

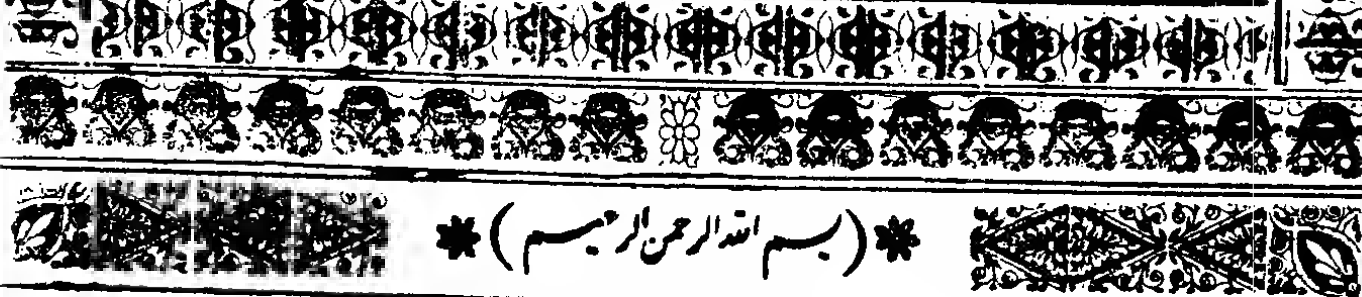
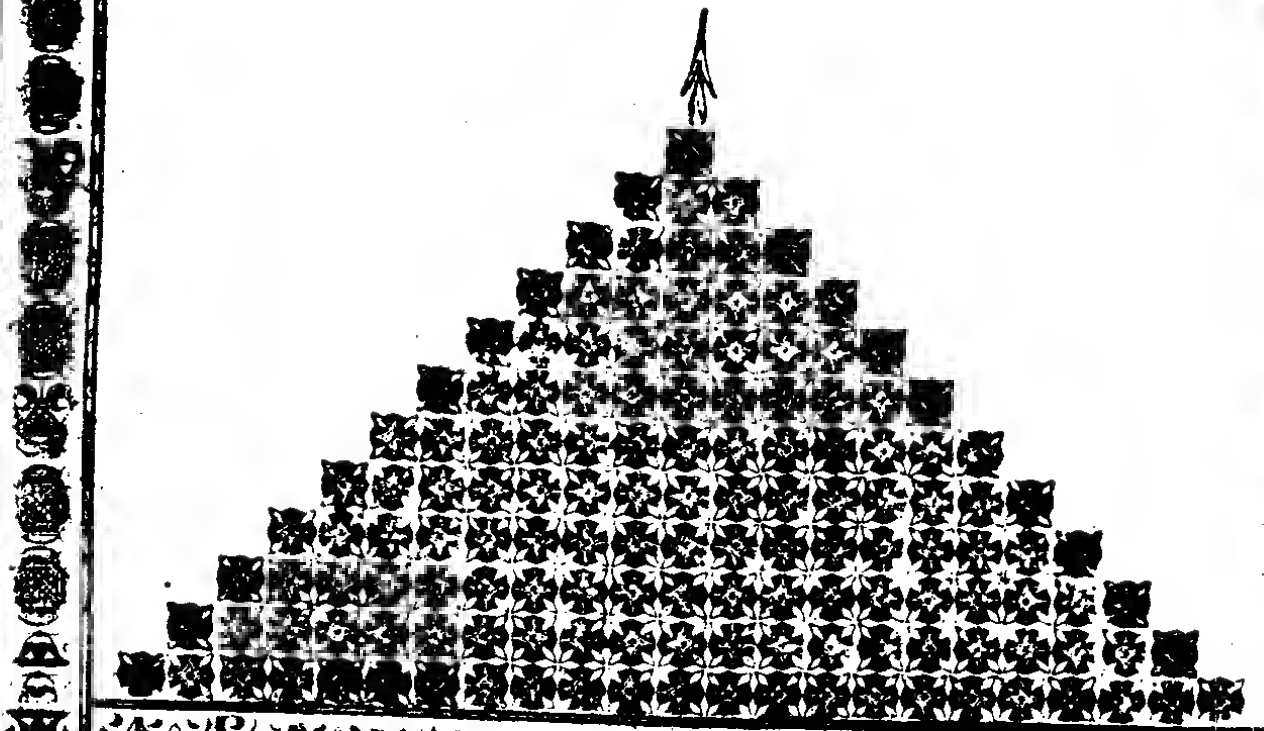
الجزء السابع من

حاشية الشهاب المسماة بعناية

القاضي وكفاية الراضي على تفسير

البيضاوي قدس الله روحهما ونور ضميريهما

آمين



(بسم الله الرحمن الرحيم)

﴿سورة الشعراء﴾

هي مكية الا آيات المذكورة كما روى عن ابن عباس رضي الله عنهما وقوله أولم يكن لهم آية أن يعلمه علماء بني اسرائيل كما في الاتقان فانهم انزلت بالمدينة في شعراء رسول الله صلى الله عليه وسلم حسان وكعب بن مالك وابن رواحة رضي الله عنهم وقال الداني روى بسند صحيح أنها نزلت في شاعرين تراجيا في الجاهلية مع كل واحد جماعة فالسورة على هذا كلها مكية (قوله قرأ حزة الخ) وكون نافع قرأ بين رواه أبو علي الفارسي في الحجة وعليه اعتماد الزمخشري والمصنف في نقل القراءات فمافي الشرح مما يخالفه وأنه مروى عن قالون لا يرد على المصنف كما توهم وقوله كراهة للعود لتعليل لعدم الامالة الصرفة ويعني به أن الالف منقلبة عن ياء فلما ملئت اليها انتقض غرض القلب وهو التخفيف ومن لم يل أصلا نظرا إلى أن الطاء حرف استعلاء يمنع من الامالة وانما كان منه صلا لانها أسماء حروف مقطعة ومن أدغمها رآها متصلة في حكم كلمة واحدة خصوصا على القول بالعلية وأما معنى طسم واعرابه فقدم في أول البقرة كما أشار إليه المصنف (قوله الظاهر اعجاز وصحته) إشارة إلى أنه من أبان اللازم لامن المتعدي ومفعوله محذوف وهو الشرائع والاحكام أو الحق ونحوه لأن هذا أنسب بالمقام ولذا اقتصر وأعلمه هنا وجوز غيره في غير هذه الآية وذكر الاعجاز ما أشار إلى تقديره مضاف أو إلى أن الاسناد مجازي والاعجاز والصحة متلازمان وقبل المراد صحة كونه من عند الله وهو عطف تفسير للاعجاز وفيه نظر لأن كونه من عند الله لا يلزمه الاعجاز ألا ترى أن التوراة والاحاديث القدسية من عند الله ولا اعجاز فيها (قوله والاشارة الى السورة أو القرآن) المفهوم من قوله طسم بأن تجعل اسميهما أو تعداد الحروف مراد به قرع العصا وقوله آيات الكتاب بمعنى آيات هذا المؤلف منها وطسم مبتدأ خبره تلك والكتاب المدين (٢) صفته أو خبره وهو وخبره خبر الأول وهو أريج واذا أريد القرآن فالنائب لرعاية الخبر (قوله قاتل نفسك) أي غماؤهم الكا

(سورة الشعراء)
مكية الا قوله تعالى والشعراء يتبعهم الغاؤون
الى آخرها وهي مائتان وست وأوسبع
وعشرون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)
(طسم) قرأ حزة والكسائي وأبو بكر بالامالة
ونافع بين يمين كراهة للعود الى الباء المهروب
منها وأظهر نونه حزة لانه في الاصل متصل
عما بعده (تلك آيات الكتاب المدين) الظاهر
اعجازه وصحته والاشارة الى السورة
أو القرآن على ما تقرر في أول البقرة (العلل
بما خفف نفسك) قاتل نفسك وأصل الجفع
أن يبلخ بالذبح

(٢) قوله والكتاب المدين صفته كذا في النسخ
ولا يخفى أنه مضاف لآيات ولا يصح أن يكون
آيات صفة لان اسم الاشارة لا ينعى الا بما فيه
الخاصة قال القاضل الصبان وانما خصوا
لأنه محبوب ال لانه مبهم وابهامه لا يرفع مثله
نعتة بمبهم ولا بالمضاف الى معرفة لان
لانه ايضا مبهم ولا بتسبب من المضاف اليه فهو
تعريفه من كتب التفسير التي بأيدي
العارية اه وكتب التفسير التي بأيدي
الناس اقتصر على الوجه الثاني اه معصمه

والجناح بكسر الباء بالمعنى المذكور مما نفرد الزمخشري بإثباته وتبعه المطرزي لكن ابن الأثير في النهاية قال
أنه لم يوجد في شيء من كتب اللغة واستعمال العرب وقد مر تفصيله وأن المثبت مقدم على التناقض خصوصاً
مثل هذا المثبت وقوله مستبطن القضا غير عبارة الكشف وهي قوله مستبطن الفقار جمع فقارة وهي
عظام الظهر لما قيل أنه تحريف لأن أقصى حد الذابح في القضا وفيه نظر (قوله أي اتفق على نفسك الخ)
لما كان التبرج غير صحيح ولا مراد اجعلها للاشفاق والاشفاق بمعنى الخوف أيضاً غير متصور منه تعالى
لجعله من المخاطب ولما كان غير واقع أو له بالامريه لدلالة الانكار المستفاد من سوق الكلام عليه
أو المعنى أنك تفعل ذلك أي التحسر والتألم فلا تفعل قبل ولو فسر الجع بشدة الحرص كما يقال هو
يقفل نفسه على كذا جازاً خبر وعدم الحمل على الاشفاق وفيه ما فيه (قوله لتلايؤمنوا الخ) في الكشف
لتلايؤمنوا ولا متلغ ايمانهم أو خيفة أن لا يؤمنوا فزاد قوله ولا متلغ الخ إشارة إلى أن السكون بمعنى
الصحة فهو عطف تفسيري وعلى الثاني هو بمعنى لكر لما لم يصح كون عدم الكون في المستقبل غلة
للجوع لكونه غير معلوم قدر خيفة لانه ليس فعلاً لتفاعل الفعل الممثل فانه وهم فأن فيه مصححاً آخر (١٠)
لحذفها وهو أن المصدرية لا طراد الحذف مطلقاً معها كما حققه بعض شراح الكشف في كلام المصنف
رحمه الله قصور وتوجيهه بأن المراد لاستمرارهم على عدم قبول الايمان لأن كلمة كان للاستمرار فأريد به
استمرار النفي لا المنقضي فليس فيه غفلة عن فائدة ذكر الكون كما توهم ليس بشي لانه ليس في كلامه ما يدل
على ارادة الاستمرار صراحة ودلالة فلا يتم بعناية القاضي وكأنه أراد أن كان هنا أي بها الاجل
الفاصلة والاولى ما تم قناتل (قوله ان نشأ الآية) قيل انه استئناف لتعليل ما يفهم من الكلام من
النهي عن التحسر المذكور ببيان أن ايمانهم ليس مما تعلقت به مشيئته تعالى حتماً فلا وجه للطمع فيه والتألم
من فواته ويرد عليه أنه يقتضي أن عدم تعلق مشيئته بايمانهم يكون عذراً لهم في ترك الايمان كما سيورده
هو فيما سيأتي وليس كذلك فالاولى أن يقال انه تسلياً له صلى الله عليه وسلم والمراد منه تعليل الامر
باشفاقه على نفسه ومفعول المشيئة ما يدل عليه الجزء أو ايمانهم بقريته ما قبله ويؤيده أن السورة
في تعظيم شأنه صلى الله عليه وسلم فهو براعة استهلال (قوله دالة ملحنة الى الايمان الخ) وفي نسخة دلالة
ملحنة باسناد الالهاء للدلالة مجازاً وقيد الآية بالمحنة لأن غيرها مما تحقق نزوله قبله ووجهه والالهاء لانه
سنة الله عند ظهور أمثالها وقولنا سنة أحسن من قول بعضهم عادة لأن العادة لا تطلق عليه تعالى
كما في الانتصاف لكن الزمخشري وغيره يستعملها والوارد في الآثار ما ذكرناه سابقاً (قوله أو بلية
قاسرة عليه) أي على الايمان بالجبر عليه وليس ذلك في الوجه الاول والخصيص لما مر لأن عليهم يدل
عليه لأن الاستعمال تعديته بعل فلا دلالة على ما ذكر كما قيل (قوله منقادين) يعني أن الخضوع هنا
مجازاً وكناية عن الانقياد والاذعان ولما كان خاضعين لجمع من يعقل والاعناق ليست كذلك جعلها مقعمة
والاولى أن يقال انها اكتسبت التذكير وصفات العقلاء من المضاف اليه ولما كان الخضوع
وضده بظهور في الرأس والعنق جعله محله لانه يتراءى قبل التأمل أنه هو الخاضع دون صاحبه وقوله على
أصله أي قبل الاقام (قوله وقيل لما الخ) معطوف على قوله وأصله الخ لا على قوله وترك الخبر لفساده
معنى كما لا يخفى وقوله بصفات العقلاء جمعها وهي صفة واحدة أعني الخضوع لتعديدها باعتبار تعدد
من قامت به هنا أولاً لانه أريد الجنس كما في قولهم فلان يلبس الثياب ولها صلة ظلت أو خاضعين ولم يلتفت
لتقدير أصحاب أعناقهم لانه ركبت مع الاضافة لضميرهم ولا لجعل خاضعين حالاً من المضاف اليه لذلك
(قوله وقيل المراد بها الرؤساء) أي مجازاً كما يقال لهم صدور ورؤوس فثبت الحكم لغيرهم بالطريق
الاولى أو الجماعات وفي نسخة الجماعة أي مطلقاً رؤساء أم لا فالمعنى ظلت جماعاتهم أي جملتهم لانهم جماعة
من الناس فلا اشكال فيه وعلى قراءة خاضعين الاسناد مجازي (قوله فظلت الخ) هو تفريع على
جميع ما تقدم لا على الأخير وهذا من العطف على المعنى كما عطف فأصدق المنسوب على أن كمن المجزوم

(١) توضيحه ان المفعول لا جله اذا لم يستوف
الشروط يجز باللام وهذا المجز فاجاب بان
حذف الجار مع أن وأن مطرد مطلقاً فاجاز
حذف اللام لهذا الاطراد فقوله لحذفها أي
اللام وان لم تذكر اه معجمه

الجناح وهو عرق مستبطن القضا وذلك أقصى
حد الذبح وقرئ باخضع نفسك بالاضافة
ولعل للاشفاق أي اشفق على نفسك أن
تقتلها حسرة (الايك) كونوا مؤمنين) لتلا
يؤمنوا أو خيفة أن لا يؤمنوا (ان نشأ) ان
عليهم من السماء آية) دالة ملحنة الى الايمان
أو بلية قاسرة عليه (فظلت أعناقهم لها
خاضعين) منقادين وأصله فظلوا لها خاضعين
فأخضعت الاعناق لبيان موضع الخضوع وترك
الخبر على أصله وقيل لما وصفت الاعناق
بصفات العقلاء أجريت مجازاً لهم وقيل
المراد بها الرؤساء أو الجماعات من قوله هم
جاء ما عنق من الناس لفوج منهم وقرئ
خاضعة وظلت عطف على تنزل عطف وأسن
على فأصدق

* (مبحث لا يقال عادة الله)

لحكمة الجزم فيه وقوله لانه لو قبل الخ بيان له والماضى وان كان يصح عطفه على المضارع الا أنه هنا
غير مناسب فانه لا يترتب الماضى على المستقبل بالقاء التعقيلية أو السببية فانه غير معقول والمعقول عكسه
وتأويل أحد الفعلين يدفع ذلك فهو لازم لكنه ان نظرا الى زمان الحكم كان الجواب مستقبلا فيقول
ظلت بتطل كما قرئ به وان نظرا الى زمان الحكاية يقول تنزل بانزلنا كما قرئ به وهو الذى اختاره الشيخان
لانه وان كان مستقبلا حقيقة لان المعبر زمان الحكم لا التكلم على المشهور ولو خط فيه أيضا صورة
نزول تلك الآيات العظيمة الملقنة الى الابدان وحصول خضوع رفايهم عند ذلك في ذهن السامع لينجب
منه وعبر عنه بالماضى اشارة الى أن نزول تلك الآيات لقوة سلطانه وسرعة ترتيبه ما ذكر عليه كأنه
كان واقعا قبله والالم يصح الترتيب والنسب لما مر فلذا جرى فيه على خلاف مقتضى الظاهر كما في شرح
الكشاف فما قيل في دفع كون كلمة الشرط تخلص للاستقبال وان النظم لو كان أنزلنا أول ينزل من أن
ان الشرطية قد تخرج عن الاستقبال كما في نحو ان كنت قلته فقد علمته وهو كذلك هنا بدليل وقوع
لوفى نظائره كقوله ولو شاء الله لجمعهم على الهدى فالمعنى هنا لو أنزلنا فلذا عطف على المعنى تكلف
ملا حاجة اليه من كون ان بمعنى لو ومضى ما في خبرها وأنت في غيبة عنه بما قدمناه ومن قال ان القاء
لا يجزم ما بعدهم بفرق بين العاطفة والجوابية فتأمل (قوله موعظة أو طائفة من القرآن) يعنى المراد
أما التذكير والموعظة ومن زائدة أو القرآن ومن تبعية الجار والمجرور صفة لمقدر وقوله بوجه
متعلق بآياتهم وعنوان الرجن اشارة الى أنه رجة وقوله وتنوع التقرير أى التثبيت في الازهان أو الخلل
على الاقرار والاول أولى (قوله الاجتدوا اعراضا) قبل كان يشافى ما ذكر فالظاهر أن المعنى ما يجتد
الله تعالى بوجه على نبيه صلى الله عليه وسلم موعظة وتذكيرا الاستمروا على ما اعتادوه من الاعراض
وربما أنه لوقوعه في مقابلة ما بآياتهم فالمراد به الاستمرار التجددى وقوله يحدث لتوكيده والاستثناء
بدل على أن الاعراض وقته اتيان الذكر ولا يخفى أن هذه الجملة حالية ماضوية وأن كان تدل
على الاستمرار التجددى ووقوعها في مقابلة المضارع لا يقتضى الا الثبوت عليه مع تجدد التذكير
وتكرره وهو أبلغ في الذم فالظاهر أن المصنف رحمه الله أراد ما ذكره المعترض ولولا لم يقل واصرار
الخ وانما قال جدد والان الاعراض عما يحدث لا بد أن يكون حادثا اذا لا يتصور الاعراض عن شئ قبل
وجوده فان أراد هذا القائل كان فاسدا وان أراد الاستمرار بعده فهو معنى الاصرار وقال بعض
الفضلاء في فقد كذبوا اعتمادا على التكذيب وكان تكذيبهم مع ورود ما يوجب الاقلاع من تكرار اتيان
الذكر كتكذيبهم أول مرة وللتبعية على ذلك عبر عنه بما يعبر عن الحادث وله نظائر كقوله رب ان قومى
كذبون فكذبوه وفي قوله وأمعنوا اشارة اليه فتأمل (قوله بعد اعراضهم) هذا مقتضى القاء واعراضهم
تكذيب فعلى هذا لا حاجة الى أن يقال وعنده أيضا وأمعنوا يعنى بالغوافيه وقوله المخبر به عنهم
الظاهر أن يقول عنه وكذا هو في نسخة معجمة وانما جعله متضمنا له لان قوله ما كانوا به يستهزئون يقتضى
تقدم الاستهزاء ولو جعل الاعراض والتكذيب بالاعلى كان أظهر وقوله اذا مسهم الخ هو غير مغاير لقوله
في الانعام عند ظهور الاسلام وارتفاعه كما نوههم واتيان الخبر كناية عن وقوع محذور منتظر واليه أشار
بيان الانباء بقوله من أنه الخ (قوله أول ينظروا الى عما بها) بيان لمحصل المعنى أو لتقدير مضاف وقد جعل
هذا معطوفا على مقدروها كذبوا بالبعث لادلالة الذكر عليه وقوله صنف اشارة الى أنه ليس المراد بالزوج
معناه المعروف وهو أحد القرينين من ذكر و أنى بل ما في قوله أزواج من نبات شتى أى أنواعا متشابهة
وقال الراغب انه يطلق عليه لتركبه وقوله وهو أى كريم صفة بمعنى محمود مرضى لا يعنى معطى (قوله وهما
يحتمل أن تكون) أى صفة الكرم مقيدة هو بالقاف كما في بعض الحواشي وهو الظاهر فالمعنى أن الصفة
يحتمل أن تكون مقيدة للصنف محضة بما ذكر لانه ليس كل صنف كذلك وقوله لما يتضمن الدلالة اما صفة
مقيدة لما يتضمن المنب مطلقا أو تعليلية فضا على يتضمن ضمير كرم أى تتضمن كرمه الدلالة على القدرة أى

لانه لو قبل أنزلنا لاصح (وما بآياتهم
من ذكر) موعظة أو طائفة من القرآن
(من الرجن) بوجه الى فيه (محدث)
محدثا نزاله لتكثير التذكير وتنوع
التقرير (الا كانوا عنه معرضين) الاجتدوا
اعراضا عنه واصرار اعلى ما كانوا عليه
(فقد كذبوا) أى بالذكر بعد اعراضهم
وأمعنوا في تكذيبه بحيث آذى بهم الى
الاستهزاء به المخبر به عنهم ضمنا في قوله
(فسيأتينهم) أى اذا مسهم عذاب الله يوم بدر
أو يوم القيامة (أنباء ما كانوا به يستهزئون) من
أنه كان حقا وباطلا وكان حقيقيا بأن يصدق
ويعظم قدره أو يكذب فيستخف أمره (أولم
يروا الى الارض) أولم ينظروا الى عما بها
(كم أنبتنا فيها من كل زوج) صنف (كريم)
محمود كثير المنفعة وهو صفة لكل ما يجود
وبرضى وهما يحتمل أن تكون مقيدة لما
يتضمن الدلالة على القدرة

دلالة ظاهرة والافكل ما ثبت دال عليها ويجوز أن يكون بالقام وما له ما ذكر وقوله وأن تكون مبنية أي
 موضحة لا مخصصة لما ذكره (قوله وكل لاحاطة الازواج) يعني أنه لا تكرار فيه اذ فرق بين الكثرة والشمول
 فالمعنى أنبتنا شيئا كثيرا هو كل زوج من يمانية أو شيئا كثيرا من كل صنف من تبعية (قوله أي
 في انبات تلك الاصناف) قيل انه توجبه لافراد اسم الاشارة أو آية بأنه اشارة الى انباتها أو الى كل
 واحد منها ويجوز أن يكون اشارة الى الجميع يجعلها كشي واحد لا اتحاد الغرض فيها وكونها آية كما مر
 في قوله اماما والظاهر أنه بيان للمراد من الاشارة وأنه امثال الانبات أو للنبات لأنه لا يحتاج لتأويل عليها
 اذ كل مضافة لتكرار فهي للاحاطة على البدلية لا على الاجتماع واسم الاشارة بعدها كالضمير يكون مفردا
 كما مر وتنكير آية للتعظيم (قوله في علم الله وقضائه الخ) قدم مثله والاعتراض عليه بأن علمه تعالى
 ليس له لعدم ايمانهم لأن العلم تابع للمعلوم لا بالعكس فكان هنا زائدة وهو اخبار عن حالهم في الواقع
 في علم الله وكون علمه وقضائه مانعين عن الايمان رأي المجبرة وقد مر رده بأن معنى ككون علمه تعالى
 تابع للمعلوم ان علمه تعالى في الازل بعلم معين حادث تابع لما هيته بمعنى أن خصوصية العلم وامتيازه عن
 سائر العلوم انما هو باعتبار أنه علم بهذه الماهية وأما وجود الماهية في الازل فتابع لعلم الازل في التابع
 لما هيته بمعنى انه تعالى لماعلمها في الازل على هذه الخصوصية لزم أن تحقق وتوجد في الازل كذلك
 فنفس موتهم على الكفر وعدم ايمانهم متبوع لعلم الازل ووقوعه تابع له وأما كون كان زائدة فلا
 وجه له وكونه اخبارا عن حالهم ان أراد في الماضي فلا فائدة فيه وان ادعى أنه لتوبيخهم وتجب
 حالهم وان كان في المستقبل فلا دلالة للفظ عليه والمصنف لم يدع أن علمه وقضائه تابعان كما توهم وأما
 جعله من الاستدلال بأحد لازمي الشيء على الآخر فقليل انه ياباه سياقه اذ المفهوم منه العلية بحسب
 الوجود على أن عدم النفع معلوم مشاهد فلا فائدة في بيانه وفيه بحث (قوله القادر على الانتقام) وعدم
 تعجيله لحكمة اقتضت سبق رجه ولذا عقبه بقوله الرحيم كما أشار اليه ولأنه لا يخاف الموت وانما
 قدم العزيز لأن ما قبله في بيان القدرة وقوله الغالب تفسير للعزيز لا وصف له قدم حتى يقال انه لم يسمع
 اطلاقه على الله وان قيل في باب الايمان انه سمع الطالب الغالب كما ذكره شيخنا المقدسي (قوله
 مقدر باذكر) على أنه مفعوله واذ متصرفه وهو معطوف على ما قبله عطف القصة على القصة وقيل انه
 معطوف على مقدر آخر أي خذ الآيات أو رقب اتيان الانباء وقوله أو ظرف لما بعده وهو قال الخ وقوله
 أي انت الخ يعني أن أن تفسير به أو مصدرية قبلها حرف جر مقدر وقوله بالكفر هو ظلمهم لانفسهم وما
 بعده ظلمهم لغيرهم وقوله بدل الخ قدر ج الثاني ليكون وصفهم بالظلم في حكم النتيجة فالابغ قصده
 ولاشرا كنهه بما بعده وهو محال لتقديم المصنف رجه الله له فقد يقال انه أولى لان فيه اشعارا بأن
 قوم فرعون علم في الاظلمة ولعل الاقتصار أي في الاتيان أو في الوصف بالظلم وقيل انه مفعول يتقون
 وقيل منادى وقيل هو اكتفاء وقد يقال قوم فرعون شامل له شمول بني آدم له (قوله أولى بذلك) أي
 بالاتيان أو الوصف بالظلم وقد خص في بعض المواضع للدلالة على ذلك وقوله استئناف أي بياني بتقدير
 ما أقول اذ اجنتهم لا نحوي كما قيل وقوله أتبعه ارساله الخ قيل انه اشارة الى أنه من جملة ما نودي به موسى
 عليه الصلاة والسلام وقد قيل عليه ليت شعري ما الطريق الى جعله منه وقد عرفت طريقه وفي الكشف
 انه يحتمل أن يكون حال من الضمير في الظالمين ولو كان حاله بتقدير القول أي قائلهم ألا يتقون لم يرد عليه
 شيء لكن قوله أي يظنون غير متقين الله وعقابه فأدخلت همزة الانكار على الحال ياباه ولذا أورد عليه أن
 فيه مع الفصل بالاجنبى لزوم أعمال ما قبل الهمزة فيما بعدها إلا أنه أشار الى دفعه في الكشف وغيره بأنه
 غير اجنبى وأن مثله غير بعيد لتوسيعهم في الهمزة وقوله تعجيبا اشارة الى أن الاستفهام مستعار للتعجب
 وقد جعله الزمخشري للانكار اشعارا بأن عدم التقوى هو الذي جرأهم على الظلم فلا يتوهم أنه لا يلائم
 ما قبله وان كان الظاهر أن يقال أيتظنون واليه أشار المصنف رجه الله تعالى بقوله من افراطهم في الظلم

وأن تكون مبنية مبنية على انه ما من نبت
 الاولة فائدة اما واحدة أو مع غيره وكل لاحاطة
 الازواج وكما كثرتها (ان في ذلك)
 أي في انبات تلك الاصناف أو في كل واحد
 (لا آية) على أن منبتها تعالى تام القدرة
 والحكمة وسائر النعمة والرحمة (وما كان
 أكثرهم مؤمنين) في علم الله وقضائه فلذلك
 لا ينفعهم أمثال هذه الآيات العظام (وان
 ربك لهو العزيز) الغالب القادر على الانتقام
 من الكفرة (الرحيم) حيث أمهلهم أو
 العزيز في انتقامه من كفر الرحيم من تاب
 وآمن (واذا نادى ربك موسى) مقدر باذكر
 أو ظرف لما بعده (أن انت) أي أنت أو بأن
 أنت (القوم الظالمين) بالكفر واستعباد بني
 اسرائيل وذبح أولادهم (قوم فرعون)
 بدل من الأول أو عطف بيان له ولعل الاقتصار
 على القوم للعلم بأن فرعون كان أولى بذلك (ألا
 يتقون) استئناف أتبعه ارساله اليهم للانداز
 تعجيبا لهم من افراطهم في الظلم واجترأهم عليه

وقيل ألا للعرض ولا استنهام فيه (قوله وقرئ بالتاء الخ) وجه الزجر والغضب أنه ضرب وجوههم
وجبههم بما ذكر كما تشكو جنابة جان حاضر عندك لا آخر فاذا حكي غضبك أقبلت على الجاني تقول له
أما تخاف الله أما تستحي من الناس وقوله وان كانوا غيبا جلة حاله من ضمير أجروا ان لم يجعل جوابا
وغيبا يضم الغيب وتشديد الياء ويجوز قهقهما مخففا جمع غائب وكلام المرسل وهو موسى عليه الصلاة
والسلام مصدر مضاف للمفعول أي تكليم الله من أرسله ومبلغه بصيغة المفعول والضمير للسلام
يعني أنه اذا بلغهم به خاطبهم أو هو بصيغة الفاعل وقوله واسمعه الخ يعني نزل منزلهم فخطبوا (قوله
مع ما فيه من مزيد الخ) الضمائر للالتفات ومورده هنا الغضب والزجر كما مر وقوله مزيدا إشارة
إلى أن أصله مراد مع الغيبة أيضا وليس هذا من أن ألا للعرض كما قيل نعم كلامه محتمل له فتدبر وقوله
ويجتم الخ إشارة إلى أن الكلمة واحدة للعرض وياندأية سقطت ألفها لالتقاء الساكنين وحذف
المسادي كما في الآية المذكورة ورسمه حيث نداء سقاط الالفين مخالف للقياس وما بعده فعل أمر وقوله
وقرئ الخ فأصله يتقونى حذف إحدى نوني لاجتماع مثليين وبأوه اكتفاء بالكسرة (قوله رتب استدعاء
الخ) الترتيب من فاء فأرسل والضم والاشارة من السياق وقوله يعني في محل آخر ومفعول أرسل مقدر
أي ملكا أو جبريل عليه الصلاة والسلام وقوله خوف التكذيب هو وما بعده مجرور بدل من الأمور
الثلاثة ويجوز رفعه ونصبه وقوله وضيق القلب إشارة إلى أنه عبر عنه بضيق الصدر بمبالغة وقوله
انفعالا أي للانشغال وتأثر منه وعنه ان رجوع ضميره للخوف فظاهر وان رجوع للتكذيب فباء بارأه
مخوف متوقع كما تدل عليه صيغة المضارع فلا يرد عليه أنه غير متيقن فلا وجه للجزم بضيق القلب المترتب
مع أن ذلك كما يوجد به يوجد بخوفه ولو علم ضيق القلب بان جرد عنه كما ذكر في قوله رب اشرح لي صدري
جاز (قوله وازدياد الحسنة في اللسان) بعدم انطلاقه من سجن اللسنة وقيدها في انجلاال عقده
وزاد ازدياد لانه المتوقع الحاصل بانقباض الروح عند الضيق دون الحسنة نفسها فانها كانت موجودة
والخوف غم مما يتوقع وهذا ميل إلى القول بعدم زوال العقدة بالنكبة والمراد بالروح الشعاع الخارج
من القلب المنتشر المسمى بالروح الحيواني الذي تتحرك به العضلات وحسنة اللسان للقصص المشهورة
(قوله ضيقه) أي غمه المقصود رجوع الروح وانقباضها نحوه وانما جعل ضيق الصدر وحسنة
اللسان متفرعين على التكذيب داخلين تحت الخوف مع امكان غيره حتى لا يحتاج إلى التأويل وزيادة
الازدياد لتوافق قراءة الرفع والنصب في المعنى اذا اصل توافقهما وان كان بينهما فرق في الاداء
وقد جوز البضاعي كون أخاف بمعنى أعلم أو أظن فتكون أن محقة من النقلة لانها واقعة بعد ما يفيد
علما أو ظنا كما اشترطه النحاة ولا ياباه قراءة النصب كما توهم لان أخاف فيها محمول على ظاهره ولا تخالف
بينهما معنى وقوله لانها الخ متعلق برب لتعليقه وتنويره وقوله متى تعثر به حسنة تنوينه للتقليل ليلتزم
مع ما مر أو فيه مضاف مقدر وهو ازدياد فتأمل (قوله ولا تترجته) أي لا تقطع بعد الشروع فيها من
البر بالموحدة والمنانة الفوقية وهو قطع الآخر وقوله وليس ذلك تعللا الخ جواب عن أنه كيف ساغ
لموسى عليه الصلاة والسلام أن يأمره الله بأمر فلا يتلقاه بالسمع والطاعة من غير توقف وتثبت بأذيال
العلل والاستغناء بعيد من مثله من أولى العزم وقوله وتهدى عذريته أي في طلب المعونة وليس أمره
بالاتيان مستلزما له (قوله فيكونان من جملة ما خاف منه) أي ابتداء وصراحة بخلافه على الوجه السابق
فانهما متربان على خوف التكذيب والمترتب على الخوف مخوف فلا ينافي هذا ما مر وقوله تبعة كفرحة
أي ما يتبعه من جزائه وعلى التسمية باسمه هو مجاز بعلاقة السببية وقوله على زعمهم أو هو بتقدير دعوى
ذنب (قوله يقتلون به) أي قودا قبل أداء الرأية المأمور بتبليغها وهذا هو البلية التي طلب من الله دفعها
بعصمته من الناس وليس هذا في شيء مما قبله حتى يغايره بكونه قبل الاداء وذلك بعده أو في شأنه كما توهم
قيل وهو وان كان نبيا غير عالم ببقائه إلى أداء الرسالة أو ان أمره بشرط التمكين مع أن له نسخ ذلك قبله فانه

وقرئ بالتاء على الالتفات اليهم زجر لهم
وغضبا عليهم وهم وان كانوا غيبا حيث نداء أجروا
مجري الحاضرين في كلام المرسل اليهم من
حيث انه مبلغه اليهم واسمعه مبدأ اسماءهم
مع ما فيه من مزيد الخ على التقوى لمن
تدبره وتأمل مورده وقرئ بكسر النون
اكتفاء بها عن ياء الإضافة ويجتمل أن يكون
المعنى ألابا ناس انقون كقوله الابا اسجدوا
(قال رب اني أخاف أن يكذبون ويضيق
صدري ولا يتطلق لسانى فأرسل الى هرون)
رتب استدعاء ضم أخيه اليه واشراكه
في الأمر على الأمور الثلاثة خوف التكذيب
وضيق القلب انفعالا عنه وازدياد الحسنة
في اللسان بانقباض الروح إلى باطن القلب
عند ضيقه بحيث لا يتطلق لسانه اذا اجتمعت
مست الحاجة إلى معين يقوى قلبه وينوب
منابه متى تعثر به حسنة حتى لا يتخلل دعوته
ولا تترجته وليس ذلك تعللا منه وتوقفا
في تلقى الأمر بل طلبا لما يكون معونة على
امتثاله وتهدى عذريته وقرأ يعقوب ويضيق
ولا يتطلق بالنصب عطفا على يكذبوا فيكونان
من جملة ما خاف منه (ولهم على ذنب) أي
تبعة ذنب لحذف المضاف وأسمى باسمه والمراد
قتل القبطى انما سمى ذنبا على زعمهم وهذا
اختصار قصته المبسوطة في مواضع (فأخاف
أن يقتلون) به قبل أداء الرسالة وهو أيضا
ليس تعللا وانما هو استدفاع للبلية المتوقعة

فعال لما يريد لا يستل عما يفعل وأما كون الانبياء عليهم الصلاة والسلام يعلمون أنه إذا حملهم الله تعالى رسالة أنه يمكنهم من أدائها ويقيمهم الى وقت القائها وان كان بناء على الاكثر لقتل بعض الانبياء فغير مسلم لما مر وقوله ذلك اشارة الى قوله اني أخاف أن يكذبون الخ فان قلت استدفاع البلية يكون قبل الأداء وبعد فلا وجه لتقيده هذابه ومقابلته للاستظهار بل هو مناسب للاستظهار وتداركه مصلحة النفس والتوقي غير منافي لمقام النبوة كما كان يفعله نينا صلى الله عليه وسلم حتى نزل عليه والله يعصمك من الناس قلت بعد أمر الله له بالبلغ اللاتق ملاحظة ذلك والخوف من فوات ما أمر به لا التوقي والاستظهار في أمر الدعوة يكون بعد الأداء لانه طلب ظهورها وشيوعها فلا يرد ما ذكر وهو اللاتق بمقام أولى العزم الباذلين مهجهم في سبيل الله وتوقي الانبياء عليهم الصلاة والسلام لا ينافيه فانه لخوف فوات مصلحة الرسالة أيضا وان كان حفظ النفس في ضمنه أيضا فتأمل (قوله اجابة له الى الطالبين) تنبيه طلبه بوزن كلمة وهي ما يطلب وهو لف ونشر مشوش فان الاجابة الى الثانية بكلا والى الاولى باذها وقد تمت الثانية باختصاصها بموسى عليه الصلاة والسلام ولذا فسروه بارتدع دون ارتدعا وبوعده متعلق بالاجابة ولدفع مفعول وعده أى موسى عليه الصلاة والسلام واللام للتقوية وردعه مفعول اللانم ويجوز أن يكون فاعله أى اللانم لمرده فاجواب معلوم بطريق الحكاية وقيل انه مجاز وضم أخيه عطف على وعده (قوله والخطاب الخ) لان السياق يقتضى عنهم حضور هرون ولا ينافي هذا ما ذكره في تفسير قوله اذهب أنت وأخوك وقوله لانه معطوف الخ تعليل للتغليب لان كلا معنى ارتدع باموسى فالخطاب له فقط وخطاب غيره بالبيعة له والفاء تقتضى فهمه مما قبله وهو قوله فأرسل وقيل انها فصيحة وقد قيل ان هرون كان اذا نال بمصر (قوله بعنى موسى وهرون وفرعون) قيل والظاهر أنه لموسى وهرون ومن تبعهما من بنى اسرائيل فيضمن الكلام علوهما واعزازهما لقوله في القصص ونجعل لك سلطانا أوله ما تعظما وبأى هذا ما بعده وما قبله من التنبيه كما أنه يرد على الاول أن المعية لا تختص بأحد لقوله ولا أدنى من ذلك ولا أكثر الا هو معهم والخاصة وهي معية الشفقة والنصرة لا تليق بالكافر ولو بطريق التغليب وقد يقال خصوص المعية لا يلزم أن يكون بما ذكر بل بوجه آخر وهو تخلص أحد المتخاصمين من الآخر بنصرة الحق والانتقام من المبطل كما أشار اليه في تفسير قوله مستمعون فلا غبار عليه مما ذكره أرباب الحواشي (قوله سامعون لما يجري بينكم وبينه) اعلم أنه في الكشف جعل مستمعون قرينة معكم في كونه من باب المجاز والله تعالى يوصف بأنه سامع ولا يوصف بأنه مستمع اه محصلة وأشار شراحه الى أن السمع انكشاف ما فهو في حقه تعالى بمعنى الانكشاف التام المناسب له ولا يعلم حقيقة الا هو وقد وصف الله بهم ما فان كان ذلك في الازل قبل سميع وان كان فيما لا يزال قبل سامع وهو بحسب الاصل مجاز ان كان مقيد بالخاصة ثم صار للحقيقة وأما مستمع فلا يطلق عليه تعالى لانه مقدمة جسمانية له كالنظر للترؤية ولا تقيده تلبس الادراك بنزه الله عنه سواء كان بجلسة أم لا فسقط ما قيل من ان السمع في الحقيقة ادراك بجاسة فان أريد به مطلق الادراك فلا استماع مثله فلا حاجة الى التجوز فيه ثم ان لهم في فهم كلامه طريقين أحدهما أن قوله انامعكم مستمعون جلته استعارة تمثيلية كما ذكره المصنف رحمه الله تعالى بقوله مثل الخ لانه مشكل لانه حينئذ لا تجوز في شيء من مفرداته ولا يكون مستمعون مطلقا على الله فلا حاجة الى جعله بمعنى سامعين الا بتكلف سياقي والثاني أن قوله مستمعون مجاز عن سامعين اما استعارة أو مجازا مراد بالكتابة لتلازمها غالبا وقوله انامعكم استعارة تمثيلية وقوله قرينة بمعنى مقترنة في المجازية معها واختاره الفضل البيني وأقول كلامه يناسبه لكن قوله يريد أنالكوا لعدوك كما كالمناصر الظهير لك عليه اذا حضر واستمع يدل على أنه جعل مستمعون من جهة التمثيل لقول المصنف رحمه الله استماعا كما قاله بعض الشراح وأما ما قيل من أن اللانم في التمثيل بقاءه على ما كان عليه قبل النقل حقيقة كان أو مجازا والاستماع

كما أن ذلك استدعا واستظهار في أمر الدعوة وقوله (قال كلا فاذها بابا يائنا) اجابة له الى الطالبين بوعده لدفع بلائهم اللانم ردعه عن الخوف وضم أخيه اليه في الارسال والخطاب في فاذها على تغليب الحاضر لانه معطوف على الفعل الذي يدل عليه كلاً كأنه قبل ارتدع باموسى عما تظن فاذها أنت والذي طلبته (انامعكم) بمعنى موسى وهرون وفرعون (مستمعون) سامعون لما يجري بينكم وبينه فأظهر كما عليه مثل نفسه بين حضر مجادلة قوم استماعا لما يجري بينهم وتزقي بالامداد اولياهم منهم

في المستعار منه كتابة عن السمع لانه المقصود وكل منهما يوجد بدون الآخر فكذا في المستعار له فمع كون
كلام الكشف والمصنف رجه الله صريحاً في خلافه بعيد جداً ولا فائدة تحته وجعل قوله مثل بمعنى شبه
وأنة استعارة بالكتابة في الضمير المستتر في معكم لا يدفعه فان تشبيهه تعالى بالحاضر لما ذكر يقتضي كون
مستعين بعناء والتخييلية براد حققتها فالظاهر أنه أراد الثاني وأن قوله أنا معكم تمثيل له في نصره وامداده
عن محضر خصمين ليعين أحدهما ويكون الاستماع بحسب ظاهره لكونه لم يطلق عليه كالسمع كالقرينة له
وان كان مجازاً عن السمع والقرينة في الحقيقة عقلية وهي استحالة حضوره تعالى في مكان والاستماع
المذكور في تقرير التمثيل ليس هو الواقع في النظم بل هو من لوازم حضور الحكم للخصومة ولما كانت المعية
الخاصة تستعار لما يؤثر كالحفظ في قوله ان الله معنا كان ذكر السمع قرينة هنا لما ذكر ووزانها وزان اني
معكم أسمع وأرى فلا غبار في كلام الشيخين فتدبر (قوله مبالغة) علة لقوله مثل وقوله ولذلك أي لقصد
المبالغة وقوله تجوز لما عرفت أنه لا يطلق عليه وجعل التجوز هنا بمعنى الكتابة تعسف بارد وأصل معنى
الاصغاء الميل للسمع ثم تجوز به عنه مطلقاً وقوله الذي هو مطلق ادراك الحروف إشارة الى أنه لا يتقيد
بالحاسة وانما هو انكشاف مخصوص كما هو مذهب أهل السنة بل أهل اللغة فلذا أطلق عليه تعالى بخلاف
الاستماع كما مر وقوله معكم لغو أي متعلق بسمعون وقيل انه حال من ضميره وتقديمه للاهتمام أو
الفاصلة أو الاختصاص ان أريد مية مخصوصة (قوله لانه مصدر) بحسب الاصل وصف به الآن
هنا كما يوصف بغيره من المصادر للمبالغة كرجل عدل فيجرب فيه ما يجرب فيه من الوجوه وقد قيل انه لما
كان له جهتان تبعيته لموسى عليهما الصلاة والسلام وكونه وزيراً وكونه نبياً من الله وحي كل
من الجهتين فأفرد مرة وثى أخرى ولا ينافيه جمعهما في المسند اليه وان لزم منه اشتراكهما في المسند لان
الاشعار في لفظ لا ينافي النظر الى الواقع في آخر نعم في كلامه خلل من جهات ليس لنا حاجة الى بيانها هنا
(قوله فانه مشترك) أي بين المعنيين وان كان مصدراً في الاصل لانه صار حقيقة في المعنى الآخر وبه سلم
من كون فعول بمعنى مفعول لم يسمع في غيره (قوله لقد كذب الخ) هو من شعر لكثير عزة وقيل

حلفت برب الراقصات الى منى * خلال الملا يعدن كل جديد (٢)

لقد الخ وبعده فلا تعجل يا عز أن تفهمي * بنصع أي الواشون أم مجبول

وقدر روى هذا البيت مقدماً والمعنى ما أرسلتهم برسالة اذا أرسلته بن أرسل لا وجه له والتجريد بأباه المقام اذا
لا مبالغة فيه كذا في الكشف وقد قيل عليه انه لا مانع من كونه فيه بمعنى المرسل وأرسلتهم بمعنى أرسلته
اليهم على الحذف والابصال وهو كثير في فصيح الكلام والمعنى ما وقفوا على سرى بالذات ولا بالواسطة وهو
المناسب وما ذكره مبني على أن ضميراً أرسلتهم للمرسل لا للمرسل اليه وليس بشئ لان المتعارف أن الباء
لا تدخل الا على ما مع الرسول كالهدي فلا يقال أرسلت برسول وانما يقال أرسلت الرسول بالهدية
أو بالكتاب وكذا بعثت ولذا اعترض على قول المتنبي

فأجرك الاله على عليل * بعثت الى المسيح به طبيباً

فهو محتاج الى التجريد وانما يحمل أرسلتهم على الحذف لانه خلاف الظاهر من غير فائدة مع أن قوله فلا
تعجل ومعنى الواسي مناسب ما ذكر فتدبر وقوله ولذلك أي لكونه مشتركاً ومصدراً (قوله أو
لاتحادهما الخ) فكأنهما نفس واحدة لما ذكر أو لتبعية هرون لموسى عليهما الصلاة والسلام كما مر ولا
ينافيه التثنية مع التصريح بالوزارة لانه لئلا يكون المقام خلوا عن الإشارة الى الجهتين كما ثنى هنا
قولا وهذه السكينة في الحكاية فلا منافاة بينهما حتى يقال انه وقع مرتين أو مرة بما يفيد التثنية والاتحاد
فساغ التعبير بكل منهما والمرسل اسم فاعل هو الله والمرسل به الشريعة والتوحيد (قوله أولانه الخ)
يعني أن قوله أنا بمعنى ان كلامنا فصيح افراد خبره كما يصح في ذلك وفائدته الإشارة الى أن كلامهما مأثور
بتبلغ ذلك ولو منفرداً فما قيل ان التثنية تفيد هذا فلا فائدة في العدول عنها وأن مثله انما هو في تأويل

مبالغة في الوعد بالاعانة ولذلك تجوز بالاستماع
الذي هو بمعنى الاصغاء للسمع الذي هو
مطلق ادراك الحروف والاصوات وهو
خبرتان أو الخبر وحده ومعكم لغو (فأثبا
فرعون فقولا انار رسول رب العالمين) أفرد
الرسول لانه مصدر وصف به فانه مشترك بين
المرسل والرسالة قال الشاعر
لقد كذب الواشون ما فهمت عندهم
بسر ولا أرسلتهم برسول
ولذلك ثنى تارة وأفرد أخرى أو لاتحادهما
للاخوة أو لوحدة المرسل والمرسل به أولانه
أراد أن كل واحد منا (أن أرسل معناني
ابراييل) أي قولا أرسل لتضمن الرسول
بمعنى الارسال المتضمن معنى القول

(٢) في حاشية السبوتى قال الطيبي رقص
البعير رقصاً ورفصاً ناخبة وأرقصوا في
سيرهم ورفصوا ارتفعوا وانخفضوا وخلال
الملاوسيط الناس والجذب الجبل المقتول
والزمام الجدول وما في قوله ما فهمت ناخبة
يقال ما فهمت بكلمة أي ما تكلمت اه وفي
شواهد الكشف والمجبول جمع جبل اه
قوله مصححه

الجمع كخبر حكهم طقلا لا وجه له وقوله أي أرسل يعني أن تفسيرية هنا وأشار بما بعده إلى توفر شرطها عند النجاة وهو تقدم ما تضمن معنى القول دون حروفه وقد جوز فيها المصدرية بتقديره بأن أرسل الخ وهو على الأول متحد بما قبله في الجملة وعلى هذا مغايرة له ولذا رجحه بعضهم لموافقته لقوله فأرسل في طه فلا وجه لما قبل أن ما في طه موافق لكلا الوجهين على سواء فتأمل (قوله معنا إلى الشام) أخذ التقييد من قوله معنا وقرينة الحال ومنهم من فسره بذهبوا حيث شاؤوا على أن الأرسال يعني الإطلاق مع أنه وافقه في محل آخر وقوله بعدما أتياه الخ كأنه يشير إلى أن كونه قال انما يتصور بعد الايمان والقول فهو معلوم من السياق ويحتمل أنه إشارة إلى تقدير فأتياه فرعون فقال لا ذلك كما في الكشاف وغيره وقوله في منازلنا إشارة إلى تقدير مضاف تقتضيه الظرفية ولو قدر في أهلنا صاع لكن هذا أظهر وأقرب للحقيقة (قوله سمي به) أي سمي الطفل بالوليد وهو فعيل بمعنى مفعول لأن فعلا قد يدل على قرب التلبس بالمعنى كليب ووليد كما صرح به أهل اللغة وكأنه أخذ من صبغة المبالغة لما كانت الولادة لا تفاوت فيها نفسها وفي قوله لبث الخ شيء ما سيأتي في القصص (قوله وبخه به) أي بذلك القتل وتعظيم القتل بما في الموصول من الإبهام الذي يستعمل لذلك كما في نحو فغشيهم من اليم ما غشيهم كأنه أمر لا يمكن الإحاطة به ومعرفة كنهه وفيه أيضا تلميح لعدم التصريح بذنبه وقوله قتله بكسر القاف وفعلة للهية والفعل المخصوص كما أشار إليه بقوله بالوكز وهو الضرب بجمع كفه وعلى الفتح هو للزمة (قوله بنعمتي) فهو من كفران النعمة وجعل الدليل عليه قتل خواصه والمراد بخواصه المضافة الجنس فيشمل الواحد وقوله أو ممن يكفر بصيغة المجهول وفي نسخة تكفروهم من الأكفار والتكفير فأنهما مسموعان لكن الأشهر هو الأول والمعنى كنت من جملة القوم الذين ادعيت كفرهم وهذا الحكم منه بناء على ما عرفه من ظاهر حاله لا اختلاط بهم والتقبة معهم بعدم الإنكار كما أشار إليه المصنف رحمه الله والافال انبياء عليهم الصلاة والسلام معصومون عن الكفر قبل النبوة وبعدها وكونه افتراء عليه بعيد لأنه لو علم بإسلامه أولا سبحانه أو قبله وأحدى البتة يعني في الفعلين السابقين وكونه حكما مبتدأ أي غير حال فهو تام مستأنف أو معطوف وقوله من الكافرين بالهية الكفر بمعنى الجحد أو على زعمه وقوله أو بنعمته هو الوجه الأول بعينه والمغايرة بينهما في وجهه فانه في الأول قتل خواصه وفي هذا مخالفتة له وفي الوجه الأخير مبني على اعتقادهم بالباطل (قوله قال فعلتها إذا) أي اذ ذلك وفي الآية لف ونشر مشوس وأقر بالقتل لثقتة بحفظ الله له وقوله من الجاهلين فسر الجاهل بعماد كرو ومحصلة الأقدام من غير مبالاة بالعواقب وهو بهذا المعنى في أكثر استعمال العرب كقوله

ألا لا يجهلن أحد علينا * فجهل فوق جهل الجاهلينا

والفرق بينه وبين الثالث أنه في هذا عالم بالعواقب دون ذلك والضلال يستعمل بمعنى الجهل كما يستعمل الجهل بمعنى وما يؤول إليه التوكر هو القتل ولأنه يتعلق بالجاهلين ونفسه بالجاهلين بالشرائع غير مناسب والفرق بين الثاني والثالث غير ظاهر وكونه في مجزأ التعبير لا يحصل له وهذا جواب لما وبخه به وكون الضلال بمعنى النسيان من تحقيقه في سورة البقرة (قوله لما خفيكم) أي حين الخوف لقوله أن المبلأ يأترون بك ليقتلوك وقوله حكمية أراد بها النبوة وما وبخه به هو القتل وكفران نعمته والرد بأنه قبل النبوة وكان خطأ منه وكتر بمعنى رجع أي إلى رتبها ادعاه من نعمة الترية وقوله ولم يصريح برده لأنه اعترف به بقوله وتلك نعمة بخلاف الأول فانه لما قدح في نبوته بالقتل العمد قال انه لم يكن عمدا وانه قبل النبوة فلا يتوهم أن الأول غير صريح أيضا كما قيل والنعمة استعباد بني إسرائيل حتى صار هو في حجره (قوله لانه كان صدقا) فلا يناسب رده بنفسه صراحة بخلاف القتل كما مر وترينه له غير قاذح فيه لاحقيقة ولا توهم بخلاف الأول فانه يتوهم فيه القدح وقوله فمنها على تها كذا في أكثر النسخ وكان الظاهر اسقاط الضمير وقد قيل انه إشارة إلى أنه من الحذف والإيصال فهو بتقدير أي بها أو هو عطف بيان على الضمير

والمراد خلهم ليدهبوا معنا إلى الشام (قال) أي فرعون لموسى بعدما أتياه فقال له ذلك (ألم نربك فينا) في منازلنا (وليدا) طفلا سمي به لقربه من الولادة (ولبت فينا من عمرك سنين) قيل لبث فيهم ثلاثين سنة ثم خرج إلى مدين عشر سنين ثم عاد إليهم يدعوهم إلى الله ثلاثين ثم بقي بعد الغرق خسين (وفعلت فعلتك التي فعلت) يعني قتل القبطي وبخه به معظما إياه بعد ما عدد عليه نعمته وقري فعلت بالسكر لانها كانت قتله بالوكز (وأنت من الكافرين) بنعمتي حتى عمدت إلى قتل خواص أو ممن يكفر الآن فانه عليه السلام كان يعايشهم بالتقية فهو حال من إحدى التاءين ويجوز أن يكون حكما مبتدأ عليه بأنه من الكافرين بالهية أو بنعمته لما عاد عليه بالخالفه أو من الذين كانوا يكفرون في دينهم (قال فعلتها إذا أو أمان من الضالين) من الجاهلين وقد قري به والمعنى من الفاعلين فعل أو لي الجهل والسفه أو من المخطئين لانه لم يعتمد قتله أو الجاهلين عما يؤول إليه التوكر لانه أراد به التأديب أو الناسين من قوله ان تضلل احداهما (فقررت منكم لما خفيكم فوهب لي ربي حكما) حكمية (وجعلني من المرسلين) رد أو لا بذلك ما وبخه به قدح في نبوته ثم كتر على ما عدد عليه من النعمة ولم يصح برده لانه كان صدقا غير قاذح في دعواه بل نبه على أنه كان في الحقيقة نعمة لكونه مسببا عنها فقال (وتلك نعمة تمنها على أن عبدت بني إسرائيل) أي وتلك الترية نعمة تمنها على بها ظاهرا

وهي في الحقيقة تعبدك بنى اسرائيل وقصدهم
بذبح آبائهم فانه السبب في وقوع البسك
وحصولي في تربيتك وقيل انه مقدر بهمة
الانكار أي أو تلك نعمة تنها على وهي أن
عبدت ومحل أن عبدت الرفع على انه خبر
محذوف أو بدل نعمة أو الجزباضحرا الياء أو
النصب محذوفها وقيل تلك إشارة الى خصلة
شعاع مبهمة وأن عبدت عطف بيانها والمعنى
تعبدك بنى اسرائيل نعمة تنها على وإنما
وحد الخطاب في تنها وجمع فيما قبله لأن النعمة
كانت منه وحده والخوف والقرار منه
ومن ملته (قال فرعون وما رب العالمين)
لما سمع جواب ما طعن به فيه ورأى أنه لم
يرع ذلك شرع في الاعتراض على دعواه
قيداً بالاستفسار عن حقيقة المرسل (قال رب
السجوات والارض وما بينهما) عرقه بأظهر
خواصه وآثاره لما امتنع تعريف الافراد
الابدي كراخواس والافعال واليه أشار
بقوله (ان كنتم موقنين) أي ان كنتم
موقنين الاشياء محققين لها علمتم أن هذه
الاجرام المحسوسة ممكنة لتركبها ونعدها
وتعبر أحوالها فلها مبدء وأجل لذاته وذلك
المبدء الأولي وأن يكون مبدء السائر الممكنات
ما يمكن أن يحس منها وما لا يمكن واللازم تعدد
الواجب أو استغناء بعض الممكنات عنه
وكلاهما محال ثم ذلك الواجب لا يمكن تعريفه
الابولافيه الخارجة لامتناع التعريف
بنفسه وبما هو داخل فيه لاستحالة التركيب
في ذاته (قال لمن حوله ألا تستمعون) جوابه
سألته عن حقيقة وهو يذكر أفعاله أو يزعم
انه رب السموات وهي واجبة متحركة
لذواتها كما هو مذهب الدهرية أو غير معلوم
اقتقارها الى مؤثر (قال ربكم ورب آبائكم
الاولين) عدولا الى ما لا يمكن أن يتوهم فيه
مثله ويشك في اقتقاره الى مصور حكيم
ويكون أقرب الى الناظر وأوضح عند
التأمل (قال ان رسولكم الذي أرسل اليكم

لجنون)

وهو تكلف وقوله بها وتنها على تعبدها على من المزن وهو على ظاهره من الاستقبال أو تنعم بها من المنة
والمضارع لاستحضار الصورة والتعبد التذليل باتخاذهم عبداً والترية منهومة من قوله ألم تترك وقوله
وهي في الحقيقة تعبدك أي بسبب تعبدك وجعلها عينه مبالغة كما صرح به بعده (قوله وقيل) لم يرتضه
لانه خلاف الظاهر وقد منعه بعض النحاة وقوله ومحل أن عبدت أي على الوجهين الرفع على انه خبر
محذوف والجملة حاله أو مفسرة وقوله بدل نعمة أو تلك وهو معنى قوله في نسخة أو مبدل من المبتدأ والخبر
أو عطف بيان وقوله أو الجز الخ هما قولان مشهوران في محل ان وأن وما معهما بعد حذف الحارة وعليهما
فهو بدل من ضمير تنها ومنهم من قدره لان عبدت (قوله وقيل الخ) الشنعاء القيمة وفيه فصل بينهما
بأجنبي ولذا امرضه مع قوله بحسب المعنى وشناعتها مأخوذة من الابهام وهو حينئذ لانكار عليه فيما
امتن به والجمع في منكم وخفتكم وجهه ظاهر كما صرح به في قوله ان الملا يأمرون بك ليقتلوك ولم يرعو
مضارع ارعوى بمعنى انتهى وانكف وضميرانه لموسى عليه الصلاة والسلام (قوله شرع في الاعتراض
على دعواه الخ) وتقديم الاستنصار جار على قواعد البحث لتصور المدعى توطئة لردّه والمراد بدعواه
ما يخص التوحيد والافقد تقتم الاعتراض على دعوى النبوة أيضاً واليه أشار بقوله جواب ما طعن
فلا وجه للاعتراض لجه بأن القدر في نبوته كان أيضاً اعتراضاً على دعواه كما توهم (قوله عن حقيقة
المرسل) يعني أن سؤاله كان حقيقة وما هيته الخاصة وما يستل بها عن الحقيقة مطلقاً سواء كان
من أولى العلم أم لا فلا يتوهم أن حق الكلام أن يقال من رب العالمين كما اذا كان السؤال عن الجنس حتى
يوجه بأنه لانكاره له عبر بما تحقير ولما كان التفتيش عن حقيقة مما لا سبيل اليه عدل عن جوابه الى
ذكر صفاته على نهج الاسلوب الحكيم إشارة الى تعذر ما ذكره ولما نظر السكاكي الى الظاهر جعل السؤال
عن الوصف ولم يعترض لما في الكشف من أن بوابه قال هنا من يزعم أنه رسول رب العالمين لانه يحتمل به
النظم كما قاله الطيبي وان رده في الكشف (قوله لما امتنع تعريف الافراد) لان الضرد المعين لا يحد
واعلم تعريفه بالاشارة وهي غير معروفة في الحقيقة وانما المعرف خواصه وشخصاته ومع ذلك فالاشارة
الحسية متمتع في حقه تعالى وقوله لما بالتشديد جوابه محذوف فبدل عليه قوله عرفه الخ أو بالتخفيف وما
مصدرية أي لامتناع تعريف الافراد والمراد بتعريفه بيان حقيقة بقرينة قوله حقيقة المرسل فلا يقال
ان الاول أن يقول لما امتنع تعريفه بدل تعريف الافراد اذ هو اللازم من كلامه لان ما ذكر اثبات للمدعى
بطريق برهاني كما لا يخفى (قوله واليه أشار) أي الى امتناع تعريف حقيقة كما في سائر الافراد المعينة
الابدي كراخواس وقوله الاشياء إشارة الى أن له مفعولاً عاماً مقدراً ويحتمل أن يريد أنه نزل منزلة اللازم
والمعنى ان كنتم عن شأنه الايقان وقوله لتركها لان التركيب يستلزم الحدوث كما بين في الكلام وكذا
التعدد كما مر وتغير أحوالها محسوس واستلزام تعريفه بحقيقته لتعريفه بنفسه ليس مغالطة كما قيل بل
لانه لا أجزاء له لاذنية ولا خارجية وتعريف الشيء بنفسه باطل للزوم توقفه على نفسه كما قرر في محله وليس
هذا مبني على تجانس الاجسام كما سبق الى بعض الاوهام (قوله جوابه) هو مفعول تستمعون وقوله
أو يزعم في نسخة زعم وهو معطوف على يذكر وقد جوز عطفه على سألته وقوله أو غير الخ يعني على زعمه
الفاسد اذ هي كذلك في النظرة الحقا وذلك لعدم العلم بامكان واحدونها الذي هو له الحاجة لما ذكره لان
التأثير لا ينافي دعواه الربوبية وأنه اله العالم فلا حاجة الى ما تكلفه بعضهم هنا (قوله عدولا الى ما لا يمكن
الخ) يعني أنه لما أنكر خلق السموات والارض لتوهمه قدمها عدل الى ذكر هذا لانه لا ينسك
في حدوثه واقتقاره والنظر في الانفس أقرب وأوضح من النظر في الآفاق وقوله مثله الضمير لما مر من
الوجوب وعدم الاقتقار الى مؤثر ومثل مقصده كقوله مثلك لا يجل ثم ان المصنف بنى تفسيره هنا على
الوجهين الاخيرين في تفسير الآية السابقة ولذا قيل انه رجعها على الوجه الاول ويجوز أن يقال على
الوجه الاول انه صلى الله عليه وسلم عدل الى ذكر لازم أجلي وأظهر من الاول تنبيهها على عدم امكان تعريفه

أسأله عن شيء ويحييني من آخر وسماه رسولاً على السحرة (قال رب المشرق والمغرب وما بينهما) نشاهدون كل يوم أنه ياتي بالشمس من المشرق ويحترقها على مدار غير مدار اليوم الذي قبله حتى يبلغها إلى المغرب على وجه نافع تنظم به ١١ أمور الكائنات (ان كنتم تعقلون) ان كان لكم عقل علمهم

أن لا جواب لكم فوق ذلك لا ينهم أولاً ثم لما رأى شدة شكيمتهم خاشنهم وعارضهم بمثل مقالتهم (قال لئن اتخذت الهة أخرى لا جعلنك من المسجونين) عدولا إلى التهديد عن الحاجة بعد الانقطاع وهكذا ديدن المعاند المخرج واستدل به على ادعائه للالهية وانكاره الصانع وان تعجبه بقوله لا تستمعون من نسبة الربوبية إلى غيره ولعله كان دهر بلياً أو اعتقد أن من ملك قطراً أو تولى أمره بقوة طالعه استحق العبادة من أهله واللام في المسجونين للعهد أي ممن عرفت حالهم في سجون فانه كان يطرحهم في هوة عميقة حتى يموتوا ولذلك جعل أبلغ من لا سجنك (قال أولو جئتكم بشئ مبين) أي أتفعل ذلك ولو جئتكم بشئ بين صدق دعواي يعني المعجزة فانها الجامعة بين الدلالة على وجود الصانع وحكمته والدلالة على صدق مدعى نبوته فالواو للمحال ولها الهمة بعد حذف الفعل (قال فانت به ان كنت من الصادقين) في أن لك بينة أو في دعواي فان مدعى النبوة لا بد له من حجة (فألقى عصاه فاذا هي ثعبان مبين) ظاهر ثعبانيته واشتقاق الثعبان من ثعبت الماء فاشعب اذا جفرت فأنفجر (وترع يده فاذا هي ببساطاظرين) روى أن فرعون لما رأى الآية الأولى قال فهل غير هذا فخرج يده قال فما فيها فاذا دخلها في ابطن ثم نزعها ولها شعاع يكاد يعنى الابصار ويستدل الافق (قال للملاحولة) مستقرين حولهم فظهر ظرف وقع موقع الحال (ان هذا الساحر علم) فائق في علم البحر (يريد أن يخرجكم من أرضكم بسحره فاذا تأمرون) بهمه لمطان المعجزة حتى حطه عن دعوى الربوبية إلى مؤامرة القوم واثمارهم وتغييرهم عن موسى واظهار الاستشعار عن ظهوره واستيلانه على ملكه (قالوا أرجه وأخاه) أخراهم هما وقيل احبسهما (وابعث في المداين حاشرين) شرطاً يحشرون السحرة (بأنول بكل محار علم) يفضلون عليه في هذا الفن وقرئ بكل ساحر

بدون خواصه ولك ان تقول ان قوله ويكون أقرب إلى الإشارة إليه ومعناه أنه عدل عن الجواب بحقيقته إلى ما هو أوضح إشارة إلى أن ما سأله عنه لا يمكن الوقوف عليه وان فماد كرفاية لمن يفهم ولولم يقصد هذا لم يرتبط به ما بعده ونحوه ما قيل انه لم يتعرض لعدم إمكان تفهمه واستمع تنه (قوله أسأله عن شيء الخ) لأنه سأله عن الحقيقة فأجابه بالوصف على الأسلوب الحكيم فلم يفهم مطابقته ولم يتعرض لتفسيره على الآخرين لأنه جعل هذا ناظراً إلى أول كلامه وأنه عدل إلى الظن بخبرته وعدم قدرته على دفع ما ذكره وقوله تشاهدون الخ يعني أن تحريك الشمس على مدارات مختلفة دال بتغيرها على حدودها وأن لها صانعاً قادراً حكماً (قوله ان كان لكم عقل الخ) يعني أنه منزل منزلة اللازم هنا لأنه أبلغ وأوفق بما قبله من رد نسبة الجنون إليه للإشارة إلى أنهم منطقتهم لا هو كما أشار إليه بقوله وعارضهم بمثل مقالتهم وقوله لا ينهم أي عاملهم بالدين والرفق لما قال لهم ان كنتم موقنين وخاشنهم أي أغلظ عليهم في الرد بقوله ان كنتم تعقلون وقوله عن الحاجة متعلق بقوله عدولا والديدن العادة والمجروح المغلوب برذخته (قوله واستدل به) أي استدل بما ذكره من قوله وما رب العالمين الخ على أن فرعون كان يدعى الالهية وان كان قوله ويذكرك واليهك يقتضي أنه مشرك ولذا قال من ذهب إلى هذا انه كان يدعى الالهية لنفسه ولها أبضا وهو بعيد وقوله وان تعجبه الخ قيل مراده على جواز ما ذكره فلا ينافي ما مر في تفسيره وهو تكلف ما لا حاجة إليه لأن ما مر مبني على ما ارتضاه كما أشار إليه بقوله ولعله كان دهر بلياً الخ والقطر بضم فسكون جانب الارض وقوله بقوة طالعه بناء على زعمه في تأخير الكواكب كما تقول الدهرية (قوله واللام الخ) وجه كونه أبلغ من لا جعلنك مسجوناً الا خصر ما فيه من الإشارة إلى سجن مخصوص لا يرجي منه الخلاص وهو ظاهر وليس هذا من قبيل كانت من القاتنين وذات نوع آخر فيه بلاغة أخرى كما ذكره ابن جني رحمه الله تعالى (قوله أي أتفعل ذلك) يعني انكار نبوتي وكفرك وقوله بين صدق دعواي فهو من أبان المتعدي ومفعوله محذوف لأنه المناسب للمقام وجعل الواو حالية فان قلت قوله بعد حذف الفعل يقتضي أنها عاطفة فينا فيه قلت يريد أن التقدير أتذكر ما قلت ولو جئتكم الخ فالمقدّم صاحب الحال وعاملها وحديث لا حاجة إلى تأويل الانشائية بخبرية ليصم وقوعها حالا وقوله في أن لك بينة أسقط ما في الكشف ههنا من أن في هذه الآية رد على أهل الحق لأنه لا وجه له كما بين في شروحه (قوله تعالى فألقى عصاه) لا حاجة إلى جعل هذه الفاء فصحة مبنية على مقدّر كما قيل وقوله ظاهر ثعبانيته الخ أي ليس بقوي به وتخييل كما فعله السحرة وهو مشتق من ثعب يعني جرى جرياً تسعاً والثعب المجري الواسع وسمى به لجره بسرعة من غير رجل كأنه ماء سائل ولذا شبه به الماء الجاري وأما كونه من الانفجار من بعدوان كان ما له ما ذكر فليس بمراد هنا وقوله فما فيها سأله ليتنبه لحالها ويرى ما حدث فيها من التور ليكون أعجب والابط ما بين الذراع والجنب ويعني بعين مهملة (قوله مستقرين حوله الخ) يعني أنه منصوب لفظاً على الظرفية والظرف مستقر وقع حالا كما أشار إليه بقوله مستقرين ولم يجعله صفة للملا على حد

ولقد أمر على التميم يسبني * لأن هذا أسهل وأنسب كما لا يخفى وقوله فائق في علم السحر أخذه من صبغة المبالغة (قوله بهر سلطان المعجزة) أي غلبه قوة المعجزة وحطه عن دعوى الربوبية لاظهار ائتماره بأمرهم والمؤامرة المساورة وهو إشارة إلى معنى قوله تأمرون وفيه مخالفة للزمخشري حيث جوز في تأمرون أن يكون من المؤامرة بمعنى المساورة لا هر كل بما يقتضيه رأيه أو من الأمر وخص النسكته بالثنائي كما يتبادر من كلامه لعدم تأنيها على الأول وهو الظاهر من السياق ومحل ماذا نصب على المصدرية أو المفعولية وتغييرهم بقوله يريد أن يخرجكم من أرضكم والاشتعار طلب الشعور بظهوره واستيلانه (قوله أخراهم هما) أي إلى أن تأتلك السحرة من أرجائه اذا أخرته وقد قرئ بهمز وبدونه وقوله شرطاً بضم الشين وفتح الراء جمع شرطه بفتح الراء وسكونها وهم أعوان الولاة وقدير بمعنى خيار الجند وليس بمناسب هنا ويحشرون السحرة بمعنى يجمعونهم عنده وقوله يفضلون

(جمع السحرة لميقات يوم معلوم) لما وقت به من ساعات يوم معين وهو وقت الضحى من يوم الزينة (وقيل للناس هل أنتم محجوعون) فيه استبطاء لهم في الاجتماع حتى على مبادرتهم إليه كقول تأبطشرا هل أنت باعث ديناراً لحاجتنا

أو عبد رب أخاعون بن مخراق
أي ابعث أحدهما ليناسر بعا (لعلنا تتبع السحرة أن كانوا هم الغالبين) لعلنا تتبعهم في دينهم أن غلبوا والترجي باعتبار الغلبة المقتضية للاتباع ومقصودهم الأصلي أن لا يتبعوا موسى لأن يتبعوا السحرة فساووا الكلام مساق الكفاية لأنهم إذا اتبعوهم لم يتبعوا موسى عليه الصلاة والسلام (فلما جاء السحرة قالوا لفرعون أئمن لنا لأجرا أن كذبحن الغالبين قال نعم وانكم اذالمن المقربين) التزم لهم الاجر والقربة عنده زيادة عليه أن غلبوا فاذا على ما يقتضيه من الجواب والجزاء وقرئ نعم بالكسر وهم الملقون (قال لهم موسى ألقوا ما أنتم ملقون) أي بعد ما قالوا له أما أن تلقى وأما أن تكون نحن الملقين ولم يرد به أمرهم بالسحر والتعوي به بل الاذن في تقديم ما هم فاعلوه لانهالة توسل به الى اظهار الحق (فألقوا حبالهم وعصيهم وقالوا بعزة فرعون انا نحن الغالبون) أقسموا بعزته على أن الغلبة لهم لفرط اعتقادهم في أنفسهم ولا يمانهم بأقصى ما يمكن أن يوقى به من السحر (فألقى موسى عصاه فاذا هي تلقف) تتلع وقرأ خفض تلقف بالتحفيف (ما يافكون) ما يقلبونه عن وجهه بتعويهم وتزويرهم فيخلون حبالهم وعصيهم أنها حيات تسعى أو افكهم تسمية للمأفولة بالغة (فألقى السحرة ساجدين) لعلمهم بأن مثله لا يتأتى بالسحر وفيه دليل على أن منتهى السحر تعويهم وتزويرهم بخيل شيا لاحقيقة له وأن التبصر في كل فن نافع

من صنفى المبالغة ولم يزيدوا في العلم لأن المهم هو العمل هنا وقوله فاعلم أي أي تنى فيها يعني ليس فيها مجزة (قوله تعالى جمع السحرة) في المفتاح أن تعريف السحرة عهدى وفي شرح الفاضل المحقق أن المعهود قد يكون عاماً مستغرقاً كما هنا ولا منافاة بينهما كما توهم وفيه بحث ليس هذا محله وقوله لما وقت به أي عين وظاهره أنه مخصوص بالزمان وهو المبادر من الوقت وفي الكشف الميقات ما وقت به أي حدد من زمان أو مكان ومنه مواقيت الاحرام وقد يقال ما ذكره المصنف هو أصل معناه وما في الكشف شاع فيه بعد ذلك حتى الحق بالحقيقة (قوله فيه استبطاء) يعني لأن الاستفهام مجاز هنا عن الحث والاستعجال وبعث بمعنى مرسل ودينار وعبد رب أخوعون ومخراق بالخاء المعجمة كلها اعلام وعبد رب بالنصب عطف على محل دينار كما رواه سيبويه ولو جر عطفاً على لفظه صح وقوله احدهما هو معنى أو وأخاعون أما منادى أو عطف بيان لما قبله (قوله تتبعهم في دينهم) إشارة الى أن المراد بالاتباع موافقتهم في مدعاهم وقوله ان غلبوا إشارة الى بيان حاصل المعنى لأن المقصود منه الخبر وليست كان فيه زائدة وقوله والترجي باعتبار الغلبة يعني أن من جملتهم فرعون وهو لا ترجى منه ولا يترجى اتباعهم فالترجي واحتمال الوقوع للغلبة لا للاتباع لانه غير متصور منه بل من أتباعه بخضوعه الالباعية بأن أتباعهم اتباع لهم لكونهم أتباعه ولذا جعلوه كناية عن عدم اتباع موسى عليه الصلاة والسلام والمعنى الحقيقي هنا بالنسبة الى فرعون وأن كان متبعاً لمدعى الألوهية لا يتبع غيره فيكنى امكانه واحتمال وقوعه ولو من غيره أو يقال انه له هشته وغلبة ذل العجز عليه جزوا اتباعهم كما طلب الامر من حوله فلاحاجة الى جعله مجازاً متفزعاً الى الكناية بناء على مذهب الزنجشري فيه (قوله التزم لهم الاجر) هو من قوله نعم لانه اجابة لما طلبوا منه وقوله زيادة عليه أي على الاجر من قوله وانكم اذالمن وقوله ان غلبوا معنى قوله اذا لانها جواب جزاء كما أشار اليه بقوله فاذا الخ وقوله بالكسر أي بكسر العين مع فتح النون (قوله ولم يرد الخ) يعني أن السحر حرام وقد يكون كفراً على ما فصل في الاحكام وعلى كل حال فلا يليق من النبي المعصوم الامر به فدفعه بأن الامر هنا ليس على حقيقته لانهم فاعلوه لا محالة وان لم يقل لهم ذلك كما أشار اليه بقوله ما أنتم ملقون ولذا عبر بالاسمية فهو عبارة عن الاذن بتقديمه ليتوسل به الى ابطاله المتوقف عليه كما يؤمر الزنديق بتقرير حجة لترد فان الممتنع هو الرضا على طريق الاستحسان لا مطلق الرضا وما اشتهر من قولهم رضا الكفر كفر ليس على اطلاقه كما عليه المحققون من الفقهاء وأهل الاصول وقوله ما هم فاعلوه لانه علم ذلك بفراصة صادقة أو الهام أو وحى ولأن الظاهر أن فرعون بعد احضارهم لذلك يحملهم عليه فاقبل انه في ظنه لا وجه له ولا يناسب كلام المصنف (قوله اقسوا بعزته) وخصوصاً بالقسم هنا لما نسبتها للغلبة واذا انفاجية وتلائف أصله تلقف وعبر بالمضارع لاستحضار الصورة والدلالة على الاستمرار وأصل التلقف الاخذ بسرعة وفسر هنا بالابتلاع وقوله ما يقلبونه أي يغيرونه عن وجهه أي حاله الاول من الجمادية الى كونه حيانضراً وفيه إشارة الى أن ما موصولة حذف عائدها للفاصلة وقوله افكهم إشارة الى جواز كونها مصدرية (قوله وفيه) أي في سجودهم وتسليمهم له دليل على أن منتهى السحر تعويهم أي تلبس من مؤه الامر اذا أظهر منه ما ليس فيه وأصله أن يطلى بالذهب المذاب كالماء ووجهه أن السحر أقوى ما كان في زمن موسى عليه الصلاة والسلام ومن أتى به فرعون أعلم أهل عصره به وقد بذلوا جهدهم وأظهروا أعظم ما عندهم منه وهو تعويهم فاعلم ما ذكره ولكن ليس كل سحر كذلك وانما هذا هو الغالب فيه والتزويق التزيين والتحسين وأصله أن يجعل الزاويق وهو الزئبق مع الذهب ويطل به ثم يدخل في النار فيطير الزاويق ويبقى الذهب ثم قيل لكل من زين ومنقش مزوق (قوله وان التبخر) معطوف على قوله ان منتهى السحر والتبخر تفعل من التبخر وهو عبارة عن زيادة العلم وسعته أي زيادة العلم نافعة في كل فن وان لم يكن من العلوم الشرعية فان هؤلاء السحرة تبخرهم في علم السحر علموا حقيقة ما أتى به موسى عليه

الصلاة والسلام وأنه معجزة فاتفعوا بزياة علمهم لانه اذا هم الى الاعتراف بالحق والايان لفرقهم بين
 المعجزة والسحر وانما يدل الخروور بالالقاء الخ والمعروف فيه ذلك نحو خز والسا جدين ولا القاء وايجاد
 خروورهم وخلقهم فيهم لا يسمى القاء حقيقة ولغة فمن قال انه تعالى خلق خروورهم عند اهل السنة وخلقهم
 هو الالقاء فلا حاجة الى التجوز لم يفرق بين الفاعل الحقيقي واللغوي وهو دقيق (قوله فكانهم أخذوا
 الخ) اشارة الى أن في ألقى استعارة تبعية حسناتها المشاكلة وليس مجازا مرسلانا واحقه النظم ووجه
 الشبه عدم التماثل لا السرعة كما قيل وقوله وانه تعالى الخ اشارة الى أن الفاعل هو الله حذف العلم به وفي
 الكشف ولت أن لا تنقد رله فاعلا لأن ألقوا بمعنى خز واوسقطوا بمعنى فلا يحتاج الى فاعل آخر غير من
 أسند اليه المجهول لانه فاعل الالقاء وقيل انه اراد أنه لا يحتاج الى تعيين فاعل لأن المقصود الملقى لا تعيين
 من ألقاه كما في قتل الخارجي وهو بعيد عما ذكرناه وخولهم بالخاء المعجمة بمعنى أعطاهم (قوله بدل
 الاشتغال) لما بين الالقاء وهذا القول من الملابس ويحتمل أن يكون استثناء فاعله قبل فاعلا
 وقوله ابدال لوجه عطف بيان كان أظهر ورفع التوهم بأن توهم أنهم أرادوا رب العالمين فرعون
 لقوله أنا ربكم الاعلى والاشعار من تخصيصها بالذكر (قوله فعلمكم الخ) توطئة لما ذكر من تلييه
 وقوله او فواعدكم بمعنى أنه جرى بينهما اتفاق على اظهار المغلوية ولا مانع من حمل الآية على المعنيين
 معا وكل منهما وان كان وجهها كافيا فالجمع يفيد التقوية وما قيل من ان الاستقلال غير صحيح لقوله أن
 هذا المكر مكرتموه الخ لا وجه له اذ يجوز أن يكون فرعون قال كلاما من الكلامين ولم يذكر الثاني هنا وتوافق
 الآيتين غير لازم وكذا ما قيل انه من نسبة فعل الواحد للجنس وروح بفتح الراء راو مشهور بين القراء
 (قوله بيان له) أي لمفعول يعملون المحذوف وهو الوبال وتفصيل لما أجل ولذا فصل وعطف بالفاء في محل
 آخر وقوله لا ضرر علينا اشارة الى الخبر المقتدر وحذفه في مثله كثير وقوله بما توقعنا به امام معلوم من
 الافعال أو مجهول من التفعّل وهو قطع الابدى وماعه وقد وقع في بعض النسخ بفتح التاء والواو مع
 رفع الدال على أن أصله تنوعدنا والانقلاب اليه هو الرجوع الى جزائه وثوابه والصبر عليه بالثبات
 على الحق وقوله موجب للشواب أي بمقتضى وعده أو كالموجب اذا لا يجب عليه تعالى شيء عندنا (قوله
 أو سبب من أسباب الموت) يعني المراد من الانقلاب اليه الموت وهو كائن لا محالة

ومن لم يمت بالسيف مات بغيره * تعددت الاسباب والداء واحد

فلاضير ولا جزع لوقوعه بما هو أنفع لنا فالمعنى على الأول لاضير في قتلك لانه سبب للسعادة الابدية
وعلى هذا الاضير فيما فعلت لانه لا بد من الموت فهو كقول على كرم الله وجهه لا أبالي أوقعت على الموت
أم وقع الموت على والفرق ظاهر وترك هنا وجهها آخر ذكره في الاعراف على عادته في ترك بعض الوجوه
المذكورة في محل آخر لتكثير الفائدة وهو أن المراد مصيرنا ومصيرك الى رب يحكم بيننا وليس
تركها فيه من تفكيك الضمائر لكونها للسحرة فيما بعده وقبله لانه لو كان محذورا لم يجوزه ثمة
ولا أن دخولهم فيه مانع منه كما لا يخفى فتأمل وقوله من خلاف أى من محل فهو ظرف أو من أجل
خلافكم وقوله لان كما اشارة الى قراءة الفتح وأنها على تقدير الجار (قوله من اتباع فرعون الخ)
المراد أنهم أول من أظهر الايمان منهم عنده كفاحا فلا يرد عليه ما قيل انه منقوض بمؤمن آل فرعون
وآسية والثاني هم ما وبنى اسرائيل الآن يكونوا غير حاضري المشهد وهو غير معلوم وفي
الكشاف من أهل زمانهم وفيه ابن اسرائيل مؤمنون قبلهم وليس المراد الايمان بموسى عليه
الصلاة والسلام لقولهم رب موسى وايمان بنى اسرائيل في ذلك الوقت به غير محقق (قوله والجملة
في المعنى تعليل ثان) انما قال في المعنى اشارة الى أنه ليس المقصود به التعليل ليكون المقام مقام العطف
ولذا قيل انه تعليل له مع علمه وعلى الوجه الثاني هو تعليل للعلة وقوله وقرئ الخ أى بان الشرطية
التي تسبقه مل في الشك فلذا جعله مضافا لنفسه نزلة منزلة المشكوك وقوله أو على طريقة المدل توازن

وانما يدل الخرورج باللقاء لبشاكل ما قبله
وبدل على أنهم لما رأوا ما رأوا ولم يتالكوا
أنفسهم فكأنهم أخذوا فطرحوا على
وجوههم وأنه تعالى ألقاهم بما خولهم
من التوفيق (قالوا آمنا برب العالمين) بدل
من ألقى بدل الاشتغال أو حال باضمار قد (رب
موسى وهرون) ابدال للتوضيح ودفع التوهم
والاشعار على أن الموجب لايمانهم ما أجراه
على أيديهما (قال آمنتم له قبل أن آذن
لكم انه لكبيركم الذي علمكم السر) فعلمكم
شيأ دون شيء ولذلك غلبكم أو فواعدكم
ذلك وتواطأتم عليه أراد به التليس على قومه
كي لا يعتقدوا أنهم آمنوا عن بصيرة وظهور
حق وقرأ جزء والكسائي وأبو بكر
وروح أ آمنتم بهمزتين (فلسوف تعلمون)
وبال ما فعلتم وقوله (لا قطعن أيديكم
وأرجلكم من خلاف ولا صلبكم أجعين)
بيان له (قالوا لاضير) لا ضرر علينا في ذلك
(انا الى ربنا منقلبون) بما توعدنا به فان
الصبر عليه محمدا للذنوب موجب للتواب
والقرب من الله تعالى أو سبب من أسباب
الموت وقتلك أنفعها وأرجاها (انا نطمع أن
يغفر لنا ربنا خطايانا أن كنا) لان كنا (أقول
المؤمنين) من أتباع فرعين أو من أهل
المشهد والجملة في المعنى تعليل ثان لنفي الضرر
أو تعليل للعلة المتقدمة وقرئ ان كنا على
الشرط لهضم النفس وعدم النقطة بالخاتمة
أو على طريقة المدل بأمرة

ان أحسن السك فلا تنس حتى (وأوحينا
الى موسى أن أسر بعبادي) وذلك بعد سنين
أقامها بين أظهرهم يدعوهم الى الحق ويظهر
لهم الآيات فلم يزيدوا الاعتوا وفسادا وقرأ
ابن كثير ونافع أن أسر بكسر النون ووصل
الالف من سري وقرئ ان سر من السير
(انكم متبعون) يتبعكم فرعون وجنوده
وهو علة الامر بالاسراء أي أسريهم حتى اذا
اتبعكم مصحين كان لكم تقدم عليهم بحيث
لا يذكركم قبل وصولكم الى البحر بل
يكونون على اثركم حين تلجون البحر فيدخلون
مدخلكم فأطبقه عليهم فأغرقهم (فأرسل
فرعون) حين أخبر بسراهم (في المدائن
حاشرين) العساكر ليتبعوهم (ان هؤلاء
لشرذمة قليلون) على ارادة القول وانما
استقلهم وكانوا ستمائة وسبعين ألفا بالاضافة
الى جنوده اذ روى أنه خرج وكانت مقدمته
سبعمائة ألف والشرذمة الطائفة القليلة
ومنها ثوب شرادم لم يلبس وتقطع وقليلون
باعتبار أنهم أسباط كل سبط منهم قليل
(وانهم لنا لغالظون) لفاعلون ما يغيطانا
(وانا لجمع حذرون) وانا لجمع من عادتنا
الحذر واستعمال الحزم في الامور اذ اولا
الى عدم ما يمنع اتباعهم من شوكتهم ثم الى
تحقق ما يدعو اليه من فرط عداوتهم
وجوب التيقظ في شأنهم حنا عليه أو اعتذر
بذلك الى أهل المدائن كي لا ينظر به ما يكسر
سلطانه وقرأ ابن عامر برواية ابن ذكوان
والكوفيون حذرون والاول للثبات والثاني
للتجدد وقيل الحاذر المؤدى في السلاح
وهو أيضا من الحذر لان ذلك انما يفعل
حذرا وقرئ حادرون بالدال أي أقويا قال
أحب الصبي السوء من أجل أمته
وأبغضه من بغضها وهو حادر
وانما السلاح فان ذلك يوجب حذاره
في أجسامهم

الفاعل مشددا للام من قولهم تدلل عليه أظهر مخالفته تغفلا لاعتقاده على محبته وليس مراد لكنه أبرزه
في صورة الشك لتزيل الامر المعتمد منزلة غيره عليهما ونضر تعالى كقول القائل ان كنت عمت لك فوفني
حتى وقوله تعالى ان كنتم خرجتم جهادا في سبيلي وقد جوز فيها أن تكون مخففة من النقيصة بدون
اللام الفارقة لعدم اللبس فانه ورد مثله في فصيح الكلام لعدم احتمال النسي وقوله ان أحسن الخ
الظاهر أنه معمول لقول مقدرا أي اذا قال أو قائل أو نحوه وهو يدل من المدل بدل اشتمال (قوله
وذلك بعد سنين الخ) أي أمر الله بالمسير عنهم بعد سنين من هجى الصحرة وقوله انبعكم مصحين كان
الظاهر اتبعوكم لكنه أرجع الضمير لفرعون لانه المقصود وقوله مصحين حال من ضمير الجمع الواقع
مفعولا وارئكبه ليطابق ما في النظم بعده ولو جعل من الافعال بحذف مفعوله أي أتبعكم جنوده صح
وفي بعض النسخ اتبعوكم وهي ظاهرة وقوله فأطبقه بالرفع معطوف على يدخلون وقد جوز نصبه على أنه
جواب للامر وقوله بحيث لا يذكركم توجه لامرهم بالسري وبيان لصكته وقوله حين أخبر
بسراهم اشارة الى أن الفاء فصحة أي فسروا وأخبر بسراهم فأرسل الخ والمراد بالمدائن مدائن مصر
(قوله على ارادة القول) يعني ان هؤلاء الخ معمول لقول مضمر وهو اما حال أي قائل ذلك أو مفسر
لأرسل والشرذمة الطائفة وقيل بقية كل شيء خسيس ويقال ثوب شرادم وشراذمة أي خلق مقطع
وهو من وصف المفرد بالجمع مبالغة كما تستمع قريبا وقوله بالاضافة متعلق باستقلهم أي جعلهم قليلا
بالنسبة لجنده لان مقدمته فقط أكثر منهم (قوله وقليلون الخ) يعني كان الظاهر شرذمة قليلة تجمع
باعتبار أن الشرذمة مشتملة على الاسباط أي الفرق والقبائل من بني اسرائيل وكل منهم قليل كما يقال
ثوب شرادم ويراد أخلاق المبالغة في أن كل جزء منه متصف بالبلاء كمن جياع فهو يفيد تناهيه في ذلك
الوصف ولذا ذكرهم باسم دال على القلة وهو شرذمة ثم وصفهم بالقلة ثم جمع القليل لشارة الى قلة كل
حزب منهم وأنى بجمع السلامة الدال على القلة ويجوز أن يراد بالقلة الذلة لاقلة العدد يعني أنهم
لقلتهم لا لياليهم ولا يتوقع غلبهم (قوله لفاعلون ما يغيطانا) من مخالفة أمرنا والخروج بغير إذن منا مع
ما عندهم من أموالنا المستعارة وتقديم لنا للحصر والفاصلة واللام لجعله بمنزلة اللازم كما ثبت رآله تفسيره
بفاعلون أو لالتقوية وقوله لجمع اشارة الى أن جميع بمعنى الجمع وليست التي يؤكد بها ولو كانت هي
المؤكد نصبت وقوله من عادتنا الحذر بفتح الحاء والذال أو بكسر فسكون وهو الاحتراز وكونه
من عادتهم من صيغة فعل الدالة على الثبات والمبالغة (قوله اشارة الى الخ) يعني بقوله ان هؤلاء
الخ وقوله ثم الى تحقق الخ هو من قوله وانهم لنا لغالظون وجوب التيقظ من قوله وانا لجمع حذرون
وهو معطوف على تحقق أو على قوله فرط وقوله حنا تعليل لقوله أشار وضمير عليه الى ما ذكر وقيل انه
للاتباع (قوله أو اعتذر) في نسخة واعتذر وفي نسخة أو اعتذر ابا نصب عطف على حنا وضمير به
لفرعون يعني اعتذر من ارساله لهم بأنهم ليسوا ببني يخاف منه وانما يكثر الجيوش لحزمه وإدعاء قوته
لهم والاول يعني حذرون للثبات لانه صفة مشبهة والثاني حذرون اسم فاعل يفيد التجدد والحدوث
وهذا بناء على ما اشتهر عند النحاة وفي شرح المفتاح الشريفي ان الاسم يدل على الثبوت مطلقا والموام
والتجدد من القرائن وفيه نظر (قوله وقيل الحاذر المؤدى في السلاح) أي الداخل في عدة الحرب
كالدارع فان المؤدى بالهمز هو صاحب السلاح لانه صاحب أداة أي آلة وآلة الحرب تسمى حذرا
مجازا كما في قوله خذوا حذركم واليه أشار بقوله وهو أيضا الخ وأما المؤدى بمعنى الهالك فغير مهموز
من أودى اذا هلك وليس من الاضداد لانه سبب أدانه كما قيل (قوله وقرئ حادرون بالدال) المهمة
ومعناه أقويا أشداء من حذر حذاره اذا امتلا شحما أو لحما ومنه الحاذرة اسم شاعر أو هو بمعنى تام
السلاح أيضا لانه يتقوى به كما يتقوى بأعضائه فهو استعارة مجازية أو مجازية (قوله
أحب الصبي الخ) يقول اني أحب بعض الصبيان وان كان قبيحا أحب أمته وقد أبغض بعض الصبيان

(١) قوله لا يرد عليه الخ تنويره ما في حاشية السيوطي قوله مثل ذلك الاخراج أخرجناهم فهو مصدر قال أبو حيان هذا الوجه لا يسوغ لانه يؤل الى تسمية الشيء بنفسه وكذا قوله أو مثل ذلك المقام الذي كان لهم لان المقام الذي كان لهم هو المقام الكريم ولا يشبه الشيء بنفسه وقال الحلبي ليس في ذلك تشبيه الشيء بنفسه لان المزداد في الأول أخرجناهم اخرجنا مثل الاخراج المعروف المشهور وكذلك الثاني اه نقله مصححه

(فأخرجناهم) بأن خلقنا داعية الخروج بهذا السبب فحملتهم عليه (من جنات وعيون وكنوز ومقام كريم) يعني المنازل الحسنة والمجالس البهية (كذلك) مثل ذلك الاخراج أخرجناهم فهو مصدر أو مثل ذلك المقام الذي كان لهم على انه صفة مقام أو الامر كذلك فيكون خبرا محذوف (وأورثناها بني اسرائيل فأتبعوهم) وقرئ فأتبعوهم (مشرقين) داخلين في وقت شروق الشمس (فلما تراءى الجمعان) تقاربا بحيث رأى كل واحد منهما الآخر وقرئ تراءى الفشتان (قال أصحاب موسى اننا لمدركون) للمحقون وقرئ لمدركون من أدرك الشيء اذا تابع فضئ أي يتتابعون في الهلاك على أيديهم (قال كلا) لن يدركوك فان الله وعدكم بالخلاص منهم (ان معي ربي) بالحفظ والنصرة (سهيدين) طريق النجاة منهم روى أن مؤمن آل فرعون كان بين يدي موسى فقال أين أمرت وهذا البحر أمامك وقد غشيتك آل فرعون فقال أمرت بالبحر ولعلي أوامر بما أصنع (فأوحينا الى موسى أن اضرب بعصا البحر) القلزم أو النيل (فانشق) أي فضرب فانفلق وصار اثني عشر عشرين فرقا بين امسالك

لبعض أمته وان كان حسنا فكنى عن حسنه بكونه حادرا واخذ لمره بفتح الحاء والبدال المهملتين كالجسامة لفظا ومعنى وأراد به القوة هنا (قوله بأن خلقنا الخ) انما أول أخرجنا بخلقنا داعية الخروج وأوجدناها ولم يؤوله بخلقنا الخروج وان كان كافيا لان مراده أن الاسناد هنا مجازي لانه تعالى أوجد فيهم دواعي حملتهم على ذلك وخلق الدواعي لا ينافي كون الخروج مخلوقا له أيضا وقوله بهذا السبب أي الذي تضمنته الآيات الثلاث وهو متعلق بخلقنا أو بداعية وضمير حملتهم للداعية وقوله وكنوز المراد اما الاموال التي تحت الارض وخصها لان ما فوقها انطمس أو مطلق المال الذي لم ينفق منه في طاعة الله والاول أوفق باللغة والثاني مروى عن السلف فلا وجه لتحكم هنا وقوله يعني الخ تفسير للمقام الكريم (قوله وكنوز) قيل عبر به لان أموالهم الظاهرة انطمت فهو من مجاز الأول قيل وهو سهو وفيه ما لا يخفى فتدبر (قوله مثل ذلك الاخراج أخرجناهم) لا يرد عليه (١) وعلى ما بعده أنه يلزمه تشبيه الشيء بنفسه كما مر تحقيقه في البقرة وقوله فهو مصدر أي الاشارة بذلك الى مصدر هو الاخراج والجار والمجرور في محل نصب صفة لمصدر مقدر أو في محل جر صفة مقام واذا قدر الامر كذلك فالمراد تقريره وتحقيقه والجملة معترضة حينئذ كالتى بعدها (قوله وأورثناها الخ) هو استعارة أي ملكناها لهم تلك الارث بعد زمان أو بعد اغراق الفراعنة ان قيل انهم دخلوها ولم يكوها حينئذ لكن المذكور في التواريخ أنهم لم يدخلوها في حياة موسى عليه الصلاة والسلام وضمير فأتبعوهم الفاعل لقوم فرعون والمفعول لبني اسرائيل أي أتبعوا أنفسهم بنى اسرائيل حتى لحقوهم وهو معطوف على قوله فأخرجناهم وقوله مشرقين حال (قوله للمحقون) من أدركه اذا لحقه وفي قراءة التشديد هو من الاذلال وهو والتتابع بمعنى وهو ذهاب أحد على أثر آخر ثم صار في عرف اللغة بمعنى الهلاك وأن يفنى شيئا بعد شيء حتى يذهب جميعه كما في قول الحماسي

أبعدني أي الذين تتابعوا * أربى حياة أم من الموت أجزع

ولذا فسر به بقوله أي تتابعون الخ وفي نسخة لتتابعون والتتابع بمعنى التتابع كما في القاموس وغيره (قوله تعالى ان معي ربي) قال بعض الفضلاء قدم المعية هنا وأخرها في قوله ان الله معنا نظر للمقام لان الخطاب هنا بنو اسرائيل وهم أغبياء يعرفون الله بعد النظر والسمع من موسى عليه الصلاة والسلام والخطاب ثمة الصديق وهو من يرى الله قبل كل شيء ولذا خص المعية هنا بقوله بالحفظ والنصرة كما أخبره الله بقوله انامعكم مستمعون على ما مر وقال معي دون معنا لانه هو المتيقن لذلك بما أوحى اليه وهم خائفون ولذا قالوا اننا لمدركون وخص نفسه بذلك وان كانت نصرته مستلزمة لنصرتهم اشارة الى أنه هو المقصود بالذات وأن عناية الله بهم لاجله فلا وجه لما قيل ان الانسب أن يفسر بان معي وعد ربي لانه لو كان معناه ما ذكر قبل معناه أن المال واحد عند التحقيق فن قال ان هذا لا يدفع الانسية فقد وهم وقوله غشيتك أي لحقتك وقوله أو مرأي أرجوا أن يأمرني الله بما أصنع وهو الدخول في البحر وكان لم يؤمر به قبل الوصول اليه (قوله القلزم) كقوله بلدين مصر ومكة قرب جبل الطور واليه يضاف بحر القلزم لانه على طرفه أو لانه يتلصق من بركته لان القلزمه الاتلاع والنيل معروف وقوله فضرب فانفلق اشارة الى أن الفاء فصحة (قوله وصار اثني عشر فرقا بين امسالك) يسلك في كل منها سبط من الاسباط الاثني عشر والمراد بالفرق ما ارتفع من الماء فصار ما تحته كالسرداب لاما انفصل من الماء عما يقابله فلا يرد عليه أنه لا بد من كون الفرق ثلاثة عشر حتى يحصل اثنا عشر مسلكا بعدد الاسباط ليدخل كل سبط في شعب لان الفرق اذا كانت اثني عشر لزم كون الشعوب التي في خلالها أحد عشر فلا يتم ما ذكر ولا حاجة الى ما قيل من أنه ليس الامر كما توهم بل يلزم مما ذكر كون الشعوب التي في خلالها ثلاثة عشر لان الفرقين الطرفين لا بد أن يكونا منفصلين مما يحاذيهما من البحر اذ لو اقيلا لم يميزا عنه ولم يتحقق حينئذ اثنا عشر فرقا بل أقل كما لو كانوا في الفروق نفسها غاية الامر أنه

لم يذكر فائدة الشعب الزائد على الاثني عشر ولعله لم يدخل فيه من آمن بموسى عليه الصلاة والسلام من القبط ولذا قال بعض فضلاء العصر من العجم انه ممنوع لان الفرق عبارة عن قطعة من الماء ارتفعت عن سطح البحر بضربه حتى صارت كالجبل فلا يلزم كون الفرق ثلاثة عشر على تقدير كون المسالك اثني عشر الا اذا فرض انه لكل ضربة انكشف الماء الى ناحية المسلك وصار كطودين منكشفين له فيزيد حيث ندد عدد الفرق على المسالك اما على ما ذكر فلا والحاصل انه لو كان المراد بالفرق طائفة انفصلت منه وصارت كالجسر لزم ما ذكر اما لو اريد به ما ارتفع عن الارض وصارت تحتها أرض ييس كالسرداب والفرق هو الماء المرتفع كالسقف والقبة والطود فلا وقد صرح به المصنف بقوله كالجبل الخ والنظم صريح فيه أيضا وهذا الشكل مشهور والامر فيه سهل كما سمعته وما صار مسلكا ليس هو البحر بل موضعه فهو اما استخدام أو على تقدير مضاف وهو موضع والمنيف بمعنى العالي والشعاب طرق في الجبال استعيرت (قوله قد دخلوا الخ) هولسان الواقع لا يعطف عليه قوله وأزلنا كما توهم حتى يكون الانسب فدخلنا لانه معطوف على قوله فأوحينا ولا حاجة الى التقدير ونتم ظرف مكان بمعنى هنالك وقوله حتى دخلوا الخ اشارة الى أن قريش من قوم موسى عليه الصلاة والسلام لما ذكر ويجوز أن يراد قرب بعضهم من بعض لثلاثين منهم أحد وقوله الى أن عبروا أي جازوا البحر من العبور واطباقه عليهم بعد خروج موسى وقومه وقوله وأية آية اشارة الى ان التنوين للتعظيم (قوله وما تنبه الخ) هو من مفهوم الجملة الحالية يعني أن أهل عصره مع هذه الآية العظيمة التي تقتضي تصديقه بعد ما في كل ما جاء به منهم من بقي على كفره كبقية القبط ومنهم من عصاه واقترح عليه ما اقترح كعب بن اسرائيل وقوله وبنو اسرائيل الخ مبتدأ خبره سألو الخ يعني أنهم أيضا يؤمنوا بها والامصادر عنهم ماصدر ولعل مراده بذلك هذا بيان ماصدر من قومه أيضا ويحتمل أن يكون اشارة الى أن ضمير أكثرهم شامل لقوم فرعون ولن كان مع موسى عليه الصلاة والسلام وقوله سألو ابقرة يشير الى قولهم اجعل لنا الها كالهة لانهم كانت لهم تماثيل على صور البقر وقوله بأولياته عدا بالباء لتضمنه معنى الرؤف (قوله على مشركي العرب) خصهم وان قيل انه لجميع الناس لانه جدهم فذكر قصته لهم لياتسوا به ولذا غير الاسلوب فيه وقوله ليربهم أي ليعلمهم بذلك لئلا يستعلم اذ هو معلوم مشاهد له وقوله لا يستحق العبادة لقوله هل يسمعونكم الخ وضمير قومه لابراهيم لانيه وان وافق قوله أراؤهم منكم لمافيه من التفكيك وقوله لها متعلق بنظر أو بعا كفين (قوله فأطالوا جوابهم) وكان يكتفي أن يقولوا أصناما وقوله بشرح حالهم أي ملتبساه وفي نسخة وشرح حالهم وهو مفعول معه وقيل انه من باب علقته بنا وما باردا أي وذكر واشرح حالهم معه وليس لفظ الشرح مقعما وضمير معه للجواب وكونه للاصنام تأويل ما يعبدون بعينه وكذا كونه لابراهيم عليه الصلاة والسلام ومع معنى عند وقوله تجمعا تقديم الجيم على الحاء بمعنى سرورا (قوله وتظل ههنا بمعنى ندوم) هي فعل ناقص دال على اقتران مضمون الجملة بالنهار أو بمعنى صار وكلامه يحتمل أنها ناقصة أريد بها الدوام كما يكون كان كذلك ويحتمل أن يريد انها تامة بمعنى دام كقولهم لوظل الظلم هلك الناس كما ذكره ابن مالك وان أنكره بعض النحاة وعاص كفين على الاولين خبر وعلى هذا حال (قوله وقيل الخ) فهي ناقصة دالة على اقتران مضمون الجملة بالنهار كما مر ومرضه لان المتبادر منها الاول وهو أبلغ مناسبا لمقام التمجيع واختار هذا الزمخشري لانه أصل معناها لانه من الظل وهو مناسب للمقام أيضا لانه يدل على اعلانه لافتخارهم به (قوله يسمعون دعاءكم) سمع اذا دخل على مسموع نعتي الى واحد نحو سمعت كلام زيد وان دخل على غير مسموع ذهب الفارسي الى أنه يتعدى الى اثنين الا أنه لا بد أن يكون الثاني مما يدل على صوت كسمعت زيدا يقول كذا وذهب غيره الى أنه في ذلك متعدي الى واحد فان كان معرفة فالجملة حال وان كان نكرة فضفة وجوز فيها البدلية أيضا واذا علق بالذات أفاد السماع بغير واسطة فقوله

(فكان كل فرق كالطود العظيم) كالجبل المنيف الثابت في مقره قد دخلوا في شعابه كل سبط في شعب (وأزلنا) وقربنا (ثم الآخرين) فرعون وقومه حتى دخلوا على أثرهم مدخلهم (وأنجينا موسى ومن معه أجمعين) بحفظ البحر على تلك الهيئة الى أن عبروا (ثم أغرقنا الآخرين) ما طبقه عليهم (ان في ذلك لآية) وآية (وما كان أكثرهم مؤمنين) وآية (وما تنبه عليها أكثرهم اذ لم يؤمن بها أحد من بني اسرائيل بعد بقي في مصر من القبط وبنو اسرائيل بعد ما نجوا سألو ابقرة بعبادتها واتخذوا العجل وقالوا لن نؤمن لك حتى نرى الله جهرة (وان ربك لهو العزيز) المنتقم من أعدائه (الرحيم) بأولياته (واتل عليهم) على مشركي العرب (نبأ ابراهيم اذ قال لانيه وقومه ما تعبدون) سألوهم ليربهم أن ما يعبدونه لا يستحق العبادة (قالوا تعبدوا أصناما فنظروا لها عاكفين) فأطالوا جوابهم بشرح حالهم معه تجمعا وبجوابه واقتضارا وتظل ههنا بمعنى ندوم وقيل كانوا يعبدونها بالنهار دون الليل (قال هل يسمعونكم) يسمعون دعاءكم أو يسمعونكم تدعون فحذف ذلك لانه لا (اذ تدعون) عليه

يسمعون دعاءكم إشارة إلى أنه متعدد لواحد داخل على مسموع مقدر وقوله أو يسمعونكم تدعون
إشارة إلى أنه من القبيل الثاني داخل على غير مسموع وبعده جملة مقدرة وأعرابها كما سمعت فقوله
فحذف ذلك أي المضاف أو جملة تدعون وقيل يسمعون بمعنى يجيبون كما في الحديث اللهم اني أعوذ بك
من دعاء لا يسمع أي لا يستجاب وقد جوز ذلك في قوله انك سميع الدعاء لكن ابقاؤه على معناه هنا أنسب
وقوله وقرئ يسمعونكم أي من الأفعال (قوله ومجيئه مضارع الخ) يعني لم يقل يسمعونكم تدعون
على النهج المعروف ولا ادعوتكم لكون انما مضى فبنا سبب ذكر الماضي معها لانه أنى بما ذكر الدلالة على
أنها حال ماضية وعبر بالمضارع لاستحضار تلك الحال وحكايتها وأما كون هل تخلص الفعل المضارع
للاستقبال بخلاف الهمزة كما ذكره النحاة وأهل المعاني فلا يضرب هنا كما توهم لان المعنى زمان الحكم
لا زمان التكلم وهو هنا كذلك كما لا يخفى لان السماع بعد الدعاء وأما ارتكاب التجوز هنا والمناقشة
فيه بأن الأصل الحقيقة فنضيق العطن وخود نار الفطن (قوله على عبادتكم لها) ضمنه معنى
يجازونكم فعداءه يعلى وقيل انها تعليلية وقوله من أعرض إشارة إلى أن الضير لا يتعلق بهم ولذا
لم يقل يضرونكم وان احتمل تركه للفاصلة وقوله ضررهم لانه أقرب منهم وقد قيل انه أخره لمراعاة
السمع مع سمع وليس بشئ وقوله أضربوا الخ أي أضربوا عن نفعتهم وضررتهم فكانهم قالوا
لا يضرون ولا ينفعون وكذلك صفة مصدر رقتم للفاصلة (قوله فان التقدم الخ) يشير إلى أن الاستفهام
فيه انكارى للتوبيخ فيضمن بطلان آلهتهم وبطلان عبادتها وانه ضلال قديم لا فائدة في قدمه الا ظهور
بطلانه لان المعنى أعلمت أي شئ عبدتم أنتم ومن قبلكم وأنها لا تقدر على ضرر وتفع (قوله أعاديهم (١)
أنا ولا أعبدهم) بيان لأصل معنى هذا اللفظ وان لم يكن مراد منه بل هو كناية أو مجاز عما أشار
إليه بقوله يريد الخ وجمع ضمير انهم مراعاة لمعنى ما وهذا تفصيل لما قبله وتفسيره أو تعليل لما فهم منه من
اني لا أعبدهم أو لا تصح عبادتهم ويجوز أن يكون خبر لما كنتم أو المعنى فأخبركم وأعلمكم بضمون
هذا وقال النسبي العدو اسم للمعادي والمعادي جيعاف لا يحتاج إلى تأويل فهو كقوله وتالله لا كيدت
أصنامكم (قوله من حيث انهم يتضررون من جهتهم الخ) إشارة إلى أن قوله انهم عدو تشبيه بليغ
وقوله فوق ما يتضرر الخ قيل لان المشبه أقوى في وجه الشبه في الواقع وان كان المشبه به أشهر فلا وجه
لما قيل انه لا دلالة في النظم على هذا المعنى وقيل انهم يخافونهم اذ ينطقهم الله في القيامة وقيل ان هذا
على القلب وأصله اني عدو لهم وهو تكلف (قوله أو ان المغري) وفي نسخة بالواو والاولى أصح وهو
عطف على قوله انهم يتضررون أو على قولهم انهم أعداء الخ والمغري بمعنى المرغب الحائل على ذلك فهو
مجاز عقلي من اطلاق وصف السبب على المسبب وقيل انه على تقدير مضافين أي مغري عبادتهم (قوله
لكنه صور الامر في نفسه الخ) أي عبر عن عداوتهم وضررهم لهم بما ذكر من وصف نفسه به على طريق
التعريض كما في قوله وما لي لا أعبد الذي فطرني واليه ترجعون والمعنى اني فكرت في عبادتي لها لو صدرت
من قرآيتها للعدو الضار فتركتها من الخير كله في عبادته وهذا التعريض يحتمل الكناية والمجاز فان نظر
إلى ان الأصنام لا تصلح لعداوة ابراهيم عليه الصلاة والسلام كان مجازا والافتيكون كناية كذا في شرح
الطبي وفيه نظر لان الجهاد لا يصلح للعداوة بوجه من الوجوه لاله ولا لهم وفيه كلام في شرح المفتاح
للشريف قتامة (قوله فانه) أي التعريض وعدم التصريح أنفع لعدم تنفيرهم بالمسكاخة بالطعن
وهو أقرب للقبول وقوله وافراد العدو مع أنه خبر عن الجمع اما لانه مصدر في الأصل فيطلق على
الواحد المذكور وغيره ولا اتحادهم في معنى العداوة أو لتأويله بكل منهم كما يشير إليه في قوله لكل
معبود يعبد وقوله أو بمعنى النسب أي ذو كذا فيستوى فيه الواحد وغيره كما في قولك هم ذو عداوة
فلا شبهة فيه كما قيل (قوله او متصل) أي من ضمير انهم الراجع إلى ما يعبدون الشامل لله ولا حاجة على
هذا إلى الاستخدام كما قيل وقوله وكان من آياتهم من عبد الله هذا بلا شبهة وما قيل من انه لا حاجة

(١) قوله قوله أعاديهم أنا ولا أعبدهم ليس
في نسخ الشرح التي بأيدينا ولا الكشف اهـ

وقرئ يسمعونكم أي يسمعونكم الجواب عن
دعائكم ومجيئه مضارع مع ادعى على حكاية
الحال الماضية استحضار لها (أو يضرون) من أعرض
على عبادتكم لها (أو يضرون) من أعرض
عنها (قالوا بل وجدنا آباءنا كذلك يفعلون)
أضربوا عن أن يكون لهم سمع أو توقع
منهم ضرر أو نفع والتجوا إلى التقليد (قال
أفرايتهم ما كنتم تعبدون أنتم وآباؤكم
الاقدمون) فان التقدم لا يدل على العداوة
ولا ينقلب به الباطل حقا (فانهم عدو لي)
يريد أنهم أعداء لعاديهم من حيث انهم
يتضررون من جهتهم فوق ما يتضرر الرجل
من جهة عدوه أو ان المغري بعبادتهم أعدى
أعدائهم وهو الشيطان لكنه صور الامر
في نفسه تعريضا لهم فانه أنفع في النهج
من التصريح واشعارا بأنهم نصيحة بدأيهم
نفسه ليكون أدعى إلى القبول وافراد العدو
لانه في الأصل مصدر أو بمعنى النسب (الأرب
العالمين) استثناء منقطع أو متصل على أن
الضمير لكل معبود يعبدوه وكان من آياتهم
من عبد الله

الى هذا لانهم مشركون فهم يعبدون الله والاصنام لقوله اذ نسو يكلم رب العالمين لا يرد عليه لانه وجه آخر للاتصال ولذا لم يدع فساد بل عدم الحاجة اليه وما قيل من ان قولهم في جوابه نعبدا صنما بدون ذكر الله يقتضي قصر عبادتهم عليها وما ذكر من الآية ليس محكما عن قوم ابراهيم عليه الصلاة والسلام ولوسلم فالمراد بالتسوية مساواة من عبد الله في مطلق العبادة وتسويتها بالله في استحقاق العبادة وهو غير مستلزم للعبادة بنفسها ليس بشئ لان تخصيص الاصنام بالذكر للرد عليه ولان المداومة على عبادتها لا تنافي في عبادته احيانا مع ان المصنف رحمه الله قد اعترف بما ذكره القائل في تفسير قوله واذا قال ابراهيم لايه وقومه اني اراء مما تعبدون الا الذي فطرني كما سيأتي في سورة الرحمن وما ذكره من تأويل الآية المذكورة تكلف لم يسبق اليه (قوله هداية مدرجة) منصوب على انه مصدر يهدي وقوله دم الطمث أي الحيض هو بناء على ما اشترى ونقل عن جالينوس وانه لذلك يصيبه الجذري وغيره من الامراض الدموية لكن الحكيم ابن زهرأ نكره وقال ان جالينوس اراد بدم الطمث دما في الرحم صالحا لادم الحيض فانه دم فاسد لو اغتذى به الجنين لم تتصور حياته وانما لم ينسب دم الحيض مدة الحمل للرحم لاشتغال الرحم وهو وان كان مما يقبله العقل فالظاهر انه لا يعلم حقيقة الا الله فلا يجزم بشئ منهما الا اذا اعتضد بدليل معي (قوله والفاء السببية) في خبر الموصول تضمنه معنى الشرط وقوله وللعطف أي على الصلة والصفة اما منصوية أو مرفوعة على القطع وقوله لانه يهدي كل مخلوق الخ إشارة الى ان ما ذكر من الحكم ليس خاصا به وان صور في نفسه للتعريض كما مر فسقط اعتراض أي حيان بأن الفاء اعترافا في خبر الموصول تضمنه معنى الشرط اذا كان عاما وهذا ليس كذلك مع ان اشتراط ذلك فيه غير مسلم كما فصله الرضي وانما هو أغلبي ثم ان السببية بمقتضى الحكمة فان من أوجده يتكفل بمباه قوامه وبقاؤه وقيل انها سبب للاخبار لا للهداية فانها غير مسببة عن الخلق وان السببية قد تنجم العطف كما في الذي بطير الذباب فيغضب زيد فلا وجه للتخصيص (قوله فيكون) أي على العطف فان الاصل فيه تماثلهما ويجوز ان يكون على التقديرين وتقدم الخلق يقتضي المضى والاستمرار من الاسمية التي خبرها مضارع دال على الاستمرار أيضا وقوله على الاول أي كون الذي مبتدأ خبره هو يهدين وقوله على الوجهين أي الابتدائية والوصفية والحكم ما تضمنه الخبر والاستثناء من العداوة (قوله عطفه على يطعمني) أو على جملة هو يطعمني وقوله من راود فهم أي توابعهم ولوازمهم وهو إشارة الى وجه التأخير فان الداء أكثر مآراء * يكون من الطعام أو الشراب

وحكمة تأخير السقي ظاهرة لانه من توابع الطعام أيضا ولذا لم يكرر الموصول فيها (قوله لم ينسب المرض اليه) أي لم يقل أمرضني مع أنه الممرض حقيقة فأضاف اليه النم دون النقم تأذبا وقوله ولا ينتقض الخ جواب عن سؤال مقدر لكن قوله فان الموت الخ غير تام في دفعه فانه لا يلزم من عدم احساس ضرره وألمه أن يكون نعمة وكونه مع ما بعده جوابا واحدا لخلاف الظاهر اذا كان الظاهر الاقتصار عليه كما في بعض شروح الكشف وقد اعتذر عنه في الاتصاف بأن الموت لما علم أنه قضاء محتوم من الله لا يخص أحدا ولا كذلك المرض فكيف معافي منه سقط كونه بلاء فساغ في الادب نسبتته اليه تعالى فتأمل (قوله المحاب) هي نعيم الجنة ورضوان الله ومنه تخليص العاصي أيضا من اكتساب المعاصي وقوله ولان المرض معطوف على قوله لان مقصوده الخ وقوله انما يحدث الخ فلما كان سببه الظاهر منه ومن تركيبه نسب اليه وجعل كأنه فاعل حقيقي له بخلاف العصاة ولوطا ربه وأما ما يحصل بالعلاج والاحتماء فليس بطرد والاخلط أمر جرة الانسان الاربعة والاركان العناصر وقوله باستحفاظ اجتماعها أي الاخلط والاركان وقوله عليها متعلق بالخصوص لكنه بمعنى المقصور أو بالاستحفاظ أو بقهرها وقوله يمتني لم يقل هو يمتني لان الامانة لا تسند لغير الله في لسان العرب (قوله ثم يحين) أو ردت لما بينهما من التراخي بخلاف غيره وذكر يوم الدين لظهور المغفرة فيه وهضم نفسه لعداها خاطئة وكونهم على حذر لان المعصوم

(الذي خلقتي فهو يهديني) لانه يهدي كل مخلوق لما خلق له من أمور المعاش والمعاد كما قال والذي قد رفته يهدي هداية مدرجة من مبداء العبادة الى منتهى أجله يتمكن به من جلب المنافع ودفع المضار مبذوها بالنسبة الى الانسان هداية الجنين الى امتصاص دم الطمث من الرحم ومنتهى هداية الى طريق الجنة والتنعيم بلذا نذرها والفاء السببية ان جعل الموصول مبتدأ والعطف ان جعل صفة رب العالمين فيكون اختلاف النظم لتقدم الخلق واستمرار الهداية وقوله (والذي هو يطعمني ويسقين) على الاول مبتدأ محذوف الخبر دلالة ما قبله عليه وكذلك اللذان بعده وتكرير الموصول على الوجهين للدلالة على أن كل واحدة من الصلات مستقلة بالحكم (واذا مرضت فهو يشفين) عطفه على يطعمني ويسقين لانه من راود فهم من حيث ان الصحة والمرض في الاغلب يتبعان المأكول والمشروب وانما لم ينسب المرض اليه تعالى لان مقصوده تعديد النعم ولا ينتقض بأسناد الامانة اليه فان الموت من حيث انه لا يحس به لا ضرر فيه انما الضرر في مقدماته وهي المرض ثم انه لاهل الكمال وصله الى نيل المحاب التي تستحق ودونها الحياة الدنيوية وخلاص من أنواع المحن والبلى ولان المرض في غالب الامر انما يحدث بتفريط من الانسان في مطاعه ومشاربه وبما بين الاخلط والاركان من التنافي والتنافر والصحة انما تحصل باستحفاظ اجتماعها والاعتدال المخصوص عليها قهر او ذلك بقدره الله العزيز العليم (والذي يمتني ثم يحين) في الآخرة (والذي أطمع أن يغفر لي خطيئتي يوم الدين) ذكر ذلك هضم لنفسه وتعليل للامانة أن يجتنبوا المعاصي ويكونوا على حذر وطلب لان يغفر لهم ما يغفرونهم

إذا كان هذا حاله فما بال غيره ويندرأى يقع نادرا وقوله اني سقيم الخ يدل من الثلاث وقدمت بيانها
 (قوله ضعيف لانها معار يض) أي تورية قصد بها خلاف ظاهرها كما قيل ان في المعار يض لندوحة
 عن الكذب فليس كذا حتى يكون خطيئة كما روى عن مجاهد والحسن وعندها قوله للكوكب هذا ربي
 وقدمت وأما ما ورد في حديث الشفاعة وامتناعه حياة من الله بهذه الكذبات فقد اعتذر عنه بأنه
 استعظم أن يصدر منه ما هو على صورة الكذب فان حسنات الأبرار سيئات المقترين وقوله واستغفارا
 وقع في نسخة بدله واستغفارا أي طلبا للعتذر (قوله كما لا في العلم والعمل) جعله شاملا لهما لتكثيره والمراد
 بالحكم ما يتوقف عليه من كمالهما وقيل المراد به الحكمة والعمل لازم لها وقوله أستعذبه ضمنه معنى
 أحصل به ولذا أعداه بنفسه وان كان متعذبا باللام والحق الله أو خلاف الباطل فيكون كسجد الجامع
 وهذا قبل النبوة فهو طلب لها أو بعدها فالمراد طلب كمالها والثبات عليه (قوله ووفقني الكمال في العمل)
 الكمال منصوب بنزع الخافض أو هو مضمين معنى اعطى التوفيق له وليس هذا تكرار ارفع ما قبله
 لتقيده بقوله لا تنظم الخ والمراد بالاول ما يتعلق بالمعاش وبهذا ما يتعلق بالمعاد أو هو تخصيص بعد
 تعميم اعتناء بالعمل لانه النتيجة والثمره وقوله الكاملين في الصلاح هو من الاطلاق أو من تعريف العهد
 وفي الكشف أو يجمع بينه وبينهم في الجنة ولقد أجابه حيث قال وانه في الآخرة لمن الصالحين
 (قوله جاها) فالمراد باللسان الذكر الجليل بعلاقة السببية أو للاحتراز عن الاطراء المذموم وهو المراد
 من حسن الصيت وقوله يني أثره الخ من قوله في الآخرة فان تعربفه للاستغراق كما أشار إليه بقوله
 ولذلك الخ وهذا يدل على محبة الله ورضاه كما ورد في الحديث (قوله أو صادق من ذرتي)
 فهو بتقدير مضاف أي صاحب لسان صدق أو مجاز باطلاق الجزء على الكل لان الدعوة باللسان
 وقوله أصل ديني هو العقائد وبعض الاحكام التي لم تنسخ وقوله مرأي في مريم والمؤمنين فانظره (قوله
 بالهداية) بناء على أن الدعاء كان قبل موته كما سيصرح به وهذا أحد الوجوه في الآية للسلف ولا يطله
 قوله تعالى كانت لكم اسوة حسنة في ابراهيم الى قوله الا قول ابراهيم لايه لاستغفرن لك لان طلب
 الهداية للكافر أمر حسن كما قال صلى الله عليه وسلم اللهم اهد قومي الخ والاستثناء المذكور يقتضي
 خلافه وهو مخالف لقوله الاعن موعدة الآية لان الاستثناء بناء على أنه لا يقتدي به فيه بناء على ظنه
 مطلقا وقدمت تحقيقه (قوله وان كان هذا الدعاء بعد موته) قد ارضاه بعضهم اذا ما منع منه عقلا
 وفي شرح مسلم للنووي أن كونه تعالى لا يغفر الشر لمخصوص بهذه الامة وكان قبلهم قد يغفر
 وقدمت ما فيه وحل قوله فلما تبين له أنه عدو لله على يوم القيامة والتعبير بالماضي لتحقيقه أو هو كناية أو مجاز
 عن عدم مغفرة الكفر ولا يخفى أن سياقه له في مقابلة ابراهيم لايه وقومه يبعده كما لا يخفى (قوله كان
 يخفى الايمان الخ) هذا بناء على أنه لا يعتبر فيه الاعتراف والاقرار باللسان وقوله ولذلك وعده به أي
 وعد ابراهيم عليه الصلاة والسلام أباه بالاستغفار له لظنه أنه مؤمن يخفى الايمان لعذر قتيبن عداوته
 لله أما بالوحي أو في الآخرة وقوله من الضالين بناء على ما ظهر لغيره من حاله (قوله أولانه لم يمنع الخ)
 أي لم يوح اليه بذلك ولا ينافيه قوله فلما تبين الخ كما عرفت وقوله لخفاء العقوبة الخ بيان لصحة ارادة
 هذا المعنى ودفع لانه تحصيل الحاصل ويجوز أن يكون تعليما لغيره وجواز التعذيب بتعليل آخر وقوله
 أو يبعثه الخ ولا يلزم منه التعذيب حتى يغنى عنه ما قبله والخزاية بفتح الخاء مصدر وقوله لانهم معلومون
 فلا يراد أنه كيف يعود على ما لم يسبق له ذكر واذا عاد على الضالين فهو من تمة الدعاء لايه أي لا تخزني يوم
 يبعث الضالون وأي فيهم (قوله لا ينفعان أحد الخ) فالاستثناء مفرغ من أعم المقاميل ومن
 في محل نصب وقدم هذا الظهور وقوله مخلصا تفسير لمن أتى الله بقلب سليم وقوله وميل المعاصي أي سلبها
 من الميل الى المعاصي فالمصدر مضاف لفعله بعد نزاع الخافض وقوله سائر آفاته أي القلب (قوله
 أو لا ينفعان الا مال من هذا شأنه وبنو حيث الخ) ففيه مضافان مقسدان أي الامال وبنو من الخ

واستغفار المعاصي بنذر منه من الصغار
 وحل الخطيئة على كلياته الثلاث اني سقيم
 بل فعله كبيرهم هذا وقوله هي أختي
 ضعيف لانها معار يض وليست خطابا (رب
 هب لي حكما) كما لا في العلم والعمل أستعذبه
 لخلافة الحق ورياسة الخلق (والحقني
 بالصالحين) ووفقني الكمال في العمل
 لا تنظم به في عداد الكاملين في الصلاح
 الذين لا يشوب صلاحهم كبير ذنب ولا صغيره
 (واجعل لي لسان صدق في الآخرين) جاها
 وحسن صيت في الدنيا يني أثره الى يوم الدين
 ولذلك ما من أمة الا وهم محبوبون له مشنون
 عليه أو صادق من ذرتي بمجدد أصل ديني
 ويدعو الناس الى ما كنت أدعوهم اليه وهو
 محمد صلى الله عليه وسلم (واجعلني من ورثة
 جنة النعيم) في الآخرة وقدمت معنى الوراثة
 فيها (واغفر لي) بالهداية والتوفيق للايمان
 (انه كان من الضالين) طريق الحق وان كان
 هذا الدعاء بعد موته فلعلة كان لظنه انه كان
 يخفى الايمان تقيية من غرور ذلك وعده به
 أولانه لم يمنع بعد من الاستغفار للكفار (ولا
 تخزني) بمعاتبتي على ما قرطت أو بنقص رتبتي
 عن رتبة بعض الوراث أو بتعديي لخفاء
 العقوبة وجواز التعذيب عقلا أو بتعذيب
 والدي أو ببعثه في عداد الضالين وهو من
 الخزي بمعنى الهوان أو من الخزاية بمعنى
 الخياء (يوم يبعثون) الضمير للعباد لانهم
 معلومون أو للضالين (يوم لا ينفع مال ولا
 بنون الا من أتى الله بقلب سليم) أي لا ينفعان
 أحد الا مخلصا سليم القلب عن الكفر
 وميل المعاصي وسائر آفاته أو لا ينفعان الا
 مال من هذا شأنه وبنو حيث أنفق ماله في
 سبيل البر وأرشد بنيه الى الحق وحثهم على
 الخير وقصد بهم أن يكونوا عباد الله مطيعين
 شفعاء له يوم القيامة

وقيل الاستثناء محمول على المال والبنون
أي لا ينفع غنى الاغناء وقيل منقطع والمعنى
ولكن سلامة من أي الله بقلب سليم تنفعه
(وأزلفت الجنة للمتقين) بحيث يرونها من
الموقف فيتجشعون بأنهم المحشورون اليها
(وبرزت الجحيم للغاوين) فيرونها مكشوفة
ويتحسرون على أنهم مسوقون اليها
وفي اختلاف الفعلين ترجيح لجانب الوعد
(وقيل لهم أينما كنتم تعبدون من دون
الله) أين آلهتكم الذين تزعمون أنهم
شفعاؤكم (هل ينصرونكم) بدفع العذاب
عنكم (أو يتصرون) بدفعه عن أنفسهم
لأنهم وآلهتهم يدخلون النار كما قال (فكذبوا
فيهاهم والغاوين) أي الآلهة وعبدتهم
والكعبة تكرير الكعب لتكرير معناه
طأن من ألقى في النار يكعب مرة بعد أخرى
حتى يستقر في قعرها (وجنود إبليس) متبعوه
من عصاة الثقلين أو شياطينه (أجمعون)
تأكيدهم للجنود أن جعل مبتدأ خبره ما بعده والـ
للضمير وما عطف عليه وكذا الضمير المنفصل
وما يعود إليه في قوله (قالوا وهم فيها يتختمون
تالله أن كائننا ضلال مبين) على أن الله ينطق
الاصنام فتخاصم العبيدة ويؤيده الخطاب
في قوله (اذنوا بكم رب العالمين) أي
في استحقاق العبادة ويجوز أن تكون الضمائر
للعبيدة كما في قالوا والخطاب للمبالغة في التحسر
والندامة والمعنى أنهم مع تخاسمهم في مبدأ
ضلالهم معترفون بأنهم ما هم في الضلالة
متحسرون عليها (وما أضلنا الا المجرمون فما
لنا من شافعين) كما للمؤمنين من الملائكة
والانبياء (ولا صدق جيم) اذا الاخلاء
يومئذ بعضهم لبعض عدو الا المتقين أو فما
لنا من شافعين ولا صدق من نعتهم شفعا
وأصدقا أو وقعنا في مهلكة لا يخلصنا منها
شافع ولا صدق وجمع الشافع ووحدة الصديق
لكثرة الشفعا في العبادة وقلة الصديق

والاستثناء متصل وهو يدل من الشافع فهو في محل رفع وقوله حيث الخ بيان لوجه نفعهم له لان
ما أنفقه في الخير له ثواب نافع والولد الصالح يدعو لبيه ويستفعل له وله ثواب ارشاده وتعليمه (قوله وقيل
الاستثناء مما الخ) يعني أنه من الميل مع المعنى فان الغنى مطلقا شامل للغنى الديني وهو المال والبنين
والديني وهو سلامة القلب فذكر المال والبنون وأريد به الغنى الديني ثم قصد بدكر الخاص وهو
الغنى الديني العام وهو مطلق الغنى فليس هذا وجه آخر كما توهم فكانه قيل لا غنى الا الغنى الديني
كما يقال لا غنى الا غنى القلب ولا صحة الاسلام العرض فعلى هذا يجوز أن يقال الاستثناء متصل
لدخوله فيما قبله بحسب ما آل المعنى كما أشار إليه المصنف رحمه الله (قوله وقيل منقطع) وفي الكشف
ولا بد لك مع ذلك من تقدير المضاف وهو الحال والمراد به سلامة القلب ولولم يقدّر المضاف لم يتحصل
للاستثناء معنى وقد منع بأنه لو قدر مثلا ولكن من أي الله بقلب سليم يسلم أو يتنفع يستقيم المعنى أيضا
وأجاب عنه في الكشف بأن المراد أنه على تقدير الاستثناء من مال لا يتحصل المعنى بدونه وما ذكره
المانع استدراك من مجموع الجملة الى جملة أخرى وليس من المبحث في شيء ولما لم يكن مناسبا للمقام لم
يلتفت اليه ورده بعض شراح الكشف وتبعه الفاضل المحشي بأنه دعوى بلا دليل قلت بل دليله ظاهر
لان المستثنى لا بد من دخوله في المستثنى منه ولو توهموا ولولم يقدّر لم يكن كذلك بخلاف الاستدراك
الصرف وهو غير مناسب لان المراد بيان حال المال والبنين في النفع وعدمه لا مطلق النفع وهو ظاهر
فتأمل وبقي في الآية وجوه أخرى في الكشف وغير تركها المصنف رحمه الله فلنضرب عنها صفحا (قوله
فيتمجحون) أي يفخرون ويسرون وقوله يتمسرون لان غائله تبريزها لهم لا لكل من رآها كما في قوله
وبرزت الجحيم لمن يرى (قوله وفي اختلاف الفعلين ترجيح لجانب الوعد) وأنه لا يختلف بخلاف الوعد
لان التعبير بالازلاف وهو غاية التقريب يشير الى قرب الدخول وتحقيقه ولذا قدم لسبق رجته بخلاف
الابرار فانه الاراءة ولولم يقدّر فانه مطمع في النجاة كما قيل من العمود الى العمود فرج (قوله
والكعبة تكرير الكعب) وهو الالتقاء الى الوجه يعني كثر لفظه ليدل على تكرار معناه كما في صرصر وقوله
من عصاة الخ لوعدهم ما صرح وقوله خبره ما بعده يعني قوله قالوا الخ (قوله والالضمير) كذا في أصح النسخ
وهي ظاهرة ولو قال فللضمير كان أظهر وقد سقطت الامن بعضها وهي تحتاج الى تقدير يعني أجمعون
تأكيدهم لقوله وجنود إبليس فقط ان كان مبتدأ خبره قالوا الخ فان كان معطوفا على ما قبله يكون أجمعون
تأكيدهم للضمير في قوله فكذبوا فيهاهم وما عطف عليه وقوله وكذا الضمير المنفصل الخ يعني ان كان
جنود إبليس مبتدأ فهو عائد عليه والافهون عائد عليه وعلى ما عطف عليه لا تأكيده كما يتوهمه من لم يتدبر
وليس في عبارته تسامح أصلا وقوله وما يعود اليه يعني هم وضمير يتختمون لا قالوا (قوله على أن الله
ينطق الاصنام) اذا كان الضمير راجعا لهم الاول وما عطف عليه فانه شامل للاصنام فيكون لها
اختصاص لما ذكره وقوله ويجوز أن تكون الضمائر أي في قوله هم فيها يتختمون على أن الاصنام جاريينهم
وخطاب الاصنام للتحسر لانها جعلت بمن يعقل بأن خلق الله فيها ادراكا فيقول بعضهم لبعض لولا
أنتم لكأموه نين كما أشار اليه بقوله وما أضلنا الا المجرمون وانهم ما هم في الضلالة من كان الاستعارة
(قوله وما أضلنا الا المجرمون) القصر بالنسبة الى الاصنام وأنهم لا يدخل لها في ذلك ولا قدرة لها عليه
وقوله اذا الاخلاء الخ فالمراد بالشفعاء والاصدقاء من كان كذلك في الدنيا وقوله أو فإنا الخ فالمراد من
كانوا يقدرون شفعا في القيامة وهي الاصنام وقوله أو وقعنا الخ يعني ليس المراد معنى ذلك بل هو
كتابة عن شدة الامر بحيث لا ينفع فيه أحد كقولهم أمر لا ينادى وليده (قوله وجمع الشافع ووحدة
الصدق الخ) وما قيل من أنه إشارة الى أنه لا فرق بين استغراق الجمع والمفرد وليس الثاني أشمل من
الاول كما زعم بعضهم مع مراعاة الفاصلة فكأن على ما بين في المعاني مع أن هذا ليس من محل الخلاف
لان من اذا زيدت بعد النفي داخله على الجمع جعلته في حكم المفرد ومساويا لال في الاستغراق بلا

ولأن الصديق الواحد يسمى أكثر مما يسمى الشفعة أو إطلاق الصديق على الجمع كالعقد ولأنه في الأصل مصدر كالحنين والصهيل (فلو أن لنا كزرة) تمنى للرجعة وأقيم فيه لوم مقام لبس لتلاقيهما في معنى التقدير أو شرط حذف جوابه (فكنون من المؤمنين) جواب التني أو عطف على كزرة أي لو أن لنا أن نكتر فنكون من المؤمنين (أن في ذلك) أي فيما ذكر من قصة إبراهيم (لاية) حجة وعظة لمن أراد أن يستبصر بها ويعتبر فأنها جاءت على أنظم ترتيب وأحسن تقرير يتقطن المتأمل فيها الغزارة علمه لما فهم من الإشارة إلى أصول العلوم الدينية والتبسيه على دلائلها ٢١ وحسن دعوته للقوم وحسن مخالفتهم معهم وكمال

اشفاقه عليهم وتصورا لاهم في نفسه وإطلاق الوعد والوعيد على سبيل الحكاية تعريضا وإيقاظا لهم ليكون أدعى لهم إلى الاستماع والقبول (وما كان أكثرهم) أكثر قومه (مؤمنين) به (وإن ربك لهو العزيز) المقادر على تعجيل الانتقام (الرحيم) بالامهال لكي يؤمنوا هم وأحد من ذريتهم (كذبت قوم نوح المرسلين) القوم مؤثثة ولذلك تصغر على قومية وقدمت الكلام في تكذيبهم المرسلين (اذ قال لهم أخوهم نوح) لأنه كان منهم (ألا تتقون) الله فتركوا عبادة غيره (إني لكم رسول أمين) مشهور بالامانة فيكم (فاتقوا الله وأطيعون) فيما أمركم به من التوحيد والطاعة لله (وما أسألكم عليه) علي ما أنا عليه من الدعاء والنصح (من أجران أجرى) الأعلى رب العالمين فاتقوا الله وأطيعون كثره للتأكييد والتبسيه على دلالة كل واحد من أماته وحسم طمعه على وجوب طاعته في ما يدعوهم إليه فكيف إذا اجتمعوا (قالوا أنؤمن لك واتبعك الأرضون) الأقلون جاها وما لا جمع الأرض على الصحة وقرأ يعقوب وأتبعك وهو جمع تابع كشاهد وأشهاد أو تبع كبطل وأبطال وهذا من سخافة عقولهم وقصور رأيهم على الحطام الدنيوية حتى جعلوا اتباع المقلين فيها مانعا عن اتباعهم وإيمانهم بما يدعوهم إليه دليلا على بطلانه وأشاروا بذلك إلى أن اتباعهم ليس عن نظر وبصيرة وإنما هو لتوقع مال ورفعة فلذلك (قال وما على بما كانوا يعملون) أنهم عملوه إخلاصا وطمعا في طعمة وما على الاعتبار الظاهر (إن حسابهم الأعلى ربى) ما حسابهم على بواطنهم الأعلى الله فانه المطلع

خلاف (قوله ولأن الصديق الواحد الخ) يعني فالواحد في معنى الجمع فلذا اكتفى به لما فيه من المطابقة المعنوية كما قيل * وواحد كاللقان أمرعنا * وقوله أو إطلاق الصديق الخ يعني بخلاف الشافع وسكت عنه لظهوره والحنين مصدر حن إليه إذا اشتاق والصهيل صوت الخيل وفعل مطرد في الأصوات ولو قال لكونه على زنة المصدر كان أحسن لأنه لم يسمع صديق وعدو بمعنى الصداقة والعداوة (قوله تمنى للرجعة) التني معنى لو والرجعة معنى الكزرة من كذا رجع وقوله وأقيم فيه لوم مقام لبس واستعمال للثنى بدليل النصب في جوابه ذكره النحاة واختلف فيه فقيل هو معنى وضعي وقيل انه مجاز وهل هي في الأصل مصدرية أو شرطية وإلى الأخير أشار المصنف لظهور وجه التجوز فيه لأن لو تبدل على الاستناع والتني يكون لما يمنع فأريد به ذلك مجازا من سلا أو استعارة تبعية ثم شاع حتى صار كالحقيقة فيها وقوله حذف جوابه وتقديره رجعنا عما كنا عليه أو خلاصنا من العذاب ونحوه (قوله أو عطف على كزرة) يعني إذا كانت لو شرطية جوابها محذوف نحو لو كان لنا شفعة أو ما أضلنا المجرمون ويجوز هذا أيضا على التني كما يجوز عطفه على أن لنا كزرة وقوله وعظة لأن الآية تكون بمعنى العبرة وأصول العلوم الدينية نفي الشريك وإثبات الصانع وتوحيده وكل ما ذكر معلوم من تفسيره سابقا والدلائل من أوصافه تعالى وحسن الدعوة بالاستفهام ثم الإبطال وكمال الشفاق باظهار التحزن وتعريضا وإيقاظا علمتان للتصوير والإطلاق وقوله ليكون تعليل لقوله جاءت الخ وقوله أكثر قومه يجوز أن يفسر بما مر في أول السورة فتذكره (قوله القوم مؤثثة) قال في المصباح القوم يذكرو يؤثث فيقال قام القوم وقامت القوم وكذلك كل اسم جمع لا واحد له من لفظه نحو رهط ونفرا فقول مؤثثة بناء على الأغلب لأنه ذهب إلى أنه جمع قائم والأصل تانيثه وقوله وقدمت الكلام في تكذيبهم المرسلين في الفرقان وفي الكشف ونظير قوله المرسلين والمراد نوح عليه الصلاة والسلام قولك فلان يركب الدواب ويلبس البرود وماله الأدابة ويرد يعني أنه للجنس فهو يتناول الواحد لكنه مصحح لا مرجح بخلاف تلك الأوجه (قوله لأنه كان منهم) توجيه لقوله أخوهم كما يقال يا أخا العرب والضيم لقوم نوح أو المرسلين وقوله فتركوا الخ إشارة إلى أن الاتقاء هنا من الكفر وقوله على دلالة الخ هو من ترتيب الأمر بالفاء على كل منهما وحسم طمعه أي قطع من قوله ما أسألكم الخ وكونه رسولا من الله بما فيه نفع الدارين من غير شائبة نفع منهم يقتضى وجوب طاعته بلا قصور فيه كما توهم وفتح ياء المتكلم وتسكينها لغتان مشهورتان اختلف النحاة في أيهما الأصل وأتبعك مبتدأ خبره الأرضون والجملة حالية ولذا جعلت هذه القراءة دليلا على أن أتبعك حال بتقدير قد لأن عطفه على فاعل نؤمن المستر للفصل ركيب معنى فلا يرد ما قيل انه لا دليل فيها على ذلك وقوله كشاهد الخ أوجع تبيع كشراف وأشرف وقوله على الصحة أي جمع السلامة وهو للقلة ولذا اختاروه (قوله وهذا) أي ما ذكره من قولهم نؤمن الخ وقوله الحطام الدنيوية أنه ثب وصفه لتأويله بالامتنعة وقوله وأشاروا بذلك أي اتباع الأرضين وهذا أيضا من سخافة رأيهم لأنه بحسب النظرة الحق فلا يتوهم أنه لا يناسب المقام وقوله فلذلك أي لما ذكر من إشارتهم وما في وما على استقهامية أو نافية وقوله في طعمة بالضم ما يطعم والمراد بها ما يعطون للاتقاع به وقوله المانع عنه أي عن إيمانهم هو مفعول ثان لجعلوا (قوله أي ما أنا إلا رجل الخ) أي هو مقصود عليه لا يتعداه إلى طرد الأرضين منهم وعلى الثاني معناه مقصود على أنذاركم لا يتعداه إلى استرضائكم وهما متقاربان

عليها (لو تشعرون) لعلم ذلك ولكنكم ٦ شهاب سابع تجهلون فتقولون ما لا تعلمون (وما أنا بطارد المؤمنين) جواب لما أوهم قولهم من استدعاء طردهم وتوقيف إيمانهم عليه حيث جعلوا اتباعهم المانع عنه وقوله (إن أنا إلا نذير مبين) كالعلة له أي ما أنا إلا رجل مبين لئلا تدارك المكلفين عن الكفر والمعاصي سواء كانوا أعزاء أو أذلاء فكيف يليق بى طرد الفقراء لاستتباع الأغنياء أو ما على إلا أنذاركم إنذارا يبين بالبرهان الواضح فلا على أن أطردهم لاسترضائكم (قالوا لن لم تبهنا نوح) عما تقول (لتكونن من المرجومين) من المستومين أو المضروبين بالحجارة (قال رب إن قومى كذبون)

أظهر المبدأ عو عليهم لاجله وهو نكيب الحق لا تخو بهم له واستخفافهم عليه (فافتح بيني وبينهم فتحا) فاحكم بيني وبينهم من الفتاح
(ونحن ومن معي من المؤمنين) من قصدهم ٢٢ أو شؤم عليهم (فانجيئناهم ومن معه في الفلك المنحون) المملوء (ثم أغرقنا بعدد

انجائهم) (الباقين) من قومه (ان في ذلك
لاية) شاعت وتوارثت (وما كان أكثرهم
مؤمنين وان ربك اهل العزيز الرحيم كذبت
عاد المرسلين) أنه باعتبار القبيلة وهو
في الاصل اسم أبيهم (اذ قال لهم أخوهم هود
الأتقون اني لكم رسول أمين فاتقوا الله
وأطيعون وما أسئلكم عليه من أجر ان
أجرى الا على رب العالمين) تصدير القصص
بمبدأ لالة على أن البعثة مقصورة على الدعاء
الى معرفة الحق والطاعة فيما يقرب المدعو
الى ثوابه ويبيده عن عقابه وكان الانبياء
متفقين على ذلك وان اختلفوا في بعض
التفاريق مبرتين عن المطامع الدنيئة
والاغراض الدنيوية (أتبنون بكل ريع) بكل
مكان مرتفع ومنه ريع الارض لارتفاعها
(آية) المالمارة (تعبثون) يبنائها اذ كانوا
يهتدون بالنجوم في أسفارهم فلا يحتاجون
اليها أو يروح الحمام أو يبنينا يجمعون اليه
للعث بمن يميز عليهم أو قصورا يفتخرون بها
(وتخذون مصانع) مأخذ الماء وقيل قصورا
منسدة وحصونا (لعلكم تخذلون)
فحكمون ببنائها (واذا بطشتم) بسيف
أو سوط (بطشتم جارين) منسلطين غاشمين
بلا رافة ولا قصد تأديب وتطرف في العقابة
(فاتقوا الله) بترك هذه الاشياء (وأطيعون)
فيما أدعوكم اليه فانه أنفع لكم (واتقوا الذي
أمركم بما تعلمون) كثره مرتب على امداد الله
تعالى اياهم بما يعرفونه من أنواع النعم تليلا
وتنبها على الوعد عليه بدوام الامداد
والوجد على تركه بالانقطاع ثم فصل بعض تلك
النعم كما فصل بعض مساوئهم المدلول عليها
اجالا بالانكار في ألا تتقون مبالغة
في الاتعاط والحث على التقوى فقال
(أمدكم بأنعام وبنين وبنات وعيون)
ثم أوعدهم فقال (اني أخاف عليكم عذاب يوم
عظيم) في الدنيا والآخرة فانه كما قدر على الانعام
قدر على الانتقام (قالوا سوءا علينا أو عظمت
أم لم تكن من الواعين) فانما الارعوى عما نحن
عليه وتفسير شق النبي عما تقتضيه المبالغة في قوله اعتدادهم بوعظه (ان هذا الاخلاق الاولين)

وقوله من المستومين فالرجم - تعار له كالطعن وفي الوجه الاخير هو على ظاهره (قوله اظهر الما
يدعو عليهم لاجله) لدفع توهم الخلق فيه التجارى أو الحدة فلا يرد أنه ليس فيه فائدة الخبر ولا لازمها وقوله
واستخفافهم عليه أى على نوح عليه الصلاة والسلام وهو استفعال من الخفة بالفاء وكونه بالقافين كما
ضبطه بعضهم بعدد والفتاحة بمعنى الحكومة وقصدا مصدرا ومفعول به والمملوء أى من البشر وجميع
الحيوانات وثم في ثم أغرقنا للتفاوت الرتب ولذا قال بعد وقوله اسم أبيهم أراد به جذهم الا على (قوله
تصدير القصص) أى الخمس بها أى بجملة فاتقوا الله وأطيعون الخ وذكر هذا هنادون أن يذكره
في الاول أو الآخر لانه أول موضع وقع فيه التكرير لها ولم يصد رقصه موسى وبرا هيم عليهما الصلاة
والسلام بها فتنامع ذكر ما يدل على ذلك لان ما ذكره أنهم وقوله دلالة مرفوع ومنسوب وهو مصدر
دللت فلانا على كذا اذا أرشدته اليه كما في قولهم في تعريف التشبيه هو الدلالة على مشاركة أمر لا م
لامصدر دل اللفظ على كذا حتى يؤول بالدليل ليصح حمله على التصدير كما قيل فتأمل (قوله على أن البعثة
الخ) لان التقوى والطاعة الانبياء فيها معنى التوفى عن كل ما يؤثم كما مر في أول البقرة فيستضمن معرفة
الله وجميع الطاعات فلا حاجة الى ما قيل انها توقف على المعرفة فيعلم بالاقضاء والطريق الاولى أو انها
مجاز عن معرفته ووجه ما ذكر أنهم لم يرتبوا على رسالتهم الا ما ذكره فعلهم أنها مقصورة عليها ولا قائل بالنقل
بين رسالة ورسالة وقوله وكان الانبياء متفقين على ذلك وفي نسخة وأن الانبياء متفقون الخ لان اتفاق
حول لا يقتضى أنها مقتضى النبوة والرسالة كما مر (قوله ومنه ريع الارض لارتفاعها) أى لما ارتفع منها
وأما الريع بمعنى النماء والحاصل فاستعارة وقيل أصل الريع الزيادة وقوله اذ كانوا يهتدون بالنجوم
فلا يحتاجون اليها غالباً اذ مر الغيم فادر لاسمى في ديار العرب مع أنه لو احتج لهم لم يحتج الى أن يجعل
في كل ريع فان كثرها عث وقال الفاضل اليمنى ان أما كنها المرتفعة تغنى عنها فهي عت فلا يرد ما قيل
انه لا نجوم بالهار وقد يحدث بالليل ما يستر النجوم من الغيوم وقوله أو يروح الحمام معطوف على قوله
علما وهذا تفسير مجاهد وقوله مأخذ الماء هي مجاريه وقوله فتحكمون ببنائها أى لظن الخلود بها
(قوله واذا بطشتم بطشتم جارين) قيل بزيادة القيد تغاير الشرط والجزاء فلا حاجة لتأويله باذأردتم
البطش كذلك ولا الى أنه أريد المبالغة باتحاد الشرط والجزاء ورد بأن التقيد لا يصح التسبب لان
المطلق ليس سببا للمقيد فلا بد من التأويل المذكور لأن يقال الجزائية باعتبار الاعلام وال اخبار
وفيه نظر وقوله بلا رافة تفسير لغاشمين (قوله كثره) أى الامر بالتقوى مرتب على الامداد
لا فادته عليه مأخذ الاشتقاق فيكون قليلا مقدما بحسب الرتبة وان تأخر لفظا وفي نسخة مرتب عليه
امداد الله وهو بحسب الذكروا وقع وتنبها وقع في نسخة أو بدل الواو والاولى أولى ووجه ان جعل
الامداد مرتب عليه التقوى يشير الى دوامه بدوامه وانقطاعه بانقطاعه اذ التقوى شكره وقد قال لن
شكرتم لا زيدنكم (قوله ثم فصل بعض تلك النعم) يعنى بقوله أمدكم بأنعام الخ فانه تفسيره أو بدل
منه فنى كل من النعم والمساوى اجمال وتفصيل وقوله مبالغة تعليل لقوله فصل لان في التفصيل بعد
الاجال مبالغة لا تخفى وقال السفاقي ذهب بعضهم الى أنه بدل من قوله تعلمون أعيد مع المعامل
كقوله اتبعوا المرسلين اتبعوا من لا يسألكم والاكثر على أنه ليس يبدل وهو من تكرير الجمل وانما يعاد
العامل اذا كان حرف جر وقال أبو البقاء انها مفسرة لا محل لها (قوله فانما الارعوى الخ) أى
لأنكف ونسبى وقوله وتغيير شق النبي اذ لم يقل أم لم تعظ على مقتضى الظاهر في المبالغة والتبليغة
من حيث ان لم تكن من الواعين أبلغ منه لانه نفي عنه كونه من عداد الواعين وجنسهم فكانه قيل
استوى وعظمت بعدم عدك من هذا القبيل أصلا فيفيد عدم الاعتداد به على وجه المبالغة التامة
لانه سواء بالعدم الصرف البليغ فيفيد ما ذكره فلا حاجة الى اعتبار الاسمارة الذي تفيدده كان
والكمال الذي يدل عليه الواعين في النبي دون المنى أى اسمرة انتفاء كونك من زمرة من يعظ انتفاء

كامل

ما هذا الذي جئت به الا كذب الاولين او ما خلت هذه الاخلاقهم فحياتهم ولا بعث ولا حساب وقرأ نافع وابن عامر وعاصم وحزرة خلق الاولين
بضمين أي ما هذا الذي جئت به الا إعادة الاولين كانوا يلقون الله أو ما هذا الذي نحن عليه من ٢٣ الدين الا خلق الاولين وعادتهم ونحن بهم مقتدون

أو ما هذا الذي نحن عليه من الحياة والموت
الا إعادة قديمة لم تزل الناس عليها (وما نحن
بمعذبين) على ما نحن عليه (فكذبوه فأهلكاهم)
بسبب التكذيب برح صرصر (ان في ذلك
لاية وما كان أكثرهم مؤمنين وان ربك ليهو
العزير الرحيم كذبت غود المرسلين اذ قال لهم
أخوهم صالح ألا تتقون اني لكم رسول أمين
فاتقوا الله وأطيعون وما أسألكم عليه من
أجر ان أجرى الاعلى رب العالمين أتركون
فيما ههنا آمنين) انكار لان يتركوا كذلك
أو تذكير للنعمة في تخليته الله اياهم وأسباب
تنعمهم آمنين ثم فسر بقوله (في جنات
وعيون وزروع ونخل طلعها هضيم) لطيف
لن اللطيف النمرأ ولان النخل أثنى وطلع انات
النخل هو اللطف ما يطلع منها كنصل السيف
في جوفه شماريح القنوأومتدل متكسر من
كثرة الحمل وافراد النخل لفضله على سائر
أشجار الجنات أولان المراد به ما غيرهما من
الأشجار (وتحتون من الجبال بيوتا فارهين)
بطرين أو حادقين من القراهة وهي النشاط
فان الحاذق يعمل بتشاط وطيب قلب وقرأ
نافع وابن كثير وأبو عمرو وفرهين وهو أبلغ من
فارهين (فاتقوا الله وأطيعون ولا تطيعوا
أمر المسرفين) استعير الطاعة التي هي انقياد
الامر لامتنال الامر أو نسب حكم الامر
الى أمره مجازا (الذين يفسدون في الارض)
وصف موضح لاسرافهم ولذلك عطف (ولا
يصلحون) على يفسدون دلالة على خلوص
فسادهم (قالوا انما أنت من المسحرين) الذين
سحروا كثيرا حتى غلب على عقولهم أو من ذوى
السحر وهي الرثة أي من الاناس فيكون
(ما أنت الا بشر مثلنا) تأكيده (فأت بآية
ان كنت من الصادقين) في دعواه (قال هذه
ناقة) أي بعد ما أخرجه الله من الحضرة
بدعائه كما اقترحوها (لها شرب) نصيب من
الماء كالسقي والقيت للعظ من السقي والقوت
وقرى بالضم (ولكم شرب يوم معلوم)
فاقتصروا على شربكم ولا تراجوها في شربها

كامل بحيث لا يرى منك نقضه كما قيل (قوله ما هذا الخ) اشارة الى أن نافعة وهذا على قراءة
خلق بفتح فسكون فهو ما بمعنى الكذب والاختلاق كقولهم أساطير الاولين أو بمعنى الابداع ومحصله
انكار البعث والحساب المفهوم من تهديدهم بالعذاب وعلى القراءة بضمين هو بمعنى العادة والمراد اما
عادم من قبله من خوف وانذار أو عادة أسلافهم أو عادة الناس مطلقا من الحياة والموت وعلى هذا هو
انكار البعث أيضا ولذا قالوا وما نحن بمعذبين ومناسبة للوجوه كلها ظاهرة فتدبر وقوله بسبب
التكذيب من الفاء التقرينية (قوله انكار لان يتركوا الخ) فلا استفهام لانكار كما في قوله
أتبنون واذا كان للتذكير فهو للتقرير وأسباب بالنصب معطوف على اياهم أو مفعول معه وقوله فسر
معطوف على مقدر أي أجل وأبهم في قوله فيما ههنا ثم فسر الخ والتخية تركهم يتقلبون فيما هم
فيه من النعم وقوله في جنات الخ بدل من قوله فيما ههنا أو ظرف لقوله آمنين الواقع حالا وهو على
الانكار بمعنى الامن من الموت والعذاب وعلى التقرير بمعنى الامن من العدو ونحوه (قوله لطيف
لين) أصل معنى الهضم لغة الانحطاط أو الشدخ والشق ثم تجوز به عن الرقة واللفظ واللين كما هنا
وقوله للطف النمر ليس لان الطلع أريد به الثمر لا وله اليه بل المراد أنه وصف باللفظ للطف ثمرة وقوله أولان
النخل أثنى أي لان المراد بالنخل اما ما يقرر نسبة ذكرها في سياقات الامتنان بها لانها هي المنمرة وليس
في تأنيث ضمير طلعها دليل عليه لان النخل مطلقا يذكر يؤنث فوصف طلعها باللفظ على ظاهره وقوله
هو بلا واو في الاصح وفي بعضها بواو وقوله ما يطلع بضم الياء وكسر اللام من أطلعت النخله اذ ابدأ
طلعها أو بفتح الياء وضم اللام من طلع بطلع اذ اظهر وقوله كنصل السيف أي طلوعا مشابها له
في الهيئة والقنول للنخل كالعنقود للعنب وتعاريفه شماريح وأصله عرجون (قوله أومتدل متكسر)
تفسير آخر لهضم والتكسر مجازا وعلى ظاهره وقوله وافراد النخل أي بالذكر مع دخوله في الجنات وضمير
بها للجنات لادكره مفردا لانه اسم جنس جمع وليس بمفرد وذكر ضميره في قوله لفضله لانه يجوز تأنيثه
وتذكيره كنخل منقعر (قوله بطرين) من البطر وهو الشره وعدم القناعة وقدمه للاشارة الى أنه
أنسب بمقام الذم من الثناء ولذا رجمه بعضهم وهو مما لا شبهة فيه وقوله فان الحاذق الخ يقتضي أن
حقيقته النشاط واستعماله في الحاذق مجاز وهو كذلك كما في نهاية ابن الاثير ولا ينافيه تفسيره به
في بعض كتب اللغة لانهم لا يفرقون بين الحقيقة والمجاز الوارد من العرب أو أنه لشبوه صار حقيقة
عرفية فيه فلا غبار عليه كما توهم وقوله وهو أبلغ دلالة على الثبوت وعدم الحدوث الدال عليه اسم
الفاعل وكون زيادة الحروف تدل على زيادة المعنى غير مطرد وقد مر تفصيله (قوله استعير الطاعة الخ)
لو قال الاطاعة لكان أظهر يعني أن الاطاعة للأمر لا للامر فجعلها له اما استعارة لامتنال أو تجوز
في النسبة فهو مجاز حكيم على الثاني وعلى الاول هو اما استعارة تبعية بتشبيه الامتنال بالاطاعة
لافضاء كل منهما الى فعل ما أمر به أو مجاز مرسل لازومه له أو ممكنة وتخيلية وفي الكشف الوجه هو
الحمل على المجاز الحكمي للدلالة على المبالغة على ما ذكره آخرنا وقيل عليه انه لا يناسب المقام لان
مقتضاه نفي الاطاعة لهم رأسا لا نفي كمالها وليس بشئ لانه اذا قيل انهم لا يطيعون من تجب اطاعته أصلا
ويطيعون من لا تجوز اطاعته اطاعة كاملة كان أقوى في الذم فتأمل (قوله وصف موضح) لان المراد
بالاسراف ليس هو معناه المعروف بل زيادة الفساد ولما كان يفسدون لا ينال في صلاحهم أحبا نا أردفه
بقوله ولا يصلحون لبيان كمال افسادهم واسرافهم فيه (قوله حتى غلب على عقولهم) اشارة الى أن الصفة
للكثير الفعل دون غيره لعدم مناسبة هنا وقوله من الاناس أي البشر لان قوله من المسحرين كناية عنه
على هذا لان ذاهم يعنى حيوان وجمع المذكر السالم يخصه بالبشر وقوله فيكون ما أنت الا بشر مثلنا
تأكيده أو ما على الاول فهو للتعليل أي أنت مسحور لانك بشر مثلنا لا تميز لك علينا فدعوا لنا ما هي نخل
في عقلك وقوله ذوى السحر اشارة الى أنه للنسبة كالتقسيم وقوله للعظ من السقي والقوت لف ونشر

(ولا تمسوها بسوء) كضرب وعقر (فبأخذكم عذاب يوم عظيم)

مرتب (قوله عظم اليوم) بصيغة الماضي من التفعيل أى نسب اليه العظم بوصفه به وهو مصدر بكسر العين وفتح الطاء مبتدأ خبره لعظم ما يحل فيه لأن جعل الزمان نفسه عظيم شديداً بلغ وهو من التجوز في النسبة (قوله أسند العقرا إلى كلهم) استعمل كل المضاف إلى الضمير غير مبتدأ وهو مخالف لفصح الاستعمال كما في المطول وغيره وقوله لأن عاقرها الخ وفي معناه أمرهم بذلك على ما رواه في الكشف فلا وجه للاعتراض بأنه لا مر الجيع به وهو واقع على ما أفصح عنه قوله فنادوا أصحابهم الخ ولا حاجة إلى جعل النداء مجازاً عن الرضا لأنهم قوم كثيرون لا يتصور حضورهم جميعاً ولا إلى جعل الأكثر منزلة الكل وقدر تفصيل هذا المجاز وأنه حكيم وماله وعليه قد ذكره وقوله أخذوا أي أهلكوا جميعاً رضاهم به (قوله لا توبة) لأنه لا يناسب تفرع قوله فأخذهم العذاب عليه ولأن مجرد الندم ليس توبة بل إذا كان مع العزم على عدم العود وقيل ليس الندم على عقرها خوفاً للعذاب لأنه مردود بقوله تعالى وقالوا أي بعدما عقروها يا صالح انتبها بعدنا إن كنت من المرسلين بل على تركها ولو كان الكشاف بعيد وقدرت بأن قوله بعدما عقروها في حيز المنع إذا لو لا تدل على الترتيب فيجوز أن يريدوا بما تعدنا المعجزة أو الواو حالية أي راح الحال أنهم طلبوها من صالح ووعدها الإيمان بها عند ظهورها مع أنه يجوز ندم بعض وقول بعض آخر ذلك بأسناد ما صدر من البعض إلى الكل أو ندموا أو لا خوفاً ثم قست قلوبهم وزال خوفهم أو على العكس والعذاب الموعود هو الصيحة (قوله في نفي الإيمان الخ) المراد بالمعرض السياق بأسناد الذنب إلى جميعهم وهذا بناء على تعلق قوله وما كان أكثرهم مؤمنين بقوله فأخذهم العذاب كما سيصرح به والظاهر أنه لا يختص به وأنه متعلق بقوله إن في ذلك لآية تسجيلاً لقسوة قلوبهم وعدم اعتبارهم أو هو غير مخصوص بهذه القصة والشرع يعنى النصف هنا وقوله وإن قرىشا الخ والمراد علم الله بالإيمان أكثرهم أو بين ذلك في عاقبة أمرهم وهو قريب منه لأنه في وقت نزول هذه السورة لم يكن أكثرهم مؤمنين كما لا يخفى وقوله أخوهم لوط لأنهم أصهاره عليه الصلاة والسلام كما ذكره في محل آخر (قوله أي أتأتون الخ) يعنى انكم مخصوصون بهذه الفاحشة وهى إتيان الذكران دون الإناث وقوله لا يشارككم فيه غيركم أي من الناس في ذلك العصر أو من الحيوانات وأما كون الحمار والخنزير كذلك فلا يضر لندرتهم أو لاسقاطه عن حيز الاعتبار مع أن في مشاركتهم أشد رادع لهم فيجوز على الأول إرادة الناس أيضاً بالعالمين لأنهم أول من سن هذه السنة السيئة لقوله ما سبقكم بها من أحد من العالمين والنكاح في قوله من ينكح الوطء وهو مبنى للفاعل أي يطؤون الحيوان (قوله فيكون تعريضا بأنهم الخ) ولا ينافي هذا كونه لانكار إتيان الذكران كما توهم لأنه من منطوق الكلام وهذا من مفهومه ويؤيده قراءة ابن مسعود رضى الله عنه ما أصح لكم ربكم من أزواجكم كما في الكشف (قوله متجاوزون الخ) لأن معنى العادى المتعدى في ظلمة المتجاوز فيه الحد فالمراد أما المتجاوز في الشهوة بقريظة المقام أو في المعاصى مطلقاً ويدخل فيه ما سبق له الكلام ومتعلقه عليهم ما قدر لكونه أماً خاصاً أو عاماً وقوله أو أحقاء الخ على تنزيه منزلة اللازم وقطع النظر عن متعلقه (قوله عما تدينه من الرسالة) وما يتضمنه فهو عام وعلى الثاني خاص بنهيهم عن فعلهم الشنيع وعلى الثالث هو تقيج ما هم عليه سواء هم أم لا فلا يتوهم أن الظاهر عطفه بالواو على أنه عطف نفسه براء ويقال أو للتخفيف في التعبير بناء على أن النهي لا ينفك عن التقيج فإنه غير مسلم كما لا يخفى ولا مانع من جمع هذه المعاني كلها (قوله ولعلمهم كانوا يخرجون الخ) كما خذ أموالهم وانما ذكر هذا لأن الإخراج من بين أظهر القوم الظالمين لا يصلح لتهديده فقصر يفخرجين للعهد كما مر في قوله من المجنونين ولذا عدل عن إخراجك الإخصار إليه (قوله من المبغضين غاية البغض الخ) فهو أبلغ من البغض وفي الكشف القلي البغض الشديد كأنه بغض يقلى القواد والكبد وتبعه الرازى واعتراض عليه أبو حيان بأنه لا يصح لأن قلى بمعنى أبغض يأتي نقول قليته فهو مقلى والذي يعنى الطبخ والشئى وأوى تقول قلوته فهو مشلول فاما أنان مختلفتان وما ذكر خطأ وعفلة عما

عظم اليوم لعظم ما يحل فيه وهو أبلغ من تعظيم العذاب (ففقروها) أسند العقرا إلى كلهم لأن عاقرها انما عقروها برضاهم ولذلك أخذوا جميعاً (فأصبجوا نادمين) على عقروها خوفاً من حلول العذاب لا توبة أو عند معاناة العذاب (أي العذاب ينفعهم) فأخذهم العذاب (أن في ذلك لآية وما كان أكثرهم الموعود) أن في نفي الإيمان عن أكثرهم في هذا معرض إيماناً بأنه لو آمن أكثرهم أو شطرهم لما أخذوا بالعذاب وأن قرىشا انما عصموا عن مثله بركة من آمن منهم (وإن ربك لهُو العزيز الرحيم كذبت قوم لوط المرسلين إذ قال لهم أخوهم لوط ألا تتقون أنى لكم رسول أمين فاتقوا الله وأطيعوا ما أسلككم عليه من أجرة أجرى الأعلى رب العالمين أتأتون الذكران من العالمين) أي أتأتون من بين من عداكم من العالمين الذكران لا يشارككم فيه غيركم أو أتأتون الذكران من أولاد آدم مع أكثرهم وغلبة الإناث فيهم كما نهن قد أعوزتكم فالمراد بالعالمين على الأول كل من ينكح وعلى الثاني الناس (وتذرون ما خلق لكم ربكم) لاجل استمتاعكم (من أزواجكم) لسان ما خلق أن أريد به جنس الإناث أو لا تبغض أن أريد به العضو المباح منهن فيكون تعريضا بأنهم كانوا يفعلون مثل ذلك بنسائهم أيضاً (بل أنتم قوم عادون) متجاوزون عن حد الشهوة حيث زادوا على سائر الناس بل الحيوانات أو مفردون في المعاصى وهذا من جملة ذلها وأحقاء بأن توصفوا بالعدوان لا تركابكم هذه الجريمة (قالوا لئن لم تنته بالوطء عما تدينه أو عن نهينا أو تقيج أمرنا) لتكون من المخرجين من المنقيين من بين أظهرنا ولعلمهم كانوا يخرجون من أخرجوه على عنف وسوء حال (قال أنى لعلمكم من القالين) من المبغضين غاية البغض

اتباعاً للفظ (انى لكم رسول أمين فاتقوا الله وأطيعون وما أسألكم ٢٦ عليه من أجر ان أجرى الاعلى رب العالمين أو أفوا الكيل) أتموه (ولا تكونوا من

المخسرين) حقوق الناس بالتطفيف (وزنوا بالقسطاس المستقيم) بالميزان السوى وهوان كان عريافاً كان من القسط ففعلا بذكر العين والافعال وقرأ حزة والكسائي وحفص بكسر القاف (ولا تبخسوا الناس أشياءهم) ولا تنقصوا شيئاً من حقوقهم (ولا تغنوا في الأرض مفسدين) بالقتل والغارة وقطع الطريق (واتقوا الذي خلقكم والجليلة الأولين) وذوى الجلالة الأولين يعنى من تقدمهم من الخلائق (قالوا انما أنت من المسحرين وما أنت الا بشر مثنا) أو بالواو للدلالة على أنه جامع بين وصفين متناقضين للرسالة مبالغته في تكذيبه (وان تظنك لمن الكاذبين) في دعوائه (فأسقط علينا كسفاً من السماء) قطعة منها ولعله جواب لما أشعر به الامر بالتقوى من التهديد وقرأ حفص يفتح السين (ان كنت من الصادقين) في دعوائه (قال رب اعلم بما تعملون) وبعذابه المنزل عليكم بما أوجبه لكم عليه في وقته المقدر له لا محالة (فكذبوه فأخذهم عذاب يوم الظلة) على نحو ما اقترحوا بأن سلط الله عليهم الحرس بعة أيام حتى غلت أنهارهم وأظلمت صحابة قاجته وامتحنها فأمطرت عليهم ناراً فاحترقوا (انه كان عذاب يوم عظيم ان في ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين وان ربك لهو العزيز الرحيم) هذا آخر القصص السبع المذكورة على الاختصار تسلياً لرسول الله صلى الله عليه وسلم وتهديداً للمكذبين به واطراد نزول العذاب على تكذيب الامم بعد انذار الرسل به واقتراحهم له استهزاء وعدم مبالاة به يدفع أن يقال انه كان بسبب اتصالات فلكنية أو كان ابتلاء لهم لامواخذة على تكذيبهم (وانه لتزِيل رب العالمين نزل به الروح الامين على قلبك) تقرير لحقيقة تلك القصص وتنبية على اعجاز القرآن ونبوة محمد صلى الله عليه وسلم فان الاخبار عنها لم يتعلمها لا يكون الاوحى من الله عز وجل والقلب ان أراد به الروح فذلك وان أراد به

مفتوحة الخ) هذا يقتضى أن ما قبله بالكسر وليس كذلك فان فيها ثلاث قرآت قراءة ابن كثير ووافع وابن عامر ليكة بفتح التاء وقراءة غيرهم على الاصل الايكة وقرئ شاذ ليكة بكسر التاء وقوله اتباعاً للفظ قد علمت أنه غير صحيح والذي غره كلام الزمخشري وأنه ليس في كلام العرب مادة لى ولا وليس شيئاً لم يعرفه والاسماء المرجلة لا يمنع منها وذكر البخاري أن ليكة بمعنى الايكة وناهيك به (قوله بالميزان السوى) أى الصحيح المساوى وهونى عن النقص لا عن الزيادة وقيل انه القبان وقوله ان كان عريفاً إشارة الى قول آخر فيه وهو أنه معرب روى الاصل ومعناه العدل أيضاً كالقسط فهو من توافق اللغتين وقوله ففعلا بذكر العين يعنى شذوذاً اذهى لا تكرر وحدها مع الفصل باللام ومن قال انها مكررة صورة لاحقية فقد وهى لانه يتحد مع القول الثانى ولذا قال الزمخشري وزنه فعلا بغير كس كما وقع في بعض النسخ بتحقيق زيادتها ومن قال انه رباعى فهو من قسطس ووزنه فعلا بغير كس لا نظيره وهو الحق اذ ما ذكر لا نظيره عند النحاة ولا داعي لما قالوه (قوله شيئاً من حقوقهم) يعنى أن الاضافة جنسية فيقول معناه الى شيئاً من أشياءهم فلا يقال ان الظاهر أن يقال شيئاً بالافراد وهو من مقابلة الجمع بالجمع فالمعنى لا تبخسوا أحداً شيئاً أو بالجمع للإشارة الى الانواع فانهم كانوا يبخسون كل شئ تجليلاً كان أو حقيراً وقيل المراد بأشياءهم الدراهم والدنانير وبخس بالقطع من أطرافها ولولا لم يجمع وهو وجه آخر في التفسير وقد ذهب الى ما مر في شئ آخر ووقع بخس في الآية متعدياً لاثنين وفي التفسير لو اُحْدِثَ قد يتعدى لاثنين كما في المصباح فلا حاجة الى جعل الثانى بدل احتمال وان اسقاط المصنف له للإشارة الى ذلك كما قيل وهذا تعميم بعد تخصيص (قوله ولا تغنوا في الأرض مفسدين) العنوا الفساد أو أشدّه ومفسدين حال مؤكدة والمراد مفسدين آخر تكلم والجبل الطبيعة وذووها أصحابها (قوله أو بالواو الخ) يعنى أن كلا منهما كاف فكيف اذا اجتمعا وقد مر أن تركها لانه استئناف للتعليل أو تأكيد وقوله متناقضين وقع في نسخة منافيين وهى أصح وقوله مبالغته للجمع اذ كل منهما كاف في زعمهم وقوله قطعة وقيل انه بالسكون جمع كسفة بمعنى قطعة وهو أحسن لتوافق القراءتين فيه وقوله ولعله الخ أى لا طلب معجزة منه كشق القمر فهو كقوله أمطر علينا حجارة وقراءة حفص بكسر الكاف وفتح السين على أنه جمع كسفة والمراد بدعوائهم أرسل به والتهديد بالعذاب على ما مر (قوله وبعذابه) لان العلم بعملهم كفاية عن جزائه كما مر وقوله مما أوجبه لكم أى الى عملكم وهو العذاب وهو معنى مما أوجبه عليكم به فلا غبار عليه وقوله في وقته المقدر يعنى فلا وجه لقولهم أسقط علينا الخ واطراد العذاب ليوم الظلة إشارة الى أن لهم فيه عذاباً غير عذابها (قوله على نحو ما اقترحوا) بقولهم أسقط علينا كسفاً من السماء سواء أرادوا بالسماء السحاب أو المظلة ولذا ذكر نحو ولم يقل ما اقترحوه لان هذا من جنسه حيث كان من جهة علوية ومن لم يتنبه لمراده وعدوله عما في الكشاف قال انه إشارة الى أن السماء في كلامهم معنى السحاب فتدبر وقوله بأن سلط الخ بيان لاختذ العذاب (قوله واطراد) مبند أخبره يدفع الخ وقوله استهزاء معلوم من أن أحداً لا يطلب ما يضره فلا وجه لما قيل انهم لم يذكروه هنا فانه ترك الظهور ودفعه بالحدس وهو اقناعى فلا يضر ما احتمال كونه لاتصالات واقترانات كما هو عند المنجمين فانها مقتضية لذلك كما قالوا في طوفان نوح عليه الصلاة والسلام ولا كونه ابتلاء لهم كما يتلى المؤمنون (قوله تقرير لحقيقة تلك القصص) لكونها من عنده الله فضمير انه لما ذكر قبله والتنبية على اعجازه بما فيها من الاخبار عن الغيبات وهو لا ينافى كونه معجزاً ينظمه وقوله ونبوة محمد صلى الله عليه وسلم من نزول الوحي عليه كما أشار اليه بقوله فان الخ وقوله ان أراد به الروح لانه يطلق عليها كما ذكره الراغب وقوله فذل الخ فالامر ذلل الواضح صحيح لان المدرك هو الروح وقال على قلبك دون عليك الاخصر إشارة الى أنه لم ينزل في الصحف كغيره من الكتب (قوله لان المعاني الروحانية الخ) ان كان هذا بناء على أن جبريل عليه الصلاة والسلام أنزل له المعاني خاصة وهو عبر عنها بلسانه فظاهر لكنه

العضو فخص به لان المعاني الروحانية انما تنزل أولاً على الروح ثم تنقل منه الى القلب لما بينهما من التعلق ثم تصعد منه الى الدماغ خلاف

خلاف القول الاصح عند المفسرين والمحدثين وان كان هذا على المشهور بأنه أوحى اليه بالفاظه تارة
 كصلصلة الجرس وتارة بنميش الملك فينصل بالسمع أولا ثم يرسم في الخيال ويدركه الروح لا بالعكس
 واسقاط الواسطة بشدة تلقيه لا يفيد هنا كما لا يخفى فلعل المراد بالمعاني ما يقابل الايمان لا ما يقابل
 الالتقاط ويكون هنا شأنا خاصا بالانفس القدسية والارواح المقدسة كما انها لقوتها تسبق الخواص
 في ادراك ما يتلقى منها حتى كانت تأخذ منها على عكس ما للعامة وليس المراد بالمعاني ما يقابل الالتقاط لان
 المراد بالقرآن هنا معناه القديم لقوله وانه لني زبر الاولين فان ما فيها معناه لالفاظه لانه بتقدير مضاف أي
 وان معانيه كما سيأتي ولا وجه لما قيل ان النازل غالبها هو المعاني وما ذكر باعتبارها فتأمل وتوحيح التخييل
 تخييل والمراد بالتخييل الخيال (قوله واضح المعنى) اشارة الى كون مبین من ايمان اللازم وقد جعل من
 المنعدي على معنى مبین للناس ما يحتاجون اليه من أمور دينهم وديارهم وقوله اثلا يقولوا الخ أي فيتعذر
 الانذار واذا تعلق بنزل فهو يدل من به باعادة العامل وقوله وهم هود الخ هذا بناء على المشهور وزاد بعضهم
 خالد بن سنان وصقوان بن حنظلة وعلى تعلقه بالمتذرين فالمعنى أنك أنذرهم كما أنذر آبائهم الاولون وأنت
 ليست بمبتدع لهذا فكيف كذبوا فاندفع ما قيل انه ليس فيه كبر فائدة اذ معناه أنك من جملة من أنذر بلغة
 عربية وقوله بلغة العرب اشارة الى أنه ليس المراد بلسان عربي لغة قريب كما نقل عن ابن عباس رضي
 الله عنهما (قوله وان ذكره الخ) يعني أنه على تقدير مضاف والاول اقرب لان مثله مستفيض كما يقال فلان
 في دفتر الامر ولذا قدمه وفيه اشارة الى رد ما نقل عن أبي حنيفة من جواز القراءة بالفارسية في الصلاة
 والاحتجاج لهذه الآية لا يكون سمي ما في زبر الاولين قرآنا وهو معناه لالفاظه فانه اذا كان على تقدير
 مضاف لم يكن كذلك وقد قيل ان الصحيح من مذهبه أن القرآن هو النظم والمعنى معا وتفصيله في كتب
 الفروع والاصول ولم يذكر كون الضمير للنبي صلى الله عليه وسلم لضعفه كما في الكشف وشروحه (قوله
 على صحة القرآن) أي وان لم يتأملوا وجوه اعجازه وقوله أن يعرفوه أي القرآن أو الرسول صلى الله عليه
 وسلم وقوله وهو أي هذا الكلام تقرير اشارة الى أن الاستنباط تقرير لهم بأن علم أهل الكتاب دليل عليه
 وقيل انه انكارى وقوله والخبر لهم لم يجعله أن يعلمه لئلا يلزم الخبر عن النكرة وان تخصصت بالظرف بالمعرفة
 وقوله أو الفاعل مخطوف على قوله الاسم وكان حينئذ نامة واذا كانت ناقصة واسمها ضمير الشأن يجوز
 أيضا كون لهم آية مبتدأ وخبر أو أن يعلمه بدل من آية أيضا (قوله كما هو عليه) أي بحاله من الاعجاز
 والعريضة وزيادة الاعجاز للمنزل أو المنزل عليه بآيات الاعجم بأفصح كلام عربي وقوله أو بلغة العجم
 فيكون منافيا لفائدة تنزيل القرآن بلسان عربي مبين وعلى الاول يكون بياناً لشدة شكيتهم في المكابرة
 بعد أن بان لهم حقيقة القرآن فقوله لفرط عنادهم واستكبارهم على الوجه الاول أو لعدم فهمهم على الثاني
 فهو لف وتشر مرتب (قوله والاعجم جمع أعجمي الخ) كالاشعريين جمع أشعري وقوله على التخفيف
 أي على حذف ياء النسب في الجمع دون المفرد وقوله ولذلك جمع جمع السلامة أي لكون مفردة أعجميا
 لا أعجم لأن أفعال فعلاء لا يجمع جمع سلامة لكنه قيل انه في الاصل البهيمية العجماء لعدم نطقها ثم نقل أو تجوز
 به عن لا يفصح وان كان عربيا وهو بهذا المعنى ليس له مؤنث على فعلاء فلذلك جازجه جمع السلامة
 لوجود الشرط فيه بعد ذلك كما قيل لكنه اعترض عليه بقول الرازي في غريب القرآن الاعجم هو الذي
 لا يفصح والاشعري عجماء ولو سلم فالاصل مرعاة أصله وهو ليس بوارد لانه وان جمع عجماء لكنه ليس بهذا
 المعنى كما في صلاة النهار عجماء وجرح العجماء جبار كما صرح به أهل اللغة وكون ارتفاع المانع لعارض
 مجوزا صرح به النجاة ثم ان كون أفعال فعلاء لا يجمع هذا الجمع مذهب البصريين والفرقاء وغيره من
 الكوفيين يجيزونه كما في الدر المنثور فلا يرد الاعتراض على من جعله جمع أعجم عجماء كما توهم وقوله
 كذلك اشارة فيه لما قبله أو لما بعده كما سبق (قوله والضمير للكفر) اقرب مرجعه لفظا ومعنى
 وجعله للبرهان الدال عليه قوله أولم يكن لهم آية بعيد لفظا ومعنى وأما رجوعه للقرآن وان خلا عن

فبينت نفس به الروح المتخيلة والروح الامسيق
 جبريل عليه السلام فانه أمين الله على وجه
 وقرأ ابن عباس وأبو بكر وحمة والكسائي
 بتشديد الزاي ونصب الروح والامين
 (تكون من المتذرين) عما يؤدى الى عذاب
 من فعل أو ترك (باسان عربي مبين) واضح
 المعنى لئلا يقولوا ما نضع بما لا نفهمه فهو
 متعلق بنزل ويجوز أن يتعلق بالمتذرين أي
 تكون عن أنذر وابلغة العرب وهم هود
 وصالح واسماعيل وشعيب ومحمد عليهم الصلاة
 والسلام (وانه لني زبر الاولين) وان ذكره
 أو معناه في الكتب المتقدمة (أولم يكن لهم
 آية) على صحة القرآن أو نبوة محمد صلى
 الله عليه وسلم (أن يعلمه علواً بني اسرائيل) أن
 يعرفوه بنعته المذكور في كتبهم وهو
 تقرير لكونه دليلاً وقرأ ابن عباس نكن بالتاء
 وآية بالرفع على أنها الاسم والخبر لهم
 وأن يعلمه بدل أو الفاعل وأن يعلمه بدل ولهم
 حال أو أن الاسم ضمير القصة وآية خبر أن
 يعلمه والجملة خبر يمكن (ولو زناناه على بعض
 الأعممين) كما هو عليه زيادة في
 اعجازه أو بلغة العجم (فقرأه عليهم ما كانوا
 به مؤمنين) لفرط عنادهم واستكبارهم
 أو لعدم فهمهم واستكبارهم من اتباع العجم
 والاعجمين جمع أعجمي على التخفيف ولذلك
 جمع جمع السلامة (كذلك سلكتناه) أدخلناه
 (في قلوب الجرمين) والضمير للكفر المدلول عليه
 بقوله ما كانوا به مؤمنين فتدل الآية على أنه
 بخلق الله وقيل للقرآن أي أدخلناه فيها
 فعرفوا معانيه واعجازه ثم لم يؤمنوا به عنادا

تفكيك الضمائر فبعد أن كونه مسلوفاً في قلوبهم خلاف الواقع مع أن الأول لكونه مبنياً على مذهب أهل السنة أقوى وأشد مناسبة لما بعده فلا وجه لما قيل أنه لا وجه لتريضه مع أنه أقوى رواية لأنه تفسير ابن عباس رضي الله عنهما كما ذكره الطيبي وقوله الملقى إلى الإيمان إشارة إلى وجه عدم قبوله وقوله لا يؤمنون به حال أو استئناف تفسير لما قبله (قوله في الدنيا والآخرة) كون عذاب الدنيا بغتة ظاهر لأنه قد يفاجئهم فيها ما لم يكن يعمرون ولا في خاطر فيرونه على حين غفلة وأما عذاب الآخرة وإن شمل البرزخ فوجه البغته فيه أن يراد أنه يأتيهم من غير استعداد له وانتظار وعدم شعور به قبل وقوعه (وههناشي) وهو أن الرمح شري جعل الفاء في قوله فيأتيهم وفي قوله فيقولوا للتفاوت الرمي كأنه قيل حتى تكون رؤيتهم للعذاب فاجأها وهو مفاجأة فاجأها وأشد منها وهو سؤالهم النظره كقولك ان أسأت مقتل الصالحون فقتل الله وترى ثم تقع في هذا الأسلوب أي التراخي الرمي كما صرح به بعض شراحه ولا يخفى أن تفاوت الرتبة من التراخي ولادلالة للفاء عليه فكان وجهه أنه من جعل ما هو مقدم مستقبلاً في كل معطوف بالفاء إذا الروية بعد البغت كما صرح به فالجاء له على هذا أن البغت من غير شعور لا يصح تعقبه للرؤية وأما كون العذاب الإيم منظوياً على تلك الشدة وهي البغت فلا يصح الترتيب هنا وكون الفاء للتفصيل فهوهم (قوله وحالهم الخ) إشارة إلى أن الاستفهام للاستفهام للانكار كما وتبكياتهم وقوله لم يغن عنهم الخ يحتمل أنه يشير إلى أن ما نافية أو استفهامية لأن استفهام الانكار نفي معني وقد جوز العرب فيها الوجهين وقوله تتمعهم إشارة إلى أن ما في ما كانوا يتمتعون مصدرية وهو أولى من جعلها موصولة بحذف العائد والتطاول مأخوذ من كان فانها تستعمل للاستمرار (قوله منذرون) جمعه لعموم القرية في سياق النفي وزيادة من أو المراد الرسول صلى الله عليه وسلم ومن تبعه من المؤمنين وقوله على العلة أي هو مفعول له لقوله منذرون وأما كونه لا هلكاً والمعنى أهلكوا بعد الانذار ليكنوا تذكراً وعظة لغيرهم فتكلف لاحتياجه إلى التقدير أو عمل ما قبل الإيماء بعدها وقوله أو المصدر أي مفعول مطلق عام له منذرون كقعدت جلود الانذار تذكراً معني وقوله لا معانهم أي مبالغتهم وأصل معني الامعان البعد وقوله خبر محذوف أي هذه ذكرى (قوله وما كنا ظالمين) أي ليس من شأننا الظلم أو اعني لسنا ظالمين في أهلاً كههم فقوله فهلك غير الظالمين معناه أي لا يصدر عنا بمقتضى الحكمة ما هو في صورة الظلم لو صدر من غيرنا بأن يهلك أحد قبل انذاره أو بأن يعاقب من لم يظلم ولذلك قال وما كنا دون ما نظلم مع أنه أخصر لأنه يقال كان يفعل كذا ما هو عادة ودأبه فلا يتأني هذا قول أهل السنة أنه يجوز لله أن يعذب من غير ذلك لأنه مالك الملك يتصرف فيه كيف يشاء ولا يسئل عما يفعل للفرق بين الجوارز العقلية الفرضية والوقوع (قوله وما تنزلت به الشياطين) عبر بالتفصيل لأنه لو وقع كان بالاسترقاق التدريجي وقوله وما يصح هو أحد معاني ما ينبغي وجعله عليه لأنه أبلغ وإن صح حله على ظاهره وقوله أنهم عن السمع لم عزولون أي ممنوعون منه ويجوز أن يكون الضمير للمشركون والمراد لا يصغون للحق لعنادهم وهو تعليل لما قبله وقوله لكلام الملائكة قيل المراد به الوحي المنزل على الأنبياء عليهم الصلاة والسلام فلا يرد أنهم قد يسترقون السمع والمراد أن الله حي ما يوحى به إلى الأنبياء عليهم الصلاة والسلام أن يسمعه قبل نزول الوحي فلا يلزمه أنهم لا يسمعون آيات القرآن ولا يحفظونها وليس كذلك وأما آية الكرسي وآخر البقرة فلخاصية فيها حتى يتعين أن يراد أنهم لا يسمعون كلام الله منه (قوله لأنه مشروط بمشاركة في صفات الذات) وهم متصفون بنقائصها وهذا على مذهب الحكماء في النبوة وأما القول بأنه شرط عادي حتى لا يخالف مذهب أهل السنة فبعد من سياقه كما لا يخفى وقوله لا يمكن تلقيها إلا من الملائكة الحصر أماً بالنسبة للشياطين أو المراد ابتداء تلقيها (قوله تهيج لزيادة الاخلاص) فهو كناية عن إخلاص في التوحيد حتى لا يرى مع الله سواء والافهول لا يتصور منه ذلك حتى ينهي عنه ووجه اللطف فيه أنه إذا نهى عنه مثل هؤلاء كان إيقاظاً لهم من سنة الغفلة بالطف وجهه إذ لم يواجهوا به

(لا يؤمنون به حتى يروا العذاب الآليم) الملقى إلى الإيمان (فيأتيهم بغتة) في الدنيا والآخرة (وهم لا يشعرون) باتيانه (فيقولوا هل نحن مستظرون) تخسروا وتأسفوا (أقبعذابنا يستعجلون) فيقولون أمطر علينا حجارة من السماء فأتنا بعدنا وأحالهم عند نزول العذاب طلب النظره (أقرأت ان منعناهم سنين ثم جاءهم ما كانوا يوعدون ما أغنى عنهم ما كانوا يتمتعون) لم يغن عنهم تتمعهم المتطاول في دفع (يجمعون) وما أهلكنا من قرية إلا الهيا أتعذاب وتخفيفه (وما أهلكنا من قرية إلا الهيا منذرون) أنذروا أهلها الزاماً للعبرة (ذكرى) تذكراً ومحلهما النصب على العلة أو المصدر لأنها في معنى الانذار أو الرقع على أنها صفة منذرون باضماء ذو أو يجعلهم ذكرى لا معانهم في التذكرة أو خبر محذوف والجملة اعتراضية (وما كنا ظالمين) فهلك غير الظالمين أو قبل الانذار (وما تنزلت به الشياطين) كما زعم المشركون أنه من قبل (الشياطين) كما زعم المشركون أنه من قبل (وما ينبغي لهم) ما تلقى الشياطين على الكهنة (وما يستطعون) وما يصح لهم أن يتبرأوا به (وما يستطعون) وما يقدرون (أنهم عن السمع) لكلام الملائكة (لم عزولون) لأنه مشروط بمشاركة في صفات الذات وقبول فضان الحق والانتقاس بالصورة الملائكية ونفوسهم خبيثة ظلماتية شريرة بالذات لا تقبل ذلك والقرآن مستعمل على حقائقه ومغيبات لا يمكن تلقيها إلا من الملائكة (ولا تدع مع الله الهيا آخر فتكون من المعذبين) تهيج لزيادة الاخلاص ولطف لساير المكلفين

فخذوا حتى اجتمعوا اليه فقال لو أخبرتمكم أن يسفح هذا الجبل خيلاً كنتم مصدقاً قالوا نعم قال فاني نذير لكم بين يدي عذاب شديد (واخفض جناحك لمن اتبعك من المؤمنين) لين جابك لهم مستعار من خفض الطائر جناحه اذا أراد أن ينحط ومن للتبيين لان من اتبع أعم من اتبع لدين أو غيره أو للتبيين على أن المراد من المؤمنين المشافون للايمان أو المصدقون باللسان (فان عصوك) ولم يتبعوك (فقل اني بريء مما تعملون) مما تعملونه أو من أعمالكم (وتوكل على العزيز الرحيم) الذي يقدر على قهر أعدائه ونصر أوليائه يكفك شر من يعصك منهم ومن غيرهم وقرأ نافع وابن عامر فتوكل على الابدال من جواب الشرط (الذي يرأى حين تقوم) الى التجدد (وتقلبك في الساجدين) وتردك في تصفح أحوال المجتهدين كما روى أنه لما نسخ فرض قيام الليل طاف عليه السلام تلك الليلة ببيوت أصحابه لينظر ما يصنعون حرصاً على كثرة طاعاتهم فوجدوا كسبوت الزنا يبرلماسمع بها من دندتهم بذكر الله وتلاوة القرآن أو تصرفك فيما بين المصلين بالقيام والركوع والسجود والقفود اذا أتممت وانما وصفه الله تعالى بعلمه بحاله التي بها يستأهل ولايته بعد أن وصفه بأن من شأنه قهر أعدائه ونصر أوليائه تحقيقاً للتوكل وتطميناً لقلبه عليه (انه هو السميع) لما تقوله (العليم) بما تنويه (هل أنبشكم على من تنزل الشياطين تنزل على كل أقاله أنيم) لما بين أن القرآن لا يصح أن يكون مما تنزل به الشياطين أكد ذلك بأن بين أن محمد صلى الله عليه وسلم لا يصلح أن ينزلوا عليه من وجهين أحدهما انه انما يكون على شرب كذاب كثير الاثم فان اتصال الانسان بالغائبات لما بينهما من التناسب والتواء وحال محمد صلى الله عليه وسلم على خلاف ذلك وثانيهما قوله (يلقون السمع وأكترهم كاذبون) أي الا فاكون يلقون السمع الى الشياطين فيلتقون

ولو خوطبوا به لحافوا من أن يكونوا منهم به أو محققاً صدوره منهم في القابل عند الله فأني به على منوال الآية أعني فاسمعي يا جاره * وهذا وجه بديع في مثله فينقظ (قوله الأقرب منهم) من بيانية وقوله فان الاعمى بيان لوجه تخصيصهم بالذ كرمع عموم رسالته ولايتهم منه مداراتهم بل ان قرأته لا تفيد من لم يؤمن به ومصدق بيانه من مخرجة مستدرة والفتن جاعة دون القبيلة من قومه وبين يدي عذاب استعارة أي بعذاب قريب والحديث المذكور صحيح رواه ابن حبان وغيره (قوله مستعار) لتواضع بتشبيه هيئة المتواضع بهيئة الطائر وهي استعارة تبعية أو غشبية ويجوز أن يكون مجازاً من سلامته ملا في لازم معناه (قوله ومن للتبيين الخ) المراد بالمؤمنين كل من آمن به من عشرته وغيرهم كما في المدارك وغيره ولذا قيل ان قوله من المؤمنين ذكر لا فائدة التعميم والافتاء به والايان توأمان اذا المتبادر من اتباعه اتباعه الذي كما أشار اليه الزمخشري وجعله أعم بناء على أصل معناه كما ذكره المصنف ليفيد قوله من المؤمنين وعلى ما ذكره هذا القائل يكون قائده التعميم كطائر يطير بجناحه ولكل وجهة فلاموجه للاعتراض على المصنف به والتعميم من المؤمنين لشموله العشرة وغيرهم كما سمعته لامن كلمة من كما توهم حتى يقال ان من الجارة لا تفيد التعميم الا اذا زيدت بشرائطها وليست هذه كذلك فانه من قوله التدبر (قوله على أن المراد من المؤمنين المشارفون) وان لم يؤمنوا فالتبعون في الدين بعضهم وكذا لو أريد من صدق باللسان ولونفاها وعلى هذين فالاتباع ديني كما ذكره الزمخشري وقوله بماتعملونه بناء على أن ما الموصولة عائدها محذوف وقوله أو من أعمالكم بناء على أنهم مصدرية فسقوط أو من بعض النسخ من قلم الناسخ وضمير فان عصولاً للكفار المفهوم من السياق أو للعشرة (قوله يكفك) مجزوم في جواب الامر وفيه إشارة الى وجه ارتباطه بالجزاء وقوله على الابدال لم يجعله معطوفاً على الجزاء لخفاء التعقيب فيه ورؤية الله معناه مذكور في كتيب الكلام وقوله وتردك إشارة الى أن القلب بمعنى الذهاب والجي مجازاً وقوله المجتهدين أي في العبادة وقوله نسخ فرض قيام الليل لانه كان فرضاً قبل الصلوات الخمس ثم نسخها وقوله لما مع الخ بيان لوجه الشبه بين بيوتهم ومقر النحل والمراد بالساجدين المصلون لان السجود أشرف الاركان والدندنة الاسواط المختلطة المرتفعة حتى لا تكاد تفهم وقوله أو تصرفك معنى آخر للقلب أي تغيرك من حال كالجلاوس والسجود الى آخره كالقيام في الامامة (قوله وانما وصفه الخ) أي بقوله تقلبك الخ وهو وصف معنوي لا نحوي وقوله يستأهل أي يكون أهلاً ويستحق والمراد بالولاية الرسالة والمراد بالعلم به هذه العلم بجميع أحواله ويجوز في الرؤية أن تكون علمية وفي كلامه اشعار به وقوله على من متعلق بنزل قدم عليه اصدارنه لان من استفهامية وأما تقدم الجار فغير ضار كما بين في النحو فلا حاجة الى ادعاء أن من أصله آمن والهمزة مقدرة قبل الجاز كما ادعاه الزمخشري (قوله لما بين أن القرآن الخ) أي في قوله وما تنزل به الشياطين وقوله لا يصح وقع في نسخة بدله لا يصلح وهما بمعنى هنا وقوله من وجهين متعلق بلا يصلح أو بين وقوله انه أي تنزل الشياطين وشرير كذاب الخ لف ونشر مرتب تفسير لا فائده وقوله انما يكون الخ الحصر مستفاد من السياق أو من مفهوم المخالفة المعبر عند الشافعية أو من التخصيص في معرض البيان وقوله بالغائبات بالغين المعجزة والباء الموحدة المراد به ما غاب عن الحس كالجن والملائكة وفي نسخة العائبات بعين مهملة ومثناة فوقية من العتو والتمرد وقوله لما بين ما خبران وكلمة كل للتكثير ليناسب عموم من ويجوز أن تكون للاحاطة ولا بعد في نزولها على كل كامل في الافك والاثم كما قيل وقوله وثانيهما قوله أي مضمون قوله هذا (قوله أي الا فاكون الخ) إشارة الى أن هذه الجملة مستأنفة لبيان حالهم معهم ويجوز أن يكون صفة لكل أقاله لانه في معنى الجمع لكن تقدير المبتدأ أظهر في الاول وأما الحالية فلم يلفت اليها لعدم المقارنة وكونها منتظرة خلاف الظاهر والقاء السمع مجاز عن شدة الاصغاء للتلقي ويحتمل أن يكون السمع بمعنى المسموع أي يلقون المسموع من الشياطين الى الناس كما في الوجه الآتي لكنه تركه لبعده وأولاه جدهاء وقوله فيلتقون

الجنى فيقرها في أذن وليه فيزيد فيها أكثر من مائة كذبة ولا كذلك محمد صلى الله عليه وسلم فإنه أخبر عن مغيبات كثيرة لا تحصى وقد طابق كلها وقد فسر الأكثر بالكل لقوله تعالى كل أقالك أنسيم والظاهر أن الأكثرية باعتبار أقوالهم على معنى أن هؤلاء أقل من يصدق منهم فيما يحكى عن الجنى وقيل الضمائر للشياطين أى يلقون السمع إلى الملا الأعلى قبل أن رجوا فيخطفون منهم بعض المغيبات ويوحون به إلى أوليائهم أو يلقون مسموعهم منهم إلى أوليائهم وأكثرهم كاذبون فيما يوحون به إليهم اذ يسمعونهم لأعلى نحو ما تكلمت به الملائكة لشرايتهم أولقصور فهمهم أو ضبطهم أو افهامهم (والشعراء يتبعهم الغاؤون) وأتباع محمد صلى الله عليه وسلم يسوا كذلك وهو استئناف أبطل كونه عليه الصلاة والسلام شاعرا وقزره بقوله (الم ترأنهم في كل واد يهيمون) لأن أكثر مقدماتهم خيالات لا حقيقة لها وأغلب كلماتهم في التسبب بالحرم والغزل والابتهاج وتزويق الاعراض والقدح في الانساب والوعد المكاذب والافتخار الباطل ومدح من لا يستحقه والاطراء فيه واليه أشار بقوله (وأنهم يقولون ما لا يفعلون) وكأنه لما كان اعجاز القرآن من جهة اللفظ والمعنى وقد قدحوا في المعنى بأنه مما تنزلت به الشياطين وفي اللفظ بأنه من جنس كلام الشعراء تكلم في القسمين وبين منافاة القرآن لهما ومضادة حال الرسول صلى الله عليه وسلم لحال أربابهما وقرأ نافع يتبعهم على التخفيف وقرئ بالتشديد وتسكين العين تشبيها بالبعه بعض (الالذين آمنوا وعملوا الصالحات وذكرنا الله كثيرا وانتصروا من بعد ما ظلموا) استثناء للشعراء المؤمنين الصالحين الذين يكثر ذكر الله ويكون أكثر أشعارهم في التوحيد والثناء على الله تعالى والحث على طاعته ولو قالوا هجوا أرادوا به الانتصار من هجاءهم ومكافحة هجاء المسلمين

منهم ظنونا أي مظنونات وقوله لنقصان علمهم الضمير للشياطين أو اللافاكين (قوله كما جاء في الحديث الخ) هو مختصر من حديث مروي في الصحيحين عن عائشة رضي الله عنها قالت سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الكهان فقال لهم ليسوا بشيء قالوا يا رسول الله فإنهم يحدثون أخبارا بالشيء يكون حقا فقال صلى الله عليه وسلم تلك الكلمة يحفظها الجنى فيقرها في أذن وليه قز الدجاجة فيخطفون بها أكثر من مائة كذبة وقوله فيقرها بفتح الياء وكسر القاف من قزت الدجاجة إذا صوتت صوتا منتظعا وقز يقر ما إذا سارته وهو من الأول والمعنى يسمعه أياها ووليها من يواليه وقوله مائة كذبة وقع في نسخة كلمة (قوله ولا كذلك محمد صلى الله عليه وسلم) معطوف على قوله لا فاكون الخ يعنى أنهم يكذبون ويذكرون أمورا متخيلة موهومة وهو صادق فيما يخبر به متيقن له وقوله لقوله الخ يعنى أن الضمير لكل أقالكوهم كلهم كاذبون لأن أكثرهم والمقام يقتضى التعميم وقوله والظاهر لأن كون الأكثر يعنى الكل بعيد يعنى المراد بالكذب ما وقع في حكايتهم عن الجنى فإن ما ينسبون لهم كذب عنهم في الأكثر وقد يصدقون في النقل عنهم ويجوز أن يكون هذا في مطلق أقوالهم فإن من اعتاد الكذب لا يتركه غالبا (قوله وقيل الضمائر أي في قوله يلقون الخ) فالمراد أن الشياطين يلقون السمع أي يستمعون إلى الملا الأعلى من الملائكة قبل الرجوع والطردي فيخطفون أي يلقون بسرعة لحوقهم من الشهب أو السمع يعنى المسموع منهم ومرضه لأن المقام في بيان من تنزل عليه الشياطين لا بيان حالهم وأما دلالة على الوجه الثاني فليست لازمة حتى يضعفه لفواتها كما قيل وقوله اذ يسمعونهم من الاسماع تعليل لكذبهم بأنهم لا يسمعون أوليائهم لخيايتهم فيتعمدون الكذب أو هو لقصور فهمهم عنهم أو قصور ضبطهم وحفظهم لما يسمعونهم منهم وقوله افهامهم مصدر من الافعال أي كذبهم لقصور افهامهم ما يلقونه لأوليائهم وقوله وأكثرهم كاذبون على الوجهين وكونه الثاني أظهر (قوله أبطل كونه عليه الصلاة والسلام شاعرا) كما أبطل كون ما يأتي به من قبيل الكهانة كما يشير إليه وإن كان الضمير في قوله الم ترأنهم للغاوين فالتقرير ظاهر وكذا إن كان للشعراء فليس الأنسب حينئذ كونه دليلا آخر كما قيل والغاوي من غوى إذا ضل وهو بعينه مناسب لما بعده والوادي معروف والمراد به هنا شعب القول وفنونه وطرقه وشجونه والهيام أن يذهب المرء على وجهه من عشق أو غيره وهو تشبيل كما في الكشف والمعنى يخوضون في كل لغو من هجو ومدح وقوله لأن الخ تعليل لكون اتباعهم غيا والتسبب بنون وسين مهملة ذكر محاسن الحسان واطهار التعشق والهيام بها والحرم جمع حرمة وهي المرأة المحترمة على غير زوجها والغزل التغزل والتلهي بصفات النساء وذكر الميل لهن والابتهاج بالكذب بادعاء الوصول إلى محبوبته قال الأعشى

فبج بتملى نعت النقا * أما ابتهاجا وأما ابتهاجا

وفي شرح ديوانه الابتهاج أن تقول فعلت بفلانة وأنت لم تفعل والابتهاج أن تقول فعلت وقد فعلت اه وتزويق الاعراض استعارة للغيبة بما يقدح في عرض أحد والاطراء المبالغة في المدح (قوله واليه أشار بقوله الخ) لأن قوله يقولون ما لا يفعلون كناية عن أنهم يكذبون فلا يرد أنه لا إشارة فيه إلى مدح من لا يستحق المدح والاطراء ولا حاجة إلى الجواب بأن الفعل عام للتلوي والمدح المذكور فيه اظهار لخلاف ما لا يعتد ولا إلى القول بأن المراد الإشارة إلى جنس ما ذكر (قوله وكأنه لما كان اعجاز القرآن الخ) الظاهر أن اعجازه من جهة المعنى مطابقة لمقتضى المقام واشتماله على الاخبار بالمغيبات وأما من جهة اللفظ فظاهر وإذا كان مما تنزلت به الشياطين اشتمل على الكاذب فنما في صحة معناه وإذا كان من جنس كلام الشعراء لم يكن لفظه معجزا ولا معناه حقا وقوله على التخفيف أي من الافعال وقوله تشبيها بالبعه بعض أي في ضم ثانيه والضم ثقيل فاذا كان يعد الكسر فهو أثقل ومنافاته للأول بقوله وما تنزلت به الشياطين ومنافاته للثنائي بقوله والشعراء يتبعهم الغاؤون الخ والمكافئة المدافعة

(قوله والكعبان) هما كعب بن زهير وهو معروف في الصحابة وقصته مشهورة وأما كعب بن مالك فهو كعب بن جعيل بن عجرة بن نعلبة بن عوف بن مالك فالك جده كافي الاصابة لابن حجر وقال انه لم يذكر في الصحابة غير ابن فحقون عن البغوي والحديث المذكور وهو اجهل الخ ليس معروف فيه وانما هو مع حسان رضي الله عنه كافي السير والحديث الاقل متفق عليه وروح القدس جبريل عليه الصلاة والسلام والمراد أن الله مؤيده وملهمه الهامار بانيسالما بقوله وقوله لهو أي الهجو والمفهوم من الفعل ورفع الكعبان كافي النسخ كافي قوله * كيف من صادق عقان ويوم * أو قوله كعب الله خبر مبني تدويره وهم وهذا معطوف على محل الجار والمجرور وهو أولي (قوله لما في سيعلم الخ) لأن السين تفيد التأكيد كما مر وليس مخالفا لقول النخاعة أنها للاستقبال كما توهم واطلاق الظلم اذ لم يقيد بنوع والتعميم لأن الموصول من صيغ العموم والتحويل من جعله كانه لا يمكن معرفته (قوله وقد تلاها أبو بكر لعمر رضي الله عنه الخ) لأنه أمر عثمان رضي الله عنه أن يكتب في مرض موته وقد عهد لعمر رضي الله عنه ما صورته بسم الله الرحمن الرحيم هذا ما عهد أبو بكر خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم عند آخر عهده بالديار وأول عهده بالآخرة في الحال التي يؤمن فيها الكافر ويتقى فيها الفاجر اني قد استعملت عليكم عمر بن الخطاب قان بر وعدل فذا على به ورأي فيه وان جار وبذل فلا علم لي في الغيب والخير أردت ولكل امرئ ما اكتسب وسيعلم الذين ظلموا أي منقلب ينقلبون اه ذكره المبرد في الكامل وغيره (قوله وقرئ أي منقلت الخ) أي بالناء والتاء الفوقية وهي قراءة الحسن وابن عباس في الشواذ وقوله عن النبي الخ هو حديث موضوع من الحديث المنسوب الى أبي بن كعب المشهور تحت اسورة بحمد الله ومنه

﴿سورة النمل﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

كونها ثلاث أو أربع وتسعون هو المشهور وقيل انها خمس وتسعون واختلف أيضا في مكة بعض آياتها كما سيأتي (قوله تعالى طس) قرئ بالامالة وعدمها وقد تقدم الكلام فيه وقوله الاشارة الى أي السورة يجوز أن يكون اشارة الى السورة نفسها أو الى مطلق الآيات كما مر وقوله واباته الخ اشارة الى أنه من أبان المتعدي وحذف مفعوله لعمومه وعدم اختصاصه بشئ وقوله يبينه من الاعمال أو التفعيل لقتنسه على ذلك وعدل عما في الكشف من قوله واباته ما انهم ما يبينان ما أودعاه من العلوم والحكم والشرائع وان اعجازها ظاهر مكشوف لأنه يقتضي أخذ من اللازم والمتعدي معا ولذا قيل انهما وجهان والواو فيه بمعنى أو وقوله وتأخيره أي الكتاب هنا مع تقديمه في سورة الحجر وهو على هذا التفسير مقدم في الوجود لتقدم اللوح المحفوظ على القرآن بمعنى المقرر لا ناعلم أنه في اللوح من القرآن أو بعد علمنا به وأما كونه لا طريق لنا الى العلم به سواء منع أنه لا حاجة اليه غير مسلم اذ قد نعلمه من الرسول ويعلمه الرسول بوحى غير متلو وكون العلم بأنه قرآن أهم وجه آخر وایس التقدم والتأخر حينئذ باعتبار العلم وغيره كما قيل (قوله وتقديمه في الحجر باعتبار الوجود) الخارج في فان القرآن بمعنى المقرر لنا مؤخر عن كونه في اللوح المحفوظ ولا حاجة الى القول بأن وجود اللفاظ بعد وجود الكتابة وأن هذا مبني على حدوث الكلام اللفظي كما قيل وأما السؤال باعتبار أحد الوجهين في أحد هما دون الآخر قد وري فان قيل بتقديم نزول هذه السورة على الحجر كافي الاتقان فظاهر انما سببه تقديم ذكر الدليل ولذا عرف الكتاب في الحجر للعهد (قوله أو القرآن) معطوف على اللوح واباته لما أودع مبتدأ وخبر فهو من المتعدي أيضا والمبين الحكم والاحكام وصحة كونه من عند الله باعجازه فليس قوله أو لصحته على أنه من أبان اللازم حتى يرد عليه ما ورد على الكشف كما توهم مع أن بعضهم جوز حمله عليه فالواو بمعنى أو (قوله

كعب الله بن رواحة وحسان بن ثابت والكعبان وكان عليه الصلاة والسلام يقول لحسان قل وروح القدس معك وعن كعب بن مالك أنه عليه الصلاة والسلام قال له اعجبهم فوالذي نفسي بيده لهو أشد عليهم من النبل (وسيعلم الذين ظلموا أي منقلب ينقلبون) تهديد شديد لما في سيعلم من الوعيد البليغ وفي الذين ظلموا من الاطلاق والتعميم وفي أي منقلب ينقلبون أي بعد الموت من الابهام والتحويل وقد تلاها أبو بكر لعمر رضي الله عنه ما حين عهد اليه وقرئ أي منقلت ينقلتون من الانقلاط وهو النجاة والمعنى ان الظالمين يطعمون أن ينقلوا من عذاب الله وسيعلمون أن ليس لهم وجه من وجوه الانقلاط عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الشعراء كان له من الاجر عشر حسنات بعدد من صدق بنوح وكذب به وهو دوماح وشعيب وابراهيم وبعدد من كذب بعيسى وصدق بمحمد عليهم الصلاة والسلام

* (سورة النمل) *

مكية وهي ثلاث أو أربع وتسعون آية

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

(طس تلك آيات القرآن وكتاب مبين) الاشارة الى أي السورة والكتاب المبين أما اللوح المحفوظ واباته أنه خط قبه ما هو كائن فهو عينه للناظرين فيه وتأخيره باعتبار تعلق علمنا به وتقديمه في الحجر باعتبار الوجود والتعاطف كما يجي للترجيح بجي كالتنبيه ولا ترجيح لجانب على جانب القرآن واباته لما أودع فيه من الحكم والاحكام أو لصحته باعجازه

وعطفه على القرآن الخ) يعني على الوجه الثاني لانهم ما عابرة عن شيء واحد بالذات متغاير بالصفات
ولكونهما اسمين غلبا عليه وان كان أحدهما معدرا والآخر اسم جنس أو صفة في الاصل ولذا أتى
بكاف التشبيه فهو كقولهم هذا فعل السخى والجواد الكريم لان القرآن هو المنزل المبارك المصدق لما
بين يديه فحكمهم الصفات المستقلة بالمدح فكأنه قيل تلك الآيات آيات المنزل المبارك وأي كتاب
كافي الكشف (قوله وتنكيره) يعني على الوجهين لا على الثاني لانه على الاول منهم لعدم مناسبة
للمقام والمضاف المحذوف آيات ويجوز عدم تقديره أيضا (قوله حالان من الآيات) هو أحد وجوه
سبعة في اعرابه ومعنى الإشارة أشراً وأنبأ وهو الذي سمته النخلة عاملاً مغنوا وقوله بدلان منها قال
في شرح التسهيل اشترط الكوفيون في ابدال النكرة من المعرفة شرطين اتحاد اللفظ وأن تكون النكرة
موصوفة نحو لفسفعا بالناسية ناصية كاذبة خاطئة ووافقهم ابن أبي الربيع في الثاني والصحيح عدم
الاشتراط لشهادة السماع بخلافه فلا حاجة الى ما تكلف هنا من أنه انكفى بنعت قيدها بالموصول
وقوله للمؤمنين ان كان قيد الالهي والبشري معا فاللهي بمعنى الاهتداء أو على ظاهره والتخصيص
لانهم المتفعلون به وان كانت هدايته عامة وجعل المؤمنين بمعنى الصابرين للايمان تكلف كحمل هدايتهم على
زيادته ومن عمه للبشر جعل القيد للبشري فقط وأبقى الهدي على ظاهره من العموم فلا وجه لما قيل
من أنه لا دلالة في النظم على التعميم بل دلالة على اختصاصه بالمؤمنين (قوله يعملون الصالحات)
كأنه يشير الى أنه كناية عن عمل الصالحات مطلقاً وانهم اخصوا لانهم اما العبادة البدنية والمالية
فقوله من الصلاة والزكاة بتقدير من جنس الصلاة والزكاة ولو حذفه كان أظهر (قوله من تمة الصلاة)
لان الحال قيد وهو بيان لاتصاله بما قبله وقوله وتغيير النظم هو على العطف على الصلاة لتغايرهما
في الاسمية ويحتمل أن يكون على الوجهين وثبانه تفسير لقوة اليقين أو القوة من تكرير الاسناد
والنبات من الاسمية لا فادتها ذلك اذا كانت معدولة وان كان الخبر فعلا فلا يرد الاعتراض بأنها لا تدل
على ذلك كما صرح به أهل المعاني حتى يقال انه مأخوذ من اليقين كما قيل وقوله وانهم الاوحدون
فيه أي الكاملون في الانصاف باليقين والياء للمبالغة وقوله أو جلة اعتراضية هو على ظاهره من غير
حاجة الى جعلها مستأنفة والمراد بالاعتراض الانقطاع عما قبله لا بثنائه على أن الاعتراض لا يكون
في آخر الكلام وليس يعلم عندهم وقوله ويعملون الصالحات إشارة الى أنهما كناية عما ذكر وقوله
هم الموقنون أي الكاملون في الايقان بقرينة ما قبله (قوله فان تحمل المشاق الخ) المراد بالمشاق
التكاليف الدينية وتحملها انما يعتد به اذا وافق الباطن الظاهر وهو بالنظر الى الغلب فلا يرد من يعمل
رياء والوثوق مضمين معنى الاعتماد فلذا عدي بعلى وهما انما يكونان لكل الايقان فتكون العلة
للتحمل منحصرة فيه فزوالها يوجب زوال معلولها كوجودها لوجوده فيفقد أن التحمل هو الموقن
لا غيره مع ان التلازم بينهما ظاهر فلا يرد أن اللازم من التعليل انحصار التحمل في الموقن والمذمى
عكسه فلا يتم التقريب (قوله وتكرير الضمير للاختصاص) كافي الكشف قيل المراد بالاختصاص
الاختصاص المؤكد اذ تقدمه يكفي لافادة الاختصاص وهذا بناء على أن نحو هو عرف يحتمل التقوى
والتخصيص فالتقوى لتكرير الاسناد والتخصيص لتقدم الفاعل المعنوي فلما قدم الضمير وأكد
بالتكرير أفاد التخصيص والنوكيد كما فصل في كتب المعاني وفيه تأمل وتقديم بالآخرة للفاصلة
ويحتمل الحصر الاضافي للتعريف باليهود (قوله زيناهم أعمالهم القبيحة) قد تقدم تفصيله في الانعام
وقوله بأن جعلناها الخ إشارة الى أنه مجاز وقد جوز فيه الزمخشري أن يكون استعارة وأن يكون
مجازاً في الاسناد وكلام المصنف محتمل لهما أيضاً وقوله أو الاعمال الحسنة هو منقول عن الحسن
وتخصيص الواجب مع ان المندوب كذلك لمناسبة للزم يعني انه تعالى جعل الاعمال الحسنة الواجبة
عليهم حسنة كما هي فعموا عنها كما صرح به بعده فالترتيب باعتبار الواقع وتعيينهم لما يجب عليهم فلا

وعطفه على القرآن كعطف إحدى الصفتين
على الأخرى وتنكيره للتعظيم وقرئ وكتاب
بالرفع على حذف المضاف واقامة المضاف اليه
مقامه (هدي وبشري للمؤمنين) حالان
من الآيات وخبران آخران أو خبران المحذوف
بدلان منها أو خبران آخران أو خبران المحذوف
(الذين يعملون الصلوة ويؤتون الزكاة)
الذين يعملون الصالحات من الصلاة والزكاة
(وهم بالآخرة هم يوقنون) من تمة الصلاة
والواو الحال أو للعطف وتغيير النظم للدلالة
على قوة يقينهم وثبانه وأنهم الاوحدون
فهم أو جلة اعتراضية كأنه قيل وهؤلاء
الذين يؤمنون ويعملون الصالحات هم
الموقنون بالآخرة فان تحمل المشاق انما
يكون لخوف العقاب والوثوق على المحاسبة
وتكرير الضمير للاختصاص (ان الذين
لا يؤمنون بالآخرة زيناهم أعمالهم)
أعمالهم القبيحة بأن جعلناها مشناه للطبع
محبوبة للنفس أو الاعمال الحسنة التي وجب
عليهم أن يعملوها

يتوهم ان الفاء لاتناسبه واصافة الاعمال الحسنة اليهم باعتبار وجوبها عليهم لا باعتبار صدورها منهم وهو خلاف الظاهر ولذا آخره وقوله بترتيب المنوبات متعلق بربنا اشارة الى ان الحسن فيها شرعي وهذا بناء على انهم مخاطبون بالفروع وتفصيله في الاصول (قوله فهم بعمهون) العمه التحير والتردد وقوله من ضراً ونفع ناظر الى الوجهين اما على الجمع أو على التوزيع وقوله كالقتل والاسر خصه بالدنيا لقوله بعده في الآخرة الخ ولو عمه لهما جاز لانه بعد ذكر عذاب الدارين بين أن ما في الآخرة أشدهما (قوله لفوات المثوبة واستحقاق العقوبة) بخلاف عصاة المؤمنين فان المثوبة لا تفوتهم وتقدم في الآخرة للنفاصلة أو للمصر لأن الاخسرية والاشدية بالنسبة اليها لا الى ما في الدنيا وقيل الاولى أن التفضيل باعتبار حالته في الدارين فالكفار خسروا انهم الاخرى أزيد من الديوى لعدم تنافيه بخلاف العصاة اذ ليس لخسراهم قدر بالنسبة الى النعيم الغير المناهي ولا يرد عليه أن المعصية في تفضيل خسراهم الاخرى على ما ذكره أن يكون بالنظر الى خسراهم الديوى لا الى النعيم ولا شك أنه أشد منه لانه ممنوع فانه اذا زال عنهم هان لديهم بخلاف ما في الدنيا كما قيل

واذا نظرت فان بؤساً رائلاً * للمرء خير من نعيم زائل

فتأمل (قوله لتوتاه) لان لقي المخفف يتعدى لواحد والمضاعف يتعدى لاثنتين أقيم أولهما مقام الفاعل ومن قال تلقى أراد تفسيره لأن الالف مبدلة من النون وقوله أى حكيم وأى علم اشارة الى أن تنوينه للتعظيم (قوله مع أن العلم داخل في الحكمة) أى في معناها لغة لا لازم معناها لانها الايمان بالفعل على وجه الاتقان وهو متوقف على العلم كما قيل قال الراغب الحكمة من الله تعالى معرفة الاشياء وإيجادها على غاية الاحكام ومن الانسان معرفة الموجودات وفعل الخيرات اه واما تفسيرها بالعلم بالاشياء على ما هي عليه فلا وجه له لانه معنى اصطلاحى ذكره في الطبيعيات نعم هو قريب مما نقل عنه وقوله لعموم العلم اذ هو يتعلق بالمعدومات ويكون بلا عمل ودلالة الحكمة على اتقان العمل لما ترجع بينهما لان في كل منهما فائدة ليست في الآخر ولعموم العلم قدم تقديم الجنس على الفصل وقوله والاشعار الخ انما جعله اشعاراً واثارة لان الحكم كما عرفت لا تخص العقائد لكنها الكونيات تدعى العلم النافع والعلم يتبادر منه ما لا يتعلق بما العمل كالقصاص كان فيه ايماء لذلك وقوله ثم شرع الخ اشارة الى أن ما مر تمهيد لهذا وتقدير اذ كمر تحقيقه (قوله ويجوز أن يتعلق بعلم) وليس المراد تقييد علمه تعالى لانه عالم بالاشياء قبل وجودها وبعده بل بيان لتعلق علمه به ولما كنهه عبر عنه بالجواز الذي هو جاز الامتناع وقوله عن حال الطريق الخ بيان للواقع لان من يذهب لضوء نار على الطريق يكون كذلك وقوله لما كنى بفتح اللام وتشديد الميم جمع دليل جوابها أو هو ان يجوز تقدمه بمعنى أن الله لما سمى المرأة أهلاً حشمة له والاهل جماعة الاتباع جمع ضميره مشاكلة له بحسب ظاهره ويجوز كسر اللام وتخفيف الميم على أنهما مصدرية والمعنى ما ذكرنا وأما كونها موصولة واقعة على السبب والعائد محذوف تقديره له أى للسبب الذى كنى عنها بالاهل له وهو التعظيم فتكلف وقوله ان صح اشارة الى أن الصحيح أنه كان معه غيرها كوله (قوله والسين للدلالة الخ) يعنى لم يجرى الفعل عنها اما للدلالة على بعد مسافة النار في الجملة حتى لا يستوحشوا ان أبطأ عنهم لان السين حرف تنفيس أى توسيع لمدة الفعل الضيقة بنقله من الحال الى الاستقبال ولا يضر هنا كون تنفيسها أقل من سوف على قول لكنه لو قيل انها المافها من تفریب المدة أى يهادون سوف لدفع الاستيحاش عنهم كان وجهها لكنه لا يرد على المصنف رحمه الله نقضاً كما توهم (قوله أو الوعد بالانبياء وان أبطأ) أى أى بها للدلالة على الوعد بما ذكره لان انبائه بذلك غير متعين ولذا أتى بلعل بدلها في آية أخرى وهى تدخل في الوعد لما كنهه وبيان أنه كائن لا محالة وان تأخر كما ذكره الزمخشري في البقرة في تفسير قوله فسيكفكم الله وأما دلالته على احتمال أن يعرض له ما يبطئه وان لم تطل المسافة فكان القائل أخذه من مقابله للأول والافليس في النظم وكلام

بترتيب المنوبات عليها (فهم بعمهون) عنها لا يدرك كون ما يتبعها من ضراً ونفع (أولئك الذين لهم سوء العذاب) كالقتل والاسر يوم بدر (وهم في الآخرة هم الاخسرون) أشد الناس خسراً بالقوات المثوبة واستحقاق العقوبة (وانك لتلقى القرآن) لتوتاه (من لدن حكيم عليم) أى حكيم وأى علم والجمع بينهما مع أن العلم داخل في الحكمة لعموم العلم ودلالة الحكمة على اتقان الفعل والاشعار بأن علوم القرآن منها ما هي حكمة كالعقائد والشرائع ومنها ما ليس كذلك كالقصص والاخبار عن الطبيات ثم شرع في بيان بعض تلك العلوم بقوله (اذ قال موسى لاهله انى آنت ناراً) أى اذ كرفسته اذ قال ويجوز أن يتعلق بعلم (سأ نيكمن منها مخبر) أى عن حال الطريق لانه قد ضله وجمع الضمير ان صح أنه لم يكن معه غيرها أنه لما كنى عنها بالاهل والسين للدلالة على بعد المسافة أو الوعد بالانبياء وان أبطأ (أو آتاكم بشهاب قبس) شعله نار مضبوطة

المصنف ما يدل عليه (قوله وإضافة الشهاب إليه الخ) يعني أنه ليس من إضافة الشيء إلى نفسه بل
إضافته بيانية لما ينه من العموم والخصوص كقوله خزان الشهاب شعله النار والقبس ما تناول
من الشعله ولذا استعير لطلب العلم والهداية فالقبس قد يكون شهابا كشعله مأخوذة من أخرى
وقد لا يكون كالحراقة وشهب الجوق وقوله لأنه بمعنى المقبوس توجيه للوصفية وهو أمانة أو يبل أو إشارة
إلى أنه صفة مشبهة كحسن (قوله ولذلك عبرت ما بصفة الترجي الخ) يعني لا تدافع بين ما وقع هنا
وقوله في طه لعل آتيكم لأنهم ما يدلان على الظن والراجح إذا قوى رجاءه بقول سأفعل كذا وسيكون كذا
مع احتمال خلافه فالترجي يكون بمعنى الخبر وعلى العكس (قوله والترديد) يعني كلا الأمرين مطلوب
حسن فكان الظاهر الواو والأولان كلامهم ما مهم له وقيل أنه يجوز أن يكون احتياجه لأحدهما
لأنهما لأنه كان في حال الترحال وقد ضل عن الطريق فقصوده أن يجد أحدا يهدي إلى الطريق فيستمر في
سفره فإن لم يجده توقد النار لدفع ضرر البرد في الإقامة وقد قيل إن ما مر في سورة طه من أنه كان
في الطور قد ولده ابن في ليله شاتية وظلمة مثلمة وقد ضل الطريق وتفرقت ماشيته فقرأى النار
وقال لا هـ ما قال يدل على احتياجه لهما معا فلا يتوجه ما ذكره ولذا لم يلتفت إليه المصنف
رحمه الله لمخالفته المنقول (قوله للدلالة على أنه الخ) فهي لمنع الخلق من تحزب بالصدق وقوله لا يجمع
الله بين حرمانين كما في المثل لا يضرب الله بسيفين والصلاة بكسر الصاد والمدة ويفتح بالقصر كما في
القاموس هو الدنو من النار لتسخين البدن وهو الدف ودفع ألم البرد ويطلق على النار نفسها كما ذكره
أهل اللغة أو هو بالكسر الدف وبالفتح النار (قوله أي بورك) يعني أن أن تفسيرية وشرطها
موجود وهو تقدم ما فيه معنى القول دون حروفه كالنداء كما أشار إليه المصنف رحمه الله وإذا كانت
مصدرية يجوز في بورك أن يكون خبرا وإنشاء للدعاء ولا يضرب قنات معنى الطلب إذا أول بالمصدر كما توهم
لأنه أمر تقديري ولو سلم فقواته كفوات معنى المضى والاستقبال وقدمت تفصيله (قوله والتخفيف
وان اقتضى التعويض الخ) والتعويض عما حذف منها وقيل إن هذا التعليل غير تام لأنه لو كان
كذلك اطرده وهو غير مطرد وكذا التعليل بأنه للفرق بينها وبين المصدرية فإنه لو كان كذلك لزم عدم
الدخول على الجملة الدعائية وهي تدخل عليها كالمصدرية كما في الكشف والعلل النجوية حالها معروفة
فالأصوب أن يحال على السماع أو يقال كما في الجملة لا في على الفارسي أنها لما كان لا يليها إلا الأسماء
استقبلوا أن يليها الفعل من غير فاصل وكان الظاهر أن يدل قوله بلا جرف نقي فإنه لا يختص بها كما في
التسهيل والرضى ثم إن ما ذكره في الجملة غير الاسم والشرطية وغير الفعلية التي فعلها غير متصرف
كعسى وليس مع أنه أغلبي كقوله علموا أن يؤملون فجاءوا والاحكام التي تخالف فيها كعدم وقوعها
شرطا وحالا وخبر أو ما ادعاه الرضى من أن بورك إذا جعل دعاء يافى مفسرة لا غير لأن المحقق لا يقع بعدها
فعل انشائي إجماعا وكذا المصدرية تخالف لما ذكره النحاة ودعوى الإجماع ليست بصحيفة ونائب فاعل
نودي أما ضمير موسى أو ضمير المصدر وهو النداء أو هو أن بورك كما في الدر المنصون (قوله من في مكان
النار) يعني أنه فيه مضاف مقدر في موضعين أي من في مكان النار وحول مكانها وقوله وكفاتهم أي
مقرهم وأصل الكفات يكسر الكاف ما يكف الشيء أي يضمه ويشمله وقوله في تلك الوادي كما في بعض
النسخ أنه لتأويله بالارض (قوله وقيل المراد) أي بمن في النار وحولها وهذا يحتمل أن يراد بمن في النار
موسى ومن حولها الملائكة ويؤيده قراءة أبي ومن حولها من الملائكة وعكسه كما قيل في تفسيره أي
جعل البركة والخير فمن في مكان النار وهم الملائكة ومن حولها أي موسى ولا وهم فيه كما توهم وتلك
القاء مع شذوذها غير نص فيه (قوله وتصدير الخطاب بذلك) أي بقوله أن بورك سواء كان دعاء
أو خبر لأن الدعاء من الله بشارة والأمر العظيم النبوة وهو على التفسيرين وقيل أنه على الأول لقوله
في أرض الشام أذ ليس في الثاني ما يفيد عموم لارض الشام والمراد انتشار بركة جديدة لأن أصلها

وإضافة الشهاب إليه لأنه قد يكون قبسا وغير
قبس وتونه الكوفيون ويعقوب على أن القبس
بدل منه أو وصف له لأنه بمعنى المقبوس
والعدنان على سبيل الظن ولذلك عبرت عما
بصفة الترجي في طه والترديد للدلالة على أنه
ان لم يظفر بهما لم يعدم أحدهما بناء على ظاهر
الامر وثقة بعبادة الله تعالى أنه لا يكاد يجمع
حرمانين على عبده (عليكم تصطلون) رجاء
أن تستدقوا بها والصلاة النار العظيمة (فما
جاءه نودي أن بورك) أي بورك فان النداء
فيه معنى القول أو بأن بورك على أنها
مصدرية أو محقة من التثنية والتخفيف
وان اقتضى التعويض بلا وقد أوالسبب
أوسوف لكنه دعاء وهو يخالف غيره في أحكام
كثيرة (من في النار ومن حولها) من في مكان
النار وهو البقعة المباركة المذكورة في قوله
تعالى نودي من شاطئ الواد الأيمن في البقعة
المباركة ومن حول مكانها والظاهر أنه عام
في كل من في تلك الوادي وحولها من أرض
الشام الموسومة بالبركات لكونها مبعث
الأنبياء وكفاتهم أي أحياء أو موتا وخصوصا
تلك البقعة التي كلم الله فيها موسى وقيل المراد
موسى والملائكة كقوله الملائكة قد قضى له أمر عظيم
الخطاب بذلك بشارته قد قضى له أمر عظيم
تنتشر بركته في أقطار الشام

كان حاصلها قبله (قوله من تمام ما نودى به) فهو من جملة الخطاب وهو ما أخبر وأطلب لتزييه عما
 يتوهم من مجي الخطاب من جانب من الجهة وجارحة الكلام وغير ذلك مما يشبه ما للبشر ويجوز كونه
 جملة معترضة وقوله وللتعجب الخ هذا أيضا على كونه من تمام النداء لكن التعجب لا يكون من الله فهو كتابة
 عن عظمته وأنه مما يتعجب منه وقوله أو تعجب من موسى أي صادر منه بتقدير القول أي وقال موسى الخ
 وفي نسخة تعجب من متعلقة به فالتقدير وقلنا لموسى وقال السدي أنه تزييه منه (قوله أو للمتكلم)
 المنادى له فالتقدير إن المنادى المتكلم أنا والحل مفيد من غير رؤية لانه علمه علم اليقين بما وقر في قلبه
 فكأنه رآه والله عطف بيان للضمير ويجوز البدلية عند من جوزا بدال المظهر من ضمير المتكلم بدل كل
 وقول أبي حيان في رد هذا الوجه أنه إذا حذف الفاعل وبني فعله للمجهول لا يجوز عود ضمير على ذلك
 المحذوف لانه نقض للغرض من حذفه والعزم على أن لا يكون محذوف ناعنه معني به غير وارد لانه
 لم يقل أحدا أنه عائد على الفاعل المحذوف بل على ما دل عليه الكلام والسياق ولو سلم فهذا لا يمنع أن
 يكون في جملة واحدة وأما في جملة أخرى فلا كما تقدم في قوله تعالى فمن عني له من أخيه شيء ثم قال وأداء
 إليه أي إلى الذي عفا وهو ولي الدم فقد مر فيه أن الضمير عائد إلى نائب الفاعل المحذوف كما مر تفصيله
 وقوله أن لا يكون محذوف ناعنه غير صحيح لانه قد يكون محذوف ناعنه ويحذف للعلم به وعدم الحاجة إلى ذكره
 وقوله غير معني به لا يخلو من هجنة وسوء أدب هنا وإن كان المراد منه معلوما ويجوز أن يكون أنا كما
 للضمير والله خبره كما مر في طه (قوله محمدتان لما أراد أن يظهره الخ) أي في قوله وألقى عصا الخ كما أشار
 إليه بقوله كقلب العصا الخ والقوى القادر تفسير للعزير وقوله الفاعل الخ تفسير للحكيم (قوله عطف
 على بورك الخ) هذا ما اختاره الزمخشري وقبل أنه معطوف على قوله أنه أنا الله الخ وقبل أنه معطوف
 على مقدراى فعل ما أمرك وألقى الخ وما ذكره المصنف رحمه الله أولى لما في الثاني من عطف الانشاء على
 الخبر والفعلية على الاسمية ولا يرد على المصنف رحمه الله لأن جملة بورك دعائية انشائية مع أنه يجوز في مثله
 عطف الانشاء على الخبر لكون النداء في معنى القول ولانه على الثالث كان الظاهر فالتقاء وأشار
 بقوله وبذل الخ إلى أن تكرير التفسيرية في سورة القصص صريح فيه والقرآن يفسر بعضه بعضا
 وإلى أنه لا يرد عليه أن تجديد النداء في قوله يا موسى ياباه كما قيل لانه جملة معترضة كما توهم لأن ذكران
 في الآية المستدل به ينافيه بل لانه ليس بجديد لانه من جملة تفسير النداء المذكور فإذ كرر غنله
 عما أشار إليه بتكرير أن قتالهم (قوله تحركوا باضطراب) أي بشدة وضرب على الأرض لأن الهز
 التحريك الشديد كما قاله الراغب ورأى بصرية لاعلمية كما قيل وقوله حبة خفيفة سريعة إشارة إلى
 التوفيق كما مر وقوله وقرئ جان أي بهمزة مفتوحة هربا من التقاء الساكنين وإن كان على حدة
 كما قرئ في الضالين (قوله ولم يرجع) من شدة خوفه من عقب الرجل في الحرب إذا كروا رجعا بعد
 ما فر قال فاعقبوا إذ قيل هل من معقب وقوله رعب البناء للمجهول أو المعلوم أي اشتد خوفه وهو
 بوزن منع وقوله أريد به أي أريد وقوعه به بأن قلبت حبة لاهلاكة وقوله وبذل عليه أي على أن
 ذلك لخوفه بأي وجه كان فلا وجه لما قيل أن خوفه من الله لظنه أنه أراد به وقوله من غيري أي مخلوق
 كان حبة أو غيرها وهو إشارة إلى مفعوله المقدر وقوله ثقة أي اعتمادا على علمه للنهي وقوله أو مطلقا
 على تزييه منزلة اللازم وقوله لقوله تعليل للثنائي لشموله الخوف من الله أو لقوله وبذل وفي الكشف
 وأما رعب لظنه أن ذلك لا مرأى يديه وبذل عليه أي لا يخاف لدى المرسلون أي يدل على أن خوفه
 لظنه أنه أريد به إذ لو لم يكن الأمر كذلك لم يصح تعليل نهيه عن الخوف به وهو راجع إلى ما ذكره
 المصنف رحمه الله خصوصا أن قلنا أن قوله لقوله متعلق بديل فتأمل (قوله حين يوحى إليهم) هو معنى
 قوله لدى وقوله من فرط الاستغراق بنو جههم الكلى إلى تلقى الأوامر وانجذاب أرواحهم إلى عالم
 الملكوت ولذا كان صلى الله عليه وسلم إذا نزل عليه الوحي يرى كالمغشى عليه فيغيب عنهم كل شيء سواه

(وسبحان الله رب العالمين) من تمام
 ما نودى به ثلاثي توهم من صمغ كلامه تنسيها
 والتعجب من عظمته ذلك الأمر أو تعجب من
 موسى لما دهاه من عظمته (يا موسى أنه
 أنا الله) الهاء الشان وأنا الله جملة مفسرة له
 أو للمتكلم وأما خبره والله بيان له (العزير
 الحكيم) صفات الله محمدتان لما أراد أن
 يظهره بريدنا القوى القادر على ما يبعد
 عن الأوهام كقلب العصا الخ الفاعل
 كل ما فعله بحكمة وتدبير (وألقى عصا الخ)
 عطف على بورك أي نودى أن بورك من
 في النار وأن ألقى عصا وبذل عليه قوله
 وإن ألقى عصا بعد قوله إن يا موسى أنا
 الله بتكرير أن (فما رآهاتهن) تحرك
 باضطراب (كأنهم لجان) حبة خفيفة سريعة
 وقرئ جان على لغة من جسد في الهرب من
 التقاء الساكنين (ولي مدبر ولم يعقب) ولم
 يرجع من عقب المقاتل إذا كروا رجعا بعد القتال
 وإنما رعب لظنه أن ذلك لا مرأى يديه
 وبذل عليه قوله (يا موسى لا تخف) أي من
 غيري ثقة أي أو مطلقا لقوله (أني لا يخاف
 لدى المرسلون) أي حين يوحى إليهم من فرط
 الاستغراق

حتى الخوف وهذا باعتبار الغلب والمعنى لا ينبغي لهم أن يخافوا في تلك الحال بل لا يخطر ببالهم الخوف وان وجد ما يخاف منه فيندفع رعبه الناشئ عن ظنه ولذا قيل أقبل ولا تخف انك من الآمنين تنبئنا له وما قيل من أن الأولى طرح هذا أو تبديله بقوله لا يلحقهم وقت الوحي ما يخافونه من بأس الله اذ به يندفع رعبه الناشئ عن ظنه ليس بشئ لأنه مع عدم مناسبتة للمقام غير محتاج الى البيان (قوله فانهم أخوف الناس الخ) بيان ان قييد عدم خوفهم عام من الدال عليه قوله لذي مع أنهم أشد خوفا من الله كما قال انما يخشى الله من عباده العلماء ولا أعلم منهم بالله (قوله أو لا يكون لهم عندى سوء عاقبة) هذا جار على الوجهين أى لا تخف من غير الله أو لا تخف مطلقا فانك آمن من سوء العاقبة كسائر المرسلين والذي ينبغي أن يخشاه أو لو العزم وصفوة الخلق انما هو ذلك

ان ختم الله بغفرانه * فكل ما لا يقينه سهل

فمناسبتة للمقام ظاهرة والمراد بسوء العاقبة ما في الآخرة لا الدنيا حتى يرد قتل بعض الانبياء عليهم الصلاة والسلام كيجي صلى الله عليه وسلم قلدى بمعنى عندى أى عند لقائه تعالى وقوله يخافون منه هو الصحيح وفي نسخة فيخافون بالفاء وكان الظاهر حذف النون منه * (تنبيه) * ما ذكرنا مبنى على مسئلة أصولية وهى أن الانبياء عليهم الصلاة والسلام هل يأمنون مكر الله ولا يخافون سوء العاقبة لان الله آمنهم من ذلك فلو خافوا لم يشقوا بما أمرهم الله به وهو الصحيح عند الاشعري أو لا وقد بيناه في غير هذا المحل (قوله استثناء منقطع استدراك الخ) فن في محل نصب أو رفع على اللغتين فيه فان قلت اذا كان المراد بمن ظلم من صدرت عنه صغيرة من المرسلين فهو متصل لدخولهم فيهم قلت لو كان متصلا لزم اثبات الخوف لهم لاستثناءه من الحكم وهو تنفى الخوف عنهم ونفى النفي اثبات فليس متصل بل هو شروع في حكم آخر ولذا قيل ان المراد بمن ظلم غير المعصومين من الامم أو هو على الوجه الاول فان أحدا منهم لا يخاف حين الوحي وأشار بقوله استدراك الى أن الابعنى لكن في المنقطع وقوله من تنفى الخوف متعلق بختلج وقوله وفيهم الخ جملة حالية وقوله فانهم تعليل لقوله استدراك وقصد معطوف عليه وكون وكز القبطى قبل النبوة لا يضرب كما توهم بل كلمة ثم تقتضيه لان من صدر منه ما هو في صورة الظلم عام شامل لمن فعل شيئا منه قبل رسالته أو بعدها ولذلك قيل ان تسميته ظلما مشا كلمة لقوله ظلمت نفسى وعصمة الانبياء عليهم الصلاة والسلام وتفصيلها في الاصول (قوله وان فعلوها الخ) تفسير لقوله ثم يدل الخ وقوله وقيل متصل هو على الوجه الاخير فان من صدرت منه صغيرة يخاف أمر عاقبته ثم بعده تبين له خلافه أو يزول عنه بالتوبة وحينئذ قوله فان الخ مستأنف وهو على الاول جواب من ان كانت شرطية وخبرها ان كانت موصولة وقوله وثم تبدل مستأنف أى على الاتصال وهو معطوف على محذوف مستأنف لا على المذكور لانه لا يصح حينئذ كون الاستثناء متصلا لان تبديله ينافي الخوف فالتقدير فن ظلم بالذنب ثم بدله بالتوبة فانى غفور رحيم واستناد التبديل اليه ليس بحقيقى بل مجازى لانه سبب لتبديل الله له بنبوته كما أشار اليه بقوله بالتوبة أى بسببها (قوله لانه كان الخ) بيان لقوله في جيبك دون كك والمدرعة بكسر الميم وسكون الدال المهملة لباس لا تكامله والجيب مدخل الرأس من القميص لا ما يوضع فيه الدراهم كما هو معروف الآن لانه مولا وقوله لانه يجاب أى يقطع فهو فعل بمعنى مفعول وقد مر معنى قوله من غير سوء وما فيه في سورة طه وقوله تخرج جواب الامر ويضاهى حال وكذا من غير سوء وهو احتراز (قوله في تسع آيات) حال متعلق بأدخل أى معدودة من جملتها وكأنه معجز ذلك معها وقوله على أن التسع خبر مبتدا مقدرا أى هذا على أن الخ والطمسة جعل أسبابهم حجارة (قوله ولن عد العصى) الخ إشارة الى دفع ما يتبادر من أن آياته احدى عشرة لا تسعا ان عدت اليدها وعشرة ان لم تعد لافرادها بالذكروا الاخيرين الجذب والنقصان وهو ظاهر فاذا كانوا واحدا ولم يعد الفلق كانت تسعا وهذا أقرب مما في التقريب من أن الطمسة والجذب والنقصان ترجع لشيء واحد وذهب صاحب الفرائد الى أن الجراد والقمل واحد والجذب والنقصان واحد (قوله

فانهم أخوف الناس من الله ولا يكون لهم عندى سوء عاقبة فيخافون منه (الا من ظلم ثم يدل حسنا بعد سوء فانى غفور رحيم) استثناء منقطع استدراكه ما يختلج في الصدر من تنفى الخوف عن كلهم وفيهم من فرطت منه صغيرة فانهم وان فعلوها اتبعوا فعلها ما يطلها ويستحقون به من الله مغفرة ورجة فانه لا يخاف أيضا وقصد تعريض موسى بركه القبطى وقيل متصل وثم تبدل مستأنف معطوف على محذوف أى من ظلم ثم تبدل ذنبه بالتوبة (وأدخل يدك في جيبك) لانه كان بادرعة صوف لا كملها وقيل الجيب القميص لانه يجاب أى يقطع (تخرج بضاه من غير سوء) آفة كبرص (في تسع آيات) في جملتها أو معها على أن التسع هى الفلق والطمسة والجراد والقمل والضفادع والدم والطمسة والجذب فى بواديهم والنقصان فى مزارعهم ولن عد العصى واليد من التسع أن يعد الاخيرين واحد

لأنه لم يبعث به إلى فرعون) بل لاهلاكهم به وإن تقدمه يسير ومن عذبه يقول يكفي معانيهم له في البعث به
أوهو بعث به لمن آمن من قومه ولم يخلف من القبط ولم يؤمن وقوله أواذهب معطوف على قوله في جعلتها
فهو متعلق بقدر مستأنف وفي معنى مع وقوله مبغوث الخ إشارة إلى أنه حال وقوله تعليل للارسل أي
مستأنف استئنافا فإياك كانه في جواب سؤال لم أرسلت إليهم بما ذكر وهو على وجهي تعلق إلى فرعون
لأن المقصود من الأمر بالذهاب إلى إرسال (قوله بأن جاءهم موسى بها) إشارة إلى أن الاستناد مجازي
سأيتهم ما من الملازمة لكونها معجزة له والنكتة في العدول عن الظاهر الإشارة إلى أنها خارجة عن طوقه
كسائر المعجزات وأنه لم يكن له تصرف عادي في بعضها وكونه معجزة له لاخباره به ووقوعه بدعائه ونحوه
ولا يلزم حينئذ عدم اختصاصه به فلا يكون معجزة له كما توهم كيف وكثير من المعجزات كذلك كشيء القصر
ونحوه ولا ينافي هذا الاستناد إليه لكونها جارية على يديه لا مجازي في نحو فلما جاءهم موسى بآياتنا في محل
آخر كما توهم وقد بين بعضهم وجه الاختصاص كل منهما بعمله بأن ثمة ذكر مقاولته ومحاولتهم معه فناسب
الاستناد إليه وهذا المالم يكن كذلك ناسب الاستناد إليها لأن المقصود بيان جودهم لها قدبر (قوله بينة)
هو محصل المعنى وقوله أطلق للمفعول يعني استعمل بعينه وهو ما استعمله المعنى مفعول مجازا أو على
الاستناد المجازي كما قيل لكن قوله اشعارا الخ يقتضي أن في الآيات استعارة بالكناية بأن شبهت
بشخص وقف على مرتفع لينظر الناس وإثبات الإبصار له تخييل وقوله جاءتهم ترشيح ولذا عبر بالاشعار
لأنه لا ملازمة بينهما إذ قد يرى نفسه من استتر عن العيون ويرى الناس من لم يروه فسقط ما قيل من أن
وجهه الأشعار خفي وقوله أو ذات تبصر يعني به أنه للنسب كلابن وتامر والتبصر بمعنى الإبصار فان
تبصر ورد بمعنى أبصر وهذا الوجه لم يذكره في الكشف (قوله من حيث أنها تهدي والعمى)
جمع أعمى كمرجع أحر لا تهدي بنفسها فضلا عن أن تهدي غيرها يعني أنها سبب للهداية فيكون لها
نسبة إلى التبصر في الجملة باعتبار أن كلامهم سبب للهداية التي لا تكون مع العمى فليس هذا على أنه
استعارة مكنية كما توهم وما وقع في الكشف وشروحه كلام آخر وهو الذي غره (قوله أو مبصرة
كل من نظر الخ) هو ما أشار إليه في الكشف بقوله ويجوز أن يراد بحقيقة الإبصار كل ناظر فيها من
كافة أولى العقل وأن يراد إبصار فرعون ومثله لقوله واستيقنتها أنفسهم بمعنى أن الإبصار المستند إلى
الآيات مجازا لكل ناظر فيها من العقلاء أو لفرعون وقومه ولما كان العموم هو الظاهر ولذا اقتصر عليه
المصنف رحمه الله أيده بقوله واستيقنتها أنفسهم الخ (قوله وقرئ مبصرة) بفتح ميم على وزن اسم
المكان ولذا أفسره بقوله مكانا يكثر فيه التبصر والكثرة من الصيغة لأنه لا يصاغ في الاكثرة للمثله
فلا يقال مضية المكان يكثر فيه الضباب للمافيه ضرب واحد ثم تجوز به عما هو سبب لكثرة الشيء وغلبته
كقولهم الولد مجبنة ومجذلة وهو المراد هنا وهذه القراءة شاذة نسبت لقنادة وعلي بن الحسين رضي الله
عنهما وقوله واضح سحرته إشارة إلى أنه من أبان اللازم وجعل جملة استيقنتها حالا بتقدير قد لأنه أبلغ
(قوله ظلما لأنفسهم) أو لآيات والترفع التكبر وعنده نفسه رفيع القدر واتصاهم ما على العلية وأنهما
مفعول له ويجوز أن يكون على الحالية والعلية باعتبار العاقبة والادعاء فهو كقوله لاد واللموت وابنوا
للغراب ولكونه أبلغ وأنسب لذكر العاقبة بعد مقتصر المصنف عليه لاقتضاء فاء التفرع له وتذكير ضمير
العاقبة لمطابقة الخبر (قوله طائفة من العلم) يعني أن التنوين للتقليل ويحتمل أن يكون للتعظيم
والتفخيم واليه أشار بقوله أو علما أي علم وكلاهما مناسب للمقام لأنه انظر إلى أن القضايا هو الله فكل
علم عنده قليل وانظر إلى أنه للامتنان فالعظيم انما يتن بأمر عظيم فلا وجه لما قيل إن الثاني أوفق
بالمقام فينبغي تقديمه والمراد بالحكم الأخلاق والعلوم الحقيقية والشرائع تشمل علم القضاء والعتيا
(قوله عطفه بالواو الخ) جواب عن سؤال مقدر وهو أن مقتضى الظاهر أن يقال فقالا لترتب الحمد
على الإتياء المذكور كما تقول أعطيته فشكر فأجاب كما اختاره الزجاجي بأنه لم يقصد وقوع هذا القول

ولا يبعد التعلق لأنه لم يبعث به إلى فرعون أو
أذهب في تسع آيات على أنه استئناف بالارسل
فيتعلق به (إلى فرعون وقومه) وعلى الأولين
يتعلق بنحو مبغوثا أو مرسلا (أنهم كانوا أقوما
فاسقين) تعليل للارسل (فلما جاءتهم آياتنا)
بأن جاءهم موسى بها (مبصرة) بينة اسم
فاعل أطلق للمفعول اشعارا بأنها الفعول
اجتلاها للإبصار بحيث تكاد تبصر نفسها
لو كانت مما تبصر أو ذات تبصر من حيث أنها
تهدي والعمى لا تهدي فضلا عن أن تهدي
أو مبصرة كل من نظر إليها وتأمل فيها وقرئ
مبصرة أي مكانا يكثر فيه التبصر (قالوا هذا
سحر مبين) واضح سحرته (ووجدوا بها)
وكذبوا بها (واستيقنتها أنفسهم) وقد
استيقنتها لأن الواو للحال (ظلم) لأنفسهم
(وعلوا) ترعاه عن الإيمان واتصاهم ما على
العله من جهلوا (فانظر كيف كان عاقبة
المفسدين) وهو الاغراق في الدنيا والآخر
في الآخرة (واقعدا نبينا داود وسليمان علما)
طائفة من العلم وهو علم الحكم والشرائع
أو علما أي علم (وقال الحمد لله) عطفه بالواو
اشعارا بأن ما قالاه بعض ما أتياه في مقابلة
هذه النعمة

كانه قال فله شكره ما فعلا وقال الحمد لله (الذي فضلنا على كثير من عباده المؤمنين) يعني من لم يؤت علما ومثل علمهما وفيه دليل على فضل العلم وشرف أهله حيث شكر على العلم وجعله أساس الفضل ٣٨ ولم يعتبر أدونه ما أوتي من الملك الذي لم يؤت غيره وما وتحرى فضل العالم على أن يحمده الله تعالى على ما آتاه من فضله وأن يتواضع وأن يعتقد أنه وإن فضل على كثير فقد فضل عليه كثير (ورث سليمان داود) النبوة أو العلم أو الملك بأن قام مقامه في ذلك دون سائر بنيه وكانوا تسعة عشر (وقال يا أيها الناس علمنا منطق الطير وأوتينا من كل شيء) تشهيرا لنعمة الله وتنويعها بها ودعاء للناس إلى التصديق بذكر المعجزة التي هي علم منطق الطير وغير ذلك من عظام ما أوتي به والنطق والمنطق في التعارف كل لفظ يعبر به عما في الضمير مقروا كان أو مركبا وقد يطلق لكل ما يصوت به على التشبيه أو التبع كقولهم نطق الحمامة ومنه الناطق والصامت للحيوان والجمادات فالاصوات الحيوانية من حيث أنها تابعة للتخييلات منزلة منزلة العبارات سيما وفيها ما يتفاوت باختلاف الأغراض بحيث يفهمها ما من جنسه ولعل سليمان عليه الصلاة والسلام مهمما مع صوت حيوان علم بقوة القدسية التخيل الذي صوته والغرض الذي توخاه به ومن ذلك ما حكى أنه متريل بصوت ويترقص فقال يقول إذا أكلت نصف ثمرة فعلى الدنيا العفاء وصاحت فاخته فقال أنها تقول ليت الخلق لم يخلقوا فله كان صوت البديل عن شبع وفراغ بال وصباح الفاختة عن مقاساة شدة وتألم قلب والضمير في علمنا وأوتينا له ولا يسه عليه الصلاة والسلام أوله وحده على عادة الملوك

(٢) بهامش الكشاف قوله واظهار آيينه كذا في النسخ التي بأيدينا وكتب عليها بالهامش في نسخة أبيه وزاد في هامش نسخة وفي الحواشي أي مراتبه وبهاته وقيل لدى القرنيين بيت على العذوة فقال ليس من آيين الملوك استراف الظفر أقول هذا لفظ أعجمي يستعمل في السياسة ولهذا يضاف إلى الأكبر في الأكثر اه كتبه معجمه

في مقابلة ذلك الاتاء لانه لا يعادله فعدل عنه إشارة لذلك واشعارا بأن ثمة معنى آخر ملاحظا كأنه مقدر عطف عليه ما ذكره في فعله وعلمه وعرفه فحق نعمته وقضيه وقالا الخ وهذا أحسن مما ذهب إليه السكاكي من أنه فوتر فيه الترتيب إلى العقل لأن المقام يستدعي شكرا بالغافي طيه إشارة إلى أنه جاوز حد الاحصاء واليه أشار المصنف رحمه الله بقوله كأنه قال الخ وقال كأنه إشارة إلى أنه ليس بمقدر حقيقة وإن ذهب إليه بعضهم وتسمى هذه الواو الواو والفصيحة ولم يلتفت إلى احتمال أن يكون الحمد على نعم عظيمة ومن جعلها العلم فلذا لم يعطف بالقاء لعدم مناسبتها للمقام (قوله يعني من لم يؤت علما الخ) أي أراد داود عليه الصلاة والسلام بقوله كثير من لم يؤت علما أصلا ولم يؤت علما مثل علمهما وهو علم القضاء أو علم النبوة والتحرير لأنهما إذا فعلا فقد نبها على فضله وحناء عليه وقوله أن يتواضع الخ إذا قال على كثير دون أن يقول على الناس أو على المؤمنين وهما قدوة لغيرهما (قوله وإن فضل على كثير فقد فضل عليه كثير) قيل فيه أنه يدل بالمفهوم على أنهم لم يفضلوا على القليل فاما أن يفضل القليل عليهما أو يساويهما وأن سلم فلا أقل من أن يحتمل الأمرين وأجيب بأن الكثير لا يقابل القليل في مثل هذا المقام بل يدل على أن حكم الأكثر بخلافه ولما بعد تساوى الكثير من حيث العادة لاسيما والاصل التفاوت حكم بأنه يدل على أنه فضل عليهم كثير من أيضا على أن العرف طرح التساوي في مثله عن الاعتبار وجعل التقابل بين المفضل والمفضل عليه فإذا قيل لأفضل من زيد فهم أنه أفضل من الكل وقيل أنه مبني على قوله وفوق كل ذي علم عليم وقوله النبوة الخ لأن الأنبياء عليهم الصلاة والسلام لا تورث كما في حديث أنا معاشر الأنبياء لا تورث فالمراد بالوراثة قيامه مقامه فيما ذكر فهو استعارة وقوله أو العلم أي انخصوص بالنبوة أو علمنا زائد على ما كان له في حياته فلا يرد عليه أنه قبل موته كان عنده علم أيضا (قوله تشهيرا لنعمة الله الخ) يعني أن مخاطبته لعموم الناس لأجل اشاعة نعمة تعالى وتعظيم قدرها لا لافخار كما قال صلى الله عليه وسلم أنا سيد ولد آدم ولا فخر وقوله بذكر المعجزة متعلق بدعاء والمراد بالتصديق التصديق بنبوته (قوله وقد يطلق لكل ما يصوت به على التشبيه) وهو أعم على تشبيه الصوت بالنطق استعارة مصرحة أو على تشبيه الصوت بالإنسان فيكون استعارة بالكناية وإثبات النطق لها تخييل ولو أريد بالنطق مطلق الصوت على أنه مجاز مرسل صريح ولكنه لا يناسب المقام وقوله أو التبع يعني به المشاكلة التقديرية فانه لما سمي الجماد صامتا على الحقيقة سمي غيره ناطقا مشاكلة له فقوله كقولهم نطق الحمامة مثال للتشبيه ومثله نطق العود وقوله ومنه الناطق والصامت بيان للتبع وقوله من حيث الخ توضيح للتبع وأنه مع المشاكلة فيه وجه شبه أيضا وهو أحسن أنواع المشاكلة أو هو رجوع إلى بيان التشبيه اعتناء به لانه أحسن ولذا قدمه وليس المراد بيان التبع وأنه تبع الاصوات للتخييلات فان ما له إلى التشبيه ولا جعل الاستعارة في الطير تبعية إثبات النطق لها على طريق التخييل كما قيل فانه طريق آخر للتشبيه فتدبر (قوله ما من جنسه) أي ما كان من جنسه كما نشاهد منها إذا صوتت للفرع وغيره وكما يقرر الدجاج إذا وجد الحب وقوله الذي صوته أي جملة على التصويت فالضمير منصوب بنزع الخافض أي صوت له أو بتضمينه معنى التصير وتوخواه بمعنى قصده وقوله نصف ثمرة بالثناء المثلثة معلوم (قوله فعلى الدنيا العفاء) بفتح العين والمد كما قال صفوان بن محرز إذا أكلت كسرة وشربت ماء فعلى الدنيا العفاء وهو مثل للترك لعدم المبالاة ويكون العفاء بمعنى الدروس والانحفاء ومنه عفا الله عنه إذا غفرت ذنوبه والانصب هنا الأول (قوله فله الخ) يعني ليس هذا ما فهمه من صوته دائما بل في ذلك الوقت لما ذكر وقوله والضمير الخ إشارة إلى أن هذا يستعمله المتعاطفون فكيف هو هنا وقام النبوة لا يناسبه وإن كانوا عظماء ولذا سمي بعض النحاة نون تقوم نون العظمة وقال الزمخشري أنه يقال لها نون الواحد المطاع فأجاب أولا بأنها انما تكون كذلك إذا لم يكن مع المتكلم غيره وأبوه معه وثانيا بأنه كان ملكا مطاعا فتكلم بما يليق بحاله الذي كان عليه قال الزمخشري وقد يتعلق بجمل الملك وتنفخه واظهار آيينه (٢)

وسياسته مصالح فيعود تكلف ذلك واجبا وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل نحو ما من ذلك
 اذا وفد عليه وفد أو احتاج أن يرجع في عين عدو ألا ترى كيف أحرص على التعميم وسلم العباس بحبس
 أبي سفيان حتى تزع عليه الكتاب وقوله قواعد السياسة في نسخة السيادة (قوله والمراد من كل شيء
 الخ) لأن كل للاحاطة وقد تردد للتكثير كثيرا وهو كناية أو مجاز مشهور وظاهره أن من زائدة لانه لولاه
 لم يحج للتأويل ولم يلتفت اليه لانه غير مناسب لمقام المدح والتحدث بالنعم (قوله تعالى من الجن والانس
 الخ) تخصيص الثلاثة لانه لم يسخر له الوحش وتقديم الجن لانه في بيان السخيرة وتسخير الجن أعظم وأشق
 من تسخير الانس والطيور ولم يقدم الطير لذلك لثلاثي فصل بين الجن والانس المتقابلين والمشتريكين في التمييز
 والتكليف وما قيل من أن مقام السخيرة لا يخلو من تحقير فهو مناسب لتقديمهم لانهم أحقر لا الانس ليس
 بشيء لأن السخيرة للانبياء عليهم الصلاة والسلام شرف لانه في الحقيقة لله الذي سخر كل شيء فان قيل انه
 كذلك من حيث هو في نفسه فسلم لكنه مع أنه لا حاجة اليه ليس مناسباً للمقام وقوله يحبس أولهم على
 آخرهم أي يوقف أولهم شفقة على آخرهم لا تظارهم (قوله وادبالسأم) وقيل بالطائفة وقوله وتعديبه
 الفعل أي أتى مع أنه يتعدى بنفسه أو بالي اما لان اتيانهم الوادي كان من جانب عال فعدي به الدلالة على
 ذلك كما في قول المتنبي ولشد ما قربت عليك الانجم * لما كان قربا من فوق وقوله من عال في نسخة
 من عل ويصح فيه مع فتح العين كسر اللام وضمتها وفتحها مع القصر وهو من الظروف بمعنى فوق كما في قوله
 بجلود صخر حطه السيل من عل * لان الريح كانت تحملهم في الهواء وفيه لغات مذكورة في المطولات
 وقوله ولان المراد قطعه الخ يعني أنه من قولهم أتى عليهم الدهر اذا أفناهم فالبيان على الوادي على هذا
 بمعنى قطعه الى آخره وقد كان فيما قبله معنى الوصول اليه وأنفذه بالادال المهمة بمعنى أفناه ومنه لنفد البحر
 وقوله كأنهم أرادوا الخ فالبيان عليه بمعنى قطعه مجاز عن ارادة ذلك والالم يكن لقوله لا يحطمنكم وجه
 اذا لمعنى التحذير بعد قطعه ومجاوزه لو ادفيه النمل وأخريات الوادي بمعنى آخره ومنتهما يقال جاء في
 أخريات الناس وهو جمع أخرى بمعنى آخره فأنث باعتبار البقعة (قوله فالت غلة الخ) أنه مراعاة لظاهر
 التانيث وان كانت تأوه للوحدة وما نقل عن أبي حنيفة رضى الله عنه من أن غلة سليمان عليه الصلاة
 والسلام كانت أغنى استدلالا بهذه الآية فيه كلام طويل في شروح الكشاف والمفصل لا حاجة انسابه
 وقوله كأنها الخ بيان لمعنى النظم والخطم أصله الكسر والمراد به الاهلاك بوطئهم لها وقوله فصاحت الخ
 قيل الفاء لتفصيل ما قبلها وتفسيره فلا يلزم تكرار قوله فتبعها بل عدم صحة تفرعه وقيل
 التابع في قوله فتبعها غيرها بعض النمل وما يحضرها كلها أو التبعية الثانية في الدخول للبيوت للفرار
 وهذا أقرب (قوله فتشبه ذلك الخ) ففيه استعارة تمثيلية شبه الفرار والتصويت خوفا وتبعية غيرها
 لها بمن ينصح آخرين فاتبعوه وامتثلوا مقالته وعبر بذلك وأجرى مجراه ويجوز أن تكون مكنية وقوله
 أجروا الخ أنسب به من التمثيل كما لا يخفى والاجراء مجراهم في النداء والواو التي هي ضمير العقلاء وأما
 خلق الله لها عقلا ونطقا حقيقة قيا وان جاز له كنه غير مناسب هنا من ذكر اختصاص سليمان عليه الصلاة
 والسلام بفهم أصوات الحيوان الآن يخص بالطير لظاهر النظم (قوله نهى لهم) أي لسليمان وجنوده
 والمراد نهى النمل عن التوقف حتى تحطم على طريق الكناية لان الحطم غير مقدور للنمل ولولا هذا لم يصلح
 للسدل من الامر أيضا كما في لا أرينك ههنا فانه في الظاهر نهى للمتكلم عن رؤية المخاطب والمقصود نهى
 المخاطب عن الكون بحيث يراه المتكلم (قوله فهو استئناف) تفرع على كونه نهيا عن التوقف
 بطريق الكناية لان البدل الاشتمالي انما يصح اذا لوحظ هذا فاعتراض أي حيان عليه بهذا عقلة عما
 أرادوه وما قيل في جواب انه كيف تصح البدلية ومدلولهما متخالفان انه اذا كان المعنى النهى عن
 التوقف بحيث يحطم زالت المخالفة وحصل الاتحاد يقتضى أنه بدل كل من كل بناء على أن الامر بالشئ
 عين النهى عن ضده وعلى ما ذكرناه لا حاجة لهذا وقوله لا جواب له الخ رد على الزمخشري في تجويزه تبعا

لمراعاة قواعد السياسة والمراد من كل شيء
 كثرة ما أوتي كقولك فلان يقصده كل أحد
 ويعلم كل شيء (ان هذا هو الفضل المبين) الذي
 لا يخفى على أحد (وحشر) وجمع (سليمان
 جنوده من الجن والانس والطيور فهم
 يوزعون) يحسبون بحسب أولهم على آخرهم
 لتلاحقوا (حتى اذا أتوا على وادي النمل) واد
 بالنسأ كثير النمل وتعديبه الفعل اليه بعلى اما
 لان اتيانهم كان من عال أولان المراد
 قطعه من قولهم أتى على الشيء اذا أنفذه
 وبلغ آخره كأنهم أرادوا أن ينزلوا أخريات
 الوادي (فالت غلة يا أيها النمل ادخلوا
 مساكنكم) كأنهم الماراة منهم متوجهين الى
 الوادي فرت منهم مخافة حطهم فتبعها
 غيرها فصاحت صيحة قنيت بها ما يحضرها
 من النمل فتبعها فتشبه ذلك بمخاطبة العقلاء
 ومناصحتهم ولذلك أجروا مجراهم مع أنه
 لا يمنع أن خلق الله فيها العقل والنطق
 لا يحطمنكم سليمان وجنوده) نهى لهم عن
 الحطم والمراد نهى النمل عن التوقف بحيث
 يحطمونها كقولهم لا أرينك ههنا فهو
 استئناف أو بدل من الامر لا جواب له فان
 النون لا تدخل في السعة

لا في البقاء وقوله في المكشف كما مر في الانفال ان دخول النون لانه في معنى النهي اعتذار عن ارتكاب ما لا داعي اليه وكونه مخصوصا بضرورة الشعر صرح به سيبويه رحمه الله قال في الكتاب وهو قليل في الشعر شبهه بالنهي حيث كان مجزوما غير واجب اه نعم هو واراد على المصنف حيث جوزه في قوله تعالى لا تصيبن ومثله بهذه الآية وقال لما تضمن معنى النهي ساغ فيه ذلك ولا يفتي ما بين كلاميه واذا كان جوابا فلا نافية لانه في (قوله) كأنها شجرت عصمة الانبياء عليهم الصلاة والسلام أصله بعصمة الانبياء فهو منصوب بنزع الخافض يعني أنها عليها بذلك زهتهم عن صدور ذلك منهم قصد بالذات أو بالتسبب لفعل الجنود بآذنه أو برضاه وقوله وقيل استئناف الخ قيل انه معطوف على مقدر أي وهو حال وقيل الخ وقوله فهم الخ لأن الفاء أظهر في الاستئناف والضمير يحتمل أن يرجع على الاول سليمان وجنوده وأن يرجع لجنوده فقط (قوله تعالى قبسم ضاحكا) الفاء للسببية فلا حاجة الى تقدير معطوف عليه أي فسمعها قبسم وجعلها فصيحة كما قيل ووجه مناسبتها لما بعده على الثاني ظاهر وأما على الاول فوجهه أنه متضمن لنعمة عظيمة وهي كونه ملكا مطاعا إذا جند أو كونه وجنوده لا ظلم لهم لقولها وهم لا يشعرون فاكنتي بما يدل عليه التزاما واليه أشار الزمخشري بقوله أضحككم ما دل من قولها على ظهور رحمته ورحمة جنوده وشفقتهم وعلى شهرة حاله وحالهم في باب التقوى وذلك قولها وهم لا يشعرون اه وقد يقال يكفي في المناسبة تحقق تلك الحال وإن لم يكن تسميها لها وهذا أنسب بكلام المصنف وقوله ضاحكا حال أي شارعا في الضحك وكذلك فعل الانبياء عليهم الصلاة والسلام وقد قيل انها حال مقدرة وإن فائدتها بيان أن التسميم ليس استنزاء وفيه نظر على ما فصل في الكشف وشروحه (قوله من ادركهم منها الخ) أورد على قوله همسها أنه ينافي قوله قبيله فصاحت صيحة وأجيب بأن صوتها همس بالنسبة اليه وصياح بالنسبة الى النمل الذي يقربها وأما علمه بمنطق الطير فلا يفيد أنه لا يعلم غيره من أصوات الحيوانات ولو سلم فهذا على سبيل خرق العادة أو بإعلام الله وما روى عن الشعبي من أن لها جناحين فعلى تسليم صحته عنه لا يقتضي عدها من الطيور وما قيل من أنه علم منطق الطير على الخصوص أو لا ثم علم بده ما يعمله وغيره كلف ما لا يقال بالرأي (قوله اجعلني أزرع شكر نعمتك) يعني أن همزته للتعبية ولا حاجة الى جعله تضييحا أي يسر لي الشكر وازعاياه وأزرع كاضع في حذف واوه ومعناه أكفه وأحبسه وهو مجاز عن المداومة والملازمة وقوله لا ينفلت بالفاء والتاء القوقبية بمعنى يذهب أو بالقاف والباء الموحدة وهو بمعناه والاول أولى وقيل معنى الاغراء وقيل اللقاء والالهام وما قيل من أن معناه تقييد النعمة بالمداومة على الشكر محتاج الى جعل الشكر مجازا عن النعمة فانه سببها أو كناية وهو بعيد لذكر النعمة معه وإن كان شكر النعمة نعمة مع أن طلب المداومة على الشكر أنسب بحال الانبياء عليهم الصلاة والسلام (قوله أدرج فيه ذكر والديه) يعني أن ذكر ما أنعم به علي والديه مع ما أنعم به عليه في حيز الشكر تكون النعم التي اعترف بها كثيرة فإن الاعتراف بالنعمة شكر فاذا كثرت أي اعترف بكثرتها عليه فقد شكر كثيرا كثيرا وهذا باعتبار كون الانعام عليهما انعاما عليه واليه أشار بقوله فان النعمة عليهما الخ ووجهه أن الله أنعم عليهما بالدين والعراقة وحسن الاخلاق وقد ورت ذلك منهما فكان ما أنعم به عليهما وصل اليه لكونه سببا بحسب الظاهر لنعمته ولا يرد عليه شيء مما توهم وقوله أو تعميما وجه آخر للدراج اقتصار عليه في الكشف ومعناه ان ما أنعم به عليه غير خاص به بل هو عام شامل لوالديه لكونه سببا لذكرهما والدعاء لهما واليه أشار بقوله والنعمة عليه يرجع نفعها الخ ففيه لف ونشر مرتب وقوله سببا الدينية فانه اذا كان تقيا نفعها دعاءه وشفاعته ودعاء المؤمنين لوالديه اذا رآوه واليه أشار في حديث اذا مات ابن آدم انقطع عمله الخ وقيل التكثير بآء بارأ أن النعمة عليه غير النعمة عليهما بحسب الظاهر وكذا العكس والتعميم باعتبار المال وأن النعمة عليه نعمة عليهما وبالعكس فتأمل (قوله تعالى رضاه) صفة مؤكدة أو مخصصة ان أريد به كمال الرضا وقوله تماما

(وهم لا يشعرون) أنهم يعظمونكم
اذلوا شعروا لم يضاعوا كأنهم اشعرت عصمة
الانبياء من الظلم والايذاء وقيل استئناف
أي فهم سليمان والقوم لا يشعرون (قبسم
ضاحكا من قولها) تعجب من حذرهما وتحذيرها
واهدائهما الى مصالحها أو سرورهما خاصة
الله تعالى به من ادراك همسها وفهم
غرضها ولذلك سأل توفيق شكره (وقال رب
أزرعني أن أشكر نعمتك) اجعلني أزرع
شكر نعمتك عندي أي أسكه واربطه
لا ينفلت عنى بحيث لا أنفلت عنه وقرأ البري
وورش بفتح باء أزرعني (التي أنعمت علي
وعلي والدي) ادرج فيه ذكر والديه تكثيرا
لنعمته أو تعميلا لهما فان النعمة عليهما نعمة
عليه والنعمة عليه يرجع نفعها اليهما سببا
الدينية (وأن أعمل صالحا لرضاه) تماما
للتشكر واستدامة للنعمة

لأنه كراي تيماله بذ كراي الاركان بعد شكر اللسان المستلزم للجنان (قوله في عدادهم الجنة)
الجنة مدفوعول أدخلني المقدر وقدره ثلاثا كراي مع ما قبله لأنه إذا عمل عملا صالحا كان من الصالحين ولك
أن تقول أنه عند نفسه غير صالح تواضعا وعدادهم بكسر العين بمعنى جملتهم يقال هو في عديد القوم
وعدادهم إذا عدوا واحدا منهم كما في المصباح وجعل الزمخشري معناه اجعلني من أهل الجنة على طريق
الكناية من غير تقدير (قوله وتعزف الطير) أي أراد معرفة الموجود منها من غيره والتفقد تفعل
من الفقد وهو العدم بعد الوجود فهو أخص من العدم ومعناه ما ذكر وأصله تعزف الفقد وقوله أم
منقطعة فعنا هابل كما أشار إليه بقوله فأضرب وقوله مالي لا أراه أي عدم رؤيتي له لا سبب مع
حضوره ألسائر أم لغيره وقوله كأنه يسأل عن صحة ما لاح له عبر بكان لأن المسؤول عنه في الحقيقة ليس
هو الصحة وقوله في قصص لأنه لا يلزم ضده ما لم يكن محبوسا وقوله بحجة تفسير للسلطان ولم يعبر بها مع
أنها أظهر لما فيها من حسن الاتفاق وهو أن حجة بلقيس وهي سلطان (قوله والخلف في الحقيقة الخ)
دفع لسؤال محصله كما يفهم من الكشاف وشرحه أن الخلف على فعل الغير في المستقبل لا يصح إلا إذا علم
به فلا تقول والله ليأتيني زيد غدا إلا وأنت متيقن أو قريب من المتيقن له وهذا ليس كذلك وقيل أنه عني
أنه لا يحلف المرء على فعل غيره لأنه غير مقدور له فكيف حلف عليه وقرنه بالمقدور وهو الوجه لعدم
درايته فانه غير لازم في الحلف فجوابه بأنه يجوز أن يعلم بوجه غير موجه مع أن قوله مستغفرا صدقت أم
كنت من الكاذبين ينافي به ودفع المناقاة بجواز أن يأتي بحجة لا يعلم سليمان عليه الصلاة والسلام
صدقها وكذبا غير سديد إذ قوله مبين بآياه وفي الكشف والحاصل أن الخلف على الأولين وأدخل الثالث
في سلكهما للتقابل لانه محالوف عليه بالحقيقة وهو نوع من التغليب لطيف المسلك وتبعه بعض
الشراح وجعله تغليباً لم يظهر له معناه فان قلت ان أريد أن الخلف على فعل الغير ليس بواقع في كلام
العرب فليس بصحيح فانه كثير في كلام العرب كقول امرئ القيس : لنا وما لنا ان من حديث ولا صافي وفي
الحديث ليردن الحوض أقوام وان أراد شرا فكذا ذلك لتصريح الفقهاء بأنه لو قال لا آخر أقسمت عليك
بأنه لتفعلن كذا وقصد اليقين كان عينا يستحب إقراره ما لم يكن مكروها ومحترما فوجه ما ذكره هنا
قلت الظاهر أنه ليس معناه ما ذكر حتى يرتكب أمور منسكفة بل لأن مقتضى الظاهر أن يقال لا عذبه
أو أذبحه إلا أن يأتي سلطان على تقييد المحلوف عليه بذلك واليه أشار المصنف رحمه الله بقوله بتقدير
عدم الثالث (قوله أكن لما اقتضى ذلك الخ) ظاهر قوله أحد الامور الثلاثة أن أوفي الثلاثة
للتبريد لأنها في الأولين للتخير وفي الثالث للتبريد بينه وبينهما كما قيل ولا في الأولين للتخير وفي الثالث
بمعنى إلا لأن لام القسم تأتي به ووجه القراءة بين ظاهر وعلمها رسم المصاحف القديمة (قوله تعالى فكنت
غير بعيد) بيان لمقدار ما مضى من غيبته بعد التهديد وقراءة غير عاصم بضم الكاف وهما لغتان فيه
فكون الضم دالا على شدة غيبته لتوافق الحركة معناه لا وجه له (قوله وفي مخاطبته آياه بذلك الخ) يعني
أنه تعالى ألهم الهدى أن يخاطبه بما ذكر ابتلاء له وتنبهها له على ما ذكر ليعتد نفسه حقيرة صغيرة وان كان
نبيا ملكا وهو من خطابه بأنه أحاط علمه بما لم يحيط به لامن رؤية سبحانه حتى يرد أن التفرد بالوقوف على بعض
المحسوسات لا بعد كمالا (قوله وقرئ بادغام الطاء في التاء) في أحط وفرط وبسط فقرئ في السبعة
بالادغام مع بقاء صفة الاطباق وليس بادغام حقيقي وقرأ ابن محبص في الشواذ بادغام حقيقي واعترض
ابن الحارث رحمه الله على القراءة الأولى بأن الاطباق صفة الحرف والادغام يقتضي ابدالها تاء وهو
ينافي وجود الصفة لانه يقتضي أن تكون موجودة وغير موجودة وهو تناقض فالتحقيق على هذه
القراءة أنه لا ادغام فيها ولكن أطلق عليه ادغام توسا فان قلت يرد عليه ألم فخلقكم فانه قرئ بوجهين
ادغام محض وغير محض وهي مثل هذه في الاطباق قلت بينهما فرق فان الكاف والتاء مهموزتان فلذا
قرئ الادغام في الأولى ون الثانية فان قلت لم قرئ في خلقكم بادغام محض فقط قلت لانه ادغام كبير

(وأدخلني برحمتك في عبادك الصالحين)
في عدادهم الجنة (وتفقد الطير)
وتعزف الطير فلم يجد فيها الهدى (فقال مالي
لا أرى الهدى أم كان من الغائبين) أم
منقطعة فكأنه لما لم يره ظن أنه حاضر
ولا يراه لسائر أو غيره فقال مالي لا أراه ثم
احتاط ولاح له أنه غائب فأضرب عن ذلك
وأخذ يقول بل هو غائب كأنه يسأل عن صحة
ما لاح له (لا عذبه عذابا شديدا) كنف ريشه
والقائه في الشمس أو حث النمل يأكله أو
جعله مع ضده في قصص (أو لا أذبحنه) ليعبر
به أبناء جنسه (أو ليأتيني بسلطان مبين)
بحجة تبين عذره والخلف في الحقيقة على أحد
الأولين بتقدير عدم الثالث لكن لما اقتضى
ذلك وقوع أحد الامور الثلاثة تلت المحلوف
عليه بعطفه عليها وقرأ ابن كثير وأبو ثني
بنونين الأولى مفتوحة متقدمة (فكنت غير
بعيد) زمانا غير بعيد يريد به الدلالة على سرعة
رجوعه خوفامنه وقرأ عاصم بفتح الكاف
(فقامت أخطت بما لم تحط به) يعني حال سبأ
وفي مخاطبته آياه بذلك تنبيه له على أن في أدنى
خلق الله تعالى من أحاط علما بما لم يحيط به لتحققر
الله نفسه ويتواغر لادبه علمه وقرئ بادغام
الطاء في التاء باطباق وبغير اطباق

قوله فان الكاف الخ حق التعليل الفرق بين
الطاء والقاف لا بين الكاف والتاء لانه
لا ينتج الفرق كما هو واضح ولذلك كتب بهامش
نسخة مانعه ما ذكر كلام غير محترز اه

والصغير لـ ~~مكونه~~ ضعفته منته فلذا جازوا لها وبقاؤها هذا محصل ما تلقيناه من أهل الاداء
 وفي النثر ان التاء ندغم في الطاء في قوله أقم الصلاة طرفي النهار وفي التسهيل انه اذا ادغم المطبق يجوز
 ابقاء الاطباق وعدمه وقال سيويه كل عربي والاطباق رفع اللسان الى الخنك وأحطت بمعنى علت
 علما تاما كانه محيط بالمعلوم (قوله غير مصروف) للعلبة والتأنيث لتأويله بما ذكره من صرفه فباعثا
 الحى أو القوم أو الأب الأكبر والمكان ومن سكن الهمزة نوى الوقف واليه أشار الشاطبي رحمه الله
 بقوله * وسكنه وانوال الوقف زهرا ومن دلا * والقواس راو لفضل رحمه الله وقرئ بالالف وسكون الباء
 في الشواذ (قوله بخبر محقق) الخبر تفسير للتبليغ ومحقق تفسير ليقين وفي الكشف النبأ الخبر الذي له
 شأن فهو أخص من الخبر ولذا اختبر في التظن مع ما فيه من التجنيس وموازنة سبأ وهو معنى لقوى
 صرح به أهل اللغة فلو فسر به المصنف رحمه الله كان أقعد فاقبل من انه ليس بوضعي ولذا تركه المصنف
 امس بصحيح وقول المحدثين أنباءنا أخط من درجة أخبرنا لانه اصطلاح وقال الراغب النبأ خبر ذو
 فائدة يحصل به علم أو غلبة ظن فلا يقال للخبر نبأ حتى يتضمن هذا وقوله لما أتم بناء بيت المقدس الخ هذا
 ينافي ما سيأتي في سورة سبأ من أنه عليه الصلاة والسلام مات قبل اتمامه وهو المشهور ولعل فيه
 روايتين وقوله فوافي أي جاء وقوله وأقام بها أي بمكة لعلمها من الحرم أولنا ويل الحرم بها أو بالبقعة
 وقوله رائد مراد دال مهمتين هو الذي يقدم لطلب الماء وخصه بهذه الخدمة دون غيره من الطير لانه
 قيل ان الله خصه بأنه يرى الماء تحت الارض كما يرى ما في الزجاج وقوله لذلك أي لطلب الماء وقوله اذ خلق
 لتعليل لقوله فلم يجد والتمس بالماء المهمة الارتفاع في الهواء وقوله فتواصفا أي وصف كل منهما ملك
 أرضه وكان الهدد أحد الآخر عيانا بأرض بلقيس وقوله وما خص الخ معطوف على قدرة الله أو على
 عجائب وانكاره من العجائب وقوله يستكبرها بالباء الموحدة أي يعدها أمر كبير اعظما
 عظم الله به بعض خواصه وكان الظاهر يسلمها ولكن الذي دعاه للتعبير به التجنيس مع قوله يستكبرها
 أي يعدها أمر منكرا والمراد بذلك أمر سليمان عليه الصلاة والسلام مع الهدد وقوله أعظم من ذلك
 أي مما ذكر في هذه القصة (قوله تعالى اني وجدت الخ) قال وجدت دون رأيت للاشعار بأنه أمر
 غير معلوم أو لالان الوجدان بعد الفقد وهو مراد من قال انه للاشعار بغرابة الحال فلا وجه لردّه بعدم
 ما يدل عليه ولم يقل تملكها لان ملك المرأة للرجال أغرب وبلقيس بكسر الباء علم للملكة سبأ معرب
 وهو قبل التعريب مفتوح كما ذكره الطيبي وشراحيل بفتح الشين المعجمة وقوله والضمير لسبأ أي المراد
 به الحى أو لاهلها ان كانت علم للبلدة فيعود على اهل المعلوم من السياق أو المقدر (قوله يحتاج اليها
 الملوك) كان الظاهر اليه اكنه أنه باعتبار أن كل شيء في معنى أشياء وهو إشارة الى وصف مقدر لنصح
 الكلية فهو كالاستغراق العرفي وثلاثي ينها وبين سليمان اذ قال وأوتينا من كل شيء والقرينة عليه
 قوله تملكهم هنا وإذا كان المراد بها التكثير لا يحتاج للتأويل وجمله وأوتيت معطوفة أو حال بتقدير قد
 وقوله بالنسبة اليها يعني لابلان نسبة سليمان عليه الصلاة والسلام والسمك الارتفاع وسمك البناء ونحوه
 هو طوله ولذا قابله بالعرض (قوله كأنهم كانوا يعبدونها) قيل الظاهر أن يقول لانهم وكأنه عدل عنه
 لان سجودهم يحتمل التهمة أو جعلها قبله كما يفعل النصارى وقوله وزين الخ يحتمل العطف على
 يسجدون والحالة بتقدير قد وقوله من مقابح أعمالهم وفي نسخة أفعالهم معنى قبايح ولو عبر به كان
 أحسن (قوله فصدّهم ثلاثا يسجدوا) الظاهر أنه أراد أنه على تقدير لام الجز قبل أن المصدرية وهو
 متعلق بصدّهم وأما كونه بدلا من السبيل ولا زائدة فوجه في النظم لكن تفسير هذه العبارة كما قيل
 غير متوجه وفيه وجوه ككونه بدلا من أعمالهم كما ذكره المصنف وعند عدم السجود من الاعمال بعيد
 ولذا لم يذكره الزمخشري أو متعلق بزين على تقدير اللام أي ثلاثا يسجدوا قيل ولم يعترض المصنف رحمه الله
 لان الفاء السببية فالمعنى زين اصدّهم وفيه نظر لان الفاء لا يلزم أن تكون سببية لجواز كونها تفرعية

(وجئتكم من سبأ) وقرأ ابن كثير برواية البري
 وأبو عمرو وغير مصروف على تأويل القبلة
 أو البلدة (بنبايقين) بخبر محقق روى أنه
 عليه الصلاة والسلام لما أتم بناء بيت
 المقدس تجهز للحج فوافي الحرم وأقام بها
 ما شاء ثم توجه الى اليمن فخرج من مكة صباحا
 فوافي صنعاء فظهرت فاعجبت من زاهة أرضها
 فزل بها ثم لم يجد الماء وكان الهدد رائد
 لانه يحسن طلب الماء فتفقد ذلك فلم يجد
 اذ خلق حين نزل سليمان فرأى هددا واقفا
 فانحط اليه فتواصفا طارده انظر ما وصف
 له ثم رجع بعد العصر وحكى ما حكى وعل
 في عجائب قدرة الله وما خص به خاصة عباده
 أشياء أعظم من ذلك يستكبرها من يعرفها
 ويستكبرها من ينكرها (اني وجدت
 امرأة تملكهم) يعني بلقيس بنت شراحيل
 امرأة ملك بن الريان والضمير لسبأ واهلها
 (وأوتيت من كل شيء) يحتاج اليها الملوك
 (ولها عرش عظيم) عظمه بالنسبة اليها أو الى
 عروش أمثالها وقيل كان ثلاثين ذراعا
 في ثلاثين ذراعا عرضا وسما (وجدتها
 من ذهب وفضة مكال بالجوهر) كأنهم
 وقومها يسجدون للشمس من دون الله (كأنهم
 كانوا يعبدونها) وزين لهم الشيطان أعمالهم
 عبادة الشمس وغيرها من مقابح أعمالهم
 (فصدّهم عن السبيل) سبيل الحق والصواب
 (فهم لا يهدون) اليه (ألا يسجدوا لله)
 فصدّهم ثلاثا يسجدوا أو زين لهم أن لا يسجدوا
 على أنه يدل من أعمالهم ألا يهدون لها أن
 يسجدوا بزيادة لا

أو تفصيلية وقد أورد مثله على تقدير ان لا يسجدوا متعلقاً بمحذوف وجوابه مأمراً أو مجروراً بالي مقدره متعلقة يهتدون وفي محله محذوف الجار قولان مشهوران وبقيت وجوه أخر ذكرها المغرب ككونه خبر مبتدأ محذوف هو دأبهم أن لا الخ وفي تقديره أعمالهم مأمراً (قوله وباللنداء الخ) اختار أبو حيان أنها التنبية مؤكدة لا لا وتوالي حرفين للتأكيد مع تغير اللفظ فصيح وإنما اختاره لئلا يلزم الاجفاف في الحذف أي حذف المنادى وجله أدعو ورسمه متصلاً بدون ألف على خلاف القياس (قوله فقالت الخ) أي يا فلان اسمع وأعظك مجزوم في جواب الأمر والخطة بضم الخاء المعجمة وتشديد الطاء المهملة وهي الخصلة المهمة وفي نسخة بخطبة والظاهر أنه تحريف وسمي عام منصوب به تدراى ناديت سمعاً أو حال وفي نسخة سمعنا وأصيحى أي تكلمى بالصواب (قوله وعلى هذا) أي على قراءة التخفيف وإذا كان من سليمان فهو بتقدير القول والوقف على يهتدون على هذه القراءة مستحسنان وعلى غيرهما ليس كذلك للفصل بين العامل ومعموله فتزيد آية أخرى في هذه السورة وأورد هذا على قوله في التيسير أن اختلافاً في رؤس الأي في موضعين أو لو أبأس شديد وصرح بمزمن قوارير وردبائه لا يلزم من تعلقه بما قبله وعدمه كونه آية أو بعض آية كما في كثير من الآيات والآيات توقيفية ليس مدارها على الوقف وعدمه وفيه نظر لانه لو كان كذلك جاز الوقف بحسب الظاهر فتأمل وجمله الأمر بالسجود معترضة وقوله صح أن يكون استئنافاً أي جملة مستأنفة إشارة إلى أنه يصح أن يكون استئنافاً من كلام المهدد أما خطاب القوم سليمان اللث على عبادة الله ولقوم بلقيس يتزبلهم منزلة المخاطبين قيل وأما كونه من كلام سليمان عليه الصلاة والسلام فبأياه قوله قال سننظر بعده وقوله وعلى الأول أي قراءة التشديد (قوله وعلى الوجهين) أي القراءتين وكونه أمراً أو ذماً أمراً على الأول فظاهر ولو حكاية وأما على الذم فإنه في معنى الأمر بخلافه وفيه رد على الزجاج في قوله بوجوب السجدة مع التخفيف دون التشديد ولذا قال الزمخشري أنه غير مرجوح إليه لخالفه لما صرح به الفقهاء وقوله في الجملة أي ولو مرة في العمر وقوله لا عند قراءتها أي حين تقرأ يجب ذلك على القارئ والسامع (قوله وقرئ هلا وهلا) بتخفيف اللام وتشديد ها وقوله ولا تسجدون وهلا تسجدون بآيات النون والتخفيف والتشديد أيضاً فيكون للعرض أو التخصيص ويسجدون يحتمل الغيبة والخطاب وتحرير هذه القراءات وتوجيهها تفصيل في الشواذ لم نذكره لطوله (قوله تعالى ما يخفون وما يعلنون) المراد وصف علمه بالأحاطة التامة حيث استوى فيه الباطن والظاهر ولذا قدم ما يخفون مع مناسبتة لما قبله من الخبء وكمال القدرة من قوله يخرج الخبء وقوله وهو يم الخ لكون الشمس مخبوءة بالليل والكواكب بالنهار وقوله بل الانشاء انتقال إلى ما هو أشد خفاء والفرق بين الانشاء والابداع أن الأول ماله مادة موجودة كان الشيء فيها بالقوة والثاني ما ليس كذلك وقوله بالقوة متعلق باستقرار الذي تعلق به قوله في الشيء لا بما في قوله في الشيء من معنى الفعل والمراد بالامكان الامكان الصرف وبالوجوب الوجوب بالغیر لان الممكن يجب بعلمه وهو لا ينافي الامكان الذاتي وهو مذهب الحكماء وكأنه عطف عليه الوجود للتفسير والإشارة إلى مذهب غيرهم (قوله ومعلوم أنه) أي ذلك الخارج يختص بالواجب وجوده وهو الله تعالى والقراءة بناء الخطاب أما على أنه خطاب للناس أو لقوم سليمان أو لقوم بلقيس يتزبلهم منزلة الحاضرين على الوجوه السابقة وقوله الذي هو أول الاجرام بيان لوجه تخصيصه بالذكر بناء على ما ورد أنه أول ما خلق الله (قوله فيبين العظمتين) وفي نسخة العظمتين والبون البعد المعنوي والفرق بين أي عظمة عرش الله الحقيقية التي هي أعظم من كل شيء ليست كعظمة عرش بلقيس التي هي بالنسبة إلى بعض المخلوقات فلا تسوية بينهما وإن وقع ذلك في التعبير وفي الصحاح البون الفضل والمزية يقال بانه يونه وييسنه وبينهما بون بعيد وبين بعيد والواو أفصح فأما في البعد الحقيقي فيقال ان بينهما البعد لا غير كما حققه أهل اللغة فمن قال البون بحسب المكان أو الشرف لم يصب

وقرأ السكسائي ويعقوب الأبا بالتخفيف على
أنه التنبية وباللنداء ومناداه محذوف أي
ألا يا قوم اسجدوا كقوله
فقلت أياي اسمع أعظك بخطبة
فقلت سمعاً فانطق وأصيح
وعلى هذا صح أن يكون استئنافاً من الله أو
من سليمان والوقف على لا يهتدون ويكون
أمراً بالسجود وعلى الأول ذماً على تركه وعلى
الوجهين يقتضى وجوب السجود في الجملة
لا عند قراءتها وقرئ هلا وهلا بطلب الهمزة
هاء ولا تسجدون وهلا تسجدون على الخطاب
(الذي يخرج الخبء في السموات والأرض
ويعلم ما يخفون وما يعلنون) وصف له تعالى بما
يوجب اختصاصه باستحقاق السجود من
التفرد بكمال القدرة والعلم حتماً على سجوده
ورداً على من يسجد لغيره والخبء ما خفي في
غيره وإخراجه إظهاره وهو يم اشراق
الكواكب وانزال الامطار وآيات
النبات بل الانشاء فإنه اخراج ما في الشيء
بالقوة إلى الفعل والابداع فإنه اخراج ما في
الامكان والعدم إلى الوجوب والوجود
ومعلوم أنه يختص بالواجب لذاته وقرأ أحدهم
والسكسائي ما يخفون وما يعلنون بالتاء (الله
لا اله الا هو رب العرش العظيم) الذي هو أول
الاجرام وأعظمها والمحيط بجملتها فيبين
العظمتين بون عظيم

(قوله من النظر بمعنى التأمل) أي التفكير والتدبر وهو تدبر من الأصل كما تقدم يقال نظرت فيه إذا تأملت واليه إذا رآه وله إذا راعاه ومن كلام المأمون ما أحوجني إلى ثلاث صدق أنظر إليه وفقير أنظر له وكأب أنظر فيه (قوله والتغيير للمبالغة) أي لم يقل أم كذبت وهو أخصر وأشهر لأن هذا أبلغ لإفادته انحراطه في سلك الكاذبين وعده منهم فهو يفسد أنه كاذب لا محالة على أتم وجهه ومن كان كذلك لا يؤثقه لكنه أورد عليه أن أصدق أم كذبت أبلغ هنا وأنبأ بالمقام لأنه على هذا اتهم بالكذب وعلى ذلك علم كذبه فيتعين أنه لم راعاه المبالغة وليس ينشئ لأن وجه المبالغة أن أحقر مخلوق إذا كذب بين يدي عظيم يخشى سطوته دل على أنه شديد الكذب حتى لا يملك نفسه في أي موطن كان فتدبر (قوله ثم نزع عنهم الخ) انما حمله عليه لأن التولي بالكلمة ينافي قوله فانظر إلا أن يحمل على القلب وهو غير مناسب وقوله تتواري فيه أي تختفي وفي نسخة فتواري فيه والتواري مأخوذ من السياق لأن نظره من مكان قريب يتبادر منه ذلك فسقط ما قبله لانه لا دلالة في الكلام عليه والتعبير باللقاء والطرح لأن تبلغه لا يمكن بدونه وجع الضمير لأن المقصود تبليغ ما فيه لجميع القوم (قوله ماذا يرجع بعضهم الخ) إشارة إلى أن يرجع بعد فانه يكون متدبياً ولازماً ومن القول بيان لما ذاء ولا يبعد أن يلهم الله ذلك الهدى ما يفهم به الكلام ولا ينافية قوله انظر لانه بمعنى تأمل والتأمل يكون للاقوال والافعال ولا حاجة إلى جعل النظر مجازاً عن مطلق الإدراك (قوله بعدما ألقى إليها) إشارة إلى أن فيه إيجازاً كما في النمل السائر والتقدير فلما أخذ الكتاب وذهب به وألقاه وقرأ أنه قالت وقيل انه لا حاجة إلى التقدير لانه مفهوم من سياق الكلام وانه استئناف جواب عن سؤال تقديره فما قالت لما صبل إليها الكتاب (قوله لكرم مضمونه) يعني أن وصفه بالكرم أمالانه بمعنى الشرف وشرف الكتاب بشرف مضمونه كما في روح كرم وهو بهذا المعنى لا يختص بالإنسان أو الاسناد مجازي أو هو بتقدير مضاف أي كرم مرسله وقد كانت عرفت شرفه وعلو منزلته بالسمع أو هي عرفت من كونه محتوماً باسمه على عادة الملوك والعظماء واليه أشار بقوله لانه الخ وقد وقع في نسخة أولانه بالعطف فيكون كرم بمعنى محتوماً قال في شرح أدب الكاتب يقال أكرم الكتاب فهو كرم إذا ختمته وفي الحديث كرم الكتاب ختمه وقال ابن المقفع من كتب إلى أخيه كتاباً ولم يختمه فقد استخف به (قوله أو لغرابه ثأنه الخ) يعني أنه لكونه كما ذكر أمر اغرياً يدل على شأن عظيم لمرسله ومعناه فهذا وجه أعم مما قبله وقوله مستلقية بمعنى نائمة في الفراش وقوله كأنه الخ إشارة إلى أنه استئناف بياني وقوله أو العنوان وهو ما يكتب على ظاهره لفظ من سليمان وهذا بقريته الحال والمعتاد والافعال عنوان لم يذكر قبل وقرئ بفتح ان فيهما على أنه بدل أو بتقدير لأم التعليل قبله كما ذكره ومعنى انه بسم الله الخ انه هذا اللفظ أو ملتبس به (قوله أن مفسرة) بمعنى أي والمفسر ألقى إلى كتاب أو كتاب نفسه لتضمنها معنى القول دون حروفه ولا ناهية على هذا وإذا كانت مصدرية فهي نافية وضمير هو للكتاب بمعنى المكتوب كضميرى انه وتقدير المقصود ناظر إلى أن ضمير انه الأول للعنوان والثاني للمضمون أي ما تضمنه باطنه وانه فيهما أمان كلام سليمان عليه الصلاة والسلام أو بلفظ وكونه بدلاً من الكتاب اما على تقدير اللام أو على جواز تعدد البدل وفيه كلام للحاجة (قوله تعالى واتوني مسلمين) ان كانت لانه فاعطف الامر عليه ظاهر وان كانت نافية وأن مصدرية فبناء على جواز وصلها بالامر وعطف الانشاء على الخبر لكونه في تأويل المفرد وقوله مؤمنين بناء على معناه المتعارف وأن الاسلام والايمان متساويان وأن دعونه للايمان دعوة النبوة لا الملك وما بعده على أن المراد به معناه اللغوي وأن الدعوة دعوة الملك وقد رجع هذا بأن قولها ان الملوك الخ صريح في دعوة السلطنة ورد بأن اللاتق بشأن الانبياء عليهم الصلاة والسلام أن تكون دعوتهم وغضبهم لله وهو الموافق للرواية هنا وقولها ان الملوك الخ لعدم يقينها بنوته حيث تد (قوله وهذا الكلام في غاية الوجازة الخ) وجه الوجازة تضمنه لمعان كثيرة في ألفاظ قليلة لتضمنه الدلالة على ذات الله وصفاته

(قال سننظر) سنفهم من النظر بمعنى التأمل (أصدق أم كذبت) أي أم كذبت والتغيير للمبالغة (الكاذبين) أي أم كذبت والتغيير للمبالغة (وحيطة الفواصل) أي نزع عنهم إلى مكان قريب اليهم ثم قول عنهم) ثم نزع عنهم إلى مكان قريب تتواري فيه (فانظر ماذا يرجعون) ماذا يرجع بعضهم إلى بعض من القول (قالت) أي بعدما ألقى إليها (يا أيها الملا) أي ألقى إلى كتاب لكرم مضمونه أو مرسله لانه كان محتوماً أو لغرابه شأنه إذ كانت مستلقية في بيت مغلقة الابواب فدخل الهدى من قوة وألقاه على فخرها بحيث لم تشعر به (انه من سليمان) استئناف كأنه قيل لها من هو وما هو فقال انه أي ان الكتاب أو العنوان هو فقال انه أي وان المكتوب أو المضمون من سليمان (وانه) أي وان الكتاب أو التعليل وقرئ بالفتح على الابدال من كتاب أو التعليل وقرئ بضم الله الرحمن الرحيم أو التعليل لكرمه (بسم) أي مفسرة أو مصدرية فيكون بصلته على أن مفسرة أو مصدرية فيكون بصلته خبر محذوف أي هو أو المقصود أن لا تعلوا أو بدل من كتاب (واتوني مسلمين) مؤمنين أو متقدين وهذا الكلام في غاية الوجازة مع كمال الدلالة على المقصود

لا شتمه على البسطة الدالة على ذات الصانع
تعالى وصفاته صريحا أو التزاما والنهي عن
الترفع الذي هو أتم الرذائل والامر بالسلام
الجامع لامتهات الفضائل وليس الامر فيه
بالانقياد قبل اقامة الحجّة على رسالته حتى
يكون استدعاء للتقليد فان لقاء الكتاب
اليهم ما على تلك الحالة من أعظم الأدلة
(قالت يا أيها الملا أقنوني في أمرى) أجيبوني
في أمرى الفتى واذكروا ما تستصوبون
فيه (ما كنت قاطعة أمرا) ما أبت أمرا
(حتى تشهدون) الا بمحضكم استعطفتم
بذلك ليمانها على الاجابة (قالوا نحن
أولو اقوة) بالاجساد والعدد (وأولوا
بأس شديد) بجدّة وشجاعة (والامر اليك)
موكول (فانظري ماذا تأمرين) من المقاتلة
والصلح فطبعك وتبع رأيك (قالت ان
الملوك اذا دخلوا قرية أفسدوها) تزييفا
أحست منهم من الميل الى المقاتلة بادعائهم
القوى الذاتية والعرضية واشعار بأنهم ترى
الصلح مخافة أن يتخطى سليمان خطتهم
فيسرع الى افساد ما يصادفه من أموالهم
وعماراتهم ثم ان الحرب سجال لا يدري عاقبتها
(وجعلوا أعزة أهلها أذلة) بنهب أموالهم
وتخريب ديارهم الى غير ذلك من الاهانة والاسر
(وكذلك يفعلون) تأكيدها وصف من حالهم
وتقرير بأن ذلك من عاداتهم الثابتة المستمرة
أو تصديق لها من الله عز وجل (واني مرسله
اليهم بهدبة) بيان لما ترى تقديمه في المصالحة
والمعنى اني مرسله رسلا بهدية أدفعه بهاعن
ملكى (فناظرة يراجع المرسلون) من حالة
حتى اعمل بحسب ذلك روى أنها بعثت
منذرين عمرو في وفد وأرسلت معهم غلمانا
على زى الجوارى وجوارى على زى الغلمان
وحقافه درة عذراء وجرعة معوجة الثقب
وقالت ان كان نبيا ميزين الغلمان والجوارى
وثقب الدرّة ثقباً مستويا وسلك في الحرزة
خطا فلما وصلوا الى معسكره ورأوا عظمت
شأنه تقاصرت اليهم نفوسهم

والامر والنهي وكذا كانت كتب الانبياء عليهم الصلاة والسلام جلا لا يطيرون ولا يصكثون واطلاق
الصانع عليه تعالى بمعنى الخالق ورد في الحديث كقوله ان الله صانع كل صانع وصنعه ذكره السبكي
فلا حاجة الى القول بأنه ورد في قوله صنع الله بناء على الاكتفاء بورد المادة كما قيل وقوله أو التزاما كذا
في أكثر النسخ والظاهر ان يقال والتزام الدلالة الله على الذات صراحة وعلى الصفات التزاما والرحمن
الرحيم بعكسه كما قيل والاحسن أن يقال ان قوله صريحا أو التزاما راجع الى الصانع فانه ليس في البسطة
دلالة عليه بحسب الظاهر فان فسر الرحمن الرحيم بمعنى المنعم بجميع النعم التي منها الايجاد كان صريحا
فيه والا فالله وهو المعبود بحق يدل على كونه الخالق التزاما (قوله وليس الامر) أى بقوله اتوني الخ
وهذا بناء على أنه دعوة بقوة لا سلطنة كما مر وهو الظاهر لكن ما ذكره لا يحل من شئ فان كون لقاء الكتاب
على هذا الوجه معجزة غير واضحة خصوصا وهي لم تقارن التحدى ولزوم التقليد غير مسلم لان الجارى منهم
الدعوة الى الايمان أو لا فاذا عارضوهم أقيم الدليل فهذا هو الرتبة الاولى ولم يصدر منهم معارضة حتى
يحتاج لما ذكر (قوله في أمرى الفتى) أى في هذا الامر الحادث والفتى بتشديد الياء فاعيل بمعنى فاعل
ومنه الفتوى لانها جواب الحوادث وهو من الفتاوى في السنن والمراد بالفتوى هنا الاشارة عليها في هذه
الحادثة بما يقتضيه رأيهم وتدبيرهم وفي نسخة في أمر الفتوى والاولى أصح وأقوى وقوله ما أبت أمرا
أى أقطعه وفي نسخة ما أبت وفي أخرى أثبت وقطع الامر فصل القضية بالحسم فيها ولذا قرأ ابن مسعود
رضي الله عنه قاضية وما كنت المراد به أنها استمرت على ذلك ولم يقع منها غيره في الزمن الماضي فكذا في
هذا حتى تشهدون هو غاية للقطع والملااة المساعدة ومنه الملا والعديد جمع عدة وهي ما يعتد من
آلات الحرب والنجدة بكسر النون وبعد هاجيم ودال مهملة المراد بها البلاء في الحروب (قوله موكول)
يشير الى أن الخبر مقدم مؤخر ليفيد الحصر المقصود لفهمه من السياق واليك متعلق به وهذا تسليم
للامر اليها بعد تقديم ما يدل على القوة حتى لا يتوهم أنه ناشئ من العجز وقيل معناه نحن جند شأنا الطاعة
والحرب لا الرأي والتدبير وقوله نطبعك وتبع رأيك وقع في نسخة مجزوما في جواب الامر والامر في النظم
معناه المعروف أو بمعنى الشأن وجمع الملوك للدلالة على أنه أمر عام في جنسهم فهو لا محالة صادر منه وقوله
تزييف أى ردّه واستعاره من زئوف النقود ردّها وأحست بمعنى فهمت مجازا والعرضية بالعدد كما مر
والخطط جمع خطة بالكسر وهي الديار وأراضيها وينه وبين الخطى تجنيس (قوله ثم ان الحرب
سجال لا يدري عاقبتها) هذا مثل مستعار من المساجلة وهي المناوأة في السقي من السجل وهو الدلو يعني
كل من زوالها تارة يغلب وتارة يغلب ولا اعتماد على قوة وشوكة فكم من ضعيف غلب وقوى غلب فقوله
لا يدري عاقبتها تفسير المراد منه هنا وأنه كناية عن عدم الوثوق فسقط ما قيل انه غير مناسب للمقام
فانه انما يقال لمن غلب مرة وكونه على طريق الفرض أى لو سلم أنكم غلبتم مرة فالحرب سجال والعطف بنم
يقتضيه كما قيل ليس بشئ لان المعنى المراد أنه يخرب الديار ان فرزنا ولم نقاتله وان قاتلناه فلا نعرف
ما يكون حالنا فالصلح خير وعطفه بنم لتفاوت رتبته وكون معنى المثل ما ذكر غير مسلم فانه يقوله من لم يقاتل
أصلا كما صرح جوابه وقوله وجعلوا الخ لم يقل وأذلوا أعزة أهلها مع أنه أخصر للمبالغة في التصيير والجعل
وقوله وكذلك يفعلون أى الملوك أو سليمان ومن معه وهذا أولى فانه يكون تأسيسا لا تأكيده كما ذكره
ولو قيل كلام المصنف يحتمله والتأكيد لانه راجع تحت الكلية جاز (قوله درة عذراء) أى لم تثقب وهو
استعارة حسنة والجرعة بكسر الجيم وتفتح وسكون الزاى والعين المهملة نوع من الجوهر ملون وتعويج
ثقبها الثلاث يمكن ادخال سلك فيها والمعسكر محل العسكر وقوله تقاصرت اليهم نفوسهم أى أظهرت القصر
بمعنى الحفارة والمراد أنه اتضح لهم أنها حقيرة أو المعنى أنهم نظروا الى أنفسهم متقاصرين من قولهم
قصر في علم أو من القصور وهو ضئ طاول بمعنى تعظم قال المعزى * وعند الناهي بقصر المتطاول
واليهم معنى عندهم أو هو لتضمينه معنى راجعة اليهم تاركة للترفع وقد ذكرها الازهرى في تهذيبه وأخطأ

فلما وقفوا بين يديه وقد سبقهم جبريل
 بالحال وطلب الحق وأخبر عما فيه فأمر
 الأرض فأخذت شعرة ونفذت في الدرة
 وأمر دودة بيضاء فأخذت الخيط ونفذت
 في الجزعة ودعا بالماء فكانت الجارية
 تأخذ الماء بيدها فتجعل في الأخرى ثم
 تضرب بها وجهها والغلام كما يأخذه
 يضرب به وجهه ثم ردا الهدية (فلما جاء سليمان)
 أي الرسول أو ما أهدت إليه وقرئ فلما جاءوا
 (قال أمتدوني بمال) خطاب للرسول ومن معه
 أو للرسول والمرسل على تغليب المخاطب وقرأ
 حزة ويعقوب بالادغام وقرئ بنون واحدة
 وبنونين وحذف الباء (فما آتاني الله) من
 النبوة والملك الذي لا مزيد عليه وقرأ تافع
 وأبو عمرو وحفص بإسكان الباء وباسقاطها
 الباقيون وبإمالتها الكسائي وحده (خير مما
 آتاكم) فلا حاجة إلى هديتكم ولا وقع لها
 عندي (بل أنتم بهديتكم تفرحون) لأنكم
 لا تعلمون الاظهارا من الحياة الدنيا
 تفرحون بما يهدي إليكم حبال زيادة
 أموالكم أو بما تهودونه افتخارا على أمثالكم
 والاضراب عن انكار الامداد بالمال عليه
 وتعليقه إلى بيان السبب الذي جعلهم عليه
 وهو قياس حاله على حالهم في قصور الهمة
 بالدنيا والزيادة فيها (ارجع) أي الرسول
 (إليهم) إلى بلقيس وقومها (فلنأتينهم بجنود
 لا قبل لهم بها) لا طاقة لهم بمقاومتها ولا قدرة
 لهم على مقابلتها وقرئ بهم (ولنخرجهم منها)
 من سبا (أذلة) بذهاب ما كانوا فيه من العز
 (وههم صاغرون) أسراء مهانون (قال يا أيها
 المسلا أيكم يأتيني بعرضها) أراد بذلك أن
 يريها بعض ما خصه الله تعالى به من العجائب
 والآلة على عظيم القدرة وصدقه في دعوى
 النبوة ويختبر عقلها بأن ينكر عرضها
 فينظر أتعرفه أم تنكره (قبل أن يأتوني
 مسلمين) فإنها إذا أتت مسلمة لم يحل أخذه
 إلا برضاها

من أنكره مفردا كالعلامة في شرح الكشف وقوله بالحال أي ببيان الحال وطلب الحق بضم الحاء
 وتشديد القاف بمعنى الحق وهي معروفة وهو بالواو في النسخ والنظائر حذفها جواب لما وقد يقال
 جواب لما قوله فأمر الأرض وهي الدورية المعروفة فانه يجوز اقترانه بالفاء كما صرحوا به وقوله وأخبر أي
 الرسول عما فيه وقوله فاعله ضمير سليمان وقوله فأخذت شعرة أي فتقبتها فأخذت فالفاء فصيحة وقوله ونفذت
 بالمعجزة بمعنى خرقتها بدخولها وقوله فتجعل في الأخرى أي البعد الأخرى قيل انه كان عادة نساء ذلك الزمان
 فيزبه الذكور من الاناث وقوله تضرب به أي باليد الأخرى والمعنى تصبه عليه وقوله كما يأخذه الكاف
 للمفاجأة أي في حين أخذه وما وقع من اخباره بما لم يره وما معه معجزته (قوله أي الرسول) هذا أولى
 لموافقة للقراءة الأخرى ولذا قدمه ونسبه الجعي إلى الهدية مجازية والمراد بالمرسل بلقيس وذكره
 لتأويله بالشخص وضمير الجمع حينئذ لتعدد الرسول أو لاطلاق الجمع على الاثنين وفي القراءة بنون واحدة
 المحذوف نون الوفاية ويجوز أن تكون الأولى فرفعه بعلامة مقصورة والقراءة بنونين لتسارع وأبي عمرو
 وبني الفعل للمجهول لشهرتها وان كان دأب المصنف التعبير بمثله في الشواذ لكنه غير مطرد منه (قوله
 فما آتاني الله الخ) فسر بالنبوة والملك وان كان المناسب للمفضل عليه وقوله أمتدوني بمال ذكر أمر
 دنوي لأن هذا أبلغ لأن من بلغ الغاية في الوصول إلى ما في الدارين كيف يحتاج إلى امداد غيره وقوله فلا
 حاجة الخ إشارة إلى أن المراد من تفضل حاله ليس الافتخار والفرح به بل هو كناية عن عدم قبوله لهديتهم
 ثم إن اقترانه بالفاء دون الواو الحالية على انها قديما أنكرت كون هذه الجملة مغلوطة وتسمى مثلها الجال
 المقورة للاشكال كما في نحو أتهينني وأنا صديقك القديم وهنا الأمر ليس كذلك فجعل عليه والعلة
 كالعلل لا يجب أن تكون معلوما فيحتاج للبيان كما في الكشف وشروحه والوقع مصدر بمعنى الاعتبار
 كما يقال له موقع عندي (قوله تعالى بل أنتم الخ) اضرب عما فهم أي أنا لا أفرح بل أنتم أو عن انكار
 الامداد وتعليقه إلى بيان ما جعلهم عليه من قياس حالهم على حاله كما سبذ كره المصنف رجاء الله والهدية
 تضاف إلى المهدى والمهدى إليه كالعطية كما في الكشف واليهما أشار بقوله بما يهدي إليكم أو بما
 تهودونه ويحتمل أنه عبارة عن الردأي من حقكم أن تأخذوا هديتكم ونفروا بها لأننا ولما فيه من الخفاء
 تركه المصنف رجاء الله لانه ليس بخارج عما ذكره لا بغاية اعتبارية (قوله والاضراب الخ) هذا هو
 الوجه الثاني وهو ظاهر لانه اضرب انتقالي عن جملة ما قبله وانكار الامداد من قوله أمتدوني بمال وعليه
 متعلق بالانكار وضمير للرسول والافراد لانهم في حكم شيء واحد أو بالنظر إلى الرسول دون من معه
 أو سليمان والجار والمجرور حال من الامداد أو متعلق به لتضمنه معنى الامتنان أو لما فيه من معنى الاعانة
 وقوله وتعليقه بالجر معطوف على انكار وهو المستفاد من قوله فما آتاني الخ (قوله إلى بيان) خبر قوله
 الاضراب وقوله جعلهم عليه أي على الامداد وقوله في قصور الخ هو جار على الوجهين في اضافة هديتكم
 لانه اذا قصرت همته على الدنيا وعلى ازديادها سرتهم ما يهدي إليهم لانه يزيد في مالهم وما يهدونه لانه
 يزيد فقرهم واشتارهم ولأن الهدايا للعظماء فقد تفيد ما هو أزيد منها مالا أو غيره كنع تخريب ديارهم هنا
 فما قيل ان قوله والزيادة فيها يؤهم اختصاص بيان وجه الاضراب بالوجه الاول فان الزيادة فيه دون الثاني
 اذ فيه نقص المال لكن اذ لوحظ أن الهدايا العظيمة لا تيسر بدون كثرة المال يظهر انتظام
 الزيادة لكلا الوجهين ناشئ من زيادة القصور (قوله تعالى ارجع) جعله المصنف أمر للرسول وجوز
 في الكشف أن يكون للهدى أيضا بأن يحمله كباولم يذكره المصنف لنقصه دراية ورواية وقوله فلنأتينهم
 الخ قيل انه جواب شرط مقدرا أي ان لم يأتوني مسلمين فلا يتوهم أنه حث في عيونه اذ لم يقل ان شاء الله وقوله
 لا طاقة أي لا قدرة فالقبل بمعنى المقاتلة بالمقابلة جعل مجازا أو كناية عن القدرة عليها والصغار الذل
 والعرش السرير والمراد بالمال من عنده من الجن والانس وكان الرسول رجوع إليها وأخبرها بعظمته
 فقلت أنها لا تقاومه فحفظت عرشها وتجهزت للخروج إليه كما قيل (قوله فانها إذا أتت الخ) هذا مروي

عن قتادة وليس هذا غنية ولم يذكر أحد أنه أخذه للملك وإنما أراد اظهار مجزئه وقوته لها فلا يريد أن
الغنائم لم تحمل لا حد قبل نينا صلى الله عليه وسلم ولا ينافي رد الهدية وتعليقه بقوله فأتاني الله خيرا
آتاكم كما قيل لأن هذا ليس بهدية لها وإنما ما يفهم منه من حل أخذه قبل اسلامها وحيازته فلا أنه
مال حربى يجوز اتلافه والتصرف فيه بغير رضاه بخلاف مال المسلم مع أن الظاهر أنه بوحى فيجوز أن يكون
من خصوصياته لحكمة كما أشاروا اليه فلا اشكال فيه أصلا (قوله لأنه يقال للرجل الخبيث المنكر
المعقر أقرانه) أى الذى يغلب قرنه ويصرعه ويمرغه في التراب فهو بحسب الأصل والاشتقاق لا يختص
بالجن حتى يكون قوله من الجن بعد عفريت لغوا لأنه يقال رجل عفر وعفريه نفريه وعفريت نفريت
وعفارية تغارية إذا كان خينا وفي الحديث أن الله يغيض العفريت النفرية فالتاء زائدة في آخره
للمبالغة وقوله وكان يجلس الخ بيان لأن ما ذكره من مقدار زمان الاتيان لكونه معلوما حيثئذ (قوله
على حمله) لم يقل على آياته كما هو المتبادر لأن قوله قوى قرينة عليه وان لم يقل قادر وقوله لا اختزل
بأنهاء والراى المجتنب معنى لا أقطع شيئا من جواهره وذهب تفسير الأمانة والاختزال بهذا المعنى صرح
به أهل اللغة فلا عبرة بمن أنكره من شراح الالفية والقوة صفة تصدر عنها الأفعال الناقية ويطبق بها من
قامت به تحمل الأجرام العظيمة فلذا اختير قوى على قادر هنا وأصفى بالمدة وزيره وأكاتبه وبرخيا بفتح
الباء الموحدة وسكون الراء المهمل وكسر الخاء المجمل وبعده مناة تحية ويمد ويقتصر وبه استدلى على
اثبات الكرامات لكنه مع الاحتمال يسقط الاستدلال وقوله أيدى الله به أى قوى الله سليمان عليه الصلاة
والسلام بموته وسببته وكون المراد أيدى الله الملك بالعلم بعيد (قوله أو سليمان نفسه) ولا يرده الخطاب
في آيتك لأنه على هذا العفريت كما صرح به المصنف رحمه الله فلا يتوهم منافاته لهذا التفسير
فإن حقه أنا أتى به ولا قوله فلما رآه إذا المناسب فلما أتى به لأن قوله آيتك باعتبار سببته له وقوله رآه عنده
للاشارة الى أنه لا حول ولا قوة له فيه فهو كقوله وما رمت اذ رمت ولكن الله رى فان أراد أنه مخالف
للظاهر فهو الذى أخره وقوله التعبير الخ يعنى على هذا الوجه بيان لنكتة الاطناب فيه والمراد بالكرامة
ما أكرمه الله به لا مجزة لانها لم تقارن التحدى وقوله بسببه يعنى لا بقوة جسمانية كما ذكره العفريت
(قوله أو أراد اظهار مجزئه في نقله) أى نقل عرشه سريعا وقيل المناسب عطفه بالواو اذ لا يفهم منه وجه
إيراد كاف الخطاب وإنما يفهم منه وجه قوله أيتكم بأيتى مع أن الاتيان يقع منه آخره اذا اظهار
الذى ذكره حاصل ولو بلا خطاب ولذا قيل ينبغي أن لا يكون حيثئذ الخطاب للعفريت بل لكل أحد
كما في قوله ذلك أدنى أن لا تقولوا ولا يخفى أنه لا تحدى فيما قبله ولذا قال فيه كرامة فالتقابل بينهما
يقضى العطف بأو والتحدى يقتضى أنه كان بعضهم منكرا وتخصيص الخطاب بالعفريت لامتنازه
من بينهم بدعوى القدرة على الاتيان به وهو ظاهر من كلام المصنف وقوله والمراد الخ يعنى على الأولين
والاخير وقوله واللوح على الثالث والرابع ويجوز التعميم (قوله والطرف تحريك الاجفان للنظر)
فهو مقدمة النظر كما أن النظر مقدمة الرؤية ثم تجوز به عن النظر والعين نفسها ولكونه مصدرا في الأصل
كما فراده واليه أشار بقوله فوضع موضعه أى موضع النظر يعنى عبره عنه لأن الرد والارتداد أظهر
فيه وقبل لاجلحه الى الوضع المذكور اذ المراد قبل ارتداد تحريك الاجفان بطبقها بعد فتحها وفيه نظر
(قوله ولما كان يوصف الناظر الخ) بيان للنحو في ارتداد النظر بأنه لما عبر عن النظر بالارسال تعبيرا
شائعا والارسال الاطلاق والتعريض وهو ما التوهم نور امتد من العين الى المرقى واما التهيئة الآلات
للتحريك وتوجيهها نحو المنظور فعبر عن مقابله بالرد ذلك فيكون استعارة تمثيلية على استعارة أخرى
أو مشاكلة (قوله وكنت الخ) هو لعبد الله بن طاهر الجاسي وبعده

رأيت الذى لا كله أنت قادر * عليه ولا عن بعضه أنت صابر

والرائد طالب الماء والكلال للقوم وهو حال وأتعبتك جواب اذا والمناظر جمع منظر وقوله رأيت الذى

(قال عفريت) خبيث ما رد (من الجن)
بيان له لأنه يقال للرجل الخبيث المنكر
المعقر أقرانه وكان اسمه ذكوان أو خفرا
(أنا آيتك به قبل أن تقوم من مقامك)
من مجلسك للحكومة وكان يجلس الى نصف
النهار (وانى عليه) على حمله (لقوى
أمين) لا اختزل منه شيئا ولا أيدى له (قال
الذى عنده علم من الكتاب) أصفى
برخيا وزيره والخضر أو جبريل أو ملك
أيدى الله به أو سليمان نفسه فيكون التعبير
عنه بذلك للدلالة على شرف العلم وأن هذه
الكرامة كانت بسببه والخطاب في (أنا آيتك
به قبل أن يرتد اليك طرفك) للعفريت كأنه
استبطأ فقال له ذلك أو أراد اظهار مجزئه
في نقله فتحدهم أولا ثم أراهم أنه يتأتى له ما لا
يتهاى العفريت الجن فضلا عن غيرهم والمراد
بالكتاب جنس الكتب المنزلة واللوح والآيت
في الموضعين صالح للفعالية والاحجية والطرف
تحريك الاجفان للنظر فوضع موضعه
ولما كان يوصف الناظر بالارسال الطرف كما
في قوله
وكنتم اذا أرسلت طرفك رائدا
لقبلك يوما أتعبتك المناظر

الح تفصيل اقوله أتعبتك المناظر أرى إذا جعلت عينك طالبة لقلبك ما به واه أوقعتك في الحشاق التي
لا تقدر على تحصيلها ولا تصبر على تركها كما قيل من أرسل طرفه استدعى حقه وقوله وصف برد الطرف
جواب لما وقوله والطرف معطوف على الضمير المستتر فيه للقائل وقوله والمعنى أي معنى الآية ولمح
البصر ورده الطرف تمثيل للسرعة وقوله والمعنى الخزان كان المراد ما روى أن آصف قال سليمان مد طرفك
وقبل رده طرفه حضر عنده فهو حقيقة لا مثل فقوله ومثل وجه آخر كما في الكشف ولا يلزم أن يكون مجازا
كما هو في اصطلاح أهل المعاني وهذا يعرفه من تتبع كتب الامثال ويحتمل أن يريد بيان ما كفى به عنه
تمثيله فهو وجه واحد (قوله حاصل بين يديه) متعلق بالطرف إذا كان كونا عاما كحاصل ومستقر وجب
حذفه عند النجاة ولذا أشكلت هذه الآية عليهم فذهب ابن مالك إلى أنه أغلبي وأنه قد بظهر كما في هذه
الآية وقوله فأنت لذي بجوحة الهون كائن ومن لم يجوزه قال مستقرا هذا بمعنى سا كذا غير متحرك فهو
خاص أو الطرف متعلق برأه وإذا كان بمعنى سا كذا فالمراد أنه عار على حاله الذي كان عليه فلا يرد عليه أنه
لا فائدة فيه فلا يناسب المقام كما قيل هكذا قرره النجاة وغيرهم فنذكره بجناس من عنده فقد أغرب وشاكلة
المخلصين طريقهم وقوله من غير استحقاق أي استحقاق بالذات فلا يتوهم أنه سوء أدب وقوله والاشارة
الخ أو إلى الحضور وقوله من مسيرة شهرين لانه تحول في أثناء ذلك من صنعاء إلى الشام كما قيل والا
فسافته من صنعاء ثلاثة أيام وما ترفى الأسراء تقدم تحقيقه وقوله بأن أجد نفسي في البين أي بأن أثبت
لنفسى وجودا وتصرفا في ذلك وليس البين بمعنى البعد كما توهم (قوله ومحلها نصب) أي محل هذه
الجملة وفي نسخة محلها أي أشكروا وكفر وقد جعله في سورة الملك مفعولا ثانيا لفعل البلوى لتضمنه
معنى العلم وقوله فأنتم يا شكري يعني فائدة الشكر عائدة إليه فان الله غنى عن العالمين وشكروهم والعبء
كالجل لفظا ومعنى وهو استعارة وليس قوله فان ربي قائم مقام معلوله الذي هو الجزاء وهو قائم ضرر
ككفرانه عليه بقرينة ما قبله حتى يناسب تفسيره بأنه لا يتوقع عوضا ولا يفعل لقرض يقوت بقوته
لانه لا يناسب قوله كريم (قوله بتغيير هيئته وشكله) قال الراغب التنكير جعل الشيء بحيث لا يعرف
ضد التعريف ومنه نقل إلى مصطلح أهل العربية وظاهر أنه لا يكون الابتغى هيئته وشكله عما كان عليه
كما ذكره المصنف ولا فرق بين هذا وبين تفسيره بتغيير معاهده عندهما الآن قوله عندهما لا وجه له لانه
لم يكن معهودا سليمان عليه الصلاة والسلام حتى يذكر والمعهودية انما هي لصاحبه وقوله لها يعني لانه
لامه للبيان كما في هيت لك فيدل على أنها المرادة خاصة بالتنكير لان المقصود اختبارها والمراد بالتغيير
التغيير في الجملة حتى لا ينافى الاختبار ولا مانع من أن يراد بالهيئة والشكل معناه المصطلح كما قيل (قوله
إلى معرفته) تنازعه الفعلان أو الجواب الصواب بالجر معطوف على معرفته والمراد بهما ما هو في شأن
العرش لثلاثه مع ما بعده وقوله وقيل إلى الإيمان مرضه لان تنكير عرشها وعدمه لا يتضح كونه
متعلقا بجواب الأمر لانه لا يظهر مدخله في الإيمان وليس ابقاؤه على حاله أعون كما توهم بل وبه
كما أشار إليه المصنف رحمه الله أن الدعوة السابقة لما كانت دعوة إلى النبوة فإذا ظهر على يدى الداعي
مثل هذه المعجزة من سبق عرشها من تلك المسافة بعد ما غلقت الابواب والاقفال كان ذلك داعيا للهداية
من هداة الله فما قيل المراد إلى الإيمان منضم إلى أحد الاحتمالين المذكورين كما يشير إليه قوله كأنها
ظنت الخ ناشئ من سوء الفهم وقوله مغلقة عليها الظاهر عليه بتدكير الضمير فيهما الآن أنه على تقدير مضاف
أي على عرشها والحراس جمع حارس (قوله تشبها عليها) تعليل لقوله قيل أي لم يقل هذا عرشك لثلاثه
بكون تلقينا للجواب بل قيل أعرشك مشابه لهذا الختفى حاله عنها لانها ر بما ظنته عرشا آمنه اذا لم يكن لها
فطنة فهو ما بعناه المعروف وضمن معنى التلبس أي لبس عليها الأمر للتشبيه وترك التصريح لانها كانت
جنبة كما قيل فخافت الجن من أن يتزوجهما فيرزق منها ولذا يجوز فطنة الانس وخفة الجن في ضبطهم
ضبطا قويا فمرموا عنده بالجنون وان رجلها كخواف البهايم فلذا اختبرها بهذا وبما يكون سببا للكشف

وصف برد الطرف والطرف بالارتداد والمعنى
أنت تصل طرفك نحو شئ فقبل أن تزد
أحضر عرشها بين يديك وهذا غاية في
الاسراع ومثل فيه (فلما رآه) رأى العرش
(مستقرا عنده) حاصل بين يديه (قال)
تلقيا للنعمة بالشكر على شاكلة
المخلصين من عباد الله تعالى (هذا من فضل
ربي) تفضل به على من غير استحقاق
والاشارة إلى التمكن من احضار العرش
في مدة ارتداد الطرف من مسيرة شهرين
نفسه أو غيره والكلام في امكان مثله
قد ترفى آية الأسراء (ليبلون أشكروا) بأن
أرادوا فضلا من الله تعالى بلا حول منى ولا قوة
وأقوم بحقه (أم أكفر) بأن أجد نفسي في
البين أو أقصر في أداء ما وجبه ومحلها
النصب على البدل من الباء (ومن شكر
فأنما يشكر لنفسه) لانه به يستجلب لها دوام
النعمة ومزيدا ويحيط عنها عبء الواجب
ويحفظها من وصمة الكفران (ومن كفر فإن
ربي غنى) عن شكره (كرم) بالانعام عليه
ثانيا (قال نكروا لها عرشها) بتغيير هيئته
وشكله (تنظر) جواب الأمر وقرئ بالرفع
على الاستئناف (أنتهدى أم تكون من
الذين لا يهتدون) إلى معرفته أو الجواب
الصواب وقيل إلى الإيمان بالله ورسوله اذا
رأت تقدم عرشها وقد خلفته مغلقة عليها
الابواب موكلة عليها الحراس (فلما جاءت
قبل أدهك كذا عرشك) تشبها عليها زيادة
في امتحان عقلها اذ ذكرت عنده بمضافة
العقل

مطلب الفرق بين كانه
وهكذا في التشبيه

عن سابقها أو هو تفصيل من الشبهة وهي أن لا يميز أحد الشئيين عن الآخر لما بينهما من شدة التشابه
عينا أو معنى والمراد القاء للشبهة عليها المذكر وأما تلقيز التشبيه فلا يفوت زيادة الامتحان كما قيل
(قوله ولم تقل هو) أي هو هو لا احتمال أن لا يكون عينه فأتت بكأن الدالة على غلبة الظن في اتحاد
معه مع الشك في خلافه ولم تقل أظنه هو ليطابق الجواب السؤال وهذا الشارة إلى أن كانه ليس المراد
بها هنا التشبيه بل الشك وهو مشهور فيها وهذا دليل على كبرها وفطنها والفرق بين كانه وهكذا
في التشبيه كما أفاده صاحب الانتصاف أن كانه تفيد قوة الشبه حتى كان المتكلم شكك نفسه في تغيرهما
وهكذا تفيد الجزم بتغيرهما والحكم بوقوع التشبيه بينهما فلذا أعدت عنها (قوله من تمة كلامها) لأن
كلام سليمان عليه الصلاة والسلام وأتباعه وضميرها بالقيس وقوله أو المعجزة معطوف على الحالة
وضمير قبلها لها فالمعنى لا حاجة إلى الاختيار لأنني آمنت قبل وهذا يدل على كمال عقلها والمعنى علمنا بآياتك
بالعرش قبل الرؤية وهذه الحالة بالقرائن أو الأخبار (قوله وعطفوه على جوابها) أي على ما أجابوها به
إذا جابت فهو عطف على مقدرا اقتضاه المقام المقضي للافضاضة في وصفها برجاحة الرأي ورزانه العقل
في الهداية للإسلام فالتقدير أصابت وكيت وكيت وأوتينا العلم الخ فسقط ما قيل عليه من أنه لا مجال
للعاطف بين كلامي شخصين إلا في العطف التلقيني وما نحن فيه ليس منه ومن لم يذكره قال لا بد على هذا من
تقدير القول في الحكاية لا في النظم أي وقال سليمان وقومه عاطفين كلامهم على كلامها فاعطفهم من
الحكي ولا بد للعطف في الحكاية من تقدير القول وهذا مع أنه لا يحصل له تعسف أنت في غنى عنه بما مر
(قوله لما فيه من الدلالة على إيمانها الخ) لا يخفى أنها لم تجزم بما ذكر من كونها معجزة مع أن مجرد العلم بأنها
معجزة لا يدل على الإيمان بدون التصديق والاذعان ولا دالة في الكلام عليه ولذا مره المصنف رحمه الله
وأحره عكسا لما في الكشاف لما ذكر مع ما فيه من التقدير هذا محصل ما في الحواشي وأنت إذا تأملت
كلام الزمخشري عرفت أن المصنف لم يأت بزبدته فوق فيما وقع فيه وهذه عبارته لما كان المقام الذي
سئلت فيه عن عرشها وأجابت بما أجابت به مقام ما جرى فيه سليمان وملؤه ما يناسب قولهم وأوتينا
العلم نحو أن يقولوا عند قولها كانه هو قد أصابت في جوابها وطبقت المفصل وهي عاقلة لبيبة وقد رزقت
الإسلام وعلمت قدرة الله وصحة النبوة بالآيات التي تقدمت عند وفدة المنذر وبهذه الآية العجيبة من أمر
عرشها عطفوا على ذلك قولهم وأوتينا نحن العلم بالله وبقدرته وبصحة ما جاء من عنده قبل علمها ولم نزل على
دين الإسلام شكر الله على فضلهم عليها وسبقهم إلى العلم بالله والإسلام قبلها ومحصله أن في الكلام طيبا لما
ذكره من علمهم بالإسلام وانقيادها وتصديقها بالمعجزات وذلك المطوى هو المعطوف عليه وليس
الدال على ذلك قولها كانه هو بل جعل علمهم وإسلامهم قبلها فانه يرمى إلى ما ذكر قد برهان هذا المقام
بما زلت فيه الأقدام وقوله ويكون غرضهم الخ إذا فائدة في وصف سليمان عليه الصلاة والسلام وقومه
بما ذكر وهو معلوم (قوله تجوز غالبا) هو من قوله كانه هو وقوله واحضاره أي العرش غنة من
معجزات سليمان فان كان هو الذي أحضره فلا كلام فيه وكذا إذا كان من أيده من الملائكة فان كان
أصف أو غيرهما فلا نافي لآثار الله لما كان لسليمان وقد جرى ذلك بأمره وعلى يديه كان معجزة له ثم أن
المراد بالمعجزة مطلق الخارق للعادة وان لم يكن معه تحتها كثيرا مائة عمل بهذا المعنى فلا يرد عليه شيء
وقوله لا يقدر عليها غير الله أي لا كسبا ولا خلقا فلا مخالفة فيه لمذهب الأشاعرة وقوله ولم نزل الخ الاستقرار
من كان وهي في الوجه الأول مجرد المضى وضمير قبلها بالقيس (قوله وصدها عبادتها الخ) إشارة إلى أن
ما مصدرية والمصدر فاعل صد ويجوز كونها موصولة واقعة على الشمس أو الشيطان والاسناد مجازي
فيها وقوله أو وصدها الله ففاعل صد ضمير الله وما مصدرية قبلها حرف جزم مقدرو هو وعن ويجوز كون
الفاعل ضمير سليمان وما موصولة أيضا وإذا أبدل من فاعل صد فهو بدل اشتمال وعلى التعليل قبله لام
مقدرة وعلى الكسره أي أيضا مفيدة للتعليل (قوله قيل لها ادخلي) لم يعطف على قوله قيل أهكذا لانه

(قالت كانه هو) ولم تقل هو لاحتمال أن
يكون مثله وذلك من كمال عقلها (وأوتينا
العلم من قبلها وكنا مسلمين) من تمة كلامها
كانها ظنت أنه أراد بذلك اختبار عقلها
وأظهار معجزة لها فقالت أوتينا العلم بك
قدرة الله وصحة نبوتك قبل هذه الحالة
أو المعجزة بما تقدم من الآيات وقيل أنه
كلام سليمان وقومه وعطفوه على جوابها
لما فيه من الدلالة على إيمانها بالله ورسوله
حيث جوزت أن يكون ذلك عرشها تجوزا
غالبا واحضاره غنة من المعجزات التي لا يقدر
عليها غير الله تعالى ولا تظهر إلا على الأنبياء
عليهم الصلاة والسلام أي وأوتينا العلم بالله
وقدرته وصحة ما جاء به من عنده قبلها وكنا
منقادين لحكمه ولم نزل على دينه ويكون
غرضهم فيه التحدث بما أنعم الله عليهم من
التقدم في ذلك شكر الله تعالى (وصدها
ما كانت تبعد من دون الله) أي وصدها
عبادتها الشمس عن التقدم إلى الإسلام
أو وصدها الله عن عبادتها بالتوفيق للإيمان
(أنها كانت من قوم كافرين) وقرئ بالفتح
على الإبدال من فاعل صدها على الأول أي
صدها نشوها بين أظهر الكفار أو التعليل
له (قيل لها ادخلي الصرح) القصر وقيل
عرصة الدار

استئناف في جواب ماذا قيل لها بعد الامتحان ولوعطف لم يند ذلك وضمير رآه اذا كان الصريح القصير له
بتقدير مضاف أي رأت صحته وقوله **وكشفت** لاحاجة الى عطفه على مقدر أي شمرت وكشفت لأن
الكشف عنه عنه ولذا قال المصنف في تفسيره فكشفت إشارة الى تفرعه عنه باعتبار ما ذكر وانما ترك
الفاء فيه في النظم لأن الشرط سبب له بواسطة ما عطف عليه كقولهم اذا جاء الأمير استأذنت وخرجت
أي واذا استأذنت خرجت ومن زعم أن فيه مقدرا حسب المصنف غفل عنه هو العاقل وسأني تحقيقه
في الفتح وضمير من تحتها للزجاج وهو يجوز تأنيده لأن واحده زجاجة ووضع السرير في صدره لتزاليه
فتحتاج لما ذكر **(قوله بالهمز)** أي بهمز القساق جلا على جمعه لانه بطرد في الواو المضمومة هي
أو ما قبلها قلبها همزة فانجز ذلك بالتبعية الى المفرد الذي في ضمنه وادعاء أنها لغة في باب الاشتقاق وفيه
رد على من قال ان هذه القراءة لا تصح ومزج معنى علس ومنه الامرد وقوار يرجع فارودة وقوله بظني
بسلامان أي بظني السوء به ولذا فسر بقوله فانها الخ وذى تبع من ملوك اليمن ويقال لهم الاذواء لأن
أعلامهم تصدر بذو والمراد صاحب هذا الاسم كذي بن وقدين في محله وهمدان بسكون الميم ودال
مهملة من بلاد اليمن وفتح الميم من بلاد العجم **(قوله بأن اعبدوا الله الخ)** على أن ان مصدره يجوز
وصاها بالامر ولا ضير فيه كما مر ويجوز كونها مفسرة لتقدم ما فيه معنى التول دون حروفه ويجوز تقدير
اللام أيضا وصاحبها بدل من أخاهم أو عطف بيان **(قوله تعالى فاذا هم)** أي غود لانه اسم للقبيلة كما ذكره
الراغب أو هؤلاء يشمل صالحا والاصح الاول وقوله فجاوا إشارة الى أن اذا فجائية وقوله فآمن فريق
وكفر فريق أي من غود وجعل المصنف رحمه الله في الاعراف أحد الفريقين صالحا واحده والاخر
قومه والحامل عليه كما ذكره ابن عادل العطف بالفاء فانها تؤذن أنهم بمجرد الارسال صاروا فريقين
ولا يصير قومهم فريقين الا بعد زمان وبأباه قوله اطيرنا بك وعن معك وتعقيب كل شيء بحسبه على أنه يجوز
كون الفاء مجرد الترتيب كما في المغني وفريق الكفرة أكثر ولذا ناداهم بقوله يا قوم لعلهم في حكم الكل
وقوله والواو أي ضمير يختصمون وهو صريح في أنه صفة فريقان اذ لو كان خبرا نانيا كما قيل لكن
قوله هم فآأ وهم من قوله فجاوا التفرق والاختصاص ليس بمراد فانه بيان لحاصل المعنى ومفاجأة
التفرق وقوعه عقب الارسال والمعنى فاجأ ارسالنا فترقهم واختصامهم فليس وجه آخر كما توهم والكفر
والايمان معنى افتراقهم والاختصاص معلوم منه وهو ما وقع في محل آخر بقوله قال الملا الذين استكبروا
للذين استضعفوا الآية وقوله يختصمون دون يختصمان على المعنى للفصاحة والعامل في اذا مقدر
لا يختصمون لأن معمول الصفة لا يتقدم على الموصوف وقوله قال يا قوم الخ جملة مستأنفة بيان لما جرى
معهم لا للاختصاص وان صح **(قوله بالعقوبة)** هذا ما في المكشاف وغيره ولم يحملوا السبحة على ظاهرها لأن
المعنى عليه وكذا الكلام في حل الحسنه على التوبة والتقابل حاصل من كون أحدهما حسنا والاخر سيئا
فلا وجه لما قيل من أن الانسب بتفسير الحسنه بالتوبة تفسير السيئة بالمعاصي وليس بسديد مع أن المعصية
قبل التوبة فآوجه العتاب حينئذ وقوله فتقولون الخ تفسير لاستعجالها وقدمت في الاعراف والقرآن
يفسر بعضه بعضا فلا مجال للمأمر **(قوله قبل التوبة)** مروجه اختياره وأما تفسيرها بالحال الحسنه
وهي رجة الله فغير مناسب للحال كما أشار اليه بقوله فانهم كانوا يقولون الخ ويعين هذا قوله لولا الخ فاذا ذكر
لب التفسير بالمأثور وما سواه من القشور **(قوله تسعة ففرون الله قبل نزوله)** أي العذاب تخطئة لهم
وتجهيل فان الاستغناء عما يقع قبل معاناة العذاب وما ذكر من العقوبة والتوبة انما قدره على قول
صالح وهو خاطبهم على حسب اعتقادهم وقوله فانها لا تقبل حينئذ أي حين نزول العذاب ومشاهدة
البأس **(قوله اذ تابعت)** تعليل لقوله اطيرنا بك وقوله ووقع في نسخة أو وقع وهو بيان لما به التنازع من
أحدهما أو مجموعهما وقوله هذا اخترعتم راجع لتابعت ووقع على التنازع وفسر اطيرنا بتشاء منا ويكون
تطير بمعنى نفرو وهو صحيح أيضا **(قوله سيحكم الذي جاء منه شركم)** لما كان المسافر من العرب اذا خرج منزله

(قوله رآه حسبه لجة وكشفت عن ساقها)
روى أنه أمر قبل قدومها بيا فقصصه
من زجاج أبيض وأجرى من تحتها الماء
والتي فيه حيوانات البحر ووضع سريره
في صدره فجلس عليه فلما أبصره ظنه ماء
را كذا فكشفت عن ساقها بالهمز جلا على جمعه
برواية قبل ساقها بالهمز جلا على جمعه
سوق وأسوق **(قال انه)** ان ما تظن به ماء
(صرح حمزة) علس **(من قوارير)** من
الزجاج **(قالت رب اني ظلمت نفسي)** بعبادتي
الشمس وقيل بظني بسلامان فانها حسب
أنه يفرقها في اللبنة **(وأسلت مع سليمان)**
لله رب العالمين **(فما أمر به عباده وقد)**
اختلف في أنه تزوجها أو زوجها من ذي
تبع ملك همدان **(ولقد أرسلنا الى ثمود)**
أخاهم صالحا أن اعبدوا الله **(بأن اعبدوا)**
الله **(وقرى يضم النون على انبأها الباء)**
(فاذا هم فريقان يختصمون) فجاوا
التفرق والاختصاص **(فآمن فريقين)** قال
فريق والواو لجمع العقوبة فتقولون
يا قوم لم تستعجلون بالسبحة **(بالعقوبة فتقولون)**
استعجلنا **(قبل الحسنه)** قبل التوبة
فتؤخرونها الى نزول العقاب فانهم كانوا
يقولون ان صدق ابعاده بنا حينئذ **(لولا)**
تستغفرون الله **(قبل نزوله)** لعلكم ترجون
يقبلها فانها لا تقبل حينئذ **(قالوا اطيرنا)**
تشاء منا **(بك وعن معك)** اذ تابعت علينا
الشائد ووقع بيننا الاختلاف **(مذاخرتكم)**
دينكم **(قال طائركم)** سيحكم الذي جاء منه
شركم

طائر ساجو وهو ما وليه بجسرة. او بارح وهو ما وليه بميشة. ينمو بالاول وتشامو بالثاني ونسبوا الخبير
والنسر الى الطائر ثم استعير لما كان سيمها من قدر الله وقسمته او من عمل العبد الذي هو سبب الرحمة
والنقمة ومنه طائر الله لا طائر لك فقوله سيبيكم مبتدأ والذي خبره والمراد سبب تشاؤمكم ما ذكر لا نحن
فالحصر اضافي وقوله وهو راجع الى سيبيكم وقد رتب تحتين أي ما قدره الله وذكر النسر دون الخبير لانه
المناسب وقد يفسر بأنه في علمه وهو قريب منه (قوله تختبرون الخ) تفسير لتفتشون لأن أصل معنى الفتنة
نصفية الذهب من الغش كما مر وقد يفسر بالعذيب أو وسوسة الشيطان بالطيرة (قوله تسعة أنفس)
أي تسعة أشخاص لأن النفس تكون بمعنى الشخص فتذكر كما في المصباح فلا يرد الاعتراض عليه بأنه
مؤنث فكان الظاهر رجال بدله مع أن تأنيده لفظي سماعي والمذكور في النظم رهط وهو مذكر فلا
يضر تفسيره به وإنما اختاره لأن مثله من العدد يضاف لجمع القلة كما أشار إليه بقوله باعتبار المعنى بعده
وليس المراد أن الرهط بمعنى النفس بل أن التسع من الأنفس هي الرهط فتدبر (قوله وإنما وقع تمييزا
للتسعة) لأن العدد يضاف لتمييزه إذا كان جمع قلة فيمادون العشرة فإذا ذكر بعده اسم جمع فالقياس جزمه
بمن كخمسة من القوم قال تعالى فخذ أربعة من الطير فاضافته اليه كما هنا نادرة ولذا صرحوا بأنه
لا يقال ثلاثة قوم لكنه لما كان بمعنى جمع القلة أجرى مجراه ولذا فسر به بأنفس دون رجال ومن لم يقف على
مراده قال الصواب رجال وقال السفاقي قد روه تسعة رجال وقال الزمخشري إنما جاز تمييز التسعة
بالرهط لانه في معنى الجماعة فكانت تسعة أنفس والاول أولى لانه لو قدر اضافته لأنفس قبل تسع بالتأنيث
اذ غير مشاذ ورهط اسم جمع وفصله عن هو الفصح اتفاقا كخذا أربعة من الطير واختلفوا في جواز اضافة
العدد اليه فقال الاخفش هو نادر لا ينقاس وفصل قوم بين أن يكون اسما للقلة كرهط وقروذ وفيجوز
اضافته له أو للكثرة أو يستعمل لهما فلا يجوز اضافته كما قاله المازني اه (قوله والفرق بينه وبين النفر الخ)
والغاية داخله هنا لقوله في الاحقاف والتفردون العشرة فإنه يدل على دخول التسعة كما أن قوله من
الثلاثة يدل على خروج الاثنين فلا حاجة الى الاستدلال عليه بما في القاموس فقوله في سورة الجن والنفر
ما بين الثلاثة والعشرة قول آخر ولم يذكر اختصاصه بالرجال كالكوم وقد صرح به بعض أهل اللغة
(قوله أي شأنهم الافساد) المراد أنه عادتهم المستمرة كما يفيد المضارع وتأكيده بقوله في الارض
الدال على عموم فسادهم وهو صفة رهط أو تسعة وقوله الخالص عن شوب الصلاح أي مخالطة من
قوله ولا يصلحون (قوله أمر) أي فعل أمر من المقاسمة أو فعل ماض بدل من قالوا وهو حال والمقول
لنيتته وقبل انه محذوف وقوله لتباعتن من البغثة أي مضاجعتهم بالايقاع بهم ليلا وهم غافلون ومن
قرأه بالتون فتح ما قبل نون التأكيده على قراءة غيره وهو مضموم وقوله على أن تفسموا خبر الخ وهو على
قراءة ياء الغيبة اذ لا معنى له على تقديره أمر أو على غيره يجوز فيه الوجهان وقدمت تفصيله وقوله فيه
القرآت أي بالياء التخبئة والتاء والنون والكلام فيه كالكلام فيما قبله بعينه وقوله لولي دسه بيان
لامعنى المراد أولان فيه مضافا مقدرا والبيات الهجوم على العدو بغثة بالليل وفي الكشف انه أشير
على الاسكندر بالبيات فقال ليس من آيين الملوأ استراق الظفر (قوله ما شهدنا) معناه ما حضرناه وهو
أبلغ من ما قتلناهم ولذا لم يذكر واقتل صالح عليه الصلاة والسلام لأن من لم يقتل أساعه كيف يقتله ولما
كان هذا مستلزما له لم يذكر فلا حاجة الى اعتبار فضلاتين أي فضلا عن أن تولينا اهلا كه وفضلا
أن تولينا اهلا كههم مع أنه لا حاجة الى اعتبار فضلا اذ يكفي تقديره هكذا اهلا كههم واهلا كه واما رجوع
ضمير أهله الى وليه حتى لا يحتاج الى تقدير فلا وجه له لانه خلاف الظاهر ولا يتعين أهلكم بالخطاب حينئذ
كما قيل ان حقه أهلك أو أهلكم وقد مر أنه قرئ قل للذين كفروا استغلبون بالخطاب والغيبة ووجهه ظاهر
وسياق وجه آخر لذكر مهلكهم دون مهلكه (قوله وهو) أي لفظ مهلك في النظم يحتمل الوجوه الثلاثة
لكن نسبته الى الزمان مجازية اذ كل موجود في زمان نبي فهو شاهد له ووجودهم فيه محقق لا يحتمل

(عند الله) وهو قدره أو علمكم المكتوب
عنده (بل أنتم قوم نفثون) تختبرون
بتعاقب السراء والضراء والاضراب عن بيان
طائرهم الذي هو مبتدأ ما يجيء بهم الى ذكر
ما هو الداعي اليه (وكان في المدينة تسعة
رهط) تسعة أنفس وإنما وقع تمييز التسعة
باعتبار المعنى والفرق بينه وبين النفر أنه من
الثلاثة أو السبعة الى العشرة والتفرد من
الثلاثة الى التسعة (بفسدون في الارض
ولا يصلحون) أي شأنهم الافساد الخالص
عن شوب الصلاح (قالوا) أي قال بعضهم
لبعض (تفسموا بالله) أمر مقول أو خبر
وقع بدلا وحالا باضمارة (لنيتته وأهله)
وتباعتن صالحا وأهله ليلا وقرأ حنزة
لتباعتن صالحا وأهله ليلا وقرأ حنزة
والكسائي بالتاء على خطاب بعضهم لبعض
وقرئ بالياء على أن تفسموا خبر (ثم نقولن)
فيه القرآت الثلاث (لولي) لولي دسه
(ما شهدنا مهلك أهله) فضلا أن تولينا
اهلا كههم وهو يحتمل المصدر والزمان
والمكان وكذا مهلك في قراءة خص

الانكار فالمراد بشهوده المنفي شهود الهلاك الواقع فيه وقوله كرجع خصه بالتفصيل لانه نادر وقد
قالوا ان المهلك والمرجع والمكيل مصادر اربعة لا خامس لها وقد تقدم تفصيله في سورة الكهف
(قوله ونحلف ان الصادقون) اشارة الى انه معطوف على قوله ما شهدنا فهو من جملة المقسم عليه وقوله
لان الشاهد للشيء غير المباشر له توجيه لدعائهم الصادق وهم عقلاء ينكرون عن الكذب ما أمكن بأن
حضور الامر غير مباشره في العرف لانه لا يقال لمن قتل رجلا انه حضر قتله وان كان الحضور لازما
للمباشرة فلفظوا على المعنى العرفي على العادة في الايمان وأوهمو الخصم أنهم أرادوا معناه اللغوي فهم
صادقون غير حاشين ولا بعد فيه وكونهم من أهل التعارف لا يضركم قبل بل يفيد فائدة تامة (قوله
أولانا ما شهدنا مهلكهم وحده الخ) كذا في انكشاف وردة في الاتصاف بأن من فعل أمرين وبجدا أحدهما
لم يكن في كذبه شبهة وانما تم الحيلة لوفعلوا أمرا واحدا وادعى عليهم فعل أمرين فجعدوا المجموع ولذا لم
يختلف العلماء في أن من حلف لأضرب زيدا فاضرب زيدا وعمرأ كان حائلا بخلاف من حلف لأضرب
زيدا وعمرأ ولا آكل رغيفين فأكل أحدهما فإنه محل الخلاف الا أنه قد يكتفي بمثله في المعارض وتبرئتهم
من الكذب فيما ذكر غير لازم حتى يتكلف له ما ذكر والذي دعا الزمخشري له ادعاء القبح العقلي في الكذب
حتى ترى الكفرة مع كفرهم لا يرضونه (قوله بهذه المواضع) أي الحيلة في ادعاء الصدق المذكور
وقوله بأن جعلناها أي الحيلة والمواضع المذكورة ومكرهم ما أخفوه من تدبير الفتك بصالح عليه
الصلاة والسلام ومكر الله اهلاكم من حيث لا يشعرون على سبيل الاستعارة المضممة الى المشاكلة
كما في انكشاف وشروحه وقوله في الجرحى مدينهم وقوله يفرغ منا وفي نسخة عنا أي يهلكنا
فيخلو عنا وقوله الى ثلاث الغاية داخله هنا بقرينة وقوع قوله قبل الثلاث في مقابلة فلا يرد عليه
ما قيل انه كان عليه أن يقول بعد ثلاث لانه كذلك في الواقع وقوله ليقتلوه يعني اذا جاء الشعب وقوله
فوقع عليهم الوقوع هنا بمعنى النزول نحوهم لاهلاكهم فلا يخالف ما بعده وقوله فهل كوا أي في الشعب
بالجوع والعطش أو بالصيحة فيكون قوله بالصيحة تنازعه الفعلان والاول أظهر رواية ودراية (قوله
فخبرها كيف) أي لوقوعها قبل ما لا يستغنى أي كانت عاقبة مكرهم واقعة على وجه عجيب يعتبر به والجملة
في محل نصب على أنها مفعول انظر والاستئناف لتفسير العاقبة وقوله وأخبر محذوف الظاهر أنه الشأن
أو ضميره لا شيء آخر مما يحتاج للعائد ليعترض عليه يبقا المحذور في جعله خبر كان ولا يرد عليه أن ضمير الشأن
المرفوع منع كثير من التحوين حذفه فانه غير مسلم ولا أنه يجوز كونه خبر كان ويكتفي للربط وجود ما يرجع
الى متعلق المبتدأ والخبر اذ رجوعه اليه نفسه غير لازم فانه تكلف وهو انما يتنشى على مذهب الاخفش
القائل بأنه اذا قام بعض الجملة مقام مضاف الى العائد اكتفى به كما مر تقريره في قوله تعالى والذين
يتوفون منكم ويذرون أزواجا يتربصن وغيره من النجاة بأباه (قوله وان جعلتها تامة) أشار بتأخير
لمرجوحيته ولذا لم يقل ان جعلت كقسمه وفي قراءة الفتح وجوه تبلغ العشرة وقوله خبر محذوف هو ضمير
العاقبة وقوله بدل من اسم كان أو من فاعلها وعلى الخبرية هو مفرد تأويل لا يحتاج الى رابط وقوله وكيف
حال أي على الوجه الاخير وقوله على انه خبر محذوف أي وأخبر بعد خبر أو خبر ويوتهم بدل من
تلك وقوله فيتعطون تفسيره لا تفريع لان الآية يعني العبرة هي في الحقيقة الاتعاظ وقوله فلذلك
أي لا يمانهم وتقواهم اشارة الى أن التعليق بالموصول للتعليل وهو ظاهر (قوله لدلالة ولقد أرسلنا)
أي قبله في قصة صالح وعلى الوجهين هو من عطف قصة على قصة ولم يجعله معطوفا على صالحا مع تبادل
ولا على قوله الذين آمنوا قبله مع قرينه كما ذكره المعرب تعالى لانه غير مستقيم لان صالحا بدل أو عطف
بيان لاخاهم وقد قيد بقيد مقدم عليه وهو الى ثمود فلوعطف عليه تعديبه ولا يصح لان لوطا عليه الصلاة
والسلام لم يرسل الى ثمود وهو متعين اذا تقدم القيد بخلاف ما لو تأخر كما صرحوا به مع أن تعينه غير مسلم
اذ يجوز عطفه على مجموع القيد والمقيد كما ذكره في المطول لكنه خلاف المؤلف في الخطايات

فان مفعلا قد جاء مصدرا كرجع وقرأ
أبو بكر بالفتح فيكون مصدرا (وانا
لصادقون) ونحلف ان الصادقون أو الحال
ان الصادقون فيما ذكرنا لان الشاهد للشيء
غير المباشر له عرفا أولانا ما شهدنا
مهلكهم وحده بل مهلكه ومهلكهم
مهلكهم ما رأيت في رجلين
مهلكهم ما رأيت في رجلين
(ومكرنا مكرنا) بهذه المواضع (ومكرنا مكرنا)
بأن جعلناها سببا لاهلاكهم (وهم
لا يشعرون) بذلك روى أنه كان لصالح في الجرح
مصدق في شعب يصلي فيه فقالوا زعم أنه
يفرغ منا الى ثلاث ففرغ منه ومن أهله قبل
الثلاث فذهبوا الى الشعب ليقتلوه فوقع
عليهم من ضرر حاد اليهم فطفت عليهم قم الشعب
فهل كوا تامة وذلك الباقون في أما كتبهم بالصيحة
كما أشار اليه قوله (فانتظر كيف كان عاقبة
مكرهم انما تقرأناهم وقومهم أجمعين) وكان ان
جعلت ناقصة فخيرها كيف وانما تقرأناهم
جعلت ناقصة فخيرها كيف لا خبر كان لعدم
استئناف أو خبر محذوف فكيف حال وقرأ
العائد وان جعلتها تامة فكيف حال وقرأ
الكوفيون ويعقوب أنما تقرأناهم بالفتح على
أنه خبر محذوف أو بدل من اسم كان أو خبره
وكيف حال (فذلك بيوتهم خاوية) خالية
من خوى البطن اذا خلا أو ساقطة منه دمة
من خوى النجم اذا سقط وهي حال عمل فيها
من خوى النجم اذا سقط وهي حال عمل فيها
معنى الاشارة وقرئ بالرفع على انه خبر مبتدأ
محذوف (بما ظلموا) بسبب ظلمهم (ان في ذلك
لاية لقوم يعلمون) فيتعطون (وأنجيينا الذين
آمنوا) صالحا ومن معه (وكانوا يتقون) الكفر
والاعاصي لذلك خصوا بالنجاة (ولوطا) واذكر
لوطا وأرسلنا لوطا لدلالة ولقد أرسلنا عليه

02

تعلنون فخسها من بصر القلب واقتراف القبائح
من العالم بقبحها أقبح أو يصرفها بضعكم من
بعض لانهم كانوا يعلنون بها فتكون أفسس
(أنكم اتأثون الرجال شهوة) بيان لا بيانهم
الفاحشة وتعليقه بالشهوة للدلالة على قبحه
والتنبيه على أن الحكمة في الواقعة طلب
النسل لا قضاء الوطر (من دون النساء)
اللاقي خالق لذلك (بل أنتم قوم تجهلون)
تفعلون فعل من يجهل قبحها أو يكون سفيها
لا يميز بين الحسن والقبيح أو تجهلون العاقبة
والتأني فيه لكون الموصوف به في معنى
المخاطب (فما كان جواب قومه إلا أن قالوا
أخرجوا آل لوط من قريبتكم انهم أناس
يتطهرون) يتزهون عن أفعالنا وعن
الاقذار ويعدون فعلنا قدرا (فأنجيناه وأهله
الامر أنه قد تذرناهم من الغابرين) قد تذرنا
كونها من الباقي في العذاب (وأما ناعليهم
مطر افساء مطر المذرين) مرملة (قل الحد
لله وسلام على عباده الذين اصطفى) أمر
رسوله صلى الله عليه وسلم بعد ما قص عليه
القصص الدالة على كمال قدرته وعظم شأنه وما
خص به رسله من الآيات الكبرى والانتصار
من العدا بتحميده والسلام على المصطفين من
عبده شكرا على ما أنعم عليهم وعلمه ما جهل
من أحوالهم وعرفنا بفضلهم وحق تفضيلهم
واجتهادهم في الدين أو لوطا بأن يحمد على
هلاك كفره قومه ويسلم على من اصطفاه
بالعصمة من الفواحش والنجاة من الهلاك
(آله خير أم ما يشركون) الزام لهم وتمسكهم
بهم وتسفيه رأيهم اذ من المعلوم أن لا خيرا
أشركوه رأسا حتى يوازن بينه وبين من هو مبدأ
كل خير وقرأ أبو عمرو وعاصم ويعقوب بالياء
(أمن) بل أم من (خلق السموات والارض)
التي هي أصول الكائنات ومبادئ المنافع
وقرئ أمن بالتخفيف على أنه يدل من الله
(وأنازل لكم) لاجلكم (من السماء ماء
فأنبتنا به حدائق ذات برهة) عدل به من
الغيبة الى التكلام لتأكيد اختصاص الفعل
بذاته والتنبيه على أن انبات الحدائق البهية
اطباع من المواد المتشابهة لا يقدر عليه غيره

وارتكاب مثله تعسف لا يليق فلذا لم يلتفتوا اليه مع تبادره في بادئ النظر وأما عطفه على الذين آمنوا وان كان لا محذور فيه إلا أنه لا يناسب أساليب سرد القصص من عطف إحدى القصتين على الأخرى لا على تمة الأولى ودليلها كما لا يخفى وقوله بدل أي بدل احتمال له وقوله أنا نؤمن به عناء أتفعلون والاستفهام انكارى (قوله تفعلون الخ) فالتعبير به لانه لظهوره كأنه محسوس وقوله بيان بعد إيهامه للتقرير وهو أوقع وقوله وتعليله إشارة إلى أنه مفعول له وقد جوز فيه الحالية أيضا وقوله قضاء الوطر إشارة إلى أن المراد لقضاء الشهوة ومقتضاء النفرة لا الشهوة اذهى ليست في محلها كما أشعر إليه بقوله من دون النساء فهم مخطئون في عملها فعلا وتركا وتعبيره بالرجال دون الذكور ان تقبيح على تقبيح وبيان لاختصاصه ببنى آدم (قوله تفعلون فعل من يجمل فجهل الخ) هذه الوجوه لبيان أنه لا ينافي قوله بتصوره وقوله والتأنيبه أي تأني الخطاب مع أنه صفة لقوم وهو اسم ظاهر من قبيل الغيبة لمراعاة المعنى لانه متعمد مع قوله أنتم لعله عليه وقد جعلوه من التغليب وأورد عليه أنه من قبيل انجاز ولا تجوز فيه هنا وأجيب بأن نحو تجهلون موضوع للخطاب مع جماعة لم يذكرها بلفظ غيبة وهذا ليس كذلك كما فصله الحفيد في حاشية المطول وجعله بعضهم التفتاتا (قوله إلا أن قالوا) استثناء مفرغ والمراد بآل لوط هو ومن اتبع دينه فلا تدخل امرأته فيهم وقوله أنهم أناس الخ تعليل للامر على وجه يتضمن الاستهزاء وقوله ويعدون فالمعنى يزعمون التطهر وهم متكفون باظهار ما ليس فيهم وفاء فأنجينا فصيحة أي أهلكناهم وأنجينا الخ وقوله قدرنا كونهم اقدر فيه مضافا لأن التقدير يتعلق بالفعل لا بالذات بالذات كما يدل عليه قدرنا انهم ان الغابرين في آية أخرى وقوله من مثله أي في الشعراء وقد ذكرنا تفسيره وتفصيله ثم (قوله تعالى وسلام على عباده الذين اصطفى الخ) فسر بعضهم بالانبياء عليهم الصلاة والسلام لقوله في آية أخرى وسلام على المرسلين وعم آخرون واليه يشير قوله من عباده ولا يلزمه السلام على غير الانبياء لانه ليس استقلاله وسلام مبتدأ أو معطوف على الحمد وقوله بتحميده متعلق بأمر وفي نسخة أمر به فيكون هذا بدلا منه باعادة العامل وما خص به معطوف على قوله القصص وقوله شكرا اتماما منصوب على المصدرية بتحميده أو مفعول له وقال على ما أنتم عليهم دون عليه لدخوله فيهم دخولا أوليا ولا ينهم كنفس واحدة فالانعام عليهم انعام عليه وقوله وعرفانا معطوف على شكر التعليل السلام فان كان بمعنى المعرفة وهو الظاهر به كون حاملا وان كان بمعنى الاعتراف يكون غاية (قوله أولوطا) معطوف على قوله رسوله فيكون حكاية وأخره لعدم ملائمة لما بعده ولا احتياجه الى تقدير وقلنا له وعلى ما ذكره المصنف هو تخلص من قصص الانبياء عليهم الصلاة والسلام الى ما جرى له مع المشركين وجعله الزمخشري اقتضايا كأنه خطبة مبتدأة قال ولقد توارث العلماء والخطباء والوعاظ كبارا عن كبار هذا الادب فحمدوا الله وصلوا على رسوله صلى الله عليه وسلم امام كل علم مفاد (قوله الله) بالمدح والثناء والهمزة القافية وما في أم ماموصولة كما أشار الى المصنف وجوز فيها المصدرية بتقدير أوتخيه الله خيرا أم شر كههم وقوله الزام لا رخاء العنان بتسليم أن فيهم خيرية والتسفيه نسبهم الى السفاهة (قوله وبين من هو مبدا كل خير) لا يخفى حسن الطباق بين الرأس والمبدا مع أنه مبدا كل شيء تأدبا ومناسبة للمقام فلا وجه لما قيل انه تخصيص قدرى أو شرك خفى والتوحيد لا يبلغ أن يقال كل شيء بده والموازنة من الهمزة وأم المعادلة (قوله بالتاء) القوقية ومعنى التحية أي أم الذي يشركونه هؤلاء المهلكون وقوله بل أم من أي أم منقطعة مقدرة ببل والهمزة والاضراب عن الاستفهام التوبيخ في المعادلة الى الاستفهام التقريرى والخبر مقدر وهو خير وقوله لاجلكم إشارة الى أن اللام تعليلية لان المقصود انتفاعهم (قوله لتأكيده اختصاص الفعل بذاته) يعنى أن فائدة الالتفات من الغيبة الى التكلم الخاصة به ذاتا كيد معنى اختصاص الفعل وهو الانبات بذاته لانه لو قيل أنبت الخ أفاد اختصاص الانبات به بحكم المقابلة بين أخس الشركاء وخالق الارض والسماء فاذا التفت ونسب الفعل لذاته تأكد ذلك الاختصاص لضم اسناد الفعل لذاته الى المقابلة

والإيدان بأنه لا يقدر عليه غيره من ضمير العظمة دفعا لتوهم أن غيره له قدرة عليه كما إذا بدروسق بأنه هو الخالق لمبادئها التي لا قدرة لأحد عليه كالارض والسماء وانزال الماء ورنح ذلك بقوله ما كان لكم الخ وقوله البهية تفسير لمعنى البهجة وهى الحسن والمواد المتشابهة الارض والماء والعناصر الاربعة واخراج ألوان مختلفة من مادة واحدة أمر عجيب كما قيل فى وصف المطر

يمد على الآفاق يضر خيوطه * فينسج منها للثرى حلة خضرا

فقوله أشار إليه أى الى اتقاء قدرة غيره عليه وقوله من الاحداق وهو الاحاطة اشارة الى أن الحقيقة بستان يحيط بجوانبه الخاطئ (قوله أعبره بقرن به) أى الاستفهام انكارى والمعنى لا يفتق ذلك والتكوين من صفاته تعالى والفرق بينه وبين الخلق مبسوط فى علم الكلام وتوسيط عطف على قوله ألهما وكذا قوله واخراج وهو معلوم فى الاداء وقوله بين بين بالتركيب والبناء على الفتح وهو التسهيل المعروف عند القراء واختلاف فى الحرف المسهل هل هو مختزل أم ساكن والصحيح الاول وقوله بعدلون عن الحق فهو من العدول لا من عدل بغيره وان جوز لان هذا أنسب بما قبله ولأن من ليس معه غيره كيف يعادل بغيره فيصير ذكره لغوا (قوله بدل من آمن خلق السموات) اذا كانت أم منتطعة والجعل ان كان تصير يا فلان منصوبان مفعولان والا فالناتى حال مقدرة وقوله بحيث يتأتى الخ فقرار اجعنى مستقر الاجعنى قارة غير مضطربة وان استلزمه فلذا فسر بهذا لانه أتم فائدة وقوله أوساطها وفى نسخة وسطها لان الخلال جمع خلل وهى الفرجة بين الشيتين فهو ظرف حل محل الحال أو المفعول الثانى وقوله جارية اشارة الى أن المراد بالانهار ما يجري فيها لاجلها الذى شق (قوله جبالا تتكون فيها المعادن) لم يتعرض لمنفعة منعها الارض عن الحركة والميلان كما فى المدارك لانه لو كان المقصود هذا ذكرت عقب جعل الارض قرارا فن قال الاولى أن يتعرض له هنا وفى تفسير قوله قرارا لم يأت بشئ وقوله وينبع الخ اشارة الى وجه تعقيب الانهار به (قوله الذى أحوجه الخ) هذا تفسير للمراد به هنا وأصل معناه من وقع فى الضرورة مطلقا كما ذكره واللجأ الالتجاء والاستناد والضرورة ما يضطر المرأ ويحوجه وقوله واللام فيه للجنس انما حله عليه لانه كم من مضطر لا يجاب ويجوز حله على الاستغراق وهو مقيد أى يجيب كل مضطر ان شاء أو ان علم فيه مصلحة كما فى الكشف على ما فيه وقوله ويدفع الخ المراد بالدفع ما يشمل الرفع (قوله خلفاء فيها) بيان لحاصل المعنى أولان الاضافة فيه على معنى فى وقوله عن قبلكم أى من بنى آدم أو غيرهم والنعم العامة الماء والنبات والقرار فى الارض التى لا تخص الناس والخاصة بالخلافة أو العامة للناس وهى خلافة الارض بتفسيره والخاصة ببعض الناس كجابه المضطر ودفع السوء (قوله أى تذرون آلاءه تذرا قليلا الخ) بيان لمعنى النظم على وجه يتضمن الاشارة الى زيادة ما فيه وأن المفعول محذوف للفاصلة وهو آلاءه أى نعمه وأن قليلا منصوب على المصدرية لانه صفة مصدر مقدر ولما كانت القلة قرينة من العدم استعملوها تارة للنفى وتارة بمعنى مقابل الكثرة فقوله والمراد بالقلة العدم على الاول وقوله أو الحقارة على الثانى وقوله المزينة للفائدة من الاراحة بالزاي المعجمة والحاء المهمل بمعنى المزيلة للفائدة التذكريتم الله وهى توحيدة الموصل للسعادة العظمى فانها ليست فيهم لانهم مشركون فلا اعتداد بتذكريهم فلذا صح نفيه وإثباته وفيه تأمل وقوله بالباء أى التحية وتسيدي الدال وقوله وتخفيف الدال من تذكرون بحذف احدى التامين (قوله تعالى آمن يهديكم) قيل فى تفسيره يرشدكم بالنجوم فى ظلمات البر والبحر ليللا وبعلامات فى الارض نهارا والظلمات ظلمات الليالى يعنى أنه تعالى هو الهادى فى الليل والنهار لانه اذا هدى فى الظلمة علم أنه الهادى فى غيرها بالطريق الاولى فلا سهو فى كلامه كما قيل ولا بنا فيه تفسيره الظلمات بما ذكر وملا بسة الظلمة كونها فيها وقوله بالنجوم وعلامات الارض لفت ونشر مشوش أو هو لكل منهما لان من فى البحر قد يهتدى بعلامات الارض وما يتبعها كما فى قوله وعلامات وبالنجم هم يهتدون والمنار ما يوضع على الطرق لمعرفة الطريق

كما أشار إليه بقوله (ما كان لكم أن تثبتوا شجرها) شجر الحدائق وهى البساتين من الاحداق وهو الاحاطة (أله مع الله) أعبره بقرن به ويجعل له شريكا وهو المتفرد بالخلق والتكوين وقرئ ألهما باضممار فعل مثل أتدعون أو أتشركون وتوسيط مدة بين الهمزتين واخراج الثانية بين بين (بل هم قوم بعدلون) عن الحق الذى هو التوحيد (آمن جعل الارض قرارا) بدل من آمن خلق السموات وجعلها قرارا بابداء بعضها من الماء وتوسيتها بحيث يتأتى استقرار الانسان والدواب عليها (وجعل خلالها) أوساطها (أنهارا) جارية (وجعل لها رواسى) جبالا تتكون فيها المعادن وينبع من حضيضها المنابع (وجعل بين البحرين) العذب والمالح أو خليج فارس والروم (حاجزا) برزخا وقدرت بيانه فى الفرقان (أله مع الله بل أكثرهم لا يعلمون) الحق فيشركون به (آمن يجيب المضطر اذا دعاه) المضطر الذى أحوجه شدة ما به الى اللجأ الى الله تعالى من الاضطراب وهو افتعال من الضرورة واللام فيه للجنس لا للاستغراق فلا يلزم منه اجابة كل مضطر (ويكشف السوء) ويدفع عن الانسان ما يسوءه (ويجعلكم خلفاء الارض) خلفاء فيها بأن يرتكسكم سكانها والتصرف فيها من قبلكم (أله مع الله) الذى خصكم بهذه النعم العامة والخاصة (قليلا ما تذكرون) أى تذكرون آلاءه تذرا قليلا وما من زيادة والمراد بالقلة العدم أو الحقارة المزينة للفائدة وقرأ أبو عمرو وروح بالياء وحزوة والكسائى وحفص بالتاء وتخفيف الدال (آمن يهديكم فى ظلمات البر والبحر) بالنجوم وعلامات الارض والظلمات ظلمات الليالى أضافها الى البر والبحر للملا بسة أو منتهيات الطرق يقال طريقة ظلماء وعيلاء لآلى لا منار بها

(ومن يرسل الرياح بشرا بين يدي رحمته) يعني المطر ولو صح أن السبب الاكثري في تكون الرياح معاودة الادخنة الصاعدة من الطبقة الباردة لانكسار حرها وتوجيهها الهواء فلا شك أن الاسباب الفاعلية والقابلية لذلك من خلق الله تعالى والفاعل للسبب فاعل للسبب (أله مع الله) يقدر على شئ من ذلك (تعالى الله عما يشركون) تعالى الله القادر الخالق عن مشاركة العاجز الخلق (أمن يبدأ الخلق ثم يعيده) والكفرة وان أنكروا الاعادة فهم محجوجون بالحجج الدالة عليها (ومن يرزقكم من السماء والارض) أي بأسباب سماوية وأرضية (أله مع الله) يفعل مثل ذلك (قل ها توأبرها نكم) على أن غيره يقدر على شئ من ذلك (ان كنتم صادقين) في اشراككم فان كمال القدرة من لوازم الالوهية (قل لا يعلم من في السموات والارض الغيب الا الله) لما بين اختصاصه تعالى بالقدرة التامة الفاتحة العامة أتبعه ما هو كاللزام له وهو التفرد بعلم الغيب والاستثناء منقطع ورفع المستثنى على اللغة التسمية للدلالة على أنه تعالى ان كان ممن في السموات والارض ففهما من يعلم الغيب مبالغة في نفسه عنهم أو متصل على أن المراد ممن في السموات والارض من تعلق علمها واطلع عليها اطلاع الحاضر فيها فانه يعلم الله تعالى وأولى العلم من خلقه وهو موصوف أو موصوف (وما يشعرون أيا ن يعيشون) متى ينشرون مركبة من أي وأن وقرئت بكسر الهمزة والضمير لمن وقيل للكفرة (بل أدرك علمهم في الآخرة) لما نفي عنهم علم الغيب وأكسد ذلك بنفي شعورهم بما هو ما لهم لا محالة بالغ فيه بأن أضرب عنه وبين أن ما انتهى وتكامل فيه أسباب علمهم من الحجج والآيات وهو أن القيامة كأنه لا محالة لا يعلمونه كما ينبغي (بل هم في شك منها) كن تحير في أمر لا يجد عليه دليلا (بل هم منها عمون)

الوجه الثاني هو استعارة وجعل الطريق نفسها ظلمة مبالغة (قوله يعني المطر) تفسير للرحمة فانها تطلق عليه وقدمت برقوله بشرا في الفرقان (قوله ولو صح الخ) إشارة الى عدم صحته عند أهل الشرع وهو قول الحكماء ان سبب تكون الريح قد يكون بسبب برد الدخان المتصعد الى الطبقة الزمهريرية وذكره لأسباب أخرى ولذا قال الاكثري وتوجيه أي تحريكها معطوف على قوله معاودة يعني أن ما ذكره لا ينافي كون الرياح مرسله من الله وهو ظاهر ولو لم يذكر منه كان أحسن (قوله عن مشاركة العاجز الخلق) إشارة الى أن ما مصدرية ويجوز كونها موصولة والعائد محذوف للفاصلة وفيه مضاف مقدر كشاركة ومقارنة وكلام المصنف رحمه الله تعالى يحتمل وهذا كالتجربة لما قبله (قوله والكفرة وان أنكروا الخ) جواب عما يقال ان الكلام مع المشركين وأكثرهم منكر للاعادة فكيف خوطبوا به خطاب المعترف بأنها الظهورها ووضوح براهينها جعلوا كأنهم معترفون بها فكيف معرفتها فلم يبق لهم عذر في الانكار فلا حاجة الى القول بأن منهم من اعترف بها فالكلام بالنسبة اليه وقوله بأسباب سماوية وأرضية يعني أن من ابتدائية داخلية على السبب لانه مبدأ مسيبه وقوله بفعل ذلك قدر في الاول يقدر وهنا يفعل ليكون تأييدا وراعى فيه الترتيب بين القدرة والفعل لتقدمها واقصر على القدرة في قوله على أن غيره يقدر لانه يلزم من نفي القدرة نفي الفعل (قوله في اشراككم الخ) أي في أن الله شريك في الالوهية الذي أنكر في قوله أله مع الله بأن يثبتوا شئ قدرة على ما هو قادر عليه فان ذلك من لوازمها كما أشار اليه بقوله فان كمال القدرة الخ فلا يرد عليه أن الانسب على هذا أن يقال ها توأبرها نكم على اشراككم ان كنتم صادقين فيه فاما قد أتينا بدلائل التوحيد (قوله لما بين اختصاصه بالقدرة التامة) في قوله أمن خلق السموات الى هنا فقله أتبعه بما هو كاللزام له أي اتبع اختصاصه المذكور بما هو كاللزام لذلك الاختصاص أو لله وقال كاللزام لانه لا تلازم بينهما عقلا وان لم ينقل أحدهما عن الآخر في الواقع كما لا تلازم بين القدرة وعلم الغيب أيضا والمقصود بيان المناسبة بين هذا وما قبله بأن كلامهما مختص به تعالى وأنهما كالمتلازمين لأن من تفكر في بدائع مصنوعاته الدالة على كمال قدرة صانعها الحكيم علم كمال علمه المحيط ولذا قال هو الله الذي لا اله الا هو عالم الغيب والشهادة فتدبر (قوله والاستثناء منقطع) لانه تعالى عن أي يكون ممن في السماء والارض ولغة بنى تميم في المنقطع اتباعه لما قبله والحجازيون ينصبونه وانما اختار اللغة التسمية لما ذكره من المبالغة في نفي علم الغيب فاذا استحال كونه فيهما استحال علم أهلها به وهذا انما يتأتى اذا جعل الاستثناء منقطعا محققا متصلا تأويلها وهي نكتة سرية (قوله أو متصل الخ) هذاردة على الزمخشري والاتصال على أن المراد بمن فيهما من اطلع عليهما اطلاع الحاضر فيهما مجازا مرسل أو واستعارة ولا يلزم فيه الجمع بين الحقيقة والمجاز وان قال به المصنف رحمه الله وأما التسوية بينه تعالى وبين غيره في اطلاق لفظ واحد المنهى عنه في حديث ومن بعضهما فقد غوى فليس بمحذور ولوروده في كثير من الآيات والاحاديث ووجه النهي عنه مفصل في كتب الحديث وقدمت في الكهف طرف منه (قوله متى الخ) إشارة الى أن ايان استفهام عن الزمان ولذا قيل ان أصلها أي أن أي زمان وان كان المعروف خلافه وما هو ما لهم البعث وقوله بالغ فيه أي في نفي شعورهم بما آل أمرهم وهذا هو الموافق لما في الكشف وأما كون الضمير لنفي علم الغيب عنهم كما قيل وان كان لازما ضمنا فإياه قوله أضرب عنه فان الاضرب عن نفي الشعور قطعا وقوله انتهى وتكامل تفسير لا درك في هذا الوجه وقوله من الحجج والآيات بيان لما وقوله وهو راجع الى ما وتفسيره وقوله لا يعلمونه خبر أن وقوله أسباب علمهم إشارة الى أن فيه مضافا مقدرا أو أنه مجاز يجعل علمهم بالاسباب علما بالمسبب لتسبيه عنه فأضرب عن جهلهم الاول الى جهل أعظم منه وأشد لتوفر أسبابه وقوله كما ينبغي مفهوم من السياق والمعنى بل انتهى علمهم في أمر الآخرة وانكارهم لها الى ما هو أعظم وأقوى في الجهل (قوله كن تحير الخ) أي بالكاف ثلاثا ينافي قوله قبله تكامل فيه أسباب

علمهم وقوله لا يدركون دلائلها وان تكاملت أسبابها على بصائرهم من الغشاة كما مر وقوله وهذا أي
 ما ذكر من معنى الآية وهذا بناء على أن الضمائر لمن في السموات والارض لآلة كفرة كما قيل ونسبة
 ما للكل الى البعض مجاز وقد تقدم شرطه وما فيه (قوله تنزيل لآلهم) من حال الى أنزل منها أو يصح
 أن يكون ترقياً في مراتب شدة جهلهم لأن جهلهم بأمر الآخرة مع توفر أسباب العلم أنزل من عدم علمهم
 بما آل أمرهم والشك والتحير فيها أنزل لانه يلاحظ فيه الدلائل وما قبله لم يلاحظ فيه وان كانت موجودة
 والعنى عن الدلائل أنزل من الكل (قوله وقيل الأول) أي قوله بل أدرك علمهم الخ على أن أدرك بمعنى
 انتهى واستحكم العلم نفسه من غير تقدير مضاف أو يجوز ولم يرتض لعدم القرينة لأن الاضرابات لا تكون
 على سن واحد إلا بأس فيه (قوله وقيل أدرك بمعنى انتهى واضمحلت) الظاهر أنه معطوف على قوله
 قبل قبله ولا ينافي كونه غير متعلق بالاضراب حتى يجعل معطوفاً على قوله بين أن ما انتهى الخ أو على مقدر
 مفهوم منه واضمحلت بضاد مبهمة وحاء مبهمة ولا ممتدة بمعنى فني واتقى علمهم بالآخرة مع وضوح
 دلائلها وتعميضة لأن الادراك وان كان بلوغ النهاية وكل شيء بلغ الحد انتهى لم يعهد به هذا المعنى لانه ينبغي
 أن يكون مجازاً عن العلم بعد الوجود وعلمهم بالآخرة لم يوجد رأساً فان ارادته لازمه وهو العلم مطلقاً
 غير مستبعد وتظاهره أكثر من أن تحصى ولأن الاضراب لا يصح حينئذ فانه نفي للعلم كالذي قبله واعتبار
 وضوح الدلائل بلا قرينة بعيد فانه مع وروده على الوجه الأول غير مسلم فان ما فيه نفي خاص وهذا عام
 وقوله لانها وفي نسخة لأن تلك أي الحال المعروفة يلزمها القضاء والاضمحلال بيان للعلاقة المصححة للمجاز
 وهي الزوم (قوله وقرأ نافع الخ) ذكره في اثني عشرة قراءة المتواترة منها اثنان والباقية شاذة قال
 الجعبري رحمه الله تعالى قرأ نافع وابن عامر والكوفيون بل اذرك بوصل الهمزة وفتح الدال منثناة
 وألف بعدها وأبو عمرو يقطع الهمزة وتخفيف الدال الساكنة بلا ألف ماض بوزن أفعل فاذكره المصنف
 رحمه الله مخالف لنقل القراء ولذا قيل ينبغي أن يقول هنا وعاصم اذلم تختلف الرواية عنه في المشهور وما
 ذكره عن أبي بكر رواية شاذة لم نقلها القراء في السبعة وقوله حتى استحكم على التفسير الأول وقوله حتى
 انقطع على الأخير وقوله من تدارك متعلق بالثاني ويجوز تعلقه بهما وقوله وأصله أي على القراءتين وفي
 نسخة وأصلهما وحكمه في الاعلال معروف في الصرف (قوله وبل أدرك) على ماضى الافعال بنقل فتح
 الهمزة الى اللام وحذفها مع دال ساكنة ويحتمل فتح اللام مع تشديد الدال على نقل حركة همزة
 الاستفهام فانه قرئ بها في السواد وقوله أو مضمين كأم فان معناها بل أكذا وقوله من ذلك أي ما ذكر من
 القراءات وقوله تفسيره أي للشعور بالادراك الواقع بعد بل وما بعده هو قوله بل هم في شك الخ وقوله
 مبالغة في نفيه لأن معناه شعورهم وعلمهم بالشك كقوله * تحية بينهم ضرب وجيع * فانه يفيد أنه لا علم
 لهم ولا تحية على أبلغ وجه وقوله أو رد على أن الاضراب ابطالى فافهمه (قوله كالبيان) إشارة لاتصاله
 بما قبله ولم يجعله بياناً لانه يقتضى ترك العطف وهو عه أي عني بصيرة لانكارهم البعث والضمير لهم
 ولا يأنهم على التغليب والمبالغة في الانكار من تكرير أداته وقوله من حال القضاء الى الحياة فهو تمثيل
 لعدم بعد الوجود بالحس وجعل الحياة اطلاقاً منه وعلى قراءة نافع تقدر همزة الاستفهام مع الفعل
 المقدّر لأن المعنى ليس على الخبرة فقوله على الخبر أي على صورة الخبر لعدم أداة الاستفهام فيه لفظاً
 لكنه ليس بخبر حقيقة وقوله قبل وعد محمد الخ يزعمون أنه خرافات قديمة كما أشاروا اليه بقولهم أساطير
 الاولين (قوله وتقديم هذا على نحن الخ) إشارة الى النكتة في تقديم هذا على نحن وآباؤنا مع
 تأخير في آية أخرى في سورة المؤمنين وهو مفعول ورتبه التأخير فأتى به ثمة على الأصل فقوله
 وحيث آخر أي وقع مؤخر على أصله أو هو مشاكلة وروى أصله لغة لأن ما ذكرهناك اتباعهم اسلافهم
 في الكفر وانكار الحشر من غير نفي ذلك عليهم وهذا كمر ما صدر منهم أنقمهم مؤكداً مقترراً
 مكرراً فكان المقصود بالذكر وما هو أعنى البعث المشار اليه بهذا وهذا ما عناه السكاكي وقوله

لا يدركون دلائلها الاختلال بصيرتهم وهذا
 وان اختص بالشر كمن في السموات
 والارض نسب الى جميعهم كما يستند فعل
 البعض الى الكل والاضرابات الثلاث تنزيل
 لآلهم وقيل الأول اضرب عن نفي الشعور
 بوقت القيامة عنهم ووصفهم باستحكام علمهم
 في أمر الآخرة كما بهم وقيل أدرك بمعنى
 انتهى واضمحلت من قولهم أدركت الثمرة
 لانها تلك غايتها التي عندها تعدم وقرأ نافع
 وابن عامر وحزرة والكسائي وحض بل
 اذرك بمعنى تابع حتى استحكم أو تابع حتى
 انقطع من تدارك بنو فلان اذا تابعتوا
 في الهلاك وأبو بكر أدرك وأصله تفاعل
 واقبل وقري أدرك بهم من تدارك أدرك بولي
 بينهم ما بول أدرك بولي اذرك بولي أدرك بولي
 أدرك وأم ادرك وأم تدارك وما قبله استفهام
 صريح أو مضمين من ذلك فانكار وما قبله
 قائبات لشعورهم وتفسيره بالادراك على التكم
 وما بعده اضرب عن التفسير بمبالغة في نفيه
 ودلالة على أن شعورهم بها انهم شاكون فيها
 بل انهم منها عمون أو وانكار لشعورهم
 (وقال الذين كفروا أنما كنا تراباً وآباؤنا أنما
 نخرجون) كالبيان لعلمهم والعامل في اذا
 ما دل عليه أنما نخرجون وهو يخرج لا يخرجون
 لأن كلام الهمزة وان واللام مانعة من عمله
 فيما قبلها وتكرير الهمزة للمبالغة في الانكار
 والمراد بالانخراج الانحراج من الاجداث أو من
 حال القضاء الى الحياة وقرأ نافع اذا كانوا همزة
 واحدة مكسورة زقرأ ابن عامر والكسائي
 انما يخرجون بنونين على الخبر (لقد وعدنا هذا
 نحن وآباؤنا من قبل) من قبل وعد محمد صلى
 الله عليه وسلم وتقديم هذا على نحن لأن
 المقصود بالذكر هو البعث وحيث آخر

فالمقصود به المبعوث لم يبين وجهه وهو ما بيناه والاسمار جمع سمر وهو الحديث الذي يتلوه به ليلسا
(قوله لان المقصود بالذكراخ) أي بيان أحواله فلا إشارة اليه قدم هذا ولذا أورد نحن ضميرا
منفصلا مع عدم الاحتياج للفصل (قوله تهديد الخ) لان المقصود بالامر بالنظر لمن له نظر وقوله والتعبير
عنهم بالمجرمين أي دون أن يقول الكافرين لطفًا بالمؤمنين لارشادهم إلى أن الجرم مطلقا مبعوض
لله فيجتنبونه وينفرون عنه والطف من الله هو التقريب من الطاعة والتباعد من المعصية (قوله على
تكذيبهم واعراضهم) يحتمل التفسير على أنه بيان لحاصل المعنى أو تقدير مضاف فهو بدل ولا يلزم تعلق
حرفي بجزء معني بمتعلق واحد ويجوز أن يكون تعليلًا لوجه حرته وقوله بكسر الصاد وهو مصدر وعلى
الفتح يحتمل المصدرية والوصفية وقوله من مكرهم إشارة إلى أن ما مصدرية (قوله تبعكم) هو أصل
معنى ردف ولحقكم أي وصل إليكم هو المراد به فهو تفسير له وهو متعد بنفسه وباللام كنصح فلا يحتاج لما
ذكر وتضمنه معنى دنا لانه يتعدى عن والى واللام كما في الأساس فن اعترض عليه بأنه يتعدى عن فقد
سها كسهوه في أن ردف بمعنى دنا فلا يصح أن يضمن معناه وقوله بالفتح أي فتح الدال وهي لغة فيه كما
في القاموس انه كسمع ونصر وقوله حلوله مفعول تستعملون (قوله وعسى ولعل الخ) لما كان
الترجي لا ينسب اليه تعالى جعل في بعض المواضع من العباد وجعله هنا في الكشف استعارة تمثيلية
جارية على عادة العظماء في استعمالها مع الجزم بصدق الامر وجده اظهرا للوقار ووثوقا بعدم الفوت
وأن الرمز من مثلهم كاف وعلى هذا جرى وعد الله ووعدوه وهو كلام حسن (قوله بتأخير عقوبتهم)
خصه لمناسبته لما قبله ولوأبقى على عمومته الشامل له جاز وقوله الافضل هو الانعام وظاهره أن الفاضلة
تكون مصدرا وقوله وجعها ما بالتثنية وما وقع في نسخة جمعها سهو من الناسخ فلا وجه لما قيل انها هي
الصواب وهو لف ونشر بجمع فضل فضول وجع فاضلة فواضل وهذا كقول الجماي

ليس العطاء من الفضول سماحة * ثم شاع عرفاني كثرة الكلام في غير محله ولذا نسب له فضولي كائن نصاري
كما حققه في المغرب (قوله لا يعرفون حق النعمة فيه) أي في تأخير العذاب والعقوبة على المعصية
وقوله فلا يشكرونه أي الله عليه أو فلا يشكرون تأخيرها أو فضله والظاهر الأول وقوله وقوعه أي وقوع
العذاب الموعود وقوله وإن ربك ليعلم الخ فليس التأخير خلفا حالهم عنه وقوله من عداوتك متعلق
بتكّن ويعلمون على التنازع وقوله فيجازيهم يعني انه كناية عن المجازاة كما مر وتقديم الاكتنان ليظهر
المراد من استواء الخفي والظاهر في علمه وقيل لان مضمرات الصدور سبب لداع لما يظهر على الجوارح
وفعل القلب يجازي عليه اذا كان عزما مصمما أصرا عليه صاحبه لا خاطرا وقراءة تكّن من الثلاثي بفتح
التاء وضم الكاف شاذة لابن محيصن (قوله وهما من الصفات الغالبة الخ) يعني أنها صفة غلبت
في معنى الشيء الخفي الثابت الخفاء فكثير عدم اجرائها على الموصوف ودلالته على الثبوت وإن لم تنقل
إلى الاسمية كؤمن وكافرقناؤها ليست للتأنيث اذ لم يلاحظ لها موصوف يجري عليه كالراوية فهي تاء
مبالغة وهي منقولة إلى الاسمية والتاء فيها للنقل كالعاقبة والفاتحة والفرق بينهما ما أن الأول يجوز
اجراؤه على موصوف مذكّر بخلاف الثاني فمن قال ان معناه انها من الصفات المدالة على الشدة
والغلبة وأن الغالبة من وصف الدال بصفة مدلوله لم يصب والراوية الرجل الكثير الرواية وقوله كالتاء
في عافية خبر مبتدأ محذوف تقديره فالتاء فيها للنقل للاسمية كالتاء الخ (قوله بين الخ) يعني أنه من
أبان اللازم أو المتعدى والبين صريحه ونصه ولذا خص الاكثر فلا ينافي قوله فيما نال كل شيء ولا رطب
ولا يابس الا في كتاب مبين فتأمل وقوله أو القضاء هو حكمه الأزلي وقيل المراد علمه الأزلي ولا وجه له وقوله
على الاستعارة أي تشبيهه بالكتاب الجامع للوقائع كالسجل ويجوز تفسيره بالقرآن قيل وهو مناسب لما
بعده وفيه نظر وقوله وعزير والمسيح إشارة إلى أن المراد ببني اسرائيل ما ينسب للنصاري كما في الكشف
وهو حث للمشرّكين على اتباعه لانهم كانوا يراجعون أهل الكتاب (قوله فانهم المتفععون به) توجيه

فالمقصود به المبعوث نظرا إلى الاهتمام (ان
هذا الأساطير الأولين) التي هي كالاسمار (قل
سيروا في الارض فانظروا كيف كان عاقبة
المجرمين) تهديد لهم على التكذيب
وتخويف بأن ينزل بهم مثل ما نزل بالمكذّبين
قبلهم والتعبير عنهم بالمجرمين ليكون لطفًا
بالمؤمنين في ترك الجرائم (ولا تحزن عليهم) على
تكذيبهم واعراضهم (ولا تكن في ضيق)
في خرج صدر وقرأ ابن كثير بكسر الصاد
وهما الفتان وقرئ ضيق أي أمر ضيق (فما
يكفرون) من مكرهم فان الله يعصمك من الناس
(ويقولون متى هذا الوعد) العذاب الموعود
(ان كنتم صادقين قل عسى أن يكون ردف لكم)
تبعكم ولحقكم واللام مزيدة للتأكيد والفعل
مضمن معنى فعل يتعدى باللام مثل دني وقرئ
بالفتح وهو لغة فيه (بعض الذي تستعملون)
حلوله وهو عذاب يوم بدر وعسى ولعل
وسوف في موايد الملوك كالجزم بها وانما
يطلقونه اظهرا لوقارهم واشعارا بأن
الرمزة منهم كالتصريح من غيرهم وعليه جرى
وعد الله تعالى ووعدوه (وإن ربك لنوافضل
على الناس) بتأخير عقوبتهم على المعاصي
والفضل والفاضلة الافضل وجعها فضول
وفواضل (ولكن أكثرهم لا يشكرون)
لا يعرفون حق النعمة فيه فلا يشكرونه بل
يستعملون لجعلهم وقوعه (وإن ربك ليعلم
ما تكن صدورهم) ما تخفيه وقرئ بفتح التاء
من كننت أي سترت (وما يعلنون) من
عداوتك فيجازيهم عليه (وما من غائبة
في السماء والارض) خافية فيهما وهما من
الصفات الغالبة والتاء فيهما مبالغة كما
في الراوية أو اسمان لما يغيب ويخفي كالتاء
في عافية وعاقبة (الا في كتاب مبين) بين أو
مبين ما فيه لمن يطالعها والمراد اللوح
أو القضاء على الاستعارة (ان هذا القرآن
يقص على بني اسرائيل أكثر الذي هم فيه
يختلفون) كالتشبيه والتنزيه وأحوال الجنة
والنار وعزير والمسيح (وانه لهدى ورجة
للمؤمنين) فانهم المتفععون به

للتخصيص مع أنه رجمة للعالمين والمراد بالمؤمنين مؤمنو بني اسرائيل أو الاعم وهو الظاهر وقوله يعني
 اسرائيل أو بين المؤمنين أو بين الناس (قوله بما يحكمكم به وهو الحق) فسر الحكم بالحكم به أو بالحكمة
 ولم يبقه على المعنى المصدري لأنه بصير كضرب زيد بضربه وهو لا يقال مثله في كلام عربي كما في الكشف
 وأورد عليه أنه يصح أن يقال ذلك على معنى ضرب بضربه المعروف بالشدّة فالمعنى هذا يحكمكم بحكمكم
 المعروف ببلابسة الحق أو يحكمكم بحكمكم نفسه لا يحكمكم غيره كالشعر وقيل عليه ليس المانع لصحة مثل هذا
 القول اضافة المصدر فيه الى ضمير الفاعل فانه لا كلام في صحته كاضافته الى ضمير المفعول في سبيلها
 معها انما المانع دخول الباء على المصدر المؤكد ثم ان المعنى الاول يوهّم أن له حكماً غير معروف ببلابسة
 الحق والثاني انما يظهر لو قدم بحكمكم وليس هذا بشئ لأنه على ما ذكر ليس بمصدر مؤكد وعدم الجواز
 في المصدر النوعي لا سيما اذا كان من غير لفظه ليس علم ويؤيده قوله * ويشتم بالافعال لا بالتكلم
 ثم انه يرد عليه أن الظاهر أن المانع هو كونه لغوا من الكلام وتأويله بالحكم به لا يفيد ولذا افسره بالعدل
 والحق فلو أتى على ظاهره مع رده ذلك كفى وقوله قرئ بحكمكم أي جمع حكمه مضاف الى ضميره تعالى
 (قوله تعليل آخر) بعدما علله بقوله انك على الحق لان معناه ان الله متولى نصرته وحفظك وأما كونه
 استئنافاً في جواب سائل نشأ مما قبله تقديره ما بالهم غير مؤمنين بن هو على الحق فيأباه السياق كما لا يخفى
 وقوله من حيث الخ توجيه للتعليل باعتبار المراد والمناسبة والمتابعة بمعنى وقد وقع في نسخة متابعتهم
 (قوله وانما شبهوا بالموتى الخ) وأما كون المراد تشبيه قلوبهم بالموتى في عدم الشعور فيشير الى بطلان
 شعر القلب بالمرّة ثم بين بطلان مشعري الاذن والعين كما في قوله لهم قلوب لا يفقهون بها وهم أعين
 لا يصرون بها الخ والاف بعد تشبيههم أنفسهم بالموتى لا يظهر لتشبيههم بالعمى والصم مزينة كما قيل
 فتخيّل بارداً لان القلب بوصف بالفقّه والفهم لا السمع لكن لوجعل التشبيه لطوائف على مراتبهم
 في الضلال فمنهم من هو كالميت ومن هو كالصم ومن هو كالأعمى لكان وجهها وجهها الا أن ما ذهب اليه
 المصنف والزخشرى هو الظاهر ووجهه أنه على طريق التسليم في النظر لحوالهم فكانه قيل كيف
 يسمعون الارشاد الى طريق الحق وهم موتى وهذا بالنظر لا قول الدعوة ولو أحييناهم لم يفد أيضاً لانهم صم
 وقد ولو أمدين وهذا بالنظر لحالهم بعد التبليغ والبلغ ونفرتهم عنه ثم نالوا سمعناهم ذلك أيضاً فهم عمى
 لا يهتمون الى العمل بما يسمعون وهذا خاتمة أمرهم فقد علت ما فيه من مزيد المزية الخالية عن التكلف
 (قوله فان اسماعهم) أي الصم في هذه الحال وهي كونهم مدبرين متباعدين عن مواطن السماع وهو
 بيان لوجه التقييد بقوله اذا ولو أمدين وقوله حيث الهداية أي الكماله أو هو باعتبار الاغلب
 وقوله ما يجدي أي يفيد بيان لان ان نافية وأن النبي باعتبار الاتقاء والقائده (قوله من هو في علم الله
 كذلك) فسرهم بعضهم بالذين بصّدقون أن القرآن كلامه تعالى اذ حيث ثبت نبوته فيقبل قوله ويجدي
 استماعه نفعا ولم يرض ما فسر به المصنف لان المناسب له من آمن وكون صيغة الاستقبال باعتبار تعلق
 العلم فيما لا يزال واليه أشار المصنف بقوله كذلك صحيح لا مرجح حتى يدفع كونه مناسبا ولا يرد على تفسير
 البعض للحصر من يؤمن في الاستقبال ان أريد الحال أو عكسه أو استعمال المشترك في معنييه ان أريدا
 لان المراد الحال ويدخل غيره فيه بدلالة النص من غير تكلف ولا يعارضه عبارة النص كما فسر القائل
 في شرحه للسراجية في جزأ الاول وقيل المراد من علم الله أنه يؤمن فلا يرد ما ذكر وسأني تحقيقه في أول
 القصص وانما عدل المصنف عما اختاره لما فيه من شبه تحصيل الحاصل لان الايمان بالقرآن هو استماعه
 النافع وان كان بينهما مغايرة بعد النظر الصحيح فتأمل (قوله مخلصون) فسر به ليفيد ذكره بعد وصفهم
 بالايمان وقوله اذا دنا وقوع اشارة الى ما فيه من مجاز المسارفة وقوله معناه اشارة الى أن القول أطلق
 مجازاً على معناه وموّداه لانه الواقع ويحتمل تقدير المضاف والجساسة مجيم مفتوحة وسين مهملة مشددة
 وألف بعدها أخرى من الجس وهو المس سميت بها التجسسها الاخبار للتجسس كما هو معروف في حديث أشراف

(ان ربك يقضى بينهم) بين بني اسرائيل
 (بحكمكم) بما يحكمكم به وهو الحق أو بحكمته
 ويدل عليه أنه قرئ بحكمكم (وهو العزيز) فلا
 يرد قضاؤه (العليم) بحقيقة ما يقضى فيه
 وحكمته (فتوكل على الله) ولا يبال بمعاداتهم
 (انك على الحق المبين) وصاحب الحق
 حقيق بالوقوف بحفظ الله ونصرته (انك لا تسمع
 الموتى) تعليل آخر لا من التوكل من حيث
 انه يقطع طمعه عن متابعتهم ومعاضدتهم
 رأساً وانما شبهوا بالموتى لعدم انتفاعهم بسماع
 ما تلى عليهم كما شبهوا بالصم في قوله (ولا تسمع
 الصم الدعاء اذا ولوا مدبرين) فان اسماعهم
 في هذه الحال أبعد وقرأ ابن كثير ولا يسمع
 الصم (وما أنت بهادي العمى عن ضلالتهم)
 حيث الهداية لا تحصل الا بالبصر وقرأ
 حجة تهدي العمى (ان تسمع) أي ما يجدي
 اسماعك (الامن يؤمن بآياتنا) من هو
 في علم الله كذلك (فهم مخلصون) مخلصون
 من أسلم وجهه لله (واذا وقع القول عليهم)
 اذا دنا وقوع معناه وهو ما وعدوا به من
 البعث والعذاب (أخرجناهم دابة من
 الارض) وهي الجساسة

روى أن طولها ستون ذراعا ولها أربع قوائم ورغب وریش وجناحان لا يفوتها عارب ولا يدركها طاب وروى أنه عليه الصلاة والسلام سئل من أين مخرجها فقال من أعظم المساجد حرمة على الله يعني المسجد الحرام (تسكلمهم) من الكلام وقيل ٥٩ من الكلم اذ قرئ تكلمهم وروى أنه ما يخرج

ومعها عصا موسى وخاتم سليمان عليهما الصلاة والسلام فتسكت بالعصا في مسجد المؤمن نكتة بيضاء فيبيض وجهه وبالنخام في أنف الكافر نكتة سوداء فيسود وجهه (إن الناس كانوا يا باتنا) خروجها وسائر أحوالها فانها من آيات الله تعالى وقيل القرآن (لا يؤقنون) لا يتيقنون وهو حكاية معنى قولها أو حكايتها القول الله عز وجل أو علة خروجها أو تسكلمها على حذف الجار وقرأ الكوفيون أن الناس بالفخ وغير الكوفيون أن الناس بالكسر (ويوم نحشر من كل أمة فوجا) يعني يوم القيامة (من يكذب بآياتنا) بيان للفوج أي فوجا من كذابين ومن الأول لان بعض لان أمة كل نبي وأهل كل قرن شامل للمصدقين والمكذابين (فهم يوزعون) يحبس أولهم على آخرهم لئلا يحقوا وهو عبارة عن كثرة عددهم وتباعدا أطرافهم (حتى اذا جاؤا) الى المحشر (قال أ كذبت بآياتي ولم تحيطوا بها علما) الواو للعال أي كذبت بها بآياتي الرأي غير ناظرين فيها نظرا يحيط علمكم بكنهها وأنها حقيقة بالتصديق أو التكذيب أو للعطف أي أجمعتم بين التكذيب بها وعدم القاء الأذهان لتحقيقها (أما اذا كنتم تعملون) أم أي شيء كنتم تعملونه بعد ذلك وهو لا تنبكت اذ لم يفعلوا غير التكذيب من الجهل فلا يقدر أن يقولوا فعلنا غير ذلك (ووقع القول عليهم) حل بهم العذاب الموعود وهو كبهم في النار بعد ذلك (عما ظلموا) بسبب ظلمهم وهو التكذيب بآيات الله (فهم لا ينطقون) باعتذار لشغلهم بالعذاب (ألم يروا) ليتحقق لهم التوحيد ويرشد هم الى تجويز الحشر وبعثة الرسل لان تعاقب النور والظلمة على وجه مخصوص غير متعين بذاته لا يكون الا بقدره قاهرة وأن من قدر على ابدال الظلمة بالنور في مادة واحدة قدر على ابدال الموت بالحياة في مواد الأبدان وأن من جعل النهار ليصروا

الساعة والزغب بعجنتين صفار الریش والشعر أول ما يطلع ويدركها معنى يلحقها ومخرجها محل خروجها والحرمة التعظيم (قوله وقيل من الكلم) وهو الجرح ولكونه خلاف الظاهر ذكر بعده قراءة تسكلمهم بالتخفيف عن ابن عباس رضي الله عنهما فانه أظهر فيها والتفصيل اذا كان من الكلم للتكثير ولكونه خلاف الظاهر مع احتياجه للتقدير مرضه وقوله فتسكت بناء متناه فوقيه أي عساه حتى يظهر فيه نكتة أي لون مخالف للونه ومسجد المؤمن بفخ الجيم جهته وقوله فيبيض ويسود أي يسري اليه لون محل النكت (قوله خروجها) تفسير للآيات وقوله وهو حكاية بمعنى قولها لا لفظه لان قوله آياتنا لا يتناسبه الا أن يكون بتقدير مضاف أي بآيات ربنا وأضافة الآيات لها لاختصاصها بمحيطتها وعلى هذا فالجمله مفسرة لما تسكلمهم به واذا كان حكايتها القول الله فالتقدير وتقول قال الله أن الناس الخ وفي الكشف أن المعنى يقول الله عند ذلك أن الناس الخ وقوله على حذف الجار وهو اللام على أنه علة والباء على أنه تكلمها بصيغة المصدر ومن قصره على الأول فقد قصر وهذا ان على قراءة الفخ وما قبله على الكسر ويجوز كونه عليهما أيضا (قوله يحبس أولهم على آخرهم) حتى يجتمعوا فيكبروا جميعا في النار وقدر توضحه وقوله الواو للعال أي في قوله ولم تحيطوا وعلى العطف فهو وانكار لجمعهم ما فان من لا يصدق بالكتاب قد يقرأه فهو كناية عن اهاتيه وعدم الالتفات والمبالاة به (قوله أم أي شيء كنتم تعملونه) في ماذا على ما ذكره النجاة وجهان أن تكون مجموعة اسماء واحد للاستفهام وأن تكون ما اسم استفهام وإذا اسم موصول بمعنى الذي وعليهما ما يختلف الاعراب والتقدير وكلام المصنف ظاهر في الأول محتمل لغيره وأم تحتمل الاتصال والانقطاع والمراد بأي شيء ما هو في حق الآيات والأعم ولا يلزم دخول الاستفهام على الاستفهام حتى يجاب بأنه ليس على حقيقة الاعلى الأول وذلك إشارة الى التكذيب ولا حاجة الى جعل بعده شيء غير كما قيل وقوله من الجهل أي ناشئ من الجهل أو هو تعليل (قوله فلا يقدر أن يقولوا فعلنا غير ذلك) من التصديق به وعدم قدرتهم وان جوز وقوع التكذيب من الكفرة في القيامة كما مر لان الخطاب انكبتهم وتفويضهم واعلامهم بعلم القائل انه لم يصدر عنهم غير التكذيب كما في الكشف فلا مجال للتكذيب حينئذ فمعنى ماذا كنتم تعملون التوبيخ كأنه قيل ان كان لكم عمل أو جهة فيها توه وایس هذا وجه آخر كما توههم وقوله باعتذار أو لا يقدر أن يقولوا فعلنا غير ذلك (قوله ويرشد هم) أي الرقية بمعنى العلم وهو ما بعده توطئة لتفسير باقي الآية والنور والظلمة من الليل والنهار وقوله غير متعين بذاته لانه لو كان له تعين ذاتي لم يحج للمؤثر وقوله بقدره قاهرة يعني ليست لما أشركتموه فبدل على التوحيد لان كمال القدرة من لوازم الألوهية وفيه إشارة الى برهان التمانع (قوله وأن من قدر على ابدال الظلمة الخ) إشارة الى الاستدلال على جواز الحشر ولوضم اليه مشابهة النوم واليقظة للموت والحياة كان له وجه وقوله وان من جعل الخ ذكر الدلالة في النهار ليس للتخصيص حتى يرد أن سكون الليل من جملة المنافع فله مدخل في الدلالة أيضا بل اكتفاء أو اقتصارا على ما هو أشبه بالنعم فان سكون الليل وهو النوم أخو الموت وقوله سبب ما فعلوا فان جعل أو حال ان كان بمعنى خلق ليرافق ما في النظم ومناط جميع المصالح بعثة الرسل عليهم الصلاة والسلام (قوله فان أصله الخ) جواب عن تركه التقابل حيث كان أحدهما علة والاخر حالاً بأنه مرعى من حيث المعنى اذا أصله ما ذكره فقد عدل عنه لنكتة فضه طي أي هو مرعى فيه مطابقة لما قبله فان أصله الخ لكنه لا يخلو من خزانة وقيل انه من الاكتفاء وهو أن يحذف من كل من القرينين نظير ما أثبت في الآخر وأصله جعلنا الليل مظلماً ليسكنوا فيه والنهار مبصر ليتخبروا ويتصرفوا فيه والمناقشة في التعبير ليست من دأب المحصلين وكون الأصل عدم التقدير لا يضطر وقوله حالاً من أحواله إشارة الى ما فيه من التجوز في الاستناد فان الابصار ليس حاله بل حال من فيه ووجه عدم الانفكاك أنه مقارن لخلقه وجعله والخلق لا ينقل عنه فكذلك حاله وفيه إشارة الى أن السكون في الليل ليس كذلك فلذا لم يجعله حالاً (قوله لدلالة على الامور الثلاثة) هي

فيه سبب من أسباب معاشهم لعله لا يخل بما هو مناط جميع مصالحهم في معاشهم ومعادهم (انا جعلنا الليل ليسكنوا فيه) بالنوم والقرار (والنهار مبصر) فان أصله ليس بمرئيه بل وقع فيه بجعل الابصار حالاً من أحواله المحبوس عليها بحيث لا ينقل عنها (ان في ذلك لآيات لقوم يؤمنون) لدلالة على الامور الثلاثة

التوحيد والحشر وبعثة الرسل وقوله في الصور بضم الصاد وفتح الواو جمع صورة بناء على أن الصور
بضم السين الواو بعناه والبق بضم الباء وسكون الواو والقاف معرب يوري وعلى هذا فهو استعارة
تمثيلية شبه هيئة انبعاثهم من الصور إلى المحشر وقد نفخ في الصور بجيش نفخ لهم في المزمارة المعروف
فسار وإلى ما يريدون وقوله من الهول أي هول النفخ أو هول المحشر (قوله لأنه صغر مرة) أي
في الطور وقد سمع الخطاب بخاراه الله على تلك الصعقة أنه لا يصعق يوم الفزع وهذا ورد في الحديث
ما يدل عليه وقوله حاضرون الموقف أن كان الموقف منصوباً على الظرفية أي حاضرون لله في الموقف
فظاهر وإن كان مفعولاً له فعلى جعل حضور الموقف حضوراً لا اختصاصاً به وفي نسخة حاضرين على أنه
حال وقوله بعد النفخة الثانية لتعدها وقد قيل إنها ثلاث وقوله لتوحيد لفظ الكل وقيل لأن المراد
كل واحد وداخرين ودخريين بمعنى مقهورين منقادين وهو حال من الضمير (قوله ولعل المراد
ما يعم ذلك) لعدم قرينة الخصوص وقد قال الشيخ في الفتوحات إن بعض المقرئين تصل حياتهم بالآخرة
فلا يدركهم الصعق وكلام المصنف محتمل له وترى في وترى الجبال بصريه وتحتها حال وقوله لا تكاد
الح واليه يشير النابغة في قوله يصف جيشاً

فأرعن مثل الطود تحسب أنهم * وقوف لجاح والركاب تهملج

(قوله مصدر مؤكد لنفسه) هو في اصطلاح النحاة ما أكد مضمون جملة هي نص في معناه فحوله على
ألف درهم اعترافاً بأن احتملت غيره فهو مؤكد لغيره والعامل فيه محذوف وجوب القيام الجملة المؤكدة
مقامه فلوجبوزنا حذف تلك الجملة أيضاً كان اجحافاً فلذا لم يرض المصنف ما ذهب إليه الزمخشري من أن
المؤكد محذوف وهو الناصب ليوم تنفخ والمعنى يوم تنفخ في الصور فكان كيت وكيت أناب الله المحسنين
وعاقب المجرمين ثم قال صنع الله يريد به الأمانة والمعاقبة مع أن التأكيدها مقتضى للاهتمام بالشئ ينافي
حذفه وإن كان المحذوف لدليل كالموجود لكن فيما ذكره المصنف خفاء من جهة المعنى لأن الصنع
المتقن لا يناسب نسيراً لجبال ظاهراً ولا ذكر أفعالهم والحسنة بعده وكأنه الحامل للزمخشري على
التقدير ألا ترى أن قوله خلقه وسواه كيف يأباه وأدعاء دلالتها على اتقان الصنع محل تأمل (قوله تعالى
من جاء بالحسنة الآية) قيل أكثر المفسرين على أن المراد بها الإخلاص والسبب ضدها وهي الشرك
لقوله فكبت وجوههم في النار فليس خيراً بمعنى أفضل ورد بأن السيئة لا يتعين أن يراد بها الشرك لأن
الظاهر منها العموم وذكر الكب من نسبة ما للبعض للجميع وقد مررت له نظائر مع أنه غير مختص بالشرك
بل يعم العاصي وكون خير بمعنى أفضل لا مانع منه لأن الأفضلية بمعنى الإضعاف لا سيما ورؤية الله التي
لا شئ أفضل منها مرتبة عليها وفيه أن هذا التخصيص منقول عن رئيس المفسرين ابن عباس رضي الله
عنهما وقوله في مقابلها فكبت قرينة عليه وما ذكره خلاف الظاهر وشرطه مفقود هنا (قوله
اذنبت له الشريف) وهو الثواب الآخروي وقوله بالخسيس قيل أراد به الحسنة المالية لأنها أوساخ
الناس والافني التعميم سوء أدب لا يخفى وأجيب عنه بأنه إشارة إلى أن الخيرية من حيث الفاعل
والخسة من حيث انفعال العبد والجزاء فعل السيد وشأن ما بين الفعلين فأفعال السيد سيدة
الأفعال ووصف العمل بالخسة باعتبار صدوره عن العبد المقهور لا ينافي شرفه بالنظر إلى أنه حسنة
أو إشارة إلى أن الخيرية باعتبار أنها بطريق التفضل فوصف العمل بالخسة باعتبار أنه لا يقاوم النعم
الدنيوية فضلاً عن إفضائه إلى الثواب الآخروي ولأن تقول قوله والباقي بالقصاة تفسيره وهو
ظاهر (قوله وسبع مائة واحدة) هذا باعتبار الألف أكثر واقتصر عليه لأنه أنسب للخيرية فلا يقال
عليه أن الأولى ذكر الأقل المتيقن وهو العشرة ليعلم كل حسنة مع أنه محتمل أن يريد به مجرد الكثير
لشروع استعماله فيه كالسبعة والسبعين ثم إن هذا إشارة إلى الخيرية كما أن قوله والباقي بالقصاة
إشارة إلى الخيرية كينها (قوله وقيل خبر منها الخ) فمن ابتدأ به ولم يرتضه لأنه خلاف الظاهر لانه

(ويوم تنفخ في الصور) في الصور أو القرن
وقيل أنه تمثيل لانبعاث الموتى بالبعثات الجيش
اذ نفخ في البوق (فزع من في السموات
ومن في الأرض) من الهول وعبر عنه
بالماضي لتحقق وقوعه (الامن شاء الله)
أن لا يفزع بأن ثبت قلبه قبل هم جبريل
وميكائيل وإسرافيل وعزرائيل وقيل
المحور والخزنة وحملته العرش وقيل
الشهداء وقيل موسى عليه الصلاة والسلام
لأنه صغر مرة ولعل المراد ما يعم ذلك (وكل
آتوه) حاضرون الموقف بعد النفخة الثانية
أوراجعون إلى أمره وقرأ جزء وحفص
آتوه على الفعل وقرئ آتاه لتوحيد لفظ
الكل (داخرين) صاغرين وقرئ دخريين
(وترى الجبال تحسبها جامدة) ثابتة في مكانها
(وهي تمرثر السحاب) في السرعة وذلك لأن
الاجرام الكبار إذا تحركت في سميت واحد
لا تكاد تبين حركتها (صنع الله) مصدر
مؤكد لنفسه وهو المضمون الجملة المتقدمة
كقوله وعد الله (الذي أتقن كل شئ) أحكم
خلقته وسواه على ما ينبغي (انه خير بما
يفعلون) عالم بطواهر الأفعال وبواطنها
فجاء بهم عليها كما قال (من جاء بالحسنة فله
خير منها) اذ ثبت له الشريف بالخسيس
والباقي بالقصاة وسبع مائة واحدة وقيل خير
منها أي خير حاصل من جهتها وهو الجنة وقرأ
ابن كثير وأبو عمرو وهشام خير بما يفعلون
بالباء والباءون بالياء

(وهم من فزع يومئذ آمنون) يعني به خوف عذاب يوم القيامة وبالأول ما يلحق الإنسان (٦١) من التيب لم يري من الأهوال والعظائم ولذلك يعم

الكافرون والمؤمن وقرأ الكوفيون بالتسوين لأن المراد فزع واحد من افزع ذلك اليوم وأمن يعتدي بالحار وبفسه كقوله أفأمنوا مكر الله وقرأ الكوفيون ونافع يومئذ يفتح الميم والباقيون بكسرهما (ومن جاء بالسبيثة) قيل بالشرك (فكبت وجوههم في النار) فكبو أفيها على وجوههم ويجوز أن يراد بالوجه أنفسهم كما أريدت بالأيدي في قوله تعالى ولا تلقوا بأيديكم (هل تجزون إلا ما كنتم تعملون) على الالتفات أو بأضمار القول أي قيل لهم ذلك (انما أمرت أن أعبد رب هذه البلدة الذي حرمها) أمر الرسول صلى الله عليه وسلم بأن يقول لهم ذلك بعد ما بين المبدأ والمعاد وشرح أحوال القيامة أشعاراً بأنه قد أتم الدعوة وقد كملت وما عليه بعد إلا الاشتغال بشأنه والاستغراق في عبادة ربه وتخصيص مكة بهذه الاضافة تشريفاً لها وتعظيم لشأنها وقرئ التي حرمها (وله كل شيء) خلقاً وملكاً (وأمرت أن تكون من المسلمين) المنقادين أو الثابتين على ملة الاسلام (وأن أتوا القرآن) وأن أواظب على تلاوته ليستكشف لي حقائقه في تلاوته شيئاً أو أتباعه وقرئ وأتل عليهم وأن اتل (فن اهتدى) باتباعه أي في ذلك (فانما يعتدي لنفسه) فان منفعه عائدة اليه (ومن ضل) بخالفني (فقل انما أنا من المذيرين) فلا على من وبال ضلاله شيء اذ ما على الرسول إلا البلاغ وقد بلغت (وقل الحمد لله) على نعمة النبوة وعلى ما علمني ووفقني للعمل به (سير يكم آياته) القاهرة في الدنيا كوقعة بدر وخروج دابة الارض أو في الآخرة (فتعرفونها) فتعرفون أنها آيات الله ولكن حين لا تنفعكم المعرفة (وما ربك بخائف عما تعملون) فلا تحسبوا ان تأخير عذابكم لغفلته عن أعمالكم وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وجزء والكسائي بالياء * عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة طس كان له من الاجر عشر حسنات

يلزمه استعمال فعل بدون الامور الثلاثة لانه على هذا ليس باسم تفضيل بل صفة مشبهة كخير المشدد فانه ورد كذلك كما بين في كتب اللغة (قوله وبالأول) أي في قوله ففزع من في السموات ومن في الارض فلا مخالفة بينهما وأما ادراجهم في الاستثناء فغير مراد كما أشار اليه المصنف رحمه الله والعظائم جمع عظيمة وعموم الاول لانه مقتضى الجبل البشرية وقوله بالتسوين أي في فزع يومئذ ظرف له أو صفة له واليه أشار بقوله لان المراد الخ أو ظرف لا آمنون وقوله فزع واحد لان التكثير للوحدة ويجوز كونه للتقليل أو للتعظيم فان كل فزع في القيامة عظيم وقوله وأمن بصيغة الماضي أو اسم الفاعل والجار من فتقديمه للفاصلة وقوله وقرأ الكوفيون لاحاجة لذكرهم مع تقدم قراءتهم بالتسوين ومعه يتعين الفتح ونافع بينهما على الفتح لاضافتها الى اذ (قوله قيل بالشرك) قيل مرثضه لان الظاهر العموم ولا دلالة في قوله فكبت لانه من نسبة ما للبعض للجمع ورد بأنه ممنوع اذ الظاهر حمل المطلق على الكامل وهو الشرك ولو أريد العموم كان الظاهر التذكير وفي قوله فكبت دلالة ظاهرة تعارضه فتأمل (قوله فكبو أفيها الخ) بيان لحاصل المعنى أو إشارة الى أن اسناد الكسب الى الوجوه مجازي لانه يقال كبه وأكبه اذا انكسه وان كان المشهور يعتدي كبه ولزوم كسب حتى قيل انه مطاوعه صرح به في القاموس واسان العرب وحكاه ابن الاعرابي فن اعترض عليه بأنه لا يقال أكبه متعتباً لم يصب وسيأتي الكلام فيه في سورة الملك مفصلاً واطلاق اليد على الشخص مجازاً فيه كلام سيأتي (قوله أو بأضمار القول) ولا التفات فيه وان كان عبارة عن من لانه في كلام آخر كما حقق في المعاني وقوله أمر الرسول إشارة الى أنه استئناف بتقدير قل قبله وقوله قد أتم الدعوة أي لهؤلاء الكفرة والافهوما موربها الى آخر عمره وقوله وتخصيص مكة مع أنه رب جميع البلاد والخلوقات ولذا قال بعده وله كل شيء وقراءة التي حرمها شاذة ولا ينافي هذا ما في الحديث من ان ابراهيم عليه الصلاة والسلام حرم مكة وأنا حرم المدينة لانه بأمر ربه فهو المحرم في الحقيقة وابراهيم عليه الصلاة والسلام مظهر لحكمه والتعظيم من الاضافة والاشارة أيضاً (قوله وان أواظب على تلاوته) هو من المضارع الدال على الاستمرار فاتل من التلاوة بمعنى القراءة وقوله شيئاً أي تدرى بحال من حقائقه أو من تلاوته فيكون بمعنى مر تلاوا الاول أولى وقوله وأتباعه فاتل من تلاه اذا تبعه فيكون كقوله ان أتبع الاما يوحى الى وتتل أمر في القراءة الثانية معطوف على معنى أن أكون وقراءة أن اتل بدون واو في النظم وان مفسرة بتقدير أمرت قبلها أو مصدرية (قوله باتباعه اي في ذلك) قيل هذا وقوله بخالفني يقتضي أنه من كلام النبي صلى الله عليه وسلم فيقتضي تقدير قل قبله والتصریح بها بعده يقتضي أنه من كلام الله تعالى عقب أمره بأن يقول لهم ما قبله فالظاهر اياك ومخالفتك ولا يعتد في كونه مقول القول المقدر قبل قوله أمرت كما مر ولو جعل ضمير اياي ومخالفتي لله أيضاً لم يعد فتأمل (قوله فلا على من وبال ضلاله) إشارة الى أن ما ذكره قائم مقام جواب من بقرينة مقابلة ولو جعل هذا هو الجواب على أنه كناية عما ذكرته بوضعية من غير تقدير أو على أنه جواب بتقدير قل له لم يعد وكلام المصنف لا يأباه (قوله كوقعة بدر) قيل قوله فتعرفونها بأياه لانهم لا يعرفون بذلك وليس بشيء لان منهم المعترف بالفعل كالمقتولين وبالقوة كغيرهم وقوله فتعرفون أنها آيات الله الضمير راجع للآيات من حيث هي آيات أو المراد فتعرفون وقوعها وقوله وما ربك ليس مقول القول واذا كان المراد دابة الارض فالخطاب لجنس الناس لامن في عهد النبوة * (تنبيه) * كون البلدة المذكورة مكة عليه أكثر المفسرين وفي تاريخ مكة انما مني قال حدثنا يحيى بن أبي ميسرة عن خلاد بن يحيى عن سفيان أنه قال البلدة منى والعرب تسميها بلدة الى الآن (قوله عن النبي صلى الله عليه وسلم الخ) هو موضوع وقوله بعدد أي له بعدد كل واحد منهم عشر حسنات وقوله وهو دقيل انه معطوف على من صدق على المعنى اذ التقدير بعدد قوم سليمان وقوم هود فحذف المضاف وأقيم المضاف اليه مقامه وقيل عليه لاحاجة الى اعتبار المعنى فان العطف بدونه صحيح ولو عطف على سليمان احتج لما ذكر

وهو غفلة فان هودا وصالحا لم يقع منصوبا في جميع النسخ مع انه معطوف على سليمان قطعا فلا بد من
توهم أن من صدق سليمان بمعنى قوم سليمان حتى يعطف عليه المجرور بعد حذف المضاف وقال بعض
الفضلاء لما اعتبر الحذف ليفيد ما هو المقصود من كثرة الأجر اعتبار المعنى ليكون قرينة على خصوص
الحذف تمت السورة بحمد الله ومنه وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين

﴿سورة القصص﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(قوله مكية) أي كلها وهو قول طاوس وعكرمة والقول الثاني قول مقاتل وقيل الآية المذكورة
نزلت بين مكة والخفة وقال الداني في كتاب العدد حدثني محمد حدثنا عبد الله قال حدثني أبي قال حدثني
علي بن الحسين عن أحمد بن موسى عن يحيى بن سلام قال بلغني أن النبي صلى الله عليه وسلم حين هاجر نزل
عليه جبريل عليه الصلاة والسلام بالخفة وهو متوجه من مكة إلى المدينة فقال أنشأ يا محمد إلى بلدك
التي ولدت فيها قال نعم قال إن الذي فرض عليك القرآن لراذك إلى معاد الآية وقوله وهي عمان وثمانون
آية أي بالاتفاق (قوله نقرؤه بقراءة جبريل) قال الراغب التلاوة تختص باتباع كتب الله المتزنة تارة
بالقراءة وتارة بالارتسام لما فيه من أمر ونهي وترغيب وترهيب أو ما يتوهم فيه ذلك وهو أخص من
القراءة اه فأشار المصنف رحمه الله إلى أن المراد الأول فليس تفسيره بالاعتناء لكنه على الأول من
الاسناد المجازي كبنى الأمير المدينة وعلى الثاني هو مجاز لغوي أما من سئل بالتعمال في لازم معناه أو سببه
وهو التزليل أو استعارة تبعية تشبيه التزليل بالقراءة لأن كلامهم ما طريق التبليغ (قوله بعض بنهما
مفعول تلو) جعل الحرف مفعولا لا يوافق القواعد النحوية قائما أن يكون هذا مبالغة مع المعنى كما مر
أو يكون المراد أن مفعول تلو محذوف وهو شأ ولما كان الجار والمجرور وصفة له قائمة مقامه سماه مفعولا
نسما كما جعلوا الظرف حالا والحال في الحقيقة متعلقه فرجع إلى ما ذكره أبو البقاء وغيره وقد جوز في من
أن تكون بيانية وزائدة على رأي الاخفش وأنبأ بمعنى الخبر العظيم مراد به لفظه فيكون متلوا من غير
يجوز (قوله محققين) بيان لحاصل المعنى أي ملتبس بالحق فهو حال من فاعل تلو ويجوز كونه حالا
من المفعول والحق بمعنى الصدق أي صادقا (قوله لقوم يؤمنون) قال في الكشف لمن سبق في علمنا
أنه يؤمن لأن التلاوة انما ينتفع بها هؤلاء دون غيرهم يعني أن اللام للتعليل وخص المؤمنون مع عمومهم
لأنهم المتفعلون به ويؤمنون بالاستقبال الشامل لجميع الأزمنة الثلاثة كما يكون بالنظر لزمان الحكم
والتكلم على ما حقق في الأصول يجوز أن يكون بالنظر إلى علم القائل أيضا فيشمل من آمن حالا وليس
كقوله هدى للمتقين كما قيل وفائدة الاخبار بقصص الامم السابقة على لسان النبي الأمي صلى الله عليه
وسلم الدعوة إلى تصديقه كما أشار إليه بعض المحققين فليس من عموم المشترك كما توهم ولا حاجة إلى أن يقال
المراد من يؤمن حالا وغيره معلوم بدلالة النص كما مر (قوله فرقايشيعونه الخ) أي يتبعونه لأن أصل
معنى المشايعة المتابعة فيفرقهم بعدد أنواعهم وعلى الوجه الثاني بعدد هم باعتبار أعمالهم وخدماتهم
له فقوله استخدمه مصدر مضاف للفاعل ومن لم يستخدمه منهم ضرب عليه الجزية كما في الكشف ولم
يذكره المصنف فسكانه عتداء الجزية خدمة له ولجندة وقوله أو حزابا يفرقهم بالعداوة (قوله وهم
بنو إسرائيل) فعدتهم من أهلها تغلبا لأنهم كانوا بها ويستضعف بمعنى يجعلهم ضعفاء مقهورين وهو
لحكاية الحال الماضية والاستئناف فحوى أو بياني في جواب ما ذاع بعد ذلك وقوله حال من فاعل
ويجوز كونه من المفعول كما في الكشف (قوله بدل منها) بدل اشتمال أو تنسيقا وحال من فاعل
يستضعف أو صفة لطائفة وقوله وكان ذلك أي الذبح والاستحياء وقوله وان كذب فساوجهه وما قيل
في وجهه من احتمال أن يصدقه ولكنه يرى أنه يقع ذلك ان لم يقتله أو يكذبه في بت القول من غير تعليقه

* (سورة القصص)
مكية وقيل الامن قوله تعالى الذين آتيناهم
الكتاب الى قوله لا ينبغي الجاهلين وهي
ثمان وثمانون آية

* (بسم الله الرحمن الرحيم)
(طسم تلك آيات الكتاب المبين تلو علينا)
نقرؤه بقراءة جبريل ويجوز أن يكون بمعنى
نزله مجازا (من بناموسى وفرعون) بعض
بنهما مفعول تلو (بالحق) محققين (اقوم
يؤمنون) لأنهم المتفعلون به (ان فرعون
علا في الارض) استئناف مبين لذلك البعض
والارض أرض مصر (وجعل أهلها شيعة)
فرقايشيعونه فيما يريد أو يشيع بعضهم بعضا
في طاعته أو اصنافا في استخدامه استعمال
كل صنف في عمل أو حزابا بأن أغرى بينهم
العداوة كي لا يتفقوا عليه (يستضعف
طائفة منهم) وهم بنو إسرائيل والجملة حال
من فاعل جعل أو صفة لشيعة أو استئناف
وقوله (يذبح أبناءهم ويستحي نساءهم) بدل
منها وكان ذلك لأن كاهنا قال له يولد مولود
في بني إسرائيل يذهب ملكك على يده وذلك
كان من غاية حقه فانه لو صدق لم يندفع بالقتل
وان كذب فساوجهه (انه كان من المفسدين)
فلذلك اجترأ على قتل خاتم كثير من أولاد
الانبياء تخيل فاسد

على عدم قتله بعيدا لانه ليس في القصة ما يدل عليه وفي هذا دليل على أن قتل الاولاد لحفظ الملك شريعة
 فرعونية (قوله وزيد حكاية حال الخ) ولذا لم يقل أردنا وأما نحن فستقبل بالنسبة للإرادة فلا حاجة
 لتأويله وقوله من حيث الخ بيان للجماع بينهما بل للمقتضى له لأن البيان لا يتم بدونه فلا بد من دخولها
 فيه بالعطف أو بالقيدية وأما عطفه على تنويعه يستضعف في الكشف أنه غير سديد ووجهه بما حصل أنه
 يلزم على الأول خروج عن المتلو والتبا وليس كذلك وأما الثاني فلا أنه حال من فاعل جعل أو مفعوله
 أو صفة شيئا أو مستأنف وعلى الأولين هو ظاهر الامتناع وعلى الثالث أظهر إذا لم يدخل له في جواب
 السؤال المفهوم من قوله جعل أهلها شيئا والعطف يقتضي الاشتراك فيه لكن العطف على يستضعف
 مساع على الوصفية والمعنى جعل أهلها شيئا يستضعف طائفة منهم وزيد أن نحن عليهم منهم أي على
 الطائفة من الشيع فاقم المظهر مقام المضر الرجوع الى الطائفة وحذف الرجوع الى الشيع للعلمية كأنه
 قيل يستضعفهم وزيد أن نقويهم كما في جملة حال من مفعول يستضعف أي شيئا موصوفين بالاستضعاف
 وإرادة المتن على تلك الطائفة منهم بدفع الضعف وأيضاً العلم بهذه الصفة لم يكن حاصلًا كالاستضعاف
 المقيد بحال الإرادة وهذا مما يضعف هذين الوجهين وأورد عليه أن للعطف عليه على تقدير كونه حالاً من
 المفعول مساعاً أيضاً يعين ما ذكره فلا وجه للتخصيص بالوصفية وأن عدم حصول العلم بالصفة الثانية بعد
 تسليم لزومه مطلقاً غير مسلم فإن سبب العلم بالأولى يجوز أن يكون سبباً للعلم بالثانية لانه أمّا بالوحى السابق
 أو خبر أهل الكتاب ولا اختصاص لواحد منهما بالأولى وأيضاً يجوز تخصيص جواز خالية وزيد الخ
 باحتمال الاستئناف أو الحالية في يستضعف دون الوصف فلا يكون مشتركاً للزام (أقول) هذا غير
 وارد أمّا الأول فلا أن كونه حالاً من المفعول أعني شيئا غير مذكور في الكشف فلذا لم يلتفت الى أن
 للعطف مساعاً عليه وأما الثاني فلا أن كون الصفة معلومة صريح به الزمخشري في مواضع من كتابه فيمكن
 الإرادة عليه بما هو مسلم عنده وأما كون العلم بالأولى يستلزم العلم بالثانية بناء على أن سببه ما ذكر فليس
 كذلك لأن الاستضعاف مفسر بالذبح والاستحياء وهو معلوم بالمشاهدة لا بما ذكر وأحسن من هذا
 كله قول الفاضل اليمني أن عدم سداده لأن قوله أن فرعون الخ بيان لنظام موسى وفرعون وما سبق بنا
 فرعون فقط فتمين عطف وزيد الخ بعد ادعاء البيان ليكون بياناً لثبوتها مطابقة للمبين وهذا وجه لطيف
 لا تكلف فيه (قوله أو حال من يستضعف) أي من مفعوله بتقدير مبند أي ونحن زيد لئلا تخلوا الجملة
 الحالية من العائد ويجوز تصديرها بالواو كما قيل يعني أنه حال من مفعوله دون فاعله لئلا تخلوا الجملة
 من العائد وأنه بتقدير المبند ليحوز التصدير بالواو وفيه لف ونشرف لانه وفيه لأن المفعول قائم مقامه
 ونحن ليس عبارة عن ذي الحال وأما كون الاسمية يكتفى في ربطها الواو فيجوز كونه حالاً من الفاعل
 فع الاختلاف فيه لاشبهة في استهجانها مع حذف المبتدأ ولذا ضعف هذا الاعراب (قوله ولا يلزم من
 مقارنة الإرادة الخ) جواب عما رد على الحالية من أن الحال الأصل فيها المقارنة والمتن واقع بعد
 استضعافهم بأن الحال ليس المتن بل إرادته وهي مقارنة لجوان مقدمها على المراد عندنا فكون إرادته
 حالية بوقوع مراد في المستقبل ولذا قيل أن نحن ولو سلم فتقارب الزمان له حكم المقارنة هذا كله ان لم
 تجعل حالاً مقدرة وقوله من الله أي انعامه وقوله منه أي الاستضعاف (قوله لما كان في ملكه فرعون
 وقومه) الملكة بفتح الميم واللام التملك مطلقاً هنا وقال الراغب إنها تختص بملك العبيد وكان الملكة
 المشهورة في قولهم علم بالملك مستعارة من هذه اذ لم يذكرها أهل اللغة وقولهم ملكة بكسر فسكون مع تاء
 التانيث غلط والمراد ما كان في أرضهم لاهي فلا يلزم التكرار ولذا أتى بكلمة في أو يقال التمكن أمر آخر
 غير الوراثة بعدها وقوله أرض مصر والشام زاد الشام وإن كانت الأرض المعهودة مصر لأن مقربى
 إسرائيل الشام وتمكنهم فيها فلا وجه للاعتراض عليه (قوله ثم استعبر الخ) استعارة لغوية
 أو اصطلاحية وشاع حتى صار حقيقة عرفية ولذا ذكره اللغويون واطلاق الأمر أي جواز التصرف

(وزيد أن نحن على الذين استضعفوا في
 الأرض) أي تفضل عليهم بأنقاذهم من
 بأسه وزيد حكاية حال ماضية معطوفة على
 أن فرعون عـلا من حيث أنهم ما واقعان
 تفسير التبا أو حال من يستضعف ولا يلزم من
 مقارنة الإرادة للاستضعاف مقارنة المراد
 له لجواز أن يكون تعلق الإرادة به حيثئذ
 تعلقا استقباليا مع أن منه الله بخلاصهم لما
 كانت قريبة الوقوع منه جاز أن تجري مجرى
 المقارن (ونجعلهم أئمة) مقدمين في أمر
 الدارين (ونجعلهم الوارثين) لما كان
 في ملكه فرعون وقومه (ونجعلهم
 في الأرض) أرض مصر والشام وأصل
 التمكن أن تجعل للشيء مكاناً يتمكن فيه ثم
 استعبر للتسليط واطلاق الأمر

والامر واحد الامور والاوامر (قوله من ذهاب ملكهم وهلاكهم على يد مولود منهم) بيان لما يحذرون ولا شبهة في أنه المحذور عندهم وهو الذي خافوا منه بعد اخبار الكهان حتى حملهم على القتل كما مر ولذا فسر الشيخان بما ذكر وأما كون ذلك مرئياً فان كانت الرؤية بمعنى المعرفة وهم قد عرفوا ذلك لما شاهدوه من ظهورهم عليهم وطلوع طلائعهم من طرق خذلانهم فظاهر وان كانت بصريه وهو المناسب للبلاغة فالرؤية لمقدماته وعلاماته جعلت رؤية له مبالغه وهذا مستفيض بينهم حتى يقال رأى موته بعينه وشاهد هلاكه كما قال بعض المتأخرين أبكاني البين حتى * رأيت غسلي بعيني أو المراد رؤيته وقت الهلاك فلا يرد أنهم لم يروا ما ذكر وإنما الرائي له بنو اسرائيل وبقية من هلك حتى بقيت بظهور موسى لأن هذين ليسا بما أرواهم كما قيل مع أنه عين تمكينهم منهم فلا يناسبه عطفه عليه وأما رده بأن الابصار لا يتوقف على الحياة عندنا أو المراد اراءة طلائعهم أو تعريضه وأن الصواب أن يقول مما رأوه فثابتي من عدم التأمل مع أنه حرف عبارته اذ ظن أن هم في أرواهم مفعولاً ثانياً وهو تأكيدي لثابت الفاعل (قوله تعالى وجنودهما) الاضافة اليهما تأملياً أو كان لهما من جنود مخصوصون به وان كان وزيراً أو لآن جند السلطان جند لوزيره والحذر التوقي بما يضرب ولما كان الوحي للانباء عليهم الصلاة والسلام فسر بقوله بالهام أو رؤيا منام صادقة قص فيها أمره وأوقع الله في قلبها يتقنه أو باخبار نبي في عصره لها أو رؤية ملك كما وقع لمريم اذ قد رآه غير الانبياء عليهم الصلاة والسلام قيل وقوله انارادوه الخ بأبي كونه الهام لان البشارة تقتضي العلم به وفيه نظر وأن في أن أرضعته مصدرية أو مفسرة كما مر وقوله ما أمكنك اخفاؤه أي في مدة امكانه وقوله بأن يحس به بأن يعرف ولادته وقوله يريد النيل لانه يسمى بحرا وان غلب في غير العذب وقوله ضيعة أي فقد ابذبحه أو غرقه أو شدة من عدم رضاعه في سن الرضاع وقوله عن قريب أخذه من اسم الفاعل لانه حقيقة في الحال أو من السياق والطلق يفتح فكون وجع يعرض عند وضع الحمل وضربه قرب حصوله وجبالي بفتح اللام جمع حبل معروف وضميرها لها أي أفزعها للقبالة والسعاية ابلاغ خبر يضرب المخبر عنه لسلطان أو نحوه وقوله فأرضعته أي أمته لقوله أن أرضعته والموالي جمع مولود والعيون الجواسيس والتفحص التفتيش والتابوت الصندوق وقوله فقدفته فاهوه فصيحة كفاء فالتقطه أي وضعته فيه فقدفته في البحر والتقدير في النظم فعلت ما أمرت به من ارضاعه والقائه فالتقطه الخ أي أخذه أخذ اللقطة بعض أتباعه (قوله تعليل الخ) في كلامه احتمالاً لأن بأن يشبه كونه عدواً وحزناً بما يكون غرضاً منها مضراً في النفس مكنياً ويدخل عليه لام التعليل على طريق التخييل لكونه علة فتكون اللام مستعملة في معناها الحقيقي ففيه استعارة مكنية تخيلية أو شبه ترتب الشيء على شيء والغرض منه شيء آخر بالتعليل بعلة للفعل ويستعمل فيه أداته فيكون استعارة تبعية وإلى هذا ذهب الزمخشري حيث قال هي لام كي التي معناها التعليل كقوله جئت لك تكرمني سواء بسواء ولكن معنى التعليل فيها وأورد على طريق المجاز دون الحقيقة لانه لم يكن داعيهم إلى الالتقاط أن يكون لهم عدواً وحزناً ولكن المحبة والتبني غير أن ذلك لما كان نتيجة التقاطهم شبه بالداعي الذي يفعل الفاعل الفعل لاجله وهو الاكرام الذي هو نتيجة المحبة والتأدب الذي هو غيرة الضرب في قولك ضربته ليتأدب وتحريره ان هذه اللام حكمها حكم الاسد حيث استعيرت لما يشبه التعليل كما يستعار الاسد ان يشبه الاسد اه فليس في طرفي كلامه تدافع كما توهم حتى يحتاج إلى تقدير أو تأويل وأما كون الالتقاط الوجدان من غير قصد والتعليل يقتضي حقيقة القصد فهوهم لأن الوجدان من غير قصد لا ينافي قصد أخذ ما وجد لغرض ويحتمل تعلق اللام بمقدراً رأى قدرنا الالتقاط ليكون الخ فلا تجوز فيه وقراءة حمزة والكسائي حزننا بضم فسكون والجمهور يفتحون وهما الغتان (قوله في كل شيء) العموم من حذف المتعلق أو المعنى من شأنهم الخطأ وليس يدع أي مستغرب إشارة إلى أن هذه الجملة تذييلية واعتراضية كما سيصرح به وهو على هذا من الخطأ في الرأي وقوله أو مسدين إشارة

(وزير فرعون وهامان وجنودهما منهم) من بني اسرائيل (ما كانوا يحذرون) من ذهاب ملكهم وهلاكهم على يد مولود منهم وقرأ حمزة والكسائي ويرى بالياء وفرعون وهامان وجنودهما بالرفع (وأوحينا إلى أم موسى) بالهام أو رؤيا (أن أرضعته) ما أمكنك اخفاؤه (فإذا خفت عليه) بأن يحس به (فألقه في اليم) في البحر يريد النيل (ولا تخزي) لفراقه (انارادوه اليك) عن قريب بحيث تأمنين عليه (وجاعلوه من المرسلين) روى أنهم لما ضرب بها الطلوق دعت قابله من الموكلات بجبالى بنى اسرائيل فعالجتها فلما وقع موسى على الارض هالها نور بين عينيه وارتعشت مفاصلها ودخل حبه في قلبها بحيث منعها من السعاية فأرضعته ثلاثة أشهر ثم ألح فرعون في طلب المواليد واجتهد العيون في تفحصها فأخذت له تابوتاً فقدفته في النيل (فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدواً وحزناً) تعليل لالتقاطهم اياه بما هو عاقبته ومؤداه تشبهاً بالغرض الحاصل عليه وقرأ حمزة والكسائي حزننا (ان فرعون وهامان وجنودهما كانوا خاطئين) في كل شيء فليس يدع منهم ان قتلوا ألوفا لاجله ثم أخذوه يربونه ليكبرو بفعلهم ما كانوا يحذرون أو مسدين فعاقبهم الله تعالى بأن ربي عدوهم على أيديهم

الى أنه من خطي بمعنى أذنب وفي الاساس يقال خطي خطأ إذا تعدد الذنب وقد اختلف في خطي وأخطأ هل هما بمعنى أو بينهما فرق بأنه يقال خطي في دينه وأخطأ إذا سلك طريقا خطأ عامدا أو غير عامد وقد فصلناه في شرح الدرّة (قوله فالجمله اعتراض) بين المتعاطفين لتأكيدهم المضمون من قوله ليكون لهم عدوا وحزنا فإنه استعارة تهكمية كما مر وهو على الوجه الاول كما في شرح الكشف وتبعه المحشي وقيل أنه على الوجهين لانها توكيد ذنبهم المفهوم من حاصل الكلام أيضا وقوله أولبيان الموجب بكسر الجيم على الثاني خاصة لكن الظاهر أنه على هذا يكون جواب سؤال مقدر أن أريد بما يتلو به كونه عدوا وحزنا فهو استئناف وهو لا ينافي الاعتراض عندهم فإن أريد غيره فهو اعتراض فقط (قوله خاطين) أي بياء ساكنة وقوله تخفيف خاطين أي بإبدال همزة ياء وحذفها وقوله وأخاطين الصواب فليس مبدل بل هو من خطا بخطوب بمعنى تخطي لتخطيه الصواب الى ضده فهو مجاز وهو يؤول الى معنى القراءة الاولى لكن الوجه الاول أوفق لها لفظا ومعنى (قوله حين أخرجه) إشارة الى ما في الكشف من أنهم عالجوه فلم تيسر فتحه لغيرها على ما فصل فيه وقوله هو قرة الخ إشارة الى أنه خبر مبتدأ محذوف والظرف صفة لا مبتدأ خبره لا تقتلوه ولو نصب لكان قويا لكانه لم يقرأ به وقوله لانهم ماتوا متعلق بقوله قالت وعالجها أي داووها به أو وصفوه لها وعلاجهم لها بريقه لشبهه به أو لظنهم أنه من جنسه لا من بني آدم وهذا الطف من الله به لا عقاب لهم عن قتله (قوله وفي الحديث انه قال الخ) هذا الحديث رواه الترمذي عن ابن عباس رضي الله عنهما وقوله ولو قال هولي كما هو لك الخ هو أمر فرضي أي لو كان غير مطبوع على الكفر والعناد لشاهد ما شاهدته فكان دليلا على أنه يهتدى للإسلام أو لو قاله خلق الله فيه أسباب الهداية (قوله خطاب بلفظ الجمع) للتعظيم بناء على أن المراد فرعون لا هو وأعوانه الحاضرون لعدم ما يدل عليه في النظم وإن رجمه بعضهم بما روي أن غواة قومه قالوا وقت أخرجه هذا هو الصبي الذي كان يحذر منه فأذن لنا في قتله ولا هو ومن يخشى منه القتل وإن لم يحضر على التغليب وأما ما قيل من أن الجمع للتعظيم لا يوجد في كلام العرب الموثوق بهم لا في ضمير المتكلم كقولنا وغيره من كلام المولدين فما تقرر دبه الرضى وكل من ذكره تابع له وهو لا أصل له رواية ودراية قال أبو علي الفارسي في فقه اللغة الصاحب من سنن العرب مخاطبة الواحد بلفظ الجمع فيقال للرجل العظيم انظروا في أمري وهكذا هو في سر الأدب وخصائص ابن جني ولولا خشية الاطالة لنقلناه مفصلا ثم انه مجاز يبلغ لا يلزم سماعه منهم وكفى القرآن من درة عذراء مثله فلا تكن من المقلدين ومخايل اليمين علامات البركة (قوله تبناه) أي اتخذناه فإنه لا يثنى لتبني المولود لما فيه من الأبهة وهذا من عطف الخاص على العام أو تعبير بينهما المغايرة وهو لا ينسب بأو وقوله حال من الملتقطين يعني آل فرعون وقوله القائلة هي امرأة فرعون والمقول له المقدر فرعون عند المصنف وهو وأعوانه عند غيره فالمراد من الجمع اثنان على الاول والخطأ في التقاطع لتحقيق خلاف ما التقطه وضميرى اتخذ الفاعل والمفعول وهو على هذا من كلام اسية وفيما قبله من كلام الله وقوله على الخطأ الخ تلف ونشر على الوجهين وقوله على أن الضمير للناس يعني لأننى الحال اذ يكتفى للربط الواو وقوله وقد تبنيناه أي اتخذناه بناجلة حالية في كلامه ولا ينافي كون الحال منها في النظم لتقارنهما قمتا (قوله صفرا من العقل) أي خاليه لأنه محله المضاف اليه في القرآن كقوله تعالى فتكون لهم قلوب يعقلون بها وإن كان مشتركا بينه وبين الرأس ودهمها بجمع لان مع فتح الهاء وكسر هاء بمعنى عرض لها بغتة وقوله بوقوعه الخ لا ينافي قوله وقالت لاخته فصبه لان تبسيع الخبر ليعرف هل قتله أم لا وليتحقق ذلك لا ليعرف مكانه وأما كون الواو لا تقتضى الترتيب فلا وجه له لأن تقديم المؤخر من غير نكته لا يناسب في النظم الا ببلغ وقوله وأفتدتهم هوا أي خالية من العقل كقول حسان رضي الله عنه فأنت مجوف نخب هوا (قوله ويؤيده أنه قرئ فرغا) أي بكسر القاء وسكون الراء المهملة والغين المحبة وكلاهما قرئ به والمعنى واحد ووجه التأيد ظاهر لانه استعارة لتشبيهه بقتيل لا قود ولا دية فيه

فالجمله اعتراض لتأكيدهم المضمون أولبيان
الموجب لما يتلو به وقرئ خاطين تخفيف
خاطنين أو خاطين الصواب الى الخطا (وقالت
امرأت فرعون) أي لفرعون حين أخرجه
من التابوت (قرة عين لي ولك) هو قرة عين لنا
لانهم لما رأوا به أخرج من التابوت أحباها
أولانه صك كانت له ابنة برصاء وعالجها
الاطباء بريق حيوان بجري يشبه الانسان
فلطخت برصاها بريقه فبرئت وفي الحديث انه
قال لك لاني ولو قال هولي كما هو لك الهداه
الله كما هداها (لا تقتلوه) خطاب بلفظ الجمع
للتعظيم (عسى أن ينفعنا) فإن فيه مخايل اليمين
ودلائل النفع وذلك لما رأيت من نور بين عينيه
وارتضاعه ابنا به لبنا وبر البرصاء بريقه
(أو اتخذوه ولدا) أو تبناه فإنه أهل له (وهم
لا يشعرون) حال من الملتقطين أو من القائلة
والمقول له أي وهم لا يشعرون أنهم على الخطا
في التقاطعه أو في طمع النفع منه والتبني له
أو من أحد ضميرى اتخذته على أن الضمير للناس
أي وهم لا يشعرون أنه لغبرنا وقد تبنيناه
(وأصبح فؤاد أم موسى فارغا) صفرا من العقل
لما دهمها من الخوف والحيرة حين سمعت
بوقوعه في يد فرعون كقوله تعالى وأفتدتهم
هوا أي خلاه لا عقول فيها ويؤيده أنه قرئ
فرغا من قولهم دماؤهم بينهم فرغ أي هدر

ومن هلك قلبه ذهب ليه وفيها قرأت آخر (قوله أو من الهم) كما يقال فارغ البال ولا يرد عليه عدم ملائمة لما بعده من قوله لتكون من المؤمنين كما سيأتي في تفسيره وأما أنه يقتضي الجسلة البشرية فلا يناسب قول المصنف رحمه الله أو الفرح بتبنيه كما لا يخفى (قوله أو لسماعها الخ) هذا أيضا يلائم ما بعده لما سيأتي ولا ينافي قوله وقالت لاخته قصبة قتاتل (قوله أنها كادت الخ) إشارة إلى أن ان محففة من الثقيلة واللام هي الفارقة وقيل ان نافية واللام بمعنى الا وقوله بأمره فهو بتقدير مضاف قيل وتعديه بالباء التضمينية معنى تصرح أو هي زائدة ومعنى تبدى تظهر لانه من البدو وهو الظهور وفسره في الكشف بتصحير صادوحاء مهملتين على أنه من البادية والصحراء لا من البدو قال في الأساس ومن الجحاز أبحر بالامر وأصحره أي أظهره وكلام المصنف يحتمل فلا يحتاج إلى التضمن حينئذ وقوله من فرط الضجر على التفسير الأول والوجه الأول من التفسير الثاني (قوله بالصبر والثبات) إشارة إلى أن الربط على القلب مجاز كما في قوله ولا يربط على قلوبكم وهذا ناظر إلى التفسيرين قبله وقوله من المصدقين الخ وعده الله انا رادوه الخ وقوله من الواقفين الخ الأول مبنى على أن فارغا بمعنى خاليا من العقل لفرط الجزع لولا أن الله ألهمها الصبر لتكون مصدقة بوعدة وهذا مبنى على أن المعنى فارغا من الهم فالمراد أنها كادت تظهر أمر موسى عليه الصلاة والسلام من الفرح أو لاثبات قلبها ليكون فرحها للوفاق بوعدة تعالى في حفظه لا لتبني فرعون وعطفه عليه فإنه لا يرضى الله فالإيمان على الأول بمعنى التصديق وعلى هذا بمعنى الوثوق كما حكى أبو زيد ما امتن أن أجد صحابة بمعنى وثقت فتدبر (قوله وقرئ موسى) أي همزة بدل الواو كان ينبغي تقديم هذا في تفسير فؤاد أم موسى والهمزة المضمومة تبدل واو باطراد كوجوه وأجوه وهذه لضم ما قبلها أجريت مجرى المضمومة وقوله همز واو وجوه بالنصب همزها أو بنزع الخافض أي كهمز واو الخ وقوله وهو أي قوله لتكون الخ علة لربط القلب أي تقويته وما دل عليه ما قبله أبدته وقوله مرهم عطف بيان على أخيه فإنه اسمها وقوله وتتبع خبره عطف تفسير لما قبله (قوله تعالى فبصرت به) بضم الصاد أي أبصرته وقرئ بفتحها وكسرهما في الشواذ وفأوه فصيحة أي قصت فبصرت وقوله عن جنب بضمين في القراءة المشهورة وفسره المصنف والزحشرى بالبعد وقيل أنه صفة موصوف محذوف أي مكان جنب أي بعيد وهو كانه من الاضداد فإنه يكون بمعنى القريب كالجار الجنب وقيل هو بمعنى الشوق هنا وقوله عن جنب يحتمل أن يكون بفتحين أو بفتح فسكون أو بضم فسكون فإنه قرئ بها كلها والمعنى واحد وضمير بعناه لجنب بضمين أو لبعده (قوله ومنعناه) جعله مجازا أما الاستعارة أو مرسلات من حرم عليه شيء فقد منعه لأن الصبي ليس من أهل التكليف وحكمته أن يكون سببا لعوده لأمه ولئلا يرضع لبن كفرة ومرضع بضم الميم وكسر الضاد وترك التاء أما الاختصاصه بالنساء أو لانه بمعنى شخص مرضع ومرضع بفتح الميم مصدر ميمي وجع لتعدد مواده وأسم موضع الرضاع وهو الثدي (قوله من قبل قصها) أو ابصارها وأوردته أو قبل ذلك أي من أول أمره وقوله فقالت أي دخلت مع المراضع فقالت وقولها على أهل بيت دون امرأة إشارة إلى أن المراد امرأة من أهل الشرف تليق بخدمة الملوك وقوله لا يقصرون لأن النصع بعناه المعروف لا يتأني هنا وقوله لما سمعته أي سمع قولها وهم لها ناصحون وقوله فخذوها أي أمسكوها واضيقوا عليها حتى تنقر وقولها انما أردت الخ لأن كلامها يحتمل في لغتهم واختلاف مرجع الضمائر لا يختص بلغة العرب حتى يتكلف له تاويل وهذا وان كان كذبا جازا لرفع الضرر مع أنها غير معصومة وقوله هل أدلكم معناه هل تريدون أن أدلكم وقوله وأجرى عليها أي أمر بأن يجري عليها النفقة وقوله من أنت منه بمعنى من أنت في القرب منه نسباً ومن اتصالية والكفالة تربية الصغير في الحجر وقوله بولدها أي بلقائه وقوله بعلاه بمعنى يلهمه (قوله علم مشاهدة) لبعض ما وعدها الله من رده وإرساله والافهى متيقنة لهما قبله وجل الزحشرى الوعد على كونه سيكون نبيا حينئذ لا يحتاج لما ذكر وقوله أن وعده حق أي لا يعرفون وعده ولا حقيقته

أو من الهم لفرط وثوقها بوعد الله تعالى أو لسماعها أن فرعون عطف عليه وتبناه (ان كادت لتبدي به) أنها كادت لتظهر بموسى أي بأمره وقصته من فرط الضجر أو الفرح بتبنيه (ولأن ربطنا على قلبها) بالصبر والثبات (لتكون من المؤمنين) من المصدقين بوعد الله أو من الواقفين بحفظه لا يتبني فرعون وعطفه وقرئ موسى أجرا للضممة في جارا الواو مجرى ضمها في استدعاء همزها همزا ووجوه وهو علة الربط وجواب لولا محذوف دل عليه ما قبله (وقالت لاخته) مرهم (قصبة) اتبع أثره وتتبع خبره (فبصرت به عن جنب) عن بعد وقرئ عن جنب وعن جنب وهو بعناه (وهي لا تشعر) أنها تقص أو أنها أخته (وحرمنا عليه المراضع) ومنعناه أن يرضع من المراضع جمع مرضع أو مرضع وهو الرضاع أو موضعه يعني الثدي (من قبل) من قبل قصها أثره (فقالت هل أدلكم على أهل بيت يكفلونه لكم) لا جلكم (وهي لها ناصحون) لا يقصرون في إرضاعه وترتيبه روى أن هاما لما سمعته قال إنها تعرفه وأهلها فخذوها حتى تخبر بحاله فقالت انما أردت وهم للملك فاصحون فأمرها فرعون أن تأتي بمن يكفله فأتت بأمها وموسى على يد فرعون يكي وهو يعالها فلما وجد ريجها استأنس والتقم ثديها فقال لها من أنت منه فقد أدبى كل ندى إلا ثديك فقالت انى امرأة طيبة الريح طيبة اللبن لا أوتى بصبي الا قبلى فدفعه إليها وأجرى عليها فرجعت به إلى بيتها من يومها وهو قوله تعالى (فرددناه إلى أمه كي تقر عينها) بولدها (ولا تحزن) بفراقه (ولتعلم أن وعد الله حق) علم مشاهدة (ولكن أكثرهم لا يعلمون) أن وعده حق فيرتابون فيه

أولا يجوزون بما وعدهم لتجوزهم تخلفه وهو لا يخلف الميعاد وقوله أو أن الغرض الخ هو ظاهر عند من
يجوز لتعليل أفعاله تعالى بالأغراض أما عند من لا يجوز له فقد تجوز بإطلاق الغرض على ما يترتب على
أفعاله من الحكم والمصالح وكونه غرضا أصليا يفهم من إعادة حرف التعليل معه فإنه يقتضي الاعتناء به
وأهميته وما سواه من قرة عينها وذهاب حزنها لكونه أمرا دينيا تابع لعلها بتحقيق وعده فإن قلت
الذي يفهمه الكلام إنما هو كون كل منهما كالغرض أو غرضا مستقلا وأما تبعية غيره له لا سيما مع تقدمه
عليه فلا قلت لما حذف حرف العلة من الأول اشعارا بأنه غير مقصود بالتعليل أفاد النظم أنه علة لذلك
الامر المعلن فكأنه قيل الرد الذي قرت به عينها لتعلم الخ فتدبر (قوله وفيه تعريض الخ) هو من التعبير
بالمضارع فإنه يفهم أنهم لم يتيقن ذلك في الماضي اذ لو كان كذلك لم يعرض لها خوف وجرة وفراط بتخفيف
الراء بمعنى سبق وهذا جار على الوجهين ولا يختص بالأول حتى يرد عليه أن الأول ذكره عقبه (قوله
مبلغه الذي لا يزيد عليه نشؤه) المبلغ اسم زمان من البلوغ وهو الانتهاء إلى حد التو غايته ولهذا
سمى سن الوقوف والنشء بوزن قفل وقوله وذلك من ثلاثين إلى أربعين أو رد عليه أنه روى عن مجاهد أن
بلوغ الأشد في ثلاث وثلاثين والاستواء في الأربعين وعن ابن عباس رضي الله عنهما أن الأشد ما بين ثمانين
عشرة إلى ثلاثين والاستواء ما بين الثلاثين إلى الأربعين وما ذكره المصنف رحمه الله لا يوافق شيئا
منهما وجوابه أن أصل معناه القوة دون تعيين وهي تختلف باختلاف الأقاليم والأعصار والأحوال ولذا
وقع له تفاسير في كتب اللغة والتفسير بحسب القرائن والمقامات وفي لسان العرب قال الزجاج هو من نحو
سبعة عشر إلى الأربعين وقال مرة هو ما بين الثلاثين والأربعين انتهى واختار الأخير المصنف هنا لموافقته
لقوله تعالى حتى إذا بلغ أشده وبلغ أربعين سنة لأنه يشعر بأنه منتهى إلى الأربعين وهي سن الوقوف فينبغي
أن يكون مبدؤه مبدأه وهو الثلاثون وقد صرح به في سورة يوسف ولذا يفسر تارة بسن البلوغ وغيره
فلا إشكال فيه كما توهم (قوله فإن العقل الخ) تعليل لقوله وذلك الخ يعني أن الأشد هو الكمال والقوة
وقوته بالشباب وكما له بالعقل وهما يتمان في هذه المدة فلذا فسر به وقوله وروى الخ في تخرج أحاديث
الكشاف أنه لم يوجد في شيء من كتب الحديث ويؤيده ما في حق يحيى عليه الصلاة والسلام وآتيناه
الحكم صبيًا فإنه فسر بالنبوة وأن عيسى عليه الصلاة والسلام بعث في ثلاث وثلاثين ورفع في الأربعين
وأعله أن صح أغلبي والرأس الطرف ولو آخر كما هنا وكما قد صرح جوابه واستوى بمعنى كمال وتم وهو
تأكيد وتفسير لما قبله ولذا عطف عليه وقوله علم الحكماء تفسير للحكم والعلم (قوله وهو أوفق لنظم
القصة) لأنه إذا فسر العلم بالدين والشرعية يكون هذا بعد النبوة وعلى هذا هو قبلها والمراد بالهجرة
خروجه عليه الصلاة والسلام إلى مدين والمراجعة بمعنى رجوعه منها وإنما عبر بصيغة التفصيل لأن
هذا القول على المعنى الأول يكون بيانًا اجاليا لا فجازا لوعدهم بمجعله من المرسلين بعد رده لأمته وما سأتى
تفصيل له والعطف بالواو لا يقتضي الترتيب فلا ممانعة ولا اعتراض عليه كما توهم ولم يفسر العلم بالعلم بالتوراة
كما في الكشاف لأنه لم يأتها حين بلغ أشده بل بعد اغراق فرعون كما ذكره الزمخشري في سورة المؤمنین
لكنه إذا كان اجالا لا حواله بهمون خطبه فتأمل (قوله على أحسانهم) تنبيه على أنه إنما آتاه
العلم والحكم لاستحقاقه إياه بأحسنه العمل فهو دليل على أن المراد بالحكم الحكمة وعلم الحكماء لا النبوة
فإنها لا تكون جزاء على العمل كما قاله الامام فهو إشارة إلى ترجيح الوجه الثاني وأما استلزام الأول
لحصول النبوة لكل محسن كما ذكره فليس بشيء (قوله وقيل منف) عطف على مصر وهي بلدة معروفة
وهي بضم الميم وفتحها وإن ذكره بعضهم لا يوثق به والنون ساكنة وهي ممنوعة من الصرف كما وجور
 والمعروف فيها منوف بو او وتنصبه في أسماء البلدان وحابين بجاء مهملة وباء موحدة في النسخ وهي
وعين شمس أسماء بلدتين من نواحي مصر وكون الوقت بين العشاءين مروي عن ابن عباس رضي الله
عنهما وشايعة بمعنى تابعه (قوله والاشارة) أي بهذا واقعة على طريق الحكاية لما وقع وقت الوجدان

أو أن الغرض الأصلي من الرد عليها بذلك وما
سواه تبع وفيه تعريض بما فرط منها حين سمعت
بوقوعه في يد فرعون (ولا بلغ أشده) مبلغه الذي
لا يزيد عليه نشؤه وذلك من ثلاثين إلى أربعين
سنة فإن العقل يكمل حينئذ وروى أنه لم يبعث
نبي إلا على رأس الأربعين سنة (واستوى) قد
أوعظه (آتيناه حكما) أي نبوة (وعلى) بالدين
أو علم الحكماء والعلماء وسمتهم قبل استنبائه
فلا يقول ولا يفعل ما يستجمل فيه وهو أوفق
لنظم القصة لأن الاستنباء بعد الهجرة
في المراجعة (وكذلك) ومثل ذلك الذي فعلناه
بموسى وأمه (فجزي المحسنين) على أحسانهم
(ودخل المدينة) ودخل مصر آتيا من قصر
فرعون وقيل منف أو حابين أو عين شمس
من نواحيها (على حين غفلة من أهلها) في وقت
لا يعتاد دخولها ولا يتوقعونه فيه قبل كان
وقت القبولة وقيل بين العشاءين (فوجد
فيها رجلين يقتتلان هذا من شيعته وهذا من
عدوه) أحدهما من شايعة على دينه وهم بنو
اسرائيل والآخر من مخالفيه وهم القبط
والاشارة على الحكاية

كان الرائي لهما بقوله لا في المحكي "لرسول الله صلى الله عليه وسلم وقوله هو من عدوه قدره لتكون الجملة
مسألة لم يقدّر صرح ولذا ترك في الأول وقوله فسأله هو معنى السين وقوله ولذلك عدى بعللى أى حلاله
على نظيره أو ضمنه معناه ويؤيده القراءة به وان ضمن معنى النص صرح لتعدي به بعللى ويؤيده قوله استنصره
بالاسم وجع كفه بضم الجيم وسكون الميم بمعنى كفه المضمومة أصابعها (قوله وأصله فأنهى حياته) أى
جعلها منتهية متقضية وهو بهذا المعنى يتعدى بعللى كما في الأساس فلا حاجة الى تأويله بأوقع القضاء
عليه وأما تعديته بالى في الآية المذكورة فلتضمينه معنى أوجينا واستشهاد المصنف بانما هو لا استعمال
قضى بمعنى أنهى وأتم (قوله لانه لم يؤمر بقتل الكفار) تعليل لقوله أو مقوله اذ لو أمر به كان جهادا
وطاعة والظاهر أن يقول بدل قوله ما مؤنا مستأمننا والاعتقال الغدر بقتل المرء من حيث لا يشعر وقوله
ولا يقدح الخ وهو قبل النبوة أيضا وقوله عادتهم أى الانبياء عليهم الصلاة والسلام ومحقرات ما
بزيادة ما كأمروا والمراد بكونها محقرات أنها في نفسها كذلك لئلا يرد عليه أنه استخفاف بالصغيرة وهو غير
جائز وفطرت بمعنى وقعت بدون عمد وقوله وانما عده الخ بمعنى جعده بين هذه الامور الثلاثة يدل على أنه
كبيرة وليس كذلك لاكل واحد لئلا يكون تكرارا ويرد عليه أن الخطأ لا يخلو عن الاثم ولذا اشترعت فيه
الكفارة وهو صغيرة فلا حاجة لما ذكره المصنف وقوله ظاهر العداوة اشارة الى أنه من أبان اللازم
ولم يقل ظاهر العداوة والاضلال وان لم يستلزم أحدهما الآخر فكم من صديق مضل لانه يريد الاشارة
الى أنه صفة عدو ولا مضل لوقوعه كذلك في غيره هذه الآية واضلاله ظاهر لا يحتاج الى بيان (قوله
لاستغفاره) أى اجابة لدعائه بالمغفرة وانما قيده به لما فيه من الفاء فلا يتوهم أن صيغة المبالغة تقتضى
عدم التقييد مع أنه لا وجه له وقوله بهم لكونه بمعنى اللطيف أو الرؤف (قوله أقسم بانعامك الخ)
ان كان هذا قبل النبوة فعرفته أنه غفر له بالهام أو رويافلا يقال الظاهر أن يدل بالاقرار والاستغفار
وقوله لا تؤنب هو الجواب المقدر وقوله أو استعطف هو قسم من القسم جعله المصنف كالزنجشري قسما
له لان المراد بالقسم ما يؤكده الكلام الخبري ويتعقد منه بين وهذا ليس كذلك فأراد به فردة المتبادر
منه فصار قسما بعدما كان قسما قال ابن الحاجب القسم جملة انشائية يؤكدها جملة أخرى فان كانت
خبرية فهو القسم لغير الاستعطف نحو والله لا قوم من غدا وان كانت طلبية فهو للاستعطف نحو قولك
بالله زرفى وقيل القسم الاستعطافى ما كان المقسم به مشعرا يعطف وحنو نحو بكرمك الشامل أنعم على
وهنا استعطفه تعالى بنعمة المغفرة وجعلها وسيلة لطلب العصمة والكلام صادق عليهما وجعل بعضهم
اطلاق القسم على الاستعطافى تجوزا وعليه فالمقابلة ظاهرة وكلام ابن الحاجب وغيره مخالف له والباء
حينئذ متعلقة بأعصمى وجملة فلن أكون متفرعة عليه والفاء على الأول عاطفة على الجواب وعلى الثانى
واقعة فى جواب الامر أو الشرط المقدر (قوله لمن أدت معاوته الى جرم) كالاسرائيلى الذى خاصمه
القبضى فأدت معاوته الى قتل لم يحل له فالجرمون في النظم مجاز في النسبة للاسناد الى السبب ويجوز
أن يراد بالجرم من أوقع غيره في الجرم فهو حقيقة وتفسيره محتمل لهما والظاهر منه الاول وفي الكشف
ان المراد بمظاهرة المجرمين محبة فرعون وتكثير سواده السالف له والمراد بالمجرمين الكفار لان
الاسرائيلى لم يكن أسلم (قوله لم يستثن) أى لم يقل ان شاء الله وابسلاؤه به أى بأن يكون ظهيرا
للمجرمين مرة أخرى وهو ما فى قوله فاذا الذى استنصره الخ وهذا على ما مر من الوجهين لكن الاستثناء
لا يناسب الاستعطف لكون النفي معلقا بعصمة الله (قوله وقبل معناه بما أنعمت الخ) فيكون
الجاء والمجرور متعلقا بفعل مقدر يعطف عليه ما ذكر وليس قسما كما توهم لان أعين لو كان جواب قسم
وجب تأكيده أو اقترانه بلام القسم وانما هو الزام لنفسه بما ذكر كالنذر والاعداء القبض أو مطلق الكفار
أو فرعون وأشباعه ويرصد بمعنى يتوقع والاستقادة طلب القود منه وقوله فاذا للمفاجأة (قوله من
الصراخ) بالضم وهو الصياح ثم تجوز به عن الاستغائه لعدم خلقها منه غالبا وشاع ذلك حتى صار حقيقة

(فاستغائه الذى من شيعته على الذى) هو (من
عدوه) فسأله أن يغشه بالاعانة ولذلك عدى بعللى
وقرى استعانه (فذكره موسى) فضرب
القبضى بجمع كفه وقرى فلكزه أى
فضرب به صدره (فقضى عليه) فقتله
وأصله فأنهى حياته من قوله وقضينا اليه
ذلك الامر (قال هذا من على الشيطان)
لانه لم يؤمر بقتل الكفار أو لانه كان آمونا
فيهم فلم يكن له اغتيالهم ولا يقدح ذلك
في عصمته لكونه خطأ وانما عده من عمل
الشيطان وسماه ظلما واستغفر منه على عادتهم
فى استعظام محقرات ما فطرت منهم) انه عدو
مضل مبين) ظاهر العداوة (قال رب انى
ظلمت نفسى) بقتله (فاغفرلى) ذنبى (فغفر له)
لاستغفاره (انه هو الغفور) لذنوب عباده
(الرحيم) بهم (قال رب بما أنعمت على) قسم
محذوف الجواب أى أقسم بانعامك على
بالمغفرة وغيرها لا تؤنب (فلن أكون ظهيرا
للمجرمين) أو استعطف أى بحق انعامك على
اعصمى فلن أكون معينا لمن أدت معاوته
الى جرم وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما
انه لم يستثن فأتى به مرة أخرى وقبل معناه بما
أنعمت على من القوة أعين أولياءك فلن
أستعملها في مظاهرة أعدائك (فأصبح
في المدينة خائفا يترقب) يترصد الاستقادة
(فاذا الذى استنصره بالاسم يستنصره)
يستغينه مشتق من الصراخ

(قال له موسى الملقب بـ تميم) بين الغواية لانيك تسببت لقتل رجل وتقاتل آخر (فلما أن أراد أن يبطش بالذي هو عدو لهما) لموسى والاسرائيلي لانه لم يكن على دينهما ولان القبط كانوا أعداء بني اسرائيل (قال يا موسى أتريد أن تقتلني (٦٩) كما قتلت نفسا بالامس) قاله الاسرائيلي لانه لما سمع غويا

عربية وقيل المعنى يطلب ازالة صراخه وقوله بالامس ان كان دخوله المدينة بين العشاءين فجاز عن قرب الزمان (قوله لانيك تسببت لقتل رجل الخ) قيل الحق أن يقال لان عادتنا الجدل وما ذكر لا يناسب قوله فلما أراد الخ لان تذكريه لما ذكر باعث للاجرام لا الاقدام ورد بأن التذكري محقق لقوله خائف يترقب والباعث له على ما ذكر شفقتة على من ظلم من قومه وعترته لنصرة الحق (قوله قاله الاسرائيلي) أي لموسى لظنه أنه يريد البطش به لابعدهما أو هو من قول القبطي موسى عليه الصلاة والسلام وقوله وكأته وفي نسخة فكأته وقوله من قوله أي مقوله للاسرائيلي وهوانك لغوى تميم ولا بعده لان ما ذكر اما الجبال لكلام يفهم منه ذلك أولان قوله ذلك لمعلوم انتصر به خلاف الظاهر فلا بعد في الانتقال منه لذلك (قوله تطاول الخ) أصله تطاول أي تعدي بما تريد من غير نظري عاقبته وهو اشارة الى ماخذ لان الجبار في الاصل النخلة الطويلة فاستعمل لما ذكر كراما باعتبار تعاليه المعنوي أو تعظمه وقوله ابن عمه أي ابن عم فرعون وقد اشتهر عمو من آل فرعون حتى صار كالعلم له (قوله وجاء رجل الخ) الظاهر أن من أقصى المدينة صلة جاء لان سرعته لبعدها المحل الذي جاء منه واهتمامه باخباره ولذا تقدم في سورة يس لدفع احتمال الوصفية وأما تأخيرها هنا فعلى الاصل وجعله في أحدهما صفة وفي الآخر صفة لا وجه له وكونه من أقصى المدينة غير معهود ولا فائدة للوصف به والحاقه بالمعارف لان أصل ذي الحال أن يكون معرفة أو مع مسوغ كما هو معروف في النحو وقوله يا تمر أي يقبل الامر (قوله اللام للبيان) كما في سقيا لث فيعلق بمحذوف وقوله معمول الصلة وهوانا صهي لان ال اسم موصول لا حرف تعريف على الصحيح فيمنع العمل كما أن معمول الحرف الجار لا يتقدم معموله عليه وهذا مذهب الجمهور وعند من جوز ذلك في ال خاصة لكونها على صورة الحرف أو في الظرف للتوسع فيه أو قال هي حرف لارادة الثبوت فلا مانع من عمله فيه أو تفسيره لعامل فيه (قوله قبله مدين) بضم القاف بمعنى ما يقابل جانبها وتلقا في الاصل مصدرا تصب على الظرفية وتوجهه لقرية شعيب عليهما الصلاة والسلام لمعرفته به وقيل لقرابته منه وعن بمعنى عرض وقوله وصل اشارة الى أن المراد بالورد الوصول لا الدخول أو الشرب لوروده بمعانيها وقوله وهو يتر اشارة الى أن المراد بالما محله مجازا وأنه يتر لا عين وقوله شفيها هو فم البئر وقوله كثيرة من التثنية أو من لفظ أمة والاختلاف من قوله من الناس لشموله للأصناف ولا فائدة في ذكره غيره ولا وجه للتوقف فيه وقيل فائدة تهذيبهم وأنهم لثام لا يعرفون بغير جنسهم أو محتاجون الى بيان أنهم من البشر أو المراد بمختلفين ينجيئون ويذهبون للمناوبة في السقي كما هو معتاد وقال الطائي انه يؤخذ من خارج أو العادة أنه يجمع للسقي أصناف مختلفة وقوله في مكان أسفل وقيل من قريبهم أو من سواهم أو مما يلي جهته اذ قدم عليهم (قوله تمنعان أغنامهما) اشارة الى المفعول المحذوف وسأقي ما فيه وقوله كي لا تختلط بأغنامهم فيلزم من اجتماع الرجال واختلاطهم معهم فلا يرد أن الاختلاط موجود في الأمة وهم لا يذودون كما قيل (قوله ما شأنكما) يعني أن الخطب مصدر أريد به المفعول فهو معنى الشأن والشأن أيضا مصدر أريد به المفعول وجهه تذودان حاله وهي المسؤول عنها في الحقيقة فكأنه قيل لم يذودان أي ما سبب الذود وقد بينه بقوله حذرا عن مناجاة الرجال وهو لا ينافي قوله كي لا تختلط بأغنامهم كما قيل لما بيناه وقوله تصرف الخ تفسير ليصدر (قوله لحذف المفعول) أي في الافعال الثلاثة أو الاربعة وهذا مذهبان مذهب الزمخشري وعبد القاهر وهو أن القصد الى نفس الفعل فتزل منزلة اللازم أي يصدر منهم السقي ومنهم الذود وأما أن المسقى والمذود ابل أو غنم فخارج عن المقصود بل ربما يؤهم خلافه اذ لو قيل أو قد يرسقون ابلهم ويذودان غنمهم التوهم أن الترحم لهما ليس من جهة انهما على الذود والناس على السقي بل من جهة أن مذودهما غنم ومسقىهم ابل كما اذا قلت مالك تمنع أخاك فالمنكر منع الاخ لا المنع من حيث هو وخالفهما صاحب المفتاح فذهب الى أنه محذوف للاختصار والمراد يرسقون مواشيهم ويذودان غنمهما وكذا سائر الافعال في الآية لان الترحم لم يكن من جهة

صدور الذود عنهما والسقي من الناس بل من جهة ذودهما عنهما وسقي الناس مواشيهم حتى لو زاد اغبر
 عنهما وسقي الناس غير مواشيهم لم يصح الترحم وادعى السعد والشريف أنه أدق وأحسن وأشار
 في شرح المفتاح الى فساد المعنى بدونه وقد قيل للشيوخين أن يقولوا الترحم باعتبار أن السقي من الامة
 لانفسهم والذود لاجل انفسهم بلا مدخل للاحظة المسقى والمذود وتنزيل الفعل منزلة اللازم بالنسبة
 الى المفعول الصريح المعين لا ينافي عدمه باعتبار المفعول بالواسطة فلا فساد فيما ذهب اليه وفي شرح
 الايضاح أن الموضع كان مجتمع الناس للسقي ومجرد عدم اشتغالهما بالسقي واشتغال الناس به مع ذكر ضعف
 أيهما كاف في ايجاب الترحم وقيل ترك المفعول في يسقون ويذودان لأن الغرض هو الفعل لا المفعول
 اذ هو يكتفي في البعث على سؤال موسى عليه الصلاة والسلام وما زاد على المقصود لكنه وفضل وأما البعث
 على المرحمة فليس هذا موضعه فان له قولهما لا نسق حتى يصدر الرعاء وأبونا شيخ كبير ومن لم يفرق بين
 البعثن قال ما قال ورد بأن منشأ السؤال هو المرحمة لهما كما صرح جوابه فسؤاله للتوسل الى اعانتها
 وبرهانه تفرسه ضعفهما وعجزهما ولولا لم يكن للتكلم مع الاجنبية داع وقولهما لا نسق الخ باعث لمزيد
 المرحمة لقبولها للزيادة والنقص (قلت) هذا محصل ما صدر من القوم هنا وبعد التباين التي فالذي
 يرتضيه الذوق السليم أن كونهم يذودان مواشي الناس لا احتمال له أصلا اذ لو زاداهما قيام مواشيها
 قبله سم والكلام صريح في خلافه والاحتمال المرجوح ساقط مطروح فلم يبق الا الاحتمال الآخر ولا
 حاجة الى تقدير المفعول بالواسطة لانه اذا احتج بالتقدير فتقدير المفعول الصريح هو الاحتمال بالتقدير
 وأما ما اعترض به على المرحمة فخال فاسد وجنث فجزد السقي منهم وعدمه منهما كاف في المراد من غير
 تقدير مع أن المقدّر في الاول ليس ابلا بل الاعتم وهو المواشي كما صرح به المصنف اذ الامم المختلفة الظاهر
 أن منهم من يسقى ابلا ومنهم من يسقى غنما فلا يتغير المسقى لهما ولا لام حتى يكون خصوص المسقى هو
 المنظور له في الترحم ففي كلام المصنف مخالفة للزمخشري في هذا أيضا فتركه عنده لانه عبث وان لم يوهم
 خلاف المراد فتأمل (قوله ثم دونه) بالشاء المثلثة المفتوحة أي في الفعل دون المفعول وفي بعض
 النسخ تم بنقطتين أي حصل بدون المفعول وعلى النسختين فذكره زائدا حاجة اليه وقوله وهو أي فعال
 بالضم فانه اسم جمع وقيل انه جمع كما مر وانه سمع في غاني كلمات نظمها الزمخشري وقد استدرج عليه لانه سمع
 غيرها كما فصلناه في شرح الدرّة وقوله كالرخال هو بضم الراء المهملة والخاء المعجمة وفي آخره لام جمع رخلّة
 ورخلّة بكسر الراء وهي الانى من أولاد الضأن وقوله وأبونا الخ حال أو معطوف على مقدّر رأى ليس لنا
 خادم وأبونا الخ وقوله فيرسلنا اضطرارا الخ والضرورة لها أحكام فلا يقال كيف ساغ لنبي ارسال ابتيه
 مع الاجاب مع أنه لا محذور فيه اذ لم ينظر والهما ويحاطوهما مع اختلاف العادة في مثله بدوا وحضرا
 وزمانا وقد قيل ليستأبنتين له (قوله قبل الخ) وجه تريضه أنه مخالف للنظم لأن تلك البثران كانت
 هي التي استسقى منها الجميع وانطبق الخبر عليها قبل السقي فقطضي هذه الرواية أنهم استقوا بعد مجيئه
 وهو مخالف قوله وجد عليه أمة من الناس يسقون الا أن يقول بأنهم كانوا متيئين للسقي وهو بعيد وان
 كان بعده وقبل سقيهما فهو منع لهما وهو مخالف لقوله لا نسق حتى يصدر الرعاء وان كان بعده فهو أشد
 مخالفة وأما استبعاد صبره الى أن يفرغ الرعاء من السقي ويضعوا الحجر عليها فلا وجه له وما روى
 أنهم ما رجعا الى شعيب قبل الناس فقال ما أعجزكم فقالنا وجدنا رجلا صالحا فسقى لنا فهو وفق بما
 بعده وبأنه زاحمهم حتى سقى وكلاهما موافق لوصفه بالقوة ومعنى أقله حله ويقله مضارعه والوصب
 الضعف (قوله وقيل كانت الخ) لعل ضعفه من جهة الرواية وأن الظاهر عدم تعدد المورد وقوله لاى
 شئ اشارة الى أن ما ذكره موصوفة لا موصولة لعدم مناسبة للمقام وقوله قليل أو كثير من شيوع
 التكثير وأنزلت بمعنى قدرت وأوصلت وقوله وجهه الا كنون أي حملوا الخبر على الطعام بقراءة المقام لأن
 القادم من طريق مطلوبه الزاد خصوصا مع ما مر من ذكر جوعه (قوله محتاج سائل الخ) بعنى أن

لأن الغرض هو بيان ما يدل على عفتهم
 ويدعو الى السقي لهما ثم دونه وقرأ أبو عمرو
 وابن عامر يصدر رأى ينصرف وقرئ الرعاء
 بالضم وهو اسم جمع كالرخال (وأبونا شيخ
 كبير) كبير السن لا يستطیع أن يخرج للسقي
 فیرسلنا اضطرارا (فسقى لهما) مواشيها
 رجة عليهما قبل كانت الرعاء يضعون على رأس
 البئر حجر الا يقله الاسبعة رجال أو أكثر فأقله
 وحده مع ما كان به من الوصب والجوع
 وجراحة القدم وقيل كانت يثرا أخرى عليها
 حخرة فرفعها واستسقى منها (ثم تولى الى الظل
 فقال رب انى لما أنزلت الى لاى نبي أنزلت
 الى (من خير) قليل أو كثير وجهه الاكثرون
 على الطعام (فقير) محتاج سائل ولذلك عدى
 باللام

فقير يعتدي بالي فتعديته باللام هنا لأنه ضمن معنى محتاج وهو يعتدي بها وقوله سائل تفسير محتاج لأنه هو
المضمّن لأنه لو كان كذلك كانت اللام للتقوية لأنه متعدي بنفسه فلا يوافق ما بعده ومن فسر السائل
بالطالب لظنه أنه يعتدي باللام فقد وهم ويجوز أن تكون اللام للبيان (قوله وقيل معناه الخ) والمراد
بالخير الخير الذي لا الدنيوي كافي الأول واللام للتعليل وصلة فقير مقدرة أي إلى الطعام أو لأموال الدنيا
وقوله والغرض أي على هذا الوجه والتجج تفعل بالجيم والحاء المهملة القرح والافتخار أي لا التشكي
والتخبر ولذا عبر عن الأول بالخبر وقدمه (قوله مستحبة متخففة) بتخفيف الياء استفعال من الحياء
وحذفت إحدى ياءيه في الفعل للتخفيف وتبعه بقية مادته وهو إشارة إلى أنه حال من فاعل تمشي أو جاءته
فهو حال أيضا وهي أمارة دقة أو متداخلة وقوله متخففة بوزن اسم الفاعل من التفعل من الخفر بفتح
الخاء المعجمة والفاء وهو شدة الحياء وقوله واسمها الخ وفي الكشف كبراهما كانت تسمى صفراء
والصغرى صفراء والكبرى هي التي ذهبت به وترجوها (قوله جزماسقيل) إشارة إلى أن ما مصدرية
لام موصولة لأن ما يستحق عليه الأبر فعلة لا ماسقاء أذهو الماء المباح وقوله ولعل موسى عليه الصلاة
والسلام إنما أجابها بالذهاب إلى أيها اذدعته يعني أن مثله لا يليق به أخذ الأجر على ما تبرع به من المعروف
فأجابته ليست لاخذها بل لما ذكر ويستظهر بمعنى يستعين ويتقوى وقوله هذه عادتنا يعني ليس ما بذلناه
أجر بل قرى على عادتنا فيه (قوله من فعل معروف) أي أهدى بشئ ضمنه معنى المبالغة أي قول بل بشئ
على وجه الهدية والجواب الأول مبنى على منع قبوله للبر في مقابلة المعروف وهذا مبنى على تسليم قبوله
بعد العمل إذا كان على طريق الهدية وفي الكشف أن طلب الأجر للضرورة غير منكر وأما
الاستشهاد عليه بقوله لو شئت لخذت عليه أجرا فليس بمناسب لأنه من قبيل الاستتجار وما نحن فيه
ليس كذلك (قوله تعليل) لأن الجملة المصدرية بأن في جواب سؤال عن سبب قولها استأجره وقوله
شائع يعني أنه عام جار مجرى المثل وتعريف القوى الاميز للجنس أي من كان كذلك لا يثق بالاستتجار
وقوله وللمبالغة فيه أي في التعليل أو الدليل ووجه الاستدلال اندراجته تحت (قوله جعل خير
اسما) لأن مع أن الظاهر فيه أن يكون خيرا أما أن كانت من المضاف إليها نكرة قطاها لأن فيه اخبارا
عن النكرة بالمعرفة وهو خلاف الظاهر وأن جوزوه في اسمي التفضيل والاستفهام وكذا أن كانت
موصولة وقلنا إضافة أفعل التفضيل لفظية لا تصيد تعريفا كما هو أحد قولين للنحاة فيه أولان المعروف
باللام أعرف من الموصول وما أضيف إليه أولان المقصود بالافادة كونه خيرا من غيره فصدر
للاهتمام به والمبالغة في خيريه وأنها أم الكمال المبني عليها غيرها المقروء منها قائل (قوله وذكر الفعل
بلفظ الماضي) ولم يقل استأجر مع أنه الظاهر لأنه جعله لتحقيقه وتجربته كما ذكر في المروى بعده بمنزلة
ما مضى وعرف قبل واقلال الحجر رفعه كما مر وصوب رأسه بمعنى خفضها لئلا ينظر إليها كما أنه أمرها
بالمشي خلفه في ذهابه معها (قوله هاتين) فيه إيماء إلى أنه كانت له بنات أخر غيرهما وقد قال الباقى أن له
سبع بنات كافي التوراة ولا وجه للمشاكاة فيه فان مثله زهرة لا يحتمل الفرق وقوله أن تأجر نفسك منى
فيه إشارة إلى أنه يعتدي إلى مفعولين حذف أحدهما هنا وأنه يعتدي إلى الذاتي بنفسه وبين وقوله
أو تكون لي أجيرا كقولهم سم أبوتك إذا كنت له أباً وهو بهذا المعنى يعتدي لواحد وقوله أو تبني
فالمراد التعويض أي تجعلها أجرى على التزويج يريد المهر ومنه أجر ما لله على ما فعل فهو مأجور وقوله
ومفعول به على الثالث ويجوز فيه الظرفية أيضا بحذف المفعول أي تعوضني خدمتك وعلما
في ثمانى حجج والرعية بكسر الراء رعى الغنم وقوله فأنما الخ إشارة إلى أنه خبر مبند محذوف والجملة
جواب الشرط (قوله وهذا استدعاء العقد الخ) أي دعاء مواعده على عقد سبقه بدليل قوله أريد أن
أتمكلك فلا بد عليه أن لا يهمل في المرأة المزوجة غير صحيح وعلى الخدمة ومنافع الخ عندنا أيضا خصوصا
ومتها غير معينة هنا والخدمة أيضا ليست لها بل لا يها فكنيت صح كونها مهورا وحاصله أن هذا الكلام

وقيل معناه أني لما أنزلت إلى من خير
الدين صرت فقيرا في الدنيا لأنه كان في سعة
عند فرعون والغرض منه اظهار التجج
والتكر على ذلك (بجاءه احداهما تمشي
على استحياء) أي مستحبة متخففة قيل
كانت الصغرى منهما وقيل الكبرى واسمها
صفراء أو صفراء وهي التي تزوجها موسى
عليه السلام (قالت أن أي يدعوك ليجزيك)
ليكافئك (أجر ماسقيل لنا) جزماسقيل لنا
ولعل موسى عليه الصلاة والسلام إنما أجابها
ليترد برؤية الشيخ ويستظهر بعرقته
لاطمعاني الأجر بل روى أنه لما جاءه قدم إليه
طعاما فامنع عنه وقال أنا أهل بيت لا تبسح
ديننا بالناس حتى قال له شعيب عليه الصلاة
والسلام هذه عادتنا مع كل من ينزل بنا هذا
وان كل من فعل معروف فأو أهدى بشئ لم يحرم
أخذه (فلما جاءه وقص عليه القصص قال
لا تحق نجوت من القوم الظالمين) يريد
فرعون وقومه (قالت احداهما) يعني التي
استدعته (يا أبت استأجره) لرعى الغنم (ان خير
من استأجرت القوى الامين) تعليل شائع
يجري مجرى الدليل على أنه حقيق بالاستتجار
ولله بالمبالغة فيه جعل خيرا سماوذا كالفعل
بلفظ الماضي للدلالة على أنه أمين مجرب
معروف روى أن شعيبا قال لها وما أعليك
بقوته وأمانته قد كرت اقلال الحجر وأنه صوب
رأسه حين بلغته رسالته وأمره لها تمشي خلفه
(قال اني أريد أن أتمكلك احدي ابنتي هاتين
على أن تأجرني) أن تأجر نفسك منى أو تكون
لي أجيرا أو تبني من أجر لك الله (ثمانى حجج)
ظرف على الأولين ومفعول به على الثالث
بضم المضاف أي رعية ثمانى حجج (فان
أتمت عشرا) علمت عشر حجج (فن عندك)
فأنما من عندك تفضلا لأن عندى الزا
عليك وهذا استدعاء العقد لأن نفسه فاعله جرى
على أجرة معينة أو مهور آخر

أوبرية والاجل الأول ووعده أن يوفى
الآخر أن يسره قبل العقد وكانت الاغنام
للمزوجة مع أنه يمكن اختلاف الشرائع
في ذلك (وما أريد أن أشق عليك) بالزام اتمام
العشر أو المناقشة في مراعاة الاوقات واستيفاء
الاعمال واشتقاق المشقة من الشق فإن ما
يصعب عليك ينشأ عليك اعتقادك في اطاقته
ورأيت في منزله (ستجدي ان شاء الله من
المصالحين) في حسن المعاملة ولين الجانب
والوفاء بالمعاهدة (قال ذلك بيني وبينك)
أي ذلك الذي عاهدتني فيه قائم بيننا لا يخرج
عنه (أيما الاجلين) أطولهما أو أقصرهما
(قضيت) وخيتك اياه (فلا عدوان على)
لا تعتدي على بطلب الزيادة فكلا أطلب
بالزيادة على العشر لا أطلب بالزيادة على الثمان
أو فلا أكون معتديا بترك الزيادة عليه
كقولك لا اثم على وهو أبلغ في اثبات الخيرة
وتساوي الاجلين في القضاء من أن يقال ان
قضيت الاقصر فلا عدوان على وقرئ أيما
كقوله

تظرت نصرا والسماكين أيهما

على من الغيث استهلت مواطره
وأي الاجلين ما قضيت فتكون ما مزيت لنا كيد
الفعل أي أي الاجلين جردت عزمي لقضائه
وعدوان بالفساد (والله على ما نقول)
من المشاورة (وكيل) شاهد حفيظ (قلنا)
قضى موسى الاجل وسار بأهله) بأمراته
روى أنه قضى أقصى الاجلين ومكث بعد
ذلك عنده عشرة أشهر ثم عزم على الرجوع
(أنس من جانب الطور نارا) أبصر من الجهة
التي تلي الطور (قال لاهله امكثوا اني آنست
نارا على آتيكم منها بخبر) بخبر الطريق (أو)
جذوة) عود غليظ سواء كان في رأسه نار أو لم
يكن قال

باتت حواطيل لي يلتصق لها

جرل الجذوى غير خوار ولا دعر

وقال آخر

وألقى على قيس من النار جذوة

شديد عليه حرها وانها بها

ولذلك بينه بقوله (من النار) وقرأ أعاصم بالفتح وحزرة بالضم وكلاهما لغات

وعدم معلق بشرط والمهرشئ آخر وقوله أوبرية جواب آخر عن الثاني أي هو برية والتزوج على الرعي
جائز عند الشافعي وكذا عندنا كما يفهم من الهداية قبل وهو مراد من قال بالاجماع ومن قال انه خاص
بغير مذهب الحنفية لم يصب اذ الخلاف في الخدمة غير الرعية فانها مستثناة لانها قيام بأمر الزوجية
لا لخدمة صرفة وقوله والاجل الاول عطف على رعية أي جرى لكل منهما فيندفع الفسادان الاولان
وفي أسكن الفسخ أوبرية الاجل بالاضافة وهي على معنى اللام أوفى (قوله ووعده الخ) الجملة
حالية بتقدير قد أو معطوف على جرى وقاعله ضمير موسى عليه الصلاة والسلام وقوله وكانت الخ جواب
عن أنه ليس بخدمة لها على تسليم محتمة وكذا ما بعده وهو عليه منسوخ وقال الجصاص يستدل به على
جواز الزيادة في العقود وقوله في ذلك أي جميع ما ذكر من التزوج على الخدمة لغير الزوجية والابهام
في المزوجة وأما في المهر فيجوز كما هو مبين في الفروع ولا يرد أن ما قص من الشرائع السابقة من غير انكار
فهو شرع لنا لانه على الاطلاق غير مسلم (قوله واشتقاق المشقة الخ) وهي ما يصعب تحمله من الشق
بفتح الشين وهو فصل الشيء الى شقين يعني أنه مشتق الاعتقاد والرأي لتردده في تحمله وعدمه والمزاولة
المباشرة وكذا الشقاق وقوله في حسن المعاملة أو هو مطلق وقوله ان شاء الله لتسبك لالتعليق لتحقيق
صلاحه والمراد انكاله على الله وتوقيفه فيه وقوله لا يخرج عنه أي لا تزد أنت ولا أنقص أنا فيه ولا وجه
لما قيل ان الاظهر لا يخرج عنا (قوله لا تعتدي على) بيان لحاصل المعنى لانه على متعلق بعدوان
اذ لو كان كذلك وجب نصبه على الصحيح بل هو خبر له اذ صله المصدر تقع خبره خاصة ولا يضح ذلك في الصفة
كما حققه الرضي وقوله بطلب الزيادة أي لا يعتدي غيري على بطلب الزيادة على أي الاجلين اختبرته
(قوله أو فلا أكون معتديا) هذا هو الصحيح وما وقع في نسخ معتديا تحريف لعدم مناسبته وقوله بترك
الزيادة أي بسبب ترك الزيادة على أحسدا الاجلين والمراد اني العدو ان عن نفسه أي لا يقع على عدوان
كقولك لا اثم على ولا تبعه على وهذا كالوجه الذي قبله والفرق بينهما دقيق وقوله وهو أي ما وقع في النظم
أبلغ أي في الوجهين لجعله بطلب الزيادة كطلب التحميم في انه عدوان فهو اثبات للخيرة بينه وهو من
تنصيصه على الاجلين (قوله وقرئ أيما) يتسكن الياء من غير تشديد وهذه القراءة للعسن وهي شاذة
والبيت المذموم من شعر الفرزدق يدح به نصربن سيار وتظرت بمعنى انتظرت والسما كان كوكبان
أحدهما أعزل والاخر راع وهما من الانواء واستهل بمعنى انصب كهل والغيث المطر الكثير المتتابع
والمواطر جمع مطرة وهي الصحابة يعني أنه انتظر المدوح وجوده وأحد الانواء المطرة ولم يفرق بينهما
وهذا تشبيه بليغ على نهج تجاهل المعارف وقوله وأي الاجلين أي قرئ به وقوله لنا كيد الفعل
اشارة الى أنه في المشهورة لنا كيد المفعول وقوله جردت عزمي مكثية وتخيلية على تشبيه العزم بالسيف
وقوله وعدوان أي وقرئ عدوان ولم يلتفتوا الى جعل ما نافية في الثانية وان صح ليموافق معنى القراءة
(قوله شاهد حفيظ) أي مطلع وحافظ وقوله شاهديان لتعدي به على لتضمينه معنى شاهد وقال الراغب
يقال توكلت عليه أي اعتقدت والفاء في فلما قيل انها قصيدة وقوله بأمراته لانه يكنى عنها بالاهل وقوله من
الجهة الخ فليس المراد به بعض الجبل كما هو المتبادر (قوله عود الخ) الجذوة مثلثة وبها قرئ كما سألني
والحواطب جمع حاطبة وهي الجارية التي تجمع الحطب يلتصق أي يطلبن ولها وقع في نسخة بدلها
والجرل بجمع وزاء مجمة هو الحطب اليابس والجذوى بكسر الجيم جمع جذوة والخوار الضعيف الهن
والدعر بفتح الدال وكسر العين المهملة والراء المهملة الردي الكثير الدخان ومنه الداعر والحواطب ان
كان المراد بها الخدم فظاهر وان أراد النمامات فالمراد لا يجدن لها مساوي كما في الكشف وهو شاهد على
اطلاقه على العود من غير نار والبيت الآخر لما فيه النار وقيس فيه اسم قبيلة ولذا قال عليها وهو استعارة
لما لحقها من الفتنة التي كانت نار متوقدة وقوله ولذلك أي لكونه يطلق على ما فيه نار وغيره احتاج الى
البيان وجعلها نفس النار بالغة وان كانت من ابتدائية أو المراد ما احترق لانه يطلق عليه في العرف

وقوله

وقوله تستدفون يدل على أنهم أصابهم برد (قوله أنا النداء الخ) قبل سمعوه كلام افطى مخلوق
 في الشجرة بلا اعتماد وحلول وأما قوله أنا وان كان كل أحد يشير به الى نفسه فليس المعنى به محل
 لفظه كما لا يخفى وعلى قول الغزالي أنه سمع كلامه النفس بلا صوت كما زى ذاته بلا كيف فقوله من
 شاطئ الوادي حال من ضمير موسى المستتر في نودي أي قرياً منه أو كما تنافيه لأن من تردى بمعنى في كقوله ماذا
 خلقوا من الارض ويجوز أن تكون ابتدائية فعلى الاول اختصاصه باسم الكليم لكونه على خلاف
 المعتاد وعلى الثاني ظاهر (قوله من الشاطئ الايمن) إشارة الى أن الايمن صفة الشاطئ لا الوادي
 وأنه وقع عن بين موسى عليه الصلاة والسلام في مسيره فلذا وصف به وأنه ضد الايسر لا الاشأم وقد
 يجوز فيما سبق وعليه فيجوز كونه وصفاً للشاطئ أو للوادي وليس الكلام مسموعاً من جميع الجهات
 كما مر وقوله متصل بالشاطئ أي حال منه وقوله من الشجرة هو بدل على الوجهين السابقين بدل اشتمال
 سواء كان الكلام لفظياً أو نفسياً وقد جوز تعلقه بالبقعة المباركة على أن ابتدأ بمركنها من الشجرة
 فليست مثل وقوله بدل من شاطئ التنوين لأن الشجرة بدل من شاطئ لكن أعيد الجار معها لأن البدل على
 تكرار العامل أو بالاضافة على أن الجار والمجرور بدل من الجار والمجرور وقوله لانها الخ إشارة
 الى وجه الاشتغال وأنه قد يكون باشتغال البدل منه على البدل وعكسه كسرق زيد ثوبه ونابته
 باللون من الثياب وقد قيل أنه بالمثلثة أيضاً وقوله أي ياموسى إشارة الى أن تفسيره ويجوز
 أن تكون مخففة من التثنية والاصل بأنه والضمير للشان (قوله وان خالف الخ) أي في بعض ألفاظه
 لانه حكايه بالمعنى وذهب الامام الى أنه حكى في كل من هذه السورة بعض ما اشتغل عليه المنداء لأن
 مطابقته تحتاج الى تكلف ما وكون النداء باناً لا يقتضى كونه تعالى في الجانب أو الشجرة لتزهره عن
 المكان الاثر التثني بأنفسه وليست النفس محل أما وان لم تكن مجردة (قوله فألقاها الخ) يعنى أن
 المقام فيه فصحة وقبلها مقدر يعلم من السياق والسباق وما قبل من أنه لا دلالة فيه على صيرورتها ثعباناً
 وأنه إنما كان فيما جرى بينه وبين فرعون لافي وقت الانبساط ليس بشئ (قوله في الهيئة والجنسة
 أوفى السرعة) قد مر أن مثله للتوفيق بين ما ورد في الآيات من كونها جاناً و ثعباناً وحية فقوله في الهيئة
 والجنسة إشارة الى أن لها أحوالاً مختلفة تدق فيها وتغلظ وما بعده إشارة الى أن التشبيه باعتبار سرعة
 حرصها وخفتها فلا ينافيه قوله في بيان الجمل المطوية فصارت ثعباناً واهتزت بناء على الثاني وعلى
 الاول أيضاً بناء على أن الجان يطلق على ما عظم منها على أنه لم يقل فاذا هي جان حتى ينافيه كما توهم فتأمل
 وقوله نودي إشارة الى تقديره ليتخطى ما قبله والخوف ما يخاف منه جمع مخافة وقوله فانه لا يخاف الخ
 تفسير للائمين بالمرسلين والعيب البرص والبهق (قوله بيدك المبسوطتين الخ) يشير الى أن الجناح بمعنى
 اليد استعارة وأنه وان أفرد فالمراد به كلاًهما كما يقال مشى برجله ونظر بعينه وقوله تتق الخ حال مبين
 لبسط اليد المأمور بتركه بالضم وقوله بادخال اليمنى الخ بيان للضم متعلق باضمم (قوله فيكون تكريراً)
 حتى كل وقوع الادخال في الجيب مرتين فالاول لظهور الجراءة والثاني لاجراء يده بيضاء لبدء معجزة
 وقوله في وجه العدو خبر واطهار جراءة مفعول له أو هو حال من اسم يكون واطهار خبر وقوله مبدأ خبر
 مبتدأ مقدر أي وهذا أو هو معطوف على اظهار فيكون ذلك إشارة الى مجموع المذكورين فتدبر (قوله
 ويجوز أن يراد الى آخره) يعنى أنه استعارة تمثيلية من فعل الطائر عند هذه الحالة في الاصل ثم كثر
 استعماله في التجلد وضبط النفس حتى صار كناية عنه ومنه لا وعلى هذا هو تميم لقوله انك من الائمين
 كما في شروح الكشاف وقيل الوجه أن يقال عند خروج يده بيضاء وأورد على الاول أنه لا وجه لتأخير
 عليه عن قوله اسلك الخ ولا لاستعارة الجناح والعدول عن الضمير اذا لظاهر اضممها وقيل انه مع أنه أخذه
 من البقاعى مخالف لما اختاره في طه من أن الكناية بالسوء عن البرص غير محتملة في مقام الابهاز والتكريم
 وأما قوله لا وجه لتأخير فكنا نأموته الشارح الطيبي واستعارة الجناح وجهها معلوم مما ذكره المصنف

(عليكم نسطلون) تستدفون بها (فلا أناها
 نودي من شاطئ الوادي الايمن) أنا النداء
 من الشاطئ الايمن لموسى (في البقعة المباركة)
 متصل بالشاطئ أو صلة لنودي (من الشجرة)
 بدل من شاطئ بدل الاشتغال لانها كانت نابته
 على الشاطئ (أن ياموسى) أي ياموسى (أنى
 أنا الله رب العالمين) هذا وان خالف ما في طه
 والنمل لفظاً فهو طبقه في المقصود (وأن ألقى
 عصا فلما رآها تهتز) أي فألقاها فصارت
 ثعباناً واهتزت فلما رآها تهتز (كانها جان)
 في الهيئة والجنسة أوفى السرعة (ولى مدبراً)
 منهزماً من الخوف (ولم يعقب) ولم يرجع
 (ياموسى) نودي ياموسى (أقبل ولا تخف انك
 من الائمين) من الخوف فانه لا يخاف لادى
 المرسلون (اسلك يدك في جيبك) أدخلها
 (تخرج بيضاء من غير سوء) عيب (واضمم اليك
 جناحك) بيدك المبسوطتين تتق بهما الجنب
 كالخائف الفرع بادخال اليمنى تحت عضد
 اليسرى وبالعكس أو بادخالهما في الجيب
 فيكون تكرير الغرض آخر وهو أن يكون
 ذلك في وجه العدو واطهار جراءة ومبدأ
 لظهور معجزة ويجوز أن يراد بالضم التجلد
 والنيات عند انقلاب العصا استعارة
 من حال الطائر فانه اذا خاف نشر جناحيه
 واذا أمن واطمان ضمهما اليه

(من الرهب) من أجل الرهب أي إذا عرأ الخوف فافعل ذلك تجلدا وضبطا لنفسك وقرأ ابن عامر وحمة والكسائي وأبو بكر بضم الراء وسكون الهاء وقرئ بضمهما وقرأ حفص بالفتح والسكون والكل لغات (فذلك) إشارة إلى العصا واليد وشده ابن كثير وأبو عمرو ورويس (برهانان) جتان وبرهان فعلان لقولهم أبره الرجل إذا جاء بالبرهان من قولهم أبره الرجل إذا أبيض ويقال برهه وبرهه للمرأة البيضاء وقيل فعلال لقولهم برهن (من ريك) مرسلهما (إلى) فرعون ومثله أنهم كانوا قومافسقين فكانوا أحقاه بأن يرسل إليهم (قال رب اني قتلت منهم نفسا فأخاف أن يقتلون) بها (وأخي هرون هو أفصح مني لسانا فأرسله معي ردا) معينا وهو في الأصل اسم ما بعان به كالفاء وقرأ نافع ردا بالتخفيف (بصدقني) بتلخيص الحق وتقرير الحق وتزييف الشبهة (اني أخاف أن يكذبون) ولساني لا بطاوعني عند الحاجة وقيل المراد تصديق القوم لتقرير هرون وتوضيحه لكنه أسند إليه اسناد الفعل إلى السبب وقرأ عاصم وحمة بصدقني بالرفع على أنه صفة والجواب محذوف (قال سنشد عضدك بأخيك) سنقويك به فان قوة الشخص بشدة اليد على مزاوله الأمور ولذلك يعبر عنه باليد وشدها بشدة العضد (ونجعل لك سلطانا) غلبة أو حجة (فلا يصلون اليك) باستيلاء أو حجاج (بآياتنا) متعلق بمحذوف أي اذهب يا آياتنا أو نجعل أي نسلطك بها أو بمعنى لا يصلون أي تمتنعون منهم أو قدم جوابه لا يصلون أو بيان للغالبون في قوله (أنتما ومن اتبعكما الغالبون) بمعنى أنه صلة لما بينه أو صلة له على أن اللام فيه للتعريف لا بمعنى الذي (فلما جاءهم موسى بآياتنا بينات قالوا ما هذا إلا سحر مضتري) سحر تحتلقه لم يفعل قبل مثله أو سحر تعلمه ثم تفتريه على الله أو سحر موصوف بالافتراء كسائر أنواع السحر (وما معناه هذا) يعنون السحرا وأدعاء النبوة (في آياتنا الأولى) كأننا في أيامهم

ورجعه العدول أن المراد بالجناح يدها لا أحداها كما في الأول وفيه بحث والرهب الخوف والرعب (قوله من أجل الرهب) إشارة إلى أن من تعليلية وقوله تجلدا وضبطا على التفسير لا على الآخر كما يتوهم وقوله إشارة الخ والتذكير لمرعاة الخبر وقوله وشده الخ وهي لغة فيه فقيل أنه عوض من الالف المحذوفة فونا وأدغمت وقال المبرد أنه بدل من لام ذلك كأنهم أدخلوها بعد نون التننية ثم قلبت اللام نونا بالقرب المخرج وأدغمت وكان القياس قلب الأولى لكنه حوفظ على علامة التننية والبرهان إذا كان مستقاما من البره وهو البياض فهو كما يقال حجة بيضاء وإذا كان من البره بمعنى القطع فهو أظهر ولا يقال في فعله برهن لأنها مولدة بنوها من لفظه على ما عليه الأكثر (قوله مرسل) إشارة إلى أن إلى فرعون متعلق بحال مقدرة وقيل تقديره اذهب إلى فرعون وقوله كالفاء أي ما يدفأ به من اللباس والغطاء وقوله بالتخفيف أي بفتح الدال من غير همز وقد جوز في هذه القراءة كونه منقوصا بمعنى زيادة من رديت عليه إذا زدت (قوله بتلخيص الحق الخ) يعني ليس المراد بقوله بصدقني مجرد قوله له صدقت أو أخي صادق لانه لا يحتاج إلى فصاحة أو صبحان وباق في سواء وتصديق الغير بمعنى اظهار صدقه كما يكون بقولك هو صادق يكون تأييده بالحجج ونحوها كتصديق الله للأنبياء عليهم الصلاة والسلام بالمعجزة ولا حاجة إلى ادعاء أن فيه تجوزا في الطرف أو في الاسناد إلى السبب كما في الكشف لأن المراد بصدقني من أرسلت إليه بما يقبه هرون من الحجج ويزيله من الشبه بدليل قوله اني أخاف أن يكذبون ولا يخفى ان صدقه معناه أمّا قال انه صادق أو اعتقد صدقه فاطلاقه على غيره الظاهر أنه مجاز فقام له وقوله على أنه صفة أي لقوله رداً وقوله والجواب محذوف لا حاجة إليه إذا الامر لا يلزم أن يكون له جواب (قوله سنقويك به) هو المعنى المراد منه والشدة التقوية والعضد من اليد معروف فهو أمّا كناية تلويحية عن تقويته لأن اليد تستد بشدة العضد والجله تستد بشدة اليد ولا مانع من الحقيقة كما توهم أو استعارة تمثيلية شبهة حال موسى عليه الصلاة والسلام في تقويته بأخيه بحال اليد في تقويتها بيد شديدة ويجوز فيه وجوه أخرى وكلام المصنف فيه ميل إلى الأول ويحتمل أن يريد أنه مجاز بعلاقة السببية بمرتين كما قيل في تبت يدا أبي لهب في وجهه (قوله باستيلاء أو حجاج) لما كان قوله سنشد الخ استثناءا لبيان اجابة مطلوبه تأوله ببيان أن قواه بأخيه فهو راجع لقوله أرسله معي الخ وقوله ونجعل لك سلطانا راجع إلى قوله اني أخاف أن يكذبون ولذا فسر بغلبة الحجة وقوله فلا يصلون تقريع على ما حصل له من مراده بأنهم لا يصلون اليها بقهر ولا الزام حجة وهو المراد من الحجاج لانه مصدر حاجه وحاجا فلا غبار عليه ويحتمل أن يكون قوله باستيلاء راجعا إلى غلبة وحجاج إلى حجة على الآف والنشر (قوله أي نسلطك بها) فيه إشارة إلى جواز تعلقه بسلطان لما فيه من معنى التسلط والغلبة وقوله أو بمعنى لا يصلون لا بحرف النفي لأن تعلق الجازية بخلاف الظاهر وان جوزوه وقال تمتنعون دون تمتنعان لأن المراد أنتما ومن اتبعكما وقوله جوابه لا يصلون أي مقدر لا المذكور قبله لأن جواب القسم لا يتقدمه ولا يقترب بالفاء أيضا وقوله بيان للغالبون أي لسببه فقوله بمعنى أنه صلة لما بينه أي لمقدر فسر في قوله بيان للغالبون تسمي وقوله اللام فيه للتعريف أمّا على رأي المازني أو لانه أريد به الشبوت وهذا بناء على أن ما في حيز الموصول لا يتقدمه ولو ظرفا فان قلنا بالتوسع فيه فلا أشكال فيه وتقدمه أمّا لفافله أو المعصر (قوله سحر تحتلقه) الاختلاق تفسير للافتراء فليس بمعنى الكذب وقوله أو سحر تعلمه أي تعلمه من غير أنه تم تسببه إلى الله كذبا فالافتراء بمعنى الكذب لا بمعنى الاختلاق وقوله موصوف بالافتراء أي من شأنه ذلك فانه تخيل لاحقيقة له فالصفة مؤكدة لا مخصصة كما في الوجهين السابقين فالافتراء ليس على حقيقته على هذا وفي الوجه الأول لانهم صفات الاقوال وهو غير لازم في السحر (قوله يعنون السحر) أي نوعه أو ما صدر من موسى عليه الصلاة والسلام ففيه مضاف مقدر أي بمثل هذا وقوله وأدعاء النبوة أمّا تعمد للكذب وعنادا بتكارر النبوات وان كان عهد يوسف قريبا منهم أو لانهم لم يؤمنوا به أيضا وقوله كأننا في أيامهم إشارة إلى أنه حال من

(وقال موسى ربي أعلم بما بهدى من عنده) فيعلم أي محق وأنهم مبطلون وقرأ ابن كثير (٧٥) قال بغيره وأولاه قال ما قاله جواباً لمقالهم ووجه العطف

أن المراد حكاية القولين ليوازن الناظر بينهما فيميز صحيحهما من الفاسد (ومن تكون له عاقبة الدار) العاقبة المحمودة فإن المراد بالدار الدنيا وعاقبتها الأصلية هي الجنة لأنها خلقت مجازاً إلى الآخرة والمقصود منها بالذات هو الثواب والعقاب انما قصد بالعرض وقسراً جزءاً والكسافي يكون بالياء (أنه لا يفلح الظالمون) لا يفوزون بالهدى في الدنيا وحسن العاقبة في العقبى (وقال فرعون يا أيها الملأ ما علمت لكم من إله غيري) نبي علمه بالغيره دون وجوده اذ لم يكن عنده ما يستغنى الجزم بعدمه ولذلك أمر ببناء الصرح ليصعد إليه ويتطلع على الحال بقوله (فأوقد لي يا هامان على الطين فاجعل لي صرحاً أعلى أطلع إلى اله موسى) كأنه توهم أنه لو كان لكان جسماني السماء يمكن الترقى إليه ثم قال (واني لأظنه من الكاذبين) أو أراد أن يني له رسداً يترصد منها أوضاع الكواكب فيرى هل فيها ما يدل على بعثة رسول وتبدل دولة وقيل المراد بنبي العلم نبي المعلوم كقوله تعالى أتنبئون الله بما لا يعلم في السموات ولا في الأرض فإن معناه بما ليس فين وهذا من خواص العلوم الفعلية فأنه لازمة لتحقيق معلوماتها فيلزم من انتفائها انتفاؤها ولا كذلك العلوم الانفعالية قبل أول من اتخذ الآجر فزعون ولذلك أمر باتخاذها على وجه يتضمن تعليم الصنعة مع ما فيه من تعظيم ولذلك نادى هامان باسمه يافى وسط الكلام (واستكبر هو وجنوده في الأرض بغير الحق) بغير استحقاق (وظنوا أنهم البنا لا يرجعون) بالشورى وقرأ نافع وجزءاً والكسافي بفتح الياء وكسر الجيم (فأخذناه وجنوده فنبذناهم في اليم) كما مر بيانه وفيه فخامة وتعظيم شأن الآخذ واستحقاق للمأخوذين كأنه أخذهم مع كثرتهم في كف وطرحهم في اليم ونظيره وما قدروا الله حق قدره والأرض جميعاً قبضته يوم القيمة والسموات مطويات بيمينه (فانظر يا محمد) كيف كان عاقبة الظالمين (وجعلناهم أممَةً) قدوة للضلال بالحل على الاضلال

هذا بتقدير مضاف والعامل فيه سمعنا أو التقدير بوقوع هذا والجار والمجرور متعلق بذلك المقدر (قوله لانه قال الخ) أي هو جواب لقولهم انه سحر فيكون مستأنفاً إذا الجواب لا يعطف بواو ولا غيرها وقوله أن المراد الخ فالعطف في الحكاية الجامعة للقوانين لينظر المحكي له حالهما وقوله العاقبة المحمودة أي لا مطلق العاقبة لأنها لكل أحد وقوله مجازاً أي طريقاً كما يقال الدنيا قنطرة الآخرة وهذا بيان لتخصيص العاقبة بالمحمودة وان كانت عامة وأما اللام فلا دلالة لها على ذلك لانه يقال له عاقبة ذميمة كما في الانتصاف وقوله والمقصود منها أي من الدنيا والآخرة لأن أصل الخلق انما خلقوا لاطاعة الله ومعرفته فالفرد الكامل من عاقبتهم ذلك فتصرف اليه والعقاب جاء بالعرض لانه لعدم ما طلب منهم وخلقوا له والاعتراض على هذا من التغيير في وجوه الحسان (قوله لا يفوزون بالهدى) بقرينة ربي اعلم بما بهدى وحسن العاقبة مما بعده ففيه شبه اللف والنشر الإجمالي (قوله نبي علمه بالغيره) نوطته لما سبأني من الرد والصرح البناء العالي والمراد بالطين اللين الذي يجعل آجراً وقوله في السماء أماناً أنه اشرفه يوهم علوه مكاناً من جهله أو لعدم علمه به في الأرض وقوله أو أراد معطوف على قوله يوهم أو على معنى قوله ولذلك أمر ببناء الصرح فإن معناه أراد أن يني صرحاً ليصعد إليه والرصد معروف وقوله يترصد منها كان الظاهر منه فكانه أوله بمنظرة أو منارة وأوضاع الكواكب اقتراناتها وتقابلها مما يدل على الاحكام عندهم وهذا الوجه لا يناسب قوله فأنطق إلى اله موسى الآن يريد به موسى الكواكب أو المراد أطلع على حكم اله موسى فيقدر مضاف كما في الوجه الذي قبله وهو بعيد جداً فأنطقه وسيأتي في سورة المؤمن وجه آخر (قوله وقيل المراد بنبي العلم نبي المعلوم الخ) هو رد على الزمخشري والمراد بالعلم الفعلي ما كان سبباً لوقوع معلومه والانفعالي خلافه وحاصله أن عدم العلم بالشئ لا يدل على عدمه لا سيما علم شخص واحد انفعالي وقدرته في الكشف بأن مراده أن عدم الوجود سبب لعدم العلم بالوجود في الجملة فأطلق السبب وأريد المسبب لأن بينهما ملازمة كلية ولا يشترط في فن البلاغة اللزوم العقلي بل العادي والعرفي كاف أيضاً ومثل لا أعلم كذا بمعنى لم يوجد شائع في لسان العامة والخاصة ولذا قال الفقهاء اذا قال المزكي لأعلم كان تركية مع أنه علم انفعالي كيف لا وهو يدعي الالهية والظاهر أنه كناية لا مجاز وأما كون قوله أطلع إلى اله موسى يدل على الوجود فينا في هذا الوجه ولذا ضمه المصنف في دفعه أنه انما ينافيه لو لم يكن على طريق التسليم والتنزل وقد قيل عليه أيضاً انه مشترك يعتقد أن من ملكت قطيراً كان الهه ومعبوده كما مر في الشعراء فادل أول الكلام عليه وجوده لغیر مملكتهم ومانفاه الهها ولذا قال ما علمت لكم الخ وعلى كل حال فكلام المصنف لا يخلو عن ضعف والذي غزه فيه كلام صاحب الانتصاف (قوله قبل أول من اتخذ الآجر الخ) ما يتضمن تعليم الصنعة قوله أو قد لي يا هامان على الطين فإن الآجر طين محرق والتعظيم من أمر الوزير بعمل السفلة من إيقاد النار وعمل الطين فلذا ناداه باسمه دون لقبه ووزارته ووسط حرف النداء للتقيد في الكلام ولم يقل يا هامان أو قد لأن أفعاله تدل على التهاون بغيره ولوقدم النداء لأن اهتماماً (قوله بغير استحقاق) يحتمل أن يريد أن الحق بمعنى الاستحقاق فهو مجازاً وهو بيان لحاصل المعنى فهو نقبض الباطل لأن ادعاء ما ليس مستحقاً باطل وما هو بحق لله ولذا ورد في الحديث العظمة ازارى والكبرياء رذائى وقوله وظنوا أنما على ظاهره أو عبر عن اعتقادهم بالنظر بتحقيق الهم وتجهيلاً وعلى القراءة بكسر جيم يرجعون هو من رجوع اللازم وعلى قراءة الضم من المتعدى أو هو من الافعال والقاء في فأخذناهم سبيبة والمراد أخذ الاهلال وقوله وفيه فخامة هو من ضمير العظمة والتعبير بالاخذ والاستحقاق من التبذلان طرحة الامر الحقيق باطراف البدن ونحوه فنبذناهم تمثيلاً أو مكنية وتخييلية والمراد أغرقناهم وقوله ونظيره أي في تعظيم الآخذ وتحقير المأخوذ وسيأتي تفسيره وقوله وحذر الخ بيان للمقصود منه (قوله قدوة للضلال) جمع ضال بكهال وجاهل واقتداؤهم بهم بسبب جهلهم لهم على الضلال أو بسبب جعلناهم على الاضلال

وحذر قومك عن مثلها

كما وقع في النسخ الصحيحة لانا جعلناهم ضالين مضلين فاجعل هنا بمعنى الخلق وهذا على مذهب أهل السنة
من أن أفعال العباد خير أو شر مخلوقة لله وقد استدلوا بهذه الآية والمعتزلة أو لوها تارة بأن الجعل هنا
بمعنى التسمية وتارة بأن جعلهم ضالين مضلين بمعنى خذلانهم ومنعهم من اللطف والتوفيق للهداية
والله أشار بقوله وقيل الخ وهو إشارة إلى الرد على الزمخشري (قوله موجباتها) بكسر الجيم لأنها
المدعولها في الحقيقة فالنار مجاز عن المعاصي التي هي سببها وفيه مضاف مقدر (قوله من المطرودين)
لأنه يقال قبحه بمعنى نجاه وأبعده كما ذكره الراغب وغيره من اللغويين ولايته ~~ك~~ جمع اللعنة المذكورة
قبله لأن معناها الطرد أيضا لأن الأول في الدنيا وهذا في الآخرة أو ذال طرد عن رحمة التي في الدنيا وهذا
طرد عن الجنة أو على هذا يراد باللعنة المعنى الثاني مع أن من المطرودين معناه أنهم من الزمرة المعروفين
بذلك وهو أبلغ وأخص فلا يتوهم فيه تكرار أصلا وعلى التفسير الثاني وهو منقول عن ابن عباس رضي
الله عنهما معناه ذو وصور قبيحة سود الوجوه زرق العيون مشوهون ~~لكن~~ فعل قبح منه لازم فبناه اسم
المفعول منه غير ظاهر ولذا أخره مع أنه المتبادر لأن تفسير السلف يدل على أنه سمع أيضا (قوله التوراة)
وهي أقول كتاب فصل فيه الأحكام وقوله من بعدما أهلكوا القرون فأنه على ما فسر به المصنف رحمه
الله مع أنه معلوم التنبيه على أنها أنزلت بعد مساس الحاجة إليها كما أنزل القرآن بعد الفترة وانطماس
معالم الدين فلا يتوهم أنه لا فائدة فيه وأن حقه أن يفسر القرون الأولى بمن لم يؤمن بموسى عليه الصلاة
والسلام والثانية بمن آمن به كما قيل (قوله أنوارا) لأن البصيرة نور القلب كما أن البصر نور العين
ونصبه على الحالية وقيل أنه مفعول له وقوله تبصر بها الحقائق أي تدرك وقوله وهدى إلى الشرائع أي
هادية إلهية وهي الطريق الموصلة إلى الله وقوله لأنهم لو عملوا الخ يعني عموم رحمتها للناس لا ينافي أن ممن
نزلت لهم كافر غير مرحوم لأنه لو عمل بها ~~كان~~ مر حوما يقتضي وعده فلا حاجة إلى تقدير سبب
أو جعلها مجازا عنه كما قيل وقوله لو عملوا نظرا إلى بعضهم إذ منهم أمة مقصودة (قوله ليكونوا على
حال الخ) يعني التبرجى محال عليه تعالى فهو تشبيل والمراد أنها أنزلت ليكونوا على حالة قابلة للتذكر كحال
من تبرجى منه الخير والزمخشري جعله استعارة تبعية حيث شبه الإرادة بالتبرجى ليكون كل منهم ما قبل
الوقوع والمصنف رده بقوله وفيه ما عرفت من لزوم تخلف مراد الله عن إرادته لعدم تذكر الكل إلا أن
يكون من قبيل إسناد ما للبعض إلى الكل وعند المعتزلة الإرادة قسمان تفويضية وهي قد تخلف
عن المراد وقسرية وهي لا تخلف عنه وهي معنى قول الزمخشري إذا أراد الله شيئا كان فلا إشكال
فيه أصلا فلا يرد ما ذكر لا إرادة أحد الإرادتين للقرينة عليه لكنه لم يرتضه لخالفته للمذهب الحق وقيل
التبرجى من المخاطبين لأمته تعالى (قوله يربد الوادى) بجانب الغربي أو بالغربي بوجه لصفة للمكان
أو الوادى أو الطور لأن كلا منهما كائن في الجانب الغربي وطرفه من موسى عليه الصلاة والسلام وقوله
أو الجانب الغربي منه أي من الوادى أو الطور ومن ابتدائية أو من مقام موسى ومن بيانية ومغايرة
للاول أنه مجموع الوادى والطور على الأول وعلى هذا بعضه وهو على كل حال من إضافة الموصوف
للصفة وقوله الوحي إليه على أن الشهادة بمعنى الحضور وعلى ما بعده بمعناها المعروفة وقوله وهم
السبعون تفسير للشاهدين الذين لم يكن منهم (قوله والمراد بالدلالة على أن الخ) ولولا هذا لم يفد
ما ذكر لأن ما أخبر به لا يعلم إلا بالوحي أو مشاهدة أو استفاضة نقل في مقامه والثاني مستف ضرورية
والشاك كذلك لأنه لو ثبت علمه غيره من قريش وكذا التعلم من غيره لكنه طوى للعلم به أيضا فثبت الأول
وقوله ولذلك استدركه عنه أي لكون معناه ما ذكر ارتباطه بهذا الاستدراك على ما فسر به لأن المعنى
لم تكن حاضر الكنك علمه بالوحي والسبب تطاول الزمن حتى تغيرت الشرائع والمسبب بعث نبي وانزال
الوحي عليه والمدد جمع مدة وهي الزمان وقوله فتطاولت الخ تفسير لقوله فتطاول عليهم هم العمر وفسره
في الكشف بقوله فتطاول على آخرهم وهو القرن الذي أنت فيه العمر أي أمد انقطاع الوحي واندرست

وقيل بالتسمية كقوله نداء إلى وجعلوا الملائكة
الذين هم عباد الرحمن أنا وبقيل يمنع
الالطاف الصارفة عنه (يدعون إلى النار) إلى
موجباتها من الكفر والمعاصي (ويوم القيمة
لا ينصرون) بدفع العذاب عنهم (وأبغناهم
في هذه الدنيا لعنة) طردا عن الرحمة أو لعن
الملائكة بلعنهم الملائكة والمؤمنون (ويوم
القيمة هم من المقبوحين) من المطرودين
أو ممن قبح وجوههم (ولقد آتينا موسى الكتاب)
التوراة (من بعدما أهلكوا القرون الأولى)
أقوام نوح وهود وصالح ولوط (بصائر للناس)
أنوارا لقلوبهم تبصر بها الحقائق وتميز بين
الحق والباطل (وهدى) إلى الشرائع التي هي
سبيل الله تعالى (ورحمة) لأنهم لو عملوا بها نالوا
رحمة الله (لعلهم يتذكرون) ليكونوا على حال
يرجى منهم التذكر وقد فسر بالإرادة وفيه
ما عرفت (وما كنت بجانب الغربي) يربد
الوادى أو الطور فإنه كان في شق الغرب من
مقام موسى أو الجانب الغربي منه والخطاب
لرسول الله صلى الله عليه وسلم أي ما كنت
حاضرا (اذ قضينا إلى موسى الأمر) إذا وحيينا
إليه الأمر الذي أردنا تعريفه (وما كنت من
الشاهدين) للوحي إليه أو على الوحي إليه
أو الموحي إليه وهم السبعون المختارون
للمبقيات والمراد بالدلالة على أن أخباره عن
ذلك من قبيل الأخبار عن المغيبات التي
لا تعرف إلا بالوحي ولذلك استدركه عنه بقوله
(ولكأننا أنشأنا قرونا قطاول عليهم العمر) أي
ولكأننا أنشأنا قرونا قطاولا مختلفا
بعد موسى فتطاولت عليهم المدد فخرقت
الأخبار وتغيرت الشرائع واندرست العلوم
فحذف المستدرك وأقام سببه مقامه

العلوم فوجب ارسال الخ وهو قريب مما ذكره المصنف الا أنه لا اذمار فيه اخنا والعمر على تفسيره زمان
انقطاع الوحي وعلى ما هنا بمعناه المعروف وحذف المستدرك للاستدراك (قوله تقرأ عليهم الخ) فالمراد
بالتلاوة القراءة للتعليم كقراءة الدرس في زماننا لانه المناسب وقوله ولكنا كالا استدراك السابق لكنه
لا يجوز فيه والمعنى أن قصة شعيب عليه الصلاة والسلام انما علمها بالوحي أيضا وقوله لعل المراد به الخ لثلا
يتكرر وراعى فيه الترتيب الوقوعى والزمنى عكس هذا وتبعه بعض المفسرين وقد قيل انه أولى
لانه الانسب بما يلي كلام من الاستدراك لاسيما وقد فسر الشاهد بن السبعين المختارين للميقات وهم كانوا
معه اذا أعطى التوراة فكان على المصنف أن لا يفسره به وتغيير الترتيب الوقوعى لاضيقه ولذا قدمت
قصة مدين وقوله المذكور ان في القصة أى قصة موسى عليه الصلاة والسلام في هذه السورة وغيرها
(قوله ولكن علمنا درجة) ان كان مفعولا لانه فالمراد به القرآن وان كان مفعولا لفقوله لتذرع لعله
للفعل المعلن وأما كونه مصدرا فبعيد وقوله متعلق بالفعل المحذوف هو علمنا وعلى قراءة الرفع فهو صفة
ويحتمل تعلقه بالاستدراكات كلها على النزاع (قوله لوقوعهم) الضمير لوقوعها وهذا بناء على أن
موسى وعيسى عليهما الصلاة والسلام أرسلا للعرب وأنه ليس بينهما نبي كما ورد لآبى بينى وبين عيسى
وما ذكر في سورة أخرى أن بينهما أربعة أنبياء ثلاثة من بنى اسرائيل وواحد من العرب وهو خالد بن سنان
رواية أخرى ذكرها في محل آخر تكثير الفائدة وزمن الفترة مختلف فيه ففي رواية ما ذكره المصنف
وفي أخرى عن سلمان الفارسي أنها ستائة سنة وما بينه وبين اسمعيل عليه الصلاة والسلام أكثر من ألفي
سنة وقوله على أن الخ أى هذا بناء الخ أو على التعليل (قوله لولا الأولى امتناعية) أى تدل على امتناع
جوابها للوجود شرطها ولذا أورد هنا اشكال وهو أنه يقتضى اصابتهم بها وقولهم حتى قدروا كراهة
أن الخ لدفعه وقال صاحب الاتصاف ان التحقيق أنها انما تدل على أن ما بعدها مانع من جوابها عكس
لوقائهم تدل على لزوم جوابها لما بعدها والمانع قد يكون موجودا وقد يكون مفروضا وما هنا من الثاني
فلا اشكال فيه وان لم يقدر المضاف والتخصيصية هي بمعنى هلاله والخص على وقوع أمر وقوله واقعة
خبر بعد خبر وقوله لانها الخ تعليل لكونها تخصيصية ووجه شبهها بالامر ان التخصيص طلب فهو
والامر من واحد فيجاب بالقضاء دون الامتناعية (قوله مفعول يقولوا) بالاضافة وارادة اللفظ أى
لولا الخ مفعول القول ومفعوله وهو اما منصوب بواقعة ولا يضر فصله بقوله لانها الخ لانه ليس بأجنبي
عنه وانما قدمت لتلاطول الفصل بين المعلن وعلمته وخبر لان بترك العاطف فيه فانه جائز أو بدل من الخبر
وقوله المعطية معنى السببية أى الدالة عليه والمنبهة صفة للسببية ووقع في نسخة القول بدون ميم
وهما بمعنى هنا ووجه التنبه أن وجود ما بعد لولا سبب لا تنافي جوابها فيكون هذا سبب السبب
فالتصريح فيه بأداة السببية يدل على أنه هو المقصود بها لان المعنى لولا قولهم هذا اذا أصابهم مصيبة
كقوله أن تضل احدهما فتد كراهما الاخرى والسبب في جعل سبب السبب سببا وعطف
السبب الاصلى القريب عليه مزيد العناية بسبب السبب الموجب لتقديمه كما ذكره سيديويه وفيه تنبيه
على سببية كل منهما أما الاول فظاهر وأما الثاني فلا قرانه بالقضاء كما حققه بعض شراح الكشف
(قوله وأنه لا يصدر الخ) أى لا يصدر عنهم هذا القول الدال على طلب ارسال الرسل ابتداء وعرضا
وليس المراد الطلب في ذلك بل انكار العقوبة قبل ارسال المنذر بها وهو نكتة لترك الاختصار بالاختصار
على ما هو المقصود بالسببية وهو معطوف على أن المقول وقوله لولا قولهم اذا الخ اشارة الى أن القول
هو السبب كما مر وقوله فتنبهها أى الآيات والمراد اتباع من أتى بها وعبر به موافقة للنظم وقوله
ما أرسلناك الخ هو الجواب المتذر وهو منى ونفى النفي اثبات ولذا فسر به قوله انما أرسلناك الخ (قوله
يعنى الرسول الخ) ليس المراد ان الآيات بمعنى المرسل مجازا مرسل كما قيل بل انه كناية عنه لان اتباعها
تصديق له وقد فسر بعمل بها أيضا وتبع ما جاء به وقوله بنوع من المعجزات يعنى ليس المراد به آيات

(وما كنت نارا) مقبلا (في أهل مدين) شعيب
والمؤمنين به (تتلوا عليهم) تقرأ عليهم تعلمهم
(آياتنا) التي فيها قصصهم (ولكننا كنا مرسلين)
إياك ومخبرين لك بها (وما كنت بجانب الطور
اذ نادينا) لعل المراد به وقت اعطائه التوراة
وبالاول حيث استنبأه لانها المذكور ان في
القصة (ولكن) علمناك (درجة من ربك) (لتذرع قوما)
بالرفع على هذه درجة من ربك (ما أتاهم من نذير
متعلق بالفعل المحذوف) (لوقوعهم في فترة بينك وبين عيسى
من قبلك) (لوقوعهم في فترة بينك وبين عيسى
وهي خمسمائة وخمسون سنة أو بينك وبين
اسمعيل على أن دعوة موسى وعيسى كانت
مختصة بينى اسرائيل وما حوالهم) (لعلهم
يتذكرون) يتعظون (ولولا أن تصيهم مصيبة
بما قدمت أيديهم فية ولولا أن أرسلت
النار سولا) لولا الأولى امتناعية والثانية
تخصيصية واقعة في سياقها لانها مما أجبت
بالقضاء تشبيهها بالامر مفعول يقولوا
المعطوف على نصيبهم بالقضاء المعطية معنى
السببية المنبهة على أن المقول هو المقصود
بأن يكون سببا لا تنافي ما يجاب به وأنه
لا يصدر عنهم حتى تلجئهم العقوبة والجواب
محذوف والمعنى لولا قولهم اذا أصابهم
عقوبة بسبب كفرهم ومعاصيهم ربنا هلا
أرسلت الينا رسولا يبلغنا آياتك فتنبهها
ونكون من المصدقين ما أرسلناك أى
انما أرسلناك قطع العذرهم والزاما للجمعة
عليهم (فتنبع آياتك) يعنى الرسول المصدق
بنوع من المعجزات

مخصوصة وقيل المراد القرآن وتنوين نوع للتعظيم وقوله ونكون من المؤمنين أي المخلصين المجهودين
أو هو تفسير لما عطف عليه وقوله جاءهم الحق أي الأمر الحق من المعجزات أو الرسول وقوله أوتى نائب
فاعله ضمير الرسول المعلوم من السياق وقوله جملة حال من الكتاب والاقتراح الطلب تحكما ولذا قصره بقوله
نعتنا وهو طلب الزلة كما في المصادر واقتراحا مقعول له لقالوا أو حال من فاعله (قوله يعني أبناء جنسهم الخ)
لما كان الضمير في قوله قالوا الولاء أوتى مثل ما أوتى موسى لكفار العرب كان ضميرا ولم يكفروا مثله أيضا لئلا
تفكك الضمائر وهم لم يكفروا من قبل بما أوتى موسى أو له بقوله يعني أبناء جنسهم الخ أي الضمير راجع
لجنس الكفرة المعاندين المتعنتين بالاقتراح وما يصدر عن بعض أفراد جنس كما أنه صادر عن البعض
الآخر لا اتحاد مذاهبهم وآرائهم فالضمير راجع إلى جنس الكفرة المعلوم من السياق وهو لا يدخلهم فيهم
كان كضميرهم خاصة أو هو بتقدير مثل فقوله من قبل بفتح أن يتعلق بكفروا أو بأوتى أو بالاسناد مجازي
والضمير لهم خاصة لكنه لما صدر عن بعض أبناء جنسهم ممن كان بينهم وبينه ملازمة أسند إليهم فكفرهم
كفرهم ولا يخفى ما فيه من التكاف (قوله وكان فرعون عريبا من أولاد عاد) وهم من العرب وعن
الحسن كان للعرب أصل في أيام موسى عليه الصلاة والسلام فعناه عليه أو لم يكفروا بهم فكان هذا الإشارة
إلى ما ذكر ولذا وقع في نسخة أو كان والظاهر أنه ليس وجهها مستقلا وانما هو تأكيده للملازمة المذكورة
ولا يخفى بعده أيضا وهذه رواية والآخرى أنه قبلي وهو المشهور (قوله يعنون موسى وهرون) فهو
بيان لكفر من قبلهم موسى وقوله أو موسى ومحمد علي أن من كفر بموسى أهل مكة على ما روى في الكشف
أنهم أرسلوا إليه يودفونهم عن محمد صلى الله عليه وسلم فقالوا إن نعمته وصفته في كتابهم فلما أخبروا بذلك
قالوا ساحران تظاهروا على هذا التكلف في كون الضمير قبله لكننا مكة وقوله من قبل متعلق بأوتى (قوله
بأظهار تلك الخوارق) هذا على أن المراد موسى وهرون وما بعده على أن المراد موسى ومحمد وكونه عليهما
تكلف والكتابان التوراة والقرآن والمضاف المقدردوا وقوله أو اسناد تظاهروا بالجزء معطوف على تقدير
والفعلان السحران وقوله دلالة على سبب الإعجاز لأن السحرا أمر خارق في الجملة والإعجاز كذلك
وإعجاز التوراة بالإخبار عن الغيب من نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وإعجاز القرآن بظهور فتظاهروا
تأييد كل منهما للآخر وأصل أظاهرا تظاهروا فلما قلبت التاء ظاء وأدغمت سكنت فاجتلبت همزة الوصل
ليبتدأ بالسكان (قوله بكل منهما) أي الساحرين موسى وهرون أو موسى ومحمد عليهما الصلاة
والسلام أو السحرين أو بكل الأنبياء وهذا جملة عليه عنادهم فلا يرد عليه أنهم مؤمنون بإبراهيم واسماعيل
عليهما الصلاة والسلام أو هذا ما اقتضاه حالهم وقولهم ما لهذا الرسول يأكل الطعام ونحوه فقل
منزلة القول أولان الكفر بأحدهم كفر بهم وأما كونهم يرون رأى البراهمة من انكار النبوة مطلقا
كما قيل فلم ينقل (قوله وهو يؤيد الخ) لأنهما صاحب الكتابين الدال عليهما لغوى السياق وجعله
مؤيد الأدب للاحتمال أن يراد موسى وهرون لكون انكارهما مقدما وعلى الأول فالتقدير أهدي من
كتابيهما وهذا جار على قراءة ساحرين وسحرين فتأمل وقوله أتبعه جواب الأمر (قوله يراد بها
الالزام والتبكيك) لا الشك والتردد وهذا جواب عما يقال إن عدم إتيانهم به معلوم وهذا كما يقول
المدل أن كنت صديقا قديما فعاملني بالجهل وقوله ولعل الخ جواب آخر فهو لتكمه بهم جعل
صدقهم المحال عنده محتملا (قوله دعاء الخ) لأن الأمر بالآتيان به دعاء أي طلب له منهم فالدعاء
بعناه اللغوي وهو المفعول المحذوف والعلم به من الاستجابة لأنها الدعاء وقوله ولأن الخ وجه آخر مداره
على الاستعمال الأغلب فلا ينافي صحته في نفسه ولا ذكره نادرا فلا تدافع في كلام انكشاف كما توهم والفرق
بين الوجهين أنه على الأول يحذف مطلقا للعلم به من فعله وعلى هذا يحذف إذا ذكر الداعي لأنه مع ذكر
الداعي والاستجابة يتعين أن مفعوله الدعاء فيصير ذكره عبثا وليس أجاب مثله كما توهم لقوله أجيبوا داعي
الله وقد صرح به أهل اللغة وقوله وباللام الخ وذهب أبو حيان إلى أنه يتعدى له بنفسه للبيت المذكور

(ونكون من المؤمنين فلما جاءهم الحق
من عندنا قالوا الولاء أوتى مثل ما أوتى
موسى) من الكتاب جملة والبس
والعصا وغيرها اقتراحا ونعتا (أولم يكفروا بما
أوتى موسى من قبل) يعني أبناء جنسهم
في الرأي والمذهب وهم كفرة زمان موسى
وكان فرعون عريبا من أولاد عاد (قالوا
ساحران) يعنون موسى وهرون أو موسى
ومحمد عليهما السلام (تظاهروا) تعاونا
بأظهار تلك الخوارق أو بتوافق الكتابين وقرأ
الكوافيون سحرا بتقدير مضاف أو جعلهما
سحرين مبالغة أو اسناد تظاهروا لعلها
دلالة على سبب الإعجاز وقرئ أظاهرا على
الادغام (وقالوا أنا بكل كفرون) أي بكل
منهم أو بكل الأنبياء (قل فأنوا بكتاب من عند
الله هو أهدي منهما) مما نزل على موسى
وعلى واضعاهما دلالة المعنى وهو يؤيد
أن المراد بالساحرين موسى ومحمد عليهما
الصلاة والسلام (أتبعه أن كنت صادقين)
أنا ساحران مختلفان وهذا من الشروط التي
يراد بها الإلزام والتبكيك ولعل محيى حرف
الشك للتكمه بهم (فإن لم يستجيبوا لك)
دعائك إلى الآتيان بالكتاب الأهدى فخذ
المفعول للعلم به ولأن فعل الاستجابة يعدي
بنفسه إلى الدعاء وباللام إلى الداعي

فأدعى اليه حذف الدعاء غالباً كقوله

وداع دعا يأمن بحبيب إلى النداء

فلم يستجبه عند ذلك بحبيب

(فاعلم أنما يتبعون أهواءهم) إذ لو اتبعوا حجة

لا توابها (ومن أضل ممن اتبع هواه)

استفهام بمعنى النفي (بغير هدى من الله)

في موضع الحال للتأكيد والتقييد فإن هوى

النفس قد يوافق الحق (إن الله لا يهدي القوم

الظالمين) الذين ظلموا أنفسهم بالانغماس في اتباع

الهوى (ولقد وصلناهم القول) أتبعنا بعضه

بعضاً في الانزال ليتصل التذكير وفي النظم

لتنقذ الدعوة بالحجة والمواظع بالمواظع

والنصائح بالعبر (لعلهم يتذكرون) فيؤمنون

وبيطيعون (الذين آتيناهم الكتاب من قبلهم

به يؤمنون) نزلت في مؤمنى أهل الكتاب وقيل

في أربعين من أهل الانجيل اثنان وثلاثون

جاؤا مع جعفر من الحبشة وثمانية من الشام

والضمير في من قبلهم للقرآن كالمستكن في (وإذا

يتلى عليهم قالوا آمنا به) أي بانه كلام الله تعالى

(انه الحق من ربنا) استئناف لبيان ما أوجب

إيمانهم به (أنا كنا من قبله مسلمين) استئناف

آخر للدلالة على أن إيمانهم به ليس مما أحدثوه

حينئذ وإنما هو أمر تقادم عهده لما رأوا

ذكره في الكتب المتقدمة وكونهم على دين

الاسلام قبل نزول القرآن أو تلاوته عليهم

باعقادهم بحجته في الجملة (أولئك يؤتوا

أجرهم مرتين) مرة على إيمانهم بكتابهم ومرة

على إيمانهم بالقرآن (بما صبروا) بصبرهم وثباتهم

على الإيمانين أو على الإيمان بالقرآن قبل

النزول وبعده أو على أذى من هاجرهم من

أهل دينهم (ويدرون بالحسنة السيئة)

ويدفعون بالطاعة المعصية لقوله صلى الله

عليه وسلم أتبع السيئة الحسنة تمحها (ومما

رزقناهم ينفقون) في سبيل الخير (وإذا

سمعوا اللغو أعرضوا عنه) تكزماً

(وقالوا) للاغني (لنا أعمالنا وأعمالكم

سلام عليكم) متاركة لهم وتوديعاً ودعاء

لهم بالسلامة عما هم فيه (لا يتبعن الجاهلین)

لا تطلب صحبتهم ولا تريدوا (أنك لا تهدي

من أحببت) لا تفقد رعي أن تدخلهم في الاسلام (ولكن الله يهدي من يشاء) فيدخله في الاسلام

والزنجشري جعله على تقدير مضاف أي فلم يستجب دعاءه وقوله فأدعى اليه أي إلى الداعي بنفسه كما في البيت حذف الدعاء بجعله مضافاً مقدراً كما تزعم ويحتمل أن يريد ما ذهب إليه أبو حيان بأن يتعدى إلى الداعي بنفسه وليس على تقدير ولا حذف وإبصار فلا يذكر له مفعول آخر أصلاً حينئذ ويشهد له قوله في آل عمران ويتعدى بنفسه وباللام فلا يحتاج إلى الجمع بين كلاميه بأن المراد تعديده باللام للثنائي كما قيل لأنه خلاف الظاهر (قوله وداع الخ) هو من أبيات الكتاب وبعده

فقلت ادع أخرى وارفع الصوت جهره * لعل أبي المغوار منك قريب

أي رب داع دعا الناس وقال هل أحد يجيب سائل النداء فلم يجبه أحد لقلة الكرام وغلبة اللثام ولوجهل ضمير يستجبه للدعاء المفهوم من داع لم يحج إلى تقدير وهذا إذا كان مستعملاً في معناه فأما قوله ويستجيب الذين آمنوا يعني يعينهم كما ذكر في تفسيره فليس مما نحن فيه (قوله إذ لو اتبعوا حجة الخ) أي ولم يقولوا هذان ساحران وغيره من الهذيان وقوله بمعنى النفي أي هو إنكارى وقوله قد يوافق الحق إشارة إلى ندرته فإذا سلم وجوده يكون في حكم العدم فلذا كان توكيدها (قوله أو في النظم) أي نظمناه متصلاً ببعضه ببعض رعاية للتناسب فيه كذكر الوعيد مع المواظع ونحوه والعبر جمع عبرة وقوله في مؤمنى أهل الكتاب أي مطلقاً وما بعده مخصوص بمن آمن من أهل الانجيل وعلى هذا فهذه الآيات مدنية كما تقدم في أول السورة الإشارة إليه وقوله للقرآن أي القول المراد به القرآن أو القرآن المفهوم منه وقوله استئناف الخ ويجوز كون الجملة مفسرة لما قبلها (قوله وكونهم) مبتدأ خبره باعتقادهم وقوله في الجملة أي اجالاً لأنه لا يمكنهم العلم به تفصيلاً وقوله بصبرهم إشارة إلى أن ما مصدرية ولما كان الصبر حبس النفس على المكروه عطف قوله وثباتهم عليه إشارة إلى أن المراد بالصبر على الإيمان الثبات وأما في الوجه الآخر فهو على ظاهره وهاجرهم بمعنى عاداهم وبعادهم وآخره وإن كان الصبر فيه أظهر لأنه لا يناسب قوله مرتين على ما فسر به فيكون كقوله أرجع البصر كرتين فهو لمجرد تكرار الصبر منهم على الأذى وشدة ولولت قوله من أهل دينهم أو زاد عليه ومن المشركين كان أظهر كما في نسخة (قوله ويدفعون بالطاعة المعصية) لاجتماع التقييد بها بالمقدمة لأن دفع الطاعة لها باستلزام تأخرها كما صرح به في الحديث الذي أورده وقوله في سبيل الخير قيده به ليفيد المدح المقصود وقوله تكزماً أي لا يحجز الاله ذم كما قيل في قول الجاسق * ومن أساءة أهل السوء أحساناً * وكون المقول له اللاغين مفهوم من ذكر اللغو (قوله متاركة لهم وتوديعاً) يحتمل النفي والنشر على أن لنا أعمالنا وأعمالكم أعمالكم متاركة كما في قوله لكم دينكم ولي دين وسلام عليكم توديع لأن السلام للوداع معروف ويحتمل أنه تفسير لقوله سلام عليكم فقط لأنهم يقولونه عند المذاكرة كما في قوله وإذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاماً لأنه سلم من شتمه والتعرض له قال الجصاص استدلل بهذه الآية على جواز ابتداء الكافر بالسلام وليس كذلك لأنه متاركة وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم في الكفار لا تبدؤهم بالسلام وإذا سلم عليكم أهل الكتاب فقولوا وعليكم (قوله لا تفقد رعي أن تدخلهم في الاسلام) وفي نسخة تدخلهم رعاية لمن لفظاً ومعنى وجعل الهداية للاسلام بقرينة سبب النزول والمقام وقد فسرهم بهذا في الكشف وعمله بقوله لأنك عبد لا تعلم المطبوع على قلبه من غيره قال الشراح إنما فسرهم بذلك لأن لكن الاستدراكية وضعت لتدخل بين كلامين متغايرين نفيًا وإيجاباً فإذا أول قوله ولكن الله يهدي يقدر على الهداية لعله بالمهتدين وجب أن يفسر هذا بأنك لا تفقد رعي الهداية لأنك عبد لا تعلم المهتدي وعنوانه لما قرئت هداية الله بعله بالمهتدي وأنه العالم به دونك دل على أنه المستعد للهداية كما صرح به المصنف رحمه الله وهداية المستعد ليست بالفعل فلزم أن تكون هدايته له بمعنى القدرة عليها وأن تكون الهداية الأولى كذلك لتقع لكن في موقعها ومن لم يقف على مرادهم قال انه ليس بصحيح وإن أول الكلام قرينة على التجوز في آخره لا العكس كما قالوه لأنه لا يصح نفي وقوع الهداية مع المحبة وليس

(وهو أعلم بالهتدين) بالمستعدين لذلك والجمهور على أنها زلت في أبي طالب فانه لما احتضر جاءه رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال يا عم قل لا اله الا الله كلمة أحاج لك ثم اعند الله قال يا ابن أخي قد علمت انك لصادق ولكني أكره أن يقال جزع عند الموت (وقالوا ان تتبع الهدى معك تخطف من أرضنا) فخرج منها زلت في الحرب بن عثمان بن نوفل بن عبد مناف أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال نحن نعلم انك على الحق ولكننا نخاف ان اتبعناك وخالفنا العرب ونحن أكله رأس أن يخطفونا من أرضنا فرد الله عليهم بقوله (أولم تكن لهم حرما آمنا) أولم نجعل مكانهم حرما آمنا من بحرمة البيت الذي فيه تتناحر العرب حوله وهم آمنون فيه (يجي اليه) يحمل اليه ويجمع فيه وقرأ نافع ويعقوب في رواية بالتاء (غرات كل شيء) من كل أوب (رزقنا من لدنا) فاذا كان هذا حالهم وهم عبدة الاصنام فكيف يعرضهم للتخوف والتخطف اذا ضموا الى حرمة البيت حرمة التوحيد (ولكن أكثرهم لا يعلمون) جهلة لا يفتظنون له ولا يتفكرون ليعلموا وقيل انه متعلق بقوله من لدنا أي قليل منهم يتدبرون فيعلمون أن ذلك رزق من عند الله وأكثرهم لا يعلمون اذ لو علموا لما خافوا غيره وانتصاب رزقنا على المصدر من معنى يجي أو الحال من الثمرات لتخصصها بالاضافة ثم بين أن الامر بالعكس فانهم أحقوا بأن يخافوا من بأس الله على ما هم عليه بقوله (وكم أهلكنا من قرية بطرت معيشتها) أي وكم من أهل قرية كانت حالهم كحالكم في الامن وخفض العيش حتى أشروا فدمر الله عليهم وخرب ديارهم (فتلك مساكنهم) خاوية (لم تسكن من بعدهم) من السكنى اذ لا يسكنها الا المارة يوما أو بعض يوم أو لا يبقى من يسكنها (الا قليلا) من شوم معاصيهم (وكنا نحن الوارثين) منهم اذ لم يخلفهم أحد يتصرف نصرتهم في ديارهم وسائر متصرفاتهم وانتصاب معيشتها بنزع الخافض أو يجعلها ظرفا لنفسها كقولنا زيد ظني مقب

الاستدراك قرينة على التجوز بل في قوله من يشاء دليل على أن المراد بالهداية ما هو بالفعل لأن المشيئة تتعلق به لا بالقدرة لكن لما حمل الاول على القدرة جعل هذا عليها فالمشيئة متعلقة بأثر القدرة وكذا من قال ان الداعي له أن الهداية عند أهل السنة خلق الاهتداء لانه لو كان كذلك لم يذكره الزمخشري وقيل انما فسر الهداية المنقبة بالقدرة لأن نقي القدرة أبلغ من نقي الهداية وفيه نظر (قوله بالمستعدين لذلك) يعني صبغة اسم الفاعل للمستقبل ومن يهتدى في المستقبل مستعد للهداية فان قلنا انه حقيقة في الحال فهو من مجاز الاول لوجه آخر كما توهم والافهوه حقيقة لأن ما تفرز الله بعلمه هو ما كان قبل الوقوع فافعل هنا ليس على ظاهره بل للمبالغة في علمه بالغيب وان جازحه على ظاهره فتأمل (قوله والجمهور على أنها الخ) إشارة الى الرد على بعض الرافضة اذ ذهب الى اسلامه ولم يرتض ما وقع في الكشف من قوله أجمع المسلمون ولا ما في تفسير الزجاج من قوله أجمع المفسرون والحديث المذكور في الصحيحين والترمذي مع اختلاف في بعض ألفاظه دون معناه وأحاج من الحاجة وهي المجادلة بالحجة وهو جواب للامرأ واستئناف وجزع من الجزع وهو عدم الصبر ان يصبر على ما كان عليه خوفا من الموت ونحوه وفي نسخة خرج بخاء معجمة وراء مهملة أي ضعف وخاف الموت والاولى بجيم وزاي معجمة (قوله نخرج منها) بالبناء للمجهول أي يخرج جناس الناس والعرب من بلادنا ومقرنا وأصل الخطف الاختلاس بسرعة فهو استعارة لما ذكره من بليغ الكلام وقوله ونحن أكله رأس وفي نسخة وانما الخ جلة حالية أو معترضة وأن يخطفونا ممنوعول تخاف وأكله جمع آكل وهو مثل في القلة وأصله ناس قليلون يكفهم اذا أكلوا رأس واحدة من رؤس الحيوان المطبوخة ويصح أن يراد بالرأس حيوان واحد (قوله فرد الله الخ) أي رد ما زعموه من خرف التخطف بأنه آمنهم ببركة الحرم قبل الاسلام فكيف اذا أسلموا وضموا حرمة الاسلام الى حرم المقام وقوله أولم نجعل الخ إشارة الى أنه ضمن معنى الجعل ولذا نصب حرما وقوله ذا آمن لانه وقع وصفا للمكان وهو في الحقيقة وصف لاهله فلذا جعله للذب كلابن وناهر ليفيد ما ذكره ولو جعل الاسناد فيه مجازيا كان موجها أيضا وقوله تتناحر العرب أي يتقاتلون فيقتل بعضهم بعضا ويضربون بعضهم الجزور والتحر لا يستعمل حقيقة الا في ذبح الحيوان فهو استعارة هنا (قوله يحمل اليه الخ) من جبي الخراج اذا جمعه وقوله من كل أوب أي من كل جانب وجهة وليس هذا تفسير الكل شيء كما توهم وكل هنا للتكثير وأصل معناها الاحاطة وقوله فاذا الخ بيان لما يفهم من السياق وقوله يعرضهم ان كان من التعريض وهو جعل الشيء عرضة منتصبا للملاقاة فقوله التخوف منصوب على نزع الخافض أي للتخوف وان كان مخفضا فهو على الحذف والايصال أي يعرض لهم والمصنف كثير التساهل في أمثاله (قوله جهلة الخ) إشارة الى أن يعلمون منزل منزلة اللازم أي ليس من شأنهم العلم لعدم فطنتهم وتفكرهم وقوله متعلق بقوله من لدنا أي تعلقا معنويا ولم يرتضه لكونه خلاف الظاهر ولانه ليس فيه كثير ذم وقوله لما خافوا غيره وفي نسخة ذلك وهو التخطف مع مامتز وقوله من معنى يجي لأن ما له يرزقون وذكر التخصيص لأن الحال لا تجي مؤثرة عن نكرة غير مختصة كما بين في النحو واذا كان حاله فهو بمعنى مرزوق ويجوز كونه مفعولا له وقوله ثم بين الخ عطف على قوله فرد الخ وهو بيان لمناسبتها والجامع بينها وبين ما قبلها وهو ظاهر وقوله الامر بالعكس أي فينبغي الخوف من اهلاك الله لا من الناس والمراد بما هم عليه الكفر (قوله وكم من أهل قرية) فالقرية اما مجاز عن أهلها أو فيه مضاف مقدر لقوله فتلك مساكنهم فقوله بطرت الخ من الاسناد المجازي وكم خبرية وقوله كانت حالهم الخ إشارة الى أن المقصود به الوعيد والاعتبار والاشراق والفرج والغرور والمراد بالسكنى التوطن ولذا قدم قوله اذ لا يسكنها الخ تعليلا لخلوها فليس الانسب تأخيرها بعد قوله قليلا مع أنه توطئة له وقوله من شوم معاصيهم تعليلا لخرابها وقليلا صفة ناس أو وقت أو سكن وقوله اذ لم الخ بيان لمعنى اربها (قوله وانتصاب معيشتها بنزع الخافض) أي حذف الباء أي بعيشتها لاني لانه يرجع لما بعده وهو مصدر ميمي

انتصب على الظرفية بكتبتك خفوق النجم ولومثل به كان أظهر من مثاله وهو زيد ظني مقيم أي في ظني
 لان فيه احتمالا آخر والمضاف المقدر أيام أو زمان وقوله مضاف اليه أي الى الزمان لا الى المعيشة حتى
 يقال التذكير تأويله بالعيش أو اللفظ وكفر المضمن من كفران النعمة وهو يتعدى بنفسه
 في الاصل لانه بمعنى الستر وقد يتعدى بالباء قيل لاحاجة الى تقدير المضاف هنا وفي مقدم الحاج
 لانه يحتمل أن يكون اسم زمان بنفسه والجواب بأن التقدير على تقدير المصدرية لا يجدي فالظاهر أنه
 لم يسمع اسم زمان فتأمل (قوله وما كانت عادته) يعني أنه لم تجر به العادة الالهية ولم يسبق به القضاء
 الرباني ولا وجه لما قيل انه غير معتزج بما بعده وقوله في أصلها تفسير لا تمها ولم يفسر أم القرى بكة لان كان
 تأباه وقوله التي هي أعمالها أي توابع لتلك الام لان كرمي المملكة تحمل حكمها وما عداه يسمى في العرف
 أعمالا ونواح وسوادا وقوله لان الخ بيان للحكمة في كون مبعث الانبياء عليهم الصلاة والسلام من
 السواد لان المكفور والبواذي بأن أهلها فيهم فطنة وكيس فهم أقبل للدعوة وأشرف والانباء عليهم
 الصلاة والسلام لم يعشوا الا من أشرف البقاع والاجناس وليس هذا بطريق الشرطية فليس فيه شيء
 مما قاله الفلاسفة حتى يتوهم أنه يجزى الى الفلسفة ولم يقل ان القصبات مولا الانبياء عليهم الصلاة والسلام
 حتى يقال ان عيسى عليه الصلاة والسلام ولد بالناصرة وبعث بالمقدس ولو طيسر من أهل سدوم وأبل
 من النبل وهو الذكاء والتجربة (قوله لازام الحجة) رد على المعتزلة في اثبات الحسن والقبح العقليين
 وقوله مدة حياتكم أخذ من الاضافة وقوله المنقضية بالجزأ والنصب صفة المدة والحياة والثواب
 ما كان في الجنة فهو مقابل للدينار والبقاء مقابل للانقضاء فلا وجه لما قيل انه ينبغي أن يقال في
 متاع الدنيا مشوب بالا كدار يقابل قوله خير وقوله وبهجة كاملة أي نعيم تام كما قاله ابن الانبري حديث
 اذا رأى الجنة وبهجة أي حسنها وما فيها من النعيم ولو أريد المسرة مجازا صح أيضا فلا وجه لما توهم
 من عدم مساعدة اللغة لانه بمعنى الحسن مع أن المقام لا ياباه ومثله سهل (قوله فتستبدلون الذي هو
 أدنى) فيه إشارة الى أن الدنيا لفظها يشعر بأنها دنيسة كما قيل
 وعفت دنيا تسمى من دنائها * دنيا والافن مكر وهما الداني

وقوله وهو أبلغ في الموعظة لاشعاره بأنهم لعدم عقولهم لا يصلحون للخطاب فالالتفات لعدم الالتفات زجرا
 لهم وهذه نكتة للالتفات خاصة بهذا المقام وقوله مدركه لا محالة من التأكيذ بالاسمية ودلالة السببية
 لان المسبب لا يتخلف عن سببه والفناء في أفن ترتيب الانكار على ما قبله وقوله ولذلك أي لعدم الخلف
 للحساب أو العذاب لان المحضر لا مروه وفي القيامة لذلك وقد غلب لفظ المحضر في القرآن في المعذب واليه
 أشار الزمخشري وصرح به في البحر وقوله تعالى جميع لدينا محضرون مع أنه يحتمل التغليب لا يرد على
 الغلبة نقضا كما توهم بل يؤيدها (قوله وثم للتراخي في الزمان) قدمه لانه المعنى الحقيقي ولا مانع عنه
 وفيه رد على الزمخشري حيث منعه وقد أجيب عنه بأن التراخي الزماني معلوم فلا فائدة فيه وتعقب بأن
 الرتبة كذلك والآية مسوقة له ويدفع بأنه أنسب بالسياق فهو أبلغ وأكثر إفادة وأرباب البلاغة يعدلون
 الى المجاز ما أمكن لتضمنه لطائف النكات فلا يرد عليه أن العدول الى المجاز مع إمكان الحقيقة باطل كما
 ذكره الطيبي ويوم القيامة متعلق بالمحضرين قدم للفاصلة والجمله معطوفة على متعناه وعدل الى الاسمية
 للدلالة على التحقق ولا يشترط كون خبرها ظرفا مع العدول كما توهم وحصول التحقق لو قيل أحضرناه
 لا ينافيه فتأمل (قوله تشبيها للمنقصل) وهو الميم الاخيرة من ثم مع ما بعده لانه بوزن عضد فعمل مثله
 وسكن كما يسكن للتخفيف وقوله وهذه الآية يعني قوله أفن وعدناه الخ والاستفهام فيها انكارى
 في معنى النفي وكونها كالنتيجة لانه لما ذكر أن ما عند الله خير من متاع الدنيا لزمه نفي التساوي بينهما ولا
 يرد عليه شيء (قوله عطف على يوم القيامة) والنداء للاهانة والتوبيخ ولذا أجاب الشركا مع أنهم غير
 مسؤولين ويجوز تعلقه بقول وقوله تزعمونهم شركائي يعني أن المفعولين محذوفان اختصارا دون أحدهما

أو باضمار زمان مضاف اليه أو مفعولا على
 تضمنين بطرت معنى كفرت (وما كان ربك)
 وما كانت عادته (مهلك القرى حتى يبعث
 في أممها) في أصلها التي هي أعمالها لان أهلها
 تكون أفطن وأنبل (رسولا يلو عليهم آياتنا)
 لازام الحجة وقطع المعذرة (وما كذب الرسل
 القرى الا وأهلها ظالمون) بتكذيب الرسل
 والعقوبة في الكفر (وما ونيت من شيء) من
 أسباب الدنيا (فتاع الحياة الدنيا ونياتها)
 أسباب الدنيا (فما تنقصكم المنقضية
 تمعون وتزينون به مدة حياتكم المنقضية
 (وما عند الله) وهو نوابه (خير) في نفسه من
 ذلك لانه مدة خالصة وبهجة كاملة (وأبقي) لانه
 أبدي (أفلا تعقلون) فتستبدلون الذي
 هو أدنى بالذي هو خير وقرأ أبو عمرو وبالباء
 وهو أبلغ في الموعظة (أفمن وعدناه وعدنا
 حسنا) وعدا بالجنة فان حسن الوعد بحسن
 الموعد (فهو لاقية) مدركه لا محالة لا متاع
 الخلف في وعده ولذلك عطفه بالفاء المعطية
 الخلف في وعده (كن متعناه متاع الحياة
 معنى السببية) كن متعناه متاع الحياة
 الدنيا الذي هو مشوب بالا لام مكدر
 بالمتاع مستعقب بالتعسر على الانقطاع (ثم
 هو يوم القيمة من المحضرين) الحساب
 أو العذاب وثم التراخي في الزمان أو الرتبة
 وقرأ نافع في رواية ثم هو يسكن الهاء تشبيها
 للمنقصل بالتصل وهذه الآية كالنتيجة لاقية
 قبلها ولذلك رتب عليها بالفاء (ويوم يناديهم)
 عطف على يوم القيامة أو منصوب بأذكر
 (فيقول أين شركائي الذين كنتم تزعمون) أي
 الذين كنتم تزعمونهم شركائي فحذف
 المفعولان لدلالة الكلام عليهما

فانه لا يجوز على الاصح وفي المعنى الاول أن يقدر تزعمون أنهم شركاء لانه لم يقع في التزويل على المفعولين
 الصريحين بل على ان وصلها كقوله الذين زعمتم أنهم فيكم شركاء وفيه نظر (قوله بشبوت مقتضاه)
 متعلق بحق والضمير للقول الموعود به وشبوت في الآخرة أو المراد المشاركة عليه والمراد من حق عليه
 القول بعضهم وهم الشركاء وفائدة الصلة اخراج مثل عيسى وعزير والملائكة لشمول الشركاء له ومبادرة
 الشركاء للجواب خوف محادهاهم وقوله وهو للقول وحذف العائد للتصريح به فيما بعده وقوله غيا إشارة
 الى أن كما الخ صفة مصدر مقدروا الدلالة المذكورة من التشبيه والاستئناف بياني في جواب كيف صارت
 غوايتكم (قوله ويجوز أن يكون الذين صفة) أي هو خبر ويجوز كونه صفة لهؤلاء والجملة خبر
 وهذا رد على ما ذكره أبو علي في التذكرة من أن هؤلاء مبتدأ والذين أغويوا خبر مبتدأ محذوف أي هم
 الذين أغويوا وهذه الجملة خبر وجملة أغويانهم مستأنفة ولا يجوز كون الذين صفة وجملة أغويانهم
 خبر لانه لم يقد غير ما أفاده المبتدأ الموصوف والتقييد بالطرف الفضلة لا يصير مفيداً بحسب الاصلة بأن
 القيد الزائد صيره مفيداً ما لم يفده المبتدأ وصفته ولا يضره كونه فضلة فان بعض الفضلات قد يلزم
 في بعض المواضع كما أشار اليه المصنف (قوله تبرأنا إليك الخ) موجهين التبرأ ومنين له اليك وكونه
 هوى منهم وان سؤلوه لانهم لم يلجؤهم اليه وتقريرها لما قبلها لان الاقرار بالغواية تبرؤ في الحقيقة وقوله
 يعبدوننا إشارة الى ان ايانا مفعول مقدم للفاصلة وكون العباد لا هوأئهم باعتبار نفس الامر والمآل
 وقوله من عبادتهم إشارة الى أن الجار مقدرفيه على هذا الوجه (قوله فدعوهم من فرط الحيرة) قيل
 بل لضرورة الامتثال وردبأنه ليس الامر للايجاب حتى يلزم امثاله بل للتوبيخ والتقريع والظاهر من
 تعقيبهم بالقاء في قوله فدعوهم انه ايجاب ليكون تفضيها لهم على رؤس الاشهاد حيث استغاثوا بغيره لانفع له
 لنفسه فتأمل (قوله لعجزهم عن الاجابة والنصرة) الاجابة هنا بمعنى الاستجابة لانها قد ترد بمعناها
 والقريظة أنه الواقع في النظم ومنه أجيب دعوة الداع ولذا عطف عليه النصرة للتفسير فلا يرد عليه
 ما قيل العجز عن الاستجابة لان الاجابة اذ هو متدني نطق كل شيء مع أن نطق كل شيء ليس في كل موقف اذ منها
 ما يجتم فيه على الافواه (قوله لازبا) بالباء الموحدة أي لاصقام متصلا بهم وهو حال من المفعول لا مفعولا
 ثانياً على أن رأى علمه لان حذف احد مفعولي افعال القلوب ممنوع عند أكثر النحاة وضمير رأوا
 للداعي والمدعو (قوله لما رأوا العذاب) جواب لو على التقديرين وقوله يدفعون صفة وجه فاقبل
 ان جوابه محذوف وهو لدفعوا به العذاب أو يدفعون على تأويله بالماضي وهو الذي غره ما في الكشف
 وشروحه وقوله وقيل لو لئن مريضه لانه يحتاج الى تقدير وتأويل بعيد ولانه كان الظاهر أن يقال
 لو أنا كنا ونفصليه في شروح الكشف (قوله يسأل أولاً عن اشراكهم) لانه المقصود من قوله أين
 شركائي والسؤال من علام الغيوب للتوبيخ على الشرك لا لتعيين مكانهم (قوله فصارت الانبياء كالعمى
 عليهم) العمى بضم فسكون جمع أعمى وهذا يقتضي أن الانبياء شبهت بمن توجه لشيء وأثبت له العمى على
 طريق الاستعارة المكنية والتخييلية بدليل قوله لا تهتدى اليهم وقوله وأصله الخ يقتضي أنه من باب
 القلب المقبول للسكنة وهي المبالغة في اثبات العمى للانبياء التي ليس من شأنها ذلك فباللهم وحينئذ
 لا يكون استعارة فكلامه لا يخلو من الخلل وما قيل انه ليس مراده القلب بل اثبات حالهم للانبياء تخيلاً
 للمبالغة لا يخفى ما فيه وكذا ما قيل ان القلب لا ينافي الاستعارة مع أنه لا يلائم ماسياً من اعتبار معنى
 الخفاء فيه فالظاهر أن يقال انه أراد أن فيه استعارة تصريحية تبعية فاستعير العمى لعدم الاهتداء فهم
 لا يهتدون للانبياء ثم قلب للمبالغة فجعل الانبياء لا تهتدى اليهم وضمن معنى الخفاء فعدي بعلى فبأنواع
 من البلاغة الاستعارة والقلب والتضمين بلا تكلف ما ياباه صريح العبارة (قوله ودلالة على أن ما يحضر
 الذهن) يعني أن في هذا القلب دلالة على أن ما يحضر في ذهن المرء اذا استحضره بعد غيبته عنه كجوابهم
 للرسول واخبارهم في الدنيا التي ذهبوا عنها فانه من جملة ما يرسم في الذهن وهو انما يرد على الذهن من

(قال الذين حق عليهم القول) بشبوت مقتضاه
 وحصول مؤداه وهو قوله تعالى لا ملأ من
 جهنم من الجنة والناس أجمعين وغيره من
 آيات التوعيد (ربنا هؤلاء الذين أغويانا) أي
 هؤلاء الذين أغويانا هم في حذف الراجع
 الى الموصول (أغويانا هم كما غويانا) أي
 أغويانهم فغوا غيا مثل ما غويانا وهو
 استئناف للدلالة على أنهم غواوا باختيارهم
 وأنهم لم يفعلوا بهم الاوسوسة وتسويلاً
 ويجوز أن يكون الذين صفة وأغويانهم
 الخبر لاجل ما اتصل به فافاده زيادة على الصفة
 وهو وان كان فضله لكنه صار من اللوازم
 (تبرأنا إليك) منهم ومما اختاروه من
 الكفر هوى منهم وهي تقرير للجملة
 المتقدمة ولذلك خلت عن العاطف وكذا
 (ما كانوا ايانا يعبدون) أي ما كانوا يعبدوننا
 وانما كانوا يعبدون أهواءهم وقيل ما مصدرية
 متصلة بتبرأنا أي تبرأنا من عبادتهم ايانا
 (وقيل ادعوا شركاءكم فدعوهم) من فرط الحيرة
 (فلم يستجيبوا لهم) لعجزهم عن الاجابة والنصرة
 (ورأوا العذاب) لاربابهم (لو أنهم كانوا
 يهتدون) لوجه من الخيل يدفعون به العذاب
 أو الى الحق لما رأوا العذاب (ويوم نادى بهم
 أتوا الى الحق لما رأوا العذاب) عطف على الاول
 تنوياً أنهم كانوا مهتدين (عطف على الاول
 فيقول ماذا أجبت المرسلين) عطف على
 فانه تعالى يسأل أولاً عن اشراكهم بالانبياء
 تكذيبهم الانبياء (فعميت عليهم) لا تهتدى
 يومئذ فصارت الانبياء كالعمى لكنه عكس
 اليهم وأصله فعموا عن الانبياء لكن عكس
 المبالغة ودلالة على أن ما يحضر الذهن انما
 يقبض ويرد عليه من خارج فاذا أخطأ لم يكن
 له حيلة الى استحضاره

الخارج بمعنى نفس الامر اما بقاءه واما بواسطة تذكر الصورة الواردة منه باماراتها الخارجية فاذا اخطأ
الذهن الخارج ونفس الامر بأن لم يصل اليه لانسداد الطريق بينه وبينه بمعنى ونحوه لم يمكنه احضار
ولا استحضار وذلك لانه لما جعل الانبياء الواردة عليهم من الخارج عملا لا تهدي دل على أنهم عي
لا يهتدون بالطريق الاولى لان اهتداءهم بها فاذا كانت هي في نفسها لا تهدي فبالك من بها يهتدي
فتدبر فانه في غاية الخفاء ولذا قيل انه لو تركه كان أولى (قوله أو ما بعهما) أي ما بع الانبياء المجاب
بها الرسل وكل ما يمكن الجواب به والتعنته بناء من فوقيتين وعينين مهمتين التردد في الكلام لحصر أوعى
وقوله ويفوضون الخ كقول عيسى حينئذ لا علم لنا الا ما علمنا (قوله وتعدية الفعل) أي عمت لتضمنه
معنى الخفاء وهو أحسن من جعله بمعنى الاشتباه كما ذكره الراغب ولولا تعدية الفعل لعن ولم يتعلق بالانبياء
لانها مسموعة لا مبصرة وقوله لفرط الدهشة سواء كانت الفاء في قوله فهم تفصيلية أو تقر بعمية لان
سبب العمى فرط الدهشة وقوله أو العلم وفي نسخة والعلم بأنه مثل أي في العجز عن الجواب وقوله فاما
من تاب الفاء فيه لتفصيل اجمال يعلم مما قبله لبيان حال من تاب عن شركه ولترتب الاخبار به عما قبله
(قوله وعسى الخ) لا يذنبها بتحقيق ما يرجي منهم كما قيل عسى منك خير لنا من نعم أو هي للترجي على
لسان العباد لانه لا يليق به تعالى حقيقة (قوله لا موجب عليه ولا مانع) مثبتة الله هي اختياره
أو مقاربه له والاختيار منه تعالى للفعل بمعنى أنه ان شاء فعل وان شاء تركه أو كونه بحيث يصح منه الفعل
والترك وهو بهذا المعنى مقابل للإيجاب ولما تقاربا وقد جمع بينهما هنا حاولوا التفسير على وجه يقع به
التغاير ليسلم النظم من الحشو وقيل المراد أنه يخلق ما يشاء من الايمان والاعراض وقوله يختار معطوف
على يخلق أي يخلق ما يشاء به اختياره فلا يخلق شيئا بلا اختيار وهذا لم يفهم مما يشاء فانه لا يفيد العموم
وقيل ان قوله لا موجب عليه ولا مانع افاد ونشر فالمشبهة عدم الايجاب والاختيار عدم المانع ليفيد وأورد
عليه أنه لا وجه للتخصيص بلا محض وقيل المشبهة بتجامع الايجاب بالذات دون الاختيار فبها
رد على الفلاسفة كما أن في ذكر المشبهة تنصبا على الرد على من زعم أنه مقتض لا عالم اقتضاء النار لا حراق
ورد بأنه ان أريد بالمشبهة صحة الفعل والترك فهي لتجامع الايجاب أصلا وان أريد كونه ان شاء فعل
وان لم يشأ لم يفعل فكذا الاختيار ولا فرق بينهما فان معناه عندنا الاول وعند الفلاسفة الثاني
وكلام المحشى هنا لا يخلو من الاضطراب (قوله الخير الخ) طيرة بوزن عنبه بمعنى التطير وحكي ابن الانبر
تسكين يائه قالوا لم يجز على هذا الوزن من المصادر غير خيرة وطيرة ولم يجز من الاسماء غير طيرة بمعنى طيب
وتولة تنوع من السحر تعجب به المرأة لزوجها بمعنى في المفرد المعتل العين (قوله وظاهره نفي الاختيار)
لان الخيرة والخير والاختيار بمعنى كما يفهم من كلامه وهو ظاهر النظم ولما كان فيه ايها الجبر أشار
الى توجيهه بأن اختيار العبد وان كان ثابتا عند أهل الحق لكنه يكون بالدواعي التي لو لم يخلقها الله
فيه لم تكن وهذا هو معنى قوله تعالى وما تشاؤون الا أن يشاء الله وهو مذهب الاشعري رحمه الله قال
خاتمة المحققين الدواني في مقالاته في أفعال العباد الذي يشبه الاشعري هو تعلق قدرة العبد وارادته
الذي هو سبب عادي تخلق الله تعالى الفعل فيه واذا فتشنا عن مبادئ الفعل وجدنا الارادة منبعثة عن
شوقه وتصوراته ملائم وغير ذلك من أمور ليس شيء منها بقدرة العبد واختياره كما حققه وهو محصل
كلام المصنف رحمه الله فما قيل انه مذهب الجبرية ليس بصحيح فان أردت تحقيق ذلك فانظر تلك المقالة
(قوله المراد انه الخ) فالمعنى ما كان لهم الخيرة على الله أي التحكم عليه بأن يقولوا لم يفعل الله كذا
كما ذكر في سبب النزول المذكور ومعنى ما كان أنه لا يليق ولا ينبغي فانه أحد معانيه التي ورد بها وهو
مشهور فلا يصلح هذا وجه التبريض كما قيل لانه غير موافق لسبب النزول المذكور وكون ما مر على قواعد
المعتزلة من عدم جواز ارادته تعالى للكفر والفسق وهم واعل تبريضه له أنه لا دلالة عليه في النظم وفيه
حذف المتعلق من غير قرينة دالة (قوله ولذلك خلا) بالتخفيف والبناء للفاعل أو بالتشديد والبناء

والمراد بالانبياء ما أجابوا به الرسل أو ما بعهما
وغيرها فاذا كانت الرسل يتبعون
في الجواب عن مثل ذلك من الهول
ويفوضون الى علم الله تعالى فاطنك بالضلال
من أهمهم وتعدية الفعل على نفسه معنى
الخفاء (فهم لا يشاء لون) لا يسأل بعضهم بعضا
عن الجواب لفرط الدهشة أو العلم بأنه مثله في
العجز (فاما من تاب) من الترنس (وآمن وعلى
صالحا) وجمع بين الايمان والعمل في (فعمى
أن يكون من المفلحين) عند الله وعسى
أن يكون من المفلحين أو ترج من التائب
تحقيق على عادة الكرام أو ترج من التائب
بمعنى فليشوق أن يفلح (وربك يخلق ما يشاء
ويختار) لا موجب عليه ولا مانع له (ما كان لهم
الخيرة) أي الخير كالطيرة بمعنى التطير وظاهره
نفي الاختيار عنهم رأسا والامر كذلك عند
التحقيق فان اختيار العباد مخلوق باختيار الله
منوط بدواعي لا اختيار لهم فيها وقيل المراد
أنه ليس لاحد من خلقه أن يختار عليه ولذلك
خلا عن العاطف ويؤيده ما روى أنه نزل
في قولهم لولا نزل هذا القرآن على رجل من
القرنين عظيم

للجهول لانه مؤكداً قبله أو مفسره اذ معنى يخلق ما يشاء ويختار لا ما يختاره العباد عليه وفي الوجه السابق هو مستأنف في جواب سؤال تقديره فاحال العباد أهل لهم اختيار ونحوه فقبل انهم ليس لهم اختيار واختار ما اختاره الله (قوله وقيل ما موصولة مفعول لاختار) وهي في الوجه الاول نافية والداعي لهذا دفع التكرار بين يشاء ويختار ووجه ترميزه عدم مساعده اللغة له فان المعروف فيها أن الخيرة بمعنى الاختيار لا بمعنى الخير وعدم مناسبة لما بعده من قوله سبحانه الله الخ ولقوله يخلق ما يشاء أيضاً كما في بعض شروح الكشاف وأما حذف العائد فكثير لأنه يجوز أن يذهب الاعتزال اذ ليس المراد اختياره للتصير على الوجوب بل بمقتضى التفضل والكرم وليس الوقف على يختار وان روى متعبنا لأن يكون تاماً وأما كون ما موصولة مفعولاً لاختار وكان تامّة بمعنى وجد ولهم الخيرة بتقدير أنهم الخيرة على الاستفهام الانكارى فضعف لما فيه من مخالفة الظاهر من وجوه (قوله أن ينزعه أحد الخ) الظاهر أنه على الوجه الاول في تفسير ما كان لهم الخيرة فانه اذا لم يكن لاحد اختيار مستقل لا يقدر أن يختار غير ما اختاره الله وينزعه في مختاره وقوله أوزاحم على الثاني لانه يحكم عليه فيزاحم في اختياره وأما على الثالث فهو تعجب من اشراكهم من يضربهم عن يديهم كل خير وقيل ان الاول على أن التعجب متعلق بقوله يخلق ما يشاء ويختار والثاني على أنه متعلق بما كان لهم الخيرة (قوله عن اشراكهم) فما مصدرية وفيما بعده موصولة بتقديره ضاف أو هو بيان لحاصل المعنى عليه وقوله تكن صدورهم بمعنى يكونون في صدورهم كحقيقة رسالته وعداوته ونحو ذلك وقوله لا أحد يستحقها أي العبادة اشارة الى أن الله وان كان عاملاً المراد به من يستحق الألوهية (قوله لانه المولى الخ) المولى بزنة اسم الفاعل أي المعطى لجميع انعم بالذات وما سواه وسائط فالمراد بالحمد ما وقع في مقابلة الانعام بقرينة ذكرها بعده بقوله تل رأيت الخ مع أنه قد يخص به فلا وجه لما قيل انه لم يفرق بين الحمد والشكر وهو توجيه للحصر الدال عليه بتقديم الطرف ولم يلتفت الى أن الحصر مجموع حمد الدارين اذا الحمد في الآخرة لا يكون لغيره لعدم الحاجة اليه كما مر في الفاتحة مع أنه قيل ان المراد بالانعم ما يشمل الفضائل والاصناف الجليلة كالشجاعة التي هي بخلقها تعالى فالحمد عليها في الحقيقة لله تعالى لانه مبداها ومبدعها ولونظر الى الظاهر لم يكن حمد الآخرة محتصاً به أيضاً فان ينسأصل الله عليه وسلم بحمده الاولون والآخرون في مقام الحمد ويده لواء الحمد في الآخرة والمحشر كما شهدت به النصوص (قوله بقولهم) متعلق بقوله بحمده كاتهام جامع معنى سرور يعني أن حمد الآخرة هو المذكور في هذه الآيات وأنه على وجه اللذة لا التكليف وقوله الميم مزيدة لدلالة الاشتقاق عليه فوزنه فعل والدال مص بضم الدال المهملة وكسر الميم البراق ومنه دالاص للدرع ومختار صاحب القاموس كبعض النحاة أن الميم أصلية ووزنه فعل لان الميم لا تنقاس زيادتها في الوسط والآخرة والسرمد الدائم وقوله باسكان الخ تمثيل أو يجعلها غير مضبوطة لا بالكسوف كما قيل لانه لا يذهب ضوأها بالكلية الا أن يريد به ذلك وهو سهل والافق الغابر بالغين المعجمة أي الافق الغير المرفى وليس تحت الارض بالكلية حتى يكون تكراراً كما قيل (قوله كان حقه الخ) لان هل لطلب التصديق وهو المناسب للمقام بحسب الظاهر لان التي لطلب التعيين المقتضى لاصل الوجود لكنه أتى به على زعمهم أن الهتم موجوده بكتبا وتضليل فهو أبلغ وكان حقه أن لا يعبر بهذه العبارة لما فيها من ترك الأدب لكن اذا ظهر المراد بطل الابرار وقراءة ابن كثير بابدال الباء همزة (قوله سمع تدبر واستبصار) دفع لما يتوهم كما سيصرح به من أن الظاهر أن يقال أفلا تبصرون لان هذا هو المطابق للمقام لان المراد انكم لو كنتم على بصيرة وتدبر لما ذكرناه عرفتم أنه لا اله غير الله يقدر على ذلك لان مجرد الابصار لا يفيد ما ذكرناه فهو توبيخ لهم على أبلغ وجه (قوله ولعله لم يصف الضياء بما يقابله) أي يقابل المذكر هنا وهو قوله تسكنون فيه كان يقول ضياء تنحرفون فيه وتصرفون لانه لو وصف به دل على أن الامتنان بما فيه من التصرف لا به نفسه وأنه تبع وليس كذلك وأما ظلمة الليل فليست مقصودة في نفسها بل النعمة ما فيه من الهدى والستر والراحة (قوله

وقيل ما موصولة مفعول لاختار والراجع اليه محذوف والمعنى ويختار الذي كان لهم فيه الخيرة أي الخير والصلاح (سبحان الله) تزييناً له أن ينزعه أحد أو يزاحم اختياره اختيار (ونعالى عما يشركونه به) (وربك اشركهم أو مشاركة ما يشركونه به) كعداوة الرسول يعلم ما تكن صدورهم (وما يعلنون) كالطعن فيه وحقد هم عليه (وما يعلنون) (لا اله الا هو) (وهو الله) المستحق للعبادة (له الحمد في الاولى) لا أحد يستحقها الا هو لانه المولى لانهم كلها عاجلها والآخرة) لانه المولى لانهم كلها عاجلها وآجلها بحمده المؤمنين في الآخرة كما حمدوه في الدنيا بقولهم الحمد لله الذي صدقنا وعده اتيها بما يفضله والتذاذاجمده (وله الحكم) القضاء النافذ في كل شيء (والله ترجعون) بالنشور (قل رأيتهم ان جعل الله عليكم الليل سرمداً) دائماً من السرود وهو المتابعة والميم مزيدة كيم دالاص (الى يوم القيمة) باسكان الشمس تحت الارض (من الغيب) أو تحريكها حول الافق الغابر (من الغيب) الله يا نبيكم بضياء) كان حقه هل الفذ كر من على زعمهم أن غيره آلهة وعن ابن كثير بضماء هم مزين (أفلا تسمعون) سمع تدبر واستبصار (قل رأيتهم ان جعل الله عليكم النهار سرمداً الى يوم القيمة) باسكانها في وسط السماء أو تحريكها على مدار فوق الافق (من) الله غير الله يا نبيكم بليل تسكنون فيه) استراحة عن متاع الاشغال ولعله لم يصف الضياء بما يقابله لان الضوء نعمة في ذاته مقصود بنفسه ولا كذلك الليل

ولأن منافع الضوء أكثر الخ) ما يقابله أما الليل فهو على تقدير مضاف أى من منافع ما يقابله أو السكون
 فسه فهو من قبل أكثر من أن تحصى أى هو متباعد في الكثرة عن مقابله والاول أظهر والمراد أنها
 لو ذكرت كلها أو أكثرها طال الكلام ولواقصر على بعضها توهم الاختصاص به فلا يرد عليه أن كثرة
 منافعه لا تصلح وجهها ولم يقابل الليل بالنهار لانه لا يلزمه الضياء لجواز كون الشمس تحت الأرض فيه
 ونحوه من انكشاف ضوءها بالكلية كما مر ونفع النهار انما هو بضائه بخلاف الليل فإنه لا يخلو عن النفع
 سواء أظلم أم استنار ولما كانت منافع الضياء الكثيرة لا يقف عليها العوام إلا بالسمع من الخواص
 ذيل بقوله أفلا تسمعون وأما كونه يلزم اجتماع الليل والنهار في الكسوف كما فهم فتعسف لأن المراد
 أن المقصود من النهار هو الضياء لأن النفع به فلذا خص بالذ كر بخلاف الليل قدبر (قوله لأن استفادة
 العقل من السمع الخ) أى قرن الضياء الكثير بالمنافع المحتاجة الى كثرة الادراك لئلا يحدوا على كثرة
 الاستفادة المناسبة له لأن جميع ما تدركه الخواص يعبر عنه بما يدركه السمع ويريد عليه ابدار الالاصوات
 ولذا تراهم مقدما على البصر في التنزيل وقدمته وجه آخر (قوله في الليل) اشارة الى أنه لف ونشر ولذا
 قدر في النهار بعده وضمير فضله لله وكونه للنهار على الاسناد المجازي خلاف الظاهر وقوله من فضله لنفي
 الإيجاب وفيه مدح للسعي في طلب الرزق كما ورد الكاسب حبيب الله وهو لا ينافي التوكل وقوله ولكي
 اشارة الى أن المقصود منه التعليل وقد مر تحقيقه ومعرفة النعمة لازمة للشكر فلذا ذكره (قوله جده بعد
 تقرير) أى ذكر مجددا يعنى أنه لكونه أعظم أعيد ذكره مرة بعد أخرى أو أنه لتغاير المراد من ذكره
 في الموضوعين ليس يكثر فساد الرأى ظاهر من قوله حق عليهم القول ولذا حل الاول عليه وحل ذكره
 ثانيا على أنه تشبه وهو لبقوله بعده ها توابر هانكم أو الاول احضار للشركاء تكييفا عليهم لعدم صلوحهم لما
 نسب لهم لقوله بعده وقيل ادعوا شركاءكم فدعوههم وهذا تحسير لانهم لم يكونوا في شئ من ايجادهم لقوله
 وضل عنهم ما كانوا يفترون كما في الكشف (قوله وهونيبهم الخ) ولا يضر كون الشهيد في موقف آخر غير
 الانبياء وهم أمة محمد والملائكة لقوله وحى بالنبين والشهداء فإنه دال على مغايرة الشهداء للانبياء عليهم
 الصلاة والسلام لكن المواقف متعددة فلا يرد ما ذكر على المصنف مع أن الدلالة على المغايرة غير مسلمة ولو
 سلمت فشهادة الانبياء لا تنافي شهادة غيرهم معهم لكن الحق الاول لأن قوله من كل أمة واحد شهدا
 صريح فيه وقوله غاب عنهم غيبة الضائع اشارة الى أن ضل بمعنى ضاع وهو مستعار هنا للغيبة (قوله
 كان ابن عمه يصهر) بيا تحنية مفتوحة وصاد مهملة ساكنة وهاء مضمومة وقاهت بقاف وهاء مفتوحة
 وناه مثلثة وفي بعض النسخ قاهت بالفين ولاوى مقصور هو ابن يعقوب وقاهت هو أبو عمران كما في
 التواريخ فكونه ابن عمه على هذه الرواية ظاهر وفي رواية أخرى ذكرها المصنف في آل عمران أن موسى
 ابن عمران بن بصير بن قاهت الخ فيصهر جده لاعمه وهي رواية أخرى في نسبه كما صرح به في المعالم فلا
 مخالفة بين كلامي المصنف (قوله فطلب الفضل الخ) أصل معنى بغي طلب ويختلف معناه باختلاف
 متعلقه فاما أن يكون المطلوب العلو والتكبر وهو المعنى الاول وتعديته بعلى كالفضل والعلو وهو بمعنى
 تكبر وتعديته بذلك أيضا وهو بمعنى الظلم أو الحسد لما فيه من طلب ما ليس بحقه وطلب زوال نعمة المحسود
 والفاء اما فصحة أى ضل فبغى أو على ظاهرها لأن القرابة تدعو الى الحسد ونحوه وقوله وذلك أى
 طلبه الفضل أو التكبر أو الظلم والحبورة بضم الحاء المهملة والباء الموحدة مصدر حبر الرجل اذا صار حبرا
 أى اماما مقتدى وضمير عليهم للقوم وعلى الرواية الاخيرة لموسى وهرون أو للقوم أيضا وقوله الاموال
 المدخرة فهو مجاز يجعل المدخر كالمدفون ان كان الكثر مخصوصا به (قوله مفاتيح صناديقه) فهو على
 تقدير مضاف أو الاضافة لادنى ملايسة وكونه بالكسر على قياس اسم الآلة وترض كونه بمعنى الخزائن
 لانه غير معروف وقوله وقياسه المفتح أى بفتح الميم لانه اسم مكان وقوله صلة ما ونقل عن الكوفيين من
 أن الجملة المصدرية بان لا تكون صلة للموصول خطأ فيقع لوقوعه في هذه الآية كما قاله الاخفش فان كان

ولأن منافع الضوء أكثر مما يقابله أو السكون
 قرن به أفلا تسمعون وبالليل (أفلا تسمعون)
 لأن استفادة العقل من السمع أكثر من
 استفادته من البصر (ومن رجنه جعل لكم
 الليل والنهار لتسكنوا فيه) في الليل
 (ولتبتغوا من فضله) في النهار بأنواع
 المكاسب (ولعلكم تشكرون) ولكي تعرفوا
 نعمة الله في ذلك فتشكروه عليها (ويوم
 يناديهم فيقول أين شركائي الذين كنتم
 تزعمون) تقرير جده بعد تقرير للاشعار بأنه
 لا شئ أجلب لغضب الله من الاشرار منه أو
 الاول لتقرير فساد رأيهم والثاني لبيان أنه
 لم يكن عن سدد وانما كان محض تشبه وهو
 (ونزعنا) وأخرجنا (من كل أمة شهيدا)
 وهونيبهم يشهد عليهم بما كانوا عليه (فقلنا)
 للآثم (ها توابر هانكم) على صحة ما كنتم
 تدعون به (فعلوا) حينئذ (أن الحق لله)
 في الألوهية لا يشركه فيها أحد (وضل عنهم)
 وغاب عنهم غيبة الضائع (ما كانوا يفترون)
 من الباطل (أن قارون كان من قوم موسى)
 كان ابن عمه يصهر بن قاهت بن لاوى وكان بمن
 آمن به (فبغى عليهم) فطلب الفضل عليهم وأن
 يكونوا تحت أمره أو تكبر عليهم أو ظلمهم قبل
 وذلك حين ملكه فرعون على بني اسرائيل أو
 حسدهم لما روى أنه قال لموسى عليه
 السلام لك الرسالة ولهرون الحبورة وأنا في
 غرشي الى متى أصبر قال موسى هذا صنع الله
 (وآتياء من الكنوز) من الاموال المدخرة
 (ما أن مفاتيحه) مفاتيح صناديقه جمع مفتاح
 بالكسر وهو ما يفتح به وقيل خزائنه وقياسه
 المفتاح (لتسوء بالعصبة أوى القوة) خبر أن
 والجملة صلة ما هو ثانی مفعول آتى

لم يسمع في غير هذه الآية لم ينهض ما ذكر لجواز كون ما موصوفة ولا يخفى أن المانع لكونها صالحة أنها تقع في ابتداء الكلام فلا ترتبط بما قبلها وهذا يقتضي أنها لا تكون صفة أضاف لا بر دما ذكر عليه ووقع كونها حالية من بعض النحاة (قوله وناء به الجمل اذا أثقله) فالباء للتعدية ولا قلب فيه كما قيل على أن أصله تنوء العصبه بها أي تنهض فانه لا حاجة الى ارتكابه وقيل الباء للملابسة والجمل بكسر الحاء ويجوز فتحها وقوله الجماعة الكثيرة من غير تعيين لعدد خاص وهو الذي ذكره الراغب في مفرداته وعول عليه المصنف هنا وقد تقدم أن من أهل اللغة من عين لها مقداراً واختلفوا فيه ف قيل من عشرة الى خمسة عشر وقيل ما بين الثلاثة الى العشرة وقيل من عشرة الى أربعين وقيل أربعون وقيل سبعون وقد يقال أن أصل معناها الجماعة مطلقاً كما هو مقتضى الاشتقاق ثم أن العرف خصها بعدد قد اختلف فيه أو اختلف بحسب موارد فتأمل (قوله على اعطاء المضاف حكم المضاف اليه) وهو التذكير فانه قد يكتب التذكير والتأنيث منه وخصه الزمخشري بتفسير المفاتيح بالخزائن لما بينهما من الاتصال كما في ذهبت أهل اليمامة وينتج منه أنه ليس بجار اذا كانت المفاتيح بمعنى المقاتيح ووجهه أن النحاة اشترطوا في الاكتساب أن يكون المضاف بعضاً أو كـ بعض أو لفظ كل وما ضاهاه وقالوا ان ما هو كالـ بعض المراد منه ما كان بينهما اتصال تام بحيث لو أسقط بقي معناه مفهوماً من المذكور والخزائن والكنوز المرادة من ما راجع اليها الضمير كذلك لأن الخزائن تطلق ويراد بها ما فيها كاليمامة مع أهلها بخلاف المفاتيح مع الكنوز فاذا لم يرد الخزائن فقيسه مضاف مقدر يرجع اليه الضمير كما في * بردي يصفق بالرحيق السلسل * أي حمل مفتاحه فافهم وقدم ترفيه كلام في الانعام (قوله منصوب بتنوء) على أنه متعلق به واعتراض عليه أبو حيان بأنه لا معنى لتقييد ائثال المفاتيح للعصبه بوقت قول قومه له لا تفرح وقال ابن عطية أنه متعلق ببغى عليهم ويرد عليه ما مر وكذا قول أبي البقاء انه ظرف لا يتناهى ورجح تعلقه بمقدر كاظهر التفخر والفرح بما أوتي اذ قال الخ أو باضمار اذكر كما في الباب (قوله لا تبطر) البطر فرح ينشأ من الغرور بالنعمة وقوله مطلقاً قيد للذم أو للفرح لأن السرور بها ذاتها جهل ورأس كل خطيئة أمّا أنه بسر بها لكونها وسيلة الى شيء آخر من أمور الآخرة فلا يذم والترح ضد الفرح والبيت المذكور من قصيدة للمتنبي أوها * بقاني شاء ليس هم ارتحالا * الخ ومثله قول ابن شمس الخلافة

واذا نظرت فان بؤسا زائلا * للمرء خير من نعيم زائل

وقدر روى عن الحسن أن آية ولا تأسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم جعلت الزهد كله وقوله فان العلم الخ بيان للذهول عن ذهابها وقوله مفارق في نسخة بدله مفارقه بالضمير أو بقاء التأنيث لأن ما عبارة عن اللذة وعنه متعلق بانتقال المقدار أو بالذكور ان قلنا يتقدم معمول المصدر عليه اذا كان ظرفاً وقوله ولذلك أي لكون الفرح بها مذموماً شرعاً قال الخ فعلم كونه مذموماً من هذه الآية أيضاً فهذا برهان اني لا لمي حتى يرد أنه مبني على مذهب المعتزلة في الحسن والقبح ولا يندفع هذا بجعل الإشارة الى كون الفرح نتيجة حبها الخ بل يتأكد وقوله هل قيل ان معطوف على قوله الفرح بالذم مذموم الخ لا على قال كما قيل وفيه نظر ومحبة الله مصدر مضاف للفاعل (قوله وابتغ فيما آتاك الله) في ظرفية أي متعلبا ومتصرفا فيه أو سببية بمعنى الباء وهو الظاهر من كلام المصنف أي ابتغ بصرفه والدار الآخرة مفعوله بتقدير مضاف أي موجب الدار الخ لا عقبى الدار الآخرة كما قيل وقوله تترك لأن النسيان يطلق على التترك مجازاً كما مر (قوله وهو أن تحصل الخ) الضمير للنصيب وأخبر عنه بالمصدر بمبالغة أو لعدم التترك كما قيل وقد فسر النصيب بالكفن وقوله أو تأخذ الخ محصاه الامر بالقناعة والكاف في كما أحسن للتشبيه أي أحسن للعباد مثل ما أحسن الله الخ أو أت بشكر حسن مماثل للاحسن أو للتعليل (قوله نهى عما كان الخ) ووقع في بعض النسخ زيادته الى قوله بأمر أي نهى عن الاستمرار عليه فقوله بأمر متعلق بكان على هذه النسخة وعلى الأخرى تبسغ والباء على الاولى للسببية وعلى هذه

وناء به الجمل اذا أثقله حتى أماله والعصبه والعصبه الجماعة الكثيرة واعصوا اجتمعوا وقرئ لينوء بالياء على اعطاء المضاف حكم المضاف اليه (اذ قال له قومه) منصوب بتنوء (لا تفرح) لا تبطر والفرح بالذم مذموم مطلقاً لانه نتيجة حبها والرضا بها والذهول عن ذهابها فان العلم بأن ما فيها من اللذة مفارق لا محالة يوجب الترح لا محالة كما قيل

أشد النعم عندى في سرور

تيقن عنه صاحبه انتقالا ولذلك قال تعالى ولا تفرحوا بما آتاكم وعلى النهى ههنا بكونه مانعاً من محبة الله تعالى فقال (ان الله لا يحب الفرحين) أي بزخارف الدنيا (وابتغ فيما آتاك الله) من الغنى (الدار الآخرة) بصرفه فيما يوجبها لك فان المقصود منه أن يكون وصلة اليها (ولا تنس) ولا تترك ترك المسمى (نصيبك من الدنيا) وهو أن تحصل بها آخرتك أو تأخذ منها ما يكفيك أن تحصل بها آخرتك الله (كما أحسن الله) (وأحسن) الى عباد الله وقيل أحسن البك فيما أنعم الله عليك وأحسن البك بالانعام بالشكر والطاعة كما أحسن الله بأمرك بكون (ولا تبسغ الفساد في الارض) بأمر يكون علة للظلم والبغى

قوله قوله نهى الخ هذه الزيادة لم نجد هاء في نسخ القاضى التى بأيدينا اه

للملازمة والامر عبارة عما آتاه الله من الغنى أو حب الجاه والمال وقوله لا يجب المفسدين قيل فيه تنبيه على أن عدم محبته كاف في الزجر عما نهى عنه فبالك بالبغيض والعقاب وهو حسن وقيل عدم محبته كناية عن البغض الشديد كما أن محبته مزيد الانعام (قوله فضلت به) أي بما عندي من العلم جواب عن قولهم له أن ما عندك تفصل من الله فأنفق منه شكر اليبقى فكأنه رده بأنه ليس تفضلا بل لاستحقاق في ذاته والتفوق العلو والرفعة (قوله وعلى علم في موضع الحال) من الفاعل هكذا ذكره المعربون ولم يجعلوا على تعليلية متعلقة بأوتيت على أنه ظرف لغو لأنه أصل معناها ولأن المراد أنه استوجبه على علمه فعلى لايجاب كما في على كذا وهو المراد في قولهم فعلة على علم والكيمياء لفظ يوناني بمعنى الحياة ثم غلب على تحصيل التقدين بطريق مخصوص وقد قيل أنه كان تعلمها من موسى عليه الصلاة والسلام وقيل أنه لأصل له وقال الطيبي أنه من قبيل المعجزة لما فيه من قلب الاعيان ولذا أنكره بعض الحكماء ورد بأنه لو كان معجزة ما قبل التعلم وهل يحل تعلم علم الكيمياء أو لا قيل وهو مبني على الخلاف في قلب الحقائق أي انقلاب الشيء عن حقيقته كالتحس من الذهب فقليل نعم وقيل لا فعلى الأول من علم العلم الموصل لذلك القلب علميا يقينيا جازله علمه وتعليمه اذ لا محذور فيه بوجه وان قلنا بالشأن أولم يعلم الانسان ذلك العلم اليقيني وكان ذلك وسيلة لغش حرم والدهقنة أمور الزراعة واستغلال العقار اشتقوه من الدهقان وهو لفظ فارسي يطلق على من يتعاطاه وأصل معناه رئيس القرية (قوله وعندى صفته) أي لعلم لأنه ظرف وقع بعد نكرة والمراد أنه مختص به واذا تعلق بأوتيته فهو بمعنى في ظني واعتقادي ورأيي كما يقال حكمه الحل عند أي حنيفة ولا حاجة الى جعله جملة مستقلة أي هذا استقر عندى وفي رأيي وهي جملة مستأنفة مقررة لما قبلها وهو ما في الكشف ومختار صاحب الكشف (قوله تعالى أشد منه قوة) يحتمل القوة الجسمية والمعنوية وجعا يحتمل جمع المال وجمع الرجال وقوله تعجب وتوابعي يعني الاستفهام وقوله بذلك أي الاهلال واغتراره مفهوم من كلامه السابق (قوله أو رد لدعائه العلم الخ) بنى متعلق برده هذا العلم علم أن الله قد أهلك الخ وقوله أعنده الخ تقرير لهذا الوجه بأن الهمزة للانكار داخله على مقدرو جملة ولم يعلم حاله مقررة للانكار ودالة على انتفاء ما دخلت عليه كقولك أنتدعي الفقه وأنت لا تعرف شروط الصلاة وأنت معطوفة على الجملة المقدرة كما ذهب اليه الشراح لأن ما اخترناه أنسب بالمعنى فتدبر فتنى علمه به مع اثباته له فيما قبله لعدم جريه على موجب علمه فلا تنافي بينهما فافهم وبقى بمعنى يصون من الوقاية ومصارع الهالكين مواضع الهلاك والمراد ما يوجب (قوله سؤال استعمال الخ) إشارة الى التوفيق بين هذه الآية وقوله فور بك لنساء لنهم أجمعين فإن السؤالين متغايران لما ذكرنا وباعتبار مكانين أو زمانين فلا تناقض فيهما وقوله بغتة أي بلامعانة وطلب عذرو جواب فلا تنافي السؤال فتأمل (قوله كأنه الخ) بيان لاتصال الآية بما قبلها وقوله أغنى من الغنى أو العتق وقوله أ كد ذلك أي التهديد وقوله بين أنه أي الهلاك وصنيع المصنف أظهر مما في الكشف وقوله مطلع ناظر الى التفسير الأول وهو من عدم السؤال وما بعده من الفحوى فإن عدم سؤال المذهب مع شدة الغضب عليه يدل على الإيقاع به (قوله الأرجوان) بضم الهمزة والجسيم الحرة والاجر معرب أرجوان والمراد أن جملة من حرر أجر على نسخة عليها أو لباسه منه على نسخة عليه وهي أصح وقوله على عادة الناس متعلق بحسب المعنى يقال أويريدون والظاهر الثاني بناء على أن العادة تناسب الاستمرار الذي يدل عليه المضارع ولأن عادتهم الارادة في الاكثر لا القول والجار والمجرور عليهما حال أو صفة مصدر مقدر وقوله حذرا عن الحسد لأنه مذموم بخلاف الغبطة وعن قتادة تمنوه ليقتر بوابه الى الله وينفقوه في سبيل الخير ويؤيده قوله ثواب الله خير فانه يدل على أنهم مؤمنون ولا ينافيه قوله يريدون الحياة الدنيا لأنه لا يلزم ارادتها ذاتها وقوله للمتمنين متعلق بقول (قوله دعا بالهلال) أي في الاصل والمراد به هنا الزجر عن هذا التمني مجازا وهو منصوب على المصدرية وقوله بل من الدنيا وما فيها أخذه من مقابلة الثواب وحذف

(أن الله لا يجب المفسدين) أسوأ أفعالهم (قال انما أوتيته على علم) فضلت به على الناس واستوجبت به التفوق عليهم بالجاه والمال وعلى علم في موضع الحال وهو علم التوراة وكان أعلمهم بها وقيل هو علم الكيمياء وقيل علم التجارة والدهقنة وسائر المكاسب وقيل العلم بكتوز يوسف و(عندى) صفة له أو متعلق بأوتيته كقولك جاز هذا عندى أي في ظني واعتقادي (أولم يعلم أن الله قد أهلك من قبله من القرون من هو أشد منه قوة وأكبر جمعا) تعجب وتوابعي على اغتراره بقوته وكثرة ماله مع علمه بذلك لأنه قرأه في التوراة وسمعه من حفاظ التواريخ وأورد لدعائه العلم وتعظمه به بنى هذا العلم عنه أي أعنده مثل ذلك العلم الذي ادعى ولم يعلم هذا حتى بقي به نفسه مصارع الهالكين (ولا يسئل عن ذنوبهم المجرمون) سؤال استعمال فانه تعالى مطلع عليها أو معانة فانهم يعذبون بها بغتة كأنه لما هدد قارون بذكر اهلاله من قبله بمن كانوا أقوى منه وأغنى أ كد ذلك بأن بين أنه لم يكن مطلعا على ما يخصهم بل الله مطلع على ذنوب المجرمين كما هم معاقبهم عليها لا محالة (نخرج على قومه في زينته) كما قيل انه خرج على بغلة شهباء عليه الأرجوان وعليها سرج من ذهب وفضة أربعة آلاف على زيه (قال الذين يريدون الحياة الدنيا) على ما هو عادة الناس من الرغبة (بالبث لنا مثل ما أوتي قارون) تمنوا مثله لا عينه حذرا عن الحسد (انه لذا حظ عظيم) من الدنيا (وقال الذين أوتوا العلم) بأحوال الآخرة للمتمنين (ويلكم) دعا بالهلال استعمل للزجر عما لا يرتضى (ثواب الله) في الآخرة (خير إن آمن وعمل صالحا) مما أوتي قارون بل من الدنيا وما فيها

(وما يلقاها) الضمير فيه للكلمة التي تكلم بها العلماء أو الثواب فانه بمعنى المثوبة أو الجنة أو الإيمان والعدل الصالح فانهما في معنى السيرة والطريقة (الصابرون) على الطاعات وعن المعاصي (٨٨) (نخسفناه وبداره الارض) روى أنه كان يؤذى موسى عليه السلام كل وقت وهو

المفضل عليه (قوله الضمير فيه للكلمة) وهي قولهم ثواب الله خير الخ والكلمة بالمعنى اللغوي وقريب منه أنه للخصلة وهو المراد بالسيرة ومعنى تلقيها اتمامها أو التوفيق للعمل بها والجنة مفهومة من الثواب وعطف الطريقة على السيرة تفسيري (قوله على الطاعات وعن المعاصي) في الكشف الصبر حبس النفس وهو كف وثبات فلذا عدى تعديتها ما بعن وعلى اذله متعلقان ما انقطع عنه وهو المعصية وما اتصل به وهو الطاعة فعدى للاول بعن ولثاني بعلى وقيل عن فيه بدلية ص كما في قوله لن تغني عنهم أموالهم ولا أولادهم وقوله ما قسم الله من القليل عن الكثير (قوله روى الخ) رواه الطبراني عن ابن عباس رضي الله عنهما وصلحه عن الزكاة بوحى أو كان جائزاً في شرعه وقوله ليرفضوه أى يتركوا اتباعه ويكرهوه وقوله فبرطل أى أعطى البرطيل بكسر الباء وهو الرشوة ونحوه قال المعري في عبث الوليدان البرطيل الذي استعمله العامة بمعنى الرشوة ليعرف في كلام العرب القديم وانما هو في كلامهم بمعنى الخمر المستطيل فهو مأخوذ منه كأنهم رموا الخصر بجعر لتشبيههم له بالكعب ثم نصروا فيه والبغية الزانية ورميها أن تقول انه زنا بها وقوله ولو كنت تقديره ولو كنت أنت زانيا ترجم وقوله فنادى بها أى أقسم عليها بالله وقوله أن تصدق أى لان تصدق وقوله فخرأى سجد متمضراً الى الله بالدعاء عليه وأمره للارض من معجزاته عليه الصلاة والسلام وفيه ان ساب الانبياء عليهم الصلاة والسلام يقتل والمأخوذ هو ورجلان آخران كما في الكشف وقوله يتضرع اليه أى الى موسى يرجو عفوه والخلص وللقسم بالعزة والجلال هنا مناسبة تامة (قوله مشتقة من فأوت) فسميت الجماعة مطلقاً به ليل بعضهم الى بعض وتفسيره بالاعوان هنا بقرينة المقام وقوله له وهو محذوف اللام ووزنه فعة وقال الراغب انه محذوف العين فوزنه فلة وانه من النى وهو الرجوع لان بعضهم يرجع لبعض ولكل وجهة وقوله من المتصرين ان كان المراد بنفسه فظاهر وان كان المراد بأعوانه فذكره للتأكيد (قوله منزلته) أى مثل منزلته وحاله في الغنى ولظهوره لم يصرح به مع أنه معلوم من قوله أو لا مثل ما أوتى ولم يحمل على الخام مثل هنالك لانه غير مناسب لكونهم مؤمنين كما مر ولانه تأويل قبل أن تنس الحاجة له وقوله بالامس متعلق بتمنوا أو يمكنه وجعل الامس مجازاً عن القرب كما في قوله كأن لم تغن بالامس وهو شائع بمنزلة الحقيقة اذ المراد قربه لا تعيين زمانه وان جازله على الحقيقة والاستدلال بمنزلة غناء بلا غناء ويقدره مقابل ييسر أى يضيق ويقتصر (قوله مركب من وى للتعجب الخ) ويكون للتعجب والتعجب أيضاً كما صرح حوايه قال الراغب وهي اسم فعل لا تعجب ونحوه وكان ظاهرة في التشبيه وقوله والمعنى أى على هذا التقدير ما أشبه الامر والحال أى أمر الدنيا والناس مطلقاً الى آخر أمر قارون وما شوه من قصته والامر مأخوذ من الضمير فانه الشأن والمراد من تشبيه الحال المطلق بهذه الحال أنه لتحقيقه وشهرته يصلح أن يشبه به كل شئ كما أشار اليه في الكشف فاندفع ما قيل انه لا معنى للتشبيه هنالك لانه غلب فيه معنى التحقق والشهرة الا أن الكلام في ما ادعاه من الدلالة على هذا المعنى فانه غير ظاهر وما قاله الهمداني في القرائن من ان مذهب سيبويه والتحليل أن وى للتندم وكان للتعجب والمعنى ندماً متعجبين في أن الله ييسر الخ فيه أن كون كان للتعجب لم يعهد والحاصل أن كلامهم هنا لا يحاول من الكدر فليحذر وقوله أن الله بتقدير بأن الله وقيل انه بدل من الامر (قوله وقيل من وى) أى مركب من وى بكسر من وى بكسر الميم ونحوه وقوله لا علم المقدر كما صرح به والكاف على هذا ضمير في محل جر وقوله فلم يعطنا ما تمنينا من مثل غنى قارون وهو تفسير قوله من الله علينا وفي نسخة بدون الفاء وقوله لتوايد الضمير لما تمنينا وقيل لله وقوله لنعمة الله فهو من كفران النعمة وما بعده على أنه من الكفر بمعناه المعروف وقوله وقرأ حفص هي قراءة يعقوب وعاصم وشعبة أيضاً وعياها فالقول محذوف أى خسف الارض وقوله اشارة تعظيم التعظيم من البعد المستعار لعلو المرتبة وقوله التي سمعت خبرها اشارة الى أنها الشهرة انزلت منزلة المحسوس فلذا أشير اليها وقوله والدار صفة أى لاسم الاشارة لانه يوصف بالجمادى والآخرة صفة للدار ولا حاجة الى تقدير مضاف أى نعيم تلك

الدار (الاصابرون) على الطاعات وعن المعاصي بداريه اقرباته حتى نزلت الزكاة فصالحه عن كل ألف على واحد فحسبه فاستكثره فعمد الى أن يفضح موسى بن بنى اسرائيل ليرفضوه فبرطل بغية لترمي بنفسها فلما كان يوم العيد قام موسى خطيباً فقال من سرق قطعناه ومن زنى غير محصن جلدناه ومن زنى محصن ارجناه فقال قارون ولو كنت قال ولو كنت قال ان بنى اسرائيل يزعمون انك فجرت بفسلانة فاستحضرت فنادى بها موسى عليه السلام بالله أن تصدق ففقات جعل لي قارون جعلاً على أن أرميك بنفسى فخرم موسى شاكماً الى ربه فأوحى الله اليه أن مر الارض بما شئت فقال يا أرض خذي فآخذنه الى ركبته ثم قال خذي فآخذنه الى وسطه ثم قال خذي فآخذنه الى عنقه ثم قال خذي فخسفت به وكان قارون يتضرع اليه في هذه الاحوال فلم يرجه فأوحى الله اليه ما أظنك استرجحت مراراً فلم ترجه وعزنى وجلى لودعاني مرة لا جيبته ثم قال بنو اسرائيل اغماقه له ليرثه فدعا الله تعالى حتى خسف بداره وأمواله (فما كان له من فئة) أعوان مشتقة من فأوت رأسه اذا ميلته (ينصرونه من دون الله) فيدفعون عنه عذابه (وما كان من المتصرين) المتنعين منه من قولهم نصره من عدوه فاتصرا اذا منعه منه فامتنع (وأصبح الذين تمنوا مكانه) منزلته (بالامس) منذ زمان قريب (يقولون ويكأن الله ييسر الرزق لمن يشاء من عباده ويقدر) ييسر ويقدر بمعنى ييسر مشيئة لا كرامة تقتضى البسط ولا الهوان يوجب القبض ويكأن عند البصريين مركب من وى للتعجب وكان للتشبيه والمعنى ما أشبه الامر أن الله ييسر وقيل من وى بمعنى وى بكسر الواو وتقديره وى بكسر الهمزة (لولا أن من الله علينا) فلم يعطنا ما تمنينا (لخسف بنا) لتوايد فبنا ما ولده فيه فخسف بنا لاجله وقرأ حفص بفتح الخاء والسين (ويكأنه لا يقلع الكافرون) لنعمة الله أو المكذبون برسوله وما وعدوا لهم من ثواب الآخرة (تلك الدار الآخرة) اشارة تعظيم كأنه قال تلك التي سمعت خبرها وبلغت وصفها والدار صفة

كما قيل وقوله كما أراد الخ إشارة إلى دخولهما دخولا أوليا لأن الموصول مخصوص بهما كما قيل وإعادة
 للإشارة إلى أن كلامهما مقصود بالنفي وقيل أنه إشارة إلى الرد على الزنخري في استدلاله بهذه
 الآية على خلوه من تكب الكبيرة لأنها في الكفرة مع أنه لا دلالة فيها بوجه حتى يحتج للرد وهو ما ألف ونشر
 أو راجع لكل منهما إذ كل منهما لا يخلو من علو وفساد (قوله ما لا يرضاه الله) مفعول المتقين أي الذين
 اجتنبوا ما لا يرضاه الله والمراد بالمحمودة أما المحمودودة على وجه الكمال فلا يرد من تكب الكبيرة أو المراد
 بما لا يرضاه مثل حال قارون بقريته المقام والنصوص الدالة على أن غير الكفار لا يخلد في النار فلا وجه
 لما قيل أنه تعيد بلا دليل مع أن مبنى الاستدلال على أن اللام للتخصيص وهو ممنوع (قوله ذاتا) إذا
 تقارب بين ذاتي أمور الدنيا والآخرة وقد رآنا مضاعفة ووصفا لأنها باقية سالمة من التعب بخلاف
 هذه وتكرير اسناد السيئة يدل على أنهم في أسوأ الأحوال والمبالغة في المماثلة لطيف منه تعالى إذ
 ضاعف الحسنات ولم يرض بزيادة جزاء السيئة مقدرة وذكروا في جمع السيئات دون الحسنات إشارة إلى قلة
 الحسنيين وفي ذكر عملوا ثانيا دون جاءوا إشارة إلى أنه عن قصد لأن العمل يخصه كما قاله الراغب فانظر
 ما حوته هذه الآية من نكات البلاغة (قوله أي معاد الخ) أي تنوينه للتعظيم وقوله وهو المقام المحمود
 الخ أي مقام الشفاعة العظمى في يوم القيامة لأنه المتبادر منه وإن كان يطلق أيضا على منزلته العليا في
 الجنة وقد فسره به ابن عباس رضي الله عنهما وعلى كرم الله وجهه واختاره المصنف لأن المعاد صار
 كالْحَقِيقَةِ في المحشر لأنه ابتداء العود إلى الحياة ورده إلى ما كان عليه فجعل معاده عظيما عظيما مقامه فيه
 فليس في معادورادني عنه كما توهم وأما ترجيح تفسير ابن عباس وعلى بأنه أعيد إلى الجنة التي كان فيها
 وهو في ظهر آدم فلا يخفى بعده (قوله أو مكة التي اعتدت بها) كونه بمعنى مكة هو المذكور روايته
 في البخاري وقوله التي اعتدت بها جعل المعاد من العادة لأن العود لأن المعنى أنه راد إلى محل
 اعتدته وألفته ولو كان من العود وهو بمعنى الرد كان معناه راد إلى مرتد أو معيد إلى معاد ولا يخفى
 ركاكته وأما توهم أنه يلزم ارتكاب المجاز بلا ضرورة أن كانت الآية مكينة وإن كانت بحفية فلا
 وراذ على الاحتمالين مجاز فلا وجه له ومهاجرة زمان هجرته وهو مضاف إلى ضمير وعلى هذه الرواية فهذه
 الآية ليست مكينة (قوله وعده بالعاقبة الحسنى في الدارين الخ) هو على التفسير الثاني لأن وعده
 بالعاقبة الحسنى في الآخرة من قوله والعاقبة للمتقين وفي هذه الدارين من قوله راد إلى معاد على هذا
 التفسير فن قال إن المراد أنه وعده خاصة وأن قوله في الدارين مبنى على جواز الجمع بين معنيي المشترك فإن
 المعاد كالمشترك وإن أوفى قوله أو مكة تمنع الخلو أو جعل في الدارين متعلقا بالحسنى فقد تعسف وتكلف
 وأهون منه ما قيل أنه على الاحتمالين لا معاصي يلزم ما ذكر مع أنه لا حاجة إليه لما عرفت (قوله
 وما يستحقه من الثواب والنصر) أشاره إلى ارتباطه بما قبله على الوجهين لأن الجاني بالهدى صادق
 فيصدق في الرد إلى المعاد وقوله يفسره أعلم لأن أفعل لا يعمل نصب المفعول به وقوله العذاب والاذلال
 في مقابلة الثواب والنصر وقوله يعنى به نفسه الخ انت ونشر نفسه من جاء بالهدى والمشركين من هوى
 ضلال وقوله تقرير الخ المقرر قوله أن الذي فرض عليك القرآن الخ لأنه لما أوجبه عليه ووعدته في مقابلته
 بأحدى الحسنين قرره بأنه يجازي كل أحد على عمله وتحقيق جزائه يقتضى امتثال إيجابه والتصديق بوعده
 (قوله كما أتى البك الخ) التشبيه في بعد رجاؤه كل منهما وهو بيان لكونه مقررا لما قبله وقوله ولكن الخ
 إشارة إلى أنه استثناء منقطع وتقدير ألقاه ليناسب ما قبل ويكون الاستدلال في محزه وقوله ويجوز
 أن يكون استثناء الخ إشارة إلى أن المنقطع ليس استثناء في الحقيقة بل استدراك وقوله على المعنى وهو أن
 عدم رجاؤه الالقاء يتضمن عدم الالقاء فكأنه قيل ما أتى البك لأجل شيء أو في حال من الأحوال الخ
 فهو مستثنى من أعم العلل أو من أعم الأحوال كما أشار إليه بقوله لأجل الترحم (وفي بحث) وهو أن يقال
 ما الحاجة إلى اعتبار المعنى مع أنه يصح أن يقال ما كنت ترجو الالقاء لأجل شيء من الأشياء إلا لأجل

والخبر (نجعلها للذين لا يريدون علوا
 في الأرض) غلبة وقهرا (ولا فسادا) ظلما
 على الناس كما أراد فرعون وقارون
 (والعاقبة) المحمودودة (للمتقين) ما لا يرضاه الله
 (من جاء بالحسنة فله خير منها) ذاتا وقدرا
 ووصفا (ومن جاء بالسيئة) (فلا يجزي الذين
 عملوا السيئات) وضع فيه الظاهر موضع
 الضمير بجينا الخ اللهم تكرر اسناد السيئة
 إليهم (الاما كانوا يعملون) أي الامثل ما كانوا
 يعملون فحذف المثل وأقيم مقامه ما كانوا
 يعملون مبالغة في المماثلة (أن الذي فرض
 عليك القرآن) أوجب عليك تلاوته وتبلغه
 والعمل بما فيه (راد إلى معاد) أي معاد
 وهو المقام المحمود الذي وعدك أن يعثرك فيه
 أو مكة التي اعتدت بها على أنه من العادة رده
 إليها يوم الفتح كأنه لما حكم بأن العاقبة للمتقين
 وأكد ذلك بوعده الحسنين ووعيد المشرئين
 وعده بالعاقبة الحسنى في الدارين روى أنه لما
 بلغ بحجة في مهاجرة اشتاق إلى مولده ومولد
 آباءه فزلت (قل ربني أعلم من جاء بالهدى) وما
 يستحقه من الثواب والنصر ومن منتصب
 بفعل يفسره أعلم (ومن هوى ضلال مبين) وما
 يستحقه من العذاب والاذلال يعني به نفسه
 والمشركين وهو تقرير للوعد السابق وكذا
 قوله (وما كنت ترجو أن يلقى إليك الكتاب)
 أي سير ذلك إلى معادك كما أتى إليك الكتاب
 وما كنت ترجوه (الأرجة من ربك) ولكن
 ألقاه رجوة منه ويجوز أن يكون استثناء
 مجولا على المعنى كأنه قال وما أتى إليك الكتاب
 إلا رجوة

قوله بقوله لأجل الترحم ليس في نسخ التناهي
 والكشاف اه

الرحمة وتوجيهه في الكشف بأن المنفى هو الرجاء والتفريق منه غير صحيح والبقاء مثبت لا يصح التفريق منه فلذا جعله بمعنى ما ألقى الخ وفيه نظر وقوله والتحمل عنهم ضمه معنى التجاوز فلذا اعتداه بعن وقوله من أصد لأنه يقال أصد كصدته في لغة كلب كما في الكشف (قوله هذا وما قبله للتهجي) لأنه لا يتصور منه ذلك حتى ينهي عنه فكانه لما نهى عن مظاهرتهم ومداراتهم قال إن ذلك مبغوض لي كالشرك فلا تكن ممن يفعله أو المراد نهى أمته وإن كان الخطاب له صلى الله عليه وسلم وقوله الأذاته فالوجه أطلق عليها مجازا لتهزه عن الجوارح وسيأتي فيه وجه آخر وقوله هالك في حد ذاته لأن وجوده ليس ذاتيا بل لاستناده إلى واجب الوجود فهو بالقوة وبالذات معدوم حالا والمراد بالمعدوم ما ليس له وجود ذاتي لأن وجود غيره كالأوجود ذهني كل أن قابل للعدم وسيأتي تفصيله وتحقيق المشايخ فيه وأما جعل هالك على المستقبل وتفسيره بأن كل عمل لغو إلا ما كان لوجهه فكلام ظاهري وضمير اليه ترجعون لله وقيل إنه للحكم (قوله من قرأ طسم الخ) القصص بدل منه لأنهما اسمان للسورة وقوله من صدق موسى خصه صلى الله عليه وسلم لتفصيل قصته فيها وقوله وكذب أي به وقوله كان صادقا أي في إيمانه وهذا الحديث من حديث أبي بن كعب الموضوع وهو مشهور (تمت) سورة القصص بحمد الله ومنه اللهم ببركة كلامك الكريم ونبيك الذي هو بالمؤمنين رؤف رحيم الطف بنا في الدنيا والآخرة واجعل منازلنا في الدارين عامرة لا غامرة ويسر لنا نيل الأمان وانشرح الصدور إنك أنت الوهاب الكريم الغفور صلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه أجمعين

﴿سورة العنكبوت﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(قوله مكية) وعن ابن عباس رضي الله عنهما وقادة أنهما مدنية وقيل أنهما مكية الا عشر آيات من أولها إلى قوله تعالى وليعلن المنافقين وقوله وكأين من دابة الآية وقيل أنها آخر منازل بمكة (قوله وهي سبع وستون آية) وفي نسخة تسع بالتاء الفوقية وهو الصحيح وقال الداني أنه متفق عليه وقوله سبق القول فيه أي في البقرة وقوله دليل الخ أي على أنه حروف مقطعة مستقلة أو خبر مبتدأ ونحوه مما يقدر لا مربة بما بعده لان الاستفهام مانع منه (وفيه بحث) لأن اللازم في الاستفهام تصدده في جملة وهو لا ينافي وقوع تلك الجملة خبرا ونحوه كقولك زيد هل قام أبوه فلو قبل هنا المعنى المتلوه عليك أحسب الخ صحيح فلا يقال أيضا إن المانع منه عدم صحة ارتباطه بما قبله معنى نعم هو خلاف الظاهر ومثله يكفي فيه قائل (قوله الحسبان) مصدر كالغفران مما يتعلق بضمين الجمل لأنه من الأفعال الداخلة على المبتدأ والخبر ودخاها عليها للدلالة على وجه ثبوتها في الذهن أو في الخارج من كونها منظونة أو متيقنة ونحوه مما ذكر في أفعال القلوب وقوله ولذلك أي لتعلقه بضمين الجملة أو دلالة على جهة الثبوت اقتضى مفعولين أصلهما المبتدأ والخبر متلازمين أي لا ينفك أحدهما عن الآخر كرا وحذف فلا بد من ذكرهما أو حذفهما فلا يجوز ذكر أحدهما دون الآخر مطلقا على ما شتهر عند النحاة وعليه المصنف تبعا للزحشري والفرق بينهما وبين المبتدأ والخبر حيث جاز حذف أحدهما إذا قامت عليه قرينة أنها أفعال تعلقت بضمين الجملة وذلك التعلق أمر خفي ومع الحذف يزيد الخفاء فربما ضعفت القرينة عن دفعه كما حقق في شرح المفصل أولانه قصد تعلقه بهما معافانا كلمة واحدة وحذف أحدهما كحذف بعض أجزاء الكلمة وهو لا يجوز ما إذا حذف ما عاف لانه حينئذ يقطع النظر عن التعلق ويكون النظر لنفس ذلك الفعل نحو من يسمع يخل ولا يرد عليه جواز الحذف في أن مع تعلقها بضمين الجمل لأن تعلقها ليس مقصودا بالذات إذا المقصود مضمون الجملة في نفسه وانما أن مؤكدة له وجوز ابن مالك ذلك نادرا لأن المحذوف لقرينة كالموجود وهو مذهب الكوفيين وتبعهم المصنف والزحشري فيه في آل عمران

(قوله)

(فلا تكونن طهيرا للكافرين) بمداراتهم والتحمل عنهم والاجابة إلى طلبتهم (ولا يصعدك عن آيات الله) عن قراءتها والعمل بها (بعد إذ أنزلت إليك) وقرئ يصعدك من أصد (ولا وادع إلى ربك) إلى عبادته وتوجيهه (ولا تدع تكونن من المشركين) بمساعدتهم (ولا تدع مع الله إلها آخر) هذا وما قبله للتهجي وقطع مع الله إلها آخر) هذا وما قبله للتهجي (لا اله الا أعطاع المشركين عن مساعدته لهم) (لا اله الا هو كل شيء هالك الا وجهه) (الاذاته فان ما عداه يمكن هالك في حد ذاته معدوم) (له الحكم) القضاء النافذ في الخلق (واليه ترجعون) للجزاء فالق عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ طسم القصص كان له من الاجر بعدد من صدق موسى وهك كذب ولم يبق ملك في السموات والارض الا تشهد له يوم القيامة أنه كان صادقا

* (سورة العنكبوت)

مكية وهي سبع وستون آية

* (بسم الله الرحمن الرحيم)

(الم) سبق القول فيه ووقوع الاستفهام بعده دليل استقلاله بنفسه أو بما يضم معه (أحسب الناس) الحسبان مما يتعلق بضمين الجمل للدلالة على جهة ثبوتها ولذلك اقتضى مفعولين متلازمين

(قوله أو ما يستمد هما) هو أن المفتوحة مشددة ومخففة فانها تكون مدخولها جملة استغنى
 بدخولها عن المفعولين وأما استأن المصدرية مستداهما فكذلك كما تستمد الجزأين في عسى أن يقوم
 زيد قاله ابن مالك ونقله الدماميني عنه في شرح التسهيل من غير فرق واليه أشار المصنف فقوله في
 الكشف أن السد مستداهما التماذكركه النجاة في أن المشددة والمخففة منها وأما المصدرية فقد تجرى مجراها
 لدخولها على الجملة وقد تجرى مجرى المفرد مخالف لما ذكره أهل العربية (قوله فان معناه الخ) يعني أنه
 كان قبل دخول أن المصدرية عليه فيه احتمالان الأول أن تركهم مفعوله الأول وهم لا يفتنون حال منه
 بمعنى غير مفتونين وهو معنى قوله من تمامه وأقولهم هو معنى أن يقولوا لانه بتقدير اللام وهو المفعول
 الثاني وكونه هله لا ينافيه كما يتوهم كما في المثال المذكور والثاني أن المفعول الأول ضمير الناس فانه
 يجوز في أفعال القلوب اتحاد الفاعل والمفعول كما في قراءة لا يحسبنهم بالغيبه كما مر تحقيقه والثاني
 متروكين الدال عليه يتركوا وعلى هذا فإن يقولوا بتقدير اللام متعلق به وقوله وهم لا يفتنون حال
 من ضمير المتروكين أيضا هذا تحقيق كلامه على وجه يزيل عنه الاوهام لأن منهم من توهم أنه على الوجه
 الأول مشتمل على المفعولين وعلى الثاني على ما يستمد مستداهما ولم يتنبه لما ذكره لانه غير مطابق لقوله قبله
 أن أن يتركوا الخ سادسة المفعولين وأما الفصل بين الحال وذيها بالمفعول الثاني وهو أجنبي فوهم
 لانه بعد السد مستداه ليس ثمة مفعول ثان وقبله كان مقدما في التقدير فلا حاجة الى توجيهه كما توهم وأما
 الاعتراض على تقدير أن يكون المعنى أحسبوا تركهم غير مفتونين لقولهم آمنا بأنه يقتضي أنهم تركوا
 غير مفتونين لأن الكلام في العلة وهي مصاب الانكار وليس كذلك لأن المعنى أحسب الذين نطقوا بكلمة
 الشهادة أن يتركوا غير متحيزين بل يتحيزون فيميز الرايخ دينه من غيره ولسبب النزول فالوجه كونه سادا
 مستد المفعولين فغير وارد لأن هذا بيان لاصل التركيب المعدول عنه فيجوز أن يكون وجه العدول عنه
 هذا المحذور مع أنه أحجب عنه بأنه انما يلزم ما ذكره لو كان التقدير ما ذكره أما لو قدر أحسبوا تركهم
 غير مفتونين بمجرد قولهم آمنا دون اخلاص وعمل صالح استقام ذلك كما صرح به الزجاج مع أنه بناء على
 اعتبار المفهوم ثم أن الترتيب هنا معنى التصيير كما في قوله تعالى وتركهم في ظلمات لا يصرون لاجمعى التخلية
 ذكره الزمخشري وهو يعتد بالمفعولين حينئذ وجملة أن يقولوا سادسة المفعولين كما مر وحينئذ فلا
 يرد عليه أن الواو لا توسط بين المفعولين حتى يتسكف له أنه يجوز كما في قوله

وَصَيَّرَنِي هُوَ الْوَيْبِي * وَطَيَّبِي يُضْرِبُ الْمَثْلُ

(قوله لقواهم آمنا الخ) إشارة الى ما قاله الزجاج وقوله بالصبر عليها أي على المشاق وأعلى جميع
 المذكورات وقوله فان مجرد الايمان تعليل لما قبله وعما هو ابن ياسر رضي الله عنه وكان المشركون
 عذوبه بمكة بعد الهجرة ومهجع بكسر الميم وفتح الجيم وزن منبر صحابي استشهد بيدير وهو من عكسي فنق
 عليه عمر رضي الله عنه وأعتقه وقوله عمار بن الحضرمي وقع في الكشف عامر بدله فليحذر فان ابن حجر
 ذكر في الاصابة أن عامر بن الحضرمي قتل مشركا بيدير ولهذه القصة تفصيل وهذا أول من قتل بيدير من
 المسلمين وقوله يوم يدرى على أن أول السورة مدني كما مر (قوله منصل بأحسب أو بلا يفتنون) أي
 هو حال من فاعل أحد ذينك الفعلين وعلى الأول هو عله لانكار الحسبان أي أحسبوا ذلك وقد علموا أن
 سنة الله على خلافه ولن تجد لسنة الله تبديلا وعلى الثاني بيان لانه لا وجه لتخصيصهم أنفسهم بعدم
 الاقنانه ولذا قبل الأول تنبيه على الخطأ وتقرير لجهة الانكار والثاني تخطئة (قوله فليستعلق علمه الخ)
 دفع لما يتوهم من صيغة الفعل من أن علمه حدث مع أنه قديم وعلمه بالشئ قبل وجوده وبعد لا يتغير بأن
 الحادث تعلق علمه بالمعلوم بعد حدوثه وقوله بالامتحان متعلق بقوله يفتنون والباء للتعدية والمراد تعلقه بما
 يشبه الامتحان والاختبار في ابتلائهم بالمشاق وقيل انها للسببية أو الملابسة وقوله يتميز به أي بالتعلق
 أو بالامتحان وقوله والذين كذبوا إشارة الى أن صلة آل فعل غير للاسمية لكونها على صورة حرف التعريف

أو ما يستمد مستداهما كقوله (أن يتركوا
 أن يقولوا آمنا وهم لا يفتنون) فان معناه
 أحسبوا تركهم غير مفتونين لقوله هم آمنا
 فالترك أول مفعوليه وغير مفتونين من تمامه
 ولقوله هم آمنا هو الثاني كقوله حسب
 ضرب به للتأديب أو أنفسهم متروكين
 غير مفتونين لقوله هم آمنا بل يتحيزهم الله
 بمشاق التكليف كالمهاجرة والمجاهدة ورفض
 الشهوات ووظائف الطاعات وأنواع المصائب
 في الانفس والاموال ليميز الخالص من المنافق
 والثابت في الدين من المضطرب فيه ولينالوا
 بالصبر عليها عوالى الدرجات فان مجرد الايمان
 وان كان عن خلوص لا يقتضى غير الاخلاص
 من الخلود في العذاب روى أنهم انزات في ناس
 من الصحابة جرعوا من أذى المشركين وقيل
 في عمار وقد عذب في الله تعالى وقيل في مهجع
 مولى عمر بن الخطاب رماه عمار بن الحضرمي
 بسهم يوم يدرى فقتله فخرج عليه أبواه وامرأته
 ولقد قننا الذين من قبلهم متصل بأحسب
 أو بلا يفتنون والمعنى أن ذلك سنة قديمة
 جارية في الأمم كلها فلا ينبغي أن يتوقع خلافه
 (فليجان الله الذين صدقوا وليعلمن الكاذبين)
 فليستعلق علمه بالامتحان تعلقا حاليا يتميز به
 الذين صدقوا في الايمان والذين كذبوا فيه

فهو مشا كل لما قبله لكنه اختير للفاصلة وقوله وينوط به أى بالتميز إشارة الى وجه آخر وهو أن يعان
 مجاز بوضع السبب موضع المسبب وهو المجازاة فيظهر وجه التعبير باللفظ أيضا وهما وجهان ولذا قال
 وليميزن أو ليحازين وقوله ولذلك أى لارادة التميز والمجازاة (قوله وليعترفنهم) فاعلم مزيد علم معنى
 عرف فينعدي لاثنتين أحدهما محذوف أما الثاني أو الأول فالتقدير يعترفنهم منازلهم وجزاءهم أو هو من
 الاعلام وهو وضع العلامة والسمة فينعدي لواحد (قوله الكفر والمعاصي) فالذين يعملون السيئات
 شامل للكفرة والصاة وخصه في الكشف بالثاني لأن الناس فيما قبله المراد به المؤمنون فيختص بهم
 ما يقابله ولما كان السبق والنوت عبارة عن عدم لحوق الجزاء والعقاب بهم بنجاتهم منه وهم لا يحسبون
 ذلك وبنظونه جعلهم لاصرارهم بمنزلة من يقتدر ذلك ويطمع فيه لغفلتهم كما حمله على ذلك الشارح الطيبي
 ورد بأن الوجه أن يكون المراد الكفار وهم لم يطمعوا في القوت رأسا ولو كان ذلك المترتبة لقوله
 ولا تحسبن الذين كفروا سبقوا انهم لا يعجزون والمصنف جعل شموله لهما أولى ليشمل المؤمنين السابقين
 ذكرهم وأما اطلاق العمل على الكفرة سواء قلنا انه ما كان عن فكر وروية أو عن قصد أو لا فاضريفه
 كما توهم لاشتماله على ذلك كعبادة الاصنام مع أنه غير مسلم عند المصنف لقوله فان العمل الخ ولو سلم فهو
 تغليب فلا يحتاج دفعه الى عمل (قوله فلانقدرا أن نجازيهم) إشارة الى أن القوت كناية عما ذكر
 وقوله وهو ساد الخ أى حتما كما مر تحقيقه وقد فصله في الكشف وهذا بناء على أنها متعدي لمفعولين
 فان كانت متعدي لواحدا لتضمينها معنى قدركا ذكره الزمخشرى فليس من هذا القبيل وقوله وأما
 منقطعة بمعنى بل لفقد شرط الاتصال وهو افراد ما بعدها ان قيل باشرطه وكونها لا أحد الشيتين
 والاضراب ابطالى وكون هذا ابطال لما فيه من نفي القدرة على الجزاء وهو ابطال من تركه مع القدرة
 وقد جوز فيه الاتصال والاتقال والاضراب مبتدأ وقوله لأن الخ خبره (قوله بهن الذي يحكمونه الخ)
 يعنى أن ساء بمعنى بئس ومأموصولة يحكمون صلتها وهى فاعل ساء والخصوص محذوف أى حكمهم
 أو موصوفة يحكمون صفتها وهى تميز والقاعل ضمير مفسر بالتميز والخصوص محذوف أيضا وقال ابن
 كيسان ما مصدرية والمصدر المؤول مخصوص بالذم فالتميز محذوف ويجوز كون ساء بمعنى قبح وما أما
 مصدرية أو موصولة أو موصوفة والمضارع للاستمرار إشارة الى أنه دائم وهو واقع وقوع الماضى لرعاية
 الفاصلة والاول أولى وفي نسخة هنا مصدرية أيضا أى بئس هو حكمهم على أنه الخصوص بالذم والمميز
 محذوف أى بئس حكما حكمهم (قوله في الجنة) فلقاء الله مشاهدة الانوار الالهية ويلزمها كل خير
 ونعيم وقوله وقيل المراد الخ هو ما ذكره في الكشف فلقاء الله بمعنى الوصول الى الثواب وحسن العاقبة
 والتخصيص لقوله يرجو فاته لا يرجي الا الامر المرغوب فهو بتقدير مضاف أو مجاز مرسل لاستعماله في
 لازمه أو استعارة مصرحة في لقاء ويصح أن يكون تمثيلا أيضا فثبت حال المثاب في نيل ما فوق أمانيه
 بمن نقي ملكا عظيما أملة أو الجزاء مطلقا وإليه أشار بقوله على تمثيل الخ فهو كالاستعارة في قوله وقد منا
 الى ما علموا من عمل ويرجو بمعنى يخاف أو يتربص لأن الرجاء وقع في كلامهم بعينه ولم يرتضه لأنه لا حاجة
 للخروج عن الظاهر من غير ضرورة (قوله الوقت المضروب) أى المعين يقال ضرب له أجلا اذا عين له
 وقتا وقوله واذا كان الخ يعنى أن مجي الزمان كناية عن وقوع ما فيه وقوله فليبادر الخ هو جواب الشرط
 لكنه أقيم دليله مقامه كما أشار اليه أو المراد أنه عبارة عنه وقوله ما يحقق أملة ناظر الى التفسيرين الا وحين
 وما بعده الى الاخير وبصح جعل الكل للكل فتأمل وقوله فانما الخ القصر فيه ماضى أو قصر قلب وقوله
 وانما كلف الخ بيان للحكمة حينئذ وقوله الكفر بدل من سيئاتهم وقوله السميع لاقوال العباد الخ إشارة
 الى أنه تذليل لحصول المرجو والخوف وعدا ووعيدا (قوله أحسن جزاء أعمالهم) إشارة الى أن فيه
 مضافا مقدرا او التقدير بالاحسن لانه مضاعف ولو قدر بأحسن أعمالهم أو جزاء أحسن أعمالهم لاخراج
 المباح جاز وقوله بآياته بالمدنى أكثر النسخ وهى أصح وفي بعضها بآياته بالتون وهو عليه ماضى مضاف

وينوط به ثوابهم وعقابهم ولذلك قيل المعنى
 وليميزن أو ليحازين وقرئ ولعلين من الإعلام
 أى وليعرفنهم الله الناس أو وليسمعنهم بسمة
 يعرفون بها يوم القيامة كيباض الوجوه
 وسوادها (أم حسب الذين يعملون السيئات)
 الكفر والمعاصي فان العمل بهم أفعال
 القلوب والجوارح (أن يسبقونا) أن يفوتونا
 فلانقدرا أن نجازيهم على مساوهم وهو ساد
 مستمفعولى حسب أو أم منقطعة والاضراب
 فيها لأن هذا الحسبان أبطل من الاول ولهذا
 عقبه بقوله (ساء ما يحكمون) أى بئس الذى
 يحكمونه أو حكما يحكمونه حكمهم هذا الخذف
 المخصوص بالذم (من كان يرجو لقاء الله)
 فى الجنة وقيل المراد بقاء الله الوصول الى
 ثوابه أو الى العاقبة من الموت والبعث
 والحساب والجزاء على تمثيل حاله بحال
 عبد قدم على سيده بعد زمان مديد وقد اطاع
 السيد على أحواله فقاما أن يلقاه بيشرا لما
 رضى من أفعاله أو بسخط لما سخط منها (فان
 أجل الله) فان الوقت المضروب للقاءه
 (لا ت) لجاء واذا كان وقت اللقاء آتيا
 كان اللقاء كائنا لا محالة فليبادر ما يحقق أملة
 ويصدق رجاءه أو ما يستوجب به القربة
 والرضا (وهو السميع) لاقوال العباد (العليم)
 بعقائدهم وأفعالهم (ومن جاهد) نفسه بالصبر
 على مضى الطاعة والكف عن الشهوات
 (فانما يجاهد نفسه) لأن منفعتها لها (ان
 الله لغنى عن العالمين) فلا حاجة به الى طاعتهم
 وانما كلف عباده درجة عليهم ومراعاة
 لصلاحهم (والذين آمنوا وعملوا الصالحات)
 لنكفرن عنهم سيئاتهم (الكفر بالايان
 والمعاصي بما يتبعها من الطاعات) ولنجزيهم
 أحسن الذى كانوا يعملون (أى أحسن جزاء
 أعمالهم) ووصفنا الانسان بوالديه حسنا

للفاعل والمفعول هو المذكور في النظم لا محذوف وهو والديه فيما قيل لو قال يا أيها ما على أنه إشارة إلى تقدير مضاف في النظم كان أظهر لا وجه له وقيل إن الضمير للوالدين بتأويل كل واحد منهما وهو خلاف الظاهر مع أنه غير مراده (قوله فعلاذا حسن) يعني أن حسنا معمول للمضاف المقدر وهو ابتداء أما بتقدير مضاف في المفعول أو على قصد المبالغة وأورد عليه أن حذف المصدر وإبقاء معموله لا يجوز وهو غير مسلم وفيه وجوه أخر مفصلة في الأعراب (قوله ووصي يجري مجرى أمر) في كلام العرب فيستعمل بمعنى وتصرف تصرفه ولذا عدى بالباء مثله وقوله هو أي وصي بمعنى القول لأن الوصية تكون به فاستعمل بمعنى والتصدير على هذا وصيناه أحسن حسنا أي قلنا له ذلك وهذا على مذهب الكوفيين القائلين بأن ما يتضمن معنى القول يجوز أن يعمل في الجمل من غير تقدير له فهو والديه متعلق بوصينا ولم يتجاوز به عن معنى قلنا حتى يرد عليه أن بوالديه إذا تعلق بأحسن لا يصح أن يقال بوالديه بالغيبة وليس محلا للالتفات كما قيل وقوله وقيل هو على المذهب الآخر فيقدر القول لأن وصينا يدل على قول مضمرة مقولة فعل أمر وهو أولهما من أولاه كذا إذا أعطاه أو أفعله وذلك الفعل ناصب لقوله حسنا على أنه مفعوله وهو أوفق لما بعده من الخطاب والنهي الذي هو أخوال الأمر اذ على الأول مقتضى الظاهر وإن جاهداه وبه يتم الارتباط وقوله يحسن الوقف لأنه على تقدير قلنا له أفعله بما حسنا وهي جملة مستأنفة مفسرة لما قبلها جواب سؤال مقدر وتقديره ما قلت لهم لا ما تلك الوصية كما قيل لأنه لا يناسب تقدير قلنا كما قيل وفيه نظر وموضع ما في الأول من أعمال ما ليس بلفظ القول في الجملة وهو مذهب مرجوح ولما في الثاني من كثرة التقدير (قوله بالهية) فهو على تقدير مضاف وقوله عبر الخ قيل عليه أنه ينافي ما قدمه في القصص من أنه من خواص العلوم الفعلية وأجيب بأنه منها لأن الأوثران من مصنوعاتهم وهو مع أن ما عام لما سواه تعالى بمقتضى المقام فلا يخص الاصنام غير صحيح في نفسه لأن المراد بالعلم الفعل علم الله الحضور لا علم غيره كما صرح جوابه هناك وكذا الجواب بأن المراد بالنهي النفي في نفس الأمر فإنه ناشئ من عدم التدبر فإن ما مر هناك أنه يلزم من نفي العلم مطلقا نفي المعلوم فيكون باطلا لأن النفي والبطالان متلازمان وهو قد صرح به هنا بقوله وإن لم يعلم بطلانه وعدم الاتباع نفي آخر فإن ما لا يعلم صحته ولو اجالا كما في التقليد لا يجوز اتباعه كما لا يخفى فالعنى عدل عن نفي المعبودية والالهية بحق عنها أي عن ذكره إلى ذكر نفي العلم لأنه أبلغ هنا لأنه مراد من اللفظ مجازا أو كناية حتى يرد ما ذكره من أنه غير مسلم كما مر في تقدير (قوله لاطاعة الخ) هو حديث مخترج في السنن وقوله ولا بد من اضمار القول أن لم يضر قبل لئلا يلزم عطف الانشاء على الخبر لأن الجملة الشرطية إذا كان جوابها انشاء فهي انشائية كما صرح جوابه فاذا لم يضر القول لا يليق عطفها على وصينا لما ذكر ولا على معمول وصينا الذي عمل فيه لكونه في معنى القول وهو أحسن كما مر وإن توافق في الانشائية لأنه ليس من الوصية بالوالدين لأنه نهى عن مطاوعتهما وأما عطفه على قلنا المفسر للوصية فلا يضر لما فيه من تقييدها بعدم الإقضاء إلى المعصية ما لا فكأنه قيل أحسن إليهما وأطعهما ما لم يأمر البمعصية فسقط ما قيل من أنه إذا كان وصي بمعنى قال لا يحتاج للاضمار أيضا وأورد مثله على قوله أوفق والاعتذار عنه بأنه أسقط عن حيز الاعتبار لأنه غير متعارف أو بأن المراد بالاضمار ما يشمل التبيين من بعض الظن فأعرفه (قوله مرجع من آمن الخ) إشارة إلى أنه مقدر لما قبله ولذا لم يعطف وقوله بالجزء عليه إشارة إلى أنه ليس المراد مجرد الإعلام لأنهم إذا أعلموا بصدور منهم جازاهم عليه والضحيق بفتح الضاد المعجمة وتشديد الحاء المهملة ما يقع عليه ضوء الشمس وحزها وحنة بفتح الحاء المهملة وسكون الميم وفتح النون وتفصيل القصة في الكشف وكون ما في الأحقاف نزل فيه رواية فلا ينافي ما سيأتي فيها من أنها نزلت في أبي بكر رضي الله عنه مع أنهم جئوا وانعد سبب النزول (قوله في جملتهم) إشارة إلى أن معنى ادخالهم فيهم كونهم معدودين من جملتهم لا تصافهم بصفتهم ولما كان دخولهم فيهم معلوما مما قبله فيكون مستدركا أشار إلى دفعه بوجهين

فعلاذا حسن أو كأنه في ذاته حسن لقرط حسنه ووصي يجري مجرى أمر معنى وتصرفنا وقبل وقيل هو بمعنى قال أي وقلنا له أحسن بوالدين حسنا وقبل حسنا منتصب بفعل مضمرة على تقدير قول مفسر للوصية أي قلنا أولهما أو أفعله بما حسنا وهو أوفق لما بعده وعليه يحسن الوقف على بوالديه وقرئ حسنا واحسانا (وإن جاهداه لتسرك في ما ليس لك به علم) بالهية عبر عن نفيها بنفي العلم بها اشعارا بأن ما لا يعلم صحته لا يجوز اتباعه وإن لم يعلم بطلانه فضلا عما لم يعلم بطلانه (فلا تطعهما) في ذلك فإنه لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق ولا بد من اضمار القول أن لم يضر قبل (إلى مرجعكم) مرجع من آمن منكم ومن أشرك ومن بر بوالديه ومن عقى (فأنبشكم بما كنتم تعملون) بالجزء عليه والآية نزلت في سعد ابن أبي وقاص وأمه حنيفة فأنها لما سمعت بأسلامه حلفت أنها لا تقتل من الضح ولا تطعم ولا تشرب حتى يرتد ولبيت ثلاثة أيام كذلك وكذلك التي في لقمان والأحقاف (والذين آمنوا وعملوا الصالحات لنردنهم في جملتهم)

والكمال في الصلاح منتهى درجات المؤمنين
ومتخى أنبياء الله المرسلين أوفى مدخلهم
وهي الجنة (ومن الناس من يقول آمنا
بالله فإذا أؤذى في الله) بأن عذبهم الكفرة
على الايمان (جعل قسمة الناس) ما يصيبه
من أذيتهم في الصرف عن الايمان (كعذاب
الله) في الصرف عن الكفر (ولئن جاء نصر
من ربك) فتح وغنية (يقولون انا كما معكم)
في الدين فأشركوا فيه والمراد المنافقون
أو قوم ضعف ايمانهم فارتدوا من أذى
المشركين ويؤيد الأول (أوليس الله بأعلم
بما في صدور العالمين) من الاخلاص
والنفاق (وليعلم الله الذين آمنوا) بقلوبهم
(وليعلم المنافقين) فيجازي الفريقين (وقال
الذين كفروا للذين آمنوا اتبعوا سبلنا)
الذي نسلكه في ديننا (ولنحمل خطاياكم)
ان كان ذلك خطيئة أو ان كان بعث
ومواخذة وانما أمر وأأنفهم بالجل
عاطفين على أمرهم بالاتباع مباغلة في تعليق
الجل بالاتباع والوعد بتخفيف الاوزار عنهم
ان كانت ثمة تشجيعا لهم عليه وبهذا
الاعتبار رد عليهم وكذبهم بقوله (وما هم
بجاملين من خطاياهم من شيء انهم لكاذبون)
من الاولى للتبيين والثانية مزيدة والتقدير
وما هم بجاملين شيئا من خطاياهم (ويحملون
أثقالهم) أثقال ما اقترفته أنفسهم (وأثقالا
مع أثقالهم) وأثقالا أخرى مما تسببوا له
بالاضلال والجل على المعاصي من غير أن
ينقص من أثقال من تبعهم شيء (وليسئلن
يوم القيامة) سؤال تقيير وتبكيت (عما
كانوا يفعلون) من الاباطيل التي أضلوا بها
(ولقد أرسلنا نوحا الى قومه فلبث فيهم ألف
سنة الا خمسين عاما) بعد المبعث اذ روى أنه
بعث على رأس الاربعين ودعا قومه تسعمائة
وخسين وعاش بعد الطوفان ستين ولعل
اختيار هذه العبارة للدلالة على كمال العدد
فان تسعمائة وخسين قد يطلق على ما يقرب
منه ولما في ذكر الالف من تخيل طول المدة
الى السامع فان

الاول ان الصلاح ضد الفساد وهو جامع لكل خير وله مراتب غير متناهية فالمراد بالصالحين الكاملين
في الصلاح ومرتبة الكمال فيه مرتبة عليا ولذا اتماها الانبياء عليهم الصلاة والسلام كقول سليمان صلى
الله عليه وسلم وأدخلني برحمتك في عبادك الصالحين والمراد بالتقوى هنا الطلب والثاني انه بتقدير مضاف
أي مدخل الصالحين وموضع دخولهم هو الجنة فهو كقوله تعالى أولئك الذين أنعم الله عليهم وفي قوله
في الله السببية والمراد في سبيل الله وعلى في قوله على الايمان تعليلية (قوله في الصرف) أي التحويل
والمنع أي في شأن الصرف وأمره أو بسببه وكذا قوله في الصرف عن الكفر وذكر الغنية لانها لازمة
لنصر ولائها الباعثة على قواهم انا كما معكم وقوله في الدين اشارة الى أنه المراد لا الصحة في القتال لانها
غير واقعة وقوله والمراد المنافقون يقتضي أن هذه الآية مدنية لان النفاق ظهر بالمدينة وأما تعذيب
الكفرة فلا يقتضيه كمالنا فيه ولذا قيل انه قبل الوقوع وعلى طريق الفرض (قوله أو قوم ضعف
ايمانهم) وفي نسخة ضعف ايمانهم وارتدادهم بعد غيبة المؤمنين حتى اعتذروا لهم بالاكرام وقوله
ويؤيد الأول للتصريح بالنفاق فيها وتقدير أوليس الله أبحر حالهم وأليس الله الخ أليس حالهم ظاهر
لمن له فراسة أو لا تقدير فيها وأعلم على أصله أو بمعنى عالم وفي تلوين الخطاب في الذين آمنوا والمنافقين معنى
لرعاية الفواصل واطلاق العلم على المجازاة من تحقيقه وقوله في ديننا متعلق بنسلكه أو بقوله سبلنا فالمراد
بالسبل دينهم وقوله ان كان ذلك أي اتباع السبل وقوله أو ان كان بعث يعنى بابقاء الخطيئة على
ظاهرها وعمومها بخلافه على الأول ولذا عطفه بأو وقوله على أمرهم أي أمر المؤمنين (قوله مباغلة
في تعليق الجل الخ) يعنى ان أصل الكلام اتبعونا وان تتبعونا نحمل خطاياكم فعدل عنه الى ما ذكرنا
هو خلاف الظاهر من أمرهم لانفسهم بالجل وعطفه على أمر المخاطبين للاشارة الى أن الجل لتحقيقه كأنه
أمر واجب أمر واجب من أمر مطاع والتعليق على الشرط الذي تضمنه الأمر كما في قواهم اكرمني أنفعل
لا يفيد ذلك فقوله أمرهم مضاف للفاعل أو المفعول وقوله والوعد بالجر عطف على تعليق أو هو مرفوع
خبره ثمة بمعنى هنالك وكان في قوله ان كانت تامة أي وجدت والضمير للاوزار وتشجيعا أي جملا على
التجاعة والاقدام على الاتباع مفعول له تعليل لقوله مباغلة الخ لا لقوله أمرهم وأنفسهم أو للوعد وقوله
وبهذا الاعتبار أي اعتبار كونه تعليقا ووعدا لانه في المآل خبر ولو كان أمرهم يحتمل الكذب لانه لا يجري
في الانشاء والشرطية جملة خبرية والتكذيب راجع الى الجواب اذ الشرط قيد له عند أهل العربية
والكلام المقيد هو الجزاء وعند أهل المعقول الكلام مجموع الشرط والجزاء والتصديق والتكذيب يرجع
الى التعليق وقيل ان قوله تعليق الجل اشارة اليه ولا يخفى ما فيه من التكلف على أن ما هو موقوف بالشرط
ليس حكمه حكم الشرط الصريح فتأمل (قوله وما هم بجاملين شيئا الخ) فيه اشارة الى أن البيان فيه
مقدم من تأخير وان من في من شيء مزيد لتأكيد الاستغراق ودفع لما قيل ان من ضمن شيئا ولم يف به لم يكن
كاذبا لانه اخبار عن فعل ذلك اذ لا تقع الكفالة في الاوزار (قوله وأثقالا أخرى معها) هي أوزار التسبب
لان من سن سنة سيئة عليه وزرها ووزر من عمل بها وما في لما تسببوا مصدرية وهو دفع لما يتوهم من أنه
يعارض قوله ولا ترز وازرة وزر أخرى وفي نسخة اليها أي مضمومة اليها وقوله من غير أن ينقص الخ دفع
لما يتراءى أيضا من معارضة هذا القول وما هم بجاملين من خطاياهم لان المنقى الجل بازالة أثقالها عن
أصحابها وهذا جل لمنه في الحقيقة (قوله سؤال تقيير) دفع لمعارضة هذا اللآيات التي نفي فيها
السؤال كما مر وقوله من الاباطيل التي من جلته هذا الوعد وقوله بعد المبعث ظرف للبت وهذا هو
المتبادر من الفاء التعقيبية وقد قيل انه جبيع عمره وقوله ولعل اختيار الخ أي لم يقل تسعمائة وخسين
وكمال العدد بمعنى كونه متعينا صادون تجوز وان صرح أهل الاصول بأن العدد مطلقا ناص لا يحتمل
زيادة ونقصا وللشافعية خلاف فيه لكن الاحتياط ودفع التوهم لا ينافيه مع أن هذا أخصر وأعذب
وقوله من تخيل طول المدة عبر بالتخيل لانه في أول قرعه للسمع وبعد الاستثناء لا يبقى احتمال وقوله فان

المقصود الخ لتعليل طول المدة والدلالة على كمال العدد وقوله المميزين بالثنية بمعنى سنة وعاما
والنكتة في اختيار السنة أولاً أنها تطلق على الشدة والجذب بخلاف العام فناسب اختيار السنة لزمان
الدعوة لما قاساه فيها ويكابه بمعنى يحمله ويقاسيه (قوله طوفان الماء الخ) إشارة إلى ما قاله الراغب
من أن معنى الطوفان كل ما طاف أي أحاط بالإنسان لكثرة وقوله لما طاف أي هو اسم لما طاف ماء كان
أو غيره لكنه غلب في الماء كما هو المراد هنا وقوله نصفهم ذكر هو على الأقوال كلها وقوله أي السفينة
لبقاءهم أزماناً طويلاً ولا شتماً لها والحادثة قصة نوح عليه الصلاة والسلام المفهومة بما ذكر والآية
العبارة والعظة (قوله باضماراً ذكر) معطوفاً على ما قبله عطف القصة على القصة فلا ضير في اختلافهما خبراً
وإنشاء وقد راجع الخبر من المرسلين لدلالة ما بعده وما قبله عليه وقوله أرسلناه حين كمل عقله الخ إشارة إلى ما مر
في الأنعام من حاجته بعد ما رآه في البعثة لا إلى دعوة الرسالة فإنها بعد ذلك لا قبله كما هو مقتضى إذا كان
المضى بالنسبة لزمان الحكم فما قيل أن دلالة الآية على تقدم هذا القول غير مسلمة في الوقت سعة أو القصد
الدلالة على مبادرته إلى الامتثال تكلف ما لا داعي إليه إذا الغرض بيان فضيلته على كثير من الأنبياء عليهم
الصلاة والسلام بما ذكر وقوله أن قدر باذكر لانه حينئذ لا يتعلق بالعمل فالتقدير اذكر إبراهيم وقوله هذا
(قوله مما أنتم عليه) أي على تقدير الخيرية فيه على زعمكم وقيل التقدير خير من كل شيء لأن حذف المفضل
عليه يقتضي العموم مع عدم احتياجه إلى التأويل إذا المراد بكل شيء كل شيء فيه خيرية فلا يتوهم
احتياجه للتأويل كما قيل ويجوز كونه صفة لاسم تفضيل (قوله تعلمون الخير والشر) أو تفاوت
مراتب الخير فحذف المفعول للفاصلة مع دلالة المقام عليه وقوله وتميزون الخ إشارة إلى أن المراد بعلومهما
ليس إحصاء أفرادهما بل ما ذكر وقوله أو كنتم تنظرون الخ وفي نسخة تبصرون على أنه نزل منزلة اللازم
وقطع النظر عن متعلقه وقوله وتكذبون كذا إشارة إلى أن أفكاً منصوب على أنه مصدر لتخلقون من
معناه وقوله في تسميتها الخ لأن الكذب لا يكون في العبادة لأنها فعل ولا يوصف به إلا الخبر فصرفه إلى
خبر يعلم من عبادتها وهو ما ذكر وأما كونه حكماً ضمياً فضمنته تلك التسمية كما يشير إليه كلمة في وهو أنها
مستحقة للمعبودية فلا وجه له (قوله أو تعملون ما وتحتونها) تفسيراً لتخلقون من خلق إذا اخترع
وأحدث عملاً وافكاً مفعول له حينئذ لكن لا يخفى أنهم لم يعملوها لاجل الكذب إلا أن يكون همكاً وهي
لام العاقبة ولذا قيل أن الأظهر كونه مفعولاً به على جعلها كذا بمبالغة أو الألف بمعنى المأفول وهو
الصرف عما هو عليه لأنها مصنوعة وهم يجعلونها صانعاً (قوله وهو استدلال على شرارة ما هم عليه
الخ) بمعنى لما فهم من قوله ذلكم خير أن ما هم عليه شر لا خيرية فيه أثبت بقوله انما الخ لخصراً عما لهم فيها
هو شر محض وقوله من حيث الخ لتعليل لشرارته وقوله للتكثير الخ وهو من الخلق بمعنى الكذب
وصيغة التكلف المراد بها المبالغة وقوله في القياموس خلقه كاختلقه وتخلق له دلالة فيه على أن تفعل
بمعنى فعل كما قيل وقوله وافكاً أي قرئ أفكاً بفتح الهيمزة وكسر الفاء على أنه مصدر أو وصف صفة لمصدر
مقدر (قوله دليل ثان الخ) أي دليل على أن عملهم شر لا خيرية فيه لتركهم عبادة الرزاق القدير إلى
عبادة ما لا طائل في عبادته وقوله ورزاقاً يحتمل المصدر أي هو مفعول به على احتمال أن يكون مصدراً وأن
يراد به المرزوق بأن يكون مصدراً بمعنى المفعول ويحتمل على المصدرية أن يكون مفعولاً مطلقاً ليلكون
من معناه ويجوز أن يكون أصلاً لا يعدكون أن يرزقوا وأن يرزقوا كم مفعول به له ورزاقاً مصدره
كما ذكره العرب وقوله وتنكبره للتعميم على الوجهين لكونه مصدراً في سياق النفي وتنوينه للتحقير
والتقليل (قوله كله) إشارة إلى أن تعريفه للاستغراق وهو مغاير لما قبله لأنه فرد منتشر وهذا جملة
الأفراد وإن كانت النكرة إذا أعيدت معرفة عيناً أي غالباً مع أنه جائز هنا أيضاً لانها مجسبة المال
شيء واحد وقوله متمولين الخ أخذه من ذكره عقبه وقوله حفكم أي أحاط بكم والشكر يزيدها ويكون
سبباً لبقائها فإن المعاصي تزيد النعم وعلى هذا فذكرهما بعد طاب الرزق لأن الأول سبب لحدوثه والثاني

المقصود من القصة تسليية رسول الله صلى الله عليه وسلم وتثبيتته على ما يكابه من الكفرة
واختلاف المميزين لما في التكثير من البشاعة (فأخذهم الطوفان) طوفان الماء وهو لما
طاف بكثرة من سيل أو ظلام أو نحوهما (وهم ظالمون) بالكفر (فأنجيناه) أي نوحاً
عليه السلام (وأصحاب السفينة) ومن
أركب معه من أولاده وأتباعه وكانوا ثمانين
وقيل ثمانية وسبعين وقيل عشرة نصفهم ذكر
ونصفهم أنث (وجعلناها) أي السفينة
أو الحادثة (آية للعالمين) يتعظون ويستدلون
بها (وابراهيم) عطف على نوحاً أو نصب
باضماراً ذكر وقرئ بالرفع على تقدير ومن
المرسلين ابراهيم (اذ قال لقومه اعبدوا الله)
ظرف لارسلنا أي أرسلناه حين كمل عقله وتم
نظره بحيث عرف الحق وأمر الناس به أو بدل
منه بدل احتمال أن قدر باذكر (واتقوه ذلكم
خير لكم) مما أنتم عليه (ان كنتم تعلمون)
الخير والشر وتميزون ما هو خير مما هو شر
أو كنتم تنظرون في الأمور بنظر العلم دون نظر
الجهل (انما تعبدون من دون الله آثاناً
وتخلقون افكاً) وتكذبون كذا في تسميتها
آلهة وأدعاء شفاعتها عند الله تعالى أو
تعملونها وتحتونها بالافك وهو استدلال على
شرارة ما هم عليه من حيث أنه زور وباطل
وقرئ تخلقون من خلق للتكثير وتخلقون من
تخلق للتكلف وأفكاً على أنه مصدر كالكذب
أو نعت بمعنى خلقاً ذا افك (ان الذين تعبدون
من دون الله لا يملكون لكم رزقاً) دليل ثان
على شرارة ذلك من حيث أنه لا يجدي بطائل
ورزاقاً يحتمل المصدر بمعنى لا يستطيعون
أن يرزقوا وأن يراد المرزوق وتنكيره
للتعميم (فابتغوا عند الله الرزق) كله فانه
المالك له (واعبدوه واشكروا له) متمولين
إلى مطالبكم بعبادته مقيدين لما حفكم من
النعم بشكره

سبب لبقائه فتكون الجملتان ناظرتين لما قبلهما وعلى الوجه الثاني وهو قوله أو مستعدين الخ هو ناظر لما بعده ولذا قال فانه الخ وعطفه بأول تغايرهما بهذا الاعتبار فما قيل من أن الظاهر تبدل أو الفاصلة بالواو لأنه على ما ذكره لا يظهر وجه الاتيان بقوله اليه ترجعون على الأول غفلة عما ذكر وقوله اليه ترجعون لا يلزم اتصاله بما قبله اذ يجوز فيه الاستئناف النحوي مع أنه على الأول تذييل لجملة ما سبق مما حكى عن ابراهيم أو لأوله والمعنى اليه ترجعون بالموت ثم بالبعث لا إلى غيره فافهموا ما أمر تكلم به وما بينهما اعتراض لتقر برسرارتهم كما أشار اليه بعض المتأخرين (قوله بفتح التاء) من رجع رجوعا والأولى من رجع رجعا لأن من أرجع لانهم الغة رديئة وتقديم اليه للفاصلة ويحتمل التخصيص وقوله وان تكذبوني إشارة إلى أن المفعول محذوف للعلم به وقوله من قبل من موصولة مفعول كذب ومن قبل ابراهيم كنوح وهود وصالح عليهم الصلاة والسلام وقوله فكذا تكذيبكم إشارة إلى أن ما ذكر دليل الجزاء أقيم مقامه والجزاء في الحقيقة لا يضرتني تكذيبكم (قوله الذي زال معه الشك) يحتمل أنه من أبان بمعنى ظهر لأن ما ظهر ظهورا تاما لا يبقى معه الشك ويحتمل أن يريد أنه من أبانه إذا فصله وأزاله لأنه يزيل الشك وقوله وما عليه أن يصدق إشارة إلى أنه حصر اضافي وقوله ويحتمل أن تكون اعتراضا للخ والواو في قوله وان يكذبوا الخ اعتراضية والخطاب منه تعالى أو من النبي صلى الله عليه وسلم على معنى وقل لهم وهو ظاهر كلام المصنف وقيل الاظهر أنه مع ما قبله اعتراض وعلى الأول عاطفة على ما قبلها أو على مقدرة تقديره فان تصدقوا فقد ظفرت بسعادة الدارين الخ وقوله توسط صفة قوله اعتراضا وقوله من حيث الخ بيان لوجه مناسيته لأن الاعتراض لا يكون أجنيا صرفا والتفسير بمعنى التفرج بعبارة الصدر وقوله ممنوا بصيغة المفعول أي مبتلى وفعله مناه ومنه المنية (قوله بالتاء) أي بالتاء الفوقية في ألم تروا وقوله على تقدير القول أي قال لهم رسلكم ولا يجوز أن يكون الخطاب للمكرى الاعادة من أمة ابراهيم أو محمد صلى الله عليه وسلم وهم المخاطبون بقوله وان تكذبوا الآن الاستفهام للانكار أي قدرأوا والا فلا يلائم قوله قل سبوا الخ لأن المخاطبين فيها هم المخاطبون أو لا يعني ان كانت الرؤية علمية فالامر بالسب والظن لا يناسب لمن حصل له العلم بكيفية الخلق والقول بأن الأول دليل انفسى والثاني آفاقي لم يرض به المصنف لأنه مخالف للظاهر من وجوه كما قيل وقد قيل عليه أنه تحكم بحج وأن ما منعه كله في ساحة الامكان فالحق أن المصنف رحمه الله بنى كلامه على أن قوله أولم يروا على قراءة الغيبة ضميره لام في قوله أم من قبلكم فكذا هو في الخطاب ليخدم معنى القراءتين وحيث يحتاج لتقدير القول الأول أي حكى خطاب رسلكم معهم اذ لا مجال للخطاب بدونه والاستدلال على مثله اقناعي فافهم وقوله وقرئ يبدأ والاستفهام فيه انكارى فالمعطوف والمعطوف عليه جملة خبرية وعلى امتناع عطفه على يبدأ بأن الرؤية ان كانت بصرية فهي واقعة على الابداء دون الاعادة فلو عطفه عليه لم يصح وكذا ان كانت علمية لأن المقصود الاستدلال بما علموه من أحوال المبداء على المعاد لا شأنه فلو كان معلوما لهم كان تحصيله للحاصل الآن براديهما الاستدلال على أن المراد بالابداء ابداء ما شاهدته كالتينات والثمار وأوراق الاشجار وبالأعادة اعادتها بعد فنائها في كل عام فيصح فيه العطف لكنه غير ملاق لما وقع في غير هذه الآية وبهذا التقرير يسقط ما قيل ان أريد بالرؤية العلم فكلاهما معلوم وان أريد الابصار فهما غير مرئيين مع أنه يجوز أن يجعل ما أخبر به الله تعالى لتحقيقه كأنه مشاهد (قوله الإشارة إلى الاعادة) والتذكير لتأويله بما ذكره أوبان والفعل وهذا على التفسيرين بأن يراد على الثاني بالأعادة الاعادة الحقيقية لكونها في حكم المذكور وكذا ما بعده وقبل الأول على الأول والثاني على الثاني وقوله اذ لا يقتصر أي لا يحتاج ويتوقف ايجاده على شيء آخر خارج عن ذاته فلا ينافي توقعه على القدرة ان قلنا انها مغايرة للذات وقوله لابراهيم متعلق بكلام وهذا على الوجهين كونه من قصة ابراهيم عليه الصلاة والسلام أو اعتراض (قوله

أو مستعدين للقائه بمخافته (اليه ترجعون) وقرئ بفتح التاء (وان تكذبوا) وان تكذبوني (فقد كذب أمم من قبلكم) من قبل من الرسل فلم يضرتهم تكذبيهم وانما ضرت أنفسهم حيث نسب لماحل بهم من العذاب فكذا تكذيبكم (وما على الرسول الا البلاغ المبين) الذي زال معه الشك وما عليه أن يصدق ولا يكذب فالآية وما بعدها من جملة قصة ابراهيم الخ قوله فما كان جواب قومه ويحتمل أن تكون اعتراضا بذكر شأن النبي صلى الله عليه وسلم وقرئ وهدم مذهبهم والوعيد على سوء صنيعهم توسط بين طرفي قصته من حيث ان مساقها لتسلية رسول الله صلى الله عليه وسلم والتفليس عنه بأن أباه خليل الله صلوات الله عليهم ما كان ممنوا بنحو ما منى به من شرك القوم وتكذيبهم وتشبيه حاله فيهم بحال ابراهيم في قومه (أولم يروا كيف يبدئ الله الخلق) من مادة وغيرها وقرأ حمزة والكسائي وأبو بكر بالتاء على تقدير القول وقرئ يبدأ (ثم يعيده) اخباره بالاعادة بعد الموت معطوف على أولم يروا على يبدأ فان الرؤية غير واقعة عليه ويجوز أن تقول الاعادة بأن ينشئ في كل سنة مثل ما كان في السنة السابقة من التينات والثمار ونحوهما ويعطف على يبدأ (ان ذلك) الإشارة إلى الاعادة أو إلى ما ذكر من الامرين (على الله يسير) اذ لا يقتصر في فعله إلى شيء (قل سبوا في الأرض) حكاية كلام الله لابراهيم أو محمد عليهما السلام (فاتظروا كيف يبدئ الخلق)

على اختلاف الاجناس والاحوال) اشارة الى تغير الكيفيتين بأن الاولى باعتبار المادة وعدمها وهذه باعتبار تغير الاجناس والاحوال ولا يضرب كون الاول ملقى للام وهذا غيرهم لانه كلياتم التغير كان أكثر فائدة وكذا ما قيل هذا عني وذال على أو هذا آفاقي والاول أنفسي (قوله بعد النشأة الخ) النشأة والنشأة بالمذا لايجاد والخلق وقوله من حيث أن كلا الخ هذا بناء على أن الجسد بعدم بالكلمة ثم بعد خلقا جديدا لا يجمع أجزاءه المتفرقة على ما فصل في الكلام (قوله والافصاح باسم الله) أي اظهاره في مقام الاضمار بعد الاضمار أولا والقياس أن يظهر ثم يضر كما في الجملة الاولى وهو معنى قوله الاقتصار عليه وفي نسخة عكسه وقوله للدلالة الخ لأن اسناده الى اسم الذات معاد اصري يحايدل على الاعتناء التام لما فيه من تكرير الاسناد والاشعار بأنه من مقتضيات الالهية ولانه لا بد في مخالفة مقتضى الظاهر من نكتة مناسبة للمقام وقوله وأن من عرف بالقدرة وهو الله ولئن سألهم من خلق السموات والارض ليقولن الله وان كان الحكم على ضهيره يفيد لكن الضهير لا يدل عليه ابتداء فهذا أنسب ولذا قال ينبغي وقوله أهون يعني فلا ينبغي لمن اعترف بالاول انكار الثاني فان قلت على ما ذكر كان ينبغي فيما سبق أن ينسج على منواله قلت الاول ورد على مقتضى الظاهر فلا يحتاج للتوجيه بخلاف هذا وأما الجواب بأن المراد من الاول ليس اثبات الاعادة لمن أنكرها فغير مسلم (قوله والكلام في العطف الخ) يعني أنه معطوف على سبوا ولا يضرب تخالفهما خبرا وانشاء فانه جائز بعد القول وماله محل من الاعراب لانه لا يصلح موقعا للنظر أن كان بمعنى التفكير لأن التفكير في الدليل لا في النتيجة فان كان النظر بمعنى الابصار فظاهر والرافة بالمصدر كالمساحة بمعنى الرافة وهي الشفقة وقوله لان قدرته لذاته يعني أنها صفة ذاتية ثابتة بمقتضى الذات وجميع الممكنات لتجانسها بالذات بالامكان مستوية لديه وقوله من يشاء تعذيبه لان مفعول المشيئة يقدر من جنس ما قبله وحذفه كاللازم احترازا من العبث وهذه الجملة مستأنفة لبيان ما بعد النشأة الآخرة وقوله واليه تغلبون تقرير للاعادة وتوطئة لما بعده (قوله عن ادراككم) الادراك المعناه اللعوق والمراد أن يدرككم عذابه والتواري الاستتار وقوله أو الهبوط أي النزول والمهاوى جمع مهواة وهي البقعة المنخفضة جدا كالبر والمارد مكان بعيد الغور والعنى بجبت لا يوصل اليه وان كان يرى من فيه ولذا عطفه بأو فلا وجه لما قيل ان الاظهر العطف بالواو كما في بعض النسخ ولا حاجة لتأويله بجهة السفلى وقوله أو القلاع فالمراد بالسما ما ارتفع وقوله الذاهبة فيها أي المرتفعة في جهتها (قوله وقيل ولا من في السماء) يعني أنه حذف منه اسم موصول هو مبتدأ محذوف والخبر والتقدير ولا من في السماء بمنزلة والجملة معطوفة على جملة أنهم عجزين في الارض ووجه ضعفه ظاهر لما قبله من حذف الموصول مع بقاء صلتها وهو ضعيف وحذف الخبر أيضا مع عدم الحاجة اليه (قوله كقول حسان رضي الله عنه) من قصيدة أجاب بها أبو اسفيان لما هاجها النبي صلى الله عليه وسلم قبل اسلامه والتقدير ومن يحده الخ والحذف فيه ظاهر لانه لو عطف على صلة من الاولى كان الهاجي والمباح شخصا واحدا ولا يصح الاخبار عنه بسوا لما فيه من مساواة الشيء لنفسه الا أن يجعل الموصول عبارة عن اثنين أو فريقين وهو خلاف الظاهر أيضا وقد قيل انه ضرورة فلا يقاس عليه مع ان ابن مالك اشترط في جواز عطفه على موصول آخر كما في البيت (قوله يحرسكم ويدفعه) لف ونشر فالاول تفسير لولي بمعنى من يلي جانب الخوف بالحراسة والثاني انصير وقوله من الارض ومن السماء أخذه مما قبله وقوله بدلائل الخ اشارة الى أن الآيات بمعنى العلامات أريد بها الدلائل وأظاهرها وفسر اللقاء بالبعث ولم يفسره بالرؤية لعدم مناسبة للمقام والبأس انقطاع الطمع بعد الرجاء فأريد به مطلق انقطاع الطمع أو هو على حقيقة لظنهم ذلك والمبالغة لجعل البأس كأنه مضى وانقطع فتدبر (قوله أو أيسوا في الدنيا) كأنه جعل ذلك الانكار بأسا بالقوة على حد قوله فما أصبرهم على النار أي اجراهم على المعصية (قوله وكان ذلك قول بعضهم) لبعض لبعده قولهم له جميعا ولئلا يتحد الأمر والمأمور واسناد

على اختلاف الاجناس والاحوال (ثم الله شئ النشأة الآخرة) بعد النشأة الاولى التي هي الابداء فانه والاعادة نشأتان من حيث أن كلا اختراع واخراج من العدم والافصاح باسم الله مع ايقاعه مبتدأ بعد اضماره في بدأ والقياس الاقتصار عليه للدلالة على أن المقصود بيان الاعادة وأن من عرف بالقدرة على الابداء ينبغي أن يحكم له بالقدرة على الاعادة لانها أهون والكلام في العطف مامز وقرئ النشأة كالرافة (ان الله على كل شيء قدير) لان قدرته لذاته ونسبة ذاته الى كل الممكنات على سواء فيقدر على النشأة الاخرى كما قدر على النشأة الاولى (يعذب من يشاء) تعذيبه (ويرحم من يشاء) رحمة (واليه تغلبون) تزدون (وما أنتم بعجزين) ربكم عن ادراككم (في الارض ولا في السماء) ان قدرتم من قضائه بالتواري في الارض أو الهبوط في مهاويها والتحصن في السماء أو القلاع الذاهبة فيها وقيل ولا من في السماء كقول حسان

أمن بهجور رسول الله منكم

ويحده وينصره سواء (وما لكم من دون الله من ولي ولا نصير) يحرسكم من بلا يخرج من الارض أو ينزل من السماء ويدفعه عنكم (والذين كفروا بايات الله) بدلائل وحدانيته أو بكتبه (ولقائه) بالبعث (أو لئن يئسوا من رحمتي) أي يياسون منها يوم القيامة فعبر عنه بالماضي للتحقق والمبالغة أو أيسوا في الدنيا لانكار البعث والجزاء (وأولئك لهم عذاب أليم) بكفرهم (فما كان جواب قومه) قوم ابراهيم له وقرئ بالرفع على أنه الاسم والخبر (الآن قالوا اقتلوه أو حرقوه) وكان ذلك قول بعضهم

ولاماً (أن في ذلك) في أنجاهه منها (لايات) هي حفظه من أذى النار وأخادها مع عظمها في زمان يسير وإنشاء روض مكانها (انهم يؤمنون) لانهم المستمعون بالتفحص عن ما أتت فيها (وقال إنما اتخذتم من دون الله أوثاناً ودة بينكم في الحياة الدنيا) أي لتوادوا بينكم وتواصلوا لاجتماعكم على عبادتها وثنائهم فعملوا اتخذتم محذوف ويجوز أن تكون مودة المفعول الثاني بتقدير مضاف أو ثناء أو بلها بالمودودة أي اتخذتم أو ثناء سبب المودة بينكم وقسرها ما فاع وابن عامر وأبو بكر منونة ناصبة بينكم والوجه ما سبق وابن كثير وأبو عمرو والكسائي ورويس مرفوعة مضافة على أنها خبر مبتدأ محذوف أي هي مودودة أو سبب مودة بينكم والجملة صفة أو ثناء وخبر أن على أن ماصدريه أو موصولة والعائد محذوف وهو المفعول الأول وقرئت مرفوعة منونة ومضافة بنسخ بينكم كما قرئ لقد تشطع بينكم وقرئ أنما مودة بينكم (ثم يوم القيمة يكفر بعضكم ببعض ويلعن بعضكم بعضاً) أي يقوم التناكر والتلاع بينكم أو بينكم وبين الأوثان على تغليب الخطابين كقوله تعالى ويكونون عليهم ضداً (وما أأنتم النار وما لكم من ناصرين) يخلصونكم منها (فأمن له لوط) هو ابن أخيه وأول من آمن به وقبل أنه آمن به حين رأى النار لم تحرقه (وقال أتى مهاجر) من قومي (إلى ربى) إلى حيث أمرني ربى (أنه العزيز) الذي يمنعني من أعدائي (الحكيم) الذي لا يأمرني إلا بما فيه صلاحى روى أنه هاجر من كوثى من سواد الكوفة مع لوط وأمر أنه سارة ابنة عمه إلى حران ثم منها إلى الشام فنزل فلسطين ونزل لوط سدوم (وهنا له اسحق ويعقوب) ولداً وناظله حين أبس من الولادة من يجوز عاقرو لذلك لم يذكر اسمهم بل (وجعلنا في ذرية النبوّة) فكفر منهم الأنبياء (والكتاب) يريد به الجنس ليتناول الكتب الأربعة (وآتياء أجره) على هجرته البنا (في الدنيا) باعطاء الولد في غير أوانه والذرية الطيبة واستمرار النبوة فيهم وانتماء أهل الملل إليه والثناء والصلاة عليه آخر الدهر

ما صدر من البعض إلى الكل والمراد بالقتل ما كان بسيف ونحوه فتظهر مقابلة الاحراق ولا حاجة إلى جعل أو بمعنى بل واشتراط الرضا فيه من تحقيقه وقوله قبل منهم من القبول وفي نسخة قبل فيهم وقوله فقد فوه إشارة إلى أن الفاء فصحة وقوله وأخادها أي أطفاؤها في مقدار طرفه عين بحيث لا تؤذيه ولكن أحرقت وثاقه لينحل وهذا لا ينافي جعلها برداً وسلاماً لأنه بعده والمراد بالاجتماع عدم التأثير أو همار وإيتان وقد قيل أنه أثبت له فيها زهر وجعلت روضة أبيقة وقوله في زمان يتعلق بالاجتماع (قوله لتوادوا) يعني أنه مفعول له وقوله لاجتماعكم على عبادتها بيان لحاصل المعنى المراد وقوله محذوف تقديره آلهة وجوز أن يكون متعدياً لواحد من غير تقدير كالتخذيتم المجل ورد بأنه محذوف مفعوله أيضاً وقوله بتقدير مضاف أي ذات مودة وترك لشهرته ويجوز جعلها من المودة مبالغة وقوله أي اتخذتم أو ثناء سبب المودة تفسيره على الوجهين لا ينافي لتقدير المضاف حتى يكون واقعاً في غيره وقوله لأنه ينبغي تقديره على التأويل الثاني أو تأخير الأول وأورد عليه أنه كان ينبغي أن يقول سبب مودة بالتسكير لئلا يكون المفعول الأول نكرة والثاني معرفة وهو غير جائز لانها في الأصل مضافة أو خبر وفيه نظر (قوله والوجه) أي على هذه القراءة في أعرابه ما سبق من كونه مفعولاً له أو مفعولاً ثانياً الخ وبينكم منصوب بمودة أو صفة له وقوله والجملة الخ ويجوز كونها المفعول الثاني وإذا كانت ماصدريه أو موصولة فمودة خبر بالتأويل السابق وفتح بينكم لبيان أنه لا صفة للمبني فعمله الجز وتقطع بينكم بالفتح في قراءة ما ذكر وهو قول الأخفش ولم يذكره المصنف رحمه الله في تفسيرها وقراءة أنما مودة بينكم بالاضافة وجز بين قراءة ابن مسعود رضي الله عنه وقد وقع في نسخة وقرأ ابن مسعود (قوله يقوم التناكر والتلاع) أي يظهر وهو تفسير للكفر وقوله أو بينكم وبين الأوثان وهو المناسب لجهلها مودة وفيه تغليب الخطاب وضمير العقلاء وقوله ابن أخيه هو رواية ومرت في الأعراف أنه عم لوط عليهما الصلاة والسلام وهي رواية أخرى فلا تنافي بين كلاميه وفي جامع الأصول أنه ابن أخيه هارن بن تارح وقد قيل أن التاء الفوقية هنا تصحيف فيوافق ما في الأعراف فتأمله وقوله وأول من آمن به أي نبوة إبراهيم عليه الصلاة والسلام وإن كان مؤثماً قبل ذلك وقوله وقيل الخ مرضه لضعفه رواية ودراية لأنه يقتضي عدم إيمان قبل وهو غير لائق بلوط عليه الصلاة والسلام وضمير قال أي مهاجر لآبراهيم عليه الصلاة والسلام لئلا يلزم التمكنك (قوله من كوثى) بضم الكاف والمثناة والقصر بلدة بالعراق ومجمل بمكة وقال ابن خالويه رحمه الله أنها اسم مكة فلذا أضافه السواد الكوفة لتمييز عن غيرها ويحتمل سواد أن يكون عطف بيان لها أو بدلا والسواد الناحية وسدوم اسم قرية لوط عليه الصلاة والسلام ودالها مبهمة ومهملة (قوله ووهنا) معطوف على ما قبله ولا حاجة إلى عطفه على مقدركا صلحنا أمره والناظلة تقدم تفسيرها وقوله ولذلك لم يذكر اسمهم عليه الصلاة والسلام أي لأنه في مقام الامتنان وذكر من أنه ذكر ضمنا وتلويحاً بقوله وجعلنا في ذرية النبوّة والكتاب ولم يصرح به لشهرته أمره وعلو قدره خصوصاً وأن الخطاب نبينا صلى الله عليه وسلم وهو من أولاده وأعلم به وقبل أنه لا يناسب ذكره هنا أيضاً لأنه ابتلى بفراقه ووضع بمكة دون أنيس له ولا ينافي ما ذكره المصنف قوله الحمد لله الذي وهب لي على الكبر اسمعيل لأنه لا يدل على أنه كان في سن العقر فتأمل (قوله يريد به الجنس الخ) المراد الجنس على سبيل الاستغراق فإن الجنس صادق عليه فلا يرد عليه أن الجنس يتحقق في ضمن فرد فلا يتحقق الشمول مع أن تقديم في ذرية قصير القصير وقصر الجنس يستلزم اختصاص جميع الأفراد كما مر وقوله واستقرار النبوة قبل أنه منهم من قصر النبوة فالعطف باباء والجواب مامز وقوله والصلاة عليه آخر الدهر أي إلى آخر الدهر وهو قولنا كما صليت على إبراهيم في الصلاة وقوله لني عداد الكاملين في الصلاح من تحقيقه (قوله باعطاء الولد في غير أوانه) فهو وما بعده من التعميم بعد التخصيص كأنه لما عدهم أنتم به عليه من

(وانه في الآخرة لمن الصالحين) اني عداد
 الصالحين في الصلاح (ولو طأ) عطف
 على ابراهيم أو على ما عطف عليه (ان قال
 لقومه أنكم لتأتون الفاحشة) الفاحشة
 البالغة في القبح وقرأ الحرميان وابن عامر
 وحفص بهمزة مكسورة على الخبر والباقيون
 على الاستفهام وأجمعوا على الاستفهام
 في الثاني (ما سبقكم بها من أحد من
 العالمين) استئناف مقترن لفاحشيتها من
 حيث انها مما شأزت منه الطباع وتفاشت
 عنه النفوس حتى أقدموا عليها لخبث طبيعتهم
 (أنكم لتأتون الرجال وتقطعون السبل)
 وتعرضون للسبيل بالقتل وأخذ المال
 أو بالفاحشة حتى انقطعت الطرق أو
 تقطعون سبل النسل بالأعراض عن الحرث
 واتيان ما ليس بمرث (وتأتون في ناديكم)
 في مجالسكم الغاصة بأهلها ولا يقال النادي
 المماقبة أهله (المنكر) كالجاع والضراط
 وحل الأزار وغيرهما من القبائح عدم مبالاة
 بها وقيل الخذف ورمى البنادق (فما كان
 جواب قومه إلا أن قالوا اقتناب عذاب الله ان
 كنت من الصادقين) في استقباح ذلك أو
 في دعوى النبوة المفهومة من التوبخ (قال
 رب انصرنى) بانزال العذاب (على القوم
 المفسدين) بابتداع الفاحشة وسنها فيهم
 بعدهم وصفهم بذلك مبالغة في استئزال
 العذاب واشعارا بأنهم أحقاء بأن يعجل لهم
 العذاب (ولما جاءت رسلنا ابراهيم بالبشرى)
 بالبشارة بالولد والنافلة (قالوا انما هلكوا
 أهل هذه القرية) قرية سدوم والاضافة لفظية
 لان المعنى على الاستقبال (ان أهلها كانوا
 ظالمين) تعابلا لاهلاكهم باصرارهم وتناديهم
 في ظلمهم الذي هو الكفر وأنواع المعاصي
 (قال ان فيها لوطا) اعتراض عليهم بأن فيها
 من لم يظلم أو معارضة للموجب بالمانع وهو
 كون النبي بين أظهرهم (قالوا نحن أعلم
 فيها النجسين وأهلهم) تسليم لقوله مع ادعاء مزيد
 العلم به

العلم الدينية والدينية قال وجعلناهم مع ما ذكر خبر الدارين وعطف العلم على الخاص كثير في القرآن فلا
 وجه للاعتراض عليه بأنه يأباه العطف وقيل كون ذلك في مقابلة هجرته الى الله لم يفهم مما سبق وفيه نظر
 لانه وان لم يفهم منه فهو مطلق صادق عليه (قوله عطف على ابراهيم) على الوجهين وآثره لانه قرن به
 في أكثر المواضع أو هو معطوف على ما عطف عليه وهو نوحا تقدمه وقوله المبالغة في القبح من تأ
 المبالغة والاستفهام للاستفهام لانكار الثاني ما بعده وقوله استئناف أو حل أي مبتدعين لها غير مسبوقين بها
 لاصفة واشمازت بمعنى نفرت وقوله لخبث طبيعتهم أي طبيعتهم والطبقة تستعار لها لانها أصل خلق منها
 فاطبيعة الجبول عليها تشابهها والسبيل أبناء السبيل وقوله أو بالفاحشة عطف على قوله بالقتل أي
 تقطعون الطرق بسبب تكليف الغرباء والمارة ذلك والفاحشة السابقة ما يفعلونه بقومهم من غير
 اكراه فلا تكرار في هذا مع ما مر والمراد بالحرث النساء كما في قوله نساؤكم حرث لكم وهو استعاره مر
 تحقيقها (قوله الخذف) بالخاء والذال المجتمعين هو لعبة يرى فيها الحصى الصغار بطرق الابهام
 والسبابة والبنادق جمع بندق وبندقة بضم الباء معرب حصي مدور من الطين يلعب به أو الجلول الذي
 يلعب به أيضا كما هو معروف عند أهل البطالة والقمار (قوله تعالى فما كان جواب قومه إلا أن
 هذا الحصر لا ينافي ما وقع في الاعراف والنمل من قوله فما كان جواب قومه إلا أن قالوا أخرجوا آل لوط
 من قريبتكم لان كلام الحصرين بالاضافة الى الجواب الذي يرجوه في متابعتهم أو أن هذا صدر عنهم
 في مقام ومرة ولم يصدر عنهم غيره فيه وذلك كذلك وأما كون أحدهما أو لا وذلك بعده فتعيينه
 مما لا يوقف عليه أو أن هذا جواب القوم له اذ انهم هم وذلك جواب بعضهم لبعض اذ تشاوروا
 في أمره (قوله أو في دعوى النبوة المفهومة من التوبخ) المعلوم من الاستفهام الانكارى
 والمنهومة صفة للدعوى وقوله بانزال العذاب كأنه كان طلبه وتوعدهم به وسنها أي جعلها سنة
 سيئة وطريقة لهم ابتدعوها وقوله وصفهم بذلك أي بكونهم مفسدين دون أن يقول قومي
 والمبالغة كما في شرح الكشاف بوصفهم بالحل للناس على الفساد ما ابتدعوه وسنوه والكافر اذا وصف
 بالفسق أو الفساد كان محمولا على غلوه والتمرد وتبديل العذاب لازالة الفساد (قوله بالبشارة بالولد
 والنافلة) يعنى في قوله نبشرواها باهاحق ومن وراء الحق يعقوب واعتراض عليه بأن يعقوب ليس
 معمولا بالبشارة حتى يكون مبشرا به لكن ذكره في سياقها مشعربه ولا يلزم كون فعل البشارة عاملا فيه
 وقد تقدم الكلام عليه فانظره غة وقوله هذه القرية يفهم منه أنها كانت قرية من محل ابراهيم عليه
 الصلاة والسلام وقوله والاضافة لفظية أي اضافة مهلكو وليس في ذكر هذا كثير فائدة وأما جعلها
 معنوية لتزييلها منزلة الماضي لتدفعها مبالغة فما لا داعي له (قوله باصرارهم وتناديهم) متعلق
 بتعليل وهو مأخوذ من كان الدالة على الاستقرار ومن اسم الفاعل أيضا وقال ان أهلها دون انهم مع أنه
 أظهر وأخصر تنصبصا على اتصافهم على الفساد وأما دلالة على أن منشا فساد جبلتهم خبث طبيعتهم
 اذ المراد بأهل القرية من تشابهها فلا يتناول لوطا عليه الصلاة والسلام فقيه خفاء وبعد مع أن استثناءه
 منهم يأباه إلا أن يكون احتراسا قاتلا (قوله اعتراض عليهم الخ) بناء على أن المتبادر من اضافة
 الال لها العموم وقيل عليه انه غلظه عما مر من انه يفهم من أهلها من تشابههم بالخروج لوطا عليه الصلاة
 والسلام وقد مررت الاشارة الى دفعه مع أن أهلها كل من سكن بها وان لم يكن تولده بها وهو كمال شفقته
 عليه السلام وان لم يغفل عما احتاط فيه كما في قصة نوح عليه الصلاة والسلام وابنه فطلب التنصيص
 عليه ليطمئن قلبه (قوله أو معارضة للموجب) بالفتح والكسر وهو الهلاك أو ما يقتضى هلاك أهلها
 بالمانع وهو أنه بين أظهرهم من لم يتصف بصفتهم فلا وجه للعوم وقوله تسليم لقوله أي في لوط وقوله
 مزيد العلم به أي بمن ذكر من لوط وأهل لوط أو بلوط فالزبد في الكمية أو الكيفية والظاهر الثاني والجل
 على التخصيص ان جل قوله على الاعتراض على العموم والتاقت اما تحديد المهلكين وتبيينهم أو بيان

وأنهم ما كانوا غافلين عنه وجواب عنه
بتخصيص الأهل بمن عداه وأهله أو تأقبت
الاهلاك بأخراجهم منها وفيه تأخير البيان
عن الخطاب (الامر أنه كانت من الغابرين)
الباقين في العذاب أو القرية (ولما أن جاءت
رسلا لوطاسي بهم) جاءت المساءة والغم بسببهم
مخافة أن يقصدهم قومه بسوء وأن صلة
لتأكيد الفعلين واتصالهما (وضاق بهم
درعا) وضاق بشأنهم وتدبيراً منهم ذرعه
أي طاقته كقولهم ضاقت يده وبازانه رجب
ذرعه بكذا إذا كان مطبقاً له وذلك لأن
طويل الذراع ينال ما لا يناله قصير الذراع
(وقالوا) لما رأوا فيه أثر التجربة (لا تحف ولا
تحزن) على تمكنهم منا (أما منجول وأهلك إلا
امر أنك كانت من الغابرين) وقرأ حمزة
والكسائي وبعقوب لتنجينه ومنجول
بالتخفيف ووافقهم أبو بكر وابن كثير في الثاني
وموضع الكاف جز على المختار ونصب أهلك
بضم الفاعل أو بالعطف على محلها باعتبار
الأصل (أما منزلون على أهل هذه القرية رجرا
من السماء) عذاباً منها سمي بذلك لأنه يعلق
المعذب من قولهم ارتجز إذا ارتجس أي
اضطرب وقرأ ابن عامر منزلون بالتشديد (بما
كانوا يفسقون) بسبب فسقهم (ولقد تركنا
منها آية بينة) هي حكايتها الشائعة أو آثار
الديار الخربة وقيل الحجارة الممتورة فانها
كانت باقية بعد وقيل بقية أنهارها المسوطة
(لقوم يعقلون) يستعملون عقولهم
في الاستبصار والاعتبار وهو متعلق بتركنا أو
آية (والى مدين أخاهم شعيباً فقال يا قوم
اعبدوا الله وأرجوا اليوم الآخر) وافعلوا
ما ترجون به ثوابه فأقيم المسبب مقام السبب
وقيل أنه من الرجاء بمعنى الخوف (ولا تعثوا
في الأرض مفسدين فكذبوه فأخذتهم
الرجفة) الزلزلة الشديدة وقيل صيحة جبريل
لأن القلوب ترجف لها (فأصبحوا في
دارهم) في بلدهم أو دورهم ولم يجمع لأن
اللبس (جائعين) باركين على الركب ميتين
(وعادوا عوداً) منصوبان بضمارة اذكر

وقت اهلا كهم بوقت لا يكونون فيهم وهذا معطوف على تخصيص وناظر إلى المعارضة وقوله وانهم الخ
أي يريدون لانجائه فليس مكثر مع ما قبله (قوله وفيه تأخير البيان عن الخطاب) أي فيما ذكر في هذه
القصة في النظم لانهم قالوا مهلكوا أهلها من غير بيان للمراد من الأهل أهوا الجميع أو من عدا لوطا وأهله
ثم يبينه بعد ذلك فان أراد المصنف أن ما ذكر يدل على جواز تأخيرها في الجملة فله وجه وان أراد الرد على
الحنفية فليس بوارد لأن المنوع تأخيرها عن وقت الحاجة وهذا ليس كذلك مع أنه حكاية لما وقع في غير
شرعنا وأما ما رده بأنه ليس خطاباً أصولاً أي حكاية غير مستقيم لأنه لا يخصه كذا كفي قصة ابن الزبير
في الأصول فانظره وقوله في العذاب ناظر للتخصيص وما بعده للتأقبت فهو لف ونشر ويجوز التعميم
فيهما (قوله جاءت المساءة) إشارة إلى أن النائب عن الفاعل ضمير المصدر والغم تفسير للمساءة وبسببهم
إشارة إلى أن الباء سببية وقوله مخافة الخ بيان لوجه غم وسببه وقوله وأن صلة أي زائدة وفائدتها
تأكيد الفعلين أي شرط لما وجوبها واتصالهما بالجزء معطوف على تأكيد والاتصال مدلول لما أي
هي مزيدة لتأكيد الكلام التي زيدت فيه فتؤكد الفعلين واتصالهما المستفاد من لما فسط ما عترض به
في المعنى من أن الزائد انما يفيد التأكيد كما فصلناه في نكت المعنى (قوله بشأنهم الخ) إشارة إلى أن
فيه مضافاً مقدراً وقوله ذرعه إشارة إلى أن التمييز محمول عن الفاعل وقوله قصير الذراع إشارة إلى أن
الضيق مجاز في القصور وأن ضيقه وسعته كناية عن القدرة وعدمها كما صرح به الزمخشري في سورة هود
وقيل إن الذرع مجاز مفرط للطاقة وقيل إن ضاق ذرعه استعارة تمثيلية ولكل وجه وقوله وبازانه أي
مقابله فهو ضده (قوله تعالى وقالوا) معطوف على سى أو على مقدر أي قالوا أنا نرسل ربك كما صرح به في
هود وقوله لا تحف ولا تحزن ما وقع في الفروق من الفرق بين الحزن والخوف بأن الحزن للواقع والخوف
للمتوقع على فرض صحته أكثرى وعليه فالتمكن لم يقع فلذا قيل على تعليلية أو المراد على ظن تمكنهم منا
ولا حاجة إليه لما مر وما قيل من أن الحزن والخوف اندفع باعلامهم أنهم رسل الله ليس بشئ لأنه لا دليل
على تقدم الاخبار عن النبي والواو لا تقتضي ترتيباً مع أنه يجوز أن يكون لتأنيده وتأكيداً خبره به
وغوه (قوله وموضع الكاف جز) بالاضافة ولذا حذفت النون وقيل إن محلها نصب وحذف النون
لنسبة اتصال الضمير به ولا مانع من أن يكون لها محلان جز ونصب والفعل المقدّر نجي والأصل منجول
أهلك وقوله كانت من الغابرين مستأنفة وقد تقدم الكلام فيه وفي الاستثناء مفصلاً (قوله عذاباً) هذا
معناه بحسب عرف اللغة وأصل معناه الاضطراب فسمي به أي أطلق عليه لما ذكر وقوله بسبب فسقهم
إشارة إلى أن الباء سببية وما مصدرية والمراد فسقهم المعهود المستمر لأن ما المصدرية موصولة فتفيد العهد
في الجملة وكان لا سيما إذا دخل على المضارع فتفيد الاستمرار وهذا من الاضافة التقديرية والآية بمعنى
العلامة وضميرها للقرية أو للفعلة وأنها هامة معروفة إلى الآن ولا ينافية كونها خربت وقوله يستعملون
إشارة إلى أنه منزل منزله اللازم والمراد بالتعلق ما بهم النحوى والمعنوى والأظهر تعلقه بينة وقوله وإلى
مدين متعلق بأرسلنا مقدراً وهو يؤيد عمله أو تقديره فيما مر (قوله وافعلوا ما ترجون به ثوابه) ضمير به عائد
لما وضمير ثوابه لليوم وهو إشارة إلى تقدير مضاف أو إلى المراد منه بقرينة الرجاء على معناه المبادر منه أو هو
من اطلاق الزمان على ما فيه وما قيل من أن الامر برجائه أمر بسببه اقتضاء بلا تجوز فيه بعلاقة السببية
كما أشار إليه المصنف لا يخالف كلام أهل العربية كيف وأهل الأصول ذكره في النصوص القرآنية
لأنه إما تقدير لقرينة عقلية كما في اعتق عبداً عنى أو دلالة التزامية ولا تكلف في الوجهين كما توهم وكون
الرجاء بمعنى الخوف مما أثبتته أهل اللغة كما هو مشهور ومفسدين حال مؤسدة لأن العتو الفساد
وترجف بمعنى رجفت (قوله في بلدهم) لأن الدار تطلق على البلد ولذا قيل للمدينة دار الهجرة
أو المراد مساكنهم وأقيم فيه الواحد مقام الجمع لأن اللبس لانهم لا يكونون في دار واحدة وباركين
بالباء الموحدة من البركة وهو الجثو على الركب والمراد ميتين مجازاً (قوله منصوبان بضمارة اذكر) أي

بأضمار فعل من هذه المادة وهو اذكروا كما مر والمراد ذكر قصتهم ما وهو على ظاهره وبجمله وقد تين الخ
 حاله فلا يقال انه لا يلائمه أو أنه على تقدير القول أي وقل قد تين الخ أو فائلا قد مر رتم على ديارهم
 في أسفاركم وقد تين الخ حتى يقال انه تعكيس للامر وتعمل ان تنزل المقر على الموهوم المقدر كما قيل
 وقوله ما قبله هو أخذتهم الرجفة وعطفه على ضميره بأباه المعنى (قوله بعض مساكنهم) فن تبعية
 وفيما بعده ابتدائية وقيل سببية وقوله اذا نظرتهم بيان لطريق التبيين لانه للاستقرار كما في قوله واذا
 لقوا الذين آمنوا قالوا آمنا والذين من غيرهم هم الذين كفروا وقوله السوي أي المستقيم اشارة الى أن التعريف
 عهدى وجمله على الاستغراق حصره الى الموصل الى النجاة تكلف (قوله متمكنين من النظر) اشارة
 الى أنه مجاز من قبيل التعبير بالفعل عن القدرة عليه كاطلاق المسكر على الخمر قبل شربها وأصله طلب
 البصر أو البصيرة ويجوز أن يكون المعنى كانوا من أول البصيرة وان لم يصروا وهو قريب مما ذكر وقوله
 أو متبينين الخ ففعله محذوف والضمير اعداد وغود لاهل مكة كما توهم وقوله لجوا أي داموا على اللجاج
 والعناد ومنه المثل لج حتى حج أي غلب (قوله وتقديم قارون لشرف نسبه) بقربته من موسى عليه
 الصلاة والسلام كما مر وشرفه بأيمانه في الظاهر وعلمه بالتوراة وغيره ما تقدم في مقام الغضب أدل على
 أنه لا يفيد شي ويقتض من غضب الله مع الكفر فلا يراد أن قصد التشريف لا يناسب المقام المهد لبيان
 مظاهر الغضب بالكفر والاستكبار كما قيل ولوقيل ان التقديم لان المقصود تسليية النبي صلى الله عليه
 وسلم فيما لقي من قومه لحسد لهم له وقارون كان من قوم موسى عليه الصلاة والسلام وقد لقي منه مالتى
 أو كان من أبصر الناس وأعلمهم بالتوراة ولم يفده الاستبصار فهو مناسب لما قبله كان وجهها وجها
 وأيضا هلا كه كان قبل هلاك فرعون وهامان فتقدمه على وفق الواقع وأما توسط عذابه فلما نسبته للفرق
 في كون كل منهما عذابا سفليا وقوله من سبق الخ أي مأخوذ منه وقوله كقوم لوط عليه الصلاة والسلام
 في نسخة وعاد وفي الكشف الحاصب لقوم لوط والمراد ما رواه ومثله يكون مع ربح عاصف فلا اشكال
 فيه والحاصب اما صفة الريح أو الملك وقوله كقوم نوح عليه الصلاة والسلام لسبق ذكرهم في هذه
 السورة وتركهم لعدم ذكرهم هنا فله وجه ولا اشكال فيه كما توهم (قوله ليعاملهم معاملة الظالم) يعنى
 أن هذه الهيئة تقتضى وعده لأنه لو وقع كان ظلما لانه مالك الملك يتصرف فيه كما شاء فله أن يذيب
 العاصي ويعذب المطيع على مذهب أهل الحق والتعرض للعذاب مجاز عن فعل ما يقتضيه (قوله فيما
 اتخذوه الخ) يتعلق بمثل وكذا قوله فيما نسجته والمعتمد والمتكلم من يعتمد ويتكلم عليه آلهة أو غيرها والمثل
 يعنى الصفة العجيبة أو بمعنى الشبه كما مر والوهن والخور بفتح الخاء المعجمة والواو والراء المهملة كلاهما
 يعنى الضعف اعلم أنه قال في الكشف الغرض تشبيه ما اتخذوه متكلا ومعتمدا في دينهم وتولوه من دون
 الله بما هو مثل عند الناس في الوهن وضعف القوة وهو نسج العنكبوت ألا ترى الى مقطع التشبيه وهو
 قوله وإن أوهن البيوت الخ ومعنى قوله لو كانوا يعلمون أن هذا مثلهم وأن أمر دينهم بالغ هذه الغاية من
 الوهن ووجه آخر وهو أنه اذا صح تشبيه ما اعتمدوه في دينهم ببيت العنكبوت وقد صرح أنه أوهن البيوت
 فقد تين أن دينهم أوهن الايمان لو كانوا يعلمون أو أخرج الكلام بعد تصحيح التشبيه مخرج المجاز فكانه
 قال وإن أوهن ما يعتمد عليه في الدين عبادة الاوثان لو كانوا يعلمون واقائل أن يقول مثل المشرك الذي
 يعبد الوثن بالقياس الى المؤمن الذي يعبد الله مثل عنكبوت يتخذ بيتا بالاضافة الى رجل يبنى بيتا بجر
 وجص أو ينحسه من صخر وكما أن أوهن البيوت اذا استقرت هياكلها ببيت العنكبوت كذلك أضعف
 الايمان اذا استقرت هياكله بعبادة الاوثان لو كانوا يعلمون اه يعنى أن الغرض من التشبيه تقرير
 وهن دينهم وأنه بلغ الغاية قبله بوجوه الاول أنه تشبيه مركب في الهيئة المنتزعة كما أو ما اليه بقوله
 اتخذوه متكلا ومعتمدا بذكر اتخاذوا المتخذ والاتكال عليه وقوله وإن أمر دينهم بالغ الخ تصرح
 بالغرض منه ومدار قطبه على أن أولياءهم بمنزلة نسج العنكبوت في ضعف الحال وعدم الصلاحية

قوله قبل هلاك فرعون ينافسه قوله وعلمه
 بالتوراة فانها نزلت بعد هلاك فرعون وفي
 الكشف لما دخل بنو اسرائيل مصر بعد
 هلاك فرعون ولم يكن لهم كتاب ينتهون اليه
 وهذا الله موسى أن ينزل عليه التوراة اه

أو فعل دل عليه ما قبله مثل أهلكنا وقرأ حزة
 وحفص ويعقوب وغود غير منصرف على
 تأويل القبيلة (وقد تين لكم من مساكنهم)
 أي تير لكم بعض مساكنهم أو أهلاكم من
 جهة مساكنهم اذا نظرتهم اليها عند مروركم
 بها (وزين لهم الشيطان أعمالهم) من الكفر
 والمعاصي (فصدتهم عن السبيل) السوي
 الذي بينه الرسل لهم (وكانوا مستبصرين)
 متمكنين من النظر والاستبصار ولكنهم
 لم يفعلوا ومتبينين أن العذاب لاحق بهم
 باخبار الرسل لهم ولكنهم لجوا حتى هلكوا
 (وقارون وفرعون وهامان) معطوفون على
 عاد او تقديم قارون لشرف نسبه (ولقد
 جاءهم موسى بالبينات فاستكبروا في الارض
 وما كانوا سابقين) فأتين بل أدركهم أمر
 الله من سبق طاله اذا فاته (فكلا) من
 المذكورين (أخذنا بذنبه) عاقبناه بذنبه
 (نهم من أرسلنا عليه حاصبا) ربحا عاصفا فيها
 حصبا أو ملكا رماهم بها كقوم لوط (ومنهم
 من أخذناه الصيحة) كمدن وغود (ومنهم من
 خسفناه الارض) كقارون (ومنهم من
 أغرقنا) كقوم نوح وفرعون وقومه (وما كان
 الله ليظلمهم) ليعاملهم معاملة الظالم فيعاقبهم
 بغير جرم اذ ليس ذلك من عادته عز وجل
 (ولكن كانوا أنفسهم يظلمون) بالتعريض
 للعذاب (مثل الذين اتخذوا من دون الله
 أولياء) فيما اتخذوه معتمدا ومتكلا (كمثل
 العنكبوت اتخذت بيتا) فيما نسجته في الوهن
 والخور

للاعتقاد وان أوهن البيوت على هذا التذييل يعترف الغرض من التشبيه ولذا استشهد به فقال ألا ترى الخ
وقوله لو كانوا يعلمون يغال في تجهيلهم لانهم لا يعلمونه مع وضوحه لدى من له أدنى مسكة والثاني مثله
الأنه يخالفه في أن قوله وان أوهن البيوت مقدمة مقصودة والنتيجة مطوية في قوله لو كانوا يعلمون
لانه لنعي جهلهم بالمقصود ومجموع المقدمات وما بعده يدل على المراد بطريق الكتابة اليعانية والثالث
يخالفه في أن التذييل استعانة تميلية تقر الغرض بتبعية تقرير المشبه وكان في الاول بتقرير
المشبه به وهو قريب من التجريد والترشيح والاول أولى لان نزع البلاغة تقرير المشبه به ليدل به على
تقرير المشبه وأما قوله ولقائل الخ فوجه مستقل مبني على التفريق والغرض اظهار تفاوت المتخذين
والمستخدمين وهما أحدهما ونقوية الآخر فيجوز كون قوله وان أوهن البيوت الخ جملة حالية
أو اعتراضية لانه لو لم يثبت به كان في ضمنه ما يرشد اليه وكلامه الى هذا أميل وهو أوضح والاولى أن
يكون من تشبيه المفرد لان المقصود بيان حال العابد والمعبود وهذا زيادة ما في الكشف ولا عطر بعد
عروس فقوله مثلهم بالاضافة الخ عطف بحسب المعنى على قوله فيما اتخذوه وهو إشارة الى أنه تشبيه
مركب ويحتمل التفريق كما مر وفيه إيماء الى قوة الاسلام وبنائه وقوله كآء طاعوت أي زائدة وجهه على
عكاب يدل على زيادتها وزيادة النون أيضا لكن قال السجستاني في غريب سيبويه انه ذكر عكاب
في موضعين فقال في موضع وزنه فاعل وفي آخر فعال والنحويون يقولون عنكوت فعلمت فعلى
الاول النون زائدة وهو مشتق من العكب وهو الغلط وحكى فيه أبو زيد عنكوت وعنكبات وعنكب
انتهى (قوله بل ذالك أوهن) هذا الاشارة الى كون وجه الشبه في المشبه به أقوى لانه من تشبيه
المعقول بالمحسوس ووهن المعقول معقول غير محسوس لا متنازع قيام المحسوس به فهو من هذا الوجه
في المشبه به أقوى وان كان في المشبه أقوى من وجه آخر ولولم يرد هذا ناقض قوله بعده لايت أوهن منه
مع أن اشتراطه في كل تشبيه ليس بصحيح كما صرح به أهل المعاني بل قد يكتفي بكونه أشهر وبيت
العنكبوت مشهور بذلك متعارف ضرب به المثل وأيضا هذا كله اذا لم يصرح بوجه الشبه ويعلم الحال
كما هنا واليه أشار القائل بقوله

والله قد ضرب الاقل لنوره * مثلامن المشكاة والنبراس

(قوله أو مثلهم بالاضافة الخ) الظاهر أنه على هذا أيضا من التشبيه المركب لان لفظ المثل صريح فيه
والفرق بينه وبين الاول أنه فيه شبهت حالهم في أنفسهم من غير إيماء الى قوة ببناء الايمان وفي هذا نظر
اليه وأما كونه مفردا أو مفردا فبعد من كلامه بمرآحل وقوله يقع على الواحد الخ والظاهر أن المراد
الجمع لا الواحد لقوله الذين وأما افراد البيت فلان المراد الجنس ولذلك أنشأ اتخذت لان المراد المؤنث
لمناسبته للضعف فانه لا يفرق بين مذكرة ومؤنثه به لان تأنيته لفظي وقوله كآء طاعوت أي زائدة كما مر
لالتأنيث وقوله ويجمع أي جمع تكسير فانه يجمع على عنكبوتات أيضا وقوله في القاموس ان ما عدا
اسم جمع لا وجه له لان أعكب لا يصح فيه ذلك وقوله وان أوهن الخ حالية أو مستأنفة لبيان حال بيت
العنكبوت (قوله لايت أوهن وأقل الخ) هذا يفيد أيضا تقييضا مساوياه في العرف كما يقال ليس
في البلد أعلم من فلان فيطابق المفسر المفسر والعدول عما في النظم مع أنه أصرح دلالة على ما ذكر لان
فيما ذكره عموم المنفصل عليه لوقوعه نمكرة في سياقات النفي بخلاف المذكر فيه ولولم يرد كرا لوقاية أو بدله
بأقل بناء وانتقاعا كان أولى لا التحصيل الدلالة اللغوية والعرفية كما توهم فانه ليس بلازم هنا الدلالة على
ذلك المعنى بطريقين ولا لاطهار اختلاف المقدمات اثباتا ونفيما حتى يكون من الشكل الثاني المنتج أن
لاشي أوهن من دينهم فانه لو أبقى على ظاهره وأرجع الى الشكل الاول هكذا وهن المشركين كبيت
العنكبوت وهو أوهن البيوت أنتج أن دينهم أوهن من الجميع مع أنه مما لا داعي لارتكابه (قوله
يرجعون الى علم الخ) إشارة الى أن لو شرطية بجوابها محذوف وأن يعلمون منزل منزلة اللازم وكونها

بل ذالك أوهن فان لهذا حقيقة وانتقاعا
أو مثلهم بالاضافة الى الواحد كمثل
بالاضافة الى رجل بيني وبين جبر أو جمع
والعنكبوت يقع على الواحد والجمع والمذكر
والمؤنث والتأنيث كآء طاعوت ويجمع على
عناكب وعناكب وعناكب وعناكب وعناكب
(وان أوهن البيوت لبيت العنكبوت)
لايت أوهن وأقل وقاية للحر والبرد منه
(لو كانوا يعلمون) يرجعون الى علم لعلوا أن هذا
مثلهم

للمنى غير ظاهر وقوله أو هن من ذلك وفي نسخة أو هي وهما بمعنى وذلك إشارة الى بيت العنكبوت
(قوله ويجوز أن يكون المراد الخ) على أن يكون قوله وأن أو هن البيوت الخ استعارة تمثيلية مبنية على
التشبيه المتقدم والمستعار له أضعف الأديان دينهم لا تصريحاً في المفرد كما قيل وقوله تحقيقاً للتمثيل
أي تقريراً للتشبيه المتقدم لأن هذه الاستعارة مبنية عليه فإن قلت إذا كان تشبيهاً قبله وقد ذكر فيه
الطرفان فكيف توجه هذه الاستعارة أو تحسن مع ذكر الطرفين قلت ذكر الطرفين إنما يمنع من كونه
استعارة في جلته وأما في جله أخرى فلا فيكون هذا جارياً بجرى الترشيع والتجريد كما إذا قيل زيد في النكرم
بحر والبحر لا يخيب من أتاه على أن البحر الثاني مستعار للكريم وقد صرح بما ذكر في الكشف
وكشفه فأحفظه (قوله على أعمار القول الخ) أي على قراءة الخطاب أو عليهما وقد قيل عليه أنه
لا حاجة إليه لجواز أن يكون من باب الالتفات للغضب كما قيل تبعاً للبقاعى لأن الخطاب في قوله وقد تبين
لكم مسوق منه تعالى لكفار مكة وتقدير القول فيه بعيد وقوله مثل الذين اتخذوا الخ معناه منكم ومن
غيركم وأما قوله اتل ما أوحى الخ فمن تلوين الخطاب فلا ينافيه وقوله والبصريان وفي نسخة عاصم
وأبو عمرو والمذكور في النشر قرأ عاصم والبصريان بالغيبة وقرأ الباقر بالخطاب وانفرده في التذكرة
ليعقوب وهو غريب انتهى فيعقوب وأبو عمرو من طريق الطيبة والنشرو من طريق الشاطبية أبو
عمرو وعاصم لا قصاره على السبعة وقوله جلا على ما قبله في الغيبة وهو الذين اتخذوا الخ (قوله
ومن للتبيين) أي الثانية لا الأولى لتعلقها بدعوى أو بمقدور على أنها حال أي أي شيء تدعونه كأننا من
دون الله ويجوز كونها تبعيضية أيضاً وقوله مصدرية بمعنى الدعوة وشئ مصدر بمعناه أيضاً وقوله
وتنويه للتخفيف أي بعرف دعوتكم من دونه دعوة حقيرة فن بيانية أو زائدة ولا يخفى بعده ولو جعلت
تبعيضية أي دعاءكم بعض شئ من دونه كان أولى كما قيل وقوله مفعول أعلم على أنها بمعنى يعرف ناصبة
لمفعول واحد ومن أما بيان للموصول أو تبعيضية لازائدة في الإيجاب لضعفه (قوله والكلام على
الأولين) أي كونها استفهامية أو نافية والآخرين المصدرية والموصولة لانه نفي للتشبيه عن معبودهم
والاستفهام عنه الذي هو في معناه لانه أنكار فبدل على التجهيل وعلى الآخرين العلم بما ادعوا
الهيئة عبارة عن مجازاتهم عليه فهو وعيد وهذا بناء على الظاهر إذ يجوز إرادة التجهيل والوعيد
في الوجوه كلها وقوله تو كيد للمثل لأن كونه ليس بشئ يعبوه مناسب له ولذا لم يعطف وعلى الآخرين
ترك عطفه لانه استئناف (قوله تعليل على المعنيين) أي التجهيل والوعيد وقوله فإن الخ بيان لوجه
التعليل فيه وقوله الغاية بالنصب على أنه مفعول لقوله البالغ وهو على اللف والنشر المرتب فقوله فإن
من فرط الخ ناظر الى التجهيل وقوله وأن الخ ناظر الى الوعيد وقوله هذا شأنه إشارة الى كونه عزيزاً
حكماً والقادر يفهم من كونه حكماً والقاهر يفهم من كونه عزيزاً والتعليل يفهم من التذليل بالجملة
الحالية كما في نحو لانه وأما صديقك القديم وقيل إن قوله من فرط الخ على كونها نافية وقوله وأن
الجناد الخ على كونها استفهامية ولا وجه للتخصيص فيه وذكر الجناد لانه مسوق لكفار مكة وهم عبدة
الأوثان فسقط ما قبل أن الأولى التعميم لكل ما عبد من دون الله ليشمل الملك والبشر وأن كل شئ
بالإضافة إليه كالعدم (قوله هذا المثل ونظائره) يعني أن اسم الإشارة البعيد ليس لما ذكر
فقط ولذا جع الامثال بل له ولما ضرب به الله المثل في كتابه العزيز لما روى في سبب النزول من أن سقها
قريش قالوا إن رب محمد يضرب المثل بالذباب والعنكبوت ويضحكون ونحوه ما وقع لابي تمام لما عترض
عليه بعضهم في قوله في مدح الخليفة

أقدام عمرو في سماحة حاتم * في حلم أحنف في ذكاء إياس

وقال له ما زدت على تشبيه الخليفة بأجلاف العرب والقصة مشهورة وقوله تقريرا الخ إشارة الى ما في
الكشاف من أن الامثال والتشبيهات طرق تبرز فيها المعاني المحتجبة للافهام وقوله يعقل حسن الإشارة

أو أن دينهم أو هن من ذلك ويجوز أن
يكون المراد بيت العنكبوت دينهم
سماه به تحقيقاً للتمثيل فيكون المعنى وأن
أو هن ما يعقده في الدين دينهم (أن الله يعلم
ما تدعون من دونه من شئ) على أعمار القول
أي قل للكفرة أن الله يعلم وقرأ البصريان
ويعقوب بالياء جلا على ما قبله وما استفهامية
منصوبة بدعوى ويعلم معلقة عنها ومن للتبيين
أو نافية ومن مزيدة وشئ مفعول تدعون
أو مصدرية وشئ مصدر أو موصولة مفعول
يعلم ومفعول يدعون عائده المحذوف والكلام
على الأولين تجهيل لهم وتوكيد للمثل وعلى
الآخرين وعيد لهم (وهو العزيز الحكيم)
تعليل على المعنيين فإن من فرط الغباوة أشرك
بما لا يعتد بشئ من هذا شأنه وأن الجناد بالإضافة
الى القاهر القادر على كل شئ البالغ في العلم
واتقان الفعل الغاية كالعدم وأن من هذا
وصفه قادر على مجازاتهم (وتلك الامثال)
يعنى هذا المثل ونظائره (نضرب الناس) تقريرا
لما بعد من افهامهم (وما يعقلها) ولا يعقل
حسنها وقائدها (الا العالمون) الذين يتدبرون
الاشياء على ما ينبغي

وعنه صلى الله عليه وسلم انه تلا هذه الآية فقال العالم ١٠٤ من عقل عن الله فعلم بطاعته واجتنب خطئه (خلق الله السموات والارض بالحق) محقا

الى انه على تقدير مضاف وقوله وعنه الخ قال ابن الجوزي رحمه الله انه موضوع لكن ابن حجر رحمه الله تعقبه بأنه أخرجه بعض المحدثين عن جابر رضي الله عنه ونحو حديث الكيس من دان لنفسه وعمل لما بعد الموت والمراد بالعالم فيه الكامل في صفة العلم والحقيق بأن يسمى عالما (قوله محقا) قالوا للملابسة والجار والمجر ورجال وقوله غير قاصد به باطلا كقوله وما خلقنا السموات والارض وما بينهما لاعين فتصديده بذلك اما لان القرآن يفسر بعضه بعضا أولا لانه لو التبس بالباطل وحده أو مع الحق لم يكن ملتبسا بالحق أما الاول فظاهر وأما الثاني فلأن ما تركب من الباطل والحق ليس بحق فتأمل وعدل عن قوله في الكشف بالغرض الصحيح لمافيه (قوله فان المقصود بالذات الخ) عبر بالخبر لانه لا يكون الاحقا وأشار بقوله بالذات الى أن فعله قد يستلزم النسر لكنه ليس المقصود منه ذلك وان لزمه والدلالة على ذاته من حيث ان الأثر لا بد له من مؤثر ومثل هذه الآثار تدل على كمال العلم والقدرة وغير ذلك وقوله كما أشار اليه أي الى دلالة على ذاته وصفاته وأن المقصود بالذات ذلك وقوله لانهم المستفوعون بيان لوجه التخصيص (قوله فان القارئ المتأمل الخ) إشارة الى أن المراد دم على ذلك لانه كان تأياله قبل الامر لالان الامر يدل على التكرار وقوله بأن تكون سببا الخ إشارة الى أن فيه تجوزا في الاسناد لانها ليست بناهية في الحقيقة وقوله حال الاشتغال منصوب على الظرفية أي في حال الاشتغال بها وقوله وغيرها معطوف عليه والضمير للعالم لانها مؤثثة وليس هذا كيا حتى يرذأه كم من مصل لا ينهي ويجوز عطفه على المعاصي والمعنى ينهي بها عن المعاصي وغيرها من المكروهات والمباحات وقوله من حيث الخ تعليل له وقوله روى الخ قال ابن حجر انه لم يجده في كتب الحديث لكنه وقع في ابن حبان حديث بعنه وقوله فلم يلبث أي لم يضر عليه زمان الى أن تاب بل رزق التوبة على الفور (قوله وللصلاة) تفسيرا للذكر وإشارة الى وجه التجوز به عنها وجعلها من الاكبر لثلاثا يقال ان الايمان أكبر منها ولو أبقاه على ظاهره صح وقوله للتعليل أي لبيان علة كونها كذلك وعلى هذا فهو مصدر مضاف للمفعول وقوله أو واذكر الله الخ فهو مضاف للفاعل والمفعول محذوف والمفضل عليه في الاول غيرها من الطاعات وفي هذا قوله من ذكر كم (قوله الابانخلة) فهي صفة لهذا المقدّر والكظم اخفاء الغيظ وتحمله والمشاغبة بالغين المجمة من الشغب وهو الخصومة وقوله منسوخ لان السورة مكية نزلت قبل الامر بالقتال وهو معطوف على مقدّر يعلم من السياق أي وهي مخصوصة بمن دخل في الذمة وأدى الجزية ونحوه وقيل الخ فليس الظاهر ترك الواو كما توهم وهو قول قتادة وقوله اذلا بمجادة أشد منه مجاز كقوله هم عتابة السيف (قوله وابه أنه آخر الدواء) يعني أن مجادلتهم بالحسنى في أوائل الدعوة لانها تقدم القتال فلا يلزم النسخ ولا عدم القتال بالكلية وأما كون النهي يدل على عموم الايمان فيلزم النسخ فلا يتم الجواب فيدفعه أنه تخصيص بمنصل لدخوله في المستثنى وهو قوله الا الذين ظلموا منهم كما أشار اليه المصنف رحمه الله وأما كونه يقتضي مشروعية القتال بمكة وهو مخالف للاجماع فليس بصحيح لانه مسكوت عنه وقوله آخر الدواء يحتمل أن يراد بظاهره وان يكون إشارة الى ما هو كالمثل وهو آخر الدواء الذي فيكون استعارة تمثيلية (قوله وقيل المراد به ذوو العهد الخ) معطوف على قبل قبله ولا حاجة الى عطفه على مقدّر مفهوم من السياق والمراد أهل الكتاب عموما وهذا جواب آخر ومرضه لان السورة مكية ووضع العهد والحرب شرع بالمدينة وكونه قبل الوقوع بعيد ولانه لا قرينة على هذا التخصيص (قوله بالافراط في الاعتداء) الافراط مأخوذ من ذم الكافر بالظلم فانه يقتضي أنه نوع من الظلم أشد من الكفر كما مر ولا يلزم منه مشروعية القتال بمكة أو ترك المجادة غير منحصرة فيه على أنه قيل انه شرع بمكة اذا كانوا بادئين وهذه السورة آخر ما نزل بها وقوله أو بنيد العهد الخ يعني اذا أريد بأهل الكتاب ذوو العهد ويرد عليه ما مر أنه لم يكن بمكة عهد ولا بنيد وكونه بيانا للعكم الآتي بعيد فلعل المصنف رحمه الله يجوز كون هذه الآية نزلت بعد الهجرة (قوله وعن النبي صلى الله عليه وسلم الخ) هو بيان لكون القول

غير قاصد به باطلا فان المقصود بالذات من خلقها افادة الخير والدلالة على ذاته وصفاته كما أشار اليه بقوله (ان في ذلك لآية للمؤمنين) لانهم المستفوعون بها (اتل ما أوحى اليك من الكتاب) تقر بالي الله تعالى بقراءته وتحفظا لافراطه واستكشاف المعانيه فان القارئ المتأمل قد يتكشف له بالتكرار ما لم يتكشف له أول ما قرع سمعه (وأقم الصلاة ان الصلوة تنهى عن الفحشاء) بأن تكون سببا للانتهاج عن المعاصي حال الاشتغال بها وغيرها من حيث انها تذكر الله وتورث للنفس خشية منه روى أن فتى من الانصار كان يصلي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلوات ولا يدع شيئا من الفواحي الا ارتكبه فوصفه عليه السلام فقال ان صلواته ستنهاه فلم يلبث أن تاب (ولذكر الله أكبر) وللصلاة أكبر من سائر الطاعات وانما عبر عنها بالتعليم ل فان اشتغالها على ذكره هو العمدة في كونها مفضلة على الحسنات ناهية عن السيئات أو ولد ذكر الله اياكم برحمته أكبر من ذكركم اياه بطاعته (وانه يعلم ما تصنعون) منه ومن سائر الطاعات فيجازيكم به أحسن المجازاة (ولا تجادلوا أهل الكتاب الا بالتي هي أحسن) الابانخلة التي هي أحسن كعارضة الخشونة باللين والغضب بالكظم والمشاغبة بالنصح وقيل هو منسوخ بآية السيف اذلا بمجادة أشد منه وجوابه أنه آخر الدواء وقيل المراد به ذوو العهد منهم (الا الذين ظلموا منهم) بالافراط في الاعتداء والعتاد أو بإثبات الولد وقوله هم يد الله مغلولة أو بنيد العهد ومنع الجزية (وقولوا آمنا بالذي أنزل اليك وأنزل اليكم) هو من المجادة بالتي هي أحسن وعن النبي صلى الله عليه وسلم لا تصدقوا أهل الكتاب ولا تكذبوهم وقولوا آمنا بالله وبكتبه ورسوله فان قالوا باطلا لم تصدقوهم وان قالوا حقاً لم تكذبوهم

قوله وجعلها من الاكبر الخ انت خبر بان القاضي لم يذكر جعل المذكور على ما في النسخ التي بأيدينا اه معناه

المذكور مجادلة لانه كتابة عن اننا انصتدق نقلكم ما لم نعلم به والتكذيب والتصديق ايسا نقضين فيجوز ارتفاعهما كما في حال السكوت والحديث المذكور صحيح وأصله مروى في البخاري وقوله مطيعون له خاصة التخصيص من تقدم له وهو المفيد للتعريض أيضا والآية المذكورة تقدم تفسيرها (قوله ومثل ذلك الانزال) المذكور بعده وقد مر تحقيقه وأنه يفيد أنه أمر عجيب الشأن أو هو إشارة الى ما سبق من انزال الكتب على ما ارتضاه المصنف هناك فذكره وقوله وحيا مصدقا مؤيدا للقول لانه كالبيان له وكون المراد ما ذكر بقرينة ما بعده مع التصريح به في محل آخر (قوله وهو تحقيق الخ) أي تقريره كالل دليل عليه فان تصديقه للكتب الالهية التي قبله يفيد إيمان أهل الكتاب لانه يدل على أنه مثلها في كونه وحيا إلهيا لا من حيث انه اجال ذلك التفصيل لان التفصيل يحقق الاجمال بدون العكس ولا من حيث انه لوطنه لما بعده وأما كون المراد بقوله لقوله ما سبق فتعمية والغار وقوله عبد الله بن سلام بتخفيف اللام وأضرابه بمعنى أمثاله من أسلم من الاحبار وصار من كبار الصحابة رضي الله عنهم وقوله من أهل الكتابين في نسخة من الكتابين وهذا يؤيد ما مر من أن المصنف يرى أن هذه الآية مدنية اذ كونها مكية وعبد الله بن أسلم بعد الهجرة بناء على أنه اعلام من الله باسلامهم في المستقبل والتفصيل باعتبار الاعلام بعيد جدا واذا كان لمن مضى فالمضارع لاستحضار تلك الصورة في الحكاية (قوله تعالى ومن هؤلاء من يؤمن به) قيل الظاهر أن من التبعية هنا واقعة موقع المبتدا كما مر في سورة البقرة ميلا مع المعنى وقد مر ما فيه والكلام عليه وأن المعنى شاهد له ونحوه ومنهم المؤمنون وقول الجاسي منهم ليوث لا ترام وبعضهم * مما قست وضم حبل الخاطب

قيل انه مؤيد بقوله منهم المؤمنون فمنهم مهتد وبهذه الآية وقد غفل عن هذا السعد فأيد به هذا البيت (قلت) لم يغفل وانما دعاه له ذكر بعض صريحها (قوله أو من تقدم عهد الرسول) فانه ورد في الحديث إيمان بعض المتقدمين به لما رأوا نفعه في كتبهم وقوله أو من في عهد الرسول هذا على تفسيره الثاني ولذا أخره فقيهه لف ونشر وقوله المتوغلون في الكفر ان كان الجدل الانكار عن علم فهو ظاهر والا وهو ظاهر كلام المصنف رحمه الله كما مر في سورة النمل فهو من خوى الكلام لان الكفر به مع ظهوره يدل عليه وقوله كما أشار اليه أي الى كونه معجزة الخ لكونه أميا (قوله تعالى وما كنت تتلو من قبله من كتاب ولا تخطه بيمينك) قال ابن حجر في تخرجه الرافعي قال البغوي في التهذيب هل كان النبي صلى الله عليه وسلم يحسن الخط ولا يكتب ويحسن الشعر ولا يقوله الاصح أنه كان لا يحسنهما ولكن كان يميز بين جيد الشعر ورديته وادعى بعضهم أنه صلى الله عليه وسلم صار يعلم الكتابة بعد أن كان لا يعلمها وعدم معرفته سبب المعجزة اهذه الآية فلما نزل القرآن واشتهر الاسلام وظهر أمر الارتباب تعرف الكتابة حينئذ وروى ابن أبي شيبة وغيره ما مات صلى الله عليه وسلم حتى صكت وقرأ ونقل هذا الشعبي فصدقه وقال سمعت أقواما يذكرونه وايس في الآية ما ينفعه وروى ابن ماجه عن أنس رضي الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رأيت ليلة أسري بي مكتوبا على باب الجنة الصدقة بعشر أمثالها والقرض بشائبة عشر والقدرة على القراءة فرع الكتابة ورد باحتمال اقدار الله له عليها بدونها معجزة أو فيه مقدرو وهو فسأت عن المكتوب فقيل الخ ويشهد للكتابة أحاديث في البخاري وغيره كما ورد في صلح الحديبية أنه صلى الله عليه وسلم كتب ولم يكن يحسن الكتابة ومن ذهب اليه أبو ذر الهروي وأبو الفتح النيسابوري وأبو الوليد الباجي من المغاربة وصنف فيه كتابا وسبقه اليه ابن منية ولما قال أبو الوليد ذلك طعن فيه ورمى بالزندقة وسب على المنابر ثم عقد له مجلس فأقام الحجة على مدعاه وكتب به الى علماء الاطراف فأجابوا بما يوافقهم ومعرفة الكتابة بعد أمية لاتنافي المعجزة بل هي معجزة أخرى لكونها من غير تعليم ورد الامام محمد بن مفضل كتاب الباجي لما في الحديث الصحيح ان أمة أمية لانكتب ولا تحب وقال كل ما ورد في الحديث من قوله كتب فعناه أمر بالكتابة وتقدم قوله من قبله على قوله ولا تخطه كالصريح فيه وكون القيد

(وإلهنا وإلهكم واحد ونحن له مسلمون) مطيعون له خاصة وفيه تعريض باتخاذهم أحبارهم ورهبانهم أربابا من دون الله (وكذلك) ومثل ذلك الانزال (أنزلنا اليك الكتاب) وحيا مصدقا فالسائر الكتب الالهية وهو تحقيق لقوله (فالذين آتيناهم الكتاب يؤمنون به) هم عبد الله بن سلام وأضرابه أو من تقدم عهد الرسول صلى الله عليه وسلم من أهل الكتاب (ومن هؤلاء) ومن العرب أو أهل مكة أو من في عهد الرسول من أهل الكتابين (من يؤمن به) بالقرآن (وما يجحد بآياتنا) مع ظهورها وقيام حجتها (الا الكافرون) الا المتوغلون في الكفر فان جزمهم به يمنعهم عن التأمل فيما يفيد لهم صدقها لكونها معجزة بالاضافة الى الرسول صلى الله عليه وسلم كما أشار اليه بقوله (وما كنت تتلو من قبله من كتاب ولا تخطه بيمينك) فان ظهور هذا الكتاب الجامع لانواع العلوم الشريفة

مبجته هل كان النبي صلى الله عليه وسلم يحسن الخط ولا يكتب ويحسن الشعر ولا يقوله

المتوسط راجعاً لما بعده غير مطرد مع أنه مفهوم ليس بحجة عندنا فن استدل به لم يصب وقوله على أي شيء
من أي والأي من لا يكتب ولا يقرأ ولما كان بعض الاميين قد تعلم القرآن ونحوه بأخذه من أفواه الرجال
وهو لم يقع أبضاً ذكر قوله والتعلم ليكون خارجاً للعادة ولأن الخط انما يعرف بالتعلم وقد قيل انه مأخوذ
من تكثير الكتاب في سياق النفي وقوله لم يعرف إشارة الى ما مر وقوله زيادة تصوير لان الخط باليمين فهو
مثل نظرت بعيني في تحقيق الحقيقة وتأكيدها حتى لا يبقى للمعجز مجاز (قوله أي لو كنت ممن
ويقرأ) هو من قوله اذا قال المراد بل بطلين كقصار قريش وقوله سماهم مبطلين الخ أي على هذا التفسير
وعلى تقدير كفرهم بنبوته لو لم يكن أمياً لا يطالهم حينئذ اذ كفروا وأرتابوا وشكوا بمجرده كونه غير أمي
مع أن انتفاء وجه واحد من وجوه الامحاز لا يثبت غير مع كثرته وظهوره فدعى مثله مبطل سواء كان
أمياً أم لا لانهم لم يؤمنوا به ولم ينظروا لما جاء به من المعجزات المثبتة لرسالته صلى الله عليه وسلم فالتعريف
في المبطلين للعهد كما في شرح الكشاف وأما احتمال نعله فغير متوجه لان مثله من الكتاب المتصل
الطويل لا يتلقن ويتعلم الا في زمان طويل بعد ارساء لا يمتحن مثلاً (قوله وقيل لارتاب الخ) فالمراد بالمبطلين
أهل الكتاب وهم على تقدير كونه صلى الله عليه وسلم لم غير أمي يشكون في كونه النبي المنعوت في كتبهم لانه
أمي ولما ورد على هذا التفسير أنهم لا يكونون حينئذ مبطلين بل محقين في مدعاهم لخالفه نعمة لما نعت به
في الكتب المنزلة أشار الى دفعه بقوله فيكون ابطالهم يعني على هذا الوجه دون الاول كما توهم وقوله باعتبار
الواقع دون المقدر المراد بالواقع كونه أمياً وبالمقدّر كونه قارئاً كاتباً لانهم على فرض تقديره لا يكونون
مبطلين كما في الوجه الاول فانهم فيه مبطلون على الحاليين ومرضه لخالفه لظاهر النظم لا بتكلف وهو
أن يقال أصله لارتابوا الكنه عدل عنه للإشارة الى أنه غير واقع فهم مبطلون في نفس الامر لا على هذا
التقدير أو المراد أنه على هذا الوجه يكون ابطالهم أي ابطال أهل الكتاب لكونه النبي المنعوت في كتبهم
باعتبار الواقع يتحقق من كونه غير أمي فانه حينئذ ابطال محقق فلذا نفي وأما ابطال المشركين فباعتبار
أمر مقدّر وهو قولهم أخذه من كتب المتقدمين فليس كونه مقدراً بالنظر لثاني كما قيل فتأمل
(قوله بل هو الخ) اضرب عن ارتبابهم أي ليس بمبطلين فيه لوضوح أمره والمراد بكونه في الصدور
كونه محفوظاً بخلاف غيره من الكتب ولذا جاء في وصف هذه الامة صدورهم أناجيلهم كما أشار اليه
بقوله يحفظونه وقوله لا يقدر أحد تحريفه أي على تحريفه وعداه بنفسه لتضمينه معنى يطبق وقوله
المتوغلون بمعنى السابقين وأصل معنى التوغل الدخول وقد تقدم توجيهه وقوله وقالوا أي كفار
قريش لتعليم أهل الكتاب لهم اقتراحه أو أهل الكتاب مطلقاً لبعض اليهود اذ هم لا يقرّون بعجزة عيسى
عليه الصلاة والسلام وكونه مجردته واقتراح وان لم يؤمنوا بمثله بعيد والبصريان أبو عمرو وعاصم
وحفص رواية فكان تركه أولى (قوله ليس من شأنى الا الانذار) أي لا الايمان بما اقترحتوه فهو قصر
قلب وابانته بما أعطيت تفسير لقوله مبين وقوله تدوم الخ من صيغة المضارع الدالة على الاستمرار وقوله
متحدين لان التلاوة على الكفرة انما هي للتحدي ويجوز في آية الرفع والنصب وتفضل بمعنى تفنى وتذهب
وقوله يعني اليهود إشارة الى أن الضمير على هذا الخصوص بهم بخلافه على الاول وخص اليهود لانه بين
أظهرهم دون النصارى وان كان ما ذكر كرجاء يافهم والباء في قوله بتحقيق للملابسة وقوله آية مستمرة
على التفسير الاول وما بعده على التفسير الثاني وقوله لنعمة نفسير للرجة وعظيمة من تنوينها (قوله
وتذكره لمن همه الايمان) إشارة الى أن ذكرى بمعنى تذكرة والجار والمجرور متعلق به لا بدرجة وأن
يؤمنون المراد به الايمان لا الحال لان التذكير نافع ومشوق لهم والكلام مع الكفار وقيل ان يؤمنون
مجاز عن يهمون بالايمان ولا حاجة اليه ويجوز أن يكون من التنازع والهمم بمعنى التقيد (قوله وقيل
ان ناسا من المسلمين الخ) فيكون يؤمنون على ظاهره وهذا الحديث رواه أبو داود والطبري مرسلين مع
زيادة واختلاف فيه وهو سبب النزول والكشف عظمه لانهم كانوا في الصدر الاول يكتبون على الخشب

والعظام

على أي شيء لم يعرف بالقراءة والتعلم خارجاً للعادة
وذكر الاميين زيادة تصوير للمعنى وتنفى للتجوز في
الاسناد (اذا لارتاب المبطلون) أي لو كنت ممن
يخط ويقرأ لقالوا لعله نعله أو التقطه من كتب
الاقدمين وانما سماهم مبطلين لكفرهم
أولاً بارتبابهم بارتقاء وجه واحد من وجوه
العجز المتكاثرة وقيل لارتاب أهل الكتاب
لوجود انهم نصت على خلاف ما في كتبهم
فيكون ابطالهم باعتبار الواقع دون المقدّر
(بل هو) بل المقر آن (آيات بينات في صدور
الذين آمنوا بالمعسل) يحفظونه لا يقدر أحد
تحريفه (وما يحجبنا) باتنا الا الظالمون
المتوغلون في الظلم بالمكابر فيبعد وضوح
دلائل اعجازها حتى لم يعدوا بها (وقالوا ولا
أنزل عليه آية من ربه) مثل ناقة صالح
وعصا موسى ومائدة عيسى وقرآن نافع وابن
عاصم والبصريان وحفص آيات (قل انما
الآيات عند الله) ينزلها كما يشاء لست
أملكها فأتيتكم بما تقرحونه (وانما أنا نذير
أمسكها فأتيتكم من شأنى الا الانذار وابانته بما
حين) ليس من شأنى الا الانذار (أو لم يكفهم) آية
أعطيت من الآيات (أنا أنزلنا عليك الكتاب
مغشية عما اقترحوه) أنا أنزلنا عليك الكتاب
يتلى عليهم) تدوم تلاوته عليهم متعدين به فلا
يزال معهم آية نابذة لاتفضل بخلاف سائر
الآيات أو يتلى عليهم يعني اليهود بتحقيق
ما في أيديهم من نعتك ونعت دينك (ان في
ذلك) الكتاب الذي هو آية مستمرة وجبة
مبينة (لرجة) لنعمة عظيمة (وذكرى لقوم
يؤمنون) وتذكره لمن همه الايمان دون
التعنت وقيل ان ناسا من المسلمين أنوار رسول
الله صلى الله عليه وسلم يكتب كتب فيها
بعض ما يقول اليهود

والعظام والجلود وقوله كفى بها الباء فيه زائدة والضمير للفصلة المفهومة من المقام كافي فيها ونعمت
 لا للكتف كما توهم والمراد بهارغبة الناس عما جاء به نبيهم صلى الله عليه وسلم فقوله أن يرغبوا بديل من
 الضمير مفسر له وضلالة قوم منصوب على التمييز أو بنزع الخافض وهو في لامفعول كفى والمراد منهم
 عما في كتب أهل الكتاب كما مر. ومريضه لأن السباق والسباق مع الكفرة وهو جواب لقولهم لولا أنزل
 الخ وعلى هذا لا يصلح جوابا على الوجهين كافي الكشف فتأمل وقوله إلى الخ متعلق بغير غموض التضمنه معنى
 يعدلوا أو يميلوا والافتعديته بنى (قوله بصدق) متعلق بشهيد أو المراد أنه شاهد على ما أتى به أى مصدق
 له تصديق الشاهد مدعى المدعى وعلى الوجه الثانى المراد كفى علم الله بتبليغي الخ ومقابلتكم بالجر
 معطوف على تبليغي أو منصوب على أنه مفعول معه وما قيل أن التفسير الأول لا يناسب قوله ببنى
 وينكم سواء تعلق بكفى أو شهيدا ولا قوله يعلم ما في السموات الخ ولذا ارتضى المحشى الثانى لا وجه له
 وقوله يعلم الخ صفة شهيد أو حال أو استئناف لتعليل كفايته (قوله منكم) لو أبقاء على عمومته كان
 أولى وقوله في صفتهم حيث اشتروا الخ يشير إلى أن في قوله والذين آمنوا بالباطل استعارة ممكنة شبه
 استبدال الكفر بالإيمان المستلزم للعقاب باشتراء مستلزم للخسران في الخسران استعارة تخيلية هي
 قرينتها وقوله حيث الخ تعليل للخسران وقوله ما يعبدون الخ شامل لعيسى عليه الصلاة والسلام
 ولا ينافية قوله بالباطل لأن الباطل عبادتهم وقوله لكل عذاب فالمراد بالاجل وقته المعين له فيهما وقيل
 هو في الأول بمعنى الوقت وفي الثانى بمعنى المدة (قوله كوقعة بدر) ظاهره أنه أخبار عن نزول العذاب
 آجلا ويحتمل أن يكون هذا معطوفا على الجزء تفسيره كأن يعنى زيد وكرمه فبرأيه النزول
 عاجلا وكون وقعة بدر بركة لأنهم لغروهم كانوا لا يتوقعون غلبة المسلمين على ما بين في السير وقوله عند
 نزول الموت بهم أما بعده من الآخرة أو هو بتقدير مضاف أى عند عقب نزول الموت (قوله سخط بهم يوم
 على إرادة المستقبل من اسم الفاعل وقوله أو هي الخ على أنه تشبيه بديع أو استعارة أو مجاز مرسل
 باطلاق المسبب على السبب أو تجوز في الاسناد وقيل الزمان بالنسبة البناء أو بالنسبة إليه تعالى فهو
 على حد سواء فلا تجوز فيه وفيه بحث وقوله واللام أى في الكافرين وظاهره أنها حرف تعريف
 لا موصولة لأجراء الكافروالمؤمن مجرى الاسماء الجامدة والمراد على العهد المستعملون وموجب
 الاطاعة هو الكفر على قاعدة التعليق بالمشتق ووجه الاستدلال أنه يلزم من اطاعتها بالجنس الاطاعة
 ببعض أفرادها (قوله ظرف المحيط) أى على الوجهين وقيل أنه مخصوص بالأول لا على كونها
 كالمحيط ولا على كونه مجازا فتأمل وقوله كان كيت وكيت الإيهام للتفخيم أى حدث أمر عظيم
 من قهرهم واهلاكهم وغير ذلك مما يشي صدور المؤمنين وبغشاهم بمعنى لحقهم وبأيتهم وقوله
 من جميع جوانبهم فاذكر التعميم كافي بالغدق والاحوال قيل وذكر الارجل للدلالة على أنهم لا يقفون
 ولا يجلسون وهو أشد في العذاب (قوله الله أو بعض ملائكته بأمره) وما كان بأمره كان قوله
 في الحقيقة وهو المناسب للقراءة بنون العظمة فأن الله والاصل توافق معنى القراءات فقوله لقراءة الخ
 بيان لوجه التقييد بالأمر فتأمل فان كلامه لا يخفى من الخفاء والذي في النسخ أنه قرأ نافع والكوفيون
 بالياء والباقيون بالنون (قوله إذا لم تسهل لكم الخ) كون أرض الله واسعة مذكور للدلالة على
 المقدرة وهو كالتوطئة لما بعده لأنهم سمعوا ما كان التفسخ فيها لا ينبغي الإقامة بأرض لا يتيسر بها
 للمرء ما يريد كما قيل * وكل مكان ينبت العزطيب وقال آخر

إذا كان أصلى من تراب فكها * بلادى وكل العالمين أقارى

ويتمشى بمعنى يتيسر وهو مجاز مشهور والحديث المذكور رواه الثعلبي مرسل وقوله فتريد منه الباء
 للسببية أو للملابسة وجوز فيها أن تكون للتعدية وهو بعيد وقوله رفيت إبراهيم ومحمد خصة ما لأنهما
 هاجرا هجرة معروفة في الله (قوله والقاء جواب شرط محذوف) أى القاء الأولى لأن الثانية

فقال كفى بـ بضلالة قوم أن يرغبوا عما جاءهم
 به نبيهم إلى ما جاء به غيرهم قد زلت (قل كفى بالله
 بينى وبينكم شهيدا) بصدق وقد صدقنى
 بالمعجزات أو تبليغى ما أرسلت به إليكم ونصيحى
 ومقابلتكم أبى بالكذب والتعنت (يعلم
 ما في السموات والأرض) فلا يخفى عليه حالى
 وحالكم (والذين آمنوا بالباطل) وهو ما يعبدون
 من دون الله (وكفروا بالله منكم) أولئك هم
 الخاسرون (في صفتهم حيث اشتروا الكفر
 بالإيمان) ويستعملونك بالعذاب (بقولهم أمطر
 علينا حجارة من السماء) ولولا أجل مسعى
 لكل عذاب أو قوم (لجاءهم العذاب) عاجلا
 (ولياتيهم بفترة) فجأة في الدنيا كوقعة بدر
 أو آخرة عند نزول الموت بهم (وهم
 لا يشعرون) بآتيانه (يستعملونك بالعذاب) وأن
 جهنم المحيطة بالكافرين (سخط بهم يوم
 يأتهم العذاب) أو هي كالمحطة بهم لأن
 لاحاطة الكفر والمعاصى التى توجبها بهم
 واللام للعهد على وضع الظاهر موضع
 للدلالة على موجب الاحاطة أو الجنس فيكون
 استدلالا بكم الجنس على حكمهم (يوم
 يغشاهم العذاب) ظرف للمحطة أو مقدر
 مثل كان كيت وكيت (من فوقهم ومن تحت
 أرجلهم) من جميع جوانبهم (ويقول) الله
 أو بعض ملائكته بأمره لقراءة ابن كثير
 وابن عامر والبصريين بالنون (ذوقوا ما كنتم
 تعملون) أى جزاءه (بإعبادى الذين آمنوا
 أن أَرْضى واسعة فأبى فاعبدون) أى إذا لم
 تسهل لكم العبادة في بلدكم يتيسر لكم
 اظهار دينكم فهاجروا إلى حيث يتمشى
 لكم ذلك وعنه عليه الصلاة والسلام من فر
 بدينه من أرض إلى أرض ولو كان شبرا
 استوجب الجنة وكان رفيق إبراهيم ومحمد
 عليهما السلام والفاء جواب شرط محذوف

تفسيرية والشرط المحذوف هو قوله ان لم تخلصوا العبادة في أرض وجوابه فاي اي فاعبدون ومعناه
اعبدوني ولا تعبدوا غيري كما يفيد تقديم الضمير الدال على الحصر والتخصيص ولذا فسره بقوله فاخلصوها
في غيرها وجعل الشرط المقدر ان لم تخلصوا الدلالة الجواب المذكور عليه ووجه الشرط المقدر مستأنفة
وليس فيها غناء كما في الكشف والمفتاح وأما الثانية فتكرير ليوافق المفسر المفسر أو عاطفة أي فاعبدون
عبادة بعد عبادة وصح التفسير لا اتحاد النوع كما في العطف وعوض تقديم المفعول عن الشرط المحذوف
لوقوعه موقعه كقوله هم أما اليوم فاني ذاهب وفي شرح المفتاح الشريفي وقد يقال موقع الشرط قبل
الفاء فالمفعول ليس في موقعه ورتبان تقديم المفعول قبل حذف الشرط ايضا خلاص العبادة ولا
يخفى ما فيه وقد تقدم تفصيله فانظره تعلم ما فيه (قوله كل نفس ذائقة الموت) فيه استعارة تشبيه
الموت بأمر كربه الطعم مره واليه أشار بقوله تناله لا محالة وعبر بالمضارع إشارة الى أن اسم السائل
للمستقبل كما في قوله محيطه وقوله لا محالة من الاسم والكلية ونم للتراخي الزماني أو الرتبي وقوله ومن
هذا عاقبته الخ الإشارة للرجوع للجزاء وهو بيان لارتباطه بما قبله من اخلاص العبادة ومن الخ
على الهجرة لله لان الدنيا ليست دار مقر بل منزل سفر فلا تعسر النقلة منها (قوله لنزلناهم) لان المباءة
منزل الإقامة ومباءة الابل أعطانها كما قاله الخطابي ومحل الذين أمارف على الابتداء والجملة بعده خبر
أونصب على الاشتغال وهو معطوف على ما قبله أي به لبيان أحوال المؤمنين بعدما ذكر من أحوال
الكفرة وعطفه على مقدر تقديره الذين كفروا وموقون الى جهنم وبئس مثوى الكافرين والذين آمنوا
الخ مما لا حاجة اليه (قوله علالي) تفسير لغرفا وهو جمع عليه بكسر العين وقد انضم وأصلها علوية فأعلت
الاعلال المعروف ومعناها القصر وعلالي بتشديد الباء وقد تحققت وقوله وقرأ الخ أي بالثناء المثلثة
الساكنة بعد النون وابدال الهمزة بيا من النواء وهو الإقامة وقوله فيكون انتصاب الخ أي على أنه
أجرى مجرى نزلناهم وحمل عليه في التعدية فنصب غرفا على أنه مفعول به له لانه بعناها الاصل لا ينصب الا
مفعولا واحدا فتعدية للشأن بأحد الوجوه المذكورة ونزع الخافض على أن أصله بغرف فلما حذف
الجار انتصب أو على أنه منصوب على الظرفية والظرف المكاني اذا كان موقفا أي محدودا كالدور والغرفة
لا يجوز نصبه على الظرفية فأجرى هنا مجرى المبهمة توسعا كما في قوله لا تعدن اهتم صراطك المستقيم على
ما فصل في النحو (قوله وقرئ فتم) بقاء الترتيب وقوله دل عليه ما قبله فتقديره الغرف أو أجرهم ويجوز
كون التميز محذوفا أي نعم أجر الأجر العاملين وقوله الذين صبروا صفة العاملين أو خبر مبتدأ محذوف
وقوله والهجرة للدين بيان لارتباطه بما قبله وقوله ولا يتوكلون الحصر من تقديم المتعلق وكأين بمعنى
كم للتكثير والكلام فيها مفصل في المغنى وقوله ولا تدخره فهو مجازيد كالسبب واردة المبتدأ كما في
الوجه الذي قبله وقوله وانما تصح بيان لحاصل المعنى المراد منه (قوله ثم انهم مع ضفها وتوكلها) التوكل
هنا مجاز عن عدم الاذخار واعداد القوت لكنه عبر به لمناسبة المقام له وقوله لا يرزقها واياكم الا الله
الحصر بناء على مذهب الزمخشري في أن مثل هذا التركيب يفيد كما قرره في قوله الله يسط الرزق
أو هو مأخوذ من فحوى الكلام وقرينة السياق فانه كثيرا ما يفيد وقوله فلا تخافوا الخ هو لازم
لما ذكر مراد منه فانه اذا تكفل برزق كل شيء حتى صغار الهوام لزم العاقل ذلك ولذا اقتدوها ولم يقل
يرزقكم واياها والمعاش ما به قوام الحياة وقوله فانه أي الامر والشأن بيان لسبب النزول الدال على
تفسير الآية بما ذكره وأن المقصود منهم عن الخوف المذكور به يظهر مناسبتة لما قبله (قوله المسؤل
عنهم) كان الظاهر أن يقال منهم لكنه يقال سأل عنه بمعنى سأل منه أيضا وان ظنه بعضهم خطأ كما
فصلناه في حواشي شرح السراجية وقد صرح به الطيبي في شرح المشكاة فلا وجه للاعتراض عليه ولا الى
اتعاء القلب فيه فانه ورد في الحديث ما المسؤل عنه بمعنى المسؤل منه كما صرح به في شروحه فلا تكن
من الغافلين (قوله لما تقرر الخ) يعني أنه راسخ ثابت في كل عقل ابعث الاوان لم يعلم بطريق برهاني

اذا المعنى ان أرض واسعة ان لم تخلصوا
العبادة في أرض فاخلصوها في غيرها
(كل نفس ذائقة الموت) تناله لا محالة (ثم البنا
ترجعون) للجزاء ومن هذا عاقبته ينبغي
أن يجتهد في الاستعداد له وقرأ أبو بكر بالباء
(والذين آمنوا وعملوا الصالحات لنبوا أنهم)
(من الجنة غرفا) علالي وقرأ حنيفة
لنزلناهم أي لنقيمهم من النواء
والسكاني لنسويهم أي لنجزيهم لنزلناهم
فيكون انتصاب غرفا لاجرائه مجرى لنزلناهم
أونزع الخافض أو تشبيه الظرف الموقت
بالمهم (تجزي من تحتها الانهار خالدين فيها
نعم أجر العاملين) وقرئ فتم والمخصوص
بالممدح محذوف دل عليه ما قبله (الذين صبروا)
على أذية المشركين والهجرة للدين الى غير
ذلك من المحن والمشاق (وعلى ربهم يتوكلون)
ولا يتوكلون الا على الله (وكأين من دابة
لا تحمل رزقها) لا تطيق حمله لضعفها أو
لانه خمره وانما تصح ولا معيشة عندها (الله
يرزقها واياكم) ثم انهم مع ضفها وتوكلها
واياكم مع قوتكم واجتهادكم سواء في
أنه لا يرزقها واياكم الا الله لان رزق الكل
بأسباب هو المسبب لها وحده فلا تخافوا
على معاشكم بالهجرة فانه لما أمروا بالهجرة
قال بعضهم كيف نقدم بلدة ليس لنا فيها معيشة
فتزلنا (وهو الجمع) لقولكم هذا (العلم)
بضميركم (ولئن سألتهم من خلق السموات
والارض ومنخر الشمس والقمر) لما تقرر في
عنهم أهل مكة (ليقولن الله) لما تقرر في
العقول من وجوب انتهاء الممكنات الى واحد
واجب الوجود (فأني يقولون) يصرفون
من توحيده بعد اقرارهم بذلك

(الله يسط الرزق لمن يشاء من عباده ويقدر له)
 يحتمل أن يكون الموسع والضيق عليه واحدا
 على أن البسط والقبض على التعاقب وأن
 لا يكون على وضع الضمير موضع من يشاء
 وإيهامه لأن من يشاء منهم (أن الله بكل شيء
 عليم) يعلم مصالحهم ونفاسد هم (ولئن سألتهم
 من نزل من السماء ماء فأجيب به الأرض من بعد
 موتها يقولن الله) معترفين بأنه الموجد للممكّنات
 بأسرها أصولها وفروعها ثم إنهم يشركون به
 بعض مخلوقاته الذي لا يقدر على شيء من ذلك
 (قل الحمد لله) على ما عصمك من مثل هذه
 الضلالة أو على تصديقك وإظهار حجبتك (بل
 أكثرهم لا يعقلون) فينتاقضون حيث يقولون
 بأنه المبدئ لكل ما عداه ثم إنهم يشركون به
 الصنم وقيل لا يعقلون ما تريد بحميدك عند
 مقاتلتهم (وما هذه الحياة الدنيا) إشارة تخفیر
 وكيف لا وهي لا ترزق عند الله جناح بعوضة
 (الالهو واجب) الا كما يلهم ويلعب به الصبيان
 يجتمعون عليه ويتجهجون به ساعة ثم يتفرقون
 متعین (وان الدار الآخرة لهم الحيوان)
 أي دار الحياة الحقيقية لا امتناع طريان الموت
 عليها أو هي في ذاتها حياة لا مبالغة والحيوان
 مصدر حي سمي به ذوا الحياة وأصله حيوان
 فقلت الباء الثانية واو وهو أبلغ من الحياة
 لما في بناء فعلان من الحركة والاضطراب
 اللازم للحياة ولذلك اختير عليها ههنا (لو
 كانوا يعلمون) لم يؤثر واعليها الدنيا التي أصلها
 عدم الحياة والحياة فيها عارضة مربعة
 الزوال (فإذا ركبوا في الفلك) متصل بمبادل
 عليه شرح حالهم أي هم على ما وصفوا به من
 الشرك فإذا ركبوا البحر (دعوا الله مخلصين
 له الدين) كائنين في صورة من أخلص دينه
 من المؤمنين حيث لا يذكرهم الا الله
 ولا يدعون سواه لتعلمهم بأنه لا يكشف السدائد
 الا هو (فلما نجاهم الى البر اذا هم يشركون)
 فاجؤا المعادة الى الشرك (ليكفروا بما
 آتيناهم) اللام فيه لام كي أي يشركون ليكونوا
 كافرين بشركهم نعمة النجاة (وليتقوا)
 باجتماعهم على عبادة الاصنام ونواذهم عليها

ولا من رسول وشرع صدق به ولا ترى كل أحد من الكفرة اذا غلبه الخوف لا ينادى صمته ولا معبوده
 غير الله والفاء في قوله فاني للترتيب أو هي جواب شرط مقتدر أي فان صرفهم الهوى والشیطان فاني الخ
 والاستفهام للانكار والتوبيخ (قوله يحتمل أن يكون الموسع) بصيغة المفعول على الحذف والایصال
 وأصله الموسع عليه وعلى هذا الاحتمال لا تعين الفاء كما توهم لأن التصديق يكون مقدما ومؤخرا وإذا
 عبر المصنف بالتعاقب دون التعقيب للفرق بينهما وهو الذي غره مع أنه لو سلم ذلك فقد يترك نفوذا
 لفهم السامع ولم يذكر التوسط لأنه تقتير بالنسبة للسعة ولذا قيل في المثل أخوال دون الوسط (قوله
 على وضع الضمير موضع من يشاء) فيكون المقتر عليه غير الموسع عليه وأصله ويقدر لمن يشاء بأن يجعل
 بعض الناس غنيا وبعضهم فقرا وقد كان المعنى على الأول أنه تعالى يوسع على شخص واحد رزقه
 نارة وبضيقه أخرى والمراد أن الضمير راجع الى من يشاء آخر غير المذكور لفهم منه أنه اذا ذكر
 من يشاء يوسع رزقه فهم منه ذلك فهو تفسير قوله وما بعمر من معمر ولا ينقص من عمره وعندى درهم
 ونصفه أي نصف درهم آخر وهو قريب من الاستخدام وعود الضمير على من يشاء بقطع النظر عن متعلقه
 لا يغيره كما توهم (قوله وإيهامه) لأن من يشاء منهم يحتمل الجربا يعطف على وضع والرفع على أنه
 مبتدأ ما بعده خبره يعني أن من يشاء منهم غير معين فلذا اساغ وضع الضمير المبهم بعدم ذكر مرجعه موضعه
 للمناسبة بينهما فلا يراد عليه ما قيل انه غير سديد لأن إيهامه لا يقتضي إيهام ضميره بل عدمه لرجوعه
 الى معين بالابهام ولذا كان ضمير لنكرة معرفة على الاصح لكن كلامه لا يخالو من تعقيد في المعنى وقوله
 أصولها كالمطر وفروعها كالنبات وقوله ثم إنهم مأخوذ من المقصود بالسؤال مع علم السائل والمسؤول
 ونم للتفاوت في الرتبة وهو إشارة الى ما مر من تقرير ذلك في العقول وعدي يشركون المتعدي بنفسه
 بالباء لتضمينه معنى التسوية (قوله على ما عصمك) أي على عصمتك مما هم عليه من الضلال في اشراكهم
 مع اعترافهم بأن أصول النعم وفروعها منه تعالى فيكون كالجدة عند رؤية المبتلى وعلى ما بعده هو جده على
 ما أنعم به عليه وقوله وقيل الخ فالعنى احمد الله عند جوابهم المذكور على الزامهم وظهور نعم لا تخصي
 فانهم لا يظنون لم يحدث الله وممرضه وان ارتضاه الزمخشري تخلفائه وقلة جدواه وتكلف الاضراب
 فيه (قوله إشارة تخفیر) لأن اسم الإشارة يدل على ذلك كما فصل في المعاني وقوله لا ترزق الخ كناية عن
 حقارتها عند الله بأسرها كما ورد في الحديث فيعلم حقارة ما فيها من الحياة بالطريق الاولى وقوله الا كما
 يلهم ويلعب به الصبيان الفعلان تنازعا قوله به الصبيان وفيه إشارة الى أنه تشبيه بليغ ووجه التشبه
 سرعة الزوال وعدم النتيجة غير التعب ولو قال كما يلهمون كان أظهر لأنه ليس للأفعال موقع هنا وقوله
 يجتمعون حال أو استئناف ويتجهجون بمعنى يسرون ويفرحون (قوله لهم دار الحياة) إشارة الى أن
 فيه مضافا مقدرا وقوله لا امتناع طريان الموت أي عروضه لمن فيها وعبر بالامتناع دون العدم لأنه أبلغ
 وأن كان الامتناع ليس بذاتي لها وهو تعليل لكون حياتها حقيقية وقوله أو هي الخ فلا تقدير لقصد
 المبالغة كرجل عدل والحيوان مصدر سمي به ذوا الحياة في غير هذا المحل وكلاهما مصدر لكن
 الحيوان أبلغ لأن فعلا نفتح العين في المصادر الدالة على الحركة ولذا لا يقلب فيه حرف العلة ألفا
 وقوله فقلت الخ أي على خلاف القياس بناء على أن لامها ياء وقيل انه واو وأدلة الفريقين مفصلة في
 الصرف (قوله لم يؤثر الخ) هو جواب الشرط المقدر لعلمه من السياق وكونها للثني بعيد وقوله
 متصل الخ يعني أن الفاء للتعقيب على ما قبله باعتبار ما يدل عليه والمراد أنه يقدر فيه ما ذكر كما في الكشف
 (قوله كائنين في صورة من أخلص) فهو تكهيم بهم سواء أريد بالدين المسلة أو الطاعة أما الاقل فظاهر
 وأما الثاني فلأنهم لا يستمرون على هذه الحال فهي قبيحة باعتبار المال وقوله فاجؤا إشارة الى أن اذا
 نجاة (قوله ليكنوا كافرين يشركهم نعمة النجاة) يشير الى أن الكفر هنا كفران النعمة
 التي أوثها وهي النجاة وأما ما روي بالباء السببية الى أن الشرك سبب لهذا الكفران فأدخلت لام كي على

ولام الامر على التهديد ويؤيده قراءة ابن كثير
وجزة والكسائي وقالون عن نافع وليتبعوا
بالسكون (فسوف يعلمون) عاقبة ذلك حين
يعاقبون (أو لم يروا) يعني أهل مكة (أنا جعلنا
سرما آمنا) أي جعلنا بلدهم مصونا من النهب
والتعدي آمنا أهله عن القتل والسبي (ويخطف
الناس من حولهم) يختلسون قنالا وسبيا
إذا كانت العرب حوله في تغاور وتنهاب
(أف الباطل) أبعد هذه النعمة المكشوفة
وغيرها مما لا يقدر عليه الا الله بالصنم أو الشيطان
(يؤمنون وبنعمة الله يكفرون) حيث
أشركوا به غيره وتقديم الصلوة للاهتمام
أو الاختصاص على طريق المبالغة (ومن أظلم
من اتقى على الله كذبا) بأن زعم أن له شريكا
(أو كذب بالحق لما جاءه) يعني الرسول
أو الكتاب وفي لما تنفيه لهم بأن لم يتوقفوا
ولم يتأملوا قط حين جاءهم بل سارعوا الى
التكذيب أو لم يسمعه (أليس في جهنم
منوى للكافرين) تقرير لنوائهم كقوله
* ألسن خير من ركب المطايا *

أي لا يستوجبون الثواب فيها وقد افتروا مثل
هذا الكذب على الله وكذبوا بالحق مثل هذا
التكذيب أو لا جترائهم أي لم يعلموا أن في
جهنم منوى للكافرين حتى اجترأوا مثل هذه
الجرأة (والذين جاهدوا فينا) في حقنا
فاطلاق المجاهدة ليم جهاد الاعادي
الظاهرة والباطنة بأنواعه (لهدى منهم سبلنا)
سبل السير اليها والوصول الى جنابنا
أو لزيدتهم هداية الى سبيل الخير وتوفيقا
لسلوكلها كقوله تعالى والذين اهتدوا زادهم
هدى وفي الحديث من عمل بما علم ورثه الله علم
ما لم يعلم (وان الله لمع المحسنين) بالنصر
والاعانة * قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
من قرأ سورة العنكبوت كان له من الاجر
عشر حسنات بعد كل المؤمنين والمنافقين

* (سورة الروم) *

مكة الا قوله فسبحان الله الآية وهي ستون
أو تسع وخمسون آية

مسببه لجعله كالغرض لهم منه فهي لام العاقبة في الحقيقة فقوله بشر كهم متعلق بكافرين ونعمة النجاة
مفعوله وقيل المعنى ليجمعوا التمتع الى كفران النعمة لعطفه بالواو الجماعة وهو أقوى شها بالعرض
ولا يخفى أن إعادة اللام تأباه (قوله أو لام الامر) معطوف على قوله لام كي وإذا كانت الثانية لام
الامر فالاولى كذلك ابتضع العطف وتخالفتها محو ج الى التكلف والامر بالكفر والتمتع مجاز في التولية
والخذلان والتهديد كما تقول لمن يخالفك في الغضب افعل ما شئت ووجه التأيد أن لام كي لا تسكن
وقوله فسوف تعلمون مؤيد للتهديد أيضا (قوله جعلنا بلدهم الح) يحتمل أنه إشارة الى أنه متعدي لمعولين
حذف أولهما ويحتمل أنه بيان لحاصل المعنى وقوله مصونا تفسير لقوله حرما وقوله آمنا أهله إشارة الى
أن أسنه كناية عن أمن أهله وهو اسناد مجازي أو فيه مضاف مقدر وتخصيصهم وان أمن كل من فيه
حتى الطيور والوحوش لأن المقصود الامتنان عليهم ولأنه مستتر في حقهم وقوله يختلسون تفسير
للاختطاف وقوله في تغاور وتفاعل من الغارة وهي معروفة والظاهر أن جملة ويخطف الح خالية بتقدير
مبتدا (قوله أبعد هذه النعمة المكشوفة) أي الظاهرة وهي نعمة الامن والنجاة وقوله بالصنم أو
الشيطان تفسير للباطل ولذا قدمه ليوافق المفسر به وقوله للاهتمام لانهم نصب الانكار لا الايمان
ولا الكفران فينبغي تقديمهما كما تقرر في المعاني ولما كانوا يؤمنون بالله أيضا يكفرون غير نعمته جعل
الاختصاص ادعائيا للمبالغة لأن الايمان اذا لم يكن خالصا لا يعتد به ولأن كفران غير نعمته يجب
كفرانه لا يعتد بكفرانا ولم يجعله للفصالة لانه عكازة أعشى (قوله بأن زعم أن له شريكا) وكونه كذبا على
الله لانه في حقه فهو كقولك كذب على زيد اذا وصفه بما ليس فيه وقوله يعني الرسول تفسير
للحق وقوله بل سارعوا جعل التكذيب مقارنا لمجيئه كما تنفذه لما الحينية (قوله تقرير لنوائهم) أي
اقامتهم فيها وهو ظاهر في أن منوى مصدر ميمي وهو محتمل المكان أيضا لان الاستفهام فيه معنى التثني
ونفي النفي اثبات كما في قول جرير

ألسن خير من ركب المطايا * وأندى العالمين بطون راح

وقوله لا يستوجبون إشارة الى أن الظاهر أقيم مقام التضمير لتعليل استيجابهم الثواب ولا يشافي كون
ظاهره أن العلة كذبهم واقترأهم لانه لا يغيره والتعليل يقبل التعدد فتعريفه للعهد (قوله أو
لا جترائهم الح) معطوف على قوله لنوائهم فالمراد على هذا مطلق جنس الكفرة ويدخلون فيه دخولا
أو لبا برهانيا وجعلهم عالمين بأن جهنم منوى الكفرة لوضوحه وظهوره فزولوا منزلة العالم به (قوله
في حقنا) نفسه مضاف مقدر ومعنى في حقنا من أجلنا ولو جهنا خلاصا وأما جعله للمبالغة فجعل
ذات الله مستقرا للمجاهدة كما قيل فلا حسن فيه وقوله بأنواعه أي الجهاد كالقتل والامر وقع النفس
بالصبر على المكارم والعبادة ولا حاجة الى تأويل جاهد وأبأراد والجهاد لتقدم الهداية عليه على ما فسر
المصنف به وطرق الوصول الى الله ورضوانه هي الطاعات والمجاهدات كما لا يخفى وقوله لتريدتهم إشارة
الى ما تزم من أن الجهاد هداية أو مرتب عليها وأيد ارادة الزيادة بالآية والحديث المذكور ومعنى ورثه
أعطاه (قوله بالنصر والاعانة) لأن معية الله لشأه باعانة الله لعبده وتقدم الجهاد المحتاج للنصرة
قرينة قرينة والحديث المذكور من حديث أبي الموضع وهو مشهور وتخصيص المؤمنين
والمناققين لذكرهم في هذه السورة تمت السورة بمحمد الله وعونه وتوفيقه صلى الله عليه وسلم سيدنا محمد وعلى
آله وصحبه أجمعين

﴿سورة الروم﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(قوله مكة الح) لم يستثن في الاتقان والتيسير شيئا منها قبل وهو الاصح والاستثناء مبنى على قول

الحسن وهو خلاف مذهب الجمهور والتفسير المرضي كما سيأتي بيانه لكن المصنف قصد تبيين الفائدة
هنا (قوله تعالى أدنى الأرض) أدنى أقول تفضيل بمعنى أقرب فالأرض أمان أرض العرب فأقربيتها
من أرض الروم أو أرض الروم فأقربيتها من بلاد العرب كما أشار إليه المصنف رحمه الله وقوله منهم ومن
العرب صلة أدنى بمعنى أقرب لأنه يتعدى بمن لامن الداخلة على المفضل عليه لأنه مضاف وأفعول لا يجمع
فيه بين من والاضافة وأل في الأرض للعهد والمعهود قد تقدم ذكره ويسمى عهدا ذكر يا وقد لا يتقدم
كما هنا واليه أشار بقوله لأنها الأرض المعهودة عندهم أو هو إشارة إلى أنها في حكم المذكور
لحضورها في ذهنهم وفيه إيماء إلى ترجيح تعليقه وتقديمه لكنه مخالف للرواية لأن المروي من طرق
عديدة أن الروم وفارس تحاربوا بين أذرعات وبصرى فغلبت فارس الروم فلما أتى الخبر مكة شق على
رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه وكان جيش فارس من قبل كسرى وأميره شهر يار كما ذكره ابن حجر
مفصلا في شرح البخاري (قوله واللام بدل من الاضافة) قال ابن هشام في شرح بابت سعاد الخلاف
في نيابة آل عن الضمير في محل يحتاج للربط من حيث هو ضمير لامن حيث هو مضاف إليه وربما توهم من
كلامهم الثاني وقد استعجز ذلك الزمخشري حتى جوز نيابة عن المضاف إليه المظهر في قوله تعالى وعلم
آدم الاسماء كلها في كلام المصنف نثار وكذا في قول من قال هنا انه على مذهب الكوفيين (قلت) وما يؤيد
ما قاله ابن هشام أن تعريف الاضافة واللام بمعنى فلا فائدة في جعل أحدهما بمعنى الآخر الا فيما ذكره
وقوله وقرئ غلبهم أي بفتح فسكون والمشهور بالضم والخطب بالحاء المهملة اللين المحلوب أو بالجرم
وقوله بالجزيرة هو قول مجاهد والمراد بها الجزيرة العربية لا جزيرة العرب والذي صححه ابن حجر هو الاول
وقوله شتموا المسلمين وهو من باب فرح ومعناه الترح بالمصيبة (قوله وهي أدنى أرض الروم من الفرس)
بيان للمراد بالجزيرة كما مر وانها المراد من أدنى الأرض هنا وقال الطيبي انما نسب الأدنى إلى عدوهم
لأن أدنى من الامور النسبية فاذا لم يرد بها أرض العرب فلا بد من أرض أخرى وليست الأرض عدوهم
وهم فارس والقرينة قوله غلبت انتهى ومعنى قوله لم يرد أرض العرب أنها لم تكن مرادة من الأرض
المعينة لتعين غيرها في هذه الرواية فتعين نسبتها إلى أرض عدوهم بقرينة الخارج فلا يرد أنه لا يلزم
من عدم ارادة أرض العرب من الأرض عدم اعتبار القرب بالنسبة اليهم فان كون الخطاب لهم يقتضي
ذلك كما توهم فانه كما قيل * شتان بين مشرق ومغرب * وهو معنى قوله في أن قوله إلى عدوهم من حديث
المفروية فافهم (قوله بعد بضع سنين) أي بعد جملتها لأن ما وقع في آخر سنة منها بعد واقعا بعدها ولا
يخالف النظم لوقوعه فيها فلا وجه لما قيل ان المراد بعد ابتداء الحق لا يخالف النظم لأنه لو كان كذلك
صدق على ما دون التسعة وليس بصحيح وقوله أنا حبك بالنون والحاء المهملة والباء الموحدة مجزوم
في جواب الامر ومعناه أعاهدك وأعاهدك عليه قال في الأساس ناحيته على كذا خاطره وراهنه
وهو من النحب بمعنى التذرو منه استعبر قضى نحبه اذا مات لكنه صار حقيقة في العرف والقلائص جمع
قلوص وهي القصة من اثاث الابل والثلاث هي ابتداء البضع لانه من ابتداء الثلاثة يفهم التعجيل أو
ظن البضع من الثلاثة إلى السبع فجعله وسطه شفقة وحرصا على تعجيل مسرة المؤمنين وقوله فزايده
في الخطر أي زد في الجمل وهو معنى الخطر بفتحين أي طول المدة ومادة أمر من مفاعلة المتوهم تطويل
المدة وأما تعينه عليه الصلاة والسلام فلا نه من متناول معنى البضع فأخذه بالاحوط وقوله بعد
قوله أي رجوعه وهو متعلق بقوله مات وقصة أبي مفضل في السير (قوله يوم الحديبية) هي بتحقيق
الباء على الاصح اسم يرمي بها مكانها وكان ذلك في السنة السادسة أو السابعة من الهجرة في ذي
القعدة والمراد باليوم مطلق الوقت وفي رواية أنه يوم بدر وقوله تصدق به لانه كره له أخذه وقوله
استدل به أي بما ذكره لانه حديث صحيح رواه الترمذي وهو ان كان بعد تحريم القمار فهو وقع بمكة
وهي قبل الفتح دار حرب والعقود الفاسدة تجوز فيها كما تسقط فيها الحدود عند أبي حنيفة لكن الذي

(بسم الله الرحمن الرحيم)
(الم غلبت الروم في أدنى الأرض المعهودة عندهم
العرب منهم لانهم الأرض المعهودة عندهم
أو في أدنى أرضهم من العرب واللام بدل من
الاضافة) (وهـ من بعد غلبهم) من اضافة
المصدر إلى المنعول وقرئ غلبهم وهو لغة
كالخطب والخطب (سب غلبون في بضع سنين)
روى أن فارس غزوا الروم فوافوهم بأذرعات
وبصرى وقيل بالجزيرة وهي أدنى أرض الروم
من الفرس فغلبوا عليهم وبلغ الخبر مكة ففرح
المشركون وشتموا المسلمين وقالوا انتم
والتنصاري أهل كتاب ونحن وفارس أميون
وقد ظهر اخواتنا على اخوانكم ولنظهرن
عليكم قزنت فقال لهم أبو بكر لا يقرن الله
أعينكم فوالله لتظهرن الروم على فارس بعد
بضع سنين فقال له أبي بن خلف كذبت اجعل
بيننا أجلا أنا حبك عليه فاحبسه على عشر
قلائص من كل واحد منهما وجعل الاجل
ثلاث سنين فأخبر أبو بكر رضي الله عنه رسول
الله صلى الله عليه وسلم فقال البضع ما بين
الثلاث إلى التسع فزايده في الخطر وماده في
الاجل فجعلها مائة قلوص إلى تسع سنين
ومات أبي من جرح رسول الله صلى الله عليه
وسلم بعد قفوله من أحد وظهرت الروم على
فارس يوم الحديبية فاخذ أبو بكر الخطر من
ورثة أبي وجاء به إلى رسول الله صلى الله عليه
وسلم فقال تصدق به واستدلت به الحنيفة على
جواز العقود الفاسدة في دار الحرب وأجيب
بأنه كان قبل تحريم القمار والآية من دلائل
النسوة لانهم انما عن القيب

ذكره الطحاوي في الاستمارة أنه كان قبل تحريم القمار فلا دليل فيه عندنا أيضا والقمار أخذني على
 الرهان والمغالبة وهو حرام وقوله في الحديث تصدق به سقط من بعض الروايات فان قيل ما دليل جواز
 التصدق بالحرام وكيف تصدق بما لا يملكه قلنا ذهب جماعة الى أنه غير جائز لان الله لا يقبل الا الطيب
 وذهب بعضهم الى جوازه كما في الاحياء وفيه بحث لان صاحبه معلوم ومثله يرد عليه وان قيل انه مال
 حربي لا يكون تصدقا بالحرام والذي في مذهبا أنه لا يجوز التصدق به ما لم يختلط بغيره والمقصود انما
 هو تقريب نية كما في منظومة ابن وهبان (قوله وقرئ غلبت بالفتح الخ) هي قراءة نصر بن علي
 كما ذكره الترمذي وهو ثقة ولا يرد عليها اعتراض الزجاج بأنها مخالفة للرواية ولما أجمع عليه القراء
 والتوفيق بين القراءتين أنها نزلت مرتين مرة بمكة غلبت بالضم ومرة بدمشق بالفتح وتأويلها ما ذكر
 من أن المعنى أن الروم غلبوا على ريف الشام وسيغلبهم المؤمنون في بضع سنين واليه أشار المصنف
 رحمه الله بقوله ومعناه كما ذكره الطيبي والريفي بكسر الراء المهملة أرض فيها زرع وخصب قريبة من
 العمران وقوله في السنة التاسعة من نزوله أي نزول هذه الآية مرة ثانية يدر كما مر وذكر الضمير لتأويله
 بالقرآن أو الخبر ونحوه من القول لكن لا يخفى أنه ليس في كلام المصنف ما يدل على ما ذكر في النزول
 وان فسر به بعضهم اعتمادا على ما نقلناه فالصواب أن يبقى نزوله على ظاهره ويراد غزوة مؤتة فانه قريب
 من التاريخ المذكور من نزولها أولا ولا حاجة أيضا الى تعدد النزول فانه يجوز تخالف معنى
 القراءتين اذا لم يتناقضا وكون فريق غالبيا ومغلوبا في زمانين غير متدافع فتأمل (قوله وعلى هذا يكون
 اضافة الغلب الى الفاعل) وقد كان مضافا للمفعول كما مر أو الى نائب الفاعل ان كان مصدر المجهول
 وقد رجع بعضهم عوافقه للنظم (قوله من قبل كونهم غالبين الخ) يعني أنه حذف فيه المضاف وقد ر
 فني الطرف على الضم لانه من الغايات كما بينه النحاة الا أنه على ما قدره المصنف يتغير فيه المضافان
 وهو خلاف الظاهر فلو قدره من قبل هذه الحالة وبعد هذا ليتجدا كان أو وفق المعتاد وتقديم الخبر هنا
 للتخصيص وقوله من غير تقدير مضاف اليه هو المشهور كما ذكر السكاكي أنه مقدر فيه أيضا والتسوين
 عوض عنه ويجوز كسره من غير تسوين أيضا كما قاله القراء وقال الزجاج انه خطأ لانه اما أن لا يقدر
 فيه الاضافة فينون أو يقدر فيبنى على الضم وأما تقدير لفظه قياسا على قوله * بين ذراعي وجهه الاسد *
 فقياس مع الفارق لانه ذكره بعده وما نحن فيه ليس كذلك وقد ذهب الى قول القراء ابن هشام في بعض
 كتبه وقوله أولا وآخر بالتسوين لانه ظرف بمعنى قبل وبعد ولو كان أفعل للتفضيل منع من انصرف وله
 تفصيل في محله وقوله بغلب الروم بصيغة المعلوم (قوله من له كتاب) وهم الروم والمسلمون أما الاول
 فلو وقع غلبتهم واخبار النبي صلى الله عليه وسلم بالوحي وأما الثاني فغلبتهم في رهانهم كما ذكره المصنف
 ومن مفعول نصر والتقاؤل تفاؤل المشركين بغلبة فارس غلبتهم فاذا ظهر خلافة انقلب قالهم طيرة
 عليهم ويومئذ متعلق بيفرح أو ينصر وينصر متعلق بيفرح وبالمؤمنين (قوله ولي بعض أعدائهم بعضا)
 أي جعل بعضهم مشغلا بقتال بعض حتى تفانوا بالقاء والنون أي حصل لهم القضاء والهلاك كما قيل
 سعادة المروء بن طيرة قتل عدوه بسيف غيره وقيل انه بالغين المعجمة بمعنى كفاية المؤمنين وهو بعيد جدا
 (قوله ينتقم الخ) ناظر الى قوله العزيز وقوله متفضل الى قوله الرحيم فنيه لف ونشر وقوله مؤ كد لنفسه
 أي كقوله له على ألف اعترافا وقوله لان الخ بيان للمؤ كد لنفسه وهو ما وقع بعد جلة تتضمن معناه كما في
 المثال المذكور وعادله محذوف وجوبا وقوله لامتناع الكذب عليه بناء على أن الوعد خبر وقد قيل انه
 انشاء (قوله وعده ولا صحة وعده) قدر مفعوله المحذوف ما ذكرناه لان المناسب للاستدلال وان صح
 أنه ينزل منزلة اللازم أو بقدر المفعول عاما على أن المعنى لا يعلمون شيئا وليسوا من أولي العلم حتى يعلموا
 وعده أو صحته وأما كونه المناسب لقوله الآتي اشعارا بأنه لا فرق فسيأتي ما فيه وقوله لا تخبط بالآخرة

وغير غلبت بالفتح وسيغلبون بالضم ومعناه
 أن الروم غلبوا على ريف الشام والمسلمون
 سيغلبونهم وفي السنة التاسعة من نزوله غزاهم
 المسلمون وقتها وبعض بلادهم وعلى هذا يكون
 اضافة الغلب الى الفاعل (لله الامر من قبل
 ومن بعد) من قبل كونهم غالبين وهو وقت
 كونهم مغلوبين ومن بعد كونهم مغلوبين وهو
 وقت كونهم غالبين أي له الامر حين غلبوا
 وحين يغلبون ليس شيء منهما الا بقضائه وقرئ
 من قبل ومن بعد من غير تقدير مضاف اليه
 كأنه قيل قبل وبعد أي أولا وآخرا (ويومئذ)
 ويوم تغلب الروم (يفرح المؤمنون بنصر الله)
 من له كتاب على من لا كتاب له لما فيه من
 انقلاب التقاؤل وظهور صدقهم فيما أخبروا
 به المشركين وغلبتهم في رهانهم وازداد يقينهم
 وثباتهم في دينهم وقيل بنصر الله المؤمنين
 باظهار صدقهم أو بان ولي بعض أعدائهم
 بعضا حتى تفانوا (ينصر من يشاء) فينصر
 هؤلاء تارة وهؤلاء أخرى (وهو العزيز الرحيم)
 ينتقم من عباده بالنصر عليهم تارة ويتفضل
 عليهم بنصرهم أخرى (وعده الله) مصدر
 مؤ كد لنفسه لان ما قبله في معنى الوعد
 (لا يخاف الله وعده) لامتناع الكذب عليه
 تعالى (ولكن أكن كثر الناس لا يعلمون)
 وعده ولا صحة وعده لجهلهم وعدم نفع كرههم
 (يعلمون ظاهرا من الحياة الدنيا) ما يشاهدونه
 منها والفتح بخلافها (وهم عن الآخرة)
 التي هي غايتها والمقصود منها (هم غافلون)
 لا تخبط بالآخرة

ببالمهم فكيف يتفكرون فيها (قوله وهم الثانية تكرير للأولى) لتأكيد اللفظي الدافع للتجاوز وعدم الشمول وإن كان الفصل معمول الخبر حينئذ خلاف الظاهر لكن حسنه وقع الفعل في التلطف والاعتناء بالآخر وقوله وهو أي هذا الكلام على الوجهين أي التكرير والابتداء ومناد بمعنى مظهر ظهور الأما وتمكن الغلبة فيهم من تكرير المسند إليه أو الاستناد الدال على الحصر حتى كأنه ليس في الدنيا غافل سواهم مع قصر غفلتهم على أمر الآخرة وقوله المحققة بزنة اسم الفاعل مجرور وصفة لغفلتهم أي غفلتهم مقرر لعلمهم بظواهر الدنيا وزخارفها لأن من صرف فكره لذلك كان بمنزلة عن الآخرة لأنهما ضربان ومقتضى بزنة المفعول (قوله المبدلة الخ) صفة للجملة المراد بها يعلمون ظاهرا الخ فانهما بدل من جملة لا يعلمون فإن الجاهل الذي لا يعلم ما وعد الله عباده ولا يتفكر فيه هو الذي قصر نظره على ما يراه من ظاهر الدنيا والمصحح للبديلة اتحاد ما صدق عليه والنكتة المرجحة لم يجعل علمهم والجهل سواء بحسب الظاهر وإن تغاير باعتبار متعلقهما قد بر (قوله تقرير الجاهل) تعليل للمحققة أو للمبدلة أو للمناد والجاهلالة معلومة من نقي العلم المطلق ظاهرا والمقيد فانه ناشئ عن فرط جهلهم كما أشار إليه بقوله لجهلهم وعدم تفكيرهم فلا وجه لما قيل انه لا يظهر إلا بالاتحاد مع المبدل منه فيوقف على اعتبار الوجه الثالث لأنه إن أراد اتحادهما في المصدق فهو مقرر كما عرفته وإن أراد في المفهوم فليس بشرط كما في زيدا أخوك قائم (قوله وتبيينهم بالحيوانات) وجه الشبه بقوله المقصور الخ وقوله ببعض ظاهرها متعلق بمقصود لكونه بمعنى مختص أو الباء بمعنى على كما في قوله * أرب يبول الثعلبان برأسه * وهو من تنكير قوله ظاهرا كما أشار إليه فانه لتعليل أو التنويع وقوله فإن الخ لتعليل علمهم ببعض ظواهرها دون بعض وحقائقها أي الخارجية والذهنية وخصائصها ما يختص ببعض منها دون بعض وقوله وكيفية صدورها أي أمور الدنيا منها أي من أسبابها (قوله ووصلة إلى نيلها) تفسيرا لكونها مجازا أي طريقا ومرا إلى المقر والاعتداج معزب غونه ويقال غودج أيضا وقوله في القاسوس أنموذج غلط لا وجه له كما مر وقوله وأشعارا معطوف على قوله تقرير أو قد علمت وجهه وأن العلم وان تعلق بالوعد وصحته فهو مطلق ظاهرا ومبني عن فرط الجهل فلا يرد عليه أنه انما يتحقق الأشعار لو أجرى مجرى الملازم واختار الطي أن جملة يعلمون استثنائية لبيان موجب جهلهم بوعده الله ولم يرض البديلة كما فصله (قوله تعالى أولم يتفكروا الخ) معطوف على ما قبله أو على مقدر رأيت لم يتفكروا في مصنوعاته ونحوه وقوله يحدوا التفكر بيان لأن المراد الظرفية وذكره لزيادة التصور إذا تفكر لا يكون إلا في النفس والتفكر لا متعلق له لتزليه منزلة اللازم وقوله أولم يتفكروا في أمر أنفسهم على أنه متعلق الفكر ومفعول له بالواسطة لأنه يتعدى نقي فلهذا حثهم على النظر في ذواتهم وما اشغلت عليه من بديع الصنع مع أن أوله نطفة مذرة وهو كما قيل

وتزعم أنك جرم صغير * وفك انطوى العالم الأكبر

وبه يظهر ارتباطه بما بعده من غير نظر إلى أن النطفة مخلوقة من أغذية أرضية بواسطة أسباب سماوية كما قيل وقوله فانهما بيان لتخصيص الأمر بالتفكيرها وقوله امرأ على التشبيه اليلغ ويجتلي على صيغة المجهول بمعنى يظهر وقوله في الممكنات أي في النظر لها وقبل انه بيان لوجه ارتباطه بما بعده وما قبله على التفسير الثاني وإذا عطف على مقدر كما مر فهو ظاهر وقوله ليتحقق تعليل لتفكر وقوله قدرته على ابدائها منصوب بقدرة أي كقدرته الخ وقوله أولم الخ ليس في أكثر النسخ وعلى تقدير وقوعه ينبغي تأخير (قوله متعلق بقول الخ) أي ألم يتفكروا فيقولوا وفيعلموا الخ وقد يجوز فيه كونه مفعول يتفكروا معلقا عنه بالنقي وهو بعيد لأن التعليل في مثله ممنوع أو قليل وقوله يدل عليه أي على كل منهما لأن المحذوف لا بد له من دليل وقبل أن الضمير للعلم لأن القول حذفه شائع غير محتاج للدليل وفيه نظر والدليل قوله يتفكروا لأن المتفكر يعلم ويقول (قوله تنهى عنده ولا يتبقى بعده) بالحق للملابسة أي ما خلقها باطلا ولا عبثا بغير حكمة بالغة ولا يتبقى خالدة وانما خلقها مقرونة بالحق معجوبة بالحكمة وتقدير أجل

وهم الثانية تكرير للأولى أو مبتدأ وغافلون خبره والجملة خبر الأولى وهو على الوجهين مناد على تمكن غفلتهم عن الآخرة المحققة لمقتضى الجملة المتقدمة المبدلة من قوله لا يعلمون تقرير الجاهل التهم وتبيينهم بالحيوانات المقصور أدراكها من الدنيا ببعض ظاهرها فإن من العلم بظاهرها معرفة حقائقها وصفاتها وخصائصها وأفعالها وأسبابها وكيفية صدورها منها وكيفية اتصافها فيها وذلك تنكير ظاهرا أو أما باطنها فانه مجاز إلى الآخرة ووصلة إلى نيلها وأنموذج لحوالها وأشعارا بأنه لا فرق بين عدم العلم والعلم الذي يختص بظاهر الدنيا (أولم يتفكروا في أنفسهم) أولم يحدوا التفكر فيها أو أولم يتفكروا في أمر أنفسهم فانهم أقرب إليهم من غيرهم أو مرة يجتلي فيها المستبصر ما يجتلي في الممكنات بأسرها ليتحقق له قدرة مبدعها على إعادة قدرته على ابدائها (ما خلق الله السموات والأرض وما بينهما) أي أولم يتفكروا (اللاحق) متعلق بقول أولم محذوف يدل عليه الكلام (وأجل مسمى) تنهى عنده ولا يتبقى بعده

سمى تنتهي اليه وهو قيام الساعة للحساب والنواب والعقاب ولذا عطف عليه وان كثيرا الخ فباخذ
الكلام بعضه بحجز بعض وقوله ببقاء جزائه لم يبقه على ظاهره لانه المراد اذا الكفرة منكرونها (قوله
عند انقضاء الاجل المسمى) وفي نسخة عند انقضاء قيام الاجل المسمى وقد قيل انها سهو من قلم الناسخ الا ان
يتكلف له يجعله من اضافة الصفة للموصوف أي الاجل القائم والمراد بالاجل جميع المدة ولا حاجة الى
هذا فان القيام يكون بمعنى البقاء والمعنى عند انقضاء بقاء مدة الدنيا وهو شامل لما في القبر بخلاف
قيام الساعة فيفترقان (قوله يحسبون أن الدنيا أبدية الخ) اشارة الى أن كفرون بمعنى جاحدون لقاء
الله وحجده بانكار الآخرة وقوله تقرير راسيهم التقرير رجل الخطاب على الاقرار والاعتراف بأمر
قد استقر عنده والذي ذكره النجاة أن المقر به ما يلي الهمة والمصنف رحمه الله تعالى أراد تعالى مخشري
التقرير بما بعد النفي لا بالنفي فالاولى أن يحمل على الانكار التوخي أو الابطال كما في المغني وهو المراد
لان انكار النفي اثبات لما بعده وهو المراد بالتقرير والمدمرين المهلكين وقوله وقلوبها وجهها تفسير للآثار
كما في قوله تثير الارض وضمير في غيرها المكة وهي الماردن الوادي ولو رجع اليه احتاج الى تأويله
بالبقعة لكنه متعين في قوله لا تنفع لها الخ (قوله وفيه تهكم بهم الخ) أي في هذا الكلام والتهكم جاء من
أفعل التفضيل اذ لا مناسبة بينهم وبين أولئك كما قيل

ألم تر أن السيف ينقص قدره * اذا قيل ان السيف أمضى من العصي

فتفضيل قوم عاد المعروفين بالنهاية في ذلك يقتضي مشاركتهم لهم ولا مناسبة بينهم فسد قول صاحب
القرآن اذ لهم قوة واثارة حرث وعمارة للدور والابنية وأولئك أكثر منهم فيها فكيف يتأتى التهكم وقول
الطبي أن يذهب عليه قوله أناروا الارض لوجهه وكذا ما قيل ليس فيه أفعل فلا تغفل وكذا ما قيل كلام
المصنف ظاهر في أن وجه التهكم انما هو في اغترارهم بالدنيا واقتخارهم بها مع ضعفهم فيها لا من أفعل
التفضيل فانه غير موجه اذ لا شك في قوتهم وعمارتهم الارض واستنباط الماء وغيره وكون من قبلهم أشد
منهم وكون ما ذكره مفيد للتهكم محل تردد فتدبر وقوله من حيث للتعليل (قوله اذ مدار أمرها) أي مدار
أمر الدنيا الذي يفخر به من يفخر ما ذكره من ضعفه لا قدرة لهم عليه وأرضهم لا تحمله وهو تعليل لما قبله
من الاقتخار بالدنيا وهم عاجزون عنها ولا حاجة الى جعله تعليلًا لمقدمة مطلوبة معلومة من السياق وهي
ما كان لهم أن يفخروا بالدنيا وهذه حالهم ولا الى جعله تعليلًا للتهكم وقوله بالمعجزات تفسير للبيانات
لانها مثبتة للمدعى في النبوة وكذا ما بعده (قوله ليفعل بهم الخ) انما أوله به لانه أن يفعل في ملكه ما يشاء
فلو عذب من غير جرم لا يكون ظالمًا عندنا فهو اما استعارة أو مشاكلة وان كان الشيء بحسب الظاهر لا يحتاج
الى التأويل لكنه مؤول لانه يشعر باحتماله كما مر تحقيقه في البقرة والتذكير مفهوم من مجيئ الرسل
والدمير الهلاك وتقديم أنفسهم على يظنون للفائدة أو للحصر بالنسبة للأنبياء الذين يدعونهم وقوله ثم هي
اما للتراخي الحقيقي أو للاستبعاد والتفاوت في الرتبة (قوله العقوبة الخ) بيان اوصوفه المقدر وقوله
للدلالة الخ وهو كونهم أساؤا فجوزوا من جنس أعمالهم ولو أتى بالضمير فانت هذه الدلالة وقوله جازوا كذا في
النسخ والاولى أن يقول جوزوا وقوله عليه أي هو بتقدير اللام والاصل لان كذبوا وهو تعليل لسوء
عاقبتهم وقوله للسوأي متعلق بالوجهين الاخيرين لا بالوجوه الثلاثة لانه ليس عمله للسوأي بل لكون
عاقبتهم سوأي وهو يتعلق حينئذ بكان أو بقدر لا بالسوأي كما قيل لان المعنى ليس عليه ولا بأسا والثلا
يلزم الفصل بالاجنبي وهو الخبر ولا يرد على العلية أنها ليست قبل بوضع الظاهر موضع الضمير لانها مجملة
وهذه مبينة لها ولك أن تجعلها خبر مبنية محذوف على أنها يلبس للاساءة كما أشرنا اليه وقوله والسوأي
مصدر الخ أي اذا كان أن كذبوا خبر كان فالسوأي مفعول مطلق لا ساوا من غير انظفه لا بحذف الزوائد
كما توهم أو مفعول به لان أساوا بمعنى اقتضوا واكتسبوا والسوأي بمعنى الخطيئة لانه صفة أو مصدر
مؤول بها وهو مصدر من غير فعله لان مصدره الاساءة وأما كونه صفة مصدره أي الاساءة السوأي

(وان كثيرا من الناس ببقاء ربهم) بقاء جزائه
عند انقضاء الاجل المسمى أو قيام الساعة
(الكافرون) جاحدون يحسبون أن الدنيا
أبدية وأن الآخرة لا تكون (أو لم يسروا في
الارض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من
قبلهم) تقرير لسييرهم في أقطار الارض
وتطرحهم الى آثار المدمرين قبلهم (كانوا أثد
منهم قوة) كعاد ونمود (وأناروا الارض)
وقلبوا وجهها لاستنباط المياه واستخراج
المعادن وزرع البزور وغيرها (وعروها)
وعروا الارض (أكثر ما عروها) من عمارة
أهل مكة اباها فانهم أهل واد غير ذي زرع
لا بسط لهم في غيرها وفيه تهكم بهم من حيث
انهم مغترون بالدنيا متفخرون بها وهم
أضعف حالها اذ مدار أمرها على التبسط
في البلاد والسيطرة على العباد والتصرف في
أقطار الارض بأنواع العمارة وهم ضعفاء
ملجئون الى واد لا تنفع لها (وجاءتهم رسلهم
بالبينات) بالمعجزات أو الآيات الواضحات (فما
كان الله ليظلمهم) ليفعل بهم ما يفعل الظلمة
فقد مرهم من غير جرم ولا تذكير (ولكن
كانوا أنفسهم يظلمون) حيث عملوا ما أدى الى
تدميرهم (ثم كان عاقبتهم العقوبة
السوأي) أي ثم كان عاقبتهم العقوبة
السوأي أو الخصلة فوضع الظاهر موضع
الضمير للدلالة على ما اقتضى أن تكون تلك
عاقبتهم وأنهم جاؤا بمثل أفعالهم والسوأي
تأنيث الاسو كالخسني أو مصدر كالشري
فعتبها (أن كذبوا بآيات الله وكانوا بها
يستزنون) علة أو بدل أو عطف بيان للسوأي
أو خبر كان والسوأي مصدر أساوا أو مفعوله
بمعنى ثم كان عاقبة الذين اقتروا الخطيئة
أن طبع الله على قلوبهم حتى كذبوا بالآيات
واستهزأوا بها

فبعد لفظاً مستدرلاً معنى ثم كون التكذيب عاقبتهم مع أنهم لم يخلوا عنه أتما باعتبار استمراره أو باعتبار
أنه عبارة عن الطبع كما أشار إليه المصنف رحمه الله تعالى (قوله ويجوز أن تكون السوأي صلة الفعل)
لا خبراً بأن يكون مصدراً أو مفعولاً به ولا ياباه كون أن كذبوا تابعاً لأي بدلاً أعطف بيان ويجوز
أيضا كونه على وتقديره لأن كذبوا وتقدير الخبر وخيبة وضوءه والابهام باحتماله وجوها في التقدير
والتهويل لابهامه أنه لا يمكن التعبير عنه وهذا لا ينافي كون المحذوف لا بد له من القرينة فتأمل (قوله
لأن الاساءة الخ) أي لأن الاساءة تكون فعلية وقولية والمراد على هذا الوجه الثاني فيوجد شرطها
وهو كون ما قبلها متضمناً للمعنى القول دون حروفه والمفسر أتما أساؤاً أو السوأي من غير تكلف (قوله على
الوجوه المذكورة) يعني إذا كان اسم كان السوأي فان كذبوا بدل أو عطف بيان أو على وإذا كان أن كذبوا
اسمها فالسوأي مفعول به أو مطلق (قوله والعدول إلى الخطاب الخ) يعني أن الأصل هنا مقتضى
الظاهر الغيبة لكنه عدل عنه إلى خطاب المشركون كما ختمهم بالوعيد ومواجهتهم بالتهديد والمبالغة في
ابهام أنه مخصوص بهم وتقديم إليه للتخصيص والمراد بالمقصود المقصود من هذا الكلام وهو وعيدهم
(قوله يقال ناظرته فأبلس) قال الراغب الأبلas الحزن المعترض من شدة اليأس ولما لزمه السكوت
ونسبان ما يعنيه قيل أبلس بمعنى سكت وانقطعت حجته وقوله لا ترغو بالغين المعجزة أي لا تصوت
والرغاء صوت ذوات الخف وقوله من أبلسه ظاهره أنه يكون متعدياً وقد أنكره أبو البقاء والسمين وغيرهما
حتى تكلفوا وقالوا أصله يلبس ابلاس المجرمين على إقامة المصدر مقام الفاعل ثم حذف وأقيم
المضاف إليه مقامه ولا يخفى عدم صحته لأن ابلاس المجرمين مصدر مضاف لفاعله وفاعله هو فاعل الفعل
بعينه فكيف يكون نائب الفاعل فتأمل (قوله عن أشركوهم بالله) من الاوثان أو الشياطين أو رؤسائهم
كما في من النحل أي من أشركوهم في العبادات ويجوز أن تكون الإضافة لأشراكهم في أموالهم والمراد
بالماضى المضارع المنه بلم وقوله كانوا إليه أشار بقوله يكفرون الخ وذكرها للدلالة على الاستمرار
للمحافظة على رؤس القواصل كما لوهم فأنه ليست بزيادة ولو سلم بأن يراد الزيادة على أصل المعنى مع أن
قصد الاستمرار بآباه فلو قيل وهم بشر كآتهم كفرون كان هو المناسب للقاصلة الواو به وقوله بألهتهم في نسخة
بألهتهم وهو إشارة إلى وجه إقامة الظاهر مقام المضمر إذ لم يقل بهم وقوله وقيل الخ على أنه على ظاهره
من المضى والباء سببية حينئذ ولم يرخص لقله فائدة ولأن المتبادر أن يوم تقوم الساعة ظرف له ولذا قيل إن
المناسب عليه جعل الواو حالية فالمعنى أنهم لم يشفعوا لهم مع أنهم سبب كفرهم وهو أحسن من
جعله معطوفاً على مجموع الجملة مع الظرف مع أنه عليه ينبغي القطع للاختياط لأن يقال أنه ترك تعويلاً
على القرينة العقلية فيه وهو خلاف الظاهر (قوله وكتب في المصحف) على خلاف القياس بواو بعدها
ألف والقياس ترك الواو وتأخيرها عن الألف لكن الأول أحسن كما ذكر في الرسم وكذا رسم علماء في الإمام
على خلاف القياس وأما السوأي فرسمها في المصحف العثماني كما في شرح الرامية فصورت فيها الهمزة
ألفاً مع سكون ما قبلها والقياس خلافه لأنها ترسم بصورة تسهيلها ولا ياء فيم بعد الألف كما ذكره السخاوي
والقياس إثباتها والتظهير به في مجرد مخالفة القياس مع ذكره في هذه السورة وكذا هو مذكور في كتب
الرسم وإن كان كلامهم فيه لا يخلو عن الأشكال لكن لا حاجة إلى حمل كلام المصنف رحمه الله تعالى
عليه وقوله اثباتاً للهمزة الخ راجع لهما فإن الواو هي صورة الهمزة في شفعاء والألف صورتها أيضاً وأما
الألف بعد الواو كما في بعض الكتب فزيادة بعدها كما بعد الواو والجمع كما ذكره الشاطبي رحمه الله تعالى فقال
وصورت طرفاً بالواو مع ألف * في الرفع في أحرف وقد علت خطراً
أنوا مع شفعاء مع دعوا بغا * فرثوا مع ود وحده شهراً

وفيه كلام في الكشف والمقام لا يحتمل الزيادة فإن أردت فائضه ومن قال أنه راجع للاخير فقد وهم (قوله
يتفرقون) أي في المحال والاحوال وقوله المؤمنون والكافرون أي الدال عليهم ما قبلها من عموم الخلق

ويجوز أن تكون السوأي صلة الفعل وأن
كذبوا تابعاً والخبر محذوف للابهام والتهويل
وأن تكون أن مفسرة لأن الاساءة إذا كانت
مفسرة بالتكذيب والاستمراء كانت متضمنة
معنى القول وقرأ ابن عامر والكوفيون
عاقبة بالنصب على أن الاسم السوأي
وأن كذبوا على الوجوه المذكورة
(الله يبدؤ الخلق) ينشئهم (ثم يعيده) يعيدهم
(ثم اليه ترجعون) للجزاء وقرأ أبو عمرو
الخطاب المبالغة في المقصود وقرأ أبو عمرو
وأبو بكر وروح بالياء على الأصل (ويوم تقوم
الساعة يلبس المجرمون) يسكنون متحيرين
آيسين يقال ناظرته فأبلس إذا سكت وأيس
من أن يحتج ومنه الناقة الملباس التي لا ترغو
وقرئ بفتح اللام من أبلسه إذا أسكه (ولم يكن
لهم من شركائهم) من أشركوهم بالله (شفعوا)
يجبرونهم من عذاب الله ومحبته بلفظ الماضي
لتحققه (وكانوا يشركائهم كافرين) يكفرون
بألهتهم حين يشعواهم وكتب في المصحف شفعوا
كافرين بسببهم وكتب في المصحف شفعوا
وعلموا بني إسرائيل بالواو وكذا السوأي بالألف
اثباتاً لله - مرة على صورة الحرف الذي منه
حركته (ويوم تقوم الساعة يومئذ يتفرقون)
أي المؤمنون والكافرون أقوله تعالى

(فأما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فهم في روضة) أرض ذات أزهار وأنهار (يجزون) يسرون سرور انتهلت له وجوههم (وأما الذين كفروا وكذبوا بآياتنا ولقاء الآخرة فأولئك في العذاب محضرون) مدخلون لا يغيبون عنه (فسبحان الله حين تمسون وحين تصبحون وله الحمد في السموات والأرض وعشيا وحين تظهرون) أخبار في معنى الأمر بتزنيه الله تعالى والثناء عليه في هذه الأوقات التي تظهر فيها قدرته وتجدد فيها نعمته أو دلالة على أن ما يحدث فيها من الشواهد الناطقة بتزنيه واستحقاقه الحمد من له تميز من أهل السموات والأرض وتخصيص التسبيح بالمساء والصباح لأن آثار القدرة والعظمة فيها أظهر وتخصيص الحمد بالعشي الذي هو آخر النهار من عشي العيز إذا نقص نورها والظهيرة التي هي وسطه لأن تجدد النعم فيها أكثر ويجوز أن يكون عشيا معطوفا على حين تمسون وقوله وله الحمد في السموات والأرض اعتراضا وعنى ابن عباس أن الآية جامعة للصلوات الخمس تمسون صلاتا المغرب والعشاء وتصبحون صلاة الفجر وعشيا صلاة العصر وتظهرون صلاة الظهر ولذلك زعم الحسن أنها مدنية لأنه كان يقول كان الواجب بمكة ركعتين في أي وقت اتفقت وانما فرضت الخمس بالمدينة والاكثر على أنها فرضت بمكة وعنه عليه الصلاة والسلام من سره أن يكال له بالقفيز الأول في قليل فسبحان الله حين تمسون الآية وعنه عليه الصلاة والسلام من قال حين يصبح فسبحان الله حين تمسون إلى قوله وكذلك تخرجون أدرك ما فاته في ليلته ومن قال حين يمسي أدرك ما فاته في يومه وقرئ حينما تمسون وحينما تصبحون أي تمسون فيه وتصبحون فيه (يخرج الحي من الميت) كالإنسان من النطفة والطائر من البيضة (ويخرج الميت من الحي) النطفة والبيضة أو يعقب الحياة الموت وبالعكس (ويحيي الأرض) بالنبات (بعد موتها) يسها (وكذلك) ومثل ذلك الإخراج (تخرجون) من قبوركم فاته أيضا يعقب الحياة الموت وقرأ أجزء والكسائي بفتح التاء (ومن آياته أن خلقكم من تراب) أي في أصل الإنشاء لأنه خلق أصلهم منه دلائل

وما بعده بقوله فأما الذين الخ والروضة البستان وتخصيصها بذات الأنهار بناء على العرف وتهلل الوجه ظهور أثر السرور عليه وقوله مدخلون أخذه من لفظ في العذاب ولا يغيبون معنى قوله محضرون (قوله أخبار في معنى الأمر) ذكر عقب الوعد والوعيد ما هو وسيلة للفوز والنجاة من تنزيه الذات عما لا يليق به والثناء عليه بصفاته الجميلة وأداء حق العبودية فالقاء للتفريع على ما قيل فكانه قيل إذا صح وانضح عاقبة المطيعين والعاصين فقولوا نسبح سبحان الخ والمعنى فسبحوه تسبيحا دائما وقدره خبر في معنى الأمر لأن سبحان مصدر لا يتصرف ولا ينصبه فعل الأمر لأنه إنشاء من نوع آخر لكنه نائب مناب الأمر والشروط والجواب مقول على السنة العباد على ما فصله في الكشف وفيه بحث (قوله في هذه الأوقات التي تظهر فيها قدرته) هي أوقات الصباح والمساء بالخراج من الظلمات إلى النور وعكسه وقدم المساء لتقدم الليل والظلمة وقوله وتجدد فيها نعمته هي أوقات الظهيرة والآصال لأنها أوقات التعيش والاكل والشرب ولذا خص الأولين بالتزنيه والآخرين بالحمد كما أشار إليه المصنف رحمه الله تعالى (قوله أو دلالة الخ) معطوف على قوله أخبار في معنى الأمر فلا يكون في معنى الأمر بل هو باق على أصله وقوله من الشواهد خبر أن ضمير فيها لجميع هذه الأوقات ولعل ارتباطه حينئذ بما قبله من عقوبة الكافرين واستحقاقهم للعقاب كأنه قيل هؤلاء مستحقون للعذاب الشديد فانهم كفروا مع قيام الشواهد على التوحيد وداء الكون على التنزيه والحمد فلا وجه لما قيل أنه لا يظهر ارتباطه بما قبله ولا لما قيل أن الظاهر عطفه بالواو لأنه لا يصلح وجهها مستقلا لما ذكر قد بر وقوله عن له تميز الخ توجيهه لذكر قوله في السموات والأرض وأنهما كتابة عن العموم لمن فيهما (قوله ويجوز أن يكون عشيا الخ) وعلى الأول كان معطوفا على قوله في السموات والأرض ووجه التخصيص ما مر وعلى هذا لا تخصيص فيه كذا قيل وأورد عليه أنه لا يتأتى هذا العطف فانه لا يعطف ظرف الزمان على المكان ولا عكسه كما مر في سورة التوبة في قوله ويوم حين وهذا غير وارد على المصنف رحمه الله تعالى لأنه لم يصرح به فيحتمل أن يكون معطوفا على مقدر تقديره وله الحمد في السموات والأرض دائما وعشيا على أنه تخصيص بعد تعميم فتأمل وجعل الجملة على هذا معترضة للاحالية كما قيل لأنه خلاف الظاهر (قوله ولذا زعم الحسن الخ) عبر بالزعم إشارة إلى ضعفه لأن الصلاة فرضت بمكة على الصحيح ويدل عليه حديث المعراج الثابت في الصحيحين وقوله في أي وقت اتفقت أي اتفقت الصلاة فيه وتركت ما في الكشف عن عائشة رضي الله عنها من أنها فرضت بمكة ركعتين في كل وقت فلما قدم صلى الله عليه وسلم المدينة أقرت صلاة السفر وزيدت صلاة الحضر وهو القول الثالث لأنه دليل الخفية في أن قصر الصلاة عزيمة لأرخصة والذي ارتضاه ابن حجر في شرح البخاري جمعا بين الأدلة أن الصلاة فرضت ليلة الإسراء ركعتين ركعتين إلا المغرب ثم زيدت عقب الهجرة إلا الصحيح كما روى عن عائشة رضي الله عنها من طرق شتى ثم لما استقر الحال فيها خفف منها في السفر عند نزول آية القصر فتكون رخصة وعلى قول ابن عباس التسبيح والحمد عبارة عن الصلاة كما مر في التعبير عنها بالذكر (قوله وعنه عليه الصلاة والسلام الخ) أخرجه أبو داود والترمذي والعقيلي وقال البخاري أنه ليس بصحيح ورواه الثعلبي بسند ضعيف وقوله يكال الخ الفيزيكيال معروف والاف في معنى التام الكبير وهو استعارة عن كثرة العطاء والثواب ومعنى أدرك ما فاته وصل إلى ثواب عظيم فاته أو جبر به ما وقع من التقصير منه لأنها مكفرة له وقدر فيه على التكوين لأن الجملة صفة حينئذ لا بد لها من عائد وإذا أضيفت لا يجوز ذكر الضمير (قوله كالإنسان) فيخرج بمعنى ينشئ هنا لا فيما بعده وقوله أو يعقب الحياة الموت وفي نسخة بالموت وهذا تفسير لها أو الثاني والأول أظهر قد بر وقوله بالنبات إشارة إلى أنه استعارة كلموت بالنسبة لها وقوله ومثل ذلك الإخراج الإشارة إلى الإخراج المذكور بعده كما مر تحقيقه أو إلى إخراج النبات المفهوم عما قبله وقوله أيضا أي حياة الأرض بعد موتها (قوله لأنه خلق أصلهم منه) يعني آدم عليه الصلاة والسلام أو النطفة والمادة كما مر فهو مجاز أو على تقدير مضاف ومعنى من آياته من

من قبوركم فاته أيضا يعقب الحياة الموت وقرأ أجزء والكسائي بفتح التاء (ومن آياته أن خلقكم من تراب) أي في أصل الإنشاء لأنه خلق أصلهم منه دلائل

دلائل قدرته ووقوع البعث المذكور سابقا (قوله ثم فاجأتم) إشارة إلى أن إذا فجائية وثمر للتراخي الحقيقي لما بين الخلق والنشر من المدة كما قاله أبو حيان وقال الطيبي إنها للتراخي الربى لأن المفاجأة تأتي الحقيقي ورد بأنه لا مانع من أن يفاجئ أحدا من بعد مضي مدة من أمر آخر أو أحدهما حقيقي والآخر عرقي ولا يخفى أنه على تسليم صحته ياباه الذوق فإنه كالجاء بين الضب والنون فإذ كره الطيبي أن يفسر بالنظم القرآني والمراد بالتشريح في الأرض الذهاب للمحشر (قوله لأن حواء خلقت من ضلع آدم) عليه الصلاة والسلام فمن تبعضية والانفس بعناها الحقيقي والمعنى خلق أصل هذا الصنف من أصل الصنف الآخر فنسب ما للبعض للكل وقوله أولانهم الخ فمن ابتدائية والانفس مجاز عن الجنس كما في قوله لقد جاءكم رسول من أنفسكم أي من جنسكم كما مر وقوله لتقبلوا اليها يقال سكر اليه إذا مال وقسر الميل بالالفسة وقوله تألفوا أصله تألفوا ولذا عدها بالباء وقوله الجنسية علة للضم يعني تجانس ذوي الأرواح سبب لانضمام بعضهم البعض وكون أحدهما مع الآخر واختلاف الجنس سبب لضده وهو بيان لتعليل الخلق من الانفس بالميل على الوجهين أو على الثاني لظهور ميل كل أحد لحزبه وقوله يذكركم فيه تغليب كما أشار إليه المصنف رحمه الله وقوله بواسطة الزواج بالكسر على التفسير الأول وقوله تظملا لا مر المعاش لتعليل لعدم اختصاصه بحال الشبق وخصه بالأول وإن كان الثاني كذلك أيضا لأن قوله تعيش الإنسان في معناه فلا ركاكة فيه كما توهم وقوله أو بأن الخ معطوف على قوله بواسطة وهو على الثاني ففيه لف ونشر والشبق هيجان القوة الشهوانية وغيرها بالنصب عطف على حال والضمير لها لأنها مؤنث سماعتي وقوله بخلاف سائر الحيوانات فإنها إنما تتوادة حال الشبق والباء فيها للسببية أو للاستعانة (قوله وقيل المودة الخ) كون المودة بمعنى المحبة كناية عن الجماع للزومها لظاهر وأما كون الرجة كناية عن الولد للزومها فلا يخلو عن بعد والآن المذكرة كورة في سورة مريم ولم يفسرها غنة بما ذكرنا وقوله فيعلمون إشارة إلى وجه التخصيص وذلك إشارة إلى جميع ما تقدم لأنه تذييل له أو إلى ما قبله وقوله لغاتكم إشارة إلى أن اللسان بمعنى اللغة لا الجراحة وقوله بأن علم الخ بناء على أن واضع اللغة هو الله وما بعده على أنه البشر بالهامه على ما عرف في الأصول وقوله أو أجناس نطقكم بالجر عطف على لغاتكم واختلافها جها ورافحة وغيره مما هو مشاهد (قوله يياض الجلد وسواده) هو تشبيل فيشمل غيره وقوله أو تخطيطات الأعضاء أي تصويرها فالمراد بالالوان الضروب والأنواع كما يقال ألوان الطعام لأنصافه فهو أعم من التفسير الأول وحلاها بضم الحاء وكسرها جمع حلبة بالكسر وهي معروفة وقوله بحيث الخ بيان لحكمته ونتيجته وقوله من ملك الخ بيان لعموم العالمين وقراءة حنص بالكسر لانهم المستقون بها والمعتد بهم وما عدهم كالهوام (قوله منامكم) أي نومكم واستراحتم في الزمانين الليل على المعتاد فيه والنهار كنوم القيلولة وكذا الابتغاء والكسب نهارا على المعتاد وليلا كما يقع في الليل من بعض الأعمال لا سيما في البلاد الحارة وفي أطول الليالي كما نشاهده فيكون الليل والنهار راجعا لكل من المنام والابتغاء من غير لف ونشر فيه وهو المتبادر ولذا قدسه والمراد بالقوى النفسانية المدركة والطبيعية ما عداها كالحركة ونحوها (قوله أو منامكم بالليل والابتغاء كنوم بالنهار الخ) هذا على أن الآية من اللف والنشر على جعل الليل للمنام والنهار للابتغاء لوروده في كثير من الآيات كذلك وأصله ومن آياته منامكم وابتغاءكم من فضله بالليل والنهار على أن الجار والمجرور حال مقدمة من تأخير أي كائنين بالليل والنهار أو خبر مبتدأ محذوف والجملة معترضة أي وذلك بالليل والنهار فلا يحتاج إلى حذف حرف الجر والتكلف الذي تكلفه العرب ويكون لفا ونشرا اصطلاحيا ومعنى قول أهل المعاني في تعريفه ذكر متعدد على جهة التفصيل أو الأجمال ثم ذكر ما لكل من غير تعيين ولو تقدير لأنه في نية التأخير والنكته فيه الاهتمام بشأن الظرف لأن الآية الليل والنهار في الحقيقة لا المنام والابتغاء مع تضمن توسطهما مجاورة كل لما وقع فيه فقوله قلب أي لفا اصطلاحيا لا لغويا كما قيل وقوله وضم بين الزمانين أي الليل

(ثم إذا أنتم بشر تنشرون) ثم فاجأهم وقت كونكم بشر منتشرين في الأرض (ومن آياته أن خلق لكم من أنفسكم أزواجا) لأن حواء خلقت من ضلع آدم وسائر النساء خلقن من نطف الرجال أولانهم من جنسهم لأن من نطف الرجال (لتقبلوا اليها) لتقبلوا اليها جنس آخر (لتسكنوا اليها) لتسكنوا اليها وتألفوا بها فإن الجنسية علة للضم والاختلاف سبب لتساخر (وجعل بينكم) أي بين الرجال والنساء أو بين أفراد الجنس (مودة ورحمة) بواسطة الزواج حال الشبق وغيرها بخلاف سائر الحيوانات تظملا لا مر المعاش أو بأن تعيش الإنسان متوقف على التعارف والتعاون الموجب إلى التوادة والراحمة وقيل المودة كناية عن الجماع والرحمة عن الولد كقوله ورحمة منا (أن في ذلك لآيات لقوم يفكرون) فيعلمون ما في ذلك من الحكم (ومن آياته خلق السموات والأرض واختلاف ألسنتكم لغاتكم بأن علم كل صنف لغة وألهمه وضعها وأقدره على أو أجناس نطقكم وأنسكه فانه لا تسكداد نسمع منطقين ومتساوين في الكيفية (أو ألوانكم) بياض الجلد وسواده أو تخطيطات الأعضاء وهياتها وألوانهم وحلاها بحيث يقع التمايز والتعارف حتى أن التوأمين مع اتفاق موادهما وأسبابهما والامور الملاقية لهما في التخليق يحتفلان في شيء من ذلك لا محالة (أن في ذلك لآيات للعالمين) لتسكداد تخفى على عاقل من ملك أو أنس أو جن وقرأ خفص بكسر اللام ويؤيده قوله وما يعقلها إلا العالمون (ومن آياته منامكم بالليل والنهار وابتغاءكم من فضله) منامكم في الزمانين لا استراحة القوى النفسانية وقوة القوى الطبيعية وطلب معاشكم فيهما أو منامكم بالليل والابتغاءكم بالنهار فان وضم بين الزمانين

والنهار والمراد بالفعلين معناهما اللغوي وهو النوم والابتغاء وقد وقع في نسخة العاملين وظاهره أن
المصدرين عاملان في الجار والمجرور ولا يصح تواردهما على معمول واحد ولا مجال للتنازع هنا فان كان
على التوزيع لزم كون النهار معمولاً للابتغاء مع تقدمه وعطفه على معمول منامكم مع حذف حرف الجر
وهو تعسف ظاهر ولو أريد بالعاملين ما يصلح للعمل وان لم يعمل هنا وقوله بعاطفين أي لم يكتف بعاطف
بأن يقال منامكم بالليل والابتغاء كم بالنهار (قوله اشعار الخ) يعني أنه على تقدير اللف غير الترتيب مع
أن القصد التوزيع للاشعار بأن كلام من الزمانين الليل والنهار وان اختص على هذا التقدير إلا أنهما
صالحان لكل منهما أما صلاحيتهما للمنام فظاهر من ذكرهما عقبه وتبادر تعلقهما به وأما صلاحيتهما
للابتغاء فلا أن القيد المتوسط متعلق بالمعاطفين وإطلاق الابتغاء يدل على عدم اختصاصه بزمان ولا يرد
عليه أن الاشعار حاصل لو قبل منامكم وابتغاءكم من فضله بالليل والنهار لانه قد يقال المتبادر منه تعلقه
بما جاوره خصوصاً اذا قبل أن عمل المصدر المسمى قليل وقوله ويؤيده الخ فانها صريحة في التوزيع ولذا
ارتضاء الرخصي وقال انه الوجه وقد علمت اندفاع ما أورده عليه ابن هشام من لزوم كون النهار معمولاً
للابتغاء مع تقدمه عليه وعطفه على معمول منامكم وهو بالليل وان كانت عبارة المصنف مقتضية لما
أورده وبعد كل كلام فإذ كرهه غير صاف من الكدر (قوله فان الحكمة فيه) أي فيما ذكر ظاهره
فيكنى مجرداً عما عاين له فهم وبصيرة ولا تحتاج الى المشاهدة وان كانت مبصرة وقوله مقدر بأن المصدرية
لأن الآية الآراء بل المرقى واذا حذف أن من الفعل يرتفع كما في الآية وقد بقي منصوباً لكنه شاذ وعليه
روى قوله ألا أي هذا البيت نصب الراي وهو من قصيدة طرفة بن العبد البكري المشهورة التي أولها

نخلة اطلال بركة تهمد * ظلت بها أبكي وأبكي الى الغد

والالتينية وأي منادى حذف منه حرف النداء وهذا صفة لاي والزاجري يدل منه وأل فيه موصولة
ولذا ساغ فيه الاضافة ليا المتكلم والوغي الحرب وهل للاستفهام الانكارى ومخلى. ضاف الى ضمير
المتكلم وعطف قوله وأن أشهد دليل على الحذف مما قبله يقول لمن منعه من حضور المحاربات والانهمال
في اللذات هل أنت ضامن لي الخلود في الدنيا حتى لأجل المهالك ولا استعجل السموات (قوله أوالفعل فيه
منزل منزلة المصدر) أي من غير تقدير لان المصدرية بل هو من استعماله في جز معناه وهو الحدث وقطع
النظر عن الزمان فيكون اسماً في صورة الفعل كما أن صلة أل فعل في صورة الاسم فيكون يرسم معنى
الرؤية كما في المثل المذكور فان تسمع بمعنى سماعك واقع موقع المبتدأ وخبر خبره وكذا البيت لان مراده
أن الدهر ليس الا تارنان وحالان أحدهما الموت والاخر الكدح أي الكد والتعب في طلب المعيشة
والمثل مشهور يضرب لمن علا صيته وذكره وهو دون ذلك عند المشاهدة وقد جوز في المثل أن يكون مما
حذف فيه أن أيضاً وأيد بأنه روى فيه تسمع بالنصب أيضاً وان كان المشهور خلافه لكنه قيل ان المصنف
رجحه الله لم يرتضه لان المعنى ليس على الاستقبال وأما أن تراه فالاستقبال فيه بالنسبة الى السماع فلا يتأني
(قوله من الصاعقة أو للمسافر) وفي نسخة اسقاط أو والصحيح الأولى وهو المطابق لما في الكشف
وخوف المسافر لان المطر يضربه لعدم ما يكتفه ولا تنفع له فيه وقوله على العلة على أنه مفعول له ولما
اشترط فيه الجمهور اتحاد المصدر والفعل المعلن في الفاعل وهنا ليس كذلك لان فاعل الآراء هو الله
وفاعل الطمع والخوف العبد أشار الى توجيهه بوجوه ستأتي فان قلت الخوف والطمع مخلوقان لله
فحينئذ يوجد الشرط من غير تأويل قلت قال في الاتصاف وغيره من شروح الكشف ان معنى قول
النحاة لا بد أن يكون فعل الفاعل أنه لا بد من كونه متصفاً به كالأكرام في قولك جئتكم أكراماً وهذا بما
لا شبهة فيه فان الفاعل اللغوي غير الفاعل الحقيقي فالتوقف فيه وادعاء أنه لا يجزى في النصب على
التشبيه في المقارنة والاتحاد المذكور مما لا وجه له (قوله فان آراءهم تستلزم الخ) قيل عليه الخوف
والطمع ليسا عرضين للرؤية ولذا عيّن لهما بل يتبعانها فكيف يكونان علة على فرض الاكتفاء بمثله عند

قوله نخلة الخ زواجه في شرح شواهد الكشف
نخلة اطلال بركة تهمد
تلوح بكافي الوشم في ظاهر اليد

والفعلين بعاطفين اشعاراً بأن كلام من الزمانين
وان اختص بأحدهما فهو صالح لا آخر عند
الحاجة ويؤيده سائر الآيات الواردة فيه
(ان في ذلك لايات لقوم يسمعون) سماع نفهم
واستبصار فان الحكمة فيه ظاهرة (ومن
آياته يريكم البرق) مقدر بأن المصدرية كقوله
ألا أي هذا الزاجري أحضر الوغي
وان أشهد اللذات هل أنت مخلى
أوالفعل فيه منزل منزلة المصدر كقولهم تسمع
بالمعدي خبر من أن تراه أو صفة لمخدوف
تقديره آية يريكم بها البرق كقوله
فما الدهر الا تارنان ففهم ما

أموت وأخرى آتني العيش أكدح
(خوفا) من الصاعقة أو للمسافر (وطمعا)
في الغيث أو للمقيم ونصبهما على العلة لفعل
يلزم المذكور فان آراءهم تستلزم رؤيتهم

من اشترط ذلك ووجهه بأنه ليس المراد بالرؤية مجرد وقوع البصر عليه بل الرؤية القصدية بالتوجه والاتفات فهو مثل قعدت عن الحرب جينا وتأويله بالخافة أما بأن يجعل أصله ذلك على حذف الزوائد أو بأن يجعل مجازا عن سببه وعلى الحالية فهو مؤول بالوصف وكذا إذا جعل مصدرا للفعل فهو حال أيضا (قوله وقرئ بالتشديد) هذا على خلاف معتاده في التعبير بمثله في الشواذ وهي قراءة عن ابن كثير والبصريين لكنه لا ضير فيه فانه وقع فيه مثله كثيرا تعويلا على الشهرة والباء في قوله به للسببية والضمير للماء وقوله بالنبات يأوؤه للملازمة فلا يلزم تعلق حرفي جز بمعنى بتعلق واحد وقوله يستعملون عقولهم اشارة الى تنزيله منزلة اللازم وضمير أسبابها للمذكورات (قوله تعالى ومن آياته أن تقوم السماء الخ) اظهر اركلة أن هنا التي هي علم في الاستقبال لأن القيام بمعنى البقاء لا الإيجاد وهو مستقبل باعتبار آخره وما بعد نزول هذه الآية وما قيل انه للاعلام بأنهما يقيان مدة معلومة له تعالى في المستقبل لا وجه له إلا أن يريد ما ذكرناه (قوله قيامهما باقامته لهما الخ) يعني أن القيام هنا بمعنى البقاء بعد الإيجاد وقوله واراذه لقيامهما تفسير للامر واشارة الى أنه كقوله انما أمره إذا أراد شيئا أن يقول له كن فيكون والمراد الدخول تحت الوجود على وفق ارادته من غير توقف وامتناع ولا قول ولا أمر حقيقة ثمة قال الامام قوله بأمره أي بقوله قوما واراذه قيامهما وهذا وان كان الامر عند المعتزلة الارادة أو مستلزما لهما لا عندنا لكن الخلاف بيننا وبينهم في الامر التكليفي لا في التكويني فانه لا نزاع في أنه موافق للارادة ففيه استعارة تصريحية في أمره وممكنية وتخييلية أو تمثيلية في تقوم السماء وكون المقيم غير محسوس كقوله بغير عمد من قوله بأمره واليه أشار بقوله والتعبير الخ (قوله على تأويل مفرد) لأنها جملة شرطية مصدرة باذا الشرطية واذا الثانية فجائية واقعة في جوابها والجملة لا تعطف على المفرد الا اذا تجانس بالتأويل كما صرح به الرضي فلذا أولها بفرد والداعي له هنا أيضا كون المعطوف عليه مبتدأ والمبتدأ لا يكون جملة ان لم يقصد لفظه كما في نحو لاله الا الله كلمة الشهادة ولم يجعلها معطوفة على جملة من آياته أن تقوم الخ وان كان لا تكلف فيه لأن المقصود عده آية لكن في وقوع الجملة مبتدأ بالتأويل نظر لأن يقال انه يغتفر في التابع ما لا يغتفر في المتبوع فتأمل وواحدة من التأويلات المارة (قوله والمراد تشبيه الخ) فهو استعارة تمثيلية أو تخيلية وممكنية بتشبيه الموتى بقوم يريدون الذهاب الى محل ملك عظيم يهيئون لذلك وايات الدعوة لهم قرينتها أو هي نصريحية تبعية في قوله دعاكم الخ فانه على وجه التشبيه وليس وجها آخر كما توهم حتى يكون حقه العطف بأو وعليه لا يحتاج الى توجيه الخطاب للموتى وهم كالجماد والسرعة مستفادة من تكثير دعوة واذا الفجائية والتجسيم التكلف وقوله اجابة الداعي مضاف للمفعول أي اجابة المدعو للداعي وقوله بسرعة متعلق بتشبيه (قوله ونم اما لتراخي زمانه) فتكون على حقيقتها ولذا قدمه لانه الاصل وقوله أولعظم ما فيه أي ما في المعطوف من احياء الموتى فتكون للتفاوت في الرتبة لا لتراخي الزمان والمراد عظمته في نفسه وبالنسبة الى المعطوف عليه فلا ينافي قوله وهو أهون عليه وكونه أعظم من قيام السماء والارض لانه المقصود من الإيجاد والانشاء وبه استقرار السعداء والاشقياء في الدرجات والدركات وهو المقصود من خلق الارض والسموات فاندفع اعتراض صاحب الاتصاف بأنه على تسليمه مرتبة المعطوف عليه هنا هي العليا مع أن كون المعطوف في مثله أرفع درجة أكثرى لا كلى كما صرح به الطيبي هنا فلا امتناع فيما منعه وهي فائدة نفيسة ويجوز جملة على مطلق البعد الشامل للزمان والرتبة كما في شرح الكشاف (قوله متعلق بدعا) لا بدعوة ولا بتخرجون لما ذكره ومن لا بداء الغاية لا للاتهاء وان أثبت بعض النحاة لأن كلام المصنف يخالفه لأن قوله فطلع الى مناد على خلافه ونسابة اذا الفجائية عن الفاء لا شترأ كما في التعقيب وقوله منقادون لفعله وان لم ينقد بعضهم لامره وقوله عليه الضمير لله أو لفعله وأعاد قوله وهو الذي يبدؤا الخلق لشدته انكارهم للبعث وقوله الاصل هو الانشاء ابتداء (قوله

أوله على تقدير مضاف نحو ارادة خوف وطمع أو تأويل الخوف والطمع بالخافة والاطماع كقوله فعلته رغبنا للشيطان أو على الحال مثل كلمته شفاها (وينزل من السماء ماء) وقرئ بالتشديد (فيحيي به الارض) بالنبات (بعد موتها) يسها (ان في ذلك لآيات لقوم يعقلون) يستعملون عقولهم في استنباط أسبابها وكيفية تكونها بالظهور لهم كمال قدرة الصانع وحكمته (ومن آياته أن تقوم السماء والارض بأمره) قيامهما باقامته لهما واراذه لقيامهما في حيتهما المعينين من غير مقيم محسوس والتعبير بالامر للمبالغة في كمال القدرة والغنى عن الآلة (ثم اذا دعاكم دعوة من الارض اذا أنتم تخرجون) عطف على أن تقوم على تأويل مفرد كانه قيل ومن آياته قيام السموات والارض بأمره ثم خروجكم من القبور اذا دعاكم دعوة واحدة فيقول أيها الموتى اخرجوا والمراد تشبيه سرعة ترتيب حصول ذلك على تعلق ارادته بلا توقف واحتياج الى تجسيم عمل بسرعة ترتيب اجابة الداعي المطاع على دعائه وثم ام لتراخي زمانه أولعظم ما فيه ومن الارض متعلق بدعا كقوله دعوته من أسفل الوادي فطلع الى لا بتخرجون لأن ما بعد اذا لا يعمل فيما قبله واذا الثانية للمفاجأة ولذلك ناب مناب الفاء في جواب الاولى (وله من في السموات والارض كل له قاتون) منقادون لفعله فهم لا يمتنعون عليه (وهو الذي يبدؤا الخلق ثم يعيده) بعد هلاكهم (وهو أهون عليه) والاعادة أسهل عليه من الاصل

بالإضافة إلى قدركم) هو جمع قدرة والجوار والمجور ومرتبط بأسهل ولا حاجة لتأويله بالحكم بزيادة السهولة بل لفائدة فيه لأنه يكفيه راحة الفعل وانما الممتنع نصبه للمفعول كما صرح حوايه يعني أن الاهونية على طريقة التمثيل بالنسبة لما يفعله البشر بما قدرون عليه فإن إيجاد شيء ابتداءً أصعب على الناس من إعادة فعله ثانياً من مآذنه الأولى وقوله والقياس على أصولكم أي على قواعد الناس المقررة عندهم فهو أقرب لعقول الجهلة المنكرين له وقوله ولذلك أي لكونهم معاً عليه سواء جعل بعضهم ضمير عليه للخلق بمعنى المخلوق لأن ذلك أسهل عليه من ابتدائه وتكميله في أطواره تدريجاً من دعوته ليخرج أو أنهم يهون عليهم إعادة شيء وفعله ثانياً بعد ما زالوا فاعله وعرفوه أو لا فإذا كان هذا حال المخلوق فما بالك بالخالق وبهذا تظهر مناسبة للمقام وقوله وتذكر هو أي ضمير لإعادة رعاية الخبير وأولاً وبأن والفعل وهو في حكم المصدر المذكر أولاً وتلوا عليه بالبعث ونحوه وكونه راجعاً إلى مصدر مفهوم من يعيد وهو لم يذكر بلفظ الإعادة لا يفيد لأنه اشتهر به فكأنه إذا فهم منه يلاحظ فيه خصوص لفظه كما ذكره الشريف في البقرة فتأمل (قوله الوصف العجيب الشأن الخ) لأن المثل يستعار لذلك كما مر في سورة البقرة وقوله كالقدرة إشارة إلى ارتباطه بما قبله لأنه لما جعل ذلك أهون عليه على طريق التمثيل عقبه بهذا فكأنه قبل هذا لفهمه القول القاصرة أن صفاته عجيبة وقدرة عامة وحكمته تامة فكل شيء بدءاً وإعادة وإيجاداً واعداداً عنده على حد سواء ولا مثله ولا ند وكذا تفسيره بلا اله الا الله على ارادة الوجدانية في ذاته وصفاته فهو من ينطبق بما قبله لأنه لا يشاركه فيها أحد بوجه من الوجوه فكيف يمثل به في أفعاله بدأ وإعادة فلا وجه لما قيل أنه متعلق بما بعده فقط فتأمل (قوله الذي ليس لغيره ما يساويه) أي في صفاته على أن المثل بمعنى الصفة كما مر وثني المساواة من تقديم له المفيد للصبر وعدم المدانة من القوي وقال الزجاج المراد بالمثل قوله وهو أهون عليه فاللام فيه للعهد فحمل المثل على ظاهره وعلى ما ذكره المصنف هو مجاز عن الوصف العجيب فيمثل القول وغيره مما هو جار على السنة الدلائل ولسان كل قائل وقوله وصفه به تفسير لكون صفته فيهما بأن من فيهما من العقلاء وغيرهم يصفهم بما بالدلائل العقلية على صانعها وبالنطق بها فهو كقوله وان من شيء الا يسجد بحمده (قوله القادر الخ) فسر به لأن العزيز بمعنى الغالب والغلبة مقتضى القهر والقدرة وقوله عن ابداء الخ من المقام وبه يرتبط أتم ارتباطاً بما قبله وقوله منتزعا أمالاً أن متعلقه خاص وهو بيان الحاصل المعنى وقوله أقرب الخ يعني أنها أظهر وأتم كشفاً وقوله وغيرها كالحقوق والأزواج (قوله فتكونون أنتم وهم فيه شرع) تفسير لقوله فأنتم فيه سواء وفي نسخة فتكونوا بالنصب في جواب الاستفهام وقوله وهم أي الممالك إشارة إلى أن أنتم شامل لهم بطريق التغليب لأنه مقتضى المقام والتفريع وشرع بالرفع خبراً أنتم وهم والجملة خبر كان فلا يتوهم أن حققة النصب وشرع بفتح النون المعجمة وفتح الراء المهمله وبعده عن مهملة بمعنى سواء كما في الفصيح وفي اللامية مجدى أخيراً ومجدى أولاً وشرع قال ابن درستويه في شرح الفصيح كأنه جمع شارع كخادم وخدم أي كلكم يشرع فيه شرعاً واحداً ويستوى فيه المذكر والمؤنث والمفرد وغيره وأجاز بعض اللغويين تسكين راءه وأنكره يعقوب في الإصلاح اه فن قال انه بكسر الشين بمعنى مثل فقد وهم وقوله يتصرفون الخ بيان لمعنى التسوية وقوله وانهم أي الامور التي في أيديكم عارية لأن المالك هو الله ومن الأولى في من أنفسكم والثانية في ممالك وجعل الاستفهام الانكاري في معنى النفي لأن من تراد باطراد بعده (قوله أن يستبدوا) أي يستقلوا وهو مفعول تخافون وقوله كما يخاف الاحرار الخ بيان لمعنى النفس وأن المراد منه النوع كما مر تحقيقه مراراً وقوله مثل ذلك التفصيل فيه الوجهان السابقان وجهه تخافونهم حال من فاعل سواء أو مستأنفة (قوله فان التفصيل الخ) توجيه لتفسيره به وفي نسخة فان التمثيل وهو إشارة إلى أن المراد التبيين بالتمثيل السابق لأن التمثيل تصوير للشيء بصورة هي أظهر منه ليتضح وهو المناسب لقوله في تدبر الامثال وقوله بل اتبع اضرب

بالإضافة إلى قدركم والقياس على أصولكم والا
فهو عليه سواء ولذلك قيل الهاء للخلق وقيل
أهون بمعنى هين وتذكر هو لا هون أولاً لأن
الإعادة بمعنى أن يعيده (وله المثل) الوصف
العجيب الشأن كالقدرة العامة والحكمة التامة
ومن فمعه يقول لا اله الا الله أراد به الوصف
بالوحدانية (الاعلى) الذي ليس لغيره
ما يساويه أو يدايه (في السموات والارض)
وصفه به ما فيها دلالة ونطقاً (وهو العزيز)
القادر الذي لا يجزع عن ابداء يمكن وإعادة
(الحكيم) الذي يجري الأفعال على مقتضى
حكمته (ضرب لكم مثلاً من أنفسكم)
منتزعا من أحوالها التي هي أقرب الامور
اليكم (هل لكم مما ملكت أيمانكم) من
ممالئكم (من شركاء فيما رزقناكم) من
الاموال وغيرها (فأنتم فيه سواء) فتكونون
أنتم وهم فيه شرع يتصرفون فيه تصرفكم
مع أنهم بشر مثلكم وأنهم أمة واحدة لكم ومن
الأولى للابتداء والثانية للتبعيض والثالثة
مزيدة لتأكيدها الاستفهام الجارى مجرى
النفي (تخافونهم) أن يستبدوا بتصرف
فيه (كنيفتكم أنفسكم) كما يخاف الاحرار
بعضهم من بعض (كذلك) مثل ذلك
التفصيل (تفصيل الآيات) نبيها فان
التفصيل مما يكشف المعاني ويوضحها (لقوم
يعقلون) يستعملون عقولهم في تدبر الامثال
(بل اتبع الذين ظلموا) بالاشراك (أهواءهم
بغير علم) جاهلين لا يكشهم شيء

مع التفات وأقيم الظاهر فيه مقام الضمير للتسجيل عليهم وقوله فإن العالم الخ تعليل وتوجيه لذكر قوله
 بغير علم وإفاء في قوله فمن في جواب شرط مقدر لا سببية لانه بأباه قوله من أضل الله والاستفهام انكارى
 وقوله يقدر إشارة الى أنه مستعمل في القدرة مجازاً لان مجرد الدلالة واقع من غيره كالرسل عليهم الصلاة
 والسلام (قوله فقومه له) أى اجعله مستقيماً متوجهاً له ولذا قال حنيفاً أى مستقيماً من حنف
 اذا استقام فهي حال مؤكدة حينئذ وقوله غير ملتفت بوزن اسم الفاعل تفسيره على أنه حال من فاعل
 أقم أو مفعوله وقوله أو ملتفت عنه برنة المفعول على أنه حال من الدين وهو فاعل بمعنى مفعول من حنف
 كضرب اذا مال ولم يجعله بمعنى مستقيماً النبوة قوله ذلك الدين القيم عنه وعنه تنازع فيه الاسمان كذا قيل
 وأورد عليه أن ما معنى الاستقامة أحنف لا حنيف كما في القاموس فهو من الميل عليهما كما فسرهما سابقا
 بقوله ما نال عن الباطل الخ ووجه عدم تفسيره بمستقيماً على الثاني حينئذ ظاهر وما ذكره من التوسل
 والمفهوم من القاموس أن حنيفاً لا يكون بمعنى المفعول أصلاً وليس هذا كله بشئ لأن أصل الحنف الميل
 عن الضلال الى الاستقامة وضده الجنف بالجيم فبذلك دلالة على الميل والاستقامة معا وكلام القاموس في
 مثله ليس بحجة فهو على الخالفين بمعنى وما ذكره المصنف توضيح للوجهين لأن معنى استقامة الدين استقامة
 متبعه فتأمل (قوله وهو) أى قوله أقم الخ تمثيل الخ الظاهر أنه أراد أنه استعارة تمثيلية بتشبيه الأمور
 بالتسليم بالدين ورعاية حقوقه وعدم مجاوزة حدوده والاهتمام بأموره بمن أمر بالنظر الى أمر وعقد طرفه
 به وتسيده نظره وتوجيه وجهه له مراعاته والاهتمام بحفظه وما قيل من أنه كناية عن كمال الاهتمام لأن المهم
 بأمر يستدعي نظره ويقوم وجهه له أراد بالكناية المجاز المتفرع على الكناية فلا يشترط فيه ارادة اسكان
 المعنى الحقيقي كما ورد في شرح المفتاح في قوله ولا ينظر اليهم فلا يرد عليه أنه لا يصح الكناية لعدم امكان
 المعنى الحقيقي فيه وقوله عليه أى على الدين تنازع فيه الاقبال والاستقامة (قوله نصب على الاغراء)
 أى بتقدير الرموالا عليكم اسم فعل لما فيه من حذف العوض والمعوض فان جوزناه جاز تقديره كما يجوز
 تقدير أعنى وما دل عليه ما بعده فطر كم فطرة الله فيكون مفعولاً مطلقاً ولا يصح عمل المذكور لانه من صفة
 أو هو منصوب بمادل عليه الجملة السابقة على أنه مصدر مؤكد لنفسه أو بدل من حنيفاً والاول أولى
 وفاعل اذى ضمير ما خلقوا عليه وهو الجملة الأصلية فان كل مولود يولد على الفطرة كما ردد في الحديث
 الصحيح وأما ما ورد في الغلام الذى قتله الخضر عليه الصلاة والسلام من أنه طبع على الكفر فقبل
 ان المعنى انه قدر أنه لو عاش يصير كافراً باضلال غيره له وهذا هو المراد من قوله الشقى شقى في بطن أمه
 فتأمل والعهد المأخوذ هو الايمان الفطرى في قوله ألت بربكم الآية ومغارة هذا الما قبله اعتبارية
 (قوله لا يقدر أحد أن يغيره) ان قلنا انها ما جبل عليه من قبول الحق حينئذ الامر المقدر وهو الرمو
 على تفسيرها بما ذكره امر يلزم موجباً للتلا يكون تحصيله للحاصل وقوله أو ما ينبغي الخ على غير ذلك
 فبقي لف ونشر وقوله أو الفطرة فالتدكير للخبراً ولتأويله بما ذكر وقوله ان فسرت بالمله لا مانع منه على
 غيره أيضاً وان تغاير اظهاراً وقوله لا يعلون استقامته قدره لانه المناسب للاستدراك وأما تزييل معتزلة
 اللازم على أن المعنى لا علم لهم فتوعلو العلو استقامته فيرجع بالآخرة اليه ولا فائدة فيه غير كثرة التقدير
 (قوله من اناب اذا رجع الخ) ومنه النوبة التي كثرها وهذا ما صححه الراغب وأما كونه من الناب
 بمعنى آخر لانه بيان لانقطاعه عن غيره فبعد مع أن الناب ياتي وهذا واوى وقوله وهو حال الخ أى من
 فاعل الرمو المقدراً ومن فاعل أقم على المعنى اذ لم يرد به واحد بعينه أولاً لان الخطاب له صلى الله عليه وسلم
 ولا مته كما ذكره المصنف رحمه الله وعلى أنه على حذف المفعول عليه أى أقم أنت وأنتك والخال من
 الجميع كما زعم الزجاج أو هو حال من الناس أو هو خبر كونه المقدراً لدلالة قوله ولا تكونوا عليه فاختر
 انفسك ما يحلو (قوله غير أنها الخ) على العادة في خطاب الرئيس بما يخاطب به قومه لانهم تابعون له ولما
 فيه من حثهم على الانصاف بما يليق به وللتبيين على أن غيره لا يليق بخطابه تعالى وقوله لقوله واتقوه الخ

فان العالم اذا اتبع هواه ربحا رده علمه (فمن
 يهدي من أضل الله) فمن يقدر على هدايته
 (وما لهم من ناصرين) يخلصونهم من
 الضلالة ويحفظونهم عن آفاتهما (فأقم
 وجهك للدين حنيفاً) فقومه له غير ملتفت
 أو ملتفت عنه وهو تمثيل للاقبال والاستقامة
 عليه والاهتمام به (فطرة الله) خلقته نصب
 على الاغراء أو المصدر لما دل عليه ما بعده
 (التي فطر الناس عليها) خلقهم عليها وهي
 قبولهم للحق وتمكنهم من ادراكه أو ملة
 الاسلام فانهم لو خلوا وما خلقوا عليه أدى
 بهم اليها وقيل العهد المأخوذ من آدم وذريته
 (لا تبدل خلق الله) لا يقدر أحد أن يغيره
 أو ما ينبغي أن يغير (ذلك) إشارة الى الدين
 المأمور بأقامة الوجه له أو الفطرة ان فسرت
 بالمله (الدين القيم) المستوى الذى لا عوج
 فيه (ولكن أكثر الناس لا يعلمون)
 استقامته لعدم تدبرهم (منيبين اليه) راجعين
 اليه من اناب اذا رجع مرة بعد أخرى وقبل
 منقطعين اليه من الناب وهو حال من الضمير
 في الناصب المقدر لفطرة الله أو فى أقم لأن
 الآية خطاب للرسول والامة لقوله (واتقوه
 وأقيموا الصلوة ولا تكونوا من المشركين)
 غير أنها صدرت بخطاب الرسول صلى الله
 عليه وسلم تعظيماً له

كثير كقوله أنعمت والمغضوب في الفاتحة (قوله إذا هم يقنطون) عبر بالمضارع لرعاية الفاصلة والدلالة على الاستمرار فيه وإذا كان المراد بالناس فريق آخر غير الأول على أن التعريف للعهد وللجنس أو الأول لكن الأول في حال تدهشهم كشاهدة الفرق وهذا في حال آخر لم يكن مخالفا لقوله دعوا ربهم منيبين فلا يحتاج إلى تكلف التوفيق بأن الدعاء اللساني جار على العادة فلا ينافي القنوط القايي ولذا سمع بعض الخاضعين في ذم عثمان رضي الله عنه يدعوني طوافه ويقول اللهم اغفر لي ولا أظنك تفعل أو المراد يفعلون فعل القانطين كالادخار في الغلاء ولا يخفى ما في المفاجأة من النبوة عنه وقوله بكسر النون والباقون بفتحها (قوله فإلههم الخ) إشارة إلى أنه لا تنكاف فرحهم وقنوطهم في حالتي الرخاء والشدة وهو أحسن من اقتصاره في الكشف على الثاني حيث قال ثم أنكر عليهم بأنهم قد علموا أنه هو الباسط القابض فإلههم يقنطون من رحمته ولم يتوبوا عن المعاصي التي عوقبوا من أجلها والمعطوف عليه ما قبله أو مقدر يناسبه (قوله تعالى إن في ذلك) أي القبح وضده أو جميع ما ذكر وقوله فيستدلون بها أي بتلك الآيات كما قيل

نكد الأريب وطيب عيش الجاهل * قد أرشدك إلى حكيم كامل

(قوله كصلة الرحم) أي بأنواعها وقوله واحتج به أي بكل ذي رحم محرم ذكر أو أنثى إذا كان فقيرا أو عاجزا عن الكسب وعند الشافعي رحمه الله لا نفقة بالقربة الأعلى الولد والوالدين كما بين في النفقة ووجه الاحتجاج أن أت الأمر للوجوب والظاهر من الحق بقريشة ما قبله أنه مالى ولو كان المراد الزكاة لم يقدم حق ذوي القربى إذا لظاهر من تقديمه المغايرة فقوله أنه غير مشعر به دون دال عليه انتصار لمذهبه وجوابه ما سمعت وما قيل من أنه إذا فسر حق الآخرين بنصيب الزكاة وجب نفسه في الأول بالنفقة الواجبة لثلاث يكون لفظ الأمر للوجوب والندب معا ولهذا استدلت به أبو حنيفة ورد بأنه إذا فسر حق الأول بالزكاة لا يلزم ما ذكر مع أن الأمر في الآخرين ليس للوجوب لأن السورة مكية والزكاة إنما فرضت بالمدينة وإذا لم تذكر هنا بقيمة الأصناف مع أن ما ذكر ليس بمحذور وعند المصنف (وفيه بحث) لأن جملة على الزكاة بأبامه الأفراد وذو حقه والعطف مع دخوله في المسكين وأما كون الأمر للندب لما ذكر فالخصم مصرح بخلافه لقوله وظف فكان هذه الآية عنده مدنية وأما كونه محذورا فقد ثبت عندنا كما بين في الأصول فلا يفيد ما تقرر بطلانه عندنا فتمل (قوله ما وظف الخ) ليس هو مفعوله المقدر بدلالة حقه وفيه نظر كما ذكرناه وهو مخالف لما ذكره في سورة الانعام في قوله وآتوا حقه يوم حصاده وسبق النزول على الحكم بعيد وقوله ولذلك أي ليكون الخطاب لمن بسط له من غير تعيين أي بالفاء الدالة على نسب الأمر بالإنشاء على العلم بالبسط أو بسبب الإنشاء على البسط وهو كذلك فيما قبله لكنه في هذا أظهر فلذا ذكره وإذا كان خطاب آت له صلى الله عليه وسلم لعلمه من المقام يحتمل أن يكون هو المقصود أصالة وغيره من المؤمنين تعالى بنفقوا في السراء والضراء والتقدير إذا علمت ذلك فآت أوفاء وأوهذا كما قيل

إذا جادت الدنيا عليك فجد بها * على الناس طرا أنها تتقلب

فلا الجود يفيها إذا هي أقبلت * ولا البخل يقيها إذا هي تذهب

(قوله ذاته أو جهته) لأن الوجه يكون بمعنى الذات أو بمعنى الجهة لكنهما متقاربان كما في الكشف وقوله أي يقصدون الخ على تقدير أن يراد بالوجه الذات وقوله أو جهة التقرب على تقدير أن يراد الجهة نفسه لف ونشر مرتب وانفصال آياه لتقدم متعلق الفعل عليه وقيل المعنى ما يقصدون الأياد وفيه نظر لأن قوله خالصا يغنى عنه واستفادة القصر من المقام (قوله حيث حصلوا الخ) تعليل لفلاحهم لأن اسم الإشارة لمن اتصف بما سبق من الإنشاء مما بسط له وقوله زيادة محرمه تفسير للربا ومن بيان للماء على الوجهين وقوله أو عطية تفسير ثان له فيكون تسميتها ربا مجازا لأنها سبب للزيادة وما قيل لأنها فضل لا تجب على المعطى بعيد وهذا كمن يمد يده لثياب ويعوض أكثر مما أعطاه كما ورد

(إذا هم يقنطون) فاجؤ القنوط من رحمته
وقرأ الكسائي وأبو عمرو بكسر النون (أول
بروا أن الله ييسر الرزق لمن يشاء ويقدر)
فإلههم لم ينسكروا ولم يحسنوا في السراء
والضراء كالمؤمنين (أن في ذلك آيات لقوم
يؤمنون) فيستدلون به على كمال القدرة
والحكمة (فأت ذا القربى حقه) كصلة
الرحم واحتج به الحنفية على وجوب النفقة
للمحارم وهو غير مشعريه (والمسكين وابن
السبيل) ما وظف إلهما من الزكاة والخطاب
لرسول الله صلى الله عليه وسلم أو لمن بسط له
ولذلك رتب على ما قبله بالفاء (ذلك خير للذين
يريدون وجه الله) ذاته أو جهته أي يقصدون
بمعروفهم آياه خالصا أو جهة التقرب إليه
لا جهة أخرى (وأولئك هم المفلحون) حيث
حصلوا بما بسط لهم النعيم المقيم (وما آتيتهم من
ربا) زيادة محرمه في المعاملة أو عطية يتوقع
بها من يد مكافأة

في الحديث المستغزري ثاب من هبته أي ينبغي الزيادة لمن علم أن قصده ذلك ولكن في شرح الكشاف أنه لا ثواب فيه ولو جعلت من البيانة للتعليل تكثر مع قوله ليربو وقوله بالقصر أي قصر مد آتيت وهو على التفسيرين وإن كان آتى الممدود بمعنى أعطى والمقصود بمعنى جاء (قوله ليربو وكوالخ) فالمراد بالمؤتين من يؤتى المراجي زيادة على ما أخذهم والمراد بالناس المراجي أو المهدي للزيادة والزيادة تكون في ماله بما أخذهم على الوجهين وقوله عند الله أي في تقديره وحكمه وقوله ليربو بضم التاء على أنه من الأفعال وتزيد وامن زاد المتعدى والهمزة مزيدة للتعدية والمفعول محذوف أي تربوا وهو من قبيل تجرح في عراقبها ناصلي * أو للصيرورة واليه أشار بقوله لتصير والخ ولوقال ذوي ربا كان أظهر وقوله خالصا لما مر (قوله ذوو الاضعاف) يعني أنه اسم فاعل من أضعف إذا صار ذا ضعف بكسر فسكون بأن بضعاف له ثواب ما أعطاه كأكوفى وأيسر إذا صار ذا قوة ويسار فهو لصيرورة الفاعل ذا أصله والاضعاف بفتح الهمزة جمع ضعف وجوز بعضهم كسرهما على أنه مصدر والاول أولى وقوله أو الذين الخ على أنه من أضعف والهمزة للتعدية ومفعوله محذوف وهو ما ذكره وإذا أتبعه بقراءة الفتح لأنها تؤيده (قوله وتغيره عن سنن المقابلة) أي لم يؤت به على نخط ما قبله لأنه نقي في الاول ما قصده من الربا بعبثه اذ قيل فلا يربو فكان الظاهر هنا أن ثبت ما قصده ويقال فهو يربو عند الله فغير في العبارة إذا ثبت غير ما قبله والنظم اذ أتى في الاول بجملة فعلية وفيه بجملة اسمية مصدرية باسم الإشارة مع ضمير الفصل لقصد المبالغة فأثبت لهم المضاعفة التي هي أبلغ من مطلق الزيادة على طريق التأكيد بالاسمية والضمير وحصر ذلك فيهم بالاستحقاق مع ما في الإشارة من التعظيم لدلالته على علو المرتبة وترك ما أتوا ذكر المؤتى إلى غير ذلك مما مر في قوله أولئك هم المفلحون (قوله والاتفات فيه للتعظيم) يعني أنه لم يقل فأنتم المضعفون تعظيما لهم للإشارة المنبئة عن بعد رتبهم وتنبيه الملائكة على مدحهم والتنويه بذلك وإشاعته في الملا الأعلى وخطاب الملائكة بكاف الخطاب وقوله ولتعميم وفي نسخة أو وهو الظاهر لأنه إذا عم هؤلاء وغيرهم لا يكون التفاتا بالمعنى المتعارف كما صرح به بعض شراح الكشاف وكذا إذا كان التقدير فؤتوه فجعله وجهها واحد الوجه له ومن غفل عنه رجع النسخة الأولى فتأمل (قوله والراجع منه محذوف ان جعلت ماموصولة) وكذا ان جعلت شرطية على الأصح لأنه خبر على كل حال وقوله فؤتوه الخ على صيغة اسم الفاعل كما صحح رواية قال في الكشف وهو الوجه لأن الكلام في المربي والمزكى لاني أخذ الربا والزكاة فإني بعض الحواشي من أن الصواب أنه على صيغة المفعول تفضيلا لا أخذى الزكاة على أخذى الربا ليس بشئ وهذا وجه آخر ذكر في الكشاف أنه أسهل مأخذا والاول أملا بالفائدة وسوق كلامه يدل على أنه على تقدير المبتدأ يخرج عن الالتفات قيل وهو مشكل لأنه يصدق على المبتدأ المحذوف تعريف الالتفات فإنه نقل من الخطاب إلى الغيبة لأنه لكون المؤتين أعم من مخاطبين يخرج عنه فتأمل فإن كلام المصنف رحمه الله مخالف له (قوله ونشأها راسا) أي بالكلية لأن الاستفهام الانكارى نفي ومن شئ يفيد العموم بزيادة من وقوله مؤكدا بالانكار أي مؤكدا للنفي بالتعبير عنه بالانكار الذي هو أبلغ من صريحه وقوله على ما دل الخ العيان بكسر العين المشاهدة فانه ما يدل على أن ما ذكر لا يصدر عن غيره وهو مما اتفق عليه العقلاء وقوله ثم استنتج الخ أي ذكر ما هو نتيجة لمقدمتين معلومتين مما ذكر وهو قوله سبحانه الخ يشير إلى أنه يؤخذ من الآيات والنق مقدمتان على طريقة الشكل الثاني فينتج سالبة كلية وهي أنه لا شريك له في الألوهية وأنه مقدس منزّه عن أن يشرك به غيره (قوله ويجوز أن تكون الكلمة الموصولة) وهي الذي التي هي خبر بحسب الظاهر صفة لله والخبر هل الخ والرباط اسم الإشارة لأنه كالضمير في وقوعه رابطا ووقعت الجملة خبرا لاتهاما خبر منفي بمعنى وان كانت انشاء ظاهرا فتقديره الخالق الرازق المحي لا يشركه شئ من لا يفعل أفعاله هذه واعتراض عليه أي بوجيان بأن اسم الإشارة لا يكون رابطا إلا إذا أشير به إلى المبتدأ وهو هنا ليس إشارة إليه لكنه شبهة مجازة الفراء من الربط بالمعنى في قوله والذين يتوفون منكم كما مر وخالفه

وقرأ ابن كثير بالقصر بمعنى ما جئتم به من اعطاء ربا (ليربو في أموال الناس) ليريد ويركو في أموالهم (فلا يربوا عند الله) فلا يربوا أي لتزيدوا أو لتصيروا إذا ربا (وما يربوا أي لتزيدوا أو لتصيروا وجه الله) يتبعون آتيتهم من زكاة تربدون وجه الله (فأولئك هم المضعفون) به وجهه خالصا (فأولئك هم المضعفون) ذوو الاضعاف من الثواب وتظهر المضعفون المقوى والموسر لذي القوة واليسار والذين ضعفوا ثوابهم وأموالهم ببركة الزكاة وقرئ بفتح العين وتفسيره عن سنن المقابلة عبارة ونظما للمبالغة والاتفات فيه للتعظيم كأنه خاطب به الملائكة وخواص الخلق ثم يقال لهم ولتعميم كأنه قال فمن فعل ذلك فأولئك هم المضعفون والراجع منه محذوف ان جعلت ماموصولة تقديره المضعفون به أو فؤتوه أولئك هم المضعفون (الله الذي خلقكم ثم رزقكم ثم يميتكم ثم يحييكم هل من شر كائكم من ثم يميتكم من ذلكم من شئ) أثبت له لوازم يفعل من ذلكم من شئ) أثبت له لوازم الألوهية ونشأها راسا عما اتخذوه شركاء له من الاصنام وغيرهم مؤكدا بالانكار على ما دل عليه البرهان والعيان ووقع عليه الوفاق ثم استنتج من ذلك تقدسه عن أن يكون له شريك فقال (سبحانه وتعالى عما يشركون) ويجوز أن تكون الكلمة الموصولة صفة والخبر هل من شر كائكم والرباط من ذلكم لانه بمعنى من أفعاله

النجاة فيه فقد رابط بمضاف الى ضمير الذين كما قدر ذلككم بأفعاله المضاف الى ضمير المبتدأ وهذا
 من بدائع فن قال الاولى جعل الرابط محذوفاً وهو من أفعاله لم يقف على مراده (قوله ومن الاولى
 والثانية يفيدان شيوخ الحكم) كذا في الكشف وقال أبو حيان لا أدري ما أراد به هذا الكلام
 والذي عناء أن الاولى بيان قدم على المين للعناية والابهام فيفيد التأكيد والثانية كذلك بيان شيء
 والثالثة مزبدة لتأكيد النفي وقيل من الاولى للتبعض فيفيد أن ما منهم فاعلاقط والثانية أما للتبعض
 فتفيد أن بعضاً من تلك الافعال لا يتأتى من الشركاء فضلاً عن الكل وأما البيان المستغرق فيبدأ كد
 والاول أولى وما قيل ان الاولين زائدان مناف لكلام المصنف رحمه الله والحكم ما دل عليه ذلكم وقوله
 لتعميم النفي في نسخة المنفى وقوله لتعجز الشركاء متعلق بتأكيد ولو تركت الاولى لم تحصل الدلالة على
 تعجز كل واحد من الشركاء ولم يستجمع شرائط الاتحاج بالسلب الكلي (قوله كالجذب) بالمهمة ضد
 الخصب والموتان بضم الميم وسكون الواو وكثرة موت الشيء والحرق والغرق بسكون الراء فيهما أو بفتحهما
 اسم مصدر بمعنى الاحراق والاغراق والاختناق بانحاء المعجمة والفاء الحسنة والغاصة بتخفيف الصاد
 المهمة كسادة جمع أو اسم جمع لغائص وهو من ينزل اقمراً البحر لخراج اللؤلؤ ونحوه فانه اذا لم يقع المطر لم
 يتكون اللؤلؤ في الصدف لانه قيل انه يحصل من قطرات المطر التي يلتقاها الصدف في نيسان ومحق
 البركات افناؤها وقيل المراد بالبحر بلاد التي على سواحلها وفي جزائره فسميت بحر المجاور لها وعن
 عكرمة أن العرب تسمى الامصار بحار السعته وقيل المراد بظلم البحر أخذ العدو سفنه كما هو مشاهد الان
 (قوله بشؤم معاصيهم) فالبا سببية وما موصولة أو مصدرية وضمير اياه للفساد بمعنى الظلم والاضلال
 وقوله وقيل الخ مرضه لانه لا وجه للتخصيص الا ان يراد التمثيل لانه اول ما وقع فيهما وجلند ابضم الجيم
 وفتح اللام بعدها ون ساكنة ودال مهمة وهو مقصور ويعد وهو الملك الذي ذكر في قصة الخضر عليه الصلاة
 والسلام وعمان بضم العين وتخفيف الميم وفتح العين وتشديد الميم (قوله بعض جزائه) فهو على تقدير
 مضاف أو على اطلاقه عليه مجازاً لانه سببه وقوله فان الخ بيان لوجه ذكر البعض هنا وقوله واللام لليلة
 الاول على تفسير الفساد الاول والثاني على الثاني وتيقال انه راجع لهم افتأمل وقوله لتشهدوا
 بالفوقية أو التحية وقوله مصداق ذلك بكسر الميم أي ما يصدق به والاشارة الى الظهور والفساد أو الاذاعة
 (قوله لفتق) بوزن عتق ظهوره واتشاره فافتقاهم وذهاب آثارهم بشؤم معصيتهم كما قال واتقوا فتنة
 لا تصيب الذين ظلموا منكم خاصة وعلى ما بعده كانوا كلهم مجرمين بعضهم بالشرك وبعضهم بغيره من
 المعاصي وقوله البليغ الخ لانها صيغة مبالغة كفعيل (قوله لا يقدر الخ) فسر به لان نفي القدرة
 أباح من نفي الفعل وقوله متعلق بآتي سياقي في الشورى تضعيفه من المصنف فكان ينبغي تأخير وقوله
 ويجوز أن يتعلق بمرد الخ كذا في الكشف ففيه انتفاء رد غيره بطريق برهاني وقيل عليه تبعا للمعرب
 انه لو كان كذلك لزم تنوينه لمسابهة للمضاف الا انه يجوز تعلقه بمحذوف يدل عليه المراد أي لا يرد وجعل
 كلام المصنف عليه بعيد وهذا غفلة عما ذكره النجاة من أن الشبهة بالمضاف قد يحمل عليه في ترك تنوينه
 كما ذكره ابن مالك في التسهيل وعليه حمل ما في الحديث لا مانع لما أعطيت وتفصيله في شرحه فليست نظيره
 (قوله يتصدعون) اشارة الى أنه الاصل قلبت تاؤه والصدع أصله تفرق أجزاء الاواني ونحوها
 فاستعمل في مطلق التفرق وقوله فريق الخ قيل عليه المناسب للمبالغة المفهومة من التعبير بالتصديق
 الذي هو شق الاجسام الصلبة أن يفسر بتفريق الأشخاص كالفراس المبتوث المصريح به في غير هذه الآية
 وما ذكره من المبالغة لا نزاع فيه وكون الفريق لا اجتماع بعده لتكون المبالغة من جهته وتضمنه التفرق
 الأشخاص في الدرجات والدركات مما لا دلالة في هذا الكلام عليه فالصواب أن يقال انما اختار هذا
 المصريح به في محل آخر كما أشار اليه لانه المناسب للسياق والسباق اذ الكلام في المؤمنين والكافرين فما
 ذكر بيان انبائهم في الدارين ويكتفي للمبالغة شدة بعد ما بين المنزلتين حسا ومعنى كما أشار اليه بقوله كما قال

ومن الاولى والثانية يفيدان شيوخ الحكم
 في جنس الشركاء والافعال والثالثة مزبدة
 لتعميم النفي فكل منها مستقلة بالتأكيد
 لتعجز الشركاء وقراءة جزء والكسائي بالتاء
 (ظهر الفساد في البر والبحر) كالجذب
 والموتان وكثرة الحرق والغرق واختناق
 الغاصة ومحق البركات وكثرة المضار أو
 الضلالة والظلم وقيل المراد بالبحر قري
 السواحل وقري البحور (بما كسبت أبدي
 الناس) بشؤم معاصيهم أو يكسبهم اياه وقيل
 ظهر الفساد في البر بقتل قاييل أخاه وفي البحر
 بأن جانداس كان يأخذ كل سفينة غصبا
 (ليذيقهم بعض الذي عملوا) بعض جزائه فان
 تبادر في الآخرة واللام لليلة أو للعاقبة وعن
 ابن كثير ويعقوب بالنون (اعلمهم يرجعون)
 عما هم عليه (قل سيروا في الارض فانظروا
 كيف كان عاقبة الذين من قبل) لتشهدوا
 مصداق ذلك وتحققوا صدقه (كان أكثرهم
 مشركين) استئناف للدلالة على أن سوء
 عاقبتهم كان لفشو الشرك وغلبته فيهم أو كان
 للشرك في أكثرهم (فأقم وجهك للدين القيم)
 في قليل منهم (من قبل أن يأتي يوم
 البليغ الاستقامة) لا يقدر أن يرد أحد وقوله (من
 لا مرد له) متعلق بآتي ويجوز أن يتعلق بمرد لانه
 (الله) مصدر على معنى لا يرد الله له تعالى ارادته القدسية
 بجيشه (يومئذ يتصدعون) يتصدعون أي
 يتفرقون فريق في الجنة وفريق في السعير كما قال

الخ (قوله تعالى من كفر فعليه كفره أي وباله) ففيه مضاف مقدر أو هو مجاز عن جزائه بل عن جميع المضار التي لا ضرر وراءها لأنها كلمة جامعة كما في الكشف وأفراد الضمير باعتبار لفظ من اقلتهم وحقاتهم عند الله ولذا جاع فيما بعده مع رعاية الفاصلة فيه وقوله يسوقون أي يوطؤونه توطئة الفراش لمن يريد الراحة عليه كقواهم في المثل للمشفق أم فرشت فأثامت وقابل الكافر بمن عمل صالحا دون المؤمن لأن المراد بالعمل ما يشمل العمل القلبي كالإيمان أو لانه كناية عنه لانه لا يخلو عن عمل ما (قوله للدلالة على الاختصاص) لأن ضرر الكفر لا يلحق غير صاحبه كما أن فائدة العمل الصالح انما هي لمن عمله وهذا لا ينافي بكونه استثناء للسؤال عن حال الفريقين لأن الزيادة في البيان لا تضرمع أنه يجوز أن يقدر السؤال كيف يفرقون كما قاله الطيبي (قوله عليه له يهدون أولي صدعون) والاول ظاهر وانما يحتاج الى التوجيه الثاني لأن التفريق للفر يقين وما ذكر مخصوص بالمؤمنين فلذا قال والاقتصار الخ والاكتفاء معطوف على الاشعار يعني أنه في قوة أن يقال وليعاقب الكافرين فإنه يفهم من عدم المحبة وقوله فان فيه اثبات البغض الخ لتلبيس لدلالة الفحوى على العلة فان عدم المحبة كناية عن البغض في العرف وهو يقتضي الجزاء بموجبه وقوله والمحبة للمؤمنين إشارة الى ما في الكشف من أنه تقرير بعد تقرير على الطرد والعكس وهو كون الجملتين أو لا هما مقررة بمنطوقها المفهوم الثانية وبالعكس كقول ابن هاني فاجازه جود ولا حل دونه * ولكن يصير الجود حيث يصير

وقد فصل في الصباح (قوله وتأكيد اختصاص الصلاح) بالفريق الثاني المفهوم من المقابلة والتأكيد بتكراره في من عمل صالحا وعملوا الصالحات وكان الظاهر الاضمار وأن يقال يجوزهم وتأكيد مبتدأ خبره قوله لتعليل له والمفهوم صفته أي لم يضر وأتى بالظاهر المؤكد لبيان أن علة الجزاء عليهم الصالح على قاعدة التعليق بالمشقة في افادة أن مبدأ الاشتقاق علة له وقوله تفضل محض لانه لا يجب عليه شيء عند أهل الحق وقوله وتأويله ردت على الزمخشري وغيره من المعتزلة القائلين بالوجوب اذا أولوا الفضل بالعطاء الشامل للواجب أو بالزيادة على ما يستحقونه من الثواب (قوله الشمال) بفتح الشين والميم وبعدها ألف أو يسكون الميم وبعدها همزة وأصول الرياح أربعة كما ذكره المصنف والثلاثة الأولى تلقح السحاب المطر وتجمعه فلذا كانت رجة وكان الاكثر ذكرها مجموعة اذا أريد الرحمة ومفردة اذا أريد العذاب وقد ورد خلافه أيضا كقوله وجري نهم برح طيبة وقوله وسليمان الريح والحديث المذكور أخرجه البيهقي والطبراني وهو ضعيف لكنه ورد من طرق تجبرضه وقوله فانها الخ لتعليل لتفسيره بالثلاثة وقوله على ارادة الجنس يعني به أنه في معنى الجمع ولذا قيل مبشرات فهو لا يخالف الحديث ولا القراءة المشهورة (قوله يعني المنافع التابعة لها) أي للمبشرات كتنزية الحبوب وتخفيف العفونة وسقي الاشجار الى غير ذلك من اللطف والنعيم وما بعده داخل فيه ولذا مرضه لانه لا وجه للتخصيص فيه والروح بفتح الراء الراحة والعلة المحذوفة تبشركم وقوله باعتبار المعنى لانه قد يصدقها التعليل كزنته كرمافان المعنى لكرمها والفعل المضمر تقديره ويرسلها ليدققكم ولم يجعله معطوفا على جملة ومن آياته أن يرسل الخ بتقدير و ليدققكم أرسلها أو فعل ما فعل لأن المقصود اندراجها في الآيات وقيل الواو زائدة وفاعل دل قوله ولتجري الخ لقصد لفظه لا ضمير يرسل على أن التقدير ولتجري الرياح ليدققكم وهو بعيد ولا بطلان فيه كما توهم وأما ترجيحه بأن جرى الفلك والابتغاء من الفضل لا تعلق له بارسال الرياح المبشرات فليس بشئ لأن المقدر ليس هو يرسل الرياح فقط مع أنه لا يلزم تخصيص التبشير بالمطر ولا تعميمه لكل الناس وقوله ولتشكروا تقدم تأويله (قوله تعالى ولقد أرسلنا الخ) اعتراض لتسليته صلى الله عليه وسلم بن قبله على وجه يتضمن الوعد له والوعيد لمن عصاه وقوله الى قومهم المراد به أقوامهم وأفرادهم الذين وقوله فأتقننا الخ الفاء اما فصيحة والتقدير فعصاه أكثر قومه فأتقننا الخ وهي تفصيل للعموم بأن فهم مجرمات مقهورا ومؤمنا منصورا (قوله اشعار الخ) أي في هذا الكلام اشعار الخ ووجه الاشعار أن نصرهم على عدوهم

(من كفر فعليه كفره) أي وباله وهو النار المؤبدة (ومن عمل صالحا فلا نفسهم يهدون) يستقون منزلا في الجنة وتقديم الطرف في الموضعين للدلالة على الاختصاص (ليجزي الذين آمنوا وعملوا الصالحات من فضله) علة له يهدون أولي صدعون والاقتصار على جزاء المؤمنين للاشعار بأنه المقصود بالذات والاكتفاء على فحوى قوله (انه لا يجب الكافرين) فان فيه اثبات البغض لهم والمحبة للمؤمنين وتأكيد اختصاص الصلاح المفهوم من ترك ضميرهم الى التصريح بهم لتعليل له ومن فضله دال على أن الاثابة تقتضي محض وتأويله بالعطاء أو الزيادة على الثواب عدول عن الظاهر (ومن آياته أن يرسل الرياح) الشمال والصباب والجنوب فانها رياح الرحمة وأما الريح فريح العذاب ومنه قوله عليه الصلاة والسلام اجعلها رياحا ولا تجعلها ريحا وقرأ ابن كثير وحرقة والكسائي الريح على ارادة الجنس (مبشرات) بالمطر (وليدققكم من رحمة) يعني المنافع التابعة لها وقيل الخصب التابع لتزول المطر المسبب عنها أو الروح الذي هو مع هبوبها والعطف على علة محذوفة دل عليه مبشرات أو عليها باعتبار المعنى أو على يرسل فاضمار فعل معلل دل عليه (ولتجري الفلك بأمره ولتبتغوا من فضله) يعني تجارة البحر (ولعلكم تشكرون) ولتشكروا نعمة الله تعالى فيها (ولقد أرسلنا من قبلك رسلا الى قومهم فجاءوهم بالبينات فاتقننا من الذين أجمعوا) بالسدور (وكان حقاء علينا نصر المؤمنين) اشعار بأن الانتقام لهم

لا يكون بعده لا كبل هو باهلا كهم فيه هم منه ذلك بقريته ذكره بعده وقوله مستحقين اشارة الى أن
 كونه حقا عليه يجعله ووعده لانه لا يجب عليه شيء وقوله حقا بمعنى انه كالحق فهو تشبيهه بليغ وليس هذا
 ما ذكره المصنف كما توهم والمؤمنين شامل للرسول عليهم الصلاة والسلام ولا حاجة لتخصيصهم بجعله تعريفا
 عهدا وان صح (قوله وعنه عليه الصلاة والسلام الخ) رواه الترمذي وحسنه ومعناه أنه اذا ذكر صلى الله عليه
 فنفاه عنه وذب عن عرضه جازاه الله عليه من جنس عمله ونصره في الآخرة فالظاهر أن ذكره صلى الله عليه
 وسلم للآية عقبه لبيان أن النصر المذكر ولا يختص بالديار وأنه عام لجميع المؤمنين يشمل من بعد الرسل من
 الأمة ولذا أورده المصنف وهو توطئة أيضا لأن نصر المؤمنين اسم كان لا ضمير الاتقام فلا يوقف على حقا
 وفيه حث على التخلق بأخلاق الله في حماية المؤمنين لحقية نصرهم (قوله وقد يوقف على حقا) ومعناه
 وكان الاتقام حقا على حد اعتدوا هو وأشار بقوله والتعلل المجهول الى ضعفه لانه خلاف الظاهر وما قاله
 الكواشي من أنه ليس بمختار لانه يجب نصر المؤمنين ويوجب الاتقام مع أنه قد نفى ليس بشيء لان
 ايجاب الاتقام به كإمتر ولا ينافيه وقوع العفو فتأمل (قوله فيسطة) كل البسط أي بسطانا ما لانه في ذاته
 منبسط فإذ كر زيادة فيه وقوله متصلا أخذه من مقابلته بكونه كسفا أي قطعاً وقوله في ستمها أراد به
 جهة العلول لانه ليست في السماء بالمعنى المتبادر وقوله سائر الخ اشارة الى أن الجملة حال وان كانت
 الانشائية لا تقع حالاً وأولها بما ذكر وقوله مطبقاً اسم مفعول من الافعال أو التفعيل يقال أطبقه
 وطبقه اذا غشاه وغطاه ويجوز كونه بزنة اسم الفاعل وقوله من جانب الخ تفسير لغير المطبق وقوله
 بالسكون أي سكون السين وهو اما مخفف من المفتوح أو جمع أو مصدر كعلم وصف به مبالغة أو بتأويله
 بالمفعول أو تقديرذا والكسفة القطعة وقوله في التارئين أي الاتصال والقطع (قوله وأراضهم) جمع
 أرض على خلاف القياس كما في الصحاح وغيره ولا عبرة بما نكار الحريري له في الدرر وأراد به ما انفصل عن
 العمران والباء في قوله للتعدية (قوله وان كانوا الخ) ان مخففة من الثقيلة واللام هي الفارقة ولا ضمير
 شان فيها قد ذكر كما قيل لانه انما يقدر في المفتوحة وأما المكسورة فيجب افعالها كما فصله في المغنى (قوله
 تكرير التاء كيد الخ) يعني أنه أكد ليدل على بعد عهدهم بالمطر فيفهم منه استحكام بأسهم وعكسه ابن
 عطية رحمه الله فقال انه يدل على سرعة تقلب القلوب البشرية من الابل اس الى الاستبشار واعتراض عليه
 بأن التاء كيد انما يدل على تقرر القلبية وهي تحتل فسحة الزمان واتصاله فلا دلالة على ما ذكر من الطول
 والقصر وقيل انه راجع الى عرف الاستعمال وهو محتاج الى الاثبات لان مثله لا يثبت بسلامة الامر وما
 ذكره ابن عطية أقرب لان المتبادر من القلبية الاتصال وتأكده دال على شدة اتصاله (قوله وقيل الضمير
 للمطر) لا للانزال حتى يكون تأكيدا وهذا قول قطرب وهو زكيك ولا وجه للعدول فيه عن الظاهر مع أنه
 يرد عليه وعلى ما بعده تعدي فعل بجري جر بمعنى فلا بد من حمله على التاء كيداً والبديلة والالزم العطف
 فالأول أسلم وأقرب وكذا ما قيل انه للاستبشار وقوله أثر الغيث اشارة الى أنه المراد من الرجة وقوله
 ولذلك أي لكون آثاره متعددة كما أشار اليه قوله على اسناده الخ وعلى القراءة الاخرى هو مسند الله
 للرجة لانها بمعنى المطر (قوله لقادر على احيائهم) فسر به القدرة لانه كالنتيجة لما قبله وهو اللازم
 منه ولان الثابت في الحال هو القدرة وقوله فانه أي احياءهم وقوله لمثل الخ صادق على القولين
 في اعادة المعدوم وعدمه وليس مبنياً على القول باتساع اعادة المعدوم ولذا أقحم مثل كما قيل لان المثل ليس
 واقعاً على المواد بل على القوى فتأمل (قوله ومن المحتمل الخ) يعني أن يكون النبات الحادث من أجزاء
 نباتية فتفتت وتبدت لاختلاطها بالتراب الذي فيه عروقها فيكون كالاحياء بعينه باعادة مواده وقواه
 لا باعادة القوى فقط كما في الوجه السابق وأما كون من ينكر احياء الموتي ينكر هذا أيضاً فلا يحصل به
 التنبيه عليه فلا ضرر فيه لان المسلم المسترشد يعلم وقوعه والمعاند لا عبرة به فان تولد مثله في تربته الاولى يرشد
 اليه وقوله ما فتئت ان كانت ما زائدة فتفتت صفة مواد وان كانت موصولة فتفتت صفة التائب لرعاية

واظهار لكرامتهم حيث جعلهم مستحقين على
 الله أن ينصرهم وعنه عليه الصلاة والسلام
 ما من امرئ مسلم يرد عن عرض أخيه الا كان
 حقا على الله أن يرد عنه نار جهنم ثم تلا ذلك
 وقد يوقف على حقا على أنه متعلق بالاتقام (الله
 الذي يرسل الرياح فتثير سحابا فيسقطه) متصلا
 تارة (في السماء) في ستمها (كيف يشاء) سائرا
 أو واقفا طبقة أو غير مطبق من جانب دون
 جانب الى غير ذلك (ويجعله كسفا) قطعاً تارة
 أخرى وقرأ ابن عامر بالسكون على أنه مخفف
 أو جمع كسفة أو مصدر وصف به (قري
 الودق) المطر (يخرج من خلاله) في التارئين
 (فاذا أصاب به من يشاء من عباده) يعني
 بلادهم وأراضهم (اذا هم يستبشرون) لجمي
 الخصب (وان كانوا من قبل أن ينزل عليهم)
 المطر (من قبله) تكرير التاء كيداً والدلالة على
 تطاول عهدهم بالمطر والسحاب أو الارسال (لمبسين)
 الضمير للمطر والسحاب أو الارسال (للمبسين)
 لا يبين (فانظر الى أثر رجعت الله) أثر الغيث
 من التبات والاشجار وأنواع الثمار ولذلك
 جمعه ابن عامر وجره والكسافي وحقق
 (كيف يحيي الارض بعد موتها) وقرئ بالتاء
 على اسناده الى ضمير الرجة (ان ذلك) يعني
 أن الذي قد رعد على احيائهم فانه احداث
 (لحيي الموتي) لقادر على احيائهم فانه احداث
 لمثل ما كان في مواد ابدانهم من القوى كما أن
 احياء الارض احداث لمثل ما كان فيها من
 القوى النباتية هذا ومن المحتمل أن يكون

معناه ومن جنسها متعلق به أحوال وقوله من الكائنات الراهنة أي الموجودة المشاهدة الشائعة كما
 في قواهم الحالة الراهنة هذه والرهن مأخوذة منه كما بينه في المفردات فمن قال الرهن ما وضع عندك لينوب
 من باب ما أخذ منك والمراد الكائنات النائية المتجددة فقد عكس الموضوع وغفل عن معنى هذه اللفظة
 إذ ظنهم استعارة من المعنى الفقهية وإن كان حام حول الحى (قوله لأن نسبة الخ) دليل لعموم القدرة
 وقوله فرأوا الأثر أي المذكور في قوله أثر رجعة الله على ما مر من تفسيره وقوله فانه مدلول الخ متعلق بالثاني
 ولا يخفى دخوله في الأثر فلا وجه للمغايرة بينهما وكون الضمير للرجع على أنه تعبير عن المسبب بالسبب كما قاله
 البقاعي تكاف ومصفراً اسم قاعل بمعنى ما عرضت له الصفرة وقوله جواب أي للقسم سادس مستجاب
 الشرط وقوله ولذلك الخ إنما كان مستقبلاً لأنه في المعنى جواباً وهو لا يكون الاستقبال قال الفاضل
 المني وإنما قدروا الماضي بمعنى المستقبل من حيث أن الماضي إذا كان متمكناً متصرفاً ووقع جواباً
 للقسم فلا بد فيه من قد واللام معاً فالقصر على اللام لأنه مستقبل معنى وفيه نظر (قوله وهذه الآيات
 ناعية على الكفار) أي شهرة لهم منادية على جهلهم وخذلانهم ووقع في نسخة هذه الآية بالأفراد
 ووجهها ظاهر وهي أنسب بكلامه من الانهادل على أنهم فاجؤا الكفر بمجرد اصفرار زرعههم وغفلوا عن
 نعمة الخضراء وما هم متقابلون فيه من ألوانها فاقبل أنه لا وجه له لا وجه له (قوله فانك لا تسمع الموق) هو
 تلميح لما يفهم من الكلام السابق كأنه قيل لا تحزن لعدم اهتدائهم بتذكير فانك الخ وقال ابن الهمام
 أكثر مشايخنا على أن الميت لا يسمع استدلالاً بهذه الآية وتجوهاً ولذا لم يقولوا بتلقين القبر وقالوا لو حلف
 لا يكلم فلان فأكلمه ميتاً لا يثبت وأورد عليهم قوله صلى الله عليه وسلم في أهل القليب ما أنتم بأسمع منهم
 وأجيب تارة بأنه روى عن عائشة رضى الله عنها أنها أنكرته وأخرى بأنه من خصوصاته صلى الله عليه
 وسلم معجزة له وأنه تمثيل كما روى عن علي كرم الله وجهه وأورد عليه ما في مسلم من أن الميت يسمع قرع
 نعالهم إذا انصرفوا الآن يخص بأول الوضع في القبر مقدمة للسؤال جمعاً بينه وبين ما في القرآن وقوله
 وهم مثلهم قدره ليرتبط بما قبله وقيل أنه إشارة إلى أنه استعارة مكنية وللتخصيص عليه أظهر في مقام
 الاضمار وحذف المفعول أي لا تسمعهم شيئاً (قوله قيد الحكم الخ) ليس المراد بالاستحالة الاستحالة
 العقلية بل العادية وضمن يفطن معنى يفهم فلذا نصب المفعول اذ هو غير متعدي بنفسه بل باللام وقوله سماعهم
 عما الخ إشارة إلى أن فيه استعارة تصريحية والمقصود من الابصار التفكير والتدبر في مصنوعات الله
 والمراد بالهداية الدلالة الموصلة وعداء بعن لتضمينه معنى الابعاد (قوله فان ايمانهم الخ) المعنى الأول
 على أن يراد يؤمن من الحال وقدمه لأنه المناسب لقوله فهم مسلمون والوجه الثاني على أن يراد به المستقبل
 ولا حاجة إلى جعله من مجاز المشارفة الأعلى القول بأنه حقيقة في الحال وما قبل من أنه ينقض الحصر على
 الأول بالثاني وعكسه فينبغي حمله عليهم معاً على أنه من عموم المشترك أو عموم المجاز أو يفسر عن هوفي علم
 الله كذلك فانه يعمله كما مر في سورة النمل مدفوع بأن الحصر بالاضافة إلى من سبق من العمى الصم
 المطبوع على حواسهم فلا نقض بالتخصيص بالذكر على أنه يعلم حكم أحدهما من الآخر لدلالة النص
 وقوله لما تأمرهم به إشارة إلى أن الاسلام بعينه اللغوى وهو الاذعان لأنه لو كان بعينه المعروف لزم
 تحصيل الحاصل ولم يقع التفريع موقعه وقد فسر في التل بمخلصون وهو قريب منه (قوله أي ابتداءكم
 ضعفاء الخ) أي أنهم ضعفاء في أول الامر وهو حال الطولية ومن على الوجهين ابتدائية كما أشار إليه
 بقوله ابتداءكم وقوله وجعل الضعف الخ إشارة إلى أن فيه استعارة مكنية بتشبيه الضعف بالاساس
 والمادة وفي ادخال من عليه تخييل وقوله أو خلقكم الخ على اطلاق الضعف على الضعيف بمبالغة أو
 بتقدير ذي ضعف أو بتأويله بالصفة وأخره لأنه غير مناسب لما بعده وقوله خلق الانسان من عجل مثال
 لجعل ما طبع عليه بنزلة ما طبع منه وفي نسخة خلق الانسان ضعيفاً وهي مثال لابتدائهم ضعفاء وقوله
 وذلك الخ الف ونشر على التفسيرين السابقين للضعف ويجوز فيه التعميم لكن الأول أولى (قوله تعالى

من الكائنات الراهنة ما تكون من مواد ما
 تفتت وتبددت من جنسها في بعض الاعوام
 السالفة (وهو على كل شيء قدير) لأن نسبة قدرته
 إلى جميع المكثات على سواء (ولئن أرسلنا
 ريحاً صفراً ومصفراً) فرأوا الأثر والزرع فانه
 مدلول عليه بما تقدم وقيل السحاب لانه اذا
 كان مصفراً لم يطرر واللام موطئة للقسم دخلت
 على حرف الشرط وقوله (نظروا من بعده
 يكفرون) جواب سادس مستجاب للجزاء ولذلك فسر
 بالاستقبال وهذه الآيات ناعية على الكفار
 بقوله تثبتهم وعدم تدبرهم وسرعة نزلهم لعدم
 تفكيرهم وسوء رأيهم فان النظر السوي يقتضى
 أن يتوكلوا على الله ويلتجئوا اليه بالاستغفار
 اذا احتسب القطر عنهم ولم يأسوا من رحمة وأن
 يبادروا إلى الشكر والاستدامة بالطاعة اذا
 أصابهم برحمته ولم يفرطوا في الاستبشار وأن
 يصبروا على بلائه اذا ضرب زرعهم بالاصفرار
 ولم يكفروا نعمة (فانك لا تسمع الموق) وهم
 مثلهم لما سدا عن الحق مشاعرهم (ولا تسمع
 الصم الدعاء اذا ولوا مدبرين) قيد الحكم به
 لتكون أشد استحالة فان الاصم المقبل وان لم
 يسمع الكلام يفطن منه بواسطة الحركات شيئاً
 وقرأ ابن كثير بالياء مفتوحة ورفع الصم (وما
 أنت بهادى العمى عن ضلالهم) بما هم عما
 لفقدهم المقصود الحقيقي من الابصار والعمى
 قلوبهم وقرأ جزء واحدة تهدي العمى (ان
 تسمع الامن يؤمن بالآيات) فان ايمانهم
 يدعوهم إلى تلقي اللفظ وتدبر المعنى ويجوز أن
 يراد بالمومن المشارف للايمان (فهم مسلمون)
 لما تأمرهم به (الله الذي خلقكم من ضعف)
 أي ابتداءكم ضعفاء وجعل الضعف أساس
 أمركم كقوله خلق الانسان من عجل أو خلقكم
 من أصل ضعيف وهو النطفة (ثم جعل من
 بعد ضعف قوة) وذلك اذا بلغت الحلم وتعلق
 بأبدانكم الروح (ثم جعل من بعد قوة

ضعفا وشبهة) المراد بالضعف هنا ابتداءه ولذا أخر الشيب عنه أوالاعم فقوله وشبهة للبيان أو للجمع بين
تغير قواه وظاهره وقوله إذا أخذ منكم السن هو مجاز يقال أخذ منه السن إذا كبر وهرم كان آخر سنه
أخذ قوته أو عمره وهو على الوجهين (قوله والضم أقوى الخ) قال في المعالم الضم لغة قريش والفتح
لغة تميم ولذا اختار النبي صلى الله عليه وسلم قرا قال الضم لأن الغنة لا رد للقراءة الأخرى فانهم ما متواثران
في السبعة والحديث المذكور حديث حسن رواه أبو داود والترمذي في السنن ورواه في التشرع وقال
إن القراءة لهذا الاختار وقراءة الضم وهي مروية عن عاصم وفي رواية عنه ضم الأولين وفتح الثالثة
والفقر بالضم والفتح ضد الغنى (قوله والتكثير مع التكرير الخ) مراده بالتأخر الأخير لمغايرته
للاول اذ هو ضعف النسخوخة وذلك لضعف الطقوية وأما الثاني فهو عين الاول ونكر لما كتمه لهما
وكذا قوة فلا وجه لما قيل انه ظاهر في ضعف الاول وأما الثاني مع الاول وقوة الثانية فباعتبار أن المتقدم
أريد به الابتداء والتأخر يشمل مراتب الابتداء والانتها والتوسط وكلمة ثم تراخي الابتداء واليه أشار
المصنف بقوله أخذ منكم السن الخ وكذا ما قيل ان هذا ليس لأن النكرة إذا أعيدت كانت غير الاله
أعني ولعله قصد في كل منهما مغايرته للقدم بحسب المراتب ولذا أورد به في الجميع إشارة الى أن لكل
منها مراتب مع الدلالة على الاهتمام فإن كلامه صريح في خلافه فتأمل (قوله من ضعف الخ) وخلقها
بمعنى خلق أسبابها أو محالها أو إيجادها لأنها ليست بعدم صرف وقوله فإن التريدي أي الانتقال والتغير
من حال الى أخرى من قولهم فلان يتردد فلان اذا كان يحكي له حيناً بعد حين وقوله سميت بها الخ
فالتعريف فيها للعهد ثم غلبت عليها حتى صارت كالعلم وسميت باسم زمانها كتسمية الحال بما يحل فيه
والمراد بقيامها وجودها أو قيام الخلاق فيها وقوله لأنها تقع بغنة فالساعة عبارة عن السرعة فانه ورد
كذلك في العرف ولذا قيل أيضا انها سميت بها لأنها كساعة عند الله فالمراد بها لازمها وهو السرعة
فسميت به السرعة وليس هذا من الوقت الحاضر في شيء كما توهم والزهرة بضم الزاى وفتح الهاء وتسكينها
لحن والكوكب غلب عليها غلبة الكتاب على كتاب سيبويه وقوله في الدنيا الخ متعلق بلبسوا والمراد
بالقبور ما بعد الموت دفنوا ولم يدفنوا وقوله فناء الدنيا المراد فناء أهلها فلا ينافي كونها في آخر ساعات
الدنيا فإنه قديم ما قبل دخول الجنة والنار من الدنيا وتديع من الآخرة وقد يعبر بها (قوله وانقطاع
عذابهم) هو بعد آخر أجهم من القبور الى أن يدخلوا في النار والحديث المذكور صحيح من رواية الشيخين
لكنه بلفظ ما بين النفختين وهذا لا ينافي ما سبق من أنها تقوم في آخر ساعة من ساعات الدنيا لأن ساعات
الدنيا تنقضي بقيامها كما توهم لأن المراد بالدنيا غير ما يريد بها هنا أعني ما يقابل الآخرة وهي الجنة والنار
والمحشر أو دار التكليف والحياة الدنيا (قوله استقلوا مدة لبسهم الخ) أي عدوا اللبس الذي مر ذكره قليلا
وقوله إضافة منصوب على نزاع الخافض أي هو ليس بقليل فقلته أما نسبية أو انهم نسوه فظنوه كأن ساعة
والتنكير للتقليل والافراد والاعتراض بأن هذا القسم قبل عذاب الآخرة والوقوف على مدته فلا وجه
للاضافة اليه مع أن القسم ظاهر في خلافه غير واردان ريد بالآخرة المحشر وكذا ان أريد ما بعده لجواز
علمهم بالخلاود بخبار الله أو الملائكة أو هو قولهم بعد دخول النار على حد قوله فلا تقع بعد الذكرى كما مر
وأما فريغ فيه وعدم ظهوره على القسم فلا وجه له لأن القسم كما يقتضي الحقيقة يقتضي التحقق الا اذا
قصد المبالغة وأما كون المراد عذابهم في القبر فلا يناسب كلام المصنف ولا يشمل من مات عند النفخة
الاولى فتأمل أو هو نأسف على إضاعته كما مر في طه وفي قوله الساعة وساعة جناس تام (قوله مثل ذلك
الصرف الخ) قد تقدم الكلام عليه وعلى كون الافك بمعنى الصرف وقوله عن الصدق والتحقيق ذكر
في الكشف أن تقدير لبسهم بالساعة أما لاستقصاءه كما قيل * وكذلك أيام السرور وقصار * أولنسيانهم أو
كذب أو تخمين ولم يذكر المصنف الأخيرين ولذا قيل ان ما ذكره ظاهر على النسيان اذ لا كذب في الاستقلال
المبنى على التشبيه والمبالغة وكونه بناء على التشبيه والظاهر كما قيل تكلف فكان عليه أن يذكره أو يدل

ضعفا وشبهة) اذا أخذ منكم السن وفتح
عاصم وحجة الضاد في جميعها والضم أقوى
لقول ابن عمر رضي الله عنهما قرأتها على
رسول الله صلى الله عليه وسلم من ضعف
فأقرأني من ضعف وهما الغتان كالفقير والفقير
والتكثير مع التكرير لأن التأخر ليس عين
المتقدم (يخلق ما يشاء) من ضعف وقوة وشبهة
وشبهة (وهو العلم القديم) فان التريدي
في الاحوال المختلفة مع امكان غيره دليل
العلم والقدرة (ويوم تقوم الساعة) القيامة
سميت بها لأنها تقوم في آخر ساعة من ساعات
الدنيا ولا ينفك تقع بغنة وصارت علمها بالقلبية
كالكوكب للزهرة (يقسم المجرمون ما لبسوا)
في الدنيا أو في القبور أو فيما بين فناء الدنيا
واللبس وانقطاع عذابهم وفي الحديث
ما بين فناء الدنيا والبعث أربعون وهو محتمل
للساعات والايام والاعوام (غير ساعة)
استقلوا مدة لبسهم إضافة الى مدة عذابهم
في الآخرة أو نسيانها (كذلك) مثل ذلك
الصرف عن الصدق والتحقيق

ما هنا إلا أن يحمل على التوزيع يجعل التحقيق في مقابلة الخيال في قوله ما لبنا غير ساعة لانه تخيل مثل
الخبر يا قوتة سيالة يعني يجعل لفافا ونذر اغبر مرتب فالصرف عن الصدق راجع الى النسيان لانه غير مطابق
للواقع وان طابق اعتقادهم بحسب الظن والتحقيق راجع الى الاستقلال فيكون عين ما في الكشف
بادراج التخمين في الاستقلال والكذب في النسيان وفيه كلام من اراده فعله بالكشف وشروحه
(قوله بصرفون في الدنيا) يصرفهم الشيطان والهوى عن الحق وما يطابق الواقع والمراد تشابه حالهم
في الكذب وعدم الرجوع الى مقتضى العلم لان مدار امرهم على الجهل والباطل والغرض من سوق
الآية وصف المجرمين بالتأدي في الباطل والكذب الذي ألفوه (قوله من الملائكة أو من الانس)
أو منهم ما جيعا (قوله في علمه تعالى أو قضائه) لان الكتاب يطلق على ما ذكر من المعاني والنسخ مختلفة
ففي بعضها عطفه بأو وفي بعضها بالواو وهو مبنى على تفسير القضاء المذكور في كتب الكلام فانه فسر
تارة بعلمه أزلا كما أن القدر ايجاده بقدرته الازلية على وجه مطابق لعلمه وتارة أرجع القضاء الى الارادة
والقدر الى الخلق كما قرره في شرح المواقف فان قلت الاول مسلك الفلاسفة والثاني للشاعرة فلا يناسب
ما هنا الاول قلت الشاعرة لا يخالفونهم في كون القضاء يكون بمعنى العلم وانما الخلاف بينهم في المراد
بالعلم فانه عند الفلاسفة العلم بما يكون عليه الوجود من أحسن نظام وأكمل انتظام كما صرح به في شرح
المسيرة فاندفع ما قيل ان الوجه أولان القضاء غير العلم ثم ان المعنى معلومه ومقتضيه أو هو على ظاهره
وفي نظرية مجازية أو تعليلية (قوله أو ما كنبه الخ) فهو مجاز مرسل أو استعارة وقوله وهو أي
القرآن الذي ذكر فيه لبثهم الى البعث ما ذكره في هذه الآية ضمنا لان استمرار البرزخ الى البعث
يقتضي لبثهم مدته ولم يذكره الآية وهو الى يوم يبعثون اكد بما وقع في النظم هنا وهذا على غير الوجه
الاول (قوله ردوا الخ) قيل هذا تذكرة لهم بتفاصيل المدة وبه يزول نسيانهم وهو على الاضافة
مشكل لعلمهم بحقيقة المدة حينئذ لان يكون المراد توخيهم وتفصيلهم والتحكم بهم وجعله نوطنة
لمابعده مما قرع على انكار البعث فتأمل (قوله أنه حق) اشارة لفعله المقدر لان تنزيهه منزلة اللازم
خلاف الظاهر من غير ادع له هنا وقوله لتفريطكم الخ دفع لما يتوهم من أن عدم العلم عذر لهم (قوله
والفاء لجواب شرط الخ) فهي فصيحة وجوز فيها أيضا أن تكون عاطفة والتعقيب ذكرى أو تعليلية
وقوله فقديت الخ أي فأخبركم بأنه قديت الخ وانما أول به ليظهر نسب الجزاء على الشرط والفاء
في قوله فيومئذ الخ تفصيل لما يفهم مما قبله من أنه لا يفيدهم الاستقلال أو النسيان أو هو جواب شرط
مقدرا أيضا وقوله معذرتهم كأنهم توهموا الاستقلال ونحوه عذرا في عدم طاعتهم كقوله أولم نعمركم
ما تذكروا الآية وقوله وقد فصل بالتخفيف وهو راجع الى الرضى فان كان منفصلا قبل العلامة أفضل
(قوله لا يدعون الى ما يقتضى الخ) العتب هو اللوم على ما صدر في حق العاتب والمراد به هنا الشدة
والمكروه لانه المعنوب عليه والاعتاب يكون بمعنى الحل على عتب المعتب أو ازالته كما قاله الراغب فهو من
الاضداد والاستعتاب طلب الاعتاب فان الطلب قد يكون للثلاثي والمزيد وهو من قبيل الثاني فقوله
لا يدعون بيان لمعنى الطلب وقوله الى ما يقتضى الخ اشارة الى أن دعوتهم للاعتاب وطلبه بمعنى طلب
ما يقتضيه وهو سببه وما يؤدى اليه وقوله من التوبة والطاعة بيان لما والظاهر أنه حينئذ يجاز عن
السبب البعيد لان ما ذكر سبب لازالة المكروه المعنوب عليه وازالته سبب لازالة العتب فالمعنى لا يطلب
منهم طاعة ورجوع عما كانوا عليه من الكفر والعصيان لعدم فائده حينئذ فلا مخالفة بينه وبين ما ذكره
في حم السجدة كما توهم وفي القاموس لا يستعتبون لا يستقيلون فيستقلون بردهم الى الدنيا وهو وجه آخر
لكنه غير بعيد عما هنا (قوله من قولهم استعتبني فلان الخ) الاستعتاب طلب العتب وهو الاسم من
الاعتاب كالعطاء والاستعطاء وتفسيره بالارضاء والارضاء تفسير باللائم توضيحا جعلهم بمنزلة مجنى
عليه عاتب على الجاني ولذا قال في الكشف شبهت حالهم بحال قوم جنى عليهم فهم عاتبون على الجاني وهو

(كانوا يؤفكون) يصرفون في الدنيا (وقال
الذين أو تو العلم والايان) من الملائكة أو
من الانس (لقد لبثتم في كتاب الله) في علمه
أو قضائه أو ما كنبه لكم أي أوجبه
أو اللوح أو القرآن وهو قوله ومن روايتهم
برزخ (الي يوم البعث) ردا وبذلك ما قالوه
وحلفوا عليه (فهذا يوم البعث) الذي
أنكرتموه (ولكنكم كنتم لا تعلمون) أنه حق
لتفريطكم في النظر والفاء لجواب شرط
محذوف تقديره ان كنتم منكبين البعث
فهذا يومه أي فقد تبين بطلان انكاركم
(فيومئذ لا تنفع الذين ظلموا معذرتهم) وقرأ
الكوفيون بالباء لان المعذرة بمعنى العذر
أولان تأنيها غير حقيقي وقد فصل بينهم ما
اعتابهم أي ازالة عتبهم من التوبة والطاعة
كما دعوا اليه في الدنيا من قولهم استعتبني
فلان فأعتبه أي استرضاني فأرضيته

قوله وفي القاموس الخ الذي في القاموس
وان يستعتبوا فهاهم من المعتبين أي ان
يستقبلوا ربه لم يقلهم أي لم يردهم الى الدنيا

(ولقد ضربنا للناس في هذا القرآن من كل
 مثل) ولقد وصفناهم فيه بأنواع الصفات
 التي هي في العرابة كالأمثال مثل صفة
 المبعوثين يوم القيامة فيما يقولون وما يقال
 لهم وما لا يكون لهم من الانتفاع بالمعذرة
 والاستعتاب أو بينا لهم من كل مثل على
 التوحيد والبعث وصدق الرسول (ولئن
 جئتكم بآية من آيات القرآن ليقولن الذين
 كفروا من فرط عنادهم وقساوة قلوبهم ان
 أنتم) يعنون الرسول والمؤمنين (الامبطلون)
 مزورون) كذلك) مثل ذلك الطبع (يطع
 الله على قلوب الذين لا يعلمون) لا يطلبون
 العلم ويصرون على خرافات اعتقدوها فان
 الجهل المركب يمنع ادراك الحق ويوجب
 تكذيب الحق (فاصبر) على أذاهم (ان وعد
 الله) بنصرتك واظهار دينك على الدين كله
 (حق) لا بد من انجازه (ولا يستحقنك)
 ولا يحملنك على الخفة والقلق (الذين
 لا يؤقنون) تنكذيبهم واذا انهم فانهم
 شاكون ضالون لا يستبدع منهم ذلك وعن
 يعقوب بتخفيف النون وقرئ لا يستحقنك
 أي لا ينبغي قولك فيكونوا أحق بك من المؤمنين
 عن رسول الله صلى عليه وسلم من قرأ سورة
 الروم كان له من الاجر عشر حسنات بعدد كل
 ملك سبح الله بين السماء والارض وأدرك
 ما ضيع في يومه وليلته
 *) (سورة لقمان مكية) *

قوله بفتح الحاء الخ كذا في النسخ التي بأيدينا
 وليست بوجهه ولعله بالحاء المهملة اهـ صححه

لا يخالف ما في السجدة فقوله ولا هم يستعتبون مبني على التشبيه فانهم لما تعدوا حدود الله جعلوا بمنزلة
 الجانين لان العتب والغضب من باب واحد كما صرح به وتعدىها مجلبة للغضب فقبل لم يبق لهم طلب
 اعتاب لانه حق عليهم العذاب فلا يطلب منهم ما يزيل الغضب كما في الدنيا هذا خلاصة ما ذكره المدقق
 في الكشف فدفع ما قبل وما يقال (قوله في هذا القرآن) أي في هذه السورة أو المجموع وهو الظاهر
 وقوله من كل مثل من فيه تبيينية وتحتل الزيادة وقوله وصفناهم أي الناس وقوله بأنواع الصفات
 بيان لمعنى كل وأن الكلية باعتبار الانواع لا الافراد ولا وجه لتخصيصه بأحوال الآخرة وقوله التي الخ
 اشارة الى وجه اطلاق المثل على الصفة العجيبة مع أن أصله ما شبه مضر به بمورده وأنه استعارة لان المثل
 انما يضرب بما هو مستغرب وقوله مثل الخ بيان لما ذكر من الصفات وأدرج فيه وجه ارتباطه بما قبله
 (قوله أو بينا الخ) فضرب بمعنى بين وقد كان بمعنى وصف من ضرب الخاتم اذا صنعه كما مر والظاهر
 أن المثل فيه على أصله وأن القرآن بمعنى المجموع وقوله البعث بتقدير مضاف أي اعتقاد البعث وما بعده
 معطوف عليه وقوله ولئن جئتكم اللام موطنه والتقدير مع ضربنا كل مثل لوجئتكم الخ وقوله من
 آيات القرآن حل الآيات على معناها المتبادر ولوحل على معجزة من المعجزات التي اقترحوها صرح قبل
 وهو الانسب فتأمل (قوله ليقولن الذين كفروا) أظهر له عموم ما قبله وأبيان السبب الحادى على
 ما قالوه ولا ينافيه قوله من فرط وقوله مزورون التزوير الكذب وقد يخص بالشهادة وأصل معناه
 التزيين والترتيب لكلام في النفس وقوله مثل ذلك الطبع اشارة الى ما يفهم مما بعده كما مر تحقيقه وقد
 يجعل لما يفهم من قوله ليقولن الخ (قوله لا يطلبون العلم) فهو مراد به لازمه لازوم الطلب له عادة
 أو المعنى أنهم ليسوا من أولى العلم وقوله فان الجهل المركب الخ تعليل لاصرارهم على اعتقادهم وجعله على
 لقوله يطع ركبك وفاء فاصبر فصحة أي اذا علمت حالهم وطبع الله على قلوبهم فاصبر الخ وقوله بنصرتك الخ
 هو المناسب لامره صلى الله عليه وسلم بالصبر وقد عم ليشمل ما مر من غلبة الروم وله وجه (قوله ولا يحملنك
 الخ) بنسب اللام وقبحها والحمل وان كان لغيره ظاهر الكن النهي راجع اليه فهو كفوله لا أرينك ههنا
 كما مر تحقيقه كأنه قيل لا تحفل بهم جرعا وما قيل انه لا يحتاج الى التأويل فيه نظر (قوله تنكذيبهم
 واذا انهم) بيان لسبب القلق وقوله فانهم شاكون تفسير لقوله لا يؤقنون لا تعيل لقوله لا يستحقنك حتى
 يقال لا وجه لبيان عذر الكفرة في مقام ذمهم وذلك اشارة الى التكذيب والايذاء ويستبدع بمعنى يستغرب
 (قوله وقرئ لا يستحقنك) أي بفتح الحاء المهملة والفاء مع نون التوكيد الثقيلة وهي قراءة شاذة
 رويت عن يعقوب ومعناها كما في الكشف لا يفتنك فهو مجاز مرسل لان من قتن أحد استماله اليه حتى
 يكون أحق به من غيره واليه أشار بقوله لا يغولن من الاراعة وهي الامالة الى جانبهم والمراد أمته وان كان
 الخطاب له صلى الله عليه وسلم اعصمته (قوله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم الخ) هو حديث موضوع
 وقوله كل ملك سبح لان فيها سبحان الله الخ وقوله ما ضيع الخ لقوله حين تسون وحين تصبحون الخ تمت
 السورة الشريفة بحمد الله ومنه وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم

﴿سورة لقمان﴾

لقمان علم ممنوع الصرف للعلمية والعجوة أولها وللزيادتين

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(قوله مكية) قال الداني في كتاب العدد ان ابن عباس رضى الله عنهما قال انها مكية الا ثلاث آيات
 وقال عطاء الا اثنتين لانه صلى الله عليه وسلم لما هاجر الى المدينة قال له اخبار اليهود بلغنا أنك تقول
 وما أوتيت من العلم الا قليلا أعني أنا قومك قال كلا غيت فقالوا انك تعلم اننا أوتينا التوراة وفيها بيان كل
 شيء فقال ذلك في علم الله قليل فأنزل الله عز وجل ولو أن ما في الارض من شجرة الا يسين وآياتها ثلاث

وثلاثون في المكي والمدني وأربع وثلاثون في عدد الباقي اه وأما استثناء الآية المذكورة بناء على أن الصلاة والزكاة إيجابهما على المؤمنين وقع بالمدينة فغير مسلم لأن الصلاة فرضت بمكة ليلة الإسراء كما في البخاري وغيره ولو سلم فيكون كونهم مأمورين بمكة ولوندا فلا يتم التقرير فيها كما ذكره المصنف رحمه الله وأما الزكاة فإيجابها بالمدينة على المشهور وقيل تقديراً لانصباء هو الذي كان بالمدينة لا إيجابها كما مر واختار المصنف الجواب التسليمي لأنه هو التام فيها فتأمل (قوله تعالى الحكيم) أي المحكم أو الحكيم فأنه على الحذف والإبصار أو المجاز في الاستناد أو الاستعارة المكنية كما مر تفصيله وقيل هو مؤول بذى الحكمة وأورد عليه أنه لا بد منه من المجاز أو التقدير فتأمل (قوله والعامل فيه مال الخ) لأنه عامل معنوي أذ هو بمعنى أشير ولولا لم يأت الحال من الخبر على المشهور وقوله على الخبر بعد الخبر أي لتلك والمحدوف تقديره هي أو هذى الخ مراعاة لظاهر الخبر (قوله بيان لإحسانهم) وهو أمانة صفة كاشفة أو بدل أو بيان لما قبله أو منصوب أو مرفوع على القطع وعلى كل فهو تفسير لإحسان كقوله الأملعي الذي يظن بك الظن كان قد رأى وقد سمعاً

فلا وجه لتخصيصه بالآول وما بعده استئناف كما فصله في الكشف سواء حل ما ذكر على ظاهره أو جعل عبارة عن جميع الأعمال الحسنة تصريحاً واستتباعاً لأن كل الصيغ في جوف الفراء كما في الكشف وظاهر كلام المصنف أنه على الثاني بيان دون الآول لأن الإحسان لا يختص بعباد كرفلا وجه لما قيل من أنه ينظمها وأنه أحسن من صنيع الزمخشري فتأمل (قوله أو تخصصيص لهذه الثلاثة من شعبه) أي من أقسام الإحسان جمع شعبة وظاهره أنه إذا كان بياناً عاماً بطريق الاستتباع فيكون صفة مادية للوصف أو الموصوف لا مخصصة أو ممييزة ككفا في الآول ولا مخافة فيه لما في الكشف كما توهم (قوله ولما حيل) بكسر اللام وتخفيف الميم أي أعيد الضمير للتأكيّد ولدفع توهم كون بالآخر خبراً وجراً للفصل بين المبتدأ وخبره وقدم للفصل وقدم الكلام عليه والكلام على قوله أو أثبت على هدى تقدم في البقرة وقوله لاستجماعهم الخ ذكر العقيدة وإن لم تسبق لاستلزام ما ذكر لها أول دخولها في عموم الآول (قوله ومن الناس الخ) عطف على ما قبله بحسب المعنى كأنه قيل من الناس هاد مهدي ومنهم ضال مضل أو عطف قصة على قصة وقيل أنه حال من فاعل الإشارة أي أشير إلى آياته حال كونها هدى ورجة والحال أن من الناس الخ وقوله يعني بفتح الياء معلوماً أي بهم وقيل أنه بضمها مجهولاً أي يقصد وهذا كما قال الحسن اللهم وما يشغل عن الله (قوله والاضافة بمعنى من الخ) هذا بناء على أن اضافة العام المطلق بيانية وهو مذهب بعض النحاة كما في شرح الهادي وذكره الدماميني في شرح التسهيل اذ جعل اضافة مؤنث بيانية وإن صرح العصام بخلافه واعتز به بعض المتأخرين فاعترض على المصنف بأنه مخالف لكلام النحاة وقوله إن أراد الخ فالتعريف للعهد (قوله وتعضية أن أراد به الأعم منه) تبع فيه الزمخشري وهو مذهب قوم من النحاة كابن كيسان والسيرافي قالوا اضافة ما هو جزء من المضاف إليه بمعنى من التبعية واستدلوا بفصله عن كقوله

كان على الكفيل منه إذا انتهى * بذال عروس أو صلابة حنظل

والاصح كما ذهب إليه ابن السراج والفارسي وأكثر المتأخرين أنها على معنى اللام كما فصله أبو جحان في شرح التسهيل وذكره شارح اللمع وقيل المشهور أن اضافة تقوم مقام التمييز فهي بمعنى من البيانية إلا أنه باعتبار العموم والخصوص الوجهي جاء التبعية وليس من مقتضى اضافة التبعية ترجع إلى البيانية والفرق بين الوجهين أنه على هذا لا يحتاج إلى تقييد الحديث بالمنكر كما في الآول لأن الحديث الذي هو الله ولا يكون المنكر أو على الآول لما أراد تمييز الله ببعضه من بعض وجب أن يقيّد الحديث بالمنكر لأنه الله والقولي وهو غفلة عما قرئناه وكذا ما قيل أنه عبر عن اللامية بالتبعية اظهارة الجهة الملازمة الاختصاصية نعوذ بالله على ما عرف فيها وقدمت تفصيله في أول سورة الفاتحة فقد ذكره (قوله الأعم منه)

وقيل الآية وهي الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة فإن وجوبهما بالمدينة وهو ضعيف لأنه لا ينافي شرعيةهما بمكة وقيل الثلاثا من قوله ولو أن ما في الأرض من شجرة أقلام وهي أربع وثلاثون آية وقيل ثلاث وثلاثون

* (بسم الله الرحمن الرحيم)

(الم تلك آيات الكتاب الحكيم) سبق بيانه في يونس (هدى ورجة للمحسنين) حالان من الآيات والعامل فيهما معنى الإشارة ورفعها حجة على الخبر بعد الخبر والخبر لمحدوف (الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم بالآخر هم يوقنون) بيان لإحسانهم أو تخصصيص لهذه الثلاثة من شعبه لفضل اعتمادهم وتكرير الضمير للتوكيد ولما حيل منه وبين خبره (أو تلك على هدى من ربهم وأولئك هم المفلحون) لاستجماعهم العقيدة الحققة والعمل الصالح (ومن الناس من يشترى لهو الحديث) ما يلي أي عما يعني كالأحاديث التي لا أصل لها والأساطير التي لا اعتبار فيها والمصاحيك وفضول الكلام والاضافة بمعنى من وهي تبينية أن أراد بالحديث المنكر وتبعية أن أراد به الأعم منه

جمع بين الالف واللام وبين كقوله ولست بالاكثري منهم - صي . وانما الالف للكثر
وتأريه أو يله فلا يرد عليه أنه لا يجوز بحسب العربية (قوله وقيل نزلت الخ) جوله مقابلا للاول لانه فيه
عام وفي هذا خاص بتقصص الاعاجم أو الغناء والاشترار على الاقل مستعار لا اختيار على القرآن وانصرفهم
عنه واستبدله به وعلى هذا هو على حقيقته والقيان جمع قبيلة وهي الجارية وقد خصت بالمغنية في العرف
وهو المراد هنا ولا يابألفظ الحديث ولا يحتاج الى تقدير ذات كما قيل لانه لما اشتريت المغنية لغنائها فكان
المشترى هو الغناء نفسه ورسم واسفنديار من ملوك العجم والاكسرية جمع كسرى وهو معرب خسرو علم
ملك منهم ثم أطلق على كل من ملكهم ومرزعه لان قوله أولئك لهم يقتضي تعدده كما قيل وفيه نظر (قوله
دينه) بالجر عطف بيان على سبيل الله نفسه وكذا ما بعده والاول ناظر الى قوله هدى والثاني الى قوله تلك
آيات الكتاب ولوعمه ليشملها كان له وجه وجهه وقوله لينبت على ضلاله الخ لانه ضال قبله واللام للعاقبة
وكونها على أصلها كما قيل بعيد ولم يرتض ما في الكشاف من أنه وضع موضع يفضل للعموم لان من أضل
فهو ضال لان الضلال لا يلزمه الاضلال وان اعتذر عنه بأنه أراد به اضلال المتجار زاعجه قرينة يجب
لنزول لانه تكلف لكن فيه توفيق القراءتين معنى وبقاء اللام على حقيقة (قوله بجال ما يشترى الخ) متعلق
بعلم وقوله بغير علم ظاهر كلام المصنف انه متعلق يشترى وقد جوز تعلقه بضمل أى جاهلا انهم اسيله أو أنه
يفضل أو الحق وهذا الوجه جار على الوجهين في تفسير ومن الناس من يشترى وقوله أو بالتجارة حيث
استبدل الخ قيل انه يجوز اعتباره فيما أيضا والظاهر من قوله استبدل انه مخصوص بالاول كما مر به بعض
أرباب الحواشي فتأمل والباء اذ اخله على المتروك (قوله ويتخذ السبيل) أو الآيات وقوله أولئك لهم جمع
ضمير من بعد افراده مراعاة للمعنى وإشارة للعموم الوعيد وقوله لا هاتهم إشارة لأن الجزاء من جنس
العمل عدل الله تعالى وقوله واذا أتى عليه أفرد ضمير من مراعاة للفظه بعدما جمع مراعاة لبعده في قوله
يشترى بعد افراده مراعاة للمعنى وإشارة للعموم الوعيد وقوله متكبرا إشارة الى أن الاستعمال
بمعنى التفعّل (قوله مشاهبا حاله حال من لم يسمعها) أى أشبهت حاله في عدم التفاته تكبرا حال من لم يسمعها
وكان الخففة ملغاة لاحاجة لتقدير ضمير شأن فيها كفي الكشاف وفيه إشارة الى أن جملة التشبيه حاله
وقوله مشاهبا من في اذنه الخ بافراذنه وفي نسخة اذنيه بالتثنية وكلاهما ظاهرا والتشبيه الثاني تروفي
ذته لان فيه دلالة على عدم قدرته على السماع لعدم الاتقان وأشار بقوله نقل الى أن أصل معنى الوقوف الجمل
الثقل استعير للضمير ثم غلب حتى صار حقيقة فيه وثقل كأن في الثاني كأنه لمناسبه للثقل في معناه وأذن
بضم الذال وقرأها نافع بسكونها تخفيفا (قوله والاولى) أى جملة كان الاولى والمبدل كل من كل والحال
على انساني متداخلة ولتكم في البشارة من تفصيله في البقرة والحال المتداخلة تفيد تقييد عدم السماع
بجمال عدم القدرة ويجوز كونه حالا من أحد السابقين (قوله فعكس على المبالغة) وفي نسخة للمبالغة
قيل في وجه المبالغة انه لجعل النعيم أصلا ميزته الجنات فتفيد كثرة النعيم وشهرته وقيل لان من ملك
جنات النعيم كان له نعيمها كلها بغير ريق برهاني بخلاف ما لو قيل نعيم الجنات فانه قد يتنعم بشئ غير ما لكان
(قوله حال من النعيم) أى المجرور والمستتر فيه لانه خبر مقدم أو من جنات على أنه فاعل الظرف
لاعماده بوقوعه خبرا فان الحال لا تأتي من المبتدأ على الاصح وهو مبتدأ لهم خبره لو لم يكن فاعلا والجملة
خبر ان ولذا جعل العامل متعلقه فيهما اذ رجوعه الى الاول خلاف الظاهر (قوله الاول) أى وعد
الله مؤكدا لنفسه أى لما هو كونه وهو الجلالة الصريحة في معناه لان قوله لهم جنات النعيم الخ صريح
في الوعد بخلاف قوله حقا فان الوعد يكون حقا وباطلا والكلام في المؤكد لنفسه وغيره والعامل فيه
منصّل في النحو وقوله بغيره بمعنى به جملة لهم جنات النعيم فؤ كذا هما واحد وقد مر في يونس أن
حقا وكذا وعد الله المؤكد وهو محتمل هنا وأما كون جملة ان الذين الخ دالة على التحقق والنبوت فلو

وقيل نزلت في النضر بن الحرث اشترى كتب
الاعاجم وكان يحدث بها قريشا ويقول ان
كان محمد يحدثكم بحديث عادوثمودفأنا
أحدثكم بحديث رستم واءفنديار والاكسرية
وقيل لي كان يشترى القيان ويحملهن على
معاشرة من أراد الا للام ومعناه عنه (الفضل
عن سبيل الله) دينه أو قراءة كتابه وقرأ ابن
كثير وأبو عمرو بن نفيع الباء بمعنى ليثبت على
ضلاله ويريد فيه (بغير علم) بجال ما يشترى أو
بالتجارة حيث استبدل الله بقرأة القرآن
(ويتخذها زوا) ويتخذ السبيل بخيرية وقد
نهى به جزه والكسائي ويعقوب وحذص
عظما على لاضل (أو أولئك لهم عذاب مهين)
لا هاتهم الحق بابتشار الباطل عليه (واذا
أتى عليه آياتناولى مستكبرا) متكبرا لا يعبا
تتلى عليه آياتناولى مستكبرا) متكبرا لا يعبا
بها (كان لم يسمعها) مشاهبا حاله حال من لم
يسمعها (كان في أذنيه وقرا) مشاهبا من
في أذنه ثقل لا يقدر أن يسمع والاولى حال من
المستكن في ولى أو في مستكبرا والثانية بدل
منها أو حال من المستكن في لم يسمعها ويجوز
أن يكونا استئنافين (فبشره بعذاب أليم)
ألمه بأن العذاب يحيقه لا محالة وقرأ نافع
في أذنيه وذكر البشارة على التهكم ان الذين
آمنوا وعملوا الصالحات لهم جنات النعيم) أى
لهم نعيم جنات فعكس على المبالغة (خالدين
فيها) حال من الضمير في لهم أو من جنات النعيم
والعامل ما تعلق به اللام (وعدا الله حقا)
مصدران مؤكدا ان الاول لنفسه والثاني
لغيره لان قوله لهم جنات وعد
قوله وقوله يشترى صوابه في قوله أولئك لهم
اه مصححه

قوله قوله استند الى الخ لم نعثر على النسخة
التي كتب عليها المحشى اه معجزة

وليس كل وعد حقا (وهو العزيز) الذي لا يغلبه
شيء فيمنعه عن انجاز وعده ووعدته (الحكيم)
الذي لا يفعل الا ما تستدعيه حكمته (خلق
السموات بغير عمد ترونها) قد سبق في الرد
(والتي في الارض رواي) جبالا شواخ (ان
تعب بكم) كراهة ان تعب بكم فان بساطة اجزائكم
تقتضي تبدل اجزائها واضاعها لا شناع
اختصاص كل منها لذاته اولئشي من لوازمه
يجوز وضع معينين (وبت فيها من كل دابة
واثرنا من السماء ماء فانا نبت فيها من كل زوج
كريم) من كل صنف كثير المنفعة وكأنته استدلال
بذلك على عزته التي هي كمال القدرة وحكمته
التي هي كمال العلم ومهديه قاعدة التوحيد
وقررها بقوله (هذا خلق الله فاروني ماذا
خلق الذين من دونه) هذا الذي ذكر مخلوقه
فماذا خلق اللهكم حتى استهقوا مشاركته
وماذا نصب يخلق او ما من ترفع بالاشياء
وخبره ذابصته فاروني معلق عنه (يل الظلمون
في ضلال مبين) اضرب عن تكبرهم الى
التسجيل عليهم بالضلال الذي لا يخفى على ناظر
ووضع الظاهر موضع الضمير للدلالة على انهم
ظالمون باشر اكهم (ولقد آتينا لقمان الحكمة)
يعني لقمان بن باعورا من اولاد آزر بن اخنوخ
أربأ وخاتمه وعاش حتى أدرك داود عليه
الصلاة والسلام وأخذ منه العلم وكان يفتي
قبل مبعثه والجمهور على انه كان حكيما ولم يكن
نبيا

جعل مؤكدا انها كان مؤكدا لنفسه أيضا فاحتمال تركوه لبعده فلا عبرة بما قيل ان الاخبار الموكدة
لا تخرج عن احتمال البطلان فتأمل وقوله وايس كل وعد حقا أي في نفسه بقطع النظر عن قائله كما حقق
في قولهم الخبر ما يحتمل الصدق والكذب فلا يرد عليه أن وعده تعالى حق بل امرية (قوله فيمنعه الخ)
اشارة الى أنه تذييل مترطفة وعده المخصوص بن ذكروا المسمى الى الوعد لمن عداهم وقوله الذي
لا يفعل الخ المخصوص من فحوى الكلام وقوله سبق في الرد وكذا تفسير رواي وتحققه من فيها أيضا وقوله
كراهة أن تعب اشارة الى أنه مفعول له تقدير مضاف وقدمت تظايره أيضا وتعبد بعض تضرب (قوله
استئناف) سقط من بعض النسخ لتقدمه في الرد يعني جملة ترونها مستأنفة في جواب سؤال تقديره
ما الدليل على ذلك فلا محمل لها مسوقة لاثبات كونها بلا عمد لانها لو كان لها عمد رويت وقد جوز في الرد
كونها صفة له مد أيضا فالضرب على هذا للسجوات لا للعمد كما في الوصفية وأورد ولم يقل فين لان جمع الله
والرؤية بصرية لا علمية حتى يلزم حذف أحد مفعولها كما توهم وعلى الوصفية يجوز أن يكون المراد ان لها
عمدا غير مرئية كما مر (قوله شواخ) أي عالية وقد سر ثواب أيضا كما مر وقوله فان بساطة
أجزائها في نسخة تشابه أجزائها وهو تعليل لمبدانها وترك الدليل الظاهر وهو أنها اجرام عظيمة مرتفعة
من شأنها أن لا تستقر بدون عمد لاسيما اذا كانت بسقف عمد كما وردت به النصوص الالهية والآثار
النسوية لظهوره ولازام من يقول ببساطتها وكريتها من الحكما وأهل الهيئة بما يدل عليه الحس وقد قام
عليه الدليل في محله من بساطتها فلا وجه لمنعه فان قيل الدليل غير تام فأمر آخر وضرب أجزائها للسجوات
وما بعده للأجزاء والامتناع المذكور لان تشابه الأجزاء يقتضي الاشتراك في اللوازم فالاختصاص ترجيح
بلامرح فاحج الى مخصص خارج وهو الجبال وأما كونه لا علمية ولا شرطية بين الممكنات عند المحققين
لاتقائهما بالذات الا باقارده تعالى وجعله فالآيات والآثار مشهورة بخلافه مع أن ما ذكر الزامى وكون
اللازم جواز ما ذكره وامكانه لا وقوعه غير مسلم لان مقتضى التشابه الواقع للوقوع وأنه بارادته تعالى
لا يقال تقل الكلام الى الجبال أيضا لانها من جنس الارض فيلزم التبدل لان مقتضى التشابه والبساطة
الكبرية ومن حقها المبدان كما في الافلاك والجبال أخرجهما عن الكبرية وتوجهت لتقلها نحو المركز
ومنعتها عن الحركة كالآوتاد والبساطة لها معان ثلاثة على ما بين في علم الحكمة والمراد هنا ما لا يتركب من
أجسام مختلفة الطبائع فيشمل العناصر والافلاك والاعضاء المتشابهة كالعظم (قوله تعالى وبث) أي
أوجد وأظهر وأصل البث الاثارة والتفريق وفي تأخير اشارة الى توقفه على ازالة المبدان وقوله من كل
صنف نفس برلزوج وكثرة المنفعة نفس برلكرمه (قوله وكأنته استدلال بذلك) أي ما ذكره من قوله خلق
السموات بغير عمد الى هنا يشير الى أن هذه الجملة ذكرت بعد قوله هو اله زير الحكيم لاثبات عزته وحكمته
وقسر عزته الله بكمال قدرته وحكمته بكل علمه فهي له مستأنفة لما ذكره لا هي بقاعدة التوحيد أي
أصله المذكور بعده وهذا اشارة لما ذكر أيضا كما أشار اليه بقوله هذا الذي ذكر الخ وفاء فاروني جواب
شرط مقدروا روني بمعنى أعلموني وأخبروني وقوله آلهتكم نفس برلقوله من دونه لانه بمعنى غيره من
الآلهة وقوله وماذا الخ لانه قد يركب ويجعل اسما واحدا استفهاما فيكون مفعولا لخلق موقفا
اصدارته وقد تكون ما وحدها اسم استفهام وذا اسم موصول مبتدأ وخبر عليها فالجملة معاق عنها سادة
مستد المفعول الثاني وقد يكون ماذا كله اسما موصولا فيكون مفعولا ثانيا لاروني والعائد محذوف
في الوجهين وما ذكره مبني على جريان التعليق في المفعولين الآخرين وفيه كلام في الرضي فانظره ان أردت
(قوله الذي لا يخفى) هو ونحوه معنى قوله مبين والظاهر الظالمون وضع موضع أنهم وقوله باشر اكهم
اشارة الى أن المراد بالظلم الشرك لقوله ان الشرك اظلم عظيم وقوله من اولاد آزر الخ هو أحد الأقوال
فيه وقيل كان عبدا أسود وقوله باعورا بعين مبهمة مدودا ووقع في الكشف باعورا بدون ألف وهو اسم
عبراني وروى أنه خير بين الحكمة والنبوة فاختار الحكمة على كلام فيه في شرح الكشاف (قوله

استكمال النفس الخ) قيل انه تعريف باللازم والمراد كمال حاصل باستكمال النفس الخ أي طلب كمالها
 بنهذيتها وهذا في العرف العام وعند الحكماء معرفة حقائق الاشياء على ما هي عليه بحسب الطاقة
 البشرية واقتباس العلوم تحصيلها وفيه تشبيه لها بالنور وقوله على الافعال الخ متعلق بالملكة لما فيها
 من معنى الاقتدار وقوله على قدر طاقتها متعلق باستكمال ويسرد من السرد وهو عمل حلق الدرع وفاعل
 فقال داود عليه الصلاة والسلام ولبوس بفتح اللام بمعنى ملبوس (قوله الصمت حكم الخ) قال المبداني
 الحكم بضم الحاء الحكمة ومنه وآتيناها الحكم صيا يعني أن استعمال الصمت حكمه ولكن قل من
 يستعملها وقد صار هذا مثلا وقوله أنه أمر بصيغة المجهول أو المعلوم والتقدير أمره داود عليه الصلاة
 والسلام وهو المناسب لقوله سألته أو ولاء كافي للكشاف وترك لعدم تحقق كونه عبدا وقوله فقال الخ
 ان كان السائل سأل عن الاطيب والاخيب من هذين العضوين مطلقا أي المجرود والمفهوم منها
 فحاصل جوابه أن الخبيث والطيب عارضان لا حقيقيان وهما في هذين أشد فأتى به من الشاة مثال لما
 في الانسان وان كان مراده ما في الحيوان المأكول وطيبه وخبيثه باعتبار اللذة والنفع وعدمهما فجوابه
 من الاسلوب الحكيم لينبهه على أن الاقبح بالعارف أن يسأل عما فيه ذريعة الى ما فيه الكمال وترك
 قبيح الخصال وهذين العضوين وسيلة لهما قتاتل (قوله لان اشكر الخ) يعني أن ان مصدرية على
 تقدير اللام التعليمية أو على أنها بدل اشتمال من الحكمة بدون تقدير وهو بعيد أو تفسيرية لتقدم ما فيه
 معنى القول دون حروفه كما أشار إليه المصنف رحمه الله لان آتياه ما هو حي أو الهام أو تعليم ولا يرد على
 الاقول فوات معنى الامر كما مر ولا على الثاني سواء كان تفسير الآتياه الحكمة أو الحكمة أن الحكمة
 ليست الامر بالشكر كما توهم أما على الاول فظاهر وأما على الثاني فلأنها تضمنه الامر فتأمل (قوله
 لان نفعه الخ) فهو موزون بما ذكر واستحقاق المزيد والدوام لقوله اني شكرتم لا زيدنكم لادالة الزيادة
 على الدوام التزاما وقوله ومن كفر قيل عبر بالماضي للدلالة على الزيادة والتحقيق في الكفران وفيه نظير
 ظاهر وقوله فان الله غني هو قائم مقام الجزاء وهو فطره عائد عليه لانه مع انه لا يحتاج للشكر مشكور
 محمود اما بحسب الاستحقاق أو بطلق السنة الحال وحيد فعيل بمعنى مفعول في الوجهين وأما ما قبل من
 أن قوله غني تعليل لقوله فانه يشكر لانه وجيد الجواب المقدر للشرط الثاني بقرينة مقابله فتكلف
 لم تقم عليه قرينة ولم يدع اليه داع وان صح في نفسه فتدبر وقوله جميع مخلوقاته أي سواء كفر أو شكر
 لدلالته على موجدته واذا قال بتقدير اذكر أو شكر وأنتم وأشكم بوزن أفعل علمان أحدهما ان وكذا ما كان
 بالثلاثة وجله وهو بطله حالية (قوله تصغير اشفاق) ومحبة لا تصغير فتصغير

ما قلت حبيبي من التحقير * بل يذهب اسم الشخص بالتصغير

وقال آخر

ولكن اذا ما حب شي تولعت * به أسرف التصغير من شدة الوجد

وقوله يائي تقدم اختلاف القراء فيه وتسكين الياء بحذف ياء الميم وفتح الياء المشددة لان ياء المتكلم مبنية
 على الفتح والكسر على شأهما على السكون وتحريرهما بالكسر لالتقاء الساكنين والكلام عليه مفصل
 في علم النحو والقراءات وقوله كان كافرا ولذا ناه فان كان مسلما فقد حذره عن صدوره منه في المستقبل
 وقوله لانه الخ تعاميل اعظمه وأما كونه ظاهرا لوضعه في غير موضعه وقوله وصينا أي أمرنا وقدمنا
 تحقيقه وبوالديه بتقدير رعايتهما (قوله ذات وهن) أي المصدر حال تقدير مضاف أو مفعول مطلق
 لفعل مقدر والجملة حالية كما صرح به ويجوز جعل المصدر نفسه حالا مبالغة لكانه مخالف للقياس اذ
 القياس فيه أن يكون مشتقا وقوله تضعف ضعف الظاهر أنه تفسير له على الثاني ويجوز جعله على
 الوجهين وقوله فوق ضعف تفسير لقوله على وهن أي مترايدا بازدياد ثقل الحمل الى مدة الطلق وقوله
 فان الخ تعليل أو تفسير لما قبله وقوله والجملة الخ على الثاني وذو الحال آتية وأما جعله حالا من ضمير

والحكمة في عرف العلماء استكمال النفس
 الانسانية باقتباس العلوم النظرية والكتب
 الملكية التامة على الافعال الفاضلة على قدر
 طاقتها ومن حكمته أنه يحب داود شيورا
 وكان يسرد الدرع فلم يسأل عنها فلما أتته
 لبسها وقال نعم لبوس الحرب أنت فقال
 الصمت حكم وقليل فاعله وأن داود قال له يوما
 كيف أصبحت فقال أصبحت في يدي غيرة
 فتعكر داود فيه فصعق صعقة وأنه
 أمر بان يذبح شاة ويأتي بأطيبه مضغتين
 منها فأتى باللسان والقلب ثم بعد أيام أمر بان
 يأتي بأخبث مضغتين منها فأتى بهما أيضا
 فسأل عن ذلك فقال ما أطيب شيء اذا
 طابا وأخبث شيء اذا خبثا (أن اشكر الله) لان
 اشكرا وأي اشكر فان آتياه الحكمة في معنى
 القول (ومن بشكر فانه يشكر لنفسه) لان
 نفعه عائد اليها وهو دوام النعمة واستحقاق
 مزيدها (ومن كفر فان الله غني) لا يحتاج الى
 الشكر (جيد) حقيق بالجد وان لم يحمد
 أو محمود نطق بحمده جميع مخلوقاته بلسان
 الحال (واذا قال لقمان لابنه) أنتم وأشكم
 أو ما ثمان (وهو يعظه يائي) تصغير اشفاق
 وقرأ ابن كثير يائي بلسان الياء وقبل يائي
 أقم الصلاة بلسان الياء وخفف فيها وفي يائي
 انها ان تك بفتح الياء ومثله للبري في الاخير
 وقرأ الباكون في الثلاثة بكسر الياء (لا تشرك
 بالله) قيل كان كافرا فلم يزل به حتى أسلم ومن
 وقف على لا تشرك جعل بالله قسما ان الشرك
 نظم عظيم لانه نسوية بين من لانهمة الاثمة
 ومن لانهمة منه (ووصينا الانسان بوالديه
 جلته آتية وهنا) ذات وهن أو هن وهذا على
 وهن أي تضعف ضعف فوق وضعف فانها
 لا تزال تضعف ضعفها والجملة في موضع
 الحال

جمله فيأباه قوله على ضعف فان ضعفه لا يتزايد بل يتص فلا وجه لمن جوزه (قوله يقال وهن يهن الخ)
 يعني أنه ورد من باب ضرب يضرب فـ قـ قـ التـ الواو من مضارعه لوقوعها بين ياء وكسرة ومن باب علم فأثبتت
 الواو لعدم شرط حذفها وقد ورد من باب كرم أيضا كما في القاموس وقوله أو وهن يوهن وهن وقع
 في النسخ مضبوطا بفتح هاء المصدر فيكون المحرك مصدر الزل والناس في القياس المطرد كذهب البسه
 ما قيل أنه من باب تحريك العين إذا كانت حرف حلق كالشعر والشعر على القياس المطرد كذهب البسه
 ابن جني بل يكون لغة فيه كتب يعجب تعجباً هكذا قال بعض المتأخرين لكنه اعتمد على ضبط القلم فان
 ساعدته الرواية فيها وذهمت وكلام القاموس يدل على عدم اختصاص أحد المصدرين بأحد الفعلين
 وقوله قرئ بالتحريك يعني في الموضعين وقد علمت وجهه (قوله وفطامه) أي ترك أرضاعه وانقطاع
 والفصال بكسر الفاء يعني الفطم والفصل وقوله في انقضاء عامين أي تمامهما أي في قول زمان
 انقضت ما فقهه مضاف مقدر مع تسميح يسير القرينة على تقديره قوله والوالدان يرضعن أولادهن
 حواين كاملين (قوله وفيه دليل الخ) هو مذهب الشافعي والاماميين وعند أبي حنيفة ثلاثون شهرا
 فإذ كرهنا أقل مدته وتفصيله في كتب الفقه (قوله تفسير لوصينا) فان معنى أي التفسيرية وعلى
 ما بعده مصدرية قبلها الامالة مقدرة وإذا كان بدلا فكأنه قبل وصينا ما يولد به شكره أو ذكر شكر الله
 لان صحة شكرهما تتوقف على شكره كما قيل في عكسه لا يشكر الله من لا يشكر الناس فلذا اقرن بينهما
 في الوصية وعن ابن عيينه من صلى الصلوات الخمس فقد شكر الله ومن دعا لوالديه في أديارها فقد شكرهما
 وأما كون الأمر بالشكر بأبي التفسير والتعليل والبدلية كما قيل فليس بشئ كما مر (قوله وذكر الرجل
 والفصال الخ) أي على الوجوه في أعراب أن أشكر ووجه التوكيد كرمافاسته في تربته ووجه
 وأما كونه استئنافا والمراد بالاعتراض ما يحتمل تغيير صحيح لان الكلام المستأنف لا يتعلق ما بعده بما قبله
 (قوله ومن ثم) أي لاجل ما لا أم من عظيم الحق قال النبي صلى الله عليه وسلم إن سأله عن يبره أمك
 وأجابه عن سؤاله ثلاث مرات والحديث المذكور صحيح رواه أبو داود والترمذي وأما فيه منصوب
 بفعل مقدر تقديره برأ أمك أي أحسن اليها وقوله فأحاسبك تفسيراً وتعليلاً أو تفریع (قوله باستحقاقه
 الاشرار) تفسيراً لقوله به بتقدير مضاف فيه بقرينة السياق وتقليداً لتعليل أقوله تشرك وقوله وقيل الخ
 إشارة إلى قول الزمخشري أراد بنى العلم به نفية أي لا تشرك في ماليس بشئ يريد الاصنام كقوله ما يدعون
 من دونه من شئ قال في الاتصاف وتبعه الطيبي وغيره من الشراح هو من باب

على لاجل لا يمتد بغيره • أي ماليس بالله فيكون لك علم بالالهية وایس كما ذكره في قول فرعون ما علمت
 لكم من الغیری فقد زيفناه فيما قدّم انتهى يعني أنه من الكناية ولا يلزم فيها اللزوم العقلي بل يكفي
 العرفي كما صرحوا به وقال المدقق في الكشف ليس هذا من قبيل نفي العلم لنفي وجوده كما مر في القصص
 والالقال ماليس بوجود بل أراد أنه بولغ في نفبه حتى جعل كلاً شئ ثم بولغ في سلك المجهول المطلق وهذا
 تقرير حسن فيه مبالغة عظيمة ومنه يظهر ترجيح هذا المسلك في هذا المقام على الأول

ولا ترى الضرب بها ينجم انتهى وكل منهما مسلك حسن وقد مر أن المصنف رحمه الله فرق بين ما في القصص
 وغيره في سورة العنكبوت فليس المراد تعريضه لثلاث مناقض كلامه فلا تمكن من العافلين وقال بعض
 الفضلاء ضعفه لما قيل أنه من خواص العلوم الانعالية دون الانفعالية اذ لا يلزم من عدم علمنا بشئ أن
 لا يكون موجودا والظاهر أن مراد القائل أنه مجاز عنه ولا يلزم فيه اللزوم العقلي بل يكفي العرفي كما مر
 والذهن يتقبل من نفي العلم إلى انتفائه وفي شرح المفتاح أنه بناء على اللزوم الادعائي بمجرد الاصاله
 والفرعية وقوله في ذلك أي الشرك (قوله صحابا) بكسر الصاد مصدر كالصحة يعني أن معروفا صفة مصدر
 محذوف وقوله يرتضيه الخ تفسير للمعروف كأن بطعمهما ويكسوهما ويعدو هما ويذفنهما بعد الموت
 وقوله في الدنيا ذكره لمقابلته بقوله ثم إلى مرجعكم ووقع في نسخة في الدين والاولى أولى وأتاب يعني رجع

وقرئ بالتحريك يقال وهن يهن وهن يوهن
 يوهن وهن (وفصاله في عامين) وفطامه في انقضاء
 عامين وكانت ترضعه في تلك المدة وقرئ وفصله
 في عامين وفيه دليل على أن أقصى مدة الرضاع
 حولان (أن أشكر لي ولو الديك) تفسير لوصينا
 أو عله أو بدل من والديه بدل الاشتغال وذكر
 الجمل والاصل في البنية اعتراض مؤيد
 للتوصية في حقها خصوصا ومن ثم قال عليه
 الصلاة والسلام إن قال له من أبر أمك ثم أمك
 ثم أمك ثم قال بعد ذلك ثم أباك (إلى المصير)
 فأحاسبك على شكرك وكفرتك (وان جاهدك
 على أن تشرك بي ماليس لك به علم) باستحقاقه
 الاشرار تقليد الها وقيل أراد بنى العلم به
 تفه (فلا تطعهما) في ذلك (وصاحبهما
 في الدنيا معروف) صحابا معروفا يرتضيه
 الشرع ويقتضيه الكرم (وان رج) في الدنيا
 (سبيل من أتاب إلى)

الى الحق وطريقه والمعنى اتبع طريق المخلصين لاسيما في قوله بالتوحيد تنازع الفعلان وقوله
مرجعك ومرجعهما اشارة الى أن فيه تغليباً للخطاب على الغيبة وقوله بأن أجازيك الخ فهو كناية عن
الجزاء وليس المراد بالاعلام ظاهره والآيات من قوله ووصينا الانسان الى قوله تعملون وقوله لما اتصلت
التاكيد وتعليل له وضمير في الوصية وفي نسخة فيهما أي الآيتين وقوله كأنه بيان للمراد من ذكرهما
على وجه يتضح به التأكيد وقوله للمبالغة في ذلك أي في التأكيد انتهى عن الشرك واتباع من يأمر به
ولو كان أحق الناس بالطاعة بعد الله وهما الوالدان ومن هنا جاءت المبالغة وقوله مكثت أي أتم سعد
ولاسلامه بمعنى بعد اسلامه أو لاجل اسلامه وقوله ولذلك أي لكون نزولهما فيه وضمير فانه لسعد وضمير
بدعوته لابي بكر رضي الله عنه (قوله أي ان الخصلة الخ) فالضمير راجع لهما لفهمهما من السياق وقوله
مثلا في الصغر أي في غاية الصغر حتى يضرب به المثل فيه وهو تفسير المثل حبة الخ بما يشمل مادونها
وجعل الضمير لقصة على الرفع لعدم العائد فيها لالتكافؤ تقديره وقوله وتأنيثها أي كان أي مضارعها
لما ذكر أو تأنيثها بالزنة أو الحسنة والسيئة وقوله كما شرقت الخ من شعر للأعشى وأوله

وتشرق بالقول الذي قد أذعته * كما الخ وهو يمدد بالهجوم من هجاء والشرق وقوف الماء في الحلق كالغصة
وفعله كعلم وهو استعارة هنا لتضرره بما ظنه نافعا وتشبيهه صدر القنطرة التي عليها الدم من شرق في مجزئ
وقوف المائع والشاهد فيه ظاهر وانما قال ما يقدر به غيره لتساوي ثقلهما (قوله في أخفى مكان وأحرزه)
اشارة الى أن ما ذكر كناية عن الأخفى والاحرز ونحوه وليس مقصودا بخصوصه وقوله أو أعلاه عطف على
أخفى وقوله كمحجب السموات أي جهة الأوج دون الخفيض وخصه لانه أعلى ما فيه فهو المناسب للمقام
اذ المقصود المبالغة فلا يقال انه لا وجه للتخصيص وكلمة في لا تأباه لانها ذكرت بحسب المكاتبة أو للمساكلة
أو هي بمعنى على وعبر بها للدلالة على التمكن والمحجب ظاهر الكرة والمقعر باطنها (قوله وقرئ بكسر الكاف)
أي تغيب من وكن الطائر اذا دخل وكنته بفتح الواو وضمها وسكون الكاف أو ضمها مع ضم الواو أي
عشه فهو استعارة أو مجاز مرسل كالمشفر وقد جوز في ضمير تكن أن يكون للابن والمعنى ان تحتف وقت
الحساب يحضرك الله وهو غير ملائم للجواب وقوله يحضرها بالخزم وكذا ما عطف عليه وهو اما على ظاهره
أو المراد يجعلها كالحاضر المشاهد لذكرها والاعتراف بها (قوله يصل علمه الى كل خفي) هذا على أن
معنى اللطيف في أسمائه تعالى العالم بالخصيات وهو المناسب لما قبله وما بعده هنا وقد جوز فيه أن يفسر
بمعناه المعروف لان في ذلك اطلاقاً بأحد الخصمين والاول أنسب وخير تأكيده على الاول والمصنف رحمه
الله فسر به العالم بكنهه الخفي ليكون تأسيافيه أيضا وقوله سيما في ذلك أي تكميل نفسك وغيرك أو في
الصلاة والامر بالمعروف لشدة احتياجهما للصبر أما الثاني فظاهر وأما الاول فلا ان اتمامها والمحافظة
عليها اقد يشق ولذا قيل وانهم الكبرة الاعلى الخاشعين والاشارة الى الصبر تناسب الافراد والبعيد لعلو
منزلته وعلى ما بعده فهو مؤول بما ذكر (قوله عزمه الله) أي قطعه وأوجبه والعزم بهذا المعنى يسند
اليه تعالى ومنه ما ورد عزمة من عزمات الله وفي الحديث لا صيام لمن لم يعزم الصيام من الليل أي يأتي بنية
قاطعة وقوله ويجوز أن يكون بمعنى الفاعل اذا كان بمعنى المفعول فهو من اضافة الصفة الى الموصوف أي
الامور المعزومة واذا كان بمعنى الفاعل فهو من الاسناد المجازي ككرر الليل لامن الاضافة على معنى في وان
صح واليه اشارة بقوله من قوله الخ وجد في الاول بمعنى اجتهد (قوله لا تله عنهم) هذا أصل معناه ولام
لأناس تعليلة أو صلة لانه استعماله بهما وتقديره في الاول للاعراض عن الناس والصيد بفتح الصاد المهملة
والياء التحتية كما في الجوهرى وبكسر الصاد كما في القاموس مرض في أعناق الابل يتشبه به أعصابها فلا
تتحرك وتلتفت وقد استعمل للتكبر كالصعر وقوله داء الخ خبر بعد خبر لاهو وقوله وقرئ ولا تصعرا أي من
الافعال وقوله والكل واحد أي بمعنى وعدى المصنف الميل بعن لتضمنه معنى الاعراض لانه هو المذموم
لامطلق الميل وقوله فيلوى أي البعير أو الداء لانه سببه (قوله وقرأ نافع الخ) قيل كان ينبغي تقديمها

بالتوحيد والاخلاص في الطاعة (ثم الى
مرجعكم) مرجعك ومرجعهما (فأنبشكم
بما كنتم تعملون) بأن أجازيك على إيمانك
وأجازيهم على كفرهما والآياتان معترضةتان
في تضاعيف وصية لقمان تأكيدها فيهما من
النهي عن الشرك كأنه قال وقد وصينا بمثل
ما وصى به وذكر الوالدان للمبالغة في ذلك فانهما
مع انهما اتوا الباري في استحقاق التعظيم
والطاعة لا يجوز أن يستحقا في الاشراف
ظنك بغيرهما ونزولهما في سعد بن أبي وقاص
وأمة مكثت لاسلامه ثلاثا لم تطعم فيها شيئا
ولذلك قيل من أناب اليه أبو بكر رضي الله
عنه فانه أسلم بدعونه (يأخى) انها ان تكثرت
حبة من خردل) أي ان الخصلة من الاساءة او
الاحسان ان تكثرت مثلا في الصغر كحبة الخردل
ورفع نافع المثل على ان الهاء ضمير القصة
وكان تامة وتأنيثها لضافته الى الحبة
كقول الشاعر

* كما شرقت صدر القنطرة من الدم *

أولان المراد به الحسنة أو السيئة (فنتكن في حفرة
أوفي السموات أو في الارض) في أخفى مكان
وأحرزه بكوف حفرة أو أعلاه كمحجب السموات
أو أسفله كمقعر الارض وقرئ بكسر الكاف
من وكن الطائر اذا استقر في وكنته (يأت بها
الله) يحضرها فيحاسب عليها (ان الله لطيف)
يصل علمه الى كل خفي (خبير) عالم بكنهه (يأخى)
أقم الصلاة) تكمينا لانفسك (وأمر
بالمعروف وانه عن المنكر) تكمينا لغيرك
(واصبر على ما أصابك) من الشدائد سيما
في ذلك (ان ذلك) اشارة الى الصبر والى كل
ما أمر به (من عزم الامور) مما عزمه الله
من الامور أي قطعه قطع ايجاب مصدر أطلق
للمفعول ويجوز أن يكون بمعنى الفاعل من
قوله فاذا عزم الامر أي جد (ولا تصعرا خذك
للناس) لا تله عنهم ولا تولهم صفحة وجهك
كما يفعل المتكبرون من الصعر وهو الصيداء
يعتري البعير فيلوى عنه وقراء نافع وأبو عمرو
وحزة والكسائي ولا تصعرو قرئ ولا تصعرو
والكل واحد مثل علام وأعلام وعالام

لكونها قراءة الاكثر من السبعة وفي الدرامصون انها قراءة ابن كثير وابن عامر وعاصم فليحذر فانه قيل
انه سهو والبطل النساط للغرور ووقوع المصدر حلالا للمبالغة أو لتأويله بالوصف وقوله أو لاجل المرح فهو
مفعول له من غير تأويل (قوله علة للنهي) افادته التعليل لانه استئناف في جواب السؤال عن السبب
والعلة وقوله وتأخير الخ فهو لف ونشر مشوش وقوله مقابل للمصغر لانه بمعنى المتكبر وهو قريب
معنى من الفخور والمختال من الخيلاء وهو التجتر في المشي كبرافيناسب الثاني ولك أن تجعله اقوا ونسرا
مرتبافان الاختيال يناسب التكبر والعجب وكذا المشي من جانب يناسب الفخر والكلام على رفع
الايجاب الكلي والمراد اسلب الكلي ولك أن تقيه على ظاهره وصيغة فخور لا فاصلة ولأن ما يكره منه
كثرته فان القليل منه يكثر وقوعه فلطف الله بالعدو عنه (قوله توسط فيه) من القصد وهو الاعتدال
والديب المشي على هيئة وبطء ضد الاسراع وقوله سرعة المشي الخ حديث رواه أبو نعيم وغيره عن أبي
هريرة وقال ابن حجر في اسناده ضعف والهاء الحسن والمراد أنها تورثه حقارة في أعين الناس لأنها تدل
على الخفة والمراد اعتبار ذلك بالافراط فيه وقول عائشة الخ في النهاية ان عائشة رضي الله عنها نظرت
الى رجل كاد يموت تخافة فقالت ما لهذا فقيل انه من القراء أي الزهاد الفقهاء فقالت كان عمر رضى الله
عنه سيد القراء وكان اذا مشى أسرع واذا قال اسمع واذا ضرب أوجع (قوله فالمراد ما فوق ديب
المقاوت) يعني مراد عائشة رضي الله عنها بالسرعة ما فوق البطء الشديد فلا ينافي في الآية وكذا
ما ورد في صفة مشبه عليه الصلاة والسلام كأنما ينحط من صلب والمقاوت هو الذي يخني صوته ويقل
حركته بمن يتري بزى العباد كأنه يتكلف في اتصافه بما يقرب من صفات الاموات كما في النهاية اي وهم أنه
ضعف من كثرة العبادة وتسديد السهم توجيهه للغرض ليصيبه فهو استعارة لتحري الصواب فيه (قوله
وانقص منه وأقصر) أي اجعله قصيرا والمراد عدم شدة الجهر مجازا أو هو حقيقة عرفية وضده مده
الصوت ولما كان يقال غرض الطرف والصوت متعديا جعله في الكشف مستعارا من قولهم غرض من فلان
اذا دمه لئلا تكون من زائدة في الاثبات كاذب اليه بعضهم هنا وتكلف بعضهم جعلها تبعية لكن
ظاهرة قول الجوهرى غرض من صوته أنه يتعدى بمن فلا غبار عليه (قوله أوحشها) أي أقبحها كما يقال
في العرف للقبيح وحش وأصله ضد الانس والالفة فهو اتماما مجازا وكناية (قوله والجار مثل في الذم) أي
مشهور في الذم شهرة المثل أو يضرب به المثل في معان من الذم كالبلادة وقبح الصوت والنهاق بالضم اسم
للشديد من صوته كالنهيق وقوله ولذلك أي لاشتهاره بالاحوال الذميمة كنت العرب عنه في الاكثر لأن
عادتهم الكناية عما يستقبح لاستقذاره وانما صرح به هنا لأن بعض ما يقبح في مقام يحسن في آخر ولما كان
هذا مقام الذم والمذموم لا يوقر كان ذكره هنا مستحسنا وهذا مما ذكره أهل البلاغة ولأن التصريح أبلغ
كما صرح به المصنف (قوله وفي تمثيل الصوت الخ) كذا في الكشف قال الشارح الطيبي انه إشارة
الى أن قوله ان انكر الخ تعليل لا امر بالغرض على الاستئناف كأنه قيل لم أغض فقل لانك اذا رفعت كنت
بمنزلة الجار في أحسن أحواله ثم ترك المشبه وأداة التشبيه ووجهه وأخرج مخرج الاستعارة المصترحة
التمثيلية انتهى فجعله استعارة وجهه على ظاهره وقال بعض أهل العصر انه طوى المشبه على سن الاستعارة
وامس استعارة فان المشبه لم يعرض عنه بالكلمة لانه وان لم يكن مقدرا منوى مراد على نهج قوله
وما يستوى البحران هذا عذب فرات الخ ولذا قالوا مخرج الاستعارة دون أن يقولوا الاستعارة هذا
محصل ما أطال به من غير طائل فانه لا مانع من جملة على ظاهره يجعل صوت الجهر استعارة لسياح الانسان
والجامع بينهما الشدة مع القبح الموحش فتأمل (قوله وتوحيد الصوت الخ) يعني المراد بصوت الجهر
صوت هذا الجنس ولكون المراد من المضاف الجنس لا وجه لجمعه فان قلت فينبغي أن يوحد المضاف اليه
أيضا قلت أجيب بأن المراد بالجمع المحلى باللام الجنس بخلاف الجمع المضاف الى المحلى بها وفيه نظر وقد
أجيب أيضا بأن المقصود من الجمع التعظيم والمبالغة في التفسير فان الصوت اذا توافق عليه الجهر كان

(ولا تنس في الارض مراحا) أي فرحاً مصدر وقع
موقع الحال أي ترح مراحاً ولاجل المرح
وهو البطر (ان الله لا يحب كل مختال فخور)
عله للنهي وتأخير الفخور وهو مقابل للمصغر
خفته والمختال لأماني مراحاً يوافق رؤس
الآتي (واقصد في مشيك) توسط فيه بين
الديب والاسراع وعنه عليه الصلاة والسلام
سرعة المشي تذهب بهاء المؤمن وقول عائشة
رضي الله عنها كان اذا مشى أسرع فالمراد
ما فوق ديب المقامات وقري بقطع الهمزة من
أفصد الراعي اذا سدد سهمه نحو الرمية
(واغضض من صوتك) وانقص منه واقصر
(ان أنكر الاصوات) أوحشها (لصوت
الجهر) والجار مثل في الذم سمانهاقه ولذلك
يكفي عنه فيقال طويل الاذنين وفي تمثيل
الصوت المرتفع بصوته ثم اخرج ذلك مخرج
الاستعارة مبالغة شديدة وتوحيد الصوت

أسكروا ورد عليه انه يوهم أن الانكارية في التوافق دون الانفراد وهو لا يناسب المقام فتأمل وما قيل
من أن المحققين لم يذهبوا إلى أن الجبر جمع وانما هو بمنزلة أسماء الاجناس فلا وجه للسؤال عما يتعجب منه
فإن أهل اللغة صرحوا بجمعيته ولم يخالف فيه غير السهميلي فإنه قال إن فعلا اسم جمع كالعبيد لعدم اطراد
مفرده واسم الجمع عند أهل اللغة والفرق بينهما اصطلاح للنحاة لا يضرتنا والنكير كونه منكرا وأما
التوجيه بمراعاة القواصل فلا يكتفى في التوجيه دون نكتة معنوية تليق بالتنزيل (قوله أولانه مصدر)
وهو لا يثنى ولا يجمع مالم يقصد الانواع كما في قوله أنكر الاصوات فلا يتوهم انه يعارضه الجمع المذكور
فتأمل وقوله بأن جعله أسببا الخ قسخره لهم بمعنى تسخير ما تسبب عنه من النبات والامطار فهو
يتففع به بالذات وبالواسطة وكذا الارض سواء أريد بها ظاهرة أو وجهه العلوي والسفلي فقوله بوسط الخ
راجع لهما فتأمل (قوله محسوسة ومعقولة) هو أحد التفاسير الظاهرة والباطنة وفيها تناسير للسلف
ما لهما ذكره المصنف وقوله ما تعرفونه الخ أما تفصيل للمعقولة أولها والمعسوسة فهو عطف بيان
أو بدل مما قبله وقوله وقد مترشح النعمة وأنما ما يتففع به ويستلذ وهو ينقسم إلى أخرى وديوى
وقوله بالابدال أي ابدال السين صاد اذا اجتمعت مع أحد الحروف المستعيلة المذكورة سواء فصل بينهما
أو لم يفصل وكلامه يشمل التقدم والتأخر وقد اشترط بعضهم تقدم السين قبل اللجاس كما تتره النحاة وهو
ابدال مطرد وهذه قراءة ابن عامر وفي الكشف انه قرئ نعمه ونعمة ونعمته فقوله ظاهرة وباطنة حال وعلى
التنكير صفة (قوله في توحيده) كالمشركين وفي صفاته كنكري عموم القدرة وشمولها للبعث وقوله
مستفاد من دليل صفة موضحة لا مقيدة وقوله راجع إلى رسول بأن يكون مأخوذا منه ولو جعل
الهدى نفس الرسول مبالغة صح ومنبر أي منقذ من ظلمة الجهل والضلال (قوله وهو منع الخ) أي
من تقليد من لم يعلم أنه مستند إلى دليل حق فإنه لا خلاف في امتناعه أما تقليد الحق المستند إلى دليل فشيء
آخر كما قيل وقد يقال انه مبني على منع التقليد في العقائد مطلقا أما التقليد في الفروع فلا خلاف فيه
(قوله يحتمل الخ) ظاهر كلامه ترجيح الاول وقد قيل ان الثاني أرجح لقوله أولو كان آباؤهم لا يعقلون
شيا ولا يهتدون بعد قوله بل تتبع ما ألقىنا عليه آباءنا وترك احتمال كون الضمير للمجموع وكلامه يحتمل
أن يكون الضمير لكل منهما منفردا أولا على التعيين فتأمل (قوله من التقليد) على كون الضمير لهم
وما بعده جار على الوجوه أو هو ناظر لكون الضمير لا بآبائهم وقوله إلى ما يؤل إليه إشارة إلى أن عذاب
السعير من ذكر المسبب واردة السبب أو هو من مجاز الاول (قوله وجواب لو محذوف) وان كانت
لو وصلية سواء كانت الواو عاطفة أو حالية لأن الشرط لا بد له من جواب مذكور أو مقدر بقرينة لكن
كثرا الاستغناء عنه في الوصلية حتى ذهب بعضهم إلى أنه انسلخ عنها معنى الشرط وأن تقديره بيان لاصل
وضعها لا لزوم بحسب المعنى والعجب من هذا القائل فإنه ذكر ما قرأناه في سورة الحج وغفل عنه هنا ولا يلزم
على العطف تخالفا لهما خبرا وانشاء حتى يقال ان الاستفهام انكاري فهو خبر معنى لتأخر الاستفهام عن
العطف فسقط ما قيل ان الاولى ما في الكشف من جعل الواو حالية من غير احتياج إلى تقدير الجواب
ولا تأويل المعطوف الانشائي ولا تعارض بين جعل الواو حالية وتقدير الجواب كما توهم والكلام على
لواوصلية سبق تفصيله (قوله والاستفهام الخ) ليس فيه جمع بين معنيين مجازين لان الانكار معنى
الاستفهام والتعجب مأخوذ من السياق أو على العكس (قوله بأن فوض أمره إليه) بشير إلى أن
الاسلام والتسليم بمعنى التذويض وأن الوجه بمعنى الذات وتسليم ذاته كناية عن تسليم أموره جميعها لله
والشرا شر بمعنى الكليّة كما مر والزبون بفتح الزاي بوزن فعول وهو المشتري من الزبن بمعنى الدفع وكنى به
عن التبايع لتدافع المتبايعين في الاسواق لكنه بهذا اللفظ موله كما ذكره الجوهري وغيره ووقع في بعض
النسخ الديون وهو يخرج بف من الناسخ وقوله ويؤيده أي يؤيد كون الاسلام بمعنى التذويض لان
التفعل أشهر فيه من الافعال والاصل توافق القراءات معنى (قوله وحيث عذى باللام الخ) كما في قوله

لأن المراد تفصيل الجنس في التنكير دون الاحاد
أولانه مصدر في الاصل (ألم تر وأن الله خسر
لكم ما في السموات) بأن جعله أسببا محصلة
لما فاعلكم (وما في الارض) بأن مكنتكم من
الانتفاع به بوسط أو غير وسط (وأصبح عليكم نعمه
ظاهرة وباطنة) محسوسة ومعقولة ما تعرفونه
وما لا تعرفونه وقد مترشح النعمة وتفصيلها
في القائمة وقرئ وأصبح بالابدال وهو جار
في كل سبنا جتمع مع الفين والخاء والقاف
كصلح وصقر وقرأ نافع وأبو عمرو وحفص نعمه
بالجمع والاضافة (ومن الناس من يجادل
في الله) في توحيده وصفاته (بغير علم) مستفاد
من دليل (ولا هدى) راجع إلى رسول (ولا
كتاب منير) أنزله الله بل بالتقليد كما قال (واذا قيل
لهم اتبعوا ما أنزل الله قالوا بل نتبع ما وجدنا
عليه آباءنا) وهو منع صريح من التقليد
في الاصول (أولو كان الشيطان يدعواهم)
يحتمل أن يكون الضمير لهم ولا بآبائهم (إلى
عذاب السعير) إلى ما يؤل إليه من التقليد
أو الاشارة وجواب لو محذوف مثل لا تبعوه
والاستفهام للاستفهام والتعجب (ومن يسلم
وجهه إلى الله) بأن فوض أمره إليه وأقبل
بشرائه عليه من أسلت المتاع إلى الزبون
ويؤيده القراءة بالتشديد وحيث عذى باللام
فلا تضمن معنى الاخلاص (وهو محسن)
في عمله (فقد استمسك بالعروة الوثقى) تعلق
بأوثق ما تعلق به

لنسلم رب العالمين فانه وقع في القرآن متعديا بالي واللام فالاول لان المسلم أموره له يجعلها منتهية اليه وأما الثاني فلا خلاصه له فالمراد بالتضمن في كلامه كونه ملاحظا في ضمن معناه متعديا بحسبه لامطاوع التضمن الاصطلاحي وهذا مراد الشيخين هنا فلا حاجة الى تبديل الاخلاص بالاختصاص كما ذهب اليه بعض المتأخرين حيث ضرب بالقلم على الاخلاص وكتب بدله الاختصاص مع أنه قريب من كلام المصنف ولم يرد بالتضمن غير ما ذكرناه اذ المراد أن اسلام الوجه منتهيا الى الله ومختصا به فبالنظر الى الاول تعدى بالي وبالنظر الى الثاني باللام الدالة على الاختصاص في نحو الجبل للفرس فلا وجه للاعتراض عليه بأنه أصابت بديته وأخطأت رويته فالاختصاص انما يتعدى بالباء ولا للاعتراض على المصنف بأنه لا حاجة الى ما اعتبره من التضمن والمخطئ في هذا كله ابن أخت حالة المخطئ (قوله وهو غشيل) أي تشبيهه بتبلي مركب لذكر الطرفين بتشبيه حال المتوكل على الله المحسن في عمله عن ترقى في جبل شاهق أو تدلى منه فتسك بعري جبل وثيق متدل منه وهذا بعينه ما في الكشف الا أنه أبدل تدلى بترقى ملاحظة لعلو حاله والتدلى باعتبار أنه المعروف فيه ولكل وجهة وقد ذكر في البقرة انه استعارة في المفرد وهو العروة الوثقى فيستعار للتوكل النافع المحمود عاقبه واستمسك بمعنى طلب التمسك (قوله اذ الكل صائر اليه) تعريف الامور يحتمل الاستغراق والعهد كالكل اذ يحتمل كل الامور وكل ما ذكر من المجادلة وما بعده لكن كلامه ظاهر في الاول وتقديم الى الله اجلالا للجلالة ورعاية للفاصلة ويجوز أن يكون للعصر رداعلى الكفرة في زعمهم مرجعية آلهتهم لبعض الامور وليس الاستغراق مغنيا عنه كما قيل (قوله فلا يضررك) فتنى الحزن مجاز أو كناية عن نفي الضرر وفسره الزمخشري بلاءهم منك وأخرن مزيد حزن اللازم وقد رزومه ليكون للنقل فائدة وقوله وليس بمستفيض أي شائع تبع فيه الزمخشري واللغتان مشهورتان والقراءتان متواترتان لأن هذه قراءة نافع ~~بمعنى~~ كنهه يشير الى ما نقل عن الزمخشري أن المعروف في الاستعمال ماضى الافعال ومضارع الثلاثي والعهد في ذلك عليه (قوله في الدارين) فسر به لان المراد بالرجوع وما بعده المجازاة كما أشار اليه بقوله بالاهلاك الخ وقوله فيجاري عليه لان علمه تعالى عبارة عن الجزاء عليه وقوله فضلا ناظر الى العلم بما خفي مما كن في الصدور ويصح رجوعه للمجازاة عليه أيضا واستعمل فضلا في الاثبات لتأويل فيجاري بمعنى لا يترك أو علم بذات الصدور فلا يخفى عليه شيء فلا يقال انه لم يقع في موقعه (قوله تسبعا) يعني نصبه على المصدرية لانه صفة مصدر مقدراً وعلى الظرفية لانه صفة زمان مقدرة وقوله فان ما يزول الخ بيان لقلته على الوجهين وأنها نسبية (قوله ينقل عليهم الخ) يعني أن الغلظ مستعار من الاجرام الغليظة والمراد الشدة والثقل على المعذب كما في الكشف والمراد بالاضطرار والالجاء الزامهم الزام المضطر الذي لا يقدر على الانفكاك مما ألجئ اليه وفي الاتصاف ان تفسير هذا الاضطراب ما في الحديث من أنهم لسدة ما يكابدون من النار يطلبون البرد فيرسل عليهم الزمهرير فيكون أشد عليهم من اللمب فيمتنون عود اللمب اضطرابا فهو اختيار عن اضطرابه بأذيال هذه البلاغة تعلق الكندي حيث قال

يرون الموت قد اما وخلفا * فبختاروه والموت اضطرابا

وكان قول المصنف أو يضمن الخ اشارة الى هذا فتأمل (قوله يقولن الله) أي خلقهن الله وهو المطابق للسؤال بحسب المعنى كما فصل في محله وقوله بحيث اضطروا الى اذعانه فانه لا يمكن انكاره كغيره من العبادة ونحوها ولذا اضطروهم الى العذاب وقوله بطلان معتقدتهم وهو اشرأك غيره في العبادة التي لا يستحقها غير الخالق والمنعم الحقيقي فيجب أن يكون له الحمد والشكر وأن لا يعبد معه غيره فتعريف الحمد للاستغراق وقد مر في العنكبوت وجهان آخران وكلام فيه (قوله ان ذلك يلزمهم) ذلك اشارة الى اقرارهم واعترافهم صريحا بأنه الخالق لا سواء واقضاء بأنه المستحق للعبادة والحمد فيلزمهم بفتح الياء مضارع لزم الثلاثي أو بالضم مضارع ألزم والمعنى اعترافهم بأنه الخالق يلزمهم الاقرار بغيره ويجوز أن يكون المعنى أنهم ليسوا من أولي العلم وبل للاضرب عن جهلهم والزامهم (قوله لا يستحق العبادة فيهما غيره) فهذا ابطال لمعتقدهم

وهو تمثيل للمتوكل كل المستغل بالطاعة
عن أراد أن يترقى شاهق جبل فتسك
بأوثق عرى الجبل المتدلى منه (والى الله
عاقبة الامور) اذ الكل صائر اليه (ومن كفر
فلا يضررك ~~كفره~~) فلا يضررك في الدنيا
والآخرة وقرئ فلا يضررك من آخرن وليس
بمستفيض (البنام جمعهم) في الدارين
(فتسبهم بما عملوا) بالاهلاك والتعذيب (ان
الله عليهم بذات الصدور) فيجاري عليه فضلا
عما في الظاهر (تمتعهم قليلا) تسبعا أو زمانا
قليلا فان ما يزول بالنسبة الى ما يدوم قليل
(ثم تضطروهم الى عذاب غليظ) ينقل عليهم ثقل
الاجرام الغلظا ويضمن الى الاحراق اضعاف
(ولم سألهم من خلق السموات والارض
ليقولن الله) لوضوح الدليل المانع من اسناد
الخلق الى غيره بحيث اضطروا الى اذعانه
(قل الحمد لله) على الزامهم والجامع الى
الاعتراف بما يوجب بطلان معتقدتهم (بل
أكثرهم لا يعلمون) أن ذلك يلزمهم (لله ما في
السموات والارض) لا يستحق العبادة فيهما غيره

من وجه آخر لان المملوك لا يكون شر يكالمالك فكيف يستحق ما هو حقه من العبادة وغيرها وقوله عن حمد
الحامدين خصه لمناسبة ما قبله وما بعده ولوعمه صح أيضا وقوله المستحق الخ ففعل بمعنى مفعول لا فاعل
(قوله ولو ثبت الخ) اختار المذهب الاكثر من أن الواقعة بعد الوالشرطية فاعل ثبت مقدر بقرينة
كون أن دالة على الثبوت والتحقق لا مبتدأ مستغنى عن الخبر لذكر المسند والمستند اليه بعده وأخبره مقدر
مقدم أو مؤخر واشترط كون خبرها فعلا اذا كان مشتقا فلا يراد أقلام هنا ولا قوله تعالى لو أنهم بادون
لأنها للثني وليس مما نحن فيه وبقيّة الكلام مقصّل في محله (قوله وتوحيد شجرة) أي قيل شجرة بناء
الوحدة دون شجر أو أشجار لان المراد تفصيل الشجر واستقصاؤها شجرة شجرة حتى لا يبقى واحدة من جنسها
الا وقد ريت أقلاما ولو لم يفرد لم يفرد هذا المعنى اذا الجمع يتحقق بما فوق الثلاثة الا أن يدخل عليه لام
استغراق وجهه فذا ظهر وجه التعبير بأقلام لأنها اعم ومهما في معنى الجمع فلا حاجة الى اعتبار أغصان
الشجرة المتشعبة كما قيل وان صح هكذا فقررره وفيه بحث فان افادة المفرد التفصيل بدون تكرار
أو الاستغراق بدون ثني محال نظرا لانه انما عهد ذلك في نحو جاتوني رجلا رجلا وما عندى فترة فقوله
في الكشف فان قلت لم قيل من شجرة على التوحيد دون اسم الجنس الذي هو شجر قلت أريد
تفصيل الشجر وتقصيها شجرة شجرة حتى لا يبقى من جنس الشجر ولا واحدة الا وقد ريت أقلاما ما لم يظهر
لى وجهه (قوله والبحر المحيط) فتعريف البحر للعهد لانه المتبادر ولانه الفرد الكامل اذ قد يطلق على بعض
شعبه وعلى الأنهار العظام كالنيل وهذا بيان لحاصل المعنى ينظم الوجوه وليس فيه دلالة على كون البحر
مرفوعا بالابتداء كما قيل بل هو ظاهر في خلافه فتأمل وقوله بشعبه أي مع شعبه جمع شعبه وهي ما تحت
منه وقوله مداد احوال من البحر ومدود تفسيره فهو عطف بيان والمراد بالبحر السبعة بحار آخر كالبحر
المحيط وقوله فأغنى الخ جواب عن عدم ذكره وقد كان الظاهر بعد جعل الشجر أقلاما أن يقول والبحر
مداد وكان عليه أن يذكر نكتة العدول عن الظاهر وهو تصوير الامداد على وجه الاستمرار التجدد
لانه من شأن المداد دون الدواة كما أشار اليه في الكشف وقوله بمد فاعل أغنى (قوله لانه من مد
الدواة وأمدتها) أي جعلها ذات مداد وزاد في مدادها ففقه دلالة على المداد الذي هو بمنزلة حبر الدواة
ولذا لم يذكره على وجهه ما سواه كان يمدد خبرا أو لا يظهر كون البحر مدادا على الكل (قوله ورفعته)
أي البحر بالعطف على محال أن مع معموليها لانه رفع اذ هو فاعل ثبت المقدر كما مر لانه اسم تأويل وهو من
عطف المفرد على المفرد لا المفرد على الجملة كما توهم الا أنه يلزم أن يلى لو المبتدأ أو الاسم الصريح وقد قال
النحاة انه مخصوص بالضرورة كقوله لو بغير الماء حتى شرق لكنه يغتفر في التابع ما لا يغتفر
في المتبوع كما في فحورب وجلى وأخيه كما قاله أبو حيان وقوله ويمد محال أي على هذا الوجه (قوله
أولاد ابتداء) أي رفعه للابتداء على أنه مبتدأ خبره يمدد أو محذوف ويمد محال أو مستأنف واذا كانت
هذه الجملة مستأنفة فالواو استئنافية وهذا الاستئناف الظاهر أنه نحوي لا ينافي في جواب سؤال مقدر
لان اقتران الجواب بالواو وان كانت استئنافية غير معهود وما قيل انه يقترب بها في جواب السؤال
للمناقشة لا للاستعلام مما لا يعتمد عليه فتقديره بماء المداد حينئذ لا يخلو من الاعتراض ومن قال أو الابتداء
على أنه مستأنف والواو للحال أراد بالاستئناف قطعه عن عطفه على ما قبله ولا بعده فانه ابن هشام قال
في المعنى ان واو الحال تسمى واو الابتداء وسماها الشيخ في دلائل الإعجاز واو الاستئناف فن قال انه وهم
عظيم فقد وهم وأما كون الواو واو المعية وان المفعول معه يكون جملة كما نقل عن ابن هشام فبعيد جدا
(قوله أو الواو للحال) وهي تنكفي في ربطه من غير ضمير لانها في معنى الظرف اذ معنى جئت والشمس
طالعة ووقت طلوع الشمس واحد والظرف يربطه بما قبله لانه لقيه به وان لم يكن فيه ضمير او هو اذا وقع حالا
استقر فيه الضمير فبأنه كان فيه ضمير مستقر فاعتراض ابى حيان بأن الظرف الواقع حالا فيه ضمير لا يتقبل
اليمن عاملا بخلاف الجملة الاسمية والجواب عنه بأنه أراد بالظرف ما انصب على الظرفية لا ما وقع حالا

مصحح شريف في دلالة
التكرار على التكرار

(ان الله هو الغنى) عن حمد الحامدين (الحمد)
المستحق للحمد وان لم يحمد (ولو أن ما في الارض
من شجرة أقلام) ولو ثبت كون الأنهار أقلاما
وتوحيد شجرة لان المراد تفصيل
(والبحر محيط) من بعده سبعة أبحر والبحر المحيط
بشعبه مداد امدودا بسبعة أبحر فأغنى عن
ذكر المداد بعبارة لانه من مداد الدواة وأمدتها
ورفعه للعطف على محال أن ومعموليها
ويمد محال أو لا ابتداء على أنه مستأنف
أو الواو للحال

من ضيق العطن وخيانة الفطن وصاحب الحال الموصول أو الضمير الذي في صلته لا الأرض والبحر يعني
بحرها بنياية آل عن الضمير الرابط للاسمية على تقدير اعتباره أو أولويته وما قبل من أن البحر على هذا
البحر بقرينة الاضافة ويفيد خروج السبعة عن بحار الأرض والأول يحتمل العهد وعدم العموم كما مر
رد بأنه لا فرق بينهم ما بل الأول في الجنسية والثاني في العهدية أظهر لأنه أصل الاضافة وكون الأرض شاملة
لجميع الاقطار لا ينافي العهدية كما توهم لان المعهود البحر المحيط وهو محيط بها كلها (قوله بالهطف على
اسم أن) وعنده خبره أي لو ثبت أن البحر محدود داخل ولا يستقيم أن يكون عيمته حالاً لأنه يؤدي إلى تقييد
المبتدا الجامد بالحال ولا يجوز لانها البيان هيئة الفاعل أو المفعول والمبتدأ ليس كذلك ويؤدي أيضاً إلى
كون المبتدأ الاخر له لأن أقلام لا يستقيم أن يكون خبراً له كما في أمالي ابن الحاجب يعني والتقدير خلاف
الظاهر وإذا كان من الاشتغال تدخل على المضارع وهو جائز والقراءة بالتاء الفوقية شاذة والفعل
في هذه القراءة مضارع مد الثلاثي من مد النهر ومدة وأمدته المزيدي قال ابن جني انه مستفاد من امداد
الجيش (قوله وقرئ عيمته) أي مضارع ممدوعمة أي مضارع أمد وقوله بالتاء أي فيه ما في البحر
وقوله وإيثار جمع القلة أي اختياره في النظم على جمع الكثرة المناسب بحسب الظاهر للمبالغة وهذا بناء على
أن جمع المؤنث السالم كجمع المذكور جمع قلة وهو المشهور وكون ما لا تنى البمار بكتابه قديماً بالنسبة إلى جميع
معلوماته وقوله للاشعار إشارة إلى أن جمع القلة المعترف بالألام أو الاضافة قد يفيد الاستغراق والعموم
لكنه لكون أصل وضعه القلة يشعر بما ذكر فلا يتوهم أن المفيد للقلة هو المنكر كما قيل وأما اختياره
في أقلام فلأنه لم يعهد له جمع سواء وقلام غير متداول فلا يحسن استعماله واعلم أن هذه ليست بعناها
المشهور من انتفاء الجواب لاتقضاء الشرط أو العكس لاقتضاء انتفاء الكلمات بل هي دالة على ثبوت
الجواب أو حرف شرط في المستقبل وتفصيله في المغنى (قوله تعالى إن الله عزيز الخ) تعاميل لعدم
نفاذ كلماته وقوله سألو الخ على كونها مدنية كما مر وما بعده على كونها مكية وهذا سبب النزول ووجه
الجواب أن كون فيها علم كل شيء على تقدير تسليمه المراد به كل شيء مما يحتاجون إليه من أمور دينهم
كما في قوله ما فرطنا في الكتاب من شيء والافعال ماته تعالى وكلامه المعبر عنها لانهاية أيها (قوله الا خلقها
وبعناها) يعني أنه على تقديره مضاف وأن المقصود تشبيه خلق المخلوقات كلها بخلق واحد بالنسبة لقدرته
وكذا بعناها لأنه يتعلق الارادة والقدرة وهي تتعلق بجميعها معا وليس كفعل العباد العجزة بآله ومباشرة
تقتضي التعاقب فيد توى عنده الواحد والكثير وقوله كن فيكون معناه ما ذكر كما مر (قوله لا يشغله
الخ) كذا فسر الزمخشري دفع التوهم أن المناسب لما قبله ذكر القدرة ونحوها لان الخلق والبعث ليسا من
المسحوبات والمبصرات بأنه ذكر للاستدلال بأن تعلق علمه وبصره وسمعه بشيء لا ينافي تعلقه بجميع
ما عداه على أن ما يرجع إلى القدرة والفعل كذلك فهو استشهاد بما ملوه فشيء المقدورات فيما ارادتها
بالمعلومات فيما يدرك منها فظهر مناسبتها وارتباطها بما قبله وقيل ان قوله ان الله سميع بصير دليل لاثبات
القدرة الكاملة بالعلم الواسع وأن شيئاً من المقدورات لا يشغله عن غيره لعله بتفاصيلها وجزئياتها
فيتصرف فيها كيف يشاء كما يقال فلان يجيد عمل كذا المعرفته بدقائقه وهذا هو الملائم لما بعده
وعوممه لكل مسوع وهو بصير من تركه المفعول وكونه في حالة واحدة من كونه تعليل لما قبله واقتصر على
الخلق في قوله فكذلك الخلق مع أن الظاهر أن يقول والبعث كما قاله الزمخشري لأنه هو الذي أنكره لان
البعث خلق آخر فهو شامل له ما فلا يرد عليه الاعتراض بأنه كان عليه أن يذكره فان قلت كيف يكون ما ذكر
مسماوقد كان بعضهم إذا طعنوا في الدين يقول أسروا قولكم لتلاي سمع الله محمد فنزل وأسروا قولكم أو
اجهروا به انه علم بذات الصدور قلت لا اعتماد بطله من الحاقة بعد ما رد عليهم ما زعموه وأعلموا بما أسروه
فتأمل (قوله كل من النيرين) أي الشمس والقمر لا جميع ما ذكر والمراد بجريه في فلكه حركته بحركة فلكه
لا حركته الخاصة كما يئنه بعده وقوله إلى منتهى تفسير للاجل لأنه يطلق على نهاية المدة وهو المراد وان

ونصيبه البحر بأن بالعطف على اسم أن
أو اضمار فعل يفسره عيمته وقرئ عيمته وعيمته
تألباء والتاء (ما تفسدت كلمات الله) بكتبها
تلك الأقلام بذلك المداد وإيثار جمع القلة
فلا شعاع بأن ذلك لا يفي بالقلب فكيف
بالكثير (ان الله عزيز) لا يعجزه شيء (حكيم)
لا يخرج من علمه وحكمته أمر والآية جواب
للهمودسألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم أو
أمر وأوفد قريش أن يسألوه عن قوله تعالى وما
علم كل شيء (ما تفسدكم ولا يعنكم الا كنفس
واحدة) الا خلقها وبعناها لا يشغله شأن
عن شأن لأنه يكفي لوجود الكل تعلق ارادته
الواجبة مع قدرته الذاتية كما قال انما أمرنا
بشيء إذا أردناه أن نقول له كن فيكون
(ان الله سميع) يسمع كل مسوع (بصير) بصير
كل مسوع لا يشغله ادراك بعضها عن بعض
فكذلك الخلق (ألم تر أن الله يوبخ الليل في النهار
ويوبخ النهار في الليل ويخسر الشمس والقمر
كل يجري) كل من النيرين يجري في فلكه
(إلى أجل مسمى) إلى منتهى معلوم

أما لقي على جميعها لكن إلى تقضى الأول فتقوله إلى منتهى بدل أو عطف بيان من قوله إلى أجل أو تعلق
 بجري بعد ما تعلق به الأول فلا محذور فيه والأول أولى وكذا قوله إلى آخر السنة أو هو متعلق بقد
 والمنتهى المعلوم آخر البروج والمنتهى اسم زمان لا مكان لأن الأجل وقت والمراد بالجري حركته من نقطة
 معينة إلى أن يرجع إليها فلا يرد أنه يجري دائما (قوله وقيل إلى يوم القيامة) لا تقطع حركتها حينئذ
 فالجري مطلق الحركة أو اليومية وقوله والفرق بينه وبين قوله لأجل الخ توجيهه أنه يذهب إلى واللام بأن
 تعديته بالأول نظر إلى كون المجرور غاية والثاني إلى كونه غرضا فتكون اللام لام تعديل أو عاقبة وقد
 جعلها الرخصى للاختصاص ولكل وجهة وقوله حقيقة أن كل الرخص بمعنى الثمرة والفائدة أو غيره
 تعالى من الملائكة الموكلين أو قلنا بأن أفعاله تعمل بالأغراض كما ذهب إليه المعتزلة وبعض أهل السنة بناء
 على تفسيرهم الغرض وليس هذا بناء على أنهم ما حبان مدركا وعدمه فإنه مما لا يلتفت إليه ومجازا على
 خلافه وقوله والمعين أي الانتهاء والغرض فإن النهاية قد تكون غرضا وتارة تارة التأييد أو ما سكنت
 ترسم ولا يفظم أدرجاء معنى هنالك وغرضه أي غرض الجري وقوله إلى الذي ذكر توجيهه لأفراد اسم الإشارة
 لتأويله بما ذكر وقوله اختصاص الباري الخ أي باتفاق المسلمين والمذركين (قوله بسبب أنه الثابت في
 ذاته) إشارة إلى أن الباعضية وأن الحق بمعنى الثابت المتحقق ومعنى ثباته وجوده ومعنى كونه في ذاته أن
 ذلك ليس باستناده إلى شيء آخر فيكون واجب الوجود فلا يفسره بقوله الواجب من جميع جهاته فهو
 عطف بيان له والمراد بالجهات ليس معناها المعروفة بل المراحل من جميع الوجوه أي في ذاته وصفاته وغيرها مما
 يليق بجذابه فسقط ما قيل أن الحق معنيين الثابت والواجب ولا حاجة إلى الجواب بأنه على مذهب
 الشافعية في جواز استعمال اللفظ في معنیه (قوله والثابت الهية) فذلك إشارة إلى الاتصاف
 بهذه الصفات والثابت الهية لا بد من اتصافه بها لأنها لا تصلح لغيره فليس هذا كما قيل من بناء على مذهب
 أبي هاشم من أن الباري يمتاز بحالة خامسة هي الإلهية وهي على غيرها من الأربعة وهي الوجود والحياة
 والعلم والقدرة كما تقرر في الأصول ولذا اختاره الرخصى والمعقول هو العكس فتدبر (قوله وأن
 ماتدعون من دون الباطل) معطوف على أن الله هو الحق وكونه معد وما في ذاته لأن وجوده عرضي
 وكذا صفاته باستناده لواجب الوجود فقوله لا يوجد بالفتح أي لا يوجد بذاته فهو كقوله كل شيء هالك
 الأوجه كما سيأتي أو بالـ كسر وقوله لا يجعل له راجع لقوله لا يصف فقط أي لا يصف بشئ من
 الصفات الموجودة أو بالوجود لا يجعله تعالى وفي نسخة يتصرف وهي أظهر والأولى أولى وهذا ناظر
 لتفسير الحق الأول وما بعده الثاني (قوله مترفع الخ) تفسير لا تفراده بالعلو وقوله متسلط لا تفراده
 بالكبرياء وقوله على كل شيء وقع في نسخة عن كل شيء تضمنه معنى الترتب وصفة الفعل للمبالغة كما
 تروى في قوله المتوحد وفي نسخة مرتفع (قوله في تهية أسبابه) الضمير للجري المفهوم من تجري ومن
 أرجعه للفلك لأنه مذكور قدر فيه مضافا أي أسباب جريه وقوله استشهد آخر أي بعد الاستشهاد بقوله
 يوجب الخ وشمول انعامه للبر والبحر وقوله والباء للصلة أي للتعددية كررت به فإنه يعتدى بها أوسينية
 متعلقة بتجري وقوله أو الحال أي للملازمة والمصاحبة واقعة مع متعلقة بها حالا كقولهم دخل بنيتاب
 أسفر أي مصاحبها فالمعنى مصحوبة بنعمته وهي ما يحصل من الطعام والمتاع ونحوه (قوله وقرئ
 الفلك بالثقل) أي بضم اللام وفي الكشف أنه يجوز في كل فعل مضوم الفاء ضم عينه اتساعا لقائه
 كما يجوز في فعل بضمين تسكينها تخفيفا على التقارض وقوله وبنعمات أي قرئ بنعمات جمع نعمة
 ويجوز في كل جمع مثله تسكين العين على الأصل وكسرهما اتساعا لقائه وتخفيفا وقوله دلالة أي
 دلائل الوهية وتوحيده (قوله على الشاق) جمع مشقة وهي التعب ولما كان معرفته دلائل التوحيد
 لا اختصاص لها بمن تعب مطلقا فكم من تعبان في غشمة كفره دفعه أو لا بأنه ليس المراد به مطلق التعب
 بل التعب في كسب الأدلة من النفس والآفاق فلذا اختص ذلك به وثانيا بأنه صبار شكور كناية عن

الشمس إلى آخر السنة والقمر إلى آخر الشهر
 وقيل إلى يوم القيامة والفرق بينه وبين قوله
 لأجل مسمى أن الأجل ههنا منتهى الجري وثمرته
 غرضه حقيقة أو مجازا وكلا المعنيين حاصل في
 الغايات (وأن الله بما عملون خبير) عالم بكنهه
 ذلك إشارة إلى الذي ذكر من سعة العلم وشمول
 القدرة وبجانب الصنع واختصاص الباري
 بها (بأن الله هو الحق) بسبب أنه الثابت في
 ذاته الواجب من جميع جهاته أو الثابت
 الهية (وأن ماتدعون من دون الباطل)
 المعدوم في حد ذاته لأنه لا يوجد ولا ينصف إلا
 بجمعه أو الباطل الهية وقرئ البصريان
 والكوفيون غير أبي بكر بالباء (وأن الله هو
 العلى الكبير) مترفع على كل شيء ومتسلط
 عليه (ألم تر أن الفلك تجري في البحر بنعمت
 الله) بأحسانه في تهية أسبابه وهو استشهاده
 آخر على باهر قدرته وكمال حكمته وشمول
 انعامه والباء للصلة أو الحال وقرئ الفلك
 بالثقل وبنعمات الله يسكون العين وقد
 جوز في مثله الكسر والفتح والسكون
 (أبريكهم من آياته) دلالة (أن في ذلك لآيات
 لكل صبار) على المشاق
 قوله وفي الكشف الخ أي بالمعنى المعجزة

المؤمن من باب مستوى القامة عريض الاظفار فانه كناية عن الانسان لان هاتين الصفتين عمدتا
 الايمان لانه وجميع ما يتوقف عليه امارك للمألوف غالباً وهو بالصبر أو فعل وهو شكر اعمومه لفعل
 القلب والجوارح واللسان ولذا جعل نصف الايمان في الاثر والمراد بالمؤمنين ما يشمل المشارفين للايمان
 وذكر الصبر والشكر بعد الفلك فيه اتم مناسبة لان رايه لا يتخلو عنهما فتدبر (قوله يعرف النعم) بأنها
 من الله ويعرف أي بطلب معرفة ما منحها أي من أعطاهَا ومنحها وهو الله وقوله واذا غشيهم فيه
 التفات ان اتحاد مخاطبين قبله والافلا وكلام المصنف ناظر للناسي فلا وجه للجزم بالناسي وقوله علامهم الخ
 يعني غشي من الغشاء بمعنى الغطاء من فوق لانه المناسب هنا لان الغشيان بمعنى تبيان وقوله موج
 تكبيره للتعظيم والتكثير ولذا أفرد مع جمع الظلل وقوله من جبل أو صحاب بيان لما أفرد هـ ما لم يقل
 من جبال أو صحب لانهما أسماء أجناس يفرق بينهما وبين واحد هما بالتاء كوج وموجة فهو في معنى
 الجمع لان الجبل ليس كذلك بل لان المراد جنس الجبل والصحاب وهو لا يقتضي الوحدة فيكون بيان جنس
 المشبه به والظلة بالضم ما أظّل وقلة بالضم أعلى الجبل وظلال وقلال بكسر أولهما جمع فتأمل (قوله
 لزوال ما ينافي القطرة) أي أصل الخلقة وما ذكر فيها من الايمان بالله ومن الهوى الخ بيان لما وجب
 متعلق بزوال ودهاهم بمعنى عرض بغتة لهم وأصابهم من الدواهي ومن الخوف بيان لما داهاهم (قوله قيم
 على الطريق القصد) أي المستقيم لان أصل معنى القصد استقامة الطريق كما قاله الراغب فوصف به مبالغة
 والمقتصد سالكه المسترفيه من غير عدول غيره ولذا فسره بالمقيم الخ وقوله الذي هو التوحيد تفسير
 للمراد مجازاً من الطريق المستقيم لانه الموصل الى الله تعالى فليس تفسيره بالاخلاص الدين كانوا هم (قوله
 أو متوسط في الكفر الخ) تفسير آخر للمقتصد لان الاقتصاد والقصد يكون بمعنى المتوسط والاعتدال
 ومنه قوله تعالى لو كان عرضاً فرياً وسفراً فاصداً أي متوسطاً كما قاله الراغب وقوله لا تزجاره أي
 رجوعه وانكشافه لتعليل لتوسطه بترك الغلو في الكفر (قوله فانه نقض بالضاد المجمة) أي ابطال لما
 كان في القطرة وضمير أنه لجد الآيات وهذا توجيه لا إطلاق الغدر وهو ابطال العهد على الكفر والقطري
 بكسر الفاء نسبة الى النظرة وقوله أولاً كان في البحر توجيه آخر له أي نقض لما عاهد الله عليه في البحر
 من الاخلاص له فهو مقابل للمقتصد بتفسيره الاول وأما على الثاني فلا وخيار مقابل لصبار لان من
 غدر لم يصبر على العهد وكفور لشكور (قوله لا يقضى عنه) أي شيئاً كما سيأتي فهو من جزى بمعنى
 قضى وأغنى بمعنى افاد ودفع العذاب عنه وقوله والراجع أي على القراءتين فتقوله لا يجوز فيه
 فتح الباء وضمها (قوله عطف على والد) فهو فاعل والجملة بعده صفة له واداً كان مبتدأ فالمسوخ للإبداء
 بالانكسار تقدم النفي فلا وجه لمنعه والجملة خبر فان قلت على الاول يتناقض الكلام فانه نفي عنه الجزاء
 ثم وصفه بأنه جاز قلت المتنني عنه الجزاء في الآخرة والمثبت له الجزاء في الدنيا فلا تناقض أو معني هو
 جازان من شأنه الجزاء العظيم حتى الأب أو المراد بلا يجوز لا يقبل منه ما هو جازبه وشياً مفعول به أو هو
 منصوب على المصدرية لانه صفة مصدر محذوف وعلى الوجهين تنازع ويجزى وجاز ولا وجه لتخصيصه
 بالناسي فتدبر (قوله وتغيير النظم) أي العدول عن القلبة المذكورة فيما قبله الى الاسمية التي هي
 آكد منها على الاعراب الناسي وقوله للدلالة الخ يعني انه لما كان ملقى لمن يعتقده أو يظن انه يتقنع
 والده أ كده بالاسمية والضمير رد المعتقد لكنه قيل عليه انه يتوقف على كون الخطاب للموجودين
 والصحيح أنه عام ورد بأنه غير مسلم لان خصوص السبب لا يتأني العموم وقوله أولى لانه دون الوالد
 في الحنو والشفقة فلما كان أولى به هذا الحكم استحق التأكيده وهذا وجه آخر غير ما في الكشف
 وهو ما أشار اليه بقوله وقطع الخ وقد حققناه آنفاً ولان عظم حق الوالد يقتضي جزمه فلذا أ كد نفسه لانه
 محلي الاحتمال والتردد وقوله ان وقع في نسخة بأن لان القطع بمعنى الجزم فهو متعلق به عليهما وما قبله
 من ان عمومه مخصوص بنفي صديان المسلمين الثبوت الاحاديث بشفاعتهم لوالديهم وعلى العطف لا حاجة

فتعجب نفسه بالتفكير في الآفاق والانهاس
 (شكور) يعرف النعم ويعترف ما منحها أو
 للمؤمنين فان الايمان نصفان نصف صبر ونصف
 شكر (واذا غشيهم) علامهم وغطاهم (موج
 كالظلل) كما يظل من جبل أو صحاباً وغيرهما
 وقرئ كالظلال جمع ظلة كقوله وقلال (دعوا
 اقمه مخلصين له الدين) لزوال ما ينافي القطرة من
 الهوى والتقليد بعبادها هم من الخوف الشديد
 (فلا تهاجمهم الى البر ففهم مقتصد) مقيم على
 الطريق القصد الذي هو التوحيد أو متوسط
 في الكفر لا تزجاره بعض الانزجار (وما يجحد
 في الكفر لا تكل ختار) غداً رفته نقض للعهد
 بالآيات الاكلى ختار (يا أيها الناس اتقوا ربكم
 القطري أو لما كان في البحر والخبر أشد الغدر
 (كفور) للنعم (يا أيها الناس اتقوا ربكم
 واخشوا يوماً لا يجزي والد عن ولده) لا يقضى
 عنه وقرئ لا يجزي من أجزاء ذا أغنى والراجع
 الى الموصوف محذوف أي لا يجزي نفسه
 (ولاء ولود) عطف على والد أو مبتدأ خبره
 (هو جاز عن والده نسباً) وتغيير النظم للدلالة
 على أن المولود أولى بأن لا يجزي وقطع طمع
 من توقع من المؤمنين أن ينفع أباه الكافر
 في الآخرة

الى التخصيص لان جزاء الوالد في الدنيا يتحقق في السكر فهو وجه ليس بشئ لان الشفاعة ليست بقضاء
ولو سلم فلتوقفها على القبول بكون القضاء منه تعالى حقيقة وتخصيص الاعتراض عما لا وجه له
أصله وقطع بالجزء معطوف على مجرور اللام أو على وزله ما في الكشف من أن في لفظ المولد أيضا
تأكيدا لانه من ولد غيره واسطة بخلاف الولد فانه عام فاذا لم ينفع للاب الأدنى الذي يولد منه فكيف لغيره
قيل لان هذه التفرقة لم ينشأ أهل اللغة وقدرت بأن الرخصى والمطرزى ذكر ذلك وكفى بهما حجة (قوله
تعالى ان وعد الله حق الخ) تعليل لعدم الجزاء وقوله بالثواب والعقاب في الوعد تغليب أو هو بمعناه
اللغوي وقوله بربكم بالتشديد أي بوقعكم في الرجا ويحملككم راجين وهو المراد وقدير بمعنى المخفف
كقوله
ورج الفتي للخير ما ن رأته • على السن خير الا يزال يزيد
وقوله يا الله صلة يغترنكم يعني يخذلكم أو قسم (قوله علم وقت قيامها) بيان لحاصل المعنى إشارة الى
التقدير وهذا على أن الساعة اسم للقيام لا لوقتها ولم يقل ان علم الساعة عند الله مع أنه أخفى لان اسم
الله أحق بالتقديم ولان تقديمه وبناء الخبر عليه يفيد الحصر كما قرره الطيبي مع ما فيه من مزية تكثر
الاسناد وتقديم الظرف يفيد الاختصاص أيضا بل لفظ عند لانها تفيد حفظه بحيث لا يوصل اليه فتتوافق
الآية والحديث في الدلالة على الحصر مع أنه قال في شرح البخاري ان المغيبات لا تنحصر فيما ذكر وانما
خصت لوقوع السؤال عنها اولئك أئمة أخرى وقوله الخبر بن عمرو رجل من محارب وهي قبيلة والحديث
المذكور رواه الثعلبي والواحدى بغير سند وقوله وعنه عليه الصلاة والسلام رواه البخاري وقوله خمس
باعتبارنا ويل المفتاح والآلة والخزانة وفي نسخة خمسة وهي ظاهرة والمراد بالمفتاح الخزائن التي لا يطلع
عليها قطيبه استعارة (قوله تعالى وينزل الغيث) ان قلنا علم الساعة فاعل الطرف الواقع خبرا وهذا
معطوف على الخبر فلا اشكال ولا فيحتاج الى أن يقال أصله أن ينزل الغيث فحذف أن كقوله أحضر
الوغي سواء قلنا انه معطوف على علم أو على الساعة وكذا قوله ويعلم الخ وابانه بكسر الهمزة وتشديد الموحدة
بمعنى وقته وقوله في علمه راجع اهمما والمعنى لا علم لغيره وهذا على تقدير عطفه على الخبر من تقديم الجلالة
وبناء الخبر عليها كما ذكرناه آنفا وليس المقصود اختصاصه بانزاله لانه لا شبهة فيه بل بعلمه بزمانه ومكانه وهو
على هذا الوجه الثاني ظاهر وعلى الثالث أظهر فما قيل من أن قول لا علم لغيره به مقتدر بقرينة وقوعه
جوابا للسائل المذكور لاصحة له اذ ليس كل تال واقفا على ذلك السؤال فلا يصلح قرينة وكذا ما قيل انه
مقتدر بقرينة السياق والحال فتدبر والتشديد على أنه من التثنية (قوله تعالى وماتدري نفس بأي
أرض تموت) لما كانت نفس نكرة في سياق النفي عامة جعل نفي العلم عن الجميع كناية عن اختصاصه تعالى
بعلم ذلك كما يقال لقوم تكلموا في مسئلة محضرة العلماء أنهم لا تعلمون مثل هذا فيعلم منه أن العالم من كان
عندهم والجملة معطوفة على قوله ان الله عنده لا على الخبر كما اختاره صاحب الكشف وفيه وجه آخر ذكره
الطيبي لم يرتضه المدقق وقوله روى البخاري وأجد وابن أبي شيبة موقوفا (قوله العلم لله والدراية لله بعد
الخ) لان أصل معنى درى رعى الدرية وهي الحلقة التي يقصد رميها الرمة وما يختص خلقه الصائد وكل
منهما حيلة فلذا كانت الدراية أخص من العلم لانها علم بتحليل وتكلف وأما كونها لا يوصف بها الله لذلك
وقوله لا هم لا أدري وأنت الدارى كلام اعرابي جلف لا يعرف ما يجوز اطلاقه على الله مما يتنعف فكل كلام
ذكره بعض أهل اللغة وتبعه بعضهم وقد وقع في البخاري ما يخالفه من اطلاقه على الله حيث قال خمس
لا يدريهن الا الله تعالى فقال الكرماني أطلقت الدراية على الله لانه أراده بامطلق العلم وقد يقال الممنوع
اطلاقه عليه بانفراده أما مع غيره تغليب فلا وقد يقال في البيت انه مشاكلة (قوله ويدل) أي ما ذكر من
استعمال الدراية في جانب العبد وقوله ما هو الحق أي اللائق به وقيل انه أفعل تفضيل من الحق بمعنى
لصق ويؤيده انه وقع في نسخة بدله الصق أفعل من اللصق ومن كسبه بيان لما وكسبه من قوله ماذا
تكسب وعاقبته من قوله بأي أرض تموت وقوله ينصب مجهول نائب فاعله دليل وقيل معلوم فاعله ضمير

(ان وعد الله) بالثواب والعقاب (حق) لا يمكن
خلفه (فلا تغترنكم الحياة الدنيا ولا يغترنكم بالله
الغرور) الشيطان بأن بربكم التوبة
والمغفرة فيجسركم على المعاصي (ان الله عنده
علم الساعة) علم وقت قيامها لما روى أن
الحديث بن عمرو أن رسول الله صلى الله عليه
وسلم فقال متى قيام الساعة واني قد ألقيت
حباتي في الارض فمتى تمطر السماء وجعل
امرأتى ذكرا أم أنثى وما أعمل غدا وأين
أموت فتزل وعنه عليه الصلاة والسلام
مفتاح الغيب خمس ولا هذه الآية (وينزل
الغيث) في آياته المقدرة والمحل المعين له في علمه
وقرأ نافع وابن عامر وعاصم بالتشديد (ويعلم
ما في الارحام) أذكر أم أنثى أم ناقص
(وماتدري نفس ماذا تكسب غدا) من خير
أو شر وربما تعزم على شئ وتفعل خلافة
(وماتدري نفس بأي أرض تموت) كما لاتدري
في أي وقت تموت روى أن ملك الموت مر على
سليمان فجعل ينظر الى رجل من جلسائه بديع
النظر اليه فقال الرجل من هذا قال ملك الموت
فقال كأنه يريدني فمر الريح أن تعلمني وتلقيني
بالهند ففعل فقال الملك كان دوام نظري اليه
تهجيا منه اذا مرت أن أقبض روحه بالهند
وهو عندك وانما جعل العلم لله تعالى والدراية
للعبد لان فيها معنى الحيلة فيشعر بالفرق بين
العلم ويدل على أنه ان عمل حيلة وأنفذ فيها
وسعه لم يعرف ما هو الحق به من كسبه
وعاقبته فكيف بغيره مما لم ينصب له دليل
عليه وقرئ بآية أرض

يرجع الى الله ودائلا مفعوله وضميره للعبد وعليه لما (قوله وشبهه سيويه الخ) كان وجه التشبيه انه
تشبيه في أن تأنيثهما باعتبار المضاف اليه فيهما وقوله كل في كلتن نادر وقوله يعلم الاشياء العموم من
حذف المفعول وقوله خبر يتوكيده وقوله كما يعلم ظواهرها إشارة الى فائدة ذكره وهو التسوية بين علم
الظاهر والباطن عنده وقد مرت له نظائر وقوله وعنه الخ من حديث فضائل السور المروي عن أبي بن
كعب وهو موضوع وقوله بعدد من عمل بالمعروف ونهى عن المنكر خصهما لوقوعهما في هذه السورة
الكريمة تمت السورة بحمد الله ومنه والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله وصحبه الكرام

﴿سورة السجدة﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(قوله مكية) قبل الاثلاث آيات من قوله أفن كان مؤمنا الخ قيل واثنين من قوله تجا في جنوبهم عن
المضاجع الخ واستبعد لشدة ارتباطهما بما قبلهما وسيأتي بيانه وقوله وقيل تسع وعشرون لاختلافهم
في قوله اني خلق جديد هل هو آية أو بعض آية (قوله ان جعل اسم السورة الخ) ويجوز على هذين الوجهين
أيضا كونه خبر مبتدأ محذوف وتنزيل الكتاب خبر بعد خبر أو مبتدأ وإذا كان التنزيل بمعنى المنزل فهو
من اضافة الصفة الى الموصوف أو ببيان معنى من ويجوز ابقاؤه على معناه لقصد المبالغة أو تقدير مضاف
في الاوّل وقوله خبر مبتدأ محذوف تقديره هذا المتأق ومزال الكلام على هذا فصلا في أوّل البقرة (قوله
فيكون من رب الخ) أي على تقدير كون تنزيل مبتدأ خبره لا ريب بخلاف غيره من الوجوه فانه عامل
ضعيف فلا يعتد بعلمه لما بعد الخبر إلا أن يقال انه ظرف يتوسع فيه وهذا التوسع نحن في سعة عنه أو لانه
من تمامه والاسم لا يخبر عنه قبل تمامه والمصدر تنزيل والضمير فيه هو المجرور ربني وهو الكتاب أو للتنزيل لا
المستتر لعدم صحته معنى (قوله ويجوز أن يكون) أي قوله من رب العالمين خبرا ثانيا أي لالم أو للمبتدأ المقدر
على الوجهين والخبر الاوّل تنزيل كما يجوز أن يكون من رب خبر تنزيل ولا ريب اعتراض وهو أرفع عند
المنحصر وعليه اعتمدوا في تفسير الآية ويجوز أن يكون خبرا أوّلا وحالا وقوله حال من الكتاب
فعامله تنزيل وهي مؤكدة (قوله والضمير فيه) في بعض النسخ فيه بدون وفيه نسمح وقوله لمضمون
الجملة أي على كونه اعتراضا للضمير لكونه منزلا من رب العالمين لا للتنزيل ولا للكتاب والمعنى لا ريب في أنه
من عند الله وقوله ويؤيده أي يؤيد رجوع الضمير لما ذكرنا وأما أرجعنا كلامه الى الاعتراض دون الحالية
ليطابق ما في الكشاف وبسلم من الاعتراض بأنه لا يتأتى اعتبار من رب العالمين في مضمونهم مع تأخره فإن
الاعتراض في نية التأخير فلا يضرب بما ذكرنا وفي بعض النسخ بعد قوله ناينا والوجه انه الخبر الخ (قوله
فانه) أي قولهم افتراء انكار لكونه من رب العالمين بيان لوجه التأييد فلا نسب أن يكون نفي الرب
عمّا أنكره وهو كونه من رب العالمين قيل فلا بد أن يكون مودعه حكما مقصودا بالافادة لا قيده للحكم بنفي
الرب عنه واعتراض بأن مصب الافادة المقصودة في الكلام هو القيد كما صرح به الشيخ في دلائل الاعجاز
مع أن ما ذكره لا يلزم منه كونه هو الخبر بل يتحقق اذا كان خبرا ثانيا أيضا ثم أورد على ما زاده اعتراضا آخر
من الزوائد فيما نحن فيه ولا يخفى عليك انه اذا كان من رب العالمين حالا من ضمير فيه كان المعنى لا ريب فيه
حال كونه من رب العالمين فيضيد أن ما هو منه لا يليق أن يرثى فيه فيكون كونه منه نافعا للرب لا محالة
وهذا لا يتأتى ما ذكره الشيخ وإنما بنا في الغرض المسوق له الكلام وأما كونه خبرا ثانيا فبأياه عود الضمير
على مضمون الكلام كما مر فتدبر (قوله وقوله بل هو الحق الخ) أي يؤيده أيضا قوله هذا وقوله فانه
تقريره أي لما قبله فيكون مثله في التأييد وقوله ونظم الكلام على هذا الوجه من كون تنزيل مبتدأ خبره
من رب العالمين وما بينهما اعتراض وهو الوجه المرضي للشيخين والإشارة الى اعجازه من قوله الم كما مر
في البقرة وهذا على ما وقع في بعض النسخ من قوله والوجه انه الخ برأي عن تنزيل الكتاب ظاهر وهو

وشبهه سيويه تأنيثا تأنيث كل في كلتن (ان
الله علم) يعلم الاشياء كلها (خير) يعلم بواطنها
يعلم ظواهرها وعنه عليه الصلاة والسلام
من قرأ سورة لقمان كان له لقمان رفيقا يوم
القيامة وأعطى من الحسنات عشر ابعاد
من عمل بالمعروف ونهى عن المنكر
﴿سورة السجدة مكية﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(الم) ان جعل اسم السورة أو القرآن فيبتدا
خبره (تنزيل الكتاب) على أن التنزيل بمعنى
المنزل وان جعل تعدد الحروف كان تنزيل
خبر مبتدأ محذوف أو مبتدأ خبره (لا ريب
فيه) فيكون (من رب العالمين) حالا من الضمير
في (فيكون) من رب العالمين فيما بعد الخبر
في فيه لان المصدر لا يعمل فيما بعد الخبر
ويجوز أن يكون خبرا ثانيا ولا ريب فيه حال
من الكتاب أو اعتراض والضمير فيه لمضمون
الجملة ويؤيده قوله (أم يقولون افتراء) فانه
انكار لكونه من رب العالمين وقوله (بل هو
الحق من ربك) فانه تقرير له ونظم الكلام
على هذا أنه أشار أولا الى اعجازه ثم رتب عليه
أن تنزيله من رب العالمين

يقتضي صحة تلك الفسخة وأما الأخرى فذلك لان ظاهره مبني على ذلك الاعراب وهو غير مذکور
في الكتاب فيحتاج الى التوجيه بأن الإشارة الى كونه اعتراضا والضمير لضمونه وفيه تأمل (قوله وقتر
الخ) لان الجملة المعترضة تفيد التقرير والتأكيد وقوله فان أم منقطعة فتقديره بل والهمزة الانكارية
وتفيد ما ذكر وقوله المنزل من الله هو معنى قوله بل هو الحق من ربك وفيه نكتة ذكرها في الكشف
وهي أنه أضاف الرب أولا الى العالمين ثم اليه صلى الله عليه وسلم بانها تحلصا لاثبات نبوته وإشارة تعظيم
شأنه بأنه الجامع لما فرق في العالم بأسره واردة على أسلوب الترقى دال على أن جميعته به أتم مما لكل العالم
وحق له ذلك صلوات الله وسلامه عليه (قوله وبين المقصود من تنزيه الخ) الظاهر أن ما نافية كما أشار
اليه المصنف بقوله اذ كانوا أهل الفترة لان قريش لم يعترف اليهم رسول قبله صلى الله عليه وسلم على ما فصله
شراح الكشف ففعل تنذر الثاني محذوف تقديره العقاب وبجمله ما أتاهم صفة قوم ما وقد جوز فيها
الموصولية لان أنذري تعدي لمفعولين كقوله أنذرتكم صاعقة فيوافق قوله وان من أمة الا خلا فيها نذير
ويجوز أن تكون مصدرية كما ذكره المعرب ولا يرد على المصنف انه اذ لم يأتهم نذير لم تقم عليهم الحجة حتى
يحتاج الى القول بأن العقل كفي به دليلا على قاعدة الاعتزال كما في الكشف لان قيام الحجة وسطوع
البرهان بانذار سيد الانبياء عليه وعليهم الصلاة والسلام كاف لما نحن فيه وقوله الله الذي الآتية من
الكلام عليها مفصلا في الاعراف فلا وجه لتكراره هنا (قوله مالكم اذا جاوزتم الخ) جواب عن أن
الشفيع لا يطلق على الله ولذا أنكر بعض السلف على من قال له أستشفع بالله لك فكيف أطلق عليه هنا
بأنه لم ير بالشفيع الله بل غيره ومن دون للمجازاة كما في قوله * يأنفس مالك دون الله من وافي * فن دونه
حال من مجرور لكم والعامل الجار والمجرور أو متعلقه أي ما استقر أسكنكم مجاوزين الله ورضاه شفيع أي
لا يمكن أن يوجد ناصرا وشفيع عنده لكم من الخلق فلا يلزم اطلاقه عليه تعالى وان قلنا بأنه أطلق عليه فان
قوله مالك دون الله من وافي يقتضي أنه هو الوافي فانما يتبع بعناؤه الحقيقي فاذا كان مجازا عن الناصر فان
الشفيع ينصرف من يشفع له فهو يطلق عليه تعالى والحاصل أن الشفيع على الاول غير الله وعلى الثاني هو
الله والى الثاني أشار بقوله أو مالكم سواء الخ إشارة الى أن دون بمعنى غير الجار والمجرور حال من شفيع
قدم عليه لانه نكرة والمعنى مالكم ولي ولا شفيع غير الله فيلزم اطلاقه عليه وتوجيه ما مر ويجوز على هذا
أيضا كون من دون حالا من المجرور كما في الوجه السابق بعينه وقوله عواظ الله إشارة الى أنه من التذكير
بمعنى الوعظ (قوله تعالى يدبر الامر) الآية ذكر فيها المصنف رحمه الله وجوها ذكرها الزمخشري
وحاصلها كما في بعض شروحه أن الامر اما المأمور به أو المال أو الشأن أو الوحي فان كان الاول فمعنى يدبر
ينزله مدبرا من السماء الى الارض وتعديته عن والى لتضمنه النزول وفي يوم متعلق يعرج والمراد بالالف
استطالة المدة لانها نهاية العقود وهو الوجه الاول في الكشف وان كان الثاني فقوله في يوم الخ اما أن
يتعلق يدبرا ويعرج فان كان الاول فالعنى يدبر أمر الدنيا كلها من السماء الى الارض لكل يوم من ايام الله
وهو ألف سنة على أن يدبر على حقيقته والجاران من والى متعلقان بالامر والالف على حقيقته ومعنى
العروج الثبوت عنده وفي صحف ملائكة والتدبر لهذه المدة وان كان مرة الا أن العروج مستكرر لكل
يوم الى تمام ألف سنة ثم وثم الى انقراض الدنيا وهو الوجه الثاني وان كان الثاني فالمراد بالعروج الصيرورة
اليه لا لينبت في ديوان الملائكة بل يحكم به والمراد بيوم كان مقداره الخ يوم القيامة والظرف متعلق
يعرج وهو الوجه الرابع وتكرار التدبير في الوجهين من المضارع وأما أن العروج في الاول منهما في كل
وقت من أوقات هذه المدة فلان كتابة الملائكة لا تتأخر عن وجود الحوادث وان كان الثالث فيدبر بمعنى
ينزل كما في الاول والجاران متعلقان به للتضمن وفي يوم متعلق بالفعلين للتنازع واليوم وقت انزال الوحي
مع جبريل عليه الصلاة والسلام وعروجه معه أيضا أي رجوع ما كان من قبول الوحي ورده اليه وهذا
الوقت وان كان قصيرا الا أنه قدر بألف سنة لان مسافته صعودا وهبوطا سير الناس وهو الوجه الثالث

وقتر ذلك بنى الرب عنه ثم أضرب عن ذلك
الى ما يؤولون فيه على خلاف ذلك انكارا له
وتعجيبا منه فان أم منقطعة ثم أضرب عنه
الى اثبات أنه الحق المنزل من الله وبين المقصود
من تنزيه فقال (تنذر قوم ما أتاهم من نذير
من قبلك) اذ كانوا أهل الفترة (اعلمهم بهتدون)
بانذارك اياهم (الله الذي خلق السموات والارض
وما بينهما في ستة ايام ثم استوى على العرش)
متربانه في الاعراف (مالكم من دونه من ولي
ولا شفيع) مالكم اذا جاوزتم رضا الله أحد
ينصركم ويشفع لكم أو مالكم سواء ولي ولا
شفيع بل هو الذي يتولى مصالحكم وينصركم
في مواطن نصركم على أن الشفيع متجوز به
لناصر فاذا اخذكم لم يبق لكم ولي ولا ناصر
(أفلا تتذكرون) عواظ الله تعالى (يدبر
الامر من السماء الى الارض)

ولم يرتض هذا الوجه الزمخشري تكلفه وكذا الرابع لانه لا فائدة ظاهر في العدول عن يوم القيامة الى ما في النظم اه محصله وعليه ينزل كلام المصنف وان خالفه ترتيبا ومعنى كما سنبينه (قوله يدبر امر الدنيا الخ) هذا أحد الوجوه السابقة والتدبير فيه على ظاهره والامر بمعنى الشأن كما أشار اليه بقوله امر الدنيا والى متعلق يدبر لتضمينه معنى ينزل ومن ابتدائية والى انتهائية واليه أشار بقوله نازلة وهذا هو المطابق لما في الكشف وشروحه فقوله بأسباب سماوية بيان لحاصل المعنى وهي الامطار ونحوها ويجوز على هذا تعلق من السماء الى الارض بالامر أو جعله حالاً منه ويجعل كتابة عن تدبير جميع الامور وقيل من عنده سببية وقوله آثارها الضمير فيه للأسباب ويعرج بمعنى يصعد ويرتفع على حقيقة كما ذكره وقوله ويثبت في علمه بيان لوجه صعوده للعرض عليه وقيل انه إشارة الى أن العروج والصعود مجاز عن الثبوت في العلم أى تعلق العلم به تعلقاً تجريبياً فانه كان معلوماً له قبله ولذا قال موجودا للثبوت لانه كان ثابتاً فيه قبله ولما فسر بكتابه في الصحف كان أظهر (قوله في برهة) أى مدة الخ يعنى ان قوله في يوم الخ متعلق بيعرج في هذا الوجه وأن المراد استطالة مدة ما بين التدبير والوقوع لا ظاهر العدد فهو مجاز عن لازمه لان الالف نهاية العقود ولذا يعبر به عما طالت مدته وهذا مما خالف فيه الزمخشري لانه أبقاء على ظاهره اذ جعل الامر بمعنى الشأن وفسره به اذا كان واحداً لاوامر (قوله وقيل يدبر الامور الخ) لم يبين المراد بالامر في هذا الوجه والظاهر أنه بالمعنى السابق من أمور الدنيا وأحوالها وأنه الوحي وهو المطابق للكشف ويدبر على هذا مضمن معنى ينزل أيضاً كما أشار اليه وانما مرضه لان تقدير مسافة ما بين السماء والارض به غير معلوم ولان كونهم ممتدة الذهاب والاياب خلاف الظاهر وكذا جعله بالنسبة لسير غير الملائكة وقوله ثم يعرج أى الملك أو الامر مع الملك وقوله في زمان إشارة الى أن اليوم بمعنى مطلق الوقت (قوله فان ما بين السماء والارض الخ) إشارة الى أن قوله في يوم متعلق بالفعلين معنى وأنه تقدير لمسافة النزول والصعود بسير غير الملك فيكون على التشبيه وقوله في الكشف في الحقيقة ليس المراد به ما يقابل المجاز لانه يقال هذا في الحقيقة كذا أى في نفس الامر أو فيما تحققه الناظر مع قطع النظر عن دلالة اللفظ كما ينه بعض شراح الهداية ومن غفل عنه اعترض عليه وكذا من أجاب عنه بأن مقصوده المبالغة في التشبيه وما في آية أخرى من قوله خمسين ألف سنة لا يعارضه ان قصد المبالغة أو هذا عروج الى سماء الدنيا وذال إلى العرش (قوله وقيل يقضى الخ) فيدبر بمعنى يقضى ومن السماء الى الارض متعلق بالامر أو حال منه والامر قضاءه تعالى ويعرج بمعنى يصعد ويعرض كما مر وألف سنة على ظاهره ومرضه لان نزول الملائكة بما قضى في ألف سنة ثم الصعود به بعد خلاف الظاهر (قوله وقيل يدبر الامور الخ) فالامر واحد الامور ومن السماء الى الارض متعلق به أو حال وهو كتابة عن جميع الامور والمراد بيوم الخ يوم القيامة ومرضه لان العدول عن التعبير بيوم القيامة ونحوه خلاف الظاهر ولانه يحتاج الى جعل في معنى الى أو جعل تدبيره بمعنى الجزاء عليه وجعل يعرج بمعنى يرجع اليه للجزاء وكل بعد وقوله يعرج وقع في نسخة بدله يرجع أى للحكم والجزاء عليه وهو تفسير يعرج على هذا الوجه (قوله وقيل يدبر الامور به) فالمراد بالامر واحد الامور أو الوحي وهو بمعنى المأمور فالضمين والتعلق على حاله وثم للاستبعاد والخلص من الصعود والعروج لقوله اليه يصعد الحكم الطيب وألف عبارة عن الاستطالة كما مر وهذا الوجه قدمه الزمخشري وآخره المصنف وجه الله إشارة الى ضعفه عنده (قوله وقرئ يعرج) أى بالبناء للمفعول وهي قراءة شاذة لابن أبي عمير وأصله يعرج به فحذف الجار وارتفع الضمير واستمر وقوله ويعتدون بالغيبة وهي قراءة الأعمش والجمهور على الخطاب وقوله تعالى ذلك إشارة الى الذات الموصوفة بتلك الصفات المتضمنة للقدرة التامة والحكمة العامة وهو مبتدأ خبره ما بعده والعزير الرحيم خبران آخران أو نعمتان وقوله وفيه ايماء أى في قوله العزيز الرحيم أو في قوله الرحيم وحده ووجه ايماء ظاهر لان الوصف بالمشتق يقتضى علمية مأخوذة فتدبيره للعالم

يدبر أمر الدنيا بأسباب سماوية كالملائكة وغيرها نازلة آثارها الى الارض (ثم يعرج اليه) ثم يصعد اليه ويثبت في علمه موجودا (في يوم كان مقداره ألف سنة مما تعدون) في برهة من الزمان متطاولة يعنى بذلك استطالة ما بين التدبير والوقوع وقيل يدبر الامر باظهاره في اللوح فينزل به الملك ثم يعرج اليه في زمان هو كالف سنة لان مسافة نزوله وعروجه مسبوقة ألف سنة فان ما بين السماء والارض مسيرة خمسمائة سنة وقيل يقضى قضاء ألف سنة فينزل به الملك ثم يعرج بعد ألف سنة فينزل به الملك ثم يعرج الساعة ثم يعرج آخر وقيل يدبر الامر الى قيام الساعة ثم يعرج اليه الامر كله يوم القيامة وقيل يدبر الامور به من الطاعات منزلة من السماء الى الارض بالوحي ثم لا يعرج اليه خالصا كما يرتضيه الافي مدة متطاولة لقله الخاصين والاعمال الخالص وقرئ يعرج ويعتدون (ذلك عالم الغيب والشهادة) فيدبر أمرها على وفق الحكمة (العزير) الغالب على أمره (الرحيم) على العباد في تدبيره وفيه ايماء بأنه يراعى المصالح تفضلا واحسانا

وجه منه لا يجاب عليه وهو رد على من يقول بالاجاب (قوله خلقه موفرا) أي مكملاتاً وما هذا بيان
لحاصل المعنى لأن تقديره أحسن خلقه أي جملة حسناتاً كما لا حسمات تقتضيه حكمته وكون خلقه
بدل احتمال إذا كان بالمعنى المصدرى فالضمير المضاف إليه لكل شئ أما إذا كان بمعنى المخلوق فهو بدل كل
من كل أو بدل بعض من كل والضمير لله والذى ارتضاه أبو علي في الحجة وهو ما صرح به في كتاب سيبويه أنه
مفعول مطلق لا حسن من معناه والضمير لله أيضاً وقد جوز أيضاً كونه مفعولاً ثانياً أو أولاً لا حسن
لتضمنه معنى أعطى (قوله وقيل علم كيف يخلق) قال الراغب الاحسان يقال على وجهين أحدهما
الانعام على الغير والثاني الاحسان في فعله وذلك إذا علم علماً حسناً وعمل عملاً حسناً وعليه قول أمير المؤمنين
عليه السلام كرم الله وجهه الناس أبناء ما يحسنون أي ينسبون إلى ما يعلمونه ويعملونه من الأفعال الحسنة أه
فيمنه إذا تضمن معنى العلم فلا مانع من أن يحوى معناه ويعمل عمله كما قرره في قوله تعالى إياكم أياكم
أحسن عملاً ولا يضرب عدم تعديه أهم في المثال فقوله يحسن معرفته إشارة إلى وجه تضمنه معنى العلم
لا إلى تقدير مضاف وقوله قيمة المرء ما يحسنه هو من كلام علي أيضاً كرم الله وجهه وهو استشهد على
دلالته على العلم كالبیت المنسوب إليه أيضاً وهو

وقية المرء ما قد كان يحسنه * والجاهلون لاهل العلم أعداء

فلا يتوهم أن ما استشهد به غيره ووافق لما دعاه كما قيل ومعنى المثال زيادة رفعة المرء وعلو قدره بعلمه لا بحسنه
وجسمه فالقيمة مجازية (قوله بفتح اللام) على أنه فعل ماض والجملة واقعة بعد نكرة فهي صفة كل
أشئ والثاني أولى لأن المضاف بعد كل هو المقصود بالذات فهي في محل جزل نصب وهو الظاهر من قوله
فالتشئ الخ (قوله على الأول مخصوص بمنفصل وعلى الثاني متصل) قصر العام على بعض أفرادها ما بغير
مستقل وهو كلام غير تام تعلق بصدوره كالصفة أو بمنفصل من كلام أو عقل أو غيره كالحس ويسمى الأول
متصلاً والثاني منفصلاً وكل منهما تخصيص عند الشافعية لانه قصر العام على بعض أفرادها مطلقاً
وأما عندنا فال تخصيص هو الثاني فقط كلاهما كان أو غيره فإذ كره المصنف من أنه على الأول أي على قراءة
خلقته بالمصدرية على وجوه أعرابه مخصوص بمنفصل وهو دلالة العقل على أنه لم يحسن خلق كل شئ مطلقاً
حتى ذاته وصفاته لأن المتبادر من الخلق الحدوث الزماني وذاته وصفاته سبحانه وتعالى منزهة عن الانصاف
بالخلق فاحتج إلى تخصيص شئ بما ذكره وأما الحدوث الذاتي فاصطلاح للفلاسفة واه كما بين في الكلام
ولو جعلت جملة خلقه مستأنفة كان التخصيص بمنفصل أيضاً على هذه القراءة لكن لكونه خلاف الظاهر
لم يعرض له المصنف وكون شئ بمعنى المفعول وهو مشئ كما مر في البقرة بحسب الوضع الأصلي وقديلاً حظ
فيه العموم فيحتاج إلى التخصيص مع أنه وجه في المال آخر للتخصيص فلا اعتراض به على المصنف رحمه الله
كما توهم فإذ كره المصنف مبنى على أصولهم وتقدير رجوع إلى أصولنا أيضاً فاعرفه (قوله يعني آدم) عليه
الصلاة والسلام قدمه تحقيقه وقوله تنسل كتصير تخرج وتنصل والسلالة الخلاصة وأصلها ما يسيل
ويخلص بالتصفية ومتمن بمعنى مبدول وأصل التسوية جعل الأجزاء متساوية فلذا فسر بقوله قومه الخ
وتم للترتيب الرتبة أو الذكرى لأنها قبل النسل (قوله أضافه إلى نفسه تشريفاً) إذ لم يقل روحاً بل روحه
تشريفاً له مع أن كل روح له ومنه قيل بيت الله وناقة الله تعظم للمضاف وضميره للإنسان أو للروح
بناءً عليه بخلاف وقوله له مناسبة ما إلى الحضرة الربوبية ظاهرة في هذا أي انتساب إليها ولذا عدها بالي وحضرة
مصدر بمعنى حضور والمراد المقام والمحضروا أقم تأدباً على ما عرف في الاستعمال ووجه المناسبة اتصالها
بالعالم العلوي وتجردها عن الجسم وتصرفها وقوله من عرف نفسه الخ ليس بحديث بل هو من كلام
أبي بكر الرازي كما ذكره الحفاظ وبعض الجهلة يظنه حديثاً كما وقع في بعض كتب الموضوعات وقيل ليس
معناه ما ذكر بل معناه من عرف نفسه وتأمل حقيقتها عرف أن له صانعاً موجداً له وإليه أشار تعالى بقوله
وفي أنفسكم أفلا تبصرون (قلت) ما ذكره المصنف رحمه الله سابقاً إليه غيره وهو مناسب لكلام الحكماء

(الذي أحسن كل شئ خلقه) خلقه موفراً
عليه ما يستعده ويليق به على وفق الحكمة
والمصلحة وخلقه بدل من كل بدل الاشتغال
وقيل علم كيف يخلق من خلقه مفعول
ما يحسنه أي يحسن معرفته وخلقه مفعول
ثانٍ وقرأ نافع والكوفيون بفتح اللام على
الوصف فالشئ على الأول مخصوص بمنفصل
وعلى الثاني متصل (وبدأ خلق الإنسان)
يعني آدم (من طين ثم جعل نسله) ذريته سميت
بذلك لأنها تنسل منه أي تنفصل (من سلالة
من ماء مهين) متمن (ثم سواه) قومه بتصوير
أعضائه على ما ينبغي (ونفخ فيه من روحه)
أضافه إلى نفسه تشريفاً وإشعاراً بأنه خلق
عجيب وأن له شأنه المناسب ما إلى الحضرة
الربوبية ولا جله من عرف نفسه فقد عرف ربه

والصوفية واللفظ يحتمله فتأمله (قوله تعالى وجعل لكم السمع) التفان الى الخطاب لا يخفى موقع ذكره بعد نفي الروح وتشريفه بخلاقة العقل حتى صلح للخطاب وقدم السمع لكثرة فوائده وأفرده لانه في الاصل مصدر وقوله خصوصاً من لام الاختصاص والتقديم والاختصاص بالمجموع والظاهر أن جملة قليلاً الخ حاله وقوله شكر اقليلاً إشارة الى أنه صفة مصدر مقدر (قوله أي صرنا تراباً الخ) فهو من ضل المتاع وأضله اذا ضاع كانه لا ضمه لاله وامتزاجه بالتراب شي ضائع وقوله أو غيبنا أي بالدفن فيها وان لم نغن ونضمعل كما في قول النابغة * وأب مضلوه بعين جلية * أي دافنوه وهذا معنى آخر فلا وجه لما قيل الظاهر عطفه بالواو كما في القاموس وقوله وقرئ ضللنا الخ هي قراءة علي وابن عباس رضي الله عنهم لانه يقال ضل يضل كضرب يضرب وعلم يعلم وهما بمعنى وأما صل بالمهمله فمعناه تغير وأنتن من الصلة وهي الدبر ويقال للارض الصلة لانها است الدنيا وتقول العرب ضع الصلة على الصلة وصللنا روى في الهمال بفتح اللام وكسرها وهي قراءة الحسن وقوله على الخبر أي بترك الاستفهام وقوله والعامل فيه الخ لانه لا يصح تقديم معموله عليه مع الاستفهام المستحق للصدارة وكذا ان لا يعمل ما بعده فمما قبلها أيضاً وقوله واسناده الخ تقدم ما فيه واعتراض بعضهم بأنه لا يشترط الرضا بل يكفي وقوعه فيما بينهم وتناقض كلامهم فيه والجواب عنه والتوفيق قد ذكره وقولهم هذا حكم واستهزاء واذا يحتمل الظرفية المحضة والشرطية والجواب على الثاني محذوف وأبي بن خلف من المشركون مشهور (قوله بالبعث) فلما الله كناية عن البعث وهو بتقدير مضاف أي بقاء ملائكة ربهم وهم ملائكة الموت والعذاب والاضراب على الاول للترقي من التردد فيه واستبعاده الى الجزم بمجده وكون الاستفهام انكاراً يؤول الى الجحد لا يضركه كما توهم وقيل الظاهر ما في بعض النسخ من عطف وتلقى بالواو وليظهر الاعراب لانه انكار جيع ما بعد الموت وهو أبلغ من انكاره فقط (قوله تعالى قل يتوفاكم ملك الموت الخ) وجه مناسبه لما قبله على الثاني ظاهرة لانهم لما جحدوا بقاء ملائكة الموت وما بعده قيل لهم انكم سنرون ملك الموت وما بعده من الحساب والعقاب وأما على الاول فلا نهم لما أنكروا البعث والمعاد رد عليهم بما ذكر لتضمن قوله الى ربكم ترجعون البعث مع زيادة ذكر الموت وكونه موكل بهم لتوقف البعث عليه ولتهديدهم وتخويفهم وللإشارة الى أن القادر على الامانة قادر على الاحياء فلا حاجة الى تصكلف ادعاء أن كلامهم يشعر بأن الموت بعقضي الطبيعة حيث أسندوه الى أنفسهم فليس عندهم بفعل الله ومباشرة ملائكة الله وأبعد منه ما قيل في مناسبه ان عزرائيل وهو عبد من عبيده اذا قدر على تخليص الروح من البدن مع سريانها فيه سريان ماء الورد في الورد واللهب في الجرف كيف لا يقدر خالق القوى والقدر على تمييز أجزائهم المخلطة بالتراب وكيف يستبعد البعث مع القدرة الكاملة له تعالى فان ذلك السريان ربما خفي على العقلاء فكيف بجمله المشركون وفي وكل إشارة الى أن المتوفى حقيقة هو الله كما في قوله تعالى الله يتوفى الانفس او هو بمعنى سبط (قوله يستوفى نفوسكم لا يترك منها شيئاً) من أجزائها لا من جزئياتها الثلاثي تجدد ما بعده وهذا من معنى التوفى لانه بمعنى أخذ الشيء بتمامه كما في شرح المفتاح وقوله ولا يبق منكم أحداً الخ هو من السياق وقوله واحصاء آجالكم الخ توجيه لتفسيره به بأنهم امتلا زمان فانه مطاوعه وهو لا يتفك عنه أبداً وأغلباً وقوله احصاء آجالكم ليس الاحصاء فيه بمعنى العد بل المراد معرفة انتهائهم وانتهائهم (قوله تعالى ولوترى) الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم أو غير معين وقوله قائلين إشارة الى أنه حال تقدير القول وهو أولى من تقدير الزمخشري يستغشون بقولهم الخ وعامل الحال ترى أو ناكسو وقوله أبصرنا ما وعدتنا إشارة الى مفعوله المقدر وقدره الزمخشري صدق وعدك ووعدك فصد الله بالغة (قوله تعالى انا موقنون) استئناف لتعليل ما قبله كقوله انهم مغرورون بعد قوله ولا تخاطبني في الذين ظلموا ولذا أكد بان والاسمية وقوله اذ لم يبق لنا شك إشارة الى أن الايقان اليقين الدافع للشك والشبه كما مرتتحقيقه في أول سورة البقرة وقيل انه إشارة الى أنه استئناف لم يفصده التعليل وفيه نظر (قوله وجواب لو محذوف تقديره الخ) ظاهره

(وجعل لكم السمع والابصار والافئدة) خصوصاً لتسمعوا وتبصروا وتعتقوا (قليلاً ما تشكرون) تشكرون شكر اقليلاً (وقالوا اننا ضللنا في الارض) أي صرنا تراباً مخلوطاً بتراب الارض لا تتميز منه أو غيبنا فيها وقرئ ضللنا بال كسر من ضل يضل وصللنا من صل اللحم اذا أتت وقرأ ابن عامر اذا على الخبر والعامل فيه ما دل عليه (أما لى خلق جديد) وهو أتبع أو يجدد خلقنا وقرأ نافع والكسائي ويعقوب انا على الخبر والقائل أبي بن خلف واسناده الى جميعهم رضاهم به (بل هم بقاء رجم) بالبعث أو يتلقى ملك الموت وما بعده (كافرون) جاحدون (قل يتوفاكم) يستوفى نفوسكم لا يترك منها شيئاً ولا يبق منكم أحداً والتفعل والاستفعال يلتقيان كثيراً كتقصيته واستقصيته ونجسته واستنجسته (ملك الموت الذى وكل بكم) يقبض أرواحكم واحصاء آجالكم (ثم الى ربكم ترجعون) للحساب والجزاء (ولوترى اذا المجرمون ناكسوا رؤسهم عند ربهم) من الحياء والخزي (ربنا) قائلين ربنا (أبصرنا) ما وعدتنا (وسمعنا) منك تصديق رسلك (فارجعنا) الى الدنيا (نعمل صالحاً انا موقنون) اذ لم يبق لنا شك بما شاهدنا وجواب لو محذوف تقديره رأيت أمرافطعوا ويجوز أن تكون التمنى

أنهم اتدل على التني حقيقة أو مجازا وحيتن لا يكون لها جواب ملفوظ ولا مقدر وقد خالف في ذلك ابن
مالك وأبو حيان وقالوا لا بد لها من الجواب استدلالا بقول مهلهل في حرب البسوس
فلونبش المقابر عن كليب * فيخبر بالذ نائب أي زير
يوم الشعثين لقرعينا * وكيف لقاء من تحت القبور

فإن لو فيه التني بدليل نصب فيخبر وله جواب وهو قوله لقرعينا بأنها شرطية ونصبه عطفه على المصدر
المتصيد من نبش وتقديره لو حصل نبش فاجبار وهو تكلف ولو قيل إنه التقدير التني معها كثيرا أعطيت
حكمه فاستغنى عن تقدير الجواب فيها إذ لم يذكر كافي الوصلية ونصب جوابها كان أسهل مما ذكر (قوله
والمضي فيها) أي في لولائها حرف امتناع لامتناع فيما مضى وفي أدو ضعلان أخباره تعالى عما تحقق
في علمه الأزلي لتحقيقه بمنزلة الماضي فيستعمل فيه ما يدل عليه مجازا كالأزلي ولا يعدل تزي أيضا
على الماضي الفرضي أي لو رأيت أدو قفوا على النار في الدنيا وهو كلام حسن سقط به اعتراض ابن هشام
رحمه الله بأنه لا معنى له إذا لو أول ترى برأت وهو مستعمل لزم كون رأيت بمعنى ترى وفي بعض شروح
الكشاف فإن قلت هذا في قوله نا كسو صحيح لأنه نزل فيه التني كس المستعمل بمنزلة الواقع فيما مضى
فأدخل فيه إذا ما في ترى فلا لأنه في حيز لولا الامتناعية المقتضية عدم وقوع الرؤية فكيف نزل بمنزلة الواقع
قلت المراد من المترقب التني لا الرؤية لكن لما جعل التني واقعا فيما مضى صارت الرؤية المتعلقة به
بمنزلة الماضي بتبعيته مع امتناعها ورده معلوم مما قررناه أيضا فتأمل (قوله ولا يقدر الخ) لتزيله بمنزلة
اللازم وما دل عليه صلة إذا أي ما أضيفت إليه لأنه بمنزلة الصلة المتممة لها للزومها الإضافة وهو المجرمون
أو وقوفهم على النار وقوله أول لكل أحد أي ممن يصح منه الرؤية لأن الضمير قد يراد به غير معين كما تقرّر
في المعاني (قوله تعالى ولوشئنا لا تبنا كل نفس هداها) قيل إنه جواب لقولهم فارجعنا بأنهم لو أرجعوا
لعادوا لما نوا عنه لأنهم قد ردها إليهم وقوله ما يهتدى به الخ لو فسر بنفس الإيمان والعمل الصالح صح
لكن هذا أتم وأولى وأنسب بمعنى الهداية وقوله بالتوفيق متعلق بقوله لا تبنا (قوله ثبت) تفسيره لحق
لأنه بمعنى ثبت وتحقق وقوله قضائي تفسيره للقول لأنه إذا أضيف إلى الله يراد به حكمه وقضاؤه كما ذكره
الراغب في قوله لقد حق القول على أكثرهم ومثله وعت كلمة ربك وقوله سبق وعيدى تفسيره آخوله فالقول
على ظاهره وقوله لا ملأن الخ هو المقول على هذا ولذا قال وهو الخ (قوله تعالى من الجنة والناس)
قدم الجنة لأن المقام مقام تحقير ولأن الجنة منكم أكثر منكم ولا يلزم من قوله أجمعين دخول جميع
الناس والجن فيها وأما قوله تعالى وإن منكم إلا أوردناها فالأورد غير الدخول كما مر تحقيقه في هود لأنها
تفيد عموم الأنواع لا الأفراد فالمعنى لا ملأنهم من ذنوب النوعين جميعا كملأن الكيس من الدراهم
والدنانير جميعا كما ذكره بعض المحققين ورد بأنه لو قصد ما ذكر كان المناسب التثنية دون الجمع بأن يقال
كأيهما فالظاهر أنها العموم الأفراد والتعريف فيها للعهد والمراد عصاتهم ما يؤيده قوله تعالى في آية أخرى
خطابا لبلع لعه الله لا ملأن جهنم منك ومن تبعك منهم أجمعين قد بر (قوله وذلك تصرخ الخ)
ذلك إشارة إلى النص وقوله لا ملأن الخ وقد وقع في نسخة هذا النص صريح وهو رد على الزمخشري
حدث أيد مذهبه من أنه تعالى لا يشاء الفبيج كالضلال بل الهداية وحل المشينة المذكورة على القسرية
وقال إن تعقيب فذوقوا الخ بنسبة النسيان إليهم وجعله سببا للاداة دال على أن المشينة المطلقة مقيدة
هنا بقيد الإلحاح والقسروا أن العلم الأزلي مانع لا خيارهم قال الطيبي رحمه الله وهو عدول عن جادة
الصواب حيث أوقع حق القول المعبر به عن العلم الأزلي المستتب للكائنات سببا عن استحبابهم العمى
وجعل استحبابه سببا عن اختيارهم المعدوم والحق قول الإمام أن لوشئنا لا تبنا الخ جواب لقولهم
فارجعنا أي هذا الذي جرى علينا بسبب ترك العمل أما الإيمان فخص موقنون به فارجعنا لتسلا في
العمل فأجيبوا بأننا لو أردنا الإيمان هديناكم فلما لم نهدكم تبين أنكم نرد إيمانكم فلا نردكم فذوقوا العذاب

والمضي فيها وفي أدلان الثابت في علم الله
بمنزلة الواقع ولا يقدر لآ ترى مفعول لأن المعنى
لو يكون منك رؤية في هذا الوقت أو يقدر
مادل عليه صلة إذ والخطاب للرسول صلى
الله عليه وسلم أو لكل أحد (ولوشئنا لا تبنا
كل نفس هداها) ما يهتدى به إلى الإيمان
والعمل الصالح بالتوفيق له (ولكن حق
القول مني) ثبت قضائي وسبق وعيدى وهو
(لا ملأن جهنم من الجنة والناس أجمعين)
وذلك تصرخ بعدم إيمانهم لعدم المشينة

المقدر عليكم بكم فانه لا يستغفركم الا نسيء والمصنف رحمه الله اشار الى أن الآية صريحة في خلاف ما ذكره لانها دالة على أن عدم ايمانهم لعدم مشيئة الله وهذا معنى قوله ولو شئنا لا تينا كل نفس هداها لان الهدى الايمان أو الموصل اليه وقوله المسبب الخ أى وعدم المشيئة مسبب عن سبق حكم الله به وهو معنى قوله ولكن حق القول منى الخ فانه استدراك لدفع ما قبله والمراد انه بسبب استمراره أو سببه بنفسه فانه لا مانع من تسبب أزل لازلى آخر فانه لا يقتضى التقدم الزمانى بل الرتبى وما أورده عليه من أن عدم الاصل لا يحتاج الى سبب فينبغى تفسيره بالكف أو الامتناع عن المشيئة غير مسلم في عدم الذى ليس بصرف وكذا ما قيل من أن التصريح بمنوع اذ يجوز كون سبق الحكم سببا لعدم الهداية بل هو الظاهر اذا المناسب كون السابق لعدم المشيئة لا العكس فانه مخالف للنظم كما عرفت فتأمل (قوله ولا يدفعه الخ) أى كفى الكشاف نصرة لمذهبه أى لا يعارض سبق القضاء لان عدم الايمان على هذا سبب مياهم الاختيارى لا لعدم مشيئته تعالى ولا للسبق المذكور والمراد بنسيانهم ترك العمل المشابه للنسيان أو ترك التدبر وعليه كلامه الا فى وذوقوا أمرهم شديد توحيى والفاء تفصيلية أو فى جواب شرط مقدر رأى اذا حق القول وهذا امام مفعول وذوقوا والمعنى ذوقوا ما أنتم فيه من نكس الرأس والخزى والغم أو وصفة يوم وحذف مفعوله للتحويل بالابهام وبدل عليه قول المصنف رحمه الله فيما سبأنى من التصريح بمفعوله الخ وقوله بقوله متعلق بجعل (قوله فانه من الوسائط المفضية له) أى لذوق العذاب بمعنى ليس هو السبب الحقيقى حتى ينافى كونه بمشيئة الله وسبق قضائه والجبر مندفع بمقارنة القدرة لفعل العبد عند الاشاعة على ما بين فى الكلام وأما التوبيخ بالواسطة مع سبق المسبب الحقيقى فلا بعد فيه كما اتهم اذا تضمن نكتة كقربه من الوقوع وظهوره وكونه هو الصادر منهم وقوله المفضية بالفاء والصاد المجعلة بمعنى الموصلة وفى نسخة المقضية والمقتضية بالفاء وهى مقاربة (قوله تركاكم من الرحمة أو فى العذاب) وهما وان تغاير امتقاريان وهما إشارة الى أن النسيان بمعنى الترك لانه محال عليه تعالى وهو استعارة أو مجاز مرسل كما أن للنسيان السابق أيضا از مرسل وقد جعله الزمخشري مقابله أى مشاكاه كما صرح به بعض النحاة وكون المشا كل الاول مجازا لا يمنع منها والقربة على قصد المشاكاه فيه أنه قصد جزاؤهم من جنس علمهم فهو على حد قوله وجزاؤه سيئة سيئة مثلها الكنة نادر فى بابها فلا يرد الرد عليه بأنه مجاز فافهم وقوله ترك المنسى أى كترك المنسى إشارة الى أنه استعارة (قوله وفى استنائه) أى ايقاعه هذه الجملة مستأنفة لان جعله جملة مستأنفة يقتضى الاهتمام به فقيه تأ كيد أيضا (قوله وبناء الفعل على ان واسمها) أى ابتاع الفعل وهو نسيانكم خبرا عن الاسم وجعله مجزا لاسمية مؤكدة بان إشارة الى أنه نسيان أى ترك شديد محقق كما نسيده الاسمية المؤكدة والاتقاه من وقوعه جزاء لنسيانهم (قوله كرا لا امر) أى قوله ذوقوا للتأ كيد ولما كان من حق التأ كيد أن لا يعطف أشار بقوله ولما يبط أى علق الخ الى أن فيه زيادة على الاول جعلته بغايرته للاول مستحقا للعطف وقوله من التصريح بمفعوله وهو عذاب الخلد إشارة الى أن مفعول الاول محذوف أو غير صريح لانه اسم إشارة وقوله وتعليقه إشارة الى أن الباء سميكية وأفعالهم السيئة مدلول قوله ما كنتم تعملون وقوله من التكذيب الخ بيان لها وقوله بتركهم الخ معنى قوله بما نسيتم وفيه إشارة الى أن ما صدر به وقوله دلالة الخ إشارة الى أنها أسباب متعددة وان كانت وسائط فلا ينافى ما مر كما ذهب اليه الزمخشري (قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا) المراد بهادلائل توحيده وقدرته أو آيات القرآن الدالة على ذلك وقوله كالعجز الخ إشارة الى ارتباطه بما قبله وقوله حامدين الخ إشارة الى أن الباء للملابسة والجار والمجرور حال وأن الجدهنا فى مقابلة النعمة وقوله وهم لا يستكبرون عطف على الصلة أو حال من أحد الضميرين وقد جوز عطفه على أحد الفعلين (قوله تعالى تجافى جنوبهم) جملة مستأنفة أو حالية أو هى خبر ثان للمبتدأ وكذلك يدعون واذا جعل يدعون حالا احتمل أن يكون حالا ثانية وأن يكون حالا من ضمير جنوبهم لان المضاف جزء والتجافى البعد والارتفاع من الجفاء وكفى به

المسبب عن سبق الحكم بأنهم من أهل النار ولا يدفعه جعل ذوق العذاب مسببا عن نسيانهم العاقبة وعدم تفكيرهم فيها بقوله (فذوقوا بما نسيتم لقاء يومكم هذا) فانه من الوسائط والاسباب المفضية له (انا نسيناكم) تركاكم من الرحمة أو فى العذاب ترك المنسى وفى استنائه وبناء الفعل على ان واسمها تشديد فى الانتقام منهم (وذوقوا عذاب الخلد بما كنتم تعملون) كتر الامر للتأ كيد ولما يبط به من التصريح بمفعوله وتعليقه بأفعالهم السيئة من التكذيب والمعاصى كما علة بتركهم تدبرا من العاقبة والتفكير فى دلالة على ان كلامهما يقتضى ذلك (انما يؤمنون) يا أيها الذين اذا ذكروا بها وعظوا بها (خروا سجدا) خوفا من عذاب الله (وسجوا) نزوه عما لا يليق به كالعجز عن البعث (بجمد ربهم) حامدين له شكرا على ما وفقهم للاسلام وآتاهم الهدى (وهم لا يستكبرون) عن الايمان والطاعة كما يفعل من يصتر مستكبرا (تجافى جنوبهم) ترتفع وتنهى (عن المضاجع) الفرج ومواقع النوم (يدعون ربهم) داعين اياه

عن ترك النوم كما في قول ابن رواحة رضي الله تعالى عنه

نبي يجافي جنبه عن فراشه * اذا استنقلت بالمشركين المضاجع

والله أشار المصنف رحمه الله وخوفا وطمعا لما مفعول له أو حالان أو مصدران لمقدر وتنتهي بالمهملة أي
تبعد ومواضع النوم شامل للارض (قوله وعن النبي صلى الله عليه وسلم في تفسيرها) أي الآية إشارة
إلى ما رواه أحمد والحاكم وغيرهما عنه صلى الله عليه وسلم مرفوعا من أنه قرأها وقال هو صلاة الرجل
في جوف الليل وقوله اذا جمع الله الخ رواه أبو اسحق وأبو يعلى عن أسماء كما ذكره ابن حجر وقوله يسمع
الخلائق أي صوته أو هو معلوم من أسمع ويجوز أن يكون من سمع وفاعله الخلائق والمراد بالجمع المحشرون من
أولى بالكرم أي من الله وقوله فيسرحون أي يرسلون ويساقون إلى الجنة من غير حساب ومنه سرح
الماشية للمرعى وسائر الناس باقيهم وقوله وقيل الخ مرضه لخالفته للظاهر لأنه ليس وقتا يكثر فيه النوم
حتى يمدح بتركه ولخالفته للرواية المشهورة السابقة وقوله وجوه الخير شامل للفرض والنفل وقوله
ولاني الخ في نسخة بترك العطف وهو مروي في الحديث القدسي المتفق عليه عن أبي هريرة رضي الله
عنه (قوله تعالى فلا تعلم نفس ما أخفى لهم الخ) الفاء سببية أو فصحة أي أعطوا فوق رجاؤهم فلا الخ
ونفس نكرة منفية فتم وقرة العين السرور وقدمت تحقيقها وقوله أعددت أي هيات وأحضرت لهم من
النعيم والرضوان وقوله ما لا عين رأت الخ يعني أنه ليس من جنس ما يعرفون من النعيم بل هو أجل
وأعظم (قوله بل ما أطلعكم عليه) قال ابن هشام في المغني بله على ثلاثة أوجه اسم لدع ومصدر بمعنى الترك
واسم مرادف لكيف وما بعدها منصوب على الأول ومخفوض على الثاني ومرفوع على الثالث وفتحها
بناء على الأول والثالث وعراب على الثاني وانكار أبي على أن يرتفع ما بعدها مردود رواية ومن الغريب
ما في البخاري من رواية الحديث من بله بن الجارية خارجة عن المعاني الثلاثة وقد فسرت بغيره وبه يتقوى
عدها من أدوات الاستقناء فما بعدها محتمل لوجوه الأعراب الثلاثة والمعنى على كل حال أنه ليس بما عرفتموه
وأطلعكم عليه وأطلعكم معلوم من الإطلاع افتعال بمعنى الوقوف عليه وقد روي أطلعكم مجهولا من الأفعال
وما وقع في الرضى أعطيت غير معروف رواية وقوله ان شئتم أي أردتم تحقيقه (قوله وقرأ جزء الخ)
عقب الحديث بهذه القراءة إشارة إلى ما في الاتصاف من قوله كان جدي رحمه الله يستحسن أن يقرأ
الآية تلاو الحديث المذكور بسكون الباء من أخفى ورده إلى المتكلم ليطلق صدق الحديث وهو أعددت الخ
ليكون الكل راجعا إليه تعالى مسندا إلى ضمير اسمه جل وعز صريحا وعلى القراءة المشهورة هو ماض
مجهول بفتح الباء (قوله وقرئ نختي) أي بنون العظيمة وأخفى ماض معلوم وقوله وقرأت أي قرئ
قرأت بصيغة الجمع لقراءة شاذة أسندها أبو الدرداء وابن مسعود رضي الله عنهم إلى النبي صلى
الله عليه وسلم وقوله لاختلاف الخ بيان لما كتبه جمع المصدر وأسمه وقوله والعلم بمعنى المعرفة فيتعدي
لمفعول واحد وهو ظاهر على الموصولية وإذا كانت ما استفهامية يجوز تعديها لمفعولين لسد الجملة مستهدما
وعلى كل من الموصولية والاستفهامية فالإيهام للتعظيم لأنه بمعنى أي شئ (قوله أي جزاء جزاء) فهو
مفعول مطلق لفعل مقدر والجملة مستأنفة ويجوز جعلها حالية وقوله أو أخفى للجزاء فهو مفعول له
وقوله فان اخفاءه اعلو شأنه بيان لوجه التعليل للاخفاء وحينئذ يجوز تعلقه بلا تعلم وقوله وقيل الخ أي
أخفى ليكون الجزاء من جنس العمل ويجوز على المصدرية جعله مؤكدا لضمون الجملة المتقدمة (قوله
خارجا عن الإيمان) يشير إلى أن أصل معنى الفسق الخروج من فسقت العمرة اذا خرجت من قشرها
ثم استعمل في الخروج عن الطاعة وأحكام الشرع مطلقا فهو أعم من الكفر وقد يخص به كما في قوله ومن
كفر بعد ذلك فأولئك هم الفاسقون وكما هنا المقابلة بالمؤمن (قوله في الشرف الخ) هذا على طريق
القرض أو التهكم إذا لامثوبة للكافر أصلا وقوله نأ كيد أي لما فهم من قوله أني كان مؤمنا الخ فإنه
يدل على عدم مشابهته له ومساواته معه وقوله والجمع أي في ضمير يسترون الراجع إلى اعتبار المعنى بعد

(خوفا) من سخطه (وطمعا) في رجنه وعن
النبي صلى الله عليه وسلم في تفسيرها قيام
العبد من الليل وعنه عليه الصلاة والسلام
اذا جمع الله الأولين والآخرين جاء مناد ينادي
بصوت يسمع الخلائق كلهم سيعلم أهل الجمع
اليوم من أولى بالكرم ثم يرجع فينادي ليقيم
الذين كانت تجافي جنبهم عن المضاجع
فيقومون وهم قليل ثم يرجع فينادي ليقيم
الذين كانوا يحمدون الله في السراء والضراء
فيقومون وهم قليل فيسرحون جميعا إلى
الجنة ثم يحاسب سائر الناس وقيل كان
ناس من الصحابة يصلون من المغرب إلى
العشاء فنزلت فيهم (وعما رزقناهم ينفقون)
في وجوه الخير (فلا تعلم نفس ما أخفى لهم)
لاملك مقرب ولاني مرسل (من قرأ عين)
مما تقر به عيونهم وعنه عليه الصلاة والسلام
يقول الله أعددت لعبادي الصالحين ما لا عين
رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر بله
ما أطلعكم عليه اقرؤا ان شئتم فلا تعلم نفس
ما أخفى لهم وقرأ جزء ويعقوب أخفى لهم على
أنه مضارع أخفيت وقرئ نختي وأخفى
والفاعل لا ككل هو الله وقرأت أعين
لاختلاف أنواعها والعلم بمعنى المعرفة
وما موصولة أو استفهامية معلقة عنها الفعل
(جزاء بما كانوا يعملون) أي جزاء جزاء
أو أخفى للجزاء فان اخفاءه اعلو شأنه وقيل
هذا القوم أخفوا أعمالهم فأخفى الله ثوابهم
(أني كان مؤمنا كن كان فاسقا) خارجا عن
الإيمان (لا يستون) في الشرف والمثوبة
نأ كيد وتصريح والجمع للمحمل على المعنى

افراده رعاية للفظه (قوله فانها المأوى) أى المسكن لانها مقر والدينا مقر وجسر للاخرة وقوله وقيل الخ فهو علم المكان مخصوص منها كعدن ومرصه لان الجمع واصافة العام اليه لاتناسبه والنزل كما مر ما بعد للنازل ثم عظم كل عطاء أو جمع نازل حالا (قوله بسبب أعمالهم) فالباء للسببية وكونها سببا يقتضى فضله ووعد مغلانا في حديث ان يدخل أحدكم الجنة بعمله وقوله أو على أعمالهم فالباء للمقابلة والمعارضة فانها تستعمل بهذه المعنى كعلى في نحو بعثك الدار على ألف درهم ووقع في نسخة عطفه بالواو فهو بيان لمقابلته والاولى أولى وبما ذكرناه علم ضعف قوله في المعنى ان الباء هنا ليست للسببية كما قاله المعتزلة وكما قاله الجميع في نحو ان يدخل أحدكم الجنة بعمله لان المعطى يعوض قد يعطى مجانا وأما السبب فلا يوجد بدون السبب وقد بين عدم المعارضة بين الآية والحديث لاختلاف معنى الباءين اهـ (قوله مكان جنة المأوى الخ) يعنى ليس المراد بالمأوى مطلق المحل والنزل وان جوزه في الكشاف بل المحل المقصود والمطلوب للاستراحة والوقاية من الحر والبرد ففيه استعارة تهكمية وهذا مأخوذ من المتعارف والمقابلة وهو أبلغ فلا يرد عليه أنه عدول عن الحقيقة من غير داع ولا قرينة فلا وجه له كما قيل (قوله عبارة عن خلوا هم فيها) دفع لما يتوهم من أن الاعادة تقتضى الخروج فهو معارض لقوله وما هم بخارجين من النار وقد حل كلامه هنا على الاستعارة التمثيلية وقدمت في سورة الحج أن التقدير يخرجوا لان الاعادة بعد الخروج ومراره الخروج من معظمها فلا يخالف قوله وما هم بخارجين الخ ولذا قال فيها دون اليها وقيل هو كناية عن القرب من الخروج وقد مر الكلام فيه (قوله تعالى عذاب النار الخ) في أمالي ابن الحنبل في نكتة اظهار النار مع ذكرها قبله أنه لان فيه تهديدا وتخويفا ليس في الاضمار لانه وقع حكاية لما قيل اهم ثمة وليس مثله موضع الضمير وأورد عليه الطيبي انه داخل في حيز الاخبار لعطفه على أعيدوا الواقع جوابا للكلام فجاز الاضمار في المعطوف عليه جازية ايضا ان لم يقصد التحويل فالوجه الثاني لاني لم وحده ورد بأن المانع انه حكاية لما يقال لهم يوم القيامة والاصل في الحكاية أن تكون على وفق المحكى عنه دون تغييره ولا اضمار في المحكى لعدم تقدم ذكر النار فيه وقد يناقش فيه بأن مراده أنه يجوز رعاية المحكى والحكاية وكما أن الاصل رعاية المحكى الاصل الاضمار اذا تقدم الذكر فلا بد من مرجح فتأمل (قوله عذاب الدنيا) لانه أدنى أى أقرب أو أقل من عذاب الآخرة والسنة بمعنى القسط وقد دام على قرش قبل الهجرة سبع سنين كما ذكر في السير وقوله يوم بدر الخ يقتضى أن هذه الآية مدنية والاختار عنده خلافه وقوله لعل من بقى الخ لان من قتل لا يتصور بقاءه وعقبة هذا أخو عثمان لأمته وقد أسلم هو وأخوه خالد يوم الفتح (قوله روى أن وليد الخ) تبع فيه الزمخشري وقال ابن جرير انه غلط فاحش فان الوليد لم يكن حينئذ جلابلا طفلا لا يتصور منه حضور بدر وصدور ما ذكره الزمخشري من مشاجرته لعل رضى الله عنه (قوله وثم لاستبعاد الاعراض الخ) الاستبعاد غير التراخي الرتبى كما صرح به بعض شراح الكشاف فهو أعم منه لانه بعد أحد همارتبه في شرف أو ضده سواء كان الاول أعلى أو الثاني وهذا مطلق التباعد بينهما وان لم يشتر كافي شرف أو ضده وقوله بعد التذكير متعلق بالاعراض ويجوز تعلقه بالاستبعاد وقوله عقلا تميز راجع الى الاستبعاد (قوله ولا يكشف الغمء الا ابن حزة) هو من شعر الجعفر بن علي الحارثي الجاسي وبعده قوله

نقامهم أسيا فناشر قسمة * ففينا غواشيا وفيهم صدورها

ومعنى يرى غمرات الموت يتحققها حتى كأنه يشاهدها أى لا يكشف الخصلة الشديدة الارجل كرى يرى قم الموت ثم يلجها ولا يعدل عنها وقال ابن حزة لان مثله ذؤانقة والغمء ما بغم وأصله التغطية وثم فيه أيضا لاستبعاد مشاهدة شدائد الهلاك ثم الرغبة فيها واقتحامها وعبر بالزيارة إشارة الى أن آياته لها برغبة تامة لا اضطرار (قوله فكيف الخ) توجيه للعدول عن قوله منهم مع أنه الظاهر بأن هذا ثبت الانتقام منه بطريق برهاني وقوله ولقد آتينا موسى الكتاب فسر الزمخشري في الكشف بجنس

(أما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فلهم جنات المأوى) فانها المأوى الحقيقي والدنيا منزل مرتحل عنها لا محالة وقيل المأوى جنة من الجنات (نزل) سبق في آل عمران (بما كانوا يعملون) بسبب أعمالهم أو على أعمالهم (وأما الذين فسقوا فإما هم النار) مكان جنة المأوى للمؤمنين (كلما أرادوا أن يخرجوا منها أعيدوا فيها) عبارة عن خلودهم فيها (وقيل لهم ذوقوا عذاب النار الذي كنتم به تكذبون) اهانة لهم وزيادة في عذابهم (ولنذيقنهم من العذاب الأدنى) عذاب الدنيا يريد ما يحنوا به من السنة سبع سنين والقتل والأسر (دون العذاب الأكبر) عذاب الآخرة (لعلهم لعل من بقى منهم (يرجعون) يتوبون عن الكفر روى أن وليد بن عقبة فأنزل على يوم بدر فنزلت هذه الآيات (ومن أظلم ممن ذكر ما آتت به ثم أعرض عنها) فلم يفكر فيها وثم لاستبعاد الاعراض عنهم فرط وضوحها وارشادها الى أسباب السعادة بعد التذكير بها عقلا كما في بيت الجاسي ولا يكشف الغمء الا ابن حزة يرى غمرات الموت ثم يزورها (انامن المجرمين مستقيمون) فكيف ممن كان أظلم من كل ظالم (ولقد آتينا موسى الكتاب) كما آتيناك (فلا تكن في سرية) في شك (من لقائه)

الكتاب ليصح عود الضمير اليه لانه لم يلق عن كتاب موسى واردة العهد وتقدير مضاف أي تلقى مثله بعيد
 كالاستخدام ورجوعه الى القرآن المفهوم منه أبعد ونفيه عن الشك المقصود به نهي أتمته والتعريض
 عن صدر منه مثله (قوله من لقائك الكتاب) إشارة الى أنه مصدر مضاف الى المفعول وفاعله
 محذوف وهو ضمير النبي صلى الله عليه وسلم وقوله وانك الخ استشهدا على أن الكتاب يوصف بالملافة
 وقوله فانما الخ تعليل للنهي عن الامتراء بالتشابه بين الايتام فليس الثاني مبتدعا حتى يرتاب فيه وقوله
 مما لم يكن قط وفي نسخة لم يكن قط بيان لقوله بدع وما بينهما من التشابه قال أقول مثل ما آتيناك ثم عكسه
 هنا وقوله أو من لقاء موسى الكتاب فهو مضاف للمفعول أيضا لكان فاعله موسى وقد جوز اضافته
 للفاعل على أن الضمير لموسى فتأمل (قوله أو من لقاء موسى) عليه الصلاة والسلام فالضمير لموسى على
 أنه مفعول ويجوز أن يكون فاعلا أيضا والمراد بالكتاب العهد لكن وجه التفرع فيه بالفاء خفي وقوله
 وعنه الخ تأييد لهذا التفسير وأن المراد لقاءه في الدنيا وآدم بالمعنى أسمر وطوال البضم الطاء بمعنى طويل
 والجعد خلاف السبط وهو معروف وشنوءة بالمعجمة والهمزة حتى من الين موصوفون ومشهورون بالجموعة
 فلذا شبه بهم قيل وهذا يدل على أن الآية ترلت قبل الاسراء وقوله المنزل على موسى فالضمير للكتاب
 ويجوز رجوعه لموسى (قوله بأمرنا يا هم به) أي بأن يهدوا أي قالوا امر واحدا لاوا مر وعلى ما بعده
 واحدا لاوا مر والمراد به التوفيق وقوله وقرأ الخ أي بكسر اللام وتخفيف الميم وما مصدرية كما أشار اليه
 بقوله لصبرهم وكونه تفسير على الوجهين لأن الظرف والمظروف كاعله والمعلول في اقتران أحدهما
 بالآخر فلذا يستعار له نحو كرمك اذا كرمت زيدا وان صح خلاف الظاهر ومعان النظر ندقيقه وأصل
 معناه الإبعاد وجملة كانوا معطوفة على جعلنا أو صبروا وجوز فيها الحالية أيضا (قوله فيميز الحق من
 الباطل الخ) لم يقصر المسافة ويقول الحق من المبطل لقوله فيما كانوا فيه يختلفون وقوله من جنس
 المعطوف المراد به ما يناسبه معنى حتى يكون دليلا عليه نحو لم ينههم أو يدعهم ونحوه وهذا أحد القولين
 فيه والآخر أنه لا تقدير فيه والهمزة مقدمة من تأخيرها المسئلة منهورة (قوله والفاعل ضمير الخ) جعله
 مضمرا لأن كرمه دارتها لا تقع فاعلا وهي هنا في محل نصب بأهلكنا والفاعل لا يحذف في غير مواضع ليس
 هذا من باب ما اذا كان مضافا فيحذف نحو بدت القرية على أن أصله أهل القرية فشرطه أن يكون المضاف
 اليه يصح وقوعه فالاجحسب القرية والجملة لا تقع فاعلا على الصحيح فلا وجه لمن جوز هذا الا اذا قصد
 انظها فقول المصنف في غير هذه السورة أن الفاعل الجملة بمضمونها لا وجه له أيضا لأن يريد الوجه السابق
 وأما ما أورد عليه من أنه يلزم عود الضمير على متأخر لفظا ورتبة فرد ودلان المراد أنه ضمير مبهم عائد الى
 ما في الذهن وما بعده مفسر له قنأمل (قوله أي كثرة من أهلكناهم الخ) هو بيان للفاعل بأنه كثرة المهلكين
 فان أهلكناهم سبب للهداية فالاسناد اليه جائز وان كان مجازا ولا حاجة الى تقدير مضاف فيه أي كثرة اهلاك
 من أهلكنا كما ترى سورة طه كما قيل فانه مفهوم من الفحوى ثم ان مفعوله مقدر وهو طريق الحق وقوله
 أو ضمير الله أي فاعل يهد ضمير الله لسبق ذكره في قوله ربك وهو معلق بكم عن المفعول وهو مضمون الجملة
 لتضمنه معنى العلم (قوله يعيشون في مساكنهم) جملة مستأنفة بيان لوجه هدايتهم أحوال من ضمير لهم
 أو من القرون والمعنى أهلكناهم حال غفلتهم وتشديد يعيشون على أنه تفعليل من المشي للتكثير والكلام
 في أولم يروا كالسابق (قوله لا التي لا تنبت) كالسباخ الذي لا ينبت أصلا فانه كما صرح به أهل اللغة
 من الجر وهو القطع فيطلق على ما كان له نبت وقطع وعلى ما انقطع نباته لكونه ليس من شأنه الانبات
 وكلاهما ثابت مسموع لكن الثاني غير مناسب لقوله بعده فخرج الخ كما ذكره المصنف رحمه الله تعالى تبعا
 للزمخشري فاقبل انه لا مناسبة بين الانبات بعد سوق الماء وبين أن لا تنبت فالوجه أن يحال على النقل
 لا معنى له (قوله وقيل اسم موضع بالين) أي الأرض الجر زاسم لما ذكره وجه تريضه ظاهرا لانه لا وجه
 لتخصيصه هنا وقوله كالحب والتمر إشارة الى أن المراد بالزرع ما يخرج بالمطر مطلقا فيشمل الشجر وغيره

من لقائك الكتاب لقوله وانك لتلقى القرآن
 فانما آتيناك من الكتاب مثل ما آتيناك منه
 فليس ذلك بدع مما لم يكن قط حتى يرتاب فيه
 أو من لقاء موسى الكتاب أو من لقاءك
 موسى وعنه عليه الصلاة والسلام وأيت ليلة
 أسرى بي موسى صلى الله عليه وسلم رجال شنوءة
 طولا جعدا صكأنه من رجال شنوءة
 (وجعلناه) أي المنزل على موسى (هدى لبي
 اسرايل وجعلنا منهم أئمة يهدون) الناس
 الى ما فيه من الحكم والاحكام (بأمرنا)
 يا هم به أو بتوفيقنا (لما صبروا) وقرأ
 حمزة والكسائي ورويس لما صبروا أي لصبرهم
 على الطاعة أو عن الدنيا (وكانوا يا أيها
 يوقنون) لا معانهم فيها النظر (ان ربك هو
 يفصل بينهم يوم القيمة) يقضى فيميز الحق من
 الباطل يميز الحق من المبطل (فما كانوا فيه
 يختلفون) من أمر الدين (أولم يهد لهم) الواو
 لا عطف على منوى من جنس المعطوف والفاعل
 ضمير ما دل عليه (كم أهلكنا من قبلهم من
 القرون) أي كثرة من أهلكناهم من القرون
 الماضية أو ضمير الله بديل القراءة بالتون
 (يعيشون في مساكنهم) يعني أهل مكة يمترون
 في مساكنهم على ديارهم وقرى يعيشون بالتشديد
 (ان في ذلك لآيات أفلا يسمعون) سماع تدبر
 واتعاط (أولم يروا أن الله يقطع وأزبل لا التي
 الجر) التي جر نباتها أي قطع وأزبل لا التي
 لا تنبت لقوله (فخرج به زرع) وقيل اسم
 موضع بالين (تا كل منه) من الزرع (انعامهم)
 كالتين والورق (وأنفسهم) كالحب والتمر

وكذا قوله الورق فيما قبله اخلقه على أوراق الشجر فلا اشكال فيه كما قيل وقوله فيستدلون به على كمال قدرته الى أنه هو المقصود من النظر وقدم الانعام لان انتفاعها مقصور على النبات وأكثر ولأن أكلها منه مقدم لانها تأكله قبل أن يثمر ويخرج سنبله وجعلت الفاصلة هنا يصرون لأن الزرع مرقى وفيما قبله يسمعون لأن ما قبله مسموع وأترقيا الى الاعلى في الاتعاظ بما لفته في التذكير ودفع العذر (قوله النصر) للزومه للفتح وقوله الفصل بالحكومة هو أخدمها في الفتح ولذا قيل للقاضي فتاح وفي نسخة بالخصومة أي بسببها وقوله من قوله الخ أو قوله وقتحت السماء وقوله لا ينفع الذين كفروا ايمانهم ان عم غير المستهزئين فهو تعميم بعد تخصيص وان خص بهم فاطهار في مقام الاضمار تسجيل الكفرهم وبيان العلة عدم النفع وعدم امهالهم (قوله فانه الخ) بيان الجريان هذا التفسير على الوجهين في معنى الفتح وقوله وقيل يوم بدر مرضه لبعده عن كون السورة مكية وأما كونه يوم الفتح أي فتح مكة فمع ذلك يبعده قلة المقتولين فيه جدا (قوله والمراد بالذين كفروا الخ) دفع لما يتبادر الى الذهن من أن يوم الفتح ليس زمانه زمان يأس حتى لا ينفع ايمانهم فيه بأن المراد بهم من قتل فيه على الكفر فعني لا ينفعهم ايمانهم لا ايمان لهم حتى يتقنعهم فهو على حد قوله * على لاحب لا يهتدي بمناره * سواء أريد بهم قوم مخصوصون استهزؤا أم لا وسواء عطف قوله ولا هم يتظنون على المقيد أو على المجموع فتأمل (قوله وانطباقه جوابا عن سؤالهم) بقوله لهم متى هذا الفتح لان الظاهر في الجواب تعيين ذلك اليوم المسؤول عنه فكأنه قيل لا تستعجلوا أو لا تكذبوا فانه آت لا محالة وانه اذا أتى ندمتم وحصل لكم اليأس ومرض كونه منسوخا لاحتمال أن المراد الاعراض عن مناظرتهم لعدم نفعها أو تخصيصه بوقت معين وقوله وقرئ بالفتح أي في منتظرون على انه اسم مفعول والمعنى ما ذكره (قوله عن النبي صلى الله عليه وسلم الخ) قال ابن جرير رواه الثعلبي وابن مردويه والواحدى مسندا وأشار الى ضعفه ولم يقل انه موضوع وقوله كأنما الخ تفسير لمفعول أعطي المحذوف وهو أجزا عظيما وأما قوله من قرأ الخ فقال انه لم يجده في شيء من كتب الحديث تحت السورة بحمد الله ومنه والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله وصحبه

﴿سورة الاحزاب﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(قوله ثلاث وسبعون آية) قال الداني هذا متفق عليه وفي الكشف عن أبي بن كعب انها كانت تعدل سورة البقرة طولا فنسخ أكثرها كآية الشج والشيخة اذا زينا فارجوهما وأما كونها كانت في صحيفة عند عائشة رضي الله عنها فأكثرها الداجن فن كذب الملاحدة وكذبهم في أنه ضاع بأكل الداجن من غير نسخ فلا يرد عليه ما ذكره ابن جرير من أن نسخ آيات منها روى في كتب الحديث فانظره (قوله تعظيما له وتفخيما للناس التقوى) لف ونشر مرتب أي ناداه بوصفه دون اسمه تعظيما له فان مواجهة العظماء بأسمائهم في النداء لاتليق بخلاف الاخبار في أن محمدا رسول الله وأمره بما ذكر تفخيما وتعليما للتقوى نفسها حيث أمر بهما مثله فان مراتبها لاتتناهى مع أن المقصود الدوام والنبات عليها فلا يلزم اللغوية وتحصيل الحاصل وقيل ان النداء المذكور للاحتراس وجبر ما يوهمه الامر والنهي كقوله عفا الله عنك ولم يجعل الامر والنهي لامتته كما في نظائره لان سباق ما بعده لا مريخصه كقصة زيد رضي الله عنه (قوله ليكون مانعاه عما نهى عنه الخ) قيل عليه لو كان كذلك صدر النهي بالفاء فالظاهر أنه تخصيص بعد تعميم لاقتضاء المقام الاهتمام به كما يدل عليه سبب النزول وليس بشيء لان التقوى وان منعت عما ذكر فعدم طاعته لهم أمر محقق سابق على الامر فلوقرن بالفاء وهم خلاف المراد فلا حاجة الى جعله موكولا لفهم المخاطب ولم يؤوله بالنبات على عدم الطاعة كما في الامر بتجده بتجده ما طلبوه ولان النفاق حدث بالمدينة فتدبر (قوله فيما بعدوهن في الدين) أي فيما يصير مضعفا للدين وأبو الاعور كنية لرجل من بني سليم يسمى عمرو

(أفلا يصرون) فيستدلون به على كمال قدرته وفضله (ويقولون متى هذا الفتح) النصر أو الفصل بالحكومة من قوله بنا الفتح سننا (ان كنتم صادقين) في الوعد به (قل يوم الفتح لا ينفع الذين كفروا ايمانهم ولا هم يتظنون) وهو يوم القيامة فانه يوم نصر المسلمين على الكفرة والفصل بينهم وقيل يوم بدر أو يوم فتح مكة والمراد بالذين كفروا المقتولون منهم فانه لا ينفعهم ايمانهم حال القتل ولا يجهلون وانطباقه جوابا عن سؤالهم من حيث المعنى باعتبار ما عرف من غرضهم فانه لما أرادوا به الاستعجال فكذبوا واستهزؤا أجيبوا بما يمنع الاستعجال (فأعرض عنهم) ولا تبال بتكذيبهم وقيل هو منسوخ بآية السيف (وانتظروا) النصر عليهم (انهم منتظرون) الغلبة عليكم وقرئ بالفتح على معنى أنهم أحقاء بأن ينتظروا هلاكهم لأن الملائكة ينتظرونه * عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ الم تنزيل وبارك الذي بيده الملك أعطى من الاجر كأنما أحيا ليلة القدر وعنه من قرأ الم تنزيل في بيته لم يدخل الشيطان بيته ثلاثة أيام

* (سورة الاحزاب) *

مدينة وهي ثلاث وسبعون آية

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

(يا أيها النبي اتق الله) ناداه بالنبي وأمره بالتقوى تعظيما له وتفخيما للناس التقوى والمراد به الامر بالنبات عليه لهكون مانعاه عما نهى عنه بقوله (ولا تطع الكافرين والمنافقين) فيما يوردونه في الدين روى أن أباسفيان وعكرمة بن أبي جهل وأبا الاعور السلي

عمر بن أبي سفيان والموادعة المصالحة والمراد صلح الحديبية والمعنى في زمان الصلح وهو زمان ممتد مستقر
 فلا يرد عليه ما قيل ان أباسفيان لم يجزى الا بعد نقض المشركين العهد لئلا يبدىه فلم يرضه صلى الله عليه وسلم
 والمناسب ثبات الجانبين على المعاهدة دون تكليف أمر آخر وقيل ان هذا كان بعد أحد القاتلون معهم
 من أهل نواحي المدينة ومنها وارفض بمعنى اترك ذكرها والمراد ذكرها بما يسو به دلالة المقام ودلالة الآية
 على سبب النزول ظاهر ونذكر من صوب في جواب الامر وجملة ان الله الخ مستأنفة لتعليل ما قبلها (قوله
 تعالى واتبع) من عطف الخاص على العام وقوله ما يصح فاعلمه ضمير ما هذه ومفعوله ضمير ما تعملون
 وفي نسخة ما يصحك ويغنى معطوف على يصلح وفي نسخة مغن بالعطف على موح وفيه اشارة الى أن ذكر
 احاطة علمه بعمله وعمل غيره أنه يعلم بما يليق وينبغي له فيه لان معرفة الطبيب بالداء ليصف الدواء قبل وفي
 كلامه ما يرمى الى أن خطاب تعملون للنبي صلى الله عليه وسلم وجع للتعظيم وايسر بتعين لجواز كونه عاما
 ولكن المقصود بالخطاب هو بيان حاله فهو داخل فيه بالدخول الاولي وجعل المراد من العمل اذا كان
 الضمير للكفرة والموافقين كيدهم ومكرهم لمناسبتهم للمقام ثم جعله كتابة عن دفعه لانه المقصود منه وعلى هذه
 القراءة يجوز كون الضمير عاما ايضا وفي كونه التقاناتا مل (قوله ما جمع قلبين في جوف) أراد أن
 خصوص الرجل ليس بمقصود والمعنى ما جعل لاحدا ولذى قلب من الحيوان مطاقا وجعل بمعنى خاق
 وتخصيص الرجل بالذ كالكال لوازم الحياة فيه فاذا لم يكن ذلك له فكيف يغيره من الاناث وأما الصبيان
 فما لهم الى الرجولية وقوله في جوفه للتأكييد والتصور كالقلوب التي في الصدور لان القلب معدن
 الروح أي مقر الروح الحيواني وهو البخار اللطيف النوراني الذي يتولد من دم رقيق فيه وبه الادراك
 عند الحكماء وذكر المعدن انما الى تشبيهه بالجواهر وقوله المتعلق بفتح اللام أي الذي تتعلق به النفس
 الناطقة أي متصل به لتفويض بوائطه ما تدركه عليه وذكر النفس لنا ويلها بالمدرك ونحوه وقوله أو لا اشارة
 الى تعلقاتها بالبدن بواسطة وقوله منبع القوى استعارة والمراد أنه الحامل لها الى جميع البدن وهذا على
 رأي وعند جالينوس أن الكبد والماغ منبعان لبعض القوى أيضا وقد مر ما فيه في سورة الحجر (قوله
 وذلك ينزع التعدد) أي تعدد قلب الانسان أو الحيوان لانه يؤدي الى التناقض كما سيأتي تقريره وذلك اشارة
 الى كونه منبع جميع القوى والدعوة بكسر الدال في النسب وبتفتحها في الطعام ونحوه (قوله والمراد
 بذلك) أي قوله ما جعل الله لرجل من قلبين في جوفه رد ما زعمته العرب من أن لبعض الشجعان ودهاة العرب
 قلبين حقيقة واللييب صاحب اللب وهو العقل أي العاقل والاربيب السريع الفطنة والانتقال من الارب
 وهو الدهاء فليس بتأكييد وان كان بمعنى العاقل والارب اله قل فهو تأكييد (قوله ولذلك قيل الخ) في نسخة
 أو لجبل وفي أخرى وقيل لجبل وفي غيرها ولجبل بالواو وظاهره أنه جبل بن أسد غير أبي معمر وفي التيسير
 أبو معمر جبل بن معمر وفي البحر روى انه كان في بني فهر رجل يقال له أبو معمر جبل بن أسد وظاهره أنهما
 واحد وكلام الكشاف على التردد وعليه يحمل كلام المصنف على نسخة أو المشهورة وفي القاموس
 ذوالقنين جبل بن معمر فيه نزلت ما جعل الله الآية والذي صححه في كتاب المصنع أنه أبو معمر جبل بن
 معمر بن عبد الله الفهري وكان رجلا لييبا حافظا لما يسمع فقات قريش ما حفظ هذا الا وله قلبان وكان يقول
 ان لي قلبين أحقل بكل واحد منهما أفضل من عقل محمد فلما كان يوم بدر وهزم المشركون وفيهم أبو معمر اقبه
 أبو سفيان واحدى نعليه في رجله والاخرى معلقه بيده فقال له ما حل الناس قال له هزموا قال فبال
 احدى نعليك بذلك قال ما شعرت الا انهما في رجلتي فعرفوا يومئذ كذبه فيما كان يدعيه وهذه الآية ترات
 فيه وقد ردت الشاطبي عليهم وقال انه ليس بفهري بل جمعي كما نقلته من خطه والذي صححه ابن حجر في الاصابة
 بعد ما ذكر فيه اختلافا أنه جبل بن أسيد مصغرا الفهري وأنه يكنى أبا معمر ووضعه قول ابن دريد أنه عبد
 الله بن وهب وقول غيره انه جبل بن معمر الجمعي وبمذا عرفت ما في كلام المصنف وغيره وأن العطف لا وجه
 له وأن أسيد مصغرا لأسدا كبيرا فاعرفه (قوله والزوجة المظاهرة عنها) وفي نسخة منها وهو الموافق لما

قدموا عليه في الموادعة التي كانت بينه
 وبينهم وقام معهم ابن أبي ومعتب بن قشير
 والجند بن قيس فقالوا له ارض ذكر آهتنا
 وقل ان لها شفاعة وندعك وربك فزت (ان
 الله كان عليا) بالمصالح والمفاسد (حكيا)
 لا يحكم الا بما تقتضيه الحكمة (واتبع
 ما يوحى اليك من ربك) كالنهي عن طاعتهم
 (ان الله كان بما تعملون خبيرا) فوح اليك
 ما يصح ويغنى عن الاسماع الى الكفرة وقرأ
 أبو عمر وبأبيه على ان الواو ضمير الكفرة
 والمناقضين أي ان الله خير مما يكيدهم فيدفعها
 عنك (وتوكل على الله) وكل أمرنا الى
 تدبيره (وكنى بالله وكبلا) موكولا اليه الامور
 كلها (ما جعل الله لرجل من قلبين في جوفه)
 أي ما جمع قلبين في جوف لان القلب معدن
 الروح الحيواني المتعلق بالنفس الانسانية أولا
 ومنبع القوى بأسرها وذلك ينزع التعدد (وما
 جعل أزواجكم اللائى تظهرون منهن أمهاتكم
 وما جعل أديعياكم أبناءكم) وما جعل الزوجية
 والامومة في امرأة ولا الدعوة والبنوة في رجل
 والمراد بذلك رد ما كانت العرب تزعم من أن
 اللييب الاربيب له قلبان ولذلك قيل لابي معمر
 أو جبل بن أسد الفهري ذوالقنين والزوجة
 المظاهرة عنها كلاتم

سبأني من تعذبه عن وهو منصوب عطف على اللبيب ولا يجوز رفعه على أنه مبتدأ وخبر وكذا قوله ودعي
الرجل ابنه أي له حكم الابن عندهم في التوارث وغيره من الأحكام وإن كان معلوم النسب وقوله كالأثم
أي في الحرمة المؤبدة فقوله أمتهاتكم على التشبيه البليغ كما سبأني (قوله ولذلك كانوا يقولون زيد الخ)
في الاستيعاب زيد بن حارثة بن شرجيل من بني كلب سبي في الجاهلية فاشتراه حكيم بن حزام لخديجة رضي الله
عنها فوهبته للنبي صلى الله عليه وسلم فتنبأه النبي صلى الله عليه وسلم وهو ابن ثمان وأعتقه لما اختار خدمته
على قومه ولم يرض مفارقتها صلى الله عليه وسلم على ما فصله وقوله ابن محمد أي هو ابن محمد وقوله عن المظاهر
منها الخ لف ونشر مرتب ونبي القليلين معطوف على نبي الامومة وقوله لتهديد أصل أي حكم كلي وهو ما في قوله
فان لم تعلموا الخ والذي ارتضاه صاحب التصانيف والطبي تباللزوج والبعوى وهو المروى عن الزهري
وقد أده أنه ضرب قوله ما جعل الله لرجل من قلوبين في جوفه مثلاً للظهار والتبني فكما لا يكون لرجل قلبان
لا تكون المظاهرة أمًا والتبني ابناً فالمد كورات يجملتم امثل فيما لا حقيقة له وهو المناسب انظمها في نسق
وتذييلها بقوله والله يقول الحق وتعقبه في الكشف بأن سبب النزول وقوله بعد التذييل ادعوههم الخ
شاهد صدق على أن الأول مضروب للتبني وهم لم يجعلوا الأزواج أمهات بل جعلوا اللانظ طلاقاً فادخله
في قرن النبي استطراد وهذا هو الوجه لأنه قول لا حقيقة له كالأول أقول لو كان مثلاً للتبني فقط لم يفصل
منه وكون القليلين وجعل المتبني ابناً في جميع الأحكام مما لا حقيقة له في نفس الامر ولا في سرع ظاهر وكذا
جعلهن كالأمهات في الحرمة المؤبدة مطلقاً من محترعاتهم التي لم يستندوا فيها إلى مستند شرعي فلا حقيقة
له أيضاً فادعاهم غير وارد عليهم لاسيما مع مخالفتهم لما روى عنهم والله يقول الحق وهو يهدي السبيل
(قوله وهو أن يكون كل منهما أصلاً) بيان للتناقض بأنه يلزم من تعدد القلب كون كل منهما أصلاً للقوى
وغير أصل لها وتوارد علتين على معلول واحد وهذا أمر اقناعي فانه يجوز كون أحدهما متبعاً للآخر
والآخر بعض آخر ويجوز اشتراكهما في ذلك كالعينين والأذنين في النظر والسمع فالأولى أن يوكل كل مثله
للإرادة الإلهية وهو لا يسأل عما يفعل وكونه أصلاً بالنظر لنفسه وغير أصل بالنظر للآخر وقيل أنه
محل المحبة فلم يكثر لئلا يكون فيه محبة اقترانية كما قيل

ما أنصفتي الحاديات زميني * بمفارقين وايسر لي قلبان

تلك بعض حبك كل قلبي * فان ترد الزيادة هات قلبا

وقال الآخر

(قوله الذين لا ولادة بينهما وبينه) بيان لوجه التناقض فيهما صكهما في الأقل لأن ذلك يقتضي التوالد
والزوجة والدعوة تقتضي خلافه وهذا كالأول فانهم لم يدعوا أمومة وبنوة حقيقة حتى يرد عليهم
التناقض كما لا يخفى (قوله وقرأ أبو عمرو الخ) وقوله بالياء وحده أي من غير همزة قبله أو من غير ياء أخرى
تبعها لانها ساكنة وتذكير الضمير لتأويله بالحرف وقوله خفف أي بحذف الهمزة والحجازيان نافع وابن
كثير وقوله بالهمزة أي المكسورة وقوله وحده أي بدون ياء والقراءة الأخرى بهمزة بعد هاء ياء ساكنة
وما ذكره عن الحجازيين في رواية البري عن ابن كثير وورش عن نافع في حالة الوقف وأما في الوصل فيسهل
كما ذكره الشاطبي وقد روى عنهما التسهيل في الحالتين فاقبل ان المصنف لم يفرق بين الابدال والتسهيل
خطأ فزه فيه كلام النثر (قوله وحزة والكسائي بالحذف) أي بحذف التاء الثانية وقوله من الظهور
أي من الثلاث فلا ينافي ما سبأني انه من الظهور ولا حاجة لهذا فان الظهور أيضاً من الظهور في أصل اللغة
لأن أصله أن يكون مكشوفاً لكونه على ظهر كالبطون لما كان في بطن ثم شاع في لازم معناه وهو الخفاء
وعنده كما نقله الطيبي عن أهل اللغة وقراءة ابن عامر تظاهرون أصله تظاهرون فادغم وهو ظاهر وقوله
باعتبار اللفظ أي باعتبار وقوع لفظه في كلام المظاهر مع قطع النظر عن معناه كلي فأن معناه أن يقول لبيك
والاشتهاق قد يكون من اللفظ ولو كان غير مصدر (قوله وتعذبه عن) إشارة إلى ما في الكشف من
أنه ضمن معنى التباعد لانه يقال تباعد منه وفي عبارة المصنف قصور فان ظاهره أن المضمين تجنب جمع أن

ودعي الرجل ابنه ولذلك كانوا يقولون زيد
ابن حارثة الكلبي عتيق رسول الله صلى الله
عليه وسلم ابن محمد والمراد نفي الامومة والبنوة
عن المظاهر منها والمتبني ونبي القليلين لتهديد
أصل يجعلان عليه والمعنى كما لم يجعل الله قلوبين
في جوف لادائه الى التناقض وهو أن يكون
كل منهما أصلاً لكل القوى وغير أصل لم يجعل
الزوجة والدعي للذين لا ولادة بينهما وبينه
أمه وابنهما الذين بينهما وبينه ولادة وقرأ
أبو عمرو والأدي بالياء وحده على أن أصله اللاء
بهمزة فخفف عن الحجازيين مثله وعنهما
وعن يعقوب بالهمزة وحده وأصل تظاهرون
تتظهرون فأدغمت التاء الثانية في الظاء وقرأ
ابن عامر تظاهرون بالادغام وحزة والكسائي
بالحذف وعاصم تظاهرون من ظاهر وقرئ
تظهرون من ظهري بمعنى ظهرك قد بمعنى عاقد
وتظهرون من الظهور ومعنى الظهار أن يقول
لزوجته أنت علي كظهر أي مأخوذ من الظهر
باعتبار اللفظ كالتلبية من لبيك وتعذبه عن
تضمنه معنى التجنب لانه كان طلاقاً
في الجاهلية

تجنب متعدي بنفسه لا بمن يقال تجنبه كما صرح به أهل اللغة والمراد كما في الكشف أنه ضمن فعلا فيه معنى
 المجانبية تعدي بمن وأما كون الطلاق في الجاهلية أو في الجاهلية والاسلام كما ذكره المصنف رحمه الله فلم
 ينظر واليه لانه اذا وقع استعماله في الجاهلية كذلك بقي لاستعماله بعده فانه ليس من الاصطلاحات
 الشرعية فمن ظن أن في كلامه رد على الزمخشري لم يصب وكذا من قال ان مسلك المصنف أحسن
 ما أحسن وكذا الكلام في آله (قوله وهو في الاسلام يقتضي الطلاق والحرمة الى أداء الكفارة)
 وفي نسخة أو الحرمة وهما بمعنى لأن الواو فيه بمعنى أو التي للتقسيم كما ذكره ابن مالك فالمراد أنه يقتضي
 الطلاق ولو نواه لانه من محتملات لفظه والحرمة المجردة ان لم ينو كما فصله في شرح الاشارات وأشار اليه الرازي
 في الاحكام وكلامه على مذهب الشافعي فما قيل من أن هذا لم يذكره أحد من المذاهب بل قالوا انه منسوخ
 فلا يقع به طلاق وان نواه بلا خلاف الا أن يكون يقتضي معنى يلزم سهو (قوله وذكر الظاهر للكتابة عن
 البطن الخ) قال الانهري خصوا الظاهر لانه محل الركوب والمرأة تركب اذا غشيت فهو كتابة تلويحية
 انتقل من الظاهر الى المركوب ومنه الى المغشى والمعنى أنت محترمة على لا تركبين كما لا تركب الاثم كذا
 في الكشف وتسمية الظاهر عمودا البطن قاله عمر رضي الله عنه كما ذكره الزمخشري لأن به قوامها وعليه
 اعتمادها كما تعتمد الخيمة على عمودها وقوله الذي صفة البطن وذكره (١) وان كان مؤثلا وتأويله بالاضواء ونحوه
 وضريحه والظاهر وضريحه عموده للموصول (قوله فان ذكر الخ) تعليل للكتابة وتوجيه لاختيارها بأنهم
 يستحبون ذكر الفرج وما يقرب منه سيما في الاثم وما شبهه بما فلذا عدل الى الكتابة (قوله أو للتغليظ
 في التحريم) توجيه آخر لذكر الظاهر بأنه ليس للكتابة عن البطن بل انما ذكره كرايا الى الظاهر تغليظا
 في تحريم المرأة لأن اتيان المرأة وظهورها الى السماء كان محرما عندهم فإظهاره مطلقا حرام عندهم وظهور
 الام أشد حرمة راما ذكر الاثم فقبه تغليظا على الوجهين (قوله على الشذوذ) لأن قياس فاعيل بمعنى
 مفعول أن يجمع على فاعيل بجري مجرى جرحى لكنه جعل عليه لكونه مواز باله وقيل انه مقيس في المعتل مطلقا
 وفيه نظر (قوله ذلكم) إشارة الى ما ذكره من كونه ليس لاحد قلبان وليست الأزواج أتهات
 ولا الادعياء أبناء لا شترا كما في كونها لا حقيقة لها وأما قوله أتهيد أصل الخ فلا يأتي هذا لأن التمهيد
 حاصل بالتسوية بينهما فما قيل من أن الاظهر جعل الإشارة للاخيرين لأن الاول ذكر التمهيد كما بينه المصنف
 ليس بشئ وقوله أو الى الاخير وهو الدعوة لانه هو المذكور هنا ولذا اقتصر على هذا الوجه في الكشف
 وقوله لا حقيقة له بيان لقوله بأفواهكم وإشارة الى أنه ليس من قبيل نظر بعينه مما قصد به التأكيد
 والتحقيق والمراد بقوله في الاعيان في الواقع ونفس الامر وقوله كقول الهادي بالذال المعجمة من الهذيان
 وكونه بالهمله من الهداية بعيد رواية ودراية وان صح (قوله ماله حقيقة عينية) أي المراد بالحق الثابت
 المحقق في نفس الامر وقوله مطابقة له أي لقوله بفتح الباء وكسر هالان المطابقة مفعلة من الجائين
 وقوله سبيل الحق إشارة الى أن تعريفه عهدي وفي الكشف لا يقول الاما هو حق ظاهره وباطنه ولا
 يهدي السبيل الحق ثم قال ما هو الحق وهدى الى ما هو سبيل الحق وهو قوله ادعوهم الخ وتركه المصنف
 لخفاء وجه الحصر المذكور فيه ولذا قال بعض شراحه انه من مقابلة قوله ذلكم قولكم بأفواهكم لامن
 تقديم المسند اليه فانه يقيد أنه الهادي لا غيره (قوله وهو افراد للمقصود) بيانه هنا من أقواله الحقيقة
 أي من جميع أقواله الحقيقة المذكورة اجالا بقوله وهو يقول الحق وأفراد للمقصود كاملا وعلى كل فلا
 ينافي قوله والمراد في الامومة والبنوة ونفي القليلين لتهديد أصل الخ (قوله قصده الزيادة مطلقا) أي هو
 أعدل من كل قول متصف بالعدل لا بما قالوه فانه زور لا عدل فيه أصلا ويجوز أن يجعل قسطا تهما كما وأما
 كونه لا يخلو من قسط وصدق بنوع من المجازفة كلف الا أن يريد ما ذكرناه (قوله ومعناه البالغ) الى
 الغاية في الصدق دفع لما يتوهم من أن المقام يقتضي ذكر الصدق لا العدل بأن العدل والانصاف هنا المراد
 به أتم الصدق لأن الكذب نوع من الجور وقوله قنسبوههم يحذف النون لعطفه على المجزوم واثباتها من

وهو في الاسلام يقتضي الطلاق والحرمة الى
 أداء الكفارة كما عدي الى ما هو بمعنى
 حلف وذكر الظاهر للكتابة عن البطن
 الذي هو عموده فان ذكره يقارب ذكر الفرج
 أو للتغليظ في التحريم فانهم كانوا
 يحترمون اتيان المرأة وظهورها الى السماء
 والادعياء جمع دعي على الشذوذ كأنه شبه
 بفعل بمعنى فاعل فجمع جمعه (ذلكم) إشارة
 الى كل ما ذكره أو الى الاخير (قولكم)
 بأفواهكم) لا حقيقة له في الاعيان كقول
 الهادي (والله يقول الحق) ماله حقيقة عينية
 مطابقة له (وهو يهدي السبيل) سبيل الحق
 (ادعوههم لا يأنهم) انسبوههم اليهم وهو
 افراد للمقصود من أقواله الحقيقة وقوله (هو)
 أقسط عند الله) تعليل له والاضحى مصدر
 ادعوههم وأقسط أفعال تفضيل قصده الزيادة
 مطلقا من القسط بمعنى العدل ومعناه البالغ
 في الصدق فان لم يعلموا آباءهم) قنسبوههم
 اليهم

(١) قوله وذكر الخ هذا محذوف لما في القاموس
 وعبارته البطن خلاف الظاهر مذكور
 اه صححه

تحرير النسخ فلا غبار عليه وقوله فهم الخ اشارة الى أنه خبر مبتداء مقدروا بالجملة جواب الشرط والمراد بالمولى ذوالموالاة والسيد (قوله بهذا التأويل) أي بتأويل الاخوة والولاية في الدين والبنوة وان صح فيها التأويل أيضا لكن نهى عنها بالتشبيه بالكفرة والنهي للتنزيه وقوله مخطين قبل النهي أو بعده الخطأ مقابل للعمد هنا فيشمل السهو والنسيان كما أشار اليه المصنف لابعنى الذنب وكون الخطاب بالمعنى المذكور قبل النهي وبعده معفو لا يقتضي أن العمد قبله غير معفو حتى يقال لا وجه له فان فيه تفصيلا لانه قبله معفو وبعده غير معفو والمفهوم اذا كان فيه تفصيل لا يرد نقضا كما بين في اصول الشافعية فلا حاجة لتأويل مخطين بجاهلين وان كان الجمع بين الحقيقة والمجاز فيه على تسليمه جائزا عند المصنف ولا يرد على المصنف انه لا قبح قبل النهي عند أهل السنة فتأمل (قوله ولكن الجناح فيما الخ) فهو معطوف على المجرور وقوله ولكن ما تعدت الخ اشارة الى احتمال آخر وهو أن ما مبند اخبره جملة مقدرة وفي بعض النسخ فيما تعدت فلو بكم فيه الجناح والصحيح الاول لان هذه تحتاج الى تكلف جعل الجاز محذوقا وبه متعلق بتعدت والجناح مبند اخبره الجاز والمجرور (قوله لعفوه) وفي نسخة بعفوه بالباء السببية وهو تفسير وبيان لمعنى الآية وقوله لا عبرة به عندنا فلا يبعد العتق ولا ثبوت النسب وعند أي حنفية بعفوه بشرطه المبينة في الفقه فقوله يوجب عتق مملوكه أي سواء كان مجهول النسب أو لا يمكن الاخلاق أو لا بأن يكون أكبر منه منا خلافا لهما في الثاني وقوله لمجهوله أي النسب وقوله الذي يمكن الحاقه بأن يكون أصغر منا منه (قوله تعالى النبي أولى) أي أق وأقرب اليهم من أنفسهم وأشد ولاية ونصرة وقوله بخلاف النفس فانها أما أمانة بالسوء وحالها ظاهر أو لا فقد تجهل بعض المصالح ويخفى عليها بعض المنافع وقوله فلذلك أطلق أي لم يقيد الاولوية بشئ في النظم ليفيد أولويته في جميع الامور وقوله فيجب أي فاذا كان كذلك يجب الخ وقوله فنزلت ووجه الدلالة على سبب النزول انه اذا كان أولى من أنفسهم فهو أولى من الابوين بالطريق الاولى ولا حاجة الى جعل أنفسهم عليه بالمعنى السابق في قوله ولا تقتلوا أنفسكم واطلاق الاب عليه لانه سبب للحياة الابدية كما ان الاب سبب للحياة أيضا بل هو أحق بالابوة منه كما أشار اليه بقوله فان كل نبي الخ وهو اشارة الى صحة اطلاقه على غيره من الانبياء عليهم الصلاة والسلام ويلزم من الابوة اخوة المؤمنين وقوله من حيث انه أصل هو الدين والاسلام (قوله نزلات منزلتين في التحريم) أي تحريم النكاح وهو اشارة الى أنه تشبيه بليغ ووجه التشبيه ما ذكر وقوله ولذلك أي ليكون وجه الشبه بمجموع التحريم واستحقاقه التعظيم قالت عائشة رضي الله عنها لمن قال لها يا أمه ما ذكره وهو لا ينافي استحقاق التعظيم منهن أيضا (قوله في التوارث) قيل انه مخالف لما في الاطلاق من الدلالة على التعميم والباسية قوله من أن الاستثناء من أعم ما يقتدر الاولوية فيه من النفع الا أن يقال ذكره على طريق التمثيل وقيل في جوابه لما كان ناسخا لما في صدر الاسلام من توارث الهجرة والموالاة في الدين صور الاولوية فيه على انه مراد فقط أو داخل في العموم دخولا أوليا ولا يخفى أنه عين ما ذكره من التمثيل مع أنه دعوى بلا دليل والاصواب أن يقال لما كان المراد من النفع النفع الديني الحاصل من الميت بعده وانه هو ما توارث أو وصية لا غير فاذا جعلت الوصية لغیر الاقارب بحكم الاستثناء لم يبق الا الارث فتفسيره به بيان لحاصل المعنى على وجهي الاتصال والانقطاع فافهم (قوله وهو نسخ) قيل الظاهر أن النسخ بآية آخر الانتقال لتقدمها على سورة الاحزاب مع أن هذا يخالف مذهب الشافعي حيث لا يقول بتوريث ذوى الارحام وهو غفلة عن تفسيره لذوى الارحام بذوى القرابات الذي يطلق على ذوى الفروض والعصبات مع أن الشافعي قال بتوريثهم اذا لم ينظم بيت المال وكون المراد هذه الآية بعيدا والظاهر أن يراد القرآن مطلقا وقد مر فيه في الانتقال وكان في صدر الاسلام يرث المهاجرون بالهجرة والمؤمنون بالتواخي كما هو معروف في كتب الحديث ثم نسخ وقوله فيما فرض الله فكتاب الله ما كتبه أي فرضه وقضاء وقدره وهو في القرآن يرد بهذا المعنى أيضا (قوله أو صلة لاولى) فهو والمفضل عليه ومن ابتدائية وقوله وأولو الارحام بحق القرابة الخ بيان

(فاخوانكم في الدين) أي فهمم اخوانكم في الدين (ومواليكم) وأولياكم فيه فقولوا هذا أخي ومواليكم ذات التأويل (وليس عليكم جناح فيما أخطأتم به) ولا شئ عليكم فيما فعلتموه من ذلك مخطئين قبل النهي أو بعده على النسيان أو سبق اللسان (ولكن ما نعلمت قلوبكم) ولكن الجناح فيما نعلمت قلوبكم أو ولكن ما نعلمت قلوبكم فيه الجناح وكان الله غفورا رحيما) لغفوه عن المخطئ واعلم أن التبني لا عبرة به عندنا وعند أبي حنيفة يوجب عتق مملوكه ويثبت الذنب لجهوله الذي يمكن الحاقه به (النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم) في الأمور كلها فإنه لا يأمرهم ولا يرخصهم إلا بما فيه صلاحهم ونجاةهم بخلاف النفس فلذلك أطلق فيجب عليهم أن يكون أحب إليهم من أنفسهم وأمره أنفذ فيهم من أمرها وشققتم عليه أئمة من شققتم عليها روى أنه عليه الصلاة والسلام أراد غزوة بولس فأمر الناس بالخروج فقال ناس نستأذن آباءنا وأمهاتنا قترات وقرى وهو أب لهم أي في الدين فإن كل نبي أب لأمته من حيث أنه أمر فيما به الحياة الأبدية ولذلك صار المؤمنون أخوة (وأزواجه أمهاتهم) من نزلت منزلتهن في التحريم والتحقاق العظيم وفيما يمد ذلك كالأجناس ولذلك قالت عائشة رضي الله عنها لسنأ أموات النساء (وأولوا الأرحام) وذوو الأقربان (بعضهم أولى ببعض) في التوارث وهو صحيح لما كان في صدر الإسلام من التوارث بالهجرة لآلة في الدين (في كتاب الله) في الألوح أو فيما أنزل وهو هذه الآية وآية الموارث أو فيما فرض الله (من المؤمنين والمهاجرين) بيان لأولى الأرحام أو صلة لأولى أو ولو الأرحام بحق القرابة أولى بالميراث من المؤمنين بحق الدين ومن المهاجرين بحق الهجرة

للمعنى على الوجه الثاني بأن محله أن الأقرباء أولى بالأثر من غيرهم من المؤمنين المهاجرين وغيرهم
وعدى تفهوا إلى تفهيمه معنى الإيصاء والهدية والصدقة والمراد بالمعروف الوصية ولا ترد الهبة فإنها غير
جائزة للوارث في المرض لأنها في حكم الوصية ولذا تنفذ من الثلث ولا ترد المعارضة ونحوها فإن المراد النفع
المالى ولا ينافيه العموم فافهم (قوله أو منقطع) يعنى إذا حصلت الأولوية بالتوارث كما هو ظاهر كلامه
والمعروف أيضا معنى التوصية أو عام لماءد التوارث (قوله كان ما ذكر في الآيتين) من حكم
البنوة والبنوة والتوارث لا ما سبق في السورة بعد قوله ما جعل الله لرجل من قبلين إلى هنا أو الآخر وهو
التوارث فقط لأن الظاهر لم يبين حكمه هنا وسبق أن في سورة المجادلة والآشارة بالبعد تأبى الأخير
وتخصيصه به انعم قوله فيه في كتاب الله أيضا الأول هو المقصود بالذات هنا حيث دخل فيه لزوم دخول
ما بينهما لا يكون الغايات قبل الظاهر التعميم أو التخصيص بالأخير لا وجده (قوله وقيل في التوراة)
مرضه لأن الكتاب المعروف الظاهر منه أنه بين الأول وكون ما ذكر في التوراة غير معلوم وقوله مقدر
بذكره إلى أنه فعول لا ظرف لنفسا المعنى وهو معطوف على ما قبله عطف الفصاة أرى على مقدر كخذه هذا
وجوز عطفه على خبر كان وهو بعد وقوله مشاهير أرباب الشرائع وإن كان لغيرهم شريعة أيضا وما له
للتعظيم أيضا وقوله عظيما أو تقدمه الواقع وآدم صلى الله عليه وسلم بين الماء والطين فلا ينافى تقديم
نوح عليه الصلاة والسلام لتقدمه في مقام آخر فإن لكل مقام مقالا (قوله عظيم الشأن) يعنى أن الغلظ
استعارة للعلم أو للورقة على الوجه الثاني لأن الميتة تشبه بالحبل والغلظ منه أقوى من غيره وتأكيده
بالمين قسم على الوفاء بما حملوا وقوله والتكرير أى ذكر الميثاق ثانيا ليوصف بقوله غلظا الدال على
عظمه ووثاقته وأورد عليه أن الوصف لا يستلزم تكراره إذ لو اقتصر على الثاني أو ذكر لأقل منه كرا
موصوفا حصل المقصود وقيل المراد بالبيان ما كان على وجه التأكيده وقيل بمجموع الميثاق الغلظتين
فلا تكرر أروكه تكلف بارد (قوله أى فعلنا ذلك الخ) قوله فعلنا تنسيرا لقوله أخذنا وهو يحتل أن
يكون هو المتعلق لكنه عبر عنه بعبارة ويحتل أن يكون مقدر لكنه لكونه معنى أخذنا ما عر فيه بضمير
العظمة فيه ومن لم يذكر مراده قال لا يظهر أن يقول فعل الله ذلك ولا حاجة إلى التقدير مع صحة تعاقبه
بأخذنا واللام للعاقبة أو للتعليل وقوله عما قالوه وهو كلامهم الصادق في التبليغ فاصدق عليه بمعنى
الكلام الصادق وقوله أو تصديتهم معطوف على ما في قوله عما قاله فالصدق بمعنى التصديق والضمير
المضاف إليه للقوم وضمير إياهم للأنبياء عليهم الصلاة والسلام وهم الصادقون وعلى ما بعده الصادقون
الأمم وقوله نيكيتا مفعول له تعليل بسأل على الوجهين (قوله عطف على أخذنا) ولما كان أخذ ميثاق
الأنبياء لا مناسبة له ظاهرا مع أعداد العذاب للكفار قال موجهه له من حيث الخ يعنى أن بعثة الرسل
لما كان المقصود منها التبليغ للمؤمنين ليأبوا كان في قوة أناب المؤمنين فتطوّر المدايسة المقضية للعطف
وهذا على الوجهين كلها في تفسير قوله ليسأل الخ وهو في غير الأول ظاهر وأما فيه فلان سؤال الأنبياء تبليغهم
المقصود منه بيان من قبل من غيره فاقبل أنه على الأقل معطوف على يسأل بناوله بالمضارع لا يثنى ضعفه
بل عدم صحته لأنه لا جامع بينهما فلا بد من الرجوع إليه وقيل إن الجملة حالية بتقدير قدأ وهو من الاحتباك
البدعي والتقدير ليسأل الصادقين عن صدقهم وأعدائهم ثوابا عظيما ويسأل الكافرين عن كذبهم وأعدائهم
لهم عذابا أليما فحذف من كل منهما ما ثبت في الآخر وهو الاحتباك وقوله أو على ما الخ فالمعطوف عليه
مقدور على ما قبله وعلى الأقل لا تقدير فيه (قوله تعالى يا أيها الذين الخ) شروع في ذكر قصة الأحزاب
وهي وقعة الخندق وكانت سنة أربع أو خمس من الهجرة وقوله أذ جاءكم بدل من نعمة الله وظرف لها
وزهاء التي بضم الزاي المجمة والمذما هو قريب منه وقوله اثني عشر ألفا وقع في نسخة نوع أى صنفا
من الناس وقيل قبل والمراد بالضمير وهم قوم من اليهود بقبيلة منهم لأن النبي صلى الله عليه وسلم أبلاهم

(الآن تفعلوا إلى أو يا أيهاكم معروفا)
استثناء من أعم ما يشذر الأولوية فيه من
النفع والمراد بفعل المعروف التوصية أو
منقطع (كان ذلك في الكتاب مستظورا)
كان ما ذكر في لا ينافى ثانيا في الواج
أو القرآن وقيل في التوراة (وإذا أخذنا من
النبيين بشاقتهم) مقدر يذكرون بشاقتهم
عهدهم ببليغ الرسالة والدعاء إلى الدين
القيم (ومننا من نوح رابراهيم وموسى
وعيسى بن مريم) خصهم بالذكر لأنهم مشاهير
أرباب الشرائع وقدم نبينا عليه الصلاة
والسلام تعظيما له وتكريما لثأته (وأخذنا
منهم ميثاقا عظيما) عظيم الشأن أو وكدا
بالمين والتكرير لبيان هذا الوصف تعظيما له
بالمين والصادقين عن صدقهم (أى فعلنا
ذلك ليسأل الله يوم القيامة الأنبياء الذين
صدقوا عهدهم عما قالوه لقومهم أو تصديقهم
صدقوا عهدهم عما قالوه لقومهم عن تصديقهم
إياهم نيكيتا لهم أو المصدقين لهم عن تصديقهم
فان مصدق الصادق صادق أو المؤمنين الذين
صدقوا عهدهم حين أشهدهم على أنفسهم
صدقوا عهدهم (وأعد الكافرين عذابا
أليما) عطف على أخذنا من حيث أن بهيمة
الرسول وأخذ الميثاق منهم لا ينافى المؤمنين أو على
مادل عليه ليسأل كآته قال فأناب المؤمنين
وأعد الكافرين (يا أيها الذين آمنوا أذكروا
نعمة الله عليكم أذ جاءكم جنود) يعنى
الأحزاب وهم قريش وعطفان ويهود قريظة
والنضير وكانوا زهاء اثني عشر ألفا (فأرسلنا
عليهم ريحا) ريح الصبا (وجنودا لهم ترها)
الملائكة

روى أنه لما سمع بأقبالهم ضرب الخندق على قريب شهر لأحرب بينهم إلا الترامي بالنبل والحجارة حتى بعث الله عليهم ريحاً باردة في ليلة شاتية فأخصرتهم وسفت التراب في وجوههم وأطفأت نيرانهم وقلعت خيامهم وماجت الخيل بعضها في بعض وكبرت الملائكة في جوانب العسكر فقال طائفة ابن خويلد الأسدي أما محمد فقد بدأكم بالبحر فالنجاء النجاء فانهم زموا من غير قتال (وكان الله بما تعملون) من حفر الخندق وقرأ البصريان بالياء أي بما يعمل المشركون من التحزب والمخاربة (بصيرا) راءيا (انجاؤكم) بدل من انجاؤكم (من فوقكم) من أعلى الوادي من قبل المشرق بنو غطفان (ومن أسفل منكم) من أسفل الوادي من قبل المغرب قريش (واذراغت الابصار) ماتت عن مستوى نظرها حيرة وشخصا (وبلغت القلوب الحناجر) رعبا فان الرنة تنفخ من شدة الروع فيرتفع بارتفاعها إلى رأس الخجيرة وهو منتهى الخلقوم مدخل الطعام والشراب (وتظنون بالله الظنونا) الأنواع من الظن فظن المخلصون الثابت القلوب أن الله منجز وعده في أعلا دينه أو تمنعهم فخافوا الزلزل وضعف الاحتمال والضعاف القلوب والمنافقون ما حكي عنهم والالف مزيدة في أمثاله تشبها للفواصل بالقوافي وقد أجرى نافع وابن عامر وأبو بكر فيها الوصل مجرى الوقف ولم يزدوها أبو عمرو وحزة ويعقوب مطلقا وهو القياس (هناك ابتلى المؤمنون) اختبروا فظهر المخلص من المنافق والثابت من المتزلزل (وزلزلوا زلازا شديدا) من شدة الفزع وقرئ زلزالا بالفتح (واذ يقول المنافقون والذين في قلوبهم مرض) ضعف اعتقاد (ما وعدنا الله ورسوله) من الظفر وأعلاء الدين (الاعرورا) وعدا باطلا قليل هائله معتب بن قشير قال بعدنا محمد فتح فارس والروم وأحدنا لا يقدر أن يبرز فرقا ما هذا الا وعد غرور (واذ قالت طائفة منهم) يعني أوس بن قبيط وأتباعه (يا أهل يثرب) أهل المدينة وقيل هو اسم أرض وقعت المدينة في ناحية منها

إلى الشام قبل ذلك والخندق معرب كنده وهو حفر حول المعسكر عميق وقد فعل برأى سلمان الفارسي رضي الله عنه وقوله على المدينة المراد على مكان قريب منها كما ذكره أهل السير وقوله لأحرب بينهم أي بالتقاء الصفوف أو باعتبار الأغلب فان عليا رضي الله عنه بارز رجلا منهم (قوله فأخصرتهم) أي ألبسهم بالخصر بالخاء المعجمة والصاد والراء المهملتين وهو شدة البرد قال المعري

لواخصرتم من الاحسان زرتكم * والعذب بهجر لا فراط في الخصر

وفاعله ضمير الليلة أو الريح والثاني هو المناسب لقوله وسفت التراب بالسين المهملة والقباء أي ربه وقلعت خيامهم أي أطفأت نيرانهم أي اضطربت وقوله فالنجاء النجاء بالنصب على المصدرية أي انجوا النجاء أي أسرعوا ووجدوا في الهرب أنجوا وتسلموا وقوله المخاربة أي قصدها وأفعلاها في غير هذه الواقعة فلا ينافي ما مر (قوله بدل من انجاؤكم) بدل كل من كل أو هو متعلق بتعملون أو بصيرا وقوله من أعلى الوادي فالإضافة اليهم لادنى ملازمة ولم يعبر به لئلا يوصف الكفرة بالعلوفاته أظهر فيه من الفوقية فلا غبار عليه ويحتمل أن يكون من فوق ومن أسفل كناية عن الاطاعة من جميع الجوانب وهذا بيان للواقع وبنو غطفان وقريش بدل من ضمير جاؤكم (قوله مات) لانه من الزيف وهو الميل ومستوى نظرها اسم مكان أو مصدر واستواء النظر اعتداله على المعتاد فيه وحيرة مفعول له وشخصا بمعنى ارتفاع وامتداد وهو غير ملائم للزيف ولذا قيل المراد لازمه وهو الدهشة (قوله فان الرنة الخ) الروع فتح الراء الخوف وقوله وهو أي الخجيرة وذكره باعتبار الخبر وقوله مدخل الطعام والشراب محل دخوله أو داخله وهو تفسير للخلقوم لكنه قيل انه تبع فيه الزمخشري والمعروف انه مجرى النفس ومجرى الطعام المرى بوزن أمير وهو تحتته وقيل انه أطلقه عليه لمجاورته له تشبها وفيه نظر (قوله الأنواع من الظن) يعني أنه مصدر شامل للميل والكثير وانما يجمع للدلالة على تعدد أنواعه وظن مبتدأ (٣) خبره أن الله الخ أو ماض وهو مفعوله وانجاز وعده بنصرهم وقوله الثابت بفتح فسكون أو بضم مع فتح الباء المشددة جمع ثابت وباء القلوب يجوز فيها الحركات الثلاثة والظاهر حرته بالاضافة وقوله فخافوا الزلزل أي أن تزل أقسامهم فلا يتحملون منازلهم وقوله أو تمنعهم أي مبتليهم فيظنون النصر تارة والامتحان أخرى أو بعضهم يظن هذا وبعضهم يظن ذلك وقوله ما حكي عنهم هو قولهم ما وعدنا الله الخ وأدرج المنافقين فيهم مع أن الخطاب للمؤمنين تكميلا للأنواع أولان المراد المؤمنون ظاهرا والاقول أولى فلا بعد فيه كما قيل (قوله والالف مزيدة في أمثاله) أي فيه وفي أمثاله من المنسوب المعترف بال كالبسيلا والرسولا تشبها لفواصل الثرب قوافي الشعر لكونها مقطعا في الحاق ألف الاطلاق به وقفا ووصلا لاجراؤه مجراه وقد تسقط فيهما وهو القياس وقد قرئ بالوجه الثلاثة (قوله تعالى هناك ابتلى المؤمنون) هناك ظرف مكان ويستعمل الزمان وقيل انه مجاز وهو أذنب هنا وقوله اختبر المؤمنون أي اختبرهم الله والمعنى عاملهم معاملة المختبرتين حالهم فهو تشبيل كإسما في تحقيقه في سورة تبارك وقوله من شدة الفزع أو من كثرة الأعداء والقياس في زلزال الكسر واذ يقول عطف على اذ السابقة وقوله ضعف اعتقاد وهو ليس بنفاق بل هو لقرب عهدهم بالاسلام ونحوه كعدائه وقيل المراد بهم المنافقون أيضا والعطف لتغاير الوصف كقوله إلى الملك القرم وابن الهمام * وقوله المنافقين ورسوله تقية أو اطلاقه عليه في الحجة كناية لافي كلامهم ويشهد له ما ذكره المصنف عن معتب لاستهزاء لانه لا يصح ذلك بالنسبة لغيرهم وقوله يبرز أي يخرج من الخندق إلى البراز بفتح الباء وهو الأرض الخالصة لأجل قضاء الحاجة والفرق بفتحيتين أي الخوف وضمير منهم للمنافقين أو للجميع وأوس بن قبيط يكسر الطاء المعجمة من رؤساء المنافقين وفارس والروم أي بلادهم مجازا أو بتقدير مضاف (قوله اسم أرض) وهو عليها ممنوع من الصرف للعلمية ووزن الفعل أو التأنيث والنسبة فيهما على الحقيقة لا للمجاورة على الثاني كما قيل وقد ذكره النبي صلى الله عليه وسلم تسمية المدينة يثرب وهو اللوم والتعير وسماها طيبة وطابه كما رواه المحدثون والكراهة

(٣) قوله وظن مبتدأ الخ لا يظهر الوجهان مع رفع المخلصون فداء لهذا استحقاقا معصية

تزيهية

تزيهية وقوله موضع قيام فهو اسم مكان ويجوز أن يكون مصدرا ميميا والمعنى لا ينبغي أو لا يمكن لكم
 الإقامة ههنا وقوله فأرجعوا الخ أي ليكون ذلك أسلم من القتل أو لا تخاذلوا عند حذرهم وقوله أسلوه
 أي أسلموا النبي صلى الله عليه وسلم لأعدائه وأخذلوه وأتركوه (قوله أو لا مقام لكم يثرب) أي لا مقام
 لكم بعد اليوم بالمدينة أو نواحيها الغلبة الأعداء ولأنه علم نفاقهم فخافوا من قتل النبي صلى الله عليه وسلم
 بعد غلبته ويجوز أن يراد على هذا ليس لكم محل إقامة في الدنيا أصلا وفيه مبالغة وقوله فأرجعوا
 أي عن الإسلام وكفار الخ أو هو خبر وأرجعوا بمعنى صيروا وجعله يقولون حال أو مستأنفة والضمير
 للفریق وهو تعليل للاستدانة أو تفسيره (قوله وأصلها الخلل) أي في البناء ونحوه بحيث يمكن دخول
 السارق فيها وهي في الأصل مصدر فوصف به مبالغة أو تأويله بالوصف وقيل أنه لا ينافي المبالغة لأن
 ظاهره يكفي لقصد المبالغة لكن المبالغة لا تناسب قوله وما هي بعورة ولذا أقصر بعضهم التأويل على
 الأول (قوله ويجوز الخ) على أن يكون صفة والتصحیح حينئذ خلاف القياس لأن القياس قلبها ألفا
 كما قيل ورد بأنه إنما يقتضي القياس القلب إذا قلب فعله وعلله لم يقلب حلا على اعور المشدد كما ذكره
 العرب وقوله قرئ بها أي في الموضعين وهي قراءة ابن عباس رضي الله عنهما وقناة وهو صفة منبهة
 وقوله دخلت المدينة أو يوتهم تفسير للضمير المستتر (قوله من أقطارها) جمع قطر بمعنى الجانب قيل
 ولعل فائدته أن لا يخالف قوله وما هي بعورة فإن الدخول من عين أقطارها لا يقتضي الخلل منها فإن أكل
 منها بابا وفي الكشف من كل جوانبها وهو غير مناسب لذمتهم إذ مقامه يقتضي أنهم يرتدون بأدنى
 شيء ولو بلا فرع كامل وليس بشيء لأن الفرع الكامل يقتضي الغارة والعداوة التامة فالمراد أنهم
 يطعمون من أمرهم بالكفر ولو كان أعدى أعدائهم وما في الكشف هو بعينه ما ذكره المصنف رحمه الله
 والخاصل أن فرارهم لنفاقهم لا خوفهم (قوله وحذف الفاعل) وهو الداخل عليهم وضمن الأبناء معنى
 الأشعار ولذا أعدها الباء والحكم المرتب عليه قوله سئلوا القسنة الخ وقوله لا عطاؤها تفسيره على قراءة
 المدفان أي بمعنى أعطى والظاهر أنه تمثيل بتشبيه القسنة المطلوب اتباعهم فيما يأمر نفيس يطلب منهم بذله
 واطاعتهم ومتابعهم بمنزلة بذل مأسأله وإعطائه وفعلوها تفسيره على قراءة القصر ويحتمل أنه تفسير لهما
 فتأمل (قوله أو باعطائهما) وفي نسخة أي بدل أو يعني أن الضمير للقسنة دون تقدير فيه أو بتقديره ضاف يعلم
 به قوله والقول بأنه على الأول راجع إلى الإعطاء المذكور حكما لا كتسابه التأييد من المضاف إليه تعسف
 وأما كون التلبث في القسنة نقصها لا يكون فلا وجه له لأنه لا مانع من حمله على المكث على الردة وظاهره
 أن الباء ظرفية أو للملابسة أو سببية ويجوز أن يكون هذا وجه العطف بأو وفي الكشف أن معانها ما
 ألبسوا إعطاءه على أن الباء للتعدية بتقدير المضاف فيه ويحتمل أن الضمير للمدينة أو يوتها كما أشار إليه
 في الكشف وأشار إلى ضعفه بتأخير وتبعه المصنف رحمه الله لما فيه من تفكيك الضمائر ومن لم يتبعه
 قال لو حملوه عليه كان أولى (قوله زينما السؤال والجواب) أي بعقداره وفي نسخة يكون بعد زينما
 وهي أصح قال المطرزي في شرح المقامات الريث في الأصل مصدر راث بمعنى أبطأ أجروه مجرى لظرف
 كقدم الحاج قال أبو علي لا ضافته إلى الفعل كقوله لا يمسك الخير الأريث برسله * صار بمعنى حين
 وظاهره لزوم الفعل بعده ومزادة فيه لوروده بدونها كثيرا وأكرما تستعمل مستثنى في كلامه مني
 ويجوز كونها مصدرية وقوله الإيسير أي تلبسوا بيسير أو زمانا يسيرا لأن الله يهلكهم أو يخرجهم بالمسلمين
 أولئك الكهمل على المسلمين يعني أن ارتدادهم للقرار في مساكنهم ولا يحصل لهم مرادهم (قوله يعني بني
 حارثة الخ) فهو لاهم الذين طلبوا الرجوع وقيل المراد الانصار مطلقا وما عاهدوا عليه النبي صلى الله
 عليه وسلم ليلة العقبة وفشلوا بمعنى جنبوا فتركوا الحرب وقوله مسؤولا عن الوفاء يعني أنه على الحذف
 والإيصال وقدم تحقيقه (قوله فإنه لا بد لكل شخص الخ) قيل عليه المعنى لا ينفعكم نفعاء دائما وتاما
 في دفع الأمرين المذكورين بالكلية إذ لا بد لكل شخص من حلف أنفه أو قتل في وقت معين لانه سبق

(لا مقام) لا موضع قيام (لكم) ههنا
 وقيل أحص بالضم على أنه مكان أو مصدر
 من أقام (فأرجعوا) إلى منازلكم هاربين
 وقيل المعنى لا مقام لكم على دين محمد فأرجعوا
 إلى الذرلة وأسألوه تسلموا أو لا مقام لكم
 يثرب فأرجعوا كقوله لا مقام لكم (الرجوع
 بها) ويستأذن فریق منهم النبي (الرجوع
 به) ولون أن يوت أعورة غير حصينة وأصلها
 الخلل ويجوز أن يكون تخفيفا لعورة
 من عورت الدار إذا اختلت وقد قرئ بها
 (وما هي بعورة) بل هي حصينة (ان يريدون الأ
 فرارا) وما يريدون بذلك إلا الفرار من القتال
 (ولو دخلت عليهم) دخلت المدينة أو يوتهم
 (من أقطارها) من جوانبها وحذف الفاعل
 للأبناء بأن دخول هؤلاء المخزنين عليهم ودخول
 غيرهم من العساكر سببا في اقتضاء الحكم
 المرتب عليه (ثم سئلوا القسنة) الردة ومقاتلة
 المسلمين (لا توتها) لا عطاؤها وقيل الجازيان
 بالقصر بمعنى لجأوها وفعلوها (وما تلبسوا بها)
 بالقسنة أو باعطائهما (الإيسير) بيشما
 بالسؤال والجواب وقيل وما لبسوا بالمدينة بعد
 الارتداد الإيسير (ولقد كانوا عاهدوا الله
 من قبل لا يولون الأديار) يعني بني حارثة عاهدوا
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد حين
 فشلوا ثم تابوا أن لا يعودوا والمثله (وكن عهد الله
 مسؤولا) مسؤولا عن الوفاء به مجازي عليه (قل
 لن ينفعكم القرار إن فررتن من الموت أو القتل)
 فإنه لا بد لكل شخص من حلف أنفه أو قتل
 في وقت معين سبق به القضاء وجرى عليه القلم

به القضاء لانه تابع للمقتضى فلا يكون باءا عليه بل لانه مقتضى ترتب الاسباب والمسببات بحسب العادة
على مقتضى الحكمة فلا دلالة فيه على أن القرار لا يقتضي شيئا حتى يشكك بالنهي عن الالتقاء بالحكمة وبالامر
بالقرار من المضار وقوله واذا الاتمعون الاقليلا يدل عن أن في القرار نقعا في الجملة ورد بأن ما ذكره
المصنف ظاهر على أن الاجل مطلقا تعين لا يتغير اظاهرا في الاحاديث كقوله لا يتنع حذر من قدر و آجال
مضروبة لا تؤخر ولا تهمل وعليه كثيرا حتى أن هذا حال المبرم في علمه تعالى لا المكنون في اللوح لما
في الاحاديث من زيادة الصدقة وله الرحم في العمر كما فصل في مثله فالهني لن يقع القرار من الموت المبرم
لسبق القضاء به سبقا زمانيا لا ذاتيا حتى يقتضي سبقه اذ ليس في كلامه ما يدل عليه فصارعه من تبعية
القضاء للمقتضى لتبعيته للارادة التابعة لاهل السابغ للمعلوم وهو مقتضى ومخالفة لما ذكره دلالة ما بعده على
ما ذكره كله في حيز المنع كما لا يخفى فتأمل وحذف الاتف الموت بدون قتل وجرى القلم القضاء الا زلي (قوله
وان تفعلكم الخ) يعني أنه أمر فرضي تقديرى وقوله الاتمعو الخ يعني أن قليلا منصوب على المصدرية
أو الظرفية لكونه صفة مصدرا واسم زمان مقدر وقوله بعدكم بمعنى بمنعكم مما قضاء وقدره وقوله
أو يصيبكم الخ دفع لان العصاة والمنع من السوء فكيف عطف على ما بعده الرحمة بأن فيه تقديرا كما بينه
فحذف ايجازا كما في قوله * متقلدا * متقلدا * متقلدا * أي وحاملا أو معتقلا لان التقاليد بحمايل السيف فلا
يكون بالريح وأوله * ورأيت زوجك في الوغى * متقلدا الخ وروى * باليت زوجك قد غدا * وقوله أو حمل
الثاني الخ فالهني من ذا الذي ينعكم من الله وما قدره ان خيرا وان شرا وهذا التوجيه في البيت أيضا بل
قبل انه أظهر والاية نظير البيت في مجزئ التقدير بهد العاطف لاني عطف معمول مقدر على معمول مذكور
(قوله تعالى ولا يجردون لهم الخ) أي لا ولي فيجدره فهو كقوله * ولا ترى الضب بها ينجر * وهو عطف
على ما قبله بحسب المعنى فكأنه قيل لا عاصم لهم ولا ولي ولا نصير أو الجملة الحالية وقد في قوله قد يعلم الله
للتحقيق أو لتقليله بآء باره متعلقه بالنسبة لغيره لموماته ومنكم بيان للمعوقين لاهلته واليه أشار بقوله
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقوله من ساكني المدينة وهم الانصار بيان لان الاخوة بالعبادة
والجوار (قوله قزوا أنفسكم) قال المصنف في الانعام لم يكون متعذبا كقوله لم شهداءكم ولا زما
كقوله لم البنا قبل وبينهما مخالفة فان كلامه هنا يقتضي أنه منع حذف مفعوله وما مر يقتضي أنه في
هذه الآية لازم معنى أقبل والحوالة عليه تقتضي عدم المخالفة بينهما فاما أن يكون تفسير الحاصل المعنى
فان من أقبل اليك فقد قرب بعينه منك أو إشارة الى أنه وان ورد متعذبا ولا زما يجوز اعتبار كل منهما في
هذه الآية فله على ظاهره في الانعام وجوز هنا كونه متعذبا (قوله أو بأسا) على أنه صفة مفعول
مقدر كما كان صفة المصدر والزمان والمراد بالباس الحرب وأصل معناه الشدة وقوله فانهم يعتذرون بيان
له على الوجوه الثلاثة لا على بعضها كما يتوهم وهما على الثالث يعتذرون في البأس الكثير ولا يخرجون
الا في القليل وقوله أو يخرجون الخ وجه آخر فيكون يأتون البأس بمعنى يقتاتلون مجازا وعلى الاول هو على
ظاهره وقيل انه عطف على يعتذرون فهو ان لعدم اتيانهم وقوله ما قاتلوا الا قليلا وقع في بعض النسخ
وما بالوا وليس ذلك في النظم (قوله وقيل انه الخ) هو على الوجه الاول حال من القائلين أو عطف بيان
على قد يعلم وهو على هذا من مقول القول وهو ظاهر (قوله بخلا عليكم بالمعونة الخ) هو جمع بخيل كاشعة
جمع شحيح يعني أن المراد عدم ارادتهم نصرته المؤمنين ومعاونتهم في الحرب وخالف فيه الزمخشري تبعا
لواحدى والكواشي حيث فسره بقوله أضناء بكم يترفون عليكم كما يفعل الرجل بالذاب عنه المناضل
دونه عند الخوف وانما عدل عنه لانه معني قوله فاذا جاء الخوف الخ انمزع عليه وصاحب الكشف جعله
تفسيره وقد قيل انه انما اختاره لطابق معنى ويقابل قوله بعده أشعة على الخير ولان الاستعمال يقتضيه
فان النسخ على الشيء هو أن يريد بقاءه كما في الصحاح وأشار اليه أضناء بكم وما ذكره غيره لا يساعده
الاستعمال قال وهو دقيق فان سلم لما ذكر من الاستعمال كان متعينا والافلكل وجهة كما لا يخفى على

(واذا الاتمعون الا قليلا) أي وان تفعلكم
القرار من غير التأخير لم يكن ذلك التمتع
الاتمعا وزما قليلا (قل من ذا الذي يعصمكم
من الله ان أراد بكم سوءا أو أراد بكم رحمة) أي
أو يصيبكم سوءا ان أراد بكم رحمة فاختصر
الكلام كما في قوله * متقلدا * متقلدا * متقلدا *
أو حمل الثاني على الاول لما في العصمة من
معنى المنع ولا يجردون لهم من دون الله ولما
منعهم (ولا نصير) يدفع الضر عنهم (قد يعلم
الله المعوقين منكم) المنبطين عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم المنافقون
(والقاتلين لاخوانهم) من ساكني المدينة
(علم البنا) قزوا أنفسكم البنا وقد ذكر أصله
في الانعام (ولا يأتون الباس الا قليلا)
اتباعا أو زمانا أو بأسا فانهم يعتذرون
ويتنبطون ما أمكن لهم أو يخرجون مع
المؤمنين ولكن لا يقاتلون الا قليلا كقوله
ما قاتلوا الا قليلا وقيل انه من تنمة كلامهم
ومعناه لا يأتون أصحاب محمد حرب الا حراب
ولا يقاتلونهم الا قليلا (أشعة عليكم) بخلا
عليكم بالمعونة :

العارف بأساليب الكلام وأما ما قيل من أن ما في الكشف بعيد إلا أن يحمل قائلهم على الرياء فليس بشئ
لأن فعلهم ذلك خوف على أنفسهم لأن النبي صلى الله عليه وسلم ومن معه لو لم يظلموا لم يكن لهم من يمنع
الأحزاب عنهم ولا من يحمي حوزتهم فلا حاجة إلى حمله على الرياء مع أنه لا يلائم كلامه وقوله أو النفقة
وقع في نسخة عطفه بالواو وجه (قوله جمع صحيح) على غير القياس إذ قياس فعل الوصف المضاعف
عينه ولا منه أن يجمع على أفعلاء كضنين واضنا وقد سمع أئمة أيضاً وقوله وقصها أي أنسخة وفيه وجوه
أن نصب بقدر على الذم أو على الحال من فاعل يأتون أو من ضمير هم الباء أو يعوقون مضمر أو من
المعوقين أو القائلين ورد هذان بأن فيهما الفصل بين أيعاض الصلاة وفيه كما قيل أن الفاصل من متعلقات
الصلاة وإنما يظهر الرد على كونه من المعوقين لأنه عطف على الموصول قبل تمام صلتها وقرأ ابن أبي عملة
أنسخة بالرفع على أنه خبر مبتدأ مقدراً أي هم أئمة (قوله في أحداقهم) وفي نسخة بأحداقهم
والحدقة سواد العين فإن كانت الأحداق بفتح الهمزة جمع حدقة فالنسخة الثانية ظهيرة لأن الباء للتعدية
والمعنى تدبر أعينهم أحداقهم أو للمصاحبة وأما الأولى وهي المشهورة فقد أورد عليها أن الأحداق
في العيون لا العكس والقلب غير مناسب هنا ولذا قيل أنه تحريف والعبارة كانت أي التفسيرية على أنه
تفسير للعين بالحدقة ولو قرئ الأحداق بكسر الهمزة مصدر أحداق إلى إذا أخذ النظر لم يرد عليه شيء لكن
المشهور التحديق حتى قال المطرزي قال الجراح وقد أرتج عليه قد هانت كثره رؤسكم واحداقكم إلى
بأعينكم والصواب تحديقكم إلى وقال ابن الجوزي في غلطاته إنها عامية وفيه نظر لأن الجراح فصيح
يستدل بكلامه وقد ذكر الأحداق الراغب وصاحب القاموس مع أنه يكتفي لمنه
تداوله في الاستعمال (قوله كنظر المغنى عليه الخ) يعني أن قوله كك الذي الخ صفة مصدر
مع تقدير مضاف أو مضافين بعد الكاف أي نظروا نظراً كنظر الذي يغشى عليه أو دورانا كدوران
عين الذي يغشى عليه وقد قدم الأول لموافقته لما صرح به في سورة القتال وقوله أو مشبهين به أي هو حال
من ضميرهم وما بعده على أنهم حال من الاعين وقوله من معالجة سكرات الموت تفسير لقوله من الموت
على أنه أطلق على مقدمته أو إشارة إلى تقديره في النظم (قوله خوفاً ولو أذا بك) تعليل لقوله ينظرون
أو تدور واللوأذا الالتجاء ومنه الملاذ للمجا وقوله ضربوكم أصل السلق بسط العضو ومذه للقه سوا كان
يداً أو لساناً كما قاله الراغب فسلق اليد بالضرب وسلق اللسان بإعلان الطعن والذم ولذا قيل للخطيب
مسلق فتفسيره بالضرب مجاز كما يقال للذم طعن والحامل عليه توصيف السنة بقوله حداد ويجوز أن
يشبهه اللسان بالسيف على طريق الاستعارة المكنية وينبت له الضرب تحيلاً وذرية بفتح فكسر للراء
الخففة ثم موحدة بمعنى محدثة مسنونة وقوله يطلبون الغنية تفسير للمراد من قوله سلقوكم وقوله على الحال
أي من فاعل سلقوكم وقوله ويؤيده أي الذم لأنه خبر مبتدأ والجملة مستأنفة للاحالة كما هو كذلك على
الذم وقوله مقيد من وجه يعني أن تغاير القيدين بعلمهم لم تغايرين وفي نسخة مفيد بالفاء والمعنى واحد
(قوله إخلاصاً) فسر به لأنهم منافقون باطناً مؤمنون ظاهراً وقوله فظهر بطلانهم لأنهم باطلون قبل
ذلك إذ صحت مشروطة بالآيمان وهم مبطلون الكفر فقوله أذلم ثبت لهم أعمال بالغة في عدم الاعتداد
بها لكونها هباء منثوراً وبصح أن يقرأ مجهولاً من أنبأ أي لم يكتب لهم أعمال عند الله لأنهم لا يغيرون مقبولة
والفاء لاتأباهما وأما ما يفسر به على الأول لأن هذا بلغ وقوله أو بطل الخ فالأعمال ما علموا منافقا وتصنعوا
وان لم يكن عبادة والمقصود من قوله وكل ذلك على الله يسيراً التهديد والتخويف (قوله وقد أنهرموه)
حال من ضمير أنهرموه وقوله فقر وأعطوف على قوله يظنون أي يحسبون وقد تبع فيه الزمخشري وفيه
إشارة إلى أن في النظم مقدر وهو قوله فقر وأعطوف والظبي رجه الله بأنه لم ينقل فراوا أحد منهم في السير
ولا في التفاسير فأمّا أن يكون ظفر رواية فيه أو أخذ من النظم كقوله والقائلين لاخوانهم هم البنا
لدلالته على أنهم خارجون عن معسكره عليه الصلاة والسلام لحتم لاخوانهم على الحاق بهم وقوله وهو

أو النفقة في سبيل الله أو الظفر أو الغنية
جمع صحيح ونصبها على الحال من فاعل يأتون
أو المعوقين أو على الذم (فإذا جاء الخوف
وأيتهم ينظرون البك تدور أعينهم)
في أحداقهم (كالذي يغشى عليه) كنظر
المغنى عليه أو كدوران عينه أو مشبهين به
أو منسوبة بعينه (من الموت) من معالجة
سكرات الموت خوفاً ولو أذا بك (فإذا
ذهب الخوف) وحيز الغنائم (سلقوكم)
ضربوكم (بالسنة حداد) ذرية يطلبون الغنية
والسلق البسط بقهر بالبدأ وباللسان (أنسخة
على الخبر) نصب على الحال أو الذم ويؤيده
قراءة الرفع وليس يتكرر لأن كلامهما
مقيد من وجه (أولئك لم يؤمنوا) إخلاصاً
(فأحبط الله أعمالهم) فظهر بطلانهم أذلم
تنبت لهم (وكان ذلك) الإحباط (على الله
ونفاة هم) (هنا يتعلق الإرادة به وعدم ما يخبره
يسيراً) (يحسبون الأحزاب لم يذهبوا) أي هؤلاء
الذين يظنون أن الأحزاب لم يذهبوا وقد
نهرموه فقر وأعطوف إلى داخل المدينة

كانوا فيكم الخ وقوله يحسبون الاحزاب لم يذهبوا فانه صريح في مفارقتهم للمؤمنين الا ان يؤول قوله هلم
 السبا الى رأينا ومكاننا الذي في طرف لا يصل اليه السهم وان يكون حسبناهم ليلاً اولادهم شتم اولادهم
 حيلة منهم ونحوه وقوله لو كانوا فيكم على اتحاد المكان ولو في الخندق او يراون بالمعوقين قوم قعدوا بالمدينة
 ولم يخرجوا الى الخندق وفسر يحسبون يظنون وهو المشهور ومنهم من فرق بين المظن والحسبان وقدم
 (قوله غنوا) يحتمل انه معنى يودوا ويحتمل انه معنى لولاه قبل انهم لا تتنى وان ورد على الاول وقوع خبر ان
 يعدلوا غير فعل وعلى الثاني انه يتكرر مع يود وجوابه وتفصيله مبين في العربية وقوله يسألون حال من ضمير
 يادون وقوله هذه الكثرة أى المفروضة بقوله وان يأت الاحزاب أو الكثرة الاولى السابقة ويؤيده قوله ولم
 يرجعوا الى المدينة فعنى وكان قتال أى محاربة بالسيوف ومبارزة الصفوف (قوله خصلة حسنة الخ)
 يؤتى بمعنى يقتدى وقوله أو هو في نفسه الخ فهو على هذا التجريد كقيت منه أسدا والتجريد كما يكون
 بمعنى من يكون بمعنى في كقوله * وفي الله ان لم يعدلوا حكم عدل * ومعناه ان يتزع من ذى صفة آخر
 مثله فيها مبالغة في الاتصاف وكذا المثال الذى ذكره والمراد بالبيضة بيضة الحديد وهى الكثرة أو ما يوضع
 على الرأس وهو المغفر والمثني تشديد النون وزن معروف وحديد ابدل منه وفي نسخة منابا القصر والتخفيف
 والاضافة وهو لغة فيه بمعنى المن أيضاً وليست فيه زائدة كما توهم (قوله أى ثواب الله الخ) اشارة الى
 تقدير مضاف فيه لأن الرجاء يعلق بالمعاني والرجاء في هذا معنى الامل واليوم الآخر يوم القيامة وقوله
 أو أيام الله بتقدير أيام بقرينة المعطوف وأيام الله وقائه فان اليوم يطلق على ما يقع فيه من الحروب
 والحوادث واشتهر في هذا حتى صار بمنزلة الحقيقة وقوله خصوصاً اشارة الى أنه من عطف الخاص على العام
 لان اليوم الآخر من أيام الله ان لم يخص بما في الدنيا ويراد باليوم الآخر يوم القيامة والرجاء على هذا معنى
 الخوف أو بمعنى الامل ان أريد ما فيهما من النصر والثواب (قوله هو كقولك أرجو زيداً وفضله) وأعجبنى
 زيد وكرمه مما يكون ذكر المعطوف عليه توطئة للمعطوف وهو المقصود وفيه من الحسن والبلاغة ما ليس
 في قولك أعجبنى زيد كرمه على البدلية ولما كان هذا اذا كان المعطوف صفة للاول أو بمنزلة ما في التعلق به
 وهذا بحسب الظاهر ليس كذلك اشارة الى الجواب عنه بقوله فان اليوم الآخر الخ يعنى أنه في معنى يوم الله
 لشدة اختصاص ذلك اليوم به من بين أيامه بحسب نفوذ حكمه فيه ظاهراً وباطناً من غير احتمال أن يكون
 لغيره فيه حكم كما في قوله لمن الملك اليوم فتعلق به لشدة ظهوره مغن عن اضافته لغيره على ما عرف
 في أشباهه من هذا الباب وفي نسخة داخل فيها أى في جملته أيامه فهذا مغن أيضاً عن اضافته لغيره فانه
 غير لازم فيه (قوله والرجاء الخ) أى فيحتمل على كل فيما يناسبه كما مر وأعليهما ما اذا احتل المقام لأن
 المصنف رحمه الله شافعي قائل باستعمال اللفظ المشترك في معنييه أو في حقيقته ومجازهما (قوله صلة
 لحسنة) أى متعلق بها أو صفة لها لوقوعه بعد النكرة وقوله وقيل بدل مرضه لقوله والاكثر الخ يعنى
 أن تجوز به مخصوص بضمير الغائب كما مر حوايه ويبدل الكل في كلامه تسامح وقد أجاز الكوفيون
 والاختصاص وقد قيل انه بدل بعض على أن الخطاب عام ويحتاج الى تقدير منكم وهو مخالف للظاهر من أن
 المخاطبين هنا المخاطبون قبله بأبناءكم ونحوه وهم خالص المؤمنين وهذا بناء على أن المبدل منه الضمير
 والمبدل من وأعيد العامل للتأكيد كما مر تفصيله فاقبل عليه من أنه باعادة الجار وعدم جواز غير
 مصرح به غير وارد عليه وهذا مخالف لقوله في سورة الممتحنة أبدل قوله لمن كان يرجو الله واليوم الآخر
 من لكم لزيد الخ الخ التأسى لكنه جرى هنا على قول ونحوه على آخر (قوله وقرن بالرجاء الخ) المقارنة
 من الواو لانها للجمع المطلق وقوله فان المؤمن أى المقتدى تعليل لا يراد الرجاء والذكر هنا فالمعنى حصل
 لكم اسوة به صلى الله عليه وسلم ولا ينافيه قوله من حقهامة كما لا يخفى مع أن المراد بالتأسى بها كل أحد
 فتأمل (قوله تعالى قالوا هذا) أى الخطب أو البلاء وما موصولة عائدها محذوف وهو المنعول الثاني
 لوعداً أى وعدناه أو مصدرية وقوله أم حسبتم الآية مرة فسيرها في أواخر البقرة وقوله انهم أى

(وان يأت الاحزاب) كثرة نائية (يودوا) يودوا
 يادون في الاعراب) غنوا انهم خارجون الى البدو
 حاصلون بين الاعراب (يسألون) كل قادم
 من جانب المدينة (عن أنباءكم) عما جرى
 عليكم (ولو كانوا فيكم) هذه الكثرة ولم يرجعوا
 الى المدينة وكان قتال (ما قاتلوا الا قليلاً)
 رياء وخوفاً من التعبير (لقد كان لكم
 في رسول الله اسوة حسنة) خصلة حسنة
 من حقها أن يؤتى بها كالتباني في الحرب
 ومقاساة الشدائد وهو في نفسه قدوة يحسن
 التأسى به كقولك في البيضة عشرون مثلاً
 حديد أى هي في تقسيمها هذا القدر من الحديد
 وقرأ عاصم بضم الهمزة وهو لغة فيه (لمن كان
 يرجو الله واليوم الآخر) أى ثواب الله أو
 لقاءه ونعيم الآخرة أو أيام الله واليوم الآخر
 خصوصاً وقيل هو كقولك أرجو زيداً وفضله
 فان اليوم الآخر داخل فيه بحسب الحكم
 والرجاء يحتمل الامل والخوف ولما كان صلة
 لحسنة أو صفة لها وقيل بدل من لكم والاكثر
 على ان ضمير الخطاب لا يبدل منه (وذكر
 الله كثيراً) وقرن بالرجاء كثره الذكر المؤدية
 الى ملازمة الطاعة فان المؤمن بالرجاء
 من كان كذلك (ولما رأى المؤمنون الاحزاب
 من كان كذلك) قالوا هذا ما وعدنا الله ورسوله (بقوله تعالى
 قالوا هذا ما وعدنا الله ورسوله) مثل
 أم حسبتم أن تدخلوا الجنة ولما يأتكم مثل
 الذين خسلوا من قبلكم الآية وقوله عليه
 الصلاة والسلام يثبت الامر باجتماع
 الاحزاب عليكم والعاقبة لكم عليهم وقوله
 عليه الصلاة والسلام انهم سائررون اليكم

لا حزاب وهذا لم يوجد في كتب الحديث كما ذكره ابن حجر وقوله تسع أو عشر أي تسع ليال من غرة الشهر
 أو من وقت اخباره صلى الله عليه وسلم وهذا من الحديث ويحتمل أنه من كلام الراوي وقوله بكسر الراء
 أراد امالتهما نحو الكسرة فتسبح والمراد بفتح الهمزة عدم امالتهما وقد روى امالتهما وامالة الهمزة دون
 الراء على تفصيل فيه في النشر فليست نظرية وفي رواية (قوله وظاهر صدق خبر الله الخ) انما قوله بالظهور
 لان صدقهما محقق قبل ذلك والمترب على رؤية الاحزاب ظهوره سواء غطفت الجملة على مقول القول
 أو على صلة الموصول أو جعلت حالا بتقدير قد وقوله واطهار الاسم أي الله ورسوله مع سبقهما لما
 ذكرولانه لو أضمر قبل وصدقوا الجمع بين الله وغيره في ضمير واحد الاولي تركه ولو قيل صدق هو ورسوله بقي
 الاظهار في مقام الاضمار فلا يندفع السؤال كما قيل وقد مر تفصيله وماله وعليه في الكهف (قوله
 فيه ضمير لما روا) أي في زادهم ضمير مستتر يعود لما روا والمفهوم من قوله ولما رأى المؤمنون الخ وما
 تحتمل الموصولية أو المصدورية ولم يذكر مصدر رأى المفهوم منه إشارة الى وجه تذكيره وأما تذكير اسم
 الإشارة فلأنه كبر خبره ويجوز رجوعه الى الوعد والخطب والبلاء مفهومان من السياق أو الإشارة
 (قوله من الثبات الخ) خص ما ذكر لانه المقصود هنا بقرينة ما ورد في سبب النزول فلا يقال عليه الظاهر
 التعميم ولو عم لم يدخل فيه ما ذكر دخول أوليا وقوله فان المعاهد الخ إشارة الى ما فصله
 الرمنخري من أن تعديه الى ما عاهدوا اما على نزاع الخافض وهو في المقول محذوف والاصل صدقوا
 الله فيما عاهدوه أو يجعل ما عاهدوا عليه بمنزلة شخص معاهد على طريق الاستعارة المكنية وجعله صدوقا
 محتفل أو على الاسناد المجازي (قوله نذره) أصل معنى النخب النذر وقضاؤه الوفاء به وقد كان رجال
 من الصحابة رضي الله عنهم نذروا أنهم اذا شهدوا معه صلى الله عليه وسلم حاربوا فالتوا حتى يستشهدوا وقد
 استعير قضاء النخب للموت لانه لا يكون له لا بد منه مشبه بالنذر الذي يجب الوفاء به فيجوز أن يكون هنا حقيقة
 واستعارة مع المناكفة فيه وقوله في رقبة كل حيوان مبالغة في لزوم الوفاء بالنذر ولو كان الناذر ايسر
 بانسان والا كان الظاهر كل انسان (قوله استعير للموت) ظاهره أن النخب وحده مستعار لاستعارة
 نصريحية فيكون القضاء ترشيعا وهو محتمل للتخيل فان أراد استعارته بعد هذا أو في غير هذا المحل فظاهر
 وان أراد استعارته ما فقد ورد عليه أمور منها أنه فسر المعاهد عليه وهو المندوب بالثبات والمقاتلة وهذا
 يخالفه ومنها أنه اذا صح الحل على الحقيقة لا يتأتى المجاز ومنها أن قوله ومنهم من يقتل لا يلائم تفسيره فانهم
 وفوا نذرهم بالثبات والجواب عنه أن يحمل قوله في النذر بالقتال حتى يستشهدوا على الثبات التام
 لان المنهade ليست في أيديهم والموت لا يصح نذره وهذا المجاز مجاز مشهور فيجوز الحل عليه وان أمكنه
 الحقيقة بل ربما يرجح عليها وان قوله ومنهم من ينتظر بالنظر الى حرب آخر أو الى من لم يشهد الحرب منهم
 (قوله شيأ من التبديل) إشارة الى أن المصدر صرح به ليفيد العموم وقوله روى أن طلحة الخ هو
 حديث صحيح رواه الترمذي وغيره عن الزبير رضي الله عنه مرفوعا وقوله أوجب طلحة أي استحق الجنة
 استحقاقا كالأوجب على الله بقتله وعدده وفضله وأصله أوجب الجنة لنفسه على الله وفي النهاية يقال
 أوجب الرجل اذا فعل فعلا وجبت له به الجنة (قوله وفيه تعريض الخ) يعني أنه كناية تعريضية تفهم
 من تخصيصهم به أي ما بدلو كغيرهم من المنافقين والمراد بالتبديل نقض العهد وقوله بالتبديل متعلق
 بالتعريض (قوله تعليل للمنطوق والمعرض به) لما جعل قوله وما بدلو الخ تعريضا للمبديلين من أهل
 النفاق صار المعنى وما بدلو كما بدل المنافقون فتقوله لا يجوز ويعذب متعلق بالمنقضي والمنبت على الف والنشر
 التقدير وجعل تبديلهم له للتعذيب على المجاز لكن التعليل في المنطوق ظاهر وهو على الحقيقة وأما
 في المعرض به فله شبهة المنافقين بالقاصدين لعاقبة السوء على نهج الاستعارة المكنية كما أشار اليه بقوله
 وكان الخ والقرينة اثبات معنى التعليل في معنى الحقيقة لاجتماع بين الحقيقة والمجاز عند غير السكاكي
 كما قيل قتال قبل ولا يعد جعل لا يجوز الخ تعليل للمنطوق المقيد بالمعرض به كانه قبل ما بدلو كغيرهم

بعد تسع أو عشر وقرا جزء وأب بكر بكسر الراء
 وفتح الهمزة (ومصدق الله ورسوله أو صدق في النصره
 صدق خبر الله ورسوله أو صدق في البلاء واطهار الاسم
 والثواب كما صدق في البلاء واطهار الاسم
 للتعظيم (وما زادهم) فيه ضمير لما روا أو
 ان الخطب أو البلاء (الايمان) بالله ومواعيده
 (وتألموا) لاواحدة وقاديره (من المؤمنين
 رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه) من
 الثبات مع الرسول صلى الله عليه وسلم
 والمقاتلة بقدرته لا على الدين من صدقني اذا
 قال لك الصدق فان المعاهد اذا وفي بعده
 فقد صدق فيه (فهم من قضى تحبه) نذره
 بأن قاتل حتى استشهدوا بالنخب النذر استعير
 غير وأنهم من النضر والنخب النذر استعير
 للموت لانه كمنذر لازم في رقبة كل حيوان
 (ومنهم من ينتظر) الشهادة
 وطلحة رضي الله عنهما (وما بدلو) العهد
 ولا غيره (تبديلا) شيأ من التبديل روى
 ان طلحة ثبت مع رسول الله صلى الله عليه
 وسلم يوم أحد حتى أصيب بيده فقال عليه
 الصلاة والسلام أوجب طلحة وفيه تعريض
 لاهل النفاق ومرضى القلب بالتبديل وقوله
 (لا يجوزي الله الصادقين بصدقهم) تعليل
 المنافقين ان شاء ويتوب عليهم) تعليل
 للمنطوق والمعرض به وكان المنافقين قصدوا
 بالتبديل عاقبة السوء كما قصد النفاقون
 بالثبات والوفاء بالعاقبة الحسنی

والتوبة عليهم مستروطة بتوبتهم والمراد بها
التوفيق للتوبة (إن الله كان غفورا رحيما)
لمن تاب (ورد الله الذين كفروا) يعني الأحزاب
(بغيتهم) مغيبين (لم يبالوا خيرا) غير ظافرين
وهما حالان بداخل أو تعاقب (وكفى الله
المؤمنين القتال) بالريح والملائكة (وكان
الله قويا) على أحداث ما يريد (عززا) غالبا
على كل شيء (وأنازل الذين ظاهروهم) ظاهروا
الأحزاب (من أهل الكتاب) يعني قريظة
(من صياصيمهم) من حصونهم جمع صيصية
وهي ما يتحصن به ولذلك يقال لقرن النور
والظبي وشوكه الديك (وقذف في قلوبهم
الزعج) الخوف وقرئ بالضم (فريقا تقتلون
وتأسرن فريقا) وقرئ بضم السين روى أن
جبريل أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم
صبيحة الليلة التي انهزم فيها الأحزاب فقال
أنتزع لأمته الملائكة لم يضعوا السلاح
إن الله يأمر بالسير إلى بني قريظة وأما بعد
اليوم فأذن في الناس أن لا يصلوا العصر إلا في
بني قريظة فحاصروهم إحدى وعشرين أو
ثلاثا وعشرين حتى جهدهم الحصار فقال
تزلون على حكمي فأبوا فقال على حكم سعد بن
معاذ فرضوا به فحكم سعد بقتل مقاتليهم وسبي
ذرائعهم وذاتهم فكبر النبي عليه الصلاة
والسلام فقال لقد حكمت بحكم الله من فوق
سبعة أرفعة فقتل منهم ستمائة أو أكثر وأسر
منهم سبعمائة (وأورثكم أرضهم) من أرضهم
(وديارهم) حصونهم (وأموالهم) نفوذهم
ومواشيهم وأثاثهم روى أنه عليه الصلاة
والسلام جعل عقارهم للمهاجرين فتكلم فيه
الانصار فقال انكم في منازلكم وقال عمر
رضي الله عنه أما تخشون كما خست يوم بدر
فقال لا إنما جعلت هذه طعمة (وأرضا
لم تطوها) كفارس والروم وقيل خير وقيل
كل أرض تفتح إلى يوم القيامة (وكان الله على
كل شيء قديرا) فقدر على ذلك (يا أيها النبي
قل لا زواج لك أن كنتن تردن الحياة الدنيا
السعة والنعم فيها (وزينتها) وزخارفها
(فتعالين أمتعن) أعطين المتعة
(وأسترحكن سرا حايلا) طلاقا من غير
ضرار وبدعة

ليجزئهم بصدقهم ويعذب غيرهم إن لم يتوب وأنه يظهر بحسن صنعهم قبح غيره * وبفذهاتين الأشياء *
فلا حاجة إلى ارتكاب التجوز كما ارتكبه المصنف أو الحذف كما ارتكبه القائل أنه فذلك مستأنفة لبيان
الداعي لوقوع ما حكى من الأحوال والأقوال تفصيلا ونجاة له كأنه قيل وقع ما وقع ليجزى الصادقين
بصدقهم والوفاء قولاً وفعلًا ويعذب المنافقين بما صدر عنهم من الأعمال والأحوال المحكية الخ وقوله
قولا وفعلًا نشر للصدق والوفاء فالوفاء في الفعل كالصدق في القول ففي قوله بصدقهم استئناف ولم يقل
في المنافقين بنفاقهم لقوله أو يتوب الخ فإنه يستدعي فعلا خاصا بهم ولم يقل ليتوب كقوله إشارة إلى أن
المثواب مقصود بالذات والعذاب بالعرض وهو السر في تخصيص المشبه بجانب التعذيب (قوله والتوبة
عليهم الخ) يعني أن التوبة المسندة إليه تعالى بمعنى قبول توبة العبادان تابوا وحذف الشرط لظهور
استلزام المذكور فتكون متأخرة عن توبتهم أو هي مجاز عن توبتهم للتوبة فتكون متقدمة وكلا
المعنيين وارد كما في القاموس وقوله يعني الأحزاب من المشركين واليهود ولا يابأه كون مساكين اليهود
حول المدينة كما توهم لردهم من محل تحزبهم إلى مساكينهم وقوله مغيبين وفي نسخة متغيبين وهو إشارة
إلى أن الجار والمجرور حال والباء فيه للمصاحبة (قوله بداخل) بأن تكون الجملة حالا من ضمير غيبتهم
والتعاقب على أنهم ما حالان من ضمير كفروا وقد جوز في هذه الجملة أن تكون مستأنفة لبيان سبب غيبتهم أو
بدلا وهو مراد الزمخشري لبيان كفاية حوايه فلا نظرفيه وقوله وكفى الله الخ في المعنى كفى يعني اكتف
فتزاد الباء في فاعله نحو كفى بالله شهيدا ويعني أغنى فيتعدي لواحد كقوله قليل منك يكفيني وزيادة الباء
في مفعوله قليل ككفي بالمرأثا أن يحدث بكل ما سمع ويعني وفي فيتعدي لاثنتين كقوله فسيفكفكم الله ومنه
هذه الآية وتفسيرها بأغنى على الحذف والإيصال لا وجه له (قوله ما يتحصن به) يعني القلاع والحصون
ويقال بمعنى يطلق على ما ذكره كونهما محتملي به ويمتنع وشوكه الديك ما في رجله كالخيل وقوله قرئ
بالضم أي ضم العين اتباعا وهي مروية عن ابن عامر رحمه الله والكسائي وأما ضم سين تأسرون فعن
أبي حيوة وهي شاذة والمتواتر فيها الكسر (قوله تعالى فريقا تقتلون الخ) جملة مستأنفة وغير تامة
لما فيه من شبه الجمع والتفريق البدعي وما قيل أنه للدلالة على الانحصار في الفريقين فيه نظر وقوله صبيحة
الليلة صريح في وقوع غزوة بني قريظة والخندق في سنة واحدة لكن النووي قال إن الأولى في الخامسة
والثانية في الرابعة وما ذكره المصنف رحمه الله موافق لما في صحيح البخاري ولا تمك بالهمزة بعد اللام
وتبدل الفاء بمعنى درعك ونزعها ترل لبسها وقوله جهدهم الحصار رأى شق عليهم المحاصرة وقوله تزلون
على حكمي أي تزلون من الحصن وأنتم راضون بحكمي وقوله فرضوا به أي بحكم سعد رضي
الله عنه وتمكبره صلى الله عليه وسلم فرحا وتعجبا من موافقة حكمه لما حكم به الله وقد كان أعلمه جبريل
عليه الصلاة والسلام به كما ذكره في الكشاف وقوله سبعة أرفعة جمع رفيع وهي السماء مطلقا وأسماء
الدنيا والمراد سبع سموات حقيقة أو ظاهرا وقوله سبعة تأويل السماء بالسقف وكون حكم الله
من فوقها أما باعتبار اللوح المحفوظ كما قيل أو باعتبار نزول الملائكة بالوحي منه (قوله فتكلم فيه
الانصار) أي طلبوا منه صلى الله عليه وسلم أن يشركهم معهم وقوله فقال انكم في منازلكم أي
أنتم الآن في دياركم غير محتاجين لهذا كالمهاجرين فانهم غرباء وليس معناه انكم ما حضرت
الوقعة والغنية لمن شهدا كما توهم وقد كان ذلك في الأغنية فجعله أهلي الحاجة وقوله طعمة بضم فسكون
أي هو رزق خاص به صلى الله عليه وسلم لأنه صفي أو في فلذا لم يعط منه الانصار وقوله وقيل خير
قبل أنه أنسب وقوله وقيل كل أرض تفتح الخ فأنطرب لا يخص بالخاصين (قوله فتعالين) أصل
تعال أمر بالصعود لمكان عال ثم غلب في الأمر بالجيء مطلقا والمراد به هنا الإرادة وذكر الجنة الدنيا
تخصيصا بدفعهم وقوله أعطى الخ المتعة ما يعطى للمتعة من درع وخمار وملحقة على حسب
السعة والافتقار وتخصيصه في الفروع وقوله طلاقا من غير ضرر ارتقى الجبل وهو في الأصل

روى انهم سألوه في باب الزينة وزيادة النعمة فنزلت فبسط أبعاشة رضي الله عنها (١٦٩) فخيرها فاختارت الله ورسوله ثم اختارت الباقيات

اختيارها فبسط الله الله لهم ذلك فأزل لا يحل لك النساء من بعد وتعلق التسريح بارادتهن الدنيا وجعلها قسما لا رادتهن الرسول يدل على أن الخيرة إذا اختارت زوجها لم تطلق خلافا لزيد والحسن ومالك واحدى الروايتين عن علي رضي الله عنه ويؤيده قول عائشة رضي الله عنها خيرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخترناه ولم يعد طلاقا وتقديم التسريح على التسريح المسبب عنه من الكرم وحسن الخلق وقيل لأن الفرقه كانت بارادتهن كاختيار الخيرة نفسها فانه طلقه رجعية عندنا وبأبائه عند الحنفية واختلف في وجوبه للمدخل بها وليس فيه ما يدل عليه وقرئ أمتعن وأسر حكن بالرفع على الاستئناف (وان كنتن تردن الله ورسوله والدار الآخرة فإن الله أعد للمحسنات منكم أجرا عظيما) تستحقردونه الدنيا وزينتها ومن للتيين لأنهن كاهن كن محسنات (يانساء النبي من يأت منكن بفاحشة) بكبيرة (مبينه) ظاهر قبحها على قراءة ابن كثير وأبي بكر والباقيون بكسر الهمزة والضاعف لها العذاب ضعفين) ضعفي عذاب غيرهن أى مثليه لأن الذنب منهن أقبح فان زيادة قبحه تتبع زيادة فضل المذنب والنعمة عليه ولذلك جعل حد الحر ضعفي حد العبد وعوبت الانبياء بما لا يعاتب به غيرهم وقرأ البصريان يضعف على البناء للمفعول ورفع العذاب وابن كثير وابن عاصم اضعف بالنون وبناء الفاعل ونصب العذاب (وكان ذلك على الله يسيرا) لا يمنع عن التضعيف كونهن نساء النبي وكيف وهو سببه (ومن يقنت منكن) ومن يدم على الطاعة (لله ورسوله) ولعل ذكر الله للتعظيم اقوله (وتعمل صالحا نؤتيها أجرا مرتين) مرة على الطاعة ومرة على طلبهن ورضا النبي عليه الصلاة والسلام بالقتاعة وحسن المعاشرة وقرأ حزة والكسائي ويعمل بالياء أيضا جلا على انظ من ويؤتيها على أن فيه ضمير اسم الله (وأعندنا الهارزقا كريما) في الجنة زيادة على أجرها

مطلق الارسال ثم كفى به عن الطلاق فوجبه كالتخيير بينونة لأنه حكم الكتاب عندنا وعند الشافعي كما ذكره المصنف الطلاق ولو كان رجعيًا وقد اتفق المفسرون هذا على تفسيره به والبدعة بمعنى الطلاق البدعي المعروف عند الفقهاء وقوله لا يحل لك النساء أى الزيادة على عتتهن بعدما كان من خصاله فيه احسانا من الله لما اخترن رسوله صلى الله عليه وسلم (قوله يدل على أن الخيرة الخ) يعنى أن التعليق للتسريح يعنى الطلاق بارادتهن للدنيا وزينتها الواقع في مقابلة ارادة الرسول صلى الله عليه وسلم دل على أنه مع الارادة الثانية لا يقع الطلاق والالم يقع القسم موقعه كما لا يخفى وما ذكره المصنف مبنى على مذهبه من أنه طلاق رجعي كما في شرح الرافعي فاقيل من انه دليل على أنه لا تقع بينونة وأما انه لا يقع الطلاق أصلا فلا دلالة له عليه الزام له بما لا يلتزمه وكأنه غفلة عن مذهبه نعم هو عندنا يدل على نفي بينونة وتنفى الرجعة معلوم من شئ آخر مثبت عندنا وبدؤه صلى الله عليه وسلم بعائشة رضي الله عنها لأنها أحب اليه وأكمل عقلا (بقي هنا بحث) وأورد بعض المتأخرين على استدلال فقهاء المذاهب على هذه المسئلة بهذه الآية وهو أن تخييره صلى الله عليه وسلم لم يكن من التخيير الذي الكلام فيه وهو أن توقع الطلاق على نفسها بل على انهما ان اختارت نفسها طلقها النبي صلى الله عليه وسلم أقوله أسر حكن فنى الاستدلال بها وقيل ما ذكر من النقل نظر والذي خطر ببالى اذ رأيت كبار أرباب المذاهب استدلوهم بهذه الآية على ما ذكرناه ليس مرادهم أن ما فيها هو المسئلة المذكورة في الفروع اذ ليس في الآية ذكر الاختيار المضاف انفسها بل المراد أنه اذا كانت الارادة الخيرة فيها هذا الطلاق وعدمه كما شهدت به الآثار للدنيا والآخرة كما فسره به بعض السلف لزم ما ذكرنا لأن القائل بأن اختيارها الزوجها طلاق جعل قوله اختارى كناية وقبحها لطلاق وقوله أسر حكن أى أطلقك المرب على اختيار غيره أما أن يراد به طلاق باختيار غيره كنفسها فتخصيصه به يقتضى أنه لا يقع باختياره فان أريد به طلاق أو وقع بعده لانه لم يقع به اقتضى ما ذكرناه بالطريق الاولى فتأمل (قوله خلافا لزيد الخ) فان قوله اختارى كناية عندهم عن الطلاق فيقع وان اختارت الزوج وقوله وتقديم التسريح أى مع انه يكون بعد الطلاق لتسببه عنه ايد كرا عطاءه لهن قبل الطلاق الموحش لهن ولانه مناسب لما قبله من الدنيا وقوله وقيل لأن الفرقه الخ يعنى ان قوله ان كنتن تردن الحياة الدنيا هو الذى علق عليه الطلاق كأنه قيل ان اخترن الدنيا فأتين طوائف كما اذا علق الطلاق على الاختيار بقوله ان اخترت نفسك فأت طوائف فإرادة الدنيا الكونه المعلق عليه بمنزلة الطلاق ود كرا المتعة في محله والسراح ليس بمعنى الطلاق بل الاخراج من البيوت بعده وهذا أيضا مما فسرت به الآية كما ذكره الرازى في الاحكام وقوله فانه أى الاختيار وفي نسخة فانها أى الفرقه تعليل لكون الاختيار كالطلاق المعلق وقوله واختلف في وجوبه أى المتعة وذكره لتأويله بما يعطى ونحوه كالتسريح وليس في النظم ما يدل على وجوبه كما تمسك به القائل بالوجوب وهى عندنا مستحبة للمدخل بها واجبة في غيرها على تفصيل فيه كما عرف في الفروع وتكبر اجر التكثير لا للتعظيم لافادة الوصف له ودونه بمعنى عنده وقوله ومن للتيين قبل ويجوز فيه التبعيض على أن المحسنات المختارات لله ورسوله صلى الله عليه وسلم واختيار الجميع لم يعلم وقت النزول وهو بعيد (قوله ظاهر قبحها) تفسيره على فتح الياء وقد تقدم تفسيره في سورة النساء وقوله فضل المذنب وهن أفضل من غيرهن والنعمة عليهن برسول الله صلى الله عليه وسلم في الدارين من أعظم النعم وقوله لا يمنع عن التضعيف الخ لأن عده بسيرة اعياه تهديد كما مر قريبا وقوله من يدم على الطاعة لأن أحد معاني القنوت الدوام على الطاعة وله معان عشرة ليس هذا محلها (قوله ولعل ذكر الله للتعظيم اقوله الخ) أى لأن قوله ونعمل الخ مدلوله طاعة الله والاصل في العطف المغايرة فذكر الله انما هو لتعظيم الرسول صلى الله عليه وسلم يجعل طاعته غير منفكة عن طاعة الله وفي بعض النسخ أول قوله وهو من زيادة النسخ اذ لا معنى لها ولو فسر القنوت بالخشوع خلا من التكرار أيضا وقوله أيضا أى كما قرأه يقتت وقوله ويؤتيها أى قرئ يؤتيها بالياء التحقية على أن فيه ضمير اسم الله وقوله زيادة على أجرها الذى كان مرتين

وهذا تفسير لكره ما لان معناه الكثير الخير والتفجع (قوله أصل أحد واحد بمعنى الواحد ثم وضع في النفي العام
 الخ) قبل عليه الموضوع في النفي العام همزة أصلية غير منقلبة عن الواو كما نص عليه النحاة وأجيب بأن
 المذكور في النحوات ما همزة أصلية يختص بالنفي ولا يمنع استعمال ما همزة واو في النفي أيضا
 وتعب بأن السؤال عن وجه جعل همزة منقلبة باق مع أن الذي همزة غير منقلبة هو المختص بالعقلاء
 والمشهور باستواء الواحد والكثير فيه وهو أنسب هنا على ما ذكره من المعنى وقيل أيضا كيف يتأتى الجواب
 المذكور أولا وهو معنى آخر ألا أن يستعمل معنى آخر غير النفي العام وقد قال أبو علي همزة أحد المستعمل
 في النفي للاستغراق أصلية لا بدل من الواو فلا ولي أن يقال ما ذكر قول لبعض النحاة وقد قال الرضي أن
 همزة في كل مكان بدل من الواو وكل هذا لا يشي الغليل كما قاله القرافي في كتابه المسمى بالعقد المنظوم في
 ألفاظ العموم يستشكلون هذا بأن اللفظين صورتها واحدة ومعنى الوحدة يتناولهما والواو فيها أصلية
 فيلزم قطعاً انقلاب ألفه عنها وجعل أحدهما منقلبا دون الآخر فتحكم وقد أشكل هذا على كثير من الفضلاء
 حتى أطلعني الله على جوابه وهو أن أحد الذي لا يستعمل الا في النفي معناه انسان باجاء أهل اللغة وأحد
 الذي يستعمل في الاثبات معناه الفرد من العدد فاذا تغيرت معاهما تغير اشتقاقهما لانه لا بد فيه من
 المناسبة بين اللفظ والمعنى ولا يكفي فيه أحدهما فاذا كان المقصود به الانسان فهو الذي لا يستعمل
 الا في النفي وهمزة أصلية وان قصد به العدد ونصف الاثنين فهو الصالح للاثبات والنفي وألفه منقلبة عن
 واو اه اذا عرفت هذا فوقع للمصنف تعال للزم محشرى هنا ليس كما ينبغي فانه على تسليم الفرق المذكور
 ينبغي أن تكون الهمزة هنا أصلية كما قاله أبو حيان رحمه الله وجواب الطيبي لا يجدي نفعا وكل ما ذكر
 بعده خبط عشواء فتأمل (قوله والمعنى لستن بجماعة واحدة الخ) في الاتصاف أراد المطابقة بين
 المتفاضلين فان نساء النبي جماعة ولو جعل على الواحدة كان أبلغ أي ليست واحدة منكن كواحدة من
 آحاد النساء فيلزم تفضيل الجماعة على الجماعة دون عكس ورد بأنه لا شك أن اسم ليس ضمير الجماعة وقد جعل
 عليه كاحد و بين بقوله من النساء وتعر يفه للجنس فيجب جعل أحد بمقتضى السياق على الجماعة كقوله فما
 منكم من أحد عنه حاجزين ولو جعل على الواحد لزم التفضيل بحسب الوحدات ويرجع المعنى الى تفضيل
 كاهن على واحدة واحدة من النساء ولا ريب في بطلانه أما تأويله بليست واحدة منكن بخلاف الظاهر
 وأما قوله يلزم الخ فجوابه أن تفضيل كل واحدة منهن يعلم من دليل آخر كقوله وأزواجه أمهاتهم ونحوه
 فما قيل على هذا يكون الاحد بمعنى الواحد لاموضوعا في النفي العام والاولى أن يفسر بجماعة واحدة
 كانت أو أكثر ليعم النفي ويناسب مقام تفضيلهن ثم هذا يقيد بحسب عرف الاستعمال تفضيل كل منها
 على سائر النساء لأن فضلها يكون عاليا ففضل كل منها فلا حاجة الى تقدير ليست احدا كن كما مر أنه لانه
 خلاف الظاهر أو يقال المقصود تفضيل الجماعة لا كل منها اذ لا شك أن بعضهم ليست بأفضل من فاطمة
 رضي الله عنها فليس التقدير أولى كما توهم اه ليس بصحيح أقوله لانه شامل للقليل والكثير فلا يكون بمعنى
 الواحد نعم ما ذكره بعده كلام حسن فتأمل وقد اغتر بعضهم بما في الاتصاف فقال ما قال (قوله مخالفة
 حكم الله ورضاء رسوله) صلى الله عليه وسلم اشارة الى أنه من التقوى بمعناها المعروفة في لسان الشرع
 وجعله بمعنى استقبلت الرجال وان كان صحيحا للغة وقد ورد بمعنى الاستقبال في القرآن كثيرا كقوله أفمن يتقى
 بوجهه سوء العذاب كما أشار اليه الراغب لا يتأتى هنا لانه لا يستعمل في مثله الا مع المتعلق الذي يحصل به
 الوقاية كقوله بوجهه في الآية وباليدي قول النابغة * قتنا ولته واتقينا باليد * امكون قرينة على ارادة غير
 المعنى الشرعي فالقول بأنه غير معروف في اللغة فلا يناسب الفصاحة خطأ وأما من فسره به هنا بأنه
 أبلغ في المدح لانهم متقيات فليس بشئ لان المراد دوامهن على التقوى مع أن المقصود به التمييز بعمل
 طلب الدنيا والميل الى ما قبل اليه النساء بعده من مقامهن بمنزلة الخروج من التقوى (قوله مثل قول
 المريات) أي الموقوفات في الرب في طهارتهن وهذا هو الصحيح ووقع في بعض النسخ المريات أي الزانيات

(بانساء النبي لستن كاحد من النساء)
 أصل أحد واحد بمعنى الواحد ثم وضع
 في النفي العام مستويا فيه المذكور
 والمؤنث والواحد والكثير والمعنى لستن
 بجماعة واحدة من جماعات النساء في الفضل
 (ان اتقين) مخالفة حكم الله ورضاء رسوله
 (فلا تخضعن بالقول) فلا تخضعن بقولهن
 خاضعا لينا مثل قول المريات

* (مبحث شريف في لفظ أحد)

(في طمع الذي في قلبه مرض) فجور وقرئ بالجرم عطف على محل فعل النهي على أنه نهى (١٧١) مريض القلب عن الطمع عقيب نهين عن الخضوع بالقول

(وقان قولاً معروفًا) حسنًا بعيدًا عن الريبة (وقرن في بيوتكن) من وقر يقر وقراراً ومن قر يقر حذف الأولى من رأى اقررن ونقلت كسرتهما الى القاف فاستغنى عن همزة الوصل ويؤيده قراءة نافع وعاصم بالفتح من قررت أقر وهو لغة فيه ويحتمل أن يكون من قار يقر اذا اجتمع (ولا تبرجن) ولا تتجترن في مشيكن (تبرج الجاهلية الاولى) تبرج النساء في أيام الجاهلية النبوية وقيل تبرج النساء في أيام الجاهلية النبوية وقيل هي ما بين آدم ونوح وقيل الزمان الذي ولد فيه ابراهيم عليه الصلاة والسلام كانت المرأة تلبس درعاً من اللؤلؤ فتشوى وسط الطريق تعرض نفسها على الرجال والجاهلية الاخرى ما بين عيسى ومحمد عليه ما السلام وقيل الجاهلية الاولى جاهلية الكفر قبل الاسلام والجاهلية الاخرى جاهلية الفسوق في الاسلام وبه ضده قوله عليه الصلاة والسلام لا بي الدرداء رضي الله عنه ان فيك جاهلية قال جاهلية كفر أو اسلام قال بل جاهلية كفر (وأقن الصلوة وآتين الزكوة وأطعن الله ورسوله) في سائر ما أمركم به ونهاكم عنه (انما يريد الله ليهب عنكم الرجس) الذنب المدنس لعرضكم وهو تعليل لامرهن ونهينهن على الاستئذان ولذلك عظم الحكم (أهل البيت) نصب على النداء أو المدح (وبطهركم) عن المعاصي (تطهيراً) واستعارة الرجس للمعصية والترشيح بالتطهير للتنفير عنها وتخصيص الشيعة أهل البيت بفاطمة وعلي وابنيهم رضي الله عنهم لما روى انه عليه الصلاة والسلام خرج ذات غدوة وعليه مرط مرحل من شعر أسود دخل فأتت فاطمة رضي الله عنها فأدخلها فيه ثم جاء علي فأدخله فيه ثم جاء الحسن والحسين رضي الله عنهما فأدخلهما فيه ثم قال انما يريد الله ليهب عنكم الرجس أهل البيت والاحتجاج بذلك على عصمتهم وكون اجماعهم حجة ضعيف لان التخصيص بهم لا يناسب ما قبل الآية وما بعدها والحديث يقتضي أنهم أهل البيت لانه ليس غيرهم (واذكرن ما يتلى في بيوتكن من آيات الله والحكمة) من الكتاب الجامع بين الامرين وهو تذكير بما أنعم عليهم من حيث جعلهن أهل بيت النبوة ومهبط الوحي وما شاهدن من برحاء الوحي مما يوجب قوة الايمان والحرص على الطاعة حثا على الانتماء والالتزام فيما كفرن به (ان الله كان لطيفاً خبيراً) يعلم ويدبر ما يصلح في الدين ولذلك خبركن ووعظكن

بالجمعة والاولى أولى وقوله فجوراً أية فجور واضماره وقوله عقيب نهين مأخوذ من انفاء وهو اشارة الى أنه لتعقيب النهي لا المنهي والعين على قراءة الجرم مكسورة لالتقاء الساكنين وقوله بعيداً عن الريبة تفسيراً لقوله حسناً (قوله من وقر يقر وقراراً) اذا سكن وقيل انه من وقرت أو وقر وقراراً اذا جلست كذا في مفردات الراغب والمعنى عليهما لا تخرجن من البيوت ولا تبرجن وأصله أو قرن ولا خلط في كلامه كما توهم (قوله أو من قر يقر المضعف) وهو من باب ضرب وعلى ما بعده من باب علم وعلى الاخير هو أجوف ومعنى قار اجتمع ومنه القارة اسم قبيلة وهو على قراءة الفتح كخفن ومعناه اجعن انفسكن في البيوت وحذف الاولى من الراين وقيل المحذوف الثانية اما ابتداء لكرهية التضعيف أو بعد قلبها ياء ونقل الكسرة الى ما قبلها (قوله ويؤيده الخ) اذا لا يحتمل المعتل حينئذ لكنه قيل عليه ان محججه من باب علم لغة قليلة أنكرها المازني وأما كون التضعيف لا يجوز الحذف بدون الكسر فقياس الزمخشري له على ظل غير سيد فغير مسلم (قوله ولا تتجترن) هو منقول عن قتادة ومجاهد وقد فسر أيضاً لا تظهرن الزينة وتقدم تفصيله وقوله مثل تبرج النساء الخ اشارة الى أن المصدر تشبيهي مثل له صوت صوت حمار وبيان الحاصل المعنى وقيل انه ابيان أن فيه اضرار مضافين أي تبرج نساء أيام الجاهلية وأن اضافة النساء على معنى في وقوله وقيل الخ عطفه لان ما قبله تفسير لها بالبدعة مطلقاً من غير تعيين كما في هذا فلا يقال ان الظاهر ترك الواو وما بين آدم ونوح عليهما الصلاة والسلام قيل انه ثمانية سنة والنساء فيه قباح والرجال حسان فلذا كانت تدعوهن لانفسهن وقوله كانت المرأة هو على الاخير كما في الكشف لاعليهما كما قيل (قوله جاهلية الكفر) هي ما كان قبل ظهور الاسلام من التكبر والتعجب والتفاخر بالدنيا وكثرة البغايا وقوله وبعضه أي يقوى اطلاقه على الفسق في الاسلام والمعنى نهين عن التشبه بأهل جاهلية الكفر وقوله لا بي الدرداء تبع فيه الزمخشري وهو غلط كما قاله الرازي وغيره وانما هو أبو ذر رضي الله عنهما كما في الصحيحين وليس في الحديث جاهلية الكفر وكان شاتم رجلاً أمه أعجمية فغيرهم فانسكاهم النبي صلى الله عليه وسلم وقوله تعالى أقن الصلوة الخ خصهما لانهما أساس العبادات البدنية والمالية كما مر (قوله الذنب المدنس لعرضكم) اشارة الى أن أصل الرجس ما يندس من المستقذرات استعير للاشم كما استعير الطهر لضده ولذا يقال هونتي العرض كما سيأتي وقوله وهو تعليل الخ أي جملة مستأنفة في جواب سؤال مقدر فيفيد التعليل وقوله ولذلك أي ولكون المقصود تعليل أمره ونهيه بإرادة تطهيرهم من الذنوب عظم الحكم بقوله اطعن الرسول على ما فسره به بعد تخصيصه بالصلوة والزكاة فتقتضي الطهارة التامة لطابق التعليل المعلل أو عظم الحكم المذكور في التعليل لغبرهن فقيل أهل البيت وأتى بضمير الذكور تغليبا ليشمل الرجال والنساء لوجود العلة فيهم وقوله نصب على المدح فيقدر مدحاً وأعني وأما نصبه على الاختصاص فضعيف لقلة وقوعه بعد ضمير المخاطب كما قاله ابن هشام وقوله واستعارة الخ تقدم بيانه وقوله والترشيح لمناسبة الطهارة له وهو ظاهر وما قيل الملائم للمناسبة به النجس سهو ويصح أن يكون مستعاراً للصونهم أيضاً (قوله لما روى الخ) الحديث صحيح لكنه لا يدل على ما ذكره كما سيأتي والمرط بكسر فسكون الازار والمرحل بالاهمال كعظم برد فيه تصاوير رجال وتفسير الجوهرى له بازاء خفيه علم غير جيد انما ذلك تفسير المرجل بالحجم كما في القاموس والواقع في الحديث بالحاء المهملة كما ضبطه النووي رحمه الله ونقله عن الجمهور والاستدلال به على عصمتهم لتطهيرهم من الذنوب ليس بصحيح لانه يجوز كونه بالعضو عنها بل هو أظهر لاقتضاء التطهير ووقوع المطهر عنه وكون اجماعهم حجة مبنى على العصمة من الكذب وقوله لا يناسب ما قبل الخ أي من ذكر أزواجه (قوله الجامع بين الامرين) أي كونه آيات الله وحكمته ويجوز أن يراد بالحكمة نصائحه صلى الله عليه وسلم وأحاديثه وقوله جعلهن الخ من قوله في بيوتكن وبرحاء بضم الباء والمدشدة لانه كان يعتريه صلى الله عليه وسلم شبه الغشى أحياناً وقوله مما يوجب بيان لما أنعم وقوله حثا الخ تعليل لقوله تذكير (قوله بعلم ويدبر ما يصلح في الدين) بيان لقوله لطيفاً

الله والحكمة) من الكتاب الجامع بين الامرين وهو تذكير بما أنعم عليهم من حيث جعلهن أهل بيت النبوة ومهبط الوحي وما شاهدن من برحاء الوحي مما يوجب قوة الايمان والحرص على الطاعة حثا على الانتماء والالتزام فيما كفرن به (ان الله كان لطيفاً خبيراً) يعلم ويدبر ما يصلح في الدين ولذلك خبركن ووعظكن

أو يعلم من يصلح نبوته ومن يصلح أن يكون أهل بيته (أن المسلمين والمسلمات) الداخلين في السلم المتقادين لحكم الله (والمؤمنين والمؤمنات) المصدقين بما يجب أن يصدق به (والقاتنين والقاتنات) المداومين على الطاعة (والصادقين والصادقات) في القول والعمل (والصابرين والصابرات) على الطاعات وعن المعاصي (والخاشعين والخاشعات) المتواضعين لله بقلوبهم وجوارحهم (والمصدقين والمتصدقات) بما يجب في مالهم (والصائمين والصائمات) الصوم المفروض (والحافظين فروجهم والحافظات) عن الحرام (والذاكرين الله كثيرا والذاكرات) بقلوبهم وألسنتهم (أعد الله لهم مغفرة) لما اقترفوا من الصغائر لأنهم مكفورات (وأجر عظيم) على طاعتهم والآية وعدلهم ولا مثالهم على الطاعة والتدريج هذه الخصال روى أن أزواج النبي صلى الله عليه وسلم قلن يا رسول الله ذكرك الله الرجلان في القرآن بخير فافينا خيرتك ككبره قتل وقيل لما نزل فيهن ما نزل قال نساء المسلمين فأنزل فينا شيئا فنزلت وعطف الاناث على الذكور لاختلاف الجنس وهو ضروري وعطف الزوجين على الزوجين لتغاير الوصفين فليس بضروري ولذلك نزل في قوله مسلمات مؤمنات وفائدته الدلالة على أن اعداد المعتد لهم للجمع بين هذه الصفات (وما كان مؤمن ولا مؤمنة) ما صح له (إذا قضى الله ورسوله أمرا) أي قضى رسول الله وذكرك الله لتعظيم أمره والاشعار بأن قضاءه قضاء الله لأنه نزل في زينب بنت جحش بنت عمته أممية بنت عبد المطلب خطيبا رسول الله صلى الله عليه وسلم لزيد بن حارثة فأبته وأخوها عبد الله وقيل في أم كلثوم بنت عقبة وهبت نفسها للنبي صلى الله عليه وسلم فزوجها من زيد (أن تكون لهم الخيرة من أمرهم) أن يختاروا من أمرهم شيئا بل يجب عليهم أن يجعلوا اختيارهم تبعا لاختيار الله ورسوله والخيرة ما يختار

خبيرا وقيل اللطيف ناظر لآيات لدقة اعجازها والخير للحمكة لما سبقتها الخيرة وقوله أو يعلم قيل الظاهر عطفه بالواو وفيه نظر وقوله الداخلين في السلم وهو ضد الحرب أو المفوضين أمرهم لله ككقوله أسأت وجهي لله وفسرهم بالمعنى اللغوي ليفيد ذكرهما معا وقوله الداخلين تفسيرا للمسلمين والمسلمات معا على التغايب للمسلمات لعدم صحته ولا للمسلمين والآن قدم (قوله بما يجب أن يصدق به) وفي نسخة يصدق بدون صلة تحمل على الحذف والايصال على أن أصله يصدق به وقوله في القول والعمل لانه يتعدى لهما فيقال صدق القتال كما يقال صدق الحديث ولكن الظاهر أن الأول مجاز فالجمع بينهما وان جاز عند المصنف لكن لا حاجة اليه مع أن القنوت يغني عنه وقوله بقلوبهم هو الأصل وخشوع الجوارح تابع له وقوله بما وجب لو أطلقه كالذي بعده كان أشمل وأولى كما في الكشف وما قيل أن استحقاق الوعد به فيه نظر وكذا قوله عن الحرام كان الأولى تركه وأخر الذكرك لعمومه وشرفه ولذا كبر الله أكبر ولذا جمع الذكرك القلي مع اللساني وقوله لما اقترفوا أي ككتسبوا وخص الصغائر لانه الوارد والاستلزام ما قبله لعدم ما لا على ما ذهب اليه المعتزلة (قوله والتدريج بهذه الخصال) أي الاتصاف وفيه استعارة حسنة لتشبيهها بالدرج في صيانة صاحبها وقوله فافينا خيرا أي أمر محمد لينفى الله عليه وهو يحتمل النفي والاستفهام يتقدير أفنا والظاهر أن ضمير فينا للزوج وقيل انه للنساء على العموم ولا يلزم تأخر نزول بالنساء النبي الآية من هذه الآية لانه خاص بهن لا يتجاوز غيرهن وقد قيل بعدم لزوم ما ذكره لان تلك الآيات في بيان شرفهن فتأمل (قوله وعطف الاناث على الذكور الخ) وجه كونه ضروريا أن تغاير الذوات المشتركة في حكم يستلزم العطف مالم يقصد السرد على طريق التعديد وقوله وعطف الزوجين أراد بالزوجين مجموع كل مذكور ومؤنث كعطف مجموع المؤمنين والمؤمنات على مجموع المساكين والمساكين فانه لا يلزم عطفه لكنه عطف هنالك لدلالة على اجتماع الصفات ولولذلك العطف جاز والمعتد لهم المغفرة والاجر العظيم وعطف مبتدأ خبر لتغاير الخ وقوله فليس معطوف على الخبر لا خبر لان الفاء لا تزداد في مثله وفيه إشارة الى أن الأزواج معطوفة على أمثالها الاكل على ما قبله على تهج الأول والاخر والظاهر والباطن (قوله ما صح له) بناء على ما ذكره الزمخشري من أنه يلزم الافراد في نحو ما جاءني من رجل ولا امرأته الا أكرمته حتى وجه الجمع في يكون لهم الخيرة بأنه أرجع الضمير على المعنى لاعلى اللفظ وعمومه اذ وقع تحت النقي وان كان ما ذكره غير مسلم عند أكثر النحاة حتى قال أبو حيان ان ما في الكشف غير صحيح لان العطف بالواو والمذكور في النحو اذا كان العطف بأو نحو من جاءني من شريف أو وضيع أكرمه فلا يجوز ذلك الا بتأويل الحذف وفي هذه المسئلة كلام طويل في شرح التسهيل لا يهملنا هنا والمراد عدم صحته شرعا وما أمكن لان ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن والقضاء بعد المشيئة (قوله وذكرك الله لتعظيم أمره) أي ما أمر به أو شأنه فان ذكر الله مع أن الأمر لهم الرسول صلى الله عليه وسلم للدلالة على أنه بنزله من الله بحيث تعدأ وأمره وأمر الله وأنه لما كان ما يفعله بأمره لانه لا ينطق عن الهوى ذكر كرت الجلالة وقد تمت للدلالة على ذلك فالنظم على هذا على غلط والله ورسوله أحق أن يرضوه وعلى الأول من قيل فان الله خمسة وللرسول فالواو بمعنى أو وإسما وجها واحدا كما قيل فانه بعيد لحل قوله قضاءه قضاءه على دعوى الاتحاد حقيقة والحامل على هذا العطف بالواو وهو سهل (قوله لانه نزل الخ) تعليل لكونه قضاء رسول الله صلى الله عليه وسلم وذكرك الله لتعظيم ونحوه والسبب الأول اصح رواية ولذا قدم وأم كنوم رضى الله عنها أول من هاجر من النساء ولما أمرها رسول الله صلى الله عليه وسلم بتزوج زيد قالت هي وأخوها اردنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فزوجني عبده وقوله والخيرة ما يختارها وصفة مشبهة والمذكور في النحو أنه مصدر وأنه لم يجئ من المصادر على رزقه غير طيرة والمعنى المصدرى أنسب هنا وهو مختاره في القصص وقوله من أمرهم متعلق بالخيرة أو حال منها (قوله أن يختاروا) كذا في الكشف مع جعله الخيرة بمعنى المتخير فقال بعض شراحه ان أول كلامه إشارة الى مصدر ربه وما بعده إشارة الى أنه يكون بمعنى المنعول ولا يجئ تعسفه فالصواب ان أن

يختاروا تفسير لان يكون لهم الخيرة لا للخيرة وفائدة الإشارة الى أن يكون هنا ليس بمعنى يصح ككان السابقة بل هي للدلالة على الوقوع فانهم (قوله وجع الضمير الاول) قد قد مناته تقريره واعتبر عمومته وان كان سبب نزوله خاصا فدعا لتوهم اختصاصه بسبب النزول أو ليؤذن بأنه كما لا يصح ما اختاروه مع الاتفسر ادلا يصح مع الجمع أيضا كى لا يتوهم أن للجمعية قوة تصححه (قوله وجع الثاني) أى ضمير من أمرهم مع أنه للرسول صلى الله عليه وسلم أوله والله وعلى ككل فليس مقتضى الظاهر جمعه قبل لا يظهر امتناع عوده على ما عاد عليه الاول مع ترجيحه بعدم التفكيك فيه على أن يكون المعنى ناشئة من أمرهم والمعنى دواعيهم السابقة الى اختيار خلاف ما أمر الله ورسوله صلى الله عليه وسلم والمعنى الاختيار فى شئ من أمرهم أى دواعيهم فيه بعد ورد هذا بأنه قليل الجدوى ضرورة أن الخيرة ناشئة من دواعيهم أو واقعة فى أمورهم وهويين مستغن عن البيان بخلاف ما اذا كان المعنى بدل أمره الذى قضاه صلى الله عليه وسلم أو متجاوزين عن أمره لتأكيده وتقريره للنفي فهذا هو المانع من عوده الى ما عاد عليه الاول وهو كلام حسن والقراءة بالياء للنصل ولأن تأنيشه غير حقيقى ولبعضهم هنا كلام واه تركه أولى من ذكره (قوله وتوفيقك لعنقه واختصاصه) بالمحبة والتبني ومزيد القرب منه صلى الله عليه وسلم وهو من أجل النعم ولو آخر هذا كان أولى وزيد بن حارثة رضى الله عنه تقدم ذكره وبيانه ومقامه أجل من أن يحق قيل وارباده هنا بما ذا العنوان لبيان منافاة حاله لما صدر عنه صلى الله عليه وسلم من اظهار خلاف ما فى ضميره اذ هو يقع للاستحياء والاحتشام وهو لا يتصور فى حق زيد ويجوز أن يكون بيا نا للحكمة اخفائه صلى الله عليه وسلم لانه مما يطعن به الناس كما قيل

واظلم أهل الظلم من بات حاسدا * لمن بات فى نعمائه يتقلب

فأعرفه (قوله وذلك انه الخ) هذا الحديث ذكره الثعلبى وهو فى الطبرى بعينه عن عبد الرحمن بن أسلم وفى شرح المواقف ان هذه القصة مما يجب صيانة النبي صلى الله عليه وسلم عن مثله فان صحت قيل القلب غير مقدور مع ما فيه من الابتلاء لهما والظاهر أن الله لما أراد نسخ تحريم زوجة الدعى أو حى اليه بتزوج زينب اذا طلقها زيد فلم يبادر له صلى الله عليه وسلم مخافة طعن الاعداء فعوتب عليه وهو توجبه وجبه وقوله لكيلا يكون على المؤمنين حرج فى أزواج أديعياهم صريح فيه والقصة شبيهة بقصة داود عليه الصلاة والسلام لاسيما وقد كان النزول عن الزوجة فى صدر الهجرة تجاريا بينهم من غير حرج فيه وقوله وقعت فى نفسه أى وقعت محبتها وهى كناية عن الميل الاضطراوى وكان لم يل لتزوجها حين ارادته فلذا قال مقلب القلوب أى مغيرا حوالها ودواعيها وقوله لشرفها أى شرف نسبها بقرباتها من النبي صلى الله عليه وسلم وقيل انها كانت تطمع فى طلاقها وتزوج النبي صلى الله عليه وسلم بها وفعل زيد رضى الله عنه كان لذلك ولكنه لم يصرح به تأدبا وقوله أراك أى أوقعك فى ريب أو شك فيها لانه يقال رابه وأرابه ويجوز كون الهمزة للاستفهام (قوله فلا تطلقها ضرارا) انما ذكره لاقضاء أمره بالتقوى مخافة الطلاق لها فاما أن يكون الطلاق نفسه ضررا لانه منبى عنه ويورث وحشة أو يكون ضررا اذا كان بغير سبب ظاهر لانه يؤهم أنه علم منها ما يكره فلا يقال ان الاولى الاقتصار على قوله لا تطلقها وقوله أو تعلا أى تكلفا لعله وسبب هو تكبرها وعطفه بأولانه أراد بالضرار ما لا وجه له فلا وجه لما قيل الاولى عطفه بالواو وجعله فى الكشاف وجه آخر مقابلا للتطبيق وهذا أحسن وتعدية أمسك بعلى لتضمينه معنى الحبس (قوله وهونكا حها الخ) الاول هو الاصح وأما قوله أو ارادة طلاقها فقد وردت فى القاضى عياض فى الشفاء وقال لا تسترب فى تنزيه النبي صلى الله عليه وسلم عن هذا الظاهر وأن يأمر زيدا بامساكها وهو يجب تطليقه اياها كما ذكره جماعة من المفسرين الخ وليس المراد به أنه حسده عليهم حتى يكون حسدا مذكورا بل مجرد خطوره بiale بعد العلم بأنه يريد مفارقتها فلا محذور فيه فتأمل (قوله تعبيرهم اياك به) أى عدهم نكاحها عار عليك فليس المراد بالخشية هنا الخوف بل الاستحياء من قول

وجع الضمير الاول لعموم مؤمن ومؤمنة من حيث أنهم ما فى سياق النفي وجع الثانى للتعظيم وقرأ الكوفيون ومشام يكون بالياء (ومن يعص الله ورسوله فقد ضل ضلالا مبينا) بين الانحراف عن الصواب (واذ تقول للذى أنعم الله عليه) توفيقه للاسلام وتوفيقك لعنقه واختصاصه (وأنه مت عليه) بما وفقتك الله فيه وهو زيد بن حارثة (أمسك عليك زوجك) زينب وذلك أنه عليه الصلاة والسلام أبصرها بعدما أنكحها اياه فوقع فى نفسه فقال سبحان الله مقلب القلوب وسمعت زينب بالتسبيحة فذكرت زيد فظن لذلك ووقع فى نفسه كراهة محبتها فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال مالك أراك منها شئ أفارق صاحبتي فقال مالك أراك منها شئ فقال لا والله ما رأيت منها الا خيرا ولكنها اشرفها تعظم على فقال أمسك عليك زوجك (واتق الله) فى أمرها فلا تطلقها ضرارا وتعلا بتكبرها (وتخفى فى نفسك ما الله مبديه) وهونكا حها ان طلقها أو ارادة طلاقها (وتخشى الناس) تعبيرهم اياك به

الناس تزوج زوجة ابنه كما قاله ابن فورك وقوله ان كان فيه أي في ذلك الامر ويجوز ان يراد تخشاه في كل
 أمر فيضيد ما ذكر على الوجه البالغ والمعنى والله وحده أحق بالخشية كما يفيضه مقابلة خشية الناس (قوله
 والواو للحال) يعني الواو الثالثة وأما الأوليان فعاطفتان على نقول وتحتملان الحالية على تقدير المبتدا
 أي وأنت تحققي وأنت تحشي لكونه مضار عامتها واختاره الزمخشري وكلام المصنف رحمه الله تعالى
 يحتمله قال صاحب الكشف كلامه صريح في أنه تجوز الحالية بدون تقدير على خلاف المشهور وكأنه
 مذهبه وقد صرح به في مواضع من كتابه وتبعه أبو حيان فليس التقدير متفقا عليه (قوله وليست
 المعاتبه الخ) فان كنتم لا لا يحتاج اليه في الشرع جائز له وقالة الناس أي قولهم فهو مصدر والقاتلين
 منهم فهو جمع كالسادة وهذا ما بعده لف ونشر مرتب ناظر لقوله وهو نكاحها أو إرادة طلاقها وقوله
 فان الأولى الخ إشارة إلى أن العتاب على ترك الأولى لا على ذنب منه وقوله أن يصمت الخ غير قوله في
 الكشف كائن الذي أراد منه عز وجل أن يصمت لأنه مبني على مذهب المعتزلة مع أنه لا يوافقها أيضا كما في
 الكشف (قوله حاجة) تفسير للوطر لأنه الحاجة المهمة كما قاله الراغب وقوله ملها وفي نسخة بجث ملها
 ولم يبق الخ والمثل السامة من الشيء ولعل ملها منها كان لتفرسه في أنها لا تدوم على زوجيته وقوله وطلقها
 الخ قد ردت لوقف التزويج عليه ولذا جعله به ضمهم كناية عن الطلاق (قوله وقيل قضاء الوطر كناية الخ)
 مرضه لأنه عدول عن الظاهر مع أنه لا يغني عن التقدير لقرله وانقضت هتتم وجعلها كناية عن الطلاق
 وانقضت العدة لم يقوله وأما قوله اذا قضوا منهن وطرافه وكهـ هذا أيضا بقدر فيه ما قدره هنا ولذا لم
 يفسره لأنه معلوم مما هنا سقط قول بعضهم لا أدري ما وجه عدم إرضائه هذا القول مع تعيين ما ذكر من
 التعليل في قوله اذا قضوا منهن وطرافه كناية عن العدة منه كناية أو مجازا ولا يشترط الحكم
 ببلوغ الحاجة منهن والظاهر الاتحاد بينهما (قوله بلا واسطة عقد) أصالة ووكالة وقوله وقيل مؤيد للقول
 وفي كان ضمير مستتر لزيد والسفير الرسول والخطبة بكسر الخاء في النكاح وضمير إيمان لزيد أيضا وقوله
 عله أي قوله لا كيلة الخ عله وهو متعلق بقوله تزوجنا كها وقوله وهو دليل الخ أي ما ثبت له صلى الله عليه وسلم
 من الأحكام ثابت لأمته الاما علم أنه من خصوصياته بدليل وهو على الأول ظاهر وأما اذا كان بلا واسطة
 فالمراد مطلق تزوج زوجات الأديباء وقوله أمره الذي يريد الامر واحدا لأمور أي ما يريد من الأمور
 يوجد لا محالة ومكونا بمعنى مخلوقا وقوله لا رزاقهم جمع رزقة بفتح الراء والعمامة تكسر ها وهو ما
 يقطعه السلطان ويرسم به كما في الكشف والخرج الاثم والاضيق وقد فسره به ما به ضمهم بناء على جواز
 استعمال المشترك في معنييه مطلقا وفي النفي (قوله سن ذلك سنة) إشارة إلى أنه مصدر منصوب
 بفعل مقدر من لفظه لا على الأغراء كما قاله ابن عطية ولا بتقدير عليكم لما مر ولم يرض ما في الكشف
 من كونه أمما موضوعا موضع المصدر كترابا وجندا لا وكأنه لم يثبت عنه مصدره وقوله ذلك ليس
 إشارة إلى المطلق الذي في ضمن المقيد وهو عدم الخرج كما توهم بل إلى المقيد وقوله سنة في الذين الخ
 مصدر تشبيهي وقوله وهي أي سنته فيهم تفسير للمشبه به ولذا وقع في نسخة هي بضمير المؤنث وفي أخرى
 هو رعاية تدكير الخبر وليس راجعا لذلك كما قيل وأباح لهم يعني أحل لهم ولذا عده باللام (قوله تعالى
 وكان أمر الله قدرا مقدورا الخ) القضاء الإرادة اللازمة المتعلقة بالاشياء على ما هي عليه والقدر عبارة
 عن إيجاده أيها على تقدير مخصوص معين وفي التفسير الكبير القضاء ما يكون مقصودا في الأصل والقدر
 ما يكون تابعا والخير كله بقضاء وما في العالم من الضرر بقدر كالزنا والقتل فلذا قال زوجنا كها ذيله بقوله
 وكان أمر الله مفعولا لكونه مقصودا أصليا وخيرا مقضيا ولما قال الله في الذين خلوا إشارة إلى قصة داود
 عليه الصلاة والسلام وامرأة أوريا قال قدرا مقدورا وهو مخالف للمشهور في معنى القضاء والقدر ولما
 اختاره في غير هذا المحل من أن قصة أوريا أصل لها مع أن ما ذكره لا يناسب السياق من كونه لنفي الخرج
 ولو كان كما ادعاه كان المقابل له القضاء لا الامر (قوله قضاء مقضيا) فسر القدر بالقضاء وقدر الفرق

(والله أحق أن تخشاه) ان كان فيه ما يخشى
 والواو للحال وليست المعاتبه على الاخفاء
 وحده فانه حسن بل على الاخفاء مخافة قالة
 الناس واطهار ما ينافي اخفاءه فان الأولى
 في أمثال ذلك أن يصمت أو يفوض الامر إلى
 ربه (فلما قضى زيد منها وطرا) حاجة ملها
 ولم يبق له فيها حاجة وطلقها وانقضت عتتها
 (زوجنا كها) وقيل قضاء الوطر كناية
 عن الطلاق مثل لا حاجة لي فيك وقرئ
 زوجتكها والمعنى أنه أمر بتزويجها منه
 أو جعلها زوجته بلا واسطة عقد وبؤيده أنها
 كانت تقول لسان رساء النبي عليه الصلاة
 والسلام ان الله تعالى تولى النكاح وأنتم
 زوجكن أو أيا وكن وقيل كان السفير
 في خطبتها وذلك ابتلاء عظيم وشاهد بين على
 قوة إيمانه (لكيلا يكون على المؤمنين حرج
 في أزواج أديبيهم اذا قضوا منهن وطرا)
 عله للتزويج وهو دليل على أن حكمه وحكم
 الامة واحد الا ما خصه الدليل (وكان أمر
 الله) أمره الذي يريد (مفعولا) مكنونا
 لا محالة كما كان تزويج زينب (ما كان على
 النبي من حرج فيما فرض الله له) قسم له قدر
 من قولهم فرض له في الديوان ومنه فروض
 العسكرية لارزاقهم (سنة الله) سن ذلك سنة
 العسكر لارزاقهم (من الانبياء وهي نبي
 في الذين خلوا من قبل) وكان أمر الله قدر
 الخرج عنهم فيما أباح لهم (وكان أمر الله قدر
 مقدورا) قضاء مقضيا

بينهما لكن كل منهما يستعمل بمعنى الآخر فالمراد ايجاد ما تعلقت به الارادة وقوله قدر امقدورا وقضاء
مقضيا كظل ظليل وليل ليل في قصد التأكيده واليه أشار بقوله حكما مبتوتا أي مقطوعا به والامر مصدر
والمراد أن اتباعه والعمل بوجبه لازم مقضى في نفسه أو هو كالمقضى في لزوم اتباعه أو اسم والمعنى كان
مراده ذاق قدرًا وعن قدر وقوله قرئ رسالة الله الافراد لجعلها لاتفاقها في الاصول وكونها من الله بمنزلة
شي واحد وان اختلفت أحكامها (قوله تعريض بعد تصريح) بأن الله أحق أن يخشاه والتعريض
لأنه وصف به الانبياء عليهم الصلاة والسلام وهو أولى بالاعتداء بسيرتهم والاتصاف بصفاتهم وقوله كافيا
لأن الحسب يكون بمعنى الكفاية ومنه حسبي الله وهو بمعنى المحاسب على الذنوب وقوله فينبغي الخ
على التفسيرين (قوله ولا يقتض عموه) أي عموم حكم هذه الآية من أنه صلى الله عليه وسلم لم يكن أباً
لأحد من رجالهم بما ذكر من أولاده الذي كورفانهم لم يبلغوا مبلغ الرجال بل ما نواصغوا فلو فرض بلوغهم
أو قيل الرجل مطلق الذكر خرج هؤلاء عن حكم النبي بقيد الاضافة وأولاده صلى الله عليه وسلم
مذكورون في السير تفصيلاً ولا يراد على المصنف رحمه الله أن القاسم والطاهر أيضاً ولد ابنة كما صح
في السير وهذه السورة مدنية لأن المراد أنه لم يكن في الماضي وقيل هذا مطلقاً قائل وقوله فيثبت
منصوب في جواب النبي فان قلت كيف يختص الرجل بالبالغ مع أنه في القرآن حيث ورد عام كقوله وان
كان رجل يورث كلاله وغيره وقول الفقهاء لو حلف لا يكلم رجلاً أو كالمصباح قلت اختصاصه به في
عرف اللغة مما لا شبهة فيه وما ورد في النظم وارد على أصل اللغة وهو على الأصل وثبت حكم البالغ فيه
بدلالة النص وكذا ما ذكره الفقهاء على الأصل مع أن الايمان عندهم مبناها العرف لا اللغة فلا يراد على هذا
شي كما توهم وقد أورد على الشق الثاني أنه لا يتنظم مع التأكيده بقوله خاتم النبيين وسيأتي دفعه وما فيه
وما ذكر أيضاً جواب عن الحسن والحسين رضي الله عنهما (قوله وكل رسول أبو أمته) ظاهره أنه يصح
إطلاق الأب عليه صلى الله عليه وسلم كما تطلق الأم على زوجاته ونقل الطيبي فيه خلافاً عن الشافعية وفي
الروضة لا يجوز أن يقال هو أبو المؤمنين لظاهر هذه الآية وقوله وزيد منهم أي من أمته وقوله خبر مبتداً
تقديره هو وقوله من عرفتم الخ في نسخة أب من غير وراثه والنصب مع التخفيف بتقدير كان أو للعطف بالواو
وقيل يتعين القول (قوله وآخرهم) هو على قراءة الكسر لأنه اسم فاعل بمعنى الذي ختم وقوله أو ختمه
على قراءة الفتح لأنه اسم آلة لما يفعل به كالطابع لما يطبع به والقال وان كان ما ل معناه لا آخر أيضاً
فقوله على قراءة عامم قبل الثاني (قوله ولو كان له ابن بالغ الخ) كذا في الكشف ورده في الكشف
ومعه بعضهم فقال الملازمة ممنوعة إذ كثير من أولاد الانبياء عليهم الصلاة والسلام لم يكونوا أنبياء
فانه أعلم حيث يجعل رسالته والحديث على تقدير صحته لا يدل على كونه التي هي المذمى (أقول) أما صحة
الحديث فلا شبهة فيها لأنه رواه ابن ماجه وغيره كذا ذكره ابن حجر وأما الكلية فليس مبناها على اللزوم العقلي
والقياس المنطقي بل على مقتضى الحكمة الالهية وهي أن الله أكرم بعض الرسل يجعل أولادهم أنبياء
كالخليل ونبينا صلى الله عليه وسلم أكرمهم وأفضلهم فلو عاش أولاده اقتضى شريف الله له ذلك
وأما كونه يجوز أن يكون أباً لرجل ولا يكون نبياً لعدم وصوله إلى النبوة يعني الأربعين فليس بشي لأن
تعين ذلك السن للنبوة غير متعين ولا يتوقف عليه كما يتبادر إلى الذهن من غير نظر لما جرت به العادة
في الواقع ثم أجاب عن الملازمة في الكشف بأنها مستفادة من الآية لأنه لو لاها لم يكن للاستدلال معنى
إذ لا يمكن توسط بين متقابلين فلا بد من منافاة بنوتهم له لكونه خاتم الرسل وهو عما يكون باستلزام بنوتهم
لبنوتهم ولا يقدر فيه قوله رسول الله كما يتوهم لأنه لو سلم رسالتهم لكانت أماني عصره وهي تنافي رسالته
أو بعده وهي تنافي خاتمته وقد تكلف بعض أهل العصر لتوجيه الاستدراك للفت والسجين وقد يقال
الاستدراك يكفي فيه أنه لما كان عدم النسل من الذي كور يفهم منه أنه لا ينبغي حكمه ويدوم ذكره استدراك
بما ذكرناه أنه لما ثبت أبوته مع اشتها أن كل رسول أب لأمته رجالهم نفي رسالته فاستدرك ذلك

وحكم مبتونا (الذين يبلغون رسالات الله)
صفة للذين خلوا أومدح لهم منصوب أو
مرفوع وقرئ رسالة الله (ويخشونه ولا
يخشون أحد الا الله) تعريض بعد تصريح
(وكتفي بالله حسيباً) كافياً للخوف أو محاسباً
فينبغي أن لا يخشى الا منه (ما كان محمداً أباً أحد
من رجالكم) على الحقيقة فيثبت بينه
وبينه ما بين الوالد وولده من حرمة المصاهرة
وغيرها ولا يقتض عموه بكونه أباً للطاهر
والقاسم وبرايم لانهم لم يبلغوا مبلغ الرجال
ولو بلغوا كانوا رجالاً لرجالهم (ولكن رسول
الله) وكل رسول أبو أمته لا مطلقاً بل من حيث
انه شقيق ناصح لهم واجب التوقير والطاعة
عليهم وزيد منهم ليس بينه وبينه ولادة وقرئ
رسول الله بالرفع على انه خبر مبتداً محذوف
ولكن بالتشديد على حذف الخبر أي ولكن
رسول الله من عرفتم أنه لم يعيش له ولد ذكر
(وخاتم النبيين) وآخرهم الذي ختمهم أو ختموا
به على قراءة عاصم بالفتح ولو كان له ابن بالغ
لاق منصبه أن يكون نبياً كما قال عليه الصلاة
والسلام في ابراهيم حين توفي لوعاش لكان
نبياً

محذوف في إطلاق الأب
عليه صلى الله عليه وسلم

فعلم منه أن المنقى الابوة الحقيقية وما قيل من أن قوله لو كان له ابن بالغ ناظر إلى الوجه الأول من الجواب عن
النقض وأما على الثاني فيجوز أن يقال كما أن قوله رسول الله يفيد كونه أبا لامته من الحيثية التي
ذكرها يفيد قوله خاتم النبيين امتداد هذه الابوة إلى القيامة وهذا لا يحصل من قوله رسول الله وهو
دفع لما أورد من أن الثاني لا يتنظم مع التأكيد يعني أنه لما قال أنه ليس أبا حقيقيا قال لكنه أب من
حيث شققته فاذكر مؤكدا لادبوة المثبتة للمنفية ادلاية عين ذلك فان قوله رجاله لرجالكم
الخطاب فيه للامة وأولاده من أمته فيدخلون في رجالكم (قلت) هذه مغالطة باردة لان الاضافة للعهد
الخارجي فالمراد به من أولاده لامن أولادكم (قوله ولا يقدر فيه نزول عيسى الخ) أي لا يقدر
في كونه خاتم النبيين ما ذكر وقيل عليه كونه على دينه لا ينافي استقلاله في الرسالة كما لم يناف ذلك أول بعثته
مع أمره بالعمل بالتوراة فالجواب هو أنه كان نبيا قبله لا بعده فلا ينافي كونه خاتما للأنبياء على معنى أنه
آخرهم بعثة والجواب بأن ما ذكره المصنف رحمه الله جواب واحد وقدم قوله لانه الخ اهتماما به ثم
أشار بجمع الدالة على المتبوعية إلى أن ما بعدها هو العمدة في الجواب وسياق المصنف رحمه الله ينادي على
خلافه فالظاهر أن المراد من كونه على دينه انسلخه عن وصف النبوة والرسالة بأن يبلغ ما يبلغه عن الوحي
وانما يحكم بما يليق عن نبينا ولذا لم يقدّم لامامة الصلاة مع المهدي فلا يتوهم ورود ما ذكر بوجه
(قوله يغلب الاوقات) يعني أن كثرة بالعدد وكونه في أغلب الاوقات فجعل الاوقات مغالبة مجازا
ويجوز نصب الاوقات على الظرفية أي يغلب على غيره في الاوقات وقوله ويعم الانواع يعني أن كثرة
بكثرة أنواعه وقوله بما هو أهله في نسخة أنواع ما هو أهله وهو ما يعني والجملة صفة ذكرها مفسر له
والضمير المرفوع لله والجور للموصول وهو أولى من عكسه وان جازو التعجيد التعظيم بما يليق فهو من ذكر
العام بعد الخاص (قوله خصوصا) إشارة إلى أنه يجوز أن يراد العموم كما يقال صباحا ومساء بمعنى
دائما (قوله اكونهم ما مشهودين) أي يحضرهما ملائكة الليل والنهار لالتقاءهما فيهما وهذا يدل
على فضلها وما أما قوله صلى الله عليه وسلم يتعاقبون فيكم ملائكة بالليل والنهار فدلالة على ما ذكر محل
نظر وقوله لانه العمدة اذ هو تنزيهه وتخلية مقدمة على غيرها وقوله وقيل الفعلان أي اذ كروا وسجود
ومرضه لانه على تفسيره بغلبة الاوقات يكون شاملا لهما فلا حاجة لتعلقه بالاول على التنازع (قوله
وقيل المراد بالتسبيح الصلاة) باطلاق الجزء على الكل ومرضه لانه تجوز من غير ضرورة (قوله وملائكته)
معطوف على الضمير في بصلي للفصل بينهما لا على هو وقوله بالرجة تفسير صلاة الله وبالاستغفار
اصلاة الملائكة كما هو المشهور وقوله والاهتمام الخ راجع لهما يعني أن المراد بالصلاة هنا معنى مجازي
شامل لهما فمفهوم عموم المجاز لا من استعمال اللفظ في معنييه وان كان جائزا في مذهبه لكن الاهتمام
من الله يقتضي رحمتهم ومن الملائكة يقتضي الاستغفار لهم واليه أشار بقوله والمراد الخ وهو مراد
صاحب الكشف كما جله عليه الطيبي رحمه الله وان كانت عبارته ظاهرة في خلافه فلا يرد عليه أنه مخالف
لمذهبه فيحتاج إلى ما وجهه به شرآحه من أن الفاعل اتعده بصيره كتعدد لفظ يصلي وهو مخالف
لكلامهم أو هو من المشاكاة كقوله خذوا حذركم وأسلحتكم وان كان لكل وجهة (قوله مستعار)
أي لفظ الصلاة بمعنى الدعاء لانه الأشهر والمراد بالاستعارة معناها المشهور فان العناية تشبه الدعاء لمقارنة
كل منهما للميل أو المعنى اللغوي يشمل المجاز المرسل لان الدعاء مسبب عن العناية فذكر المسبب
وأريد السبب (قوله وقيل الترحم) معطوف على قوله والمراد بالصلاة الخ أي المراد بها هنا الترحم
وأصله عطف صلويه وهما عرفان في منتهى الفخذين عطفان من المنحى ومنه المصلي في خيول الحلية لان
رأسه محاذية للصلاة ما يقدمه ثم وضعت للصلاة المعروفة لما فيها من الانحناء والانعطاف في الركوع
والسجود وصارت حقيقة مشهورة فيها ثم تجوز بهما من الانعطاف الصوري إلى الانعطاف المعنوي وهو
الترحم والرافة وقال الطيبي هذا أقرب لقوله ليخرجكم من الظلمات إلى النور الخ لانه نص عليه بقوله وكان

ولا يقدر فيه نزول عيسى بعده لانه اذا نزل كان
على دينه مع أن المراد أنه آخر من نبي (وكان
الله بكل شيء عليما) فيعلم من يليق بأن يختم به
النبوة وكيف ينبغي شأنه (يا أيها الذين آمنوا
اذكروا الله ذكرا كثيرا) يغلب الاوقات
ويعم الانواع بما هو أهله من التقديس
والتهجد والتهليل والتعجيد (وسجود بكرة
وأصيلا) أقول النهار وآخره خصوصا
وتخصصهما بالذكر للدلالة على فضلها على
سائر الاوقات لكونهما مشهودين كأفراد
التسبيح من جملة الاذكار لانه العمدة فيها وقيل
الفعلان موجهان اليهما وقيل المراد بالتسبيح
الصلاة (هو الذي يصلي عليكم) بالرجة
(وملائكته) بالاستغفار لكم والاهتمام بما
يصليكم والمراد بالصلاة المشتركة وهو العناية
بصلاح أمركم وظهور شرفكم مستعار من
الصلاة وقيل الترحم والانعطاف المعنوي
مأخوذ من الصلاة المشتملة على الانعطاف
الصوري الذي هو الركوع والسجود

بالمؤمنين رحيمًا فدل على أن المراد بالصلاة الرحمة وأشار المصنف رحمه الله إلى جوابه بقوله في تفسيره حتى
اعتنى الخ لكنه عدول عن الظاهر (قوله واستغفار الملائكة الخ) إشارة إلى أن استغفارهم أي دعاءهم
بالمغفرة داخل فيه لأنه ترحم عليهم وسبب لرحمة الله لهم وقوله من ظلمات الكفر الخ إشارة إلى أن الظلمات
والنور هنا استعارة ونافة قدرهم بمعنى اعلاؤه وتنزيفه وقوله واستعمل الخ بيان لدخول صلاة
الملائكة فيه لأنه تذييل لهما (قوله من اضافة المصدر إلى المفعول) ويجوز أن يكون مضافًا للفاعل
والمعنى يحى بعضهم بعضا به والمحى لهم على الأول الملائكة أو الله وقوله اخبار رأى لادعاء لأنه أبلغ هنا على
اضاقته للمفعول وقوله سلام المراد به لفظه وهو خير تحية هنا فلا يتوهم أنه جلة أخرى مع أنه لا محذور فيه
وقوله واعل اختلاف النظم اذ عدل عن الاسمية في تحيتهم سلام إلى الفعلية في أعد الخ والمبالغة في التعبير
بالماضى الدال على التحقق والظاهر أن الأعداد مقدم على الدخول واقع أو لا فالعدول لموافقة الواقع
فتأمل (قوله ونجاتهم) أي هدايتهم بدليل قوله بعده وضلالهم فعبر عن السبب بالمسبب وقوله وهو حال
مقدرة لأنه لم يكن وقت الارسل شاهدًا إذا الشهادة عند التحمل والاداء وتخصيص كونها مقدرة بهذا
بشير إلى أن ما بعده ليس منها كما صرح به في الكشف فجعل الارسل ممتد التحقيق المقارنة وعليه لا تتحقق
الشهادة بالتحمل وحده كما قيل لأنه إذا لوحظ امتداده وأطلقت الشهادة على التحمل فقط يكون هذا
مقارنا أيضا وكونه خلاف العرف فيه نظري ويجوز أن لا يعتبر الامتداد وتكون مقدرة في الكل وليس
في كلامه ما ينافيه (قوله تعالى ومبشرا ونذيرا) لم يقل ومنذر ابل عدل إلى صيغة المبالغة لعموم الانذار
للمؤمنين العاصين والكافرين وخصوص الأول بالمؤمنين ولذا قدم لشرفهم ولأنه المقصود الاصل اذ هو
صلى الله عليه وسلم انما أرسل رجة للعالمين على أنه جبر ما فيه من المبالغة بقوله وبشرا المؤمنين (قوله
بتيسيره الخ) يعني أن الاذن هنا مجاز عن التيسير والتسهيل لأن من أذن له في أمر يسهل عليه الدخول فيه
لا سيما إذا كان الأذن هو الله لأنه إذا أذن في شيء فقد أراد به هيبا وأسبابه ولم يحمله على حقيقته وان صح هنا
أن يأذن له الله حقيقة في الدعوة لأن قوله أرسلنا النبيل على الاذن فهذا أتم فائدة وقوله أطلق له أي أطلق
الاذن على التيسير مجازا من إرساله سببه ولم يقل استعمل فيه ليطابق قوله قيده أي بالاذن إشارة إلى تعلقه
بإعيادون ما قبله وان جاز رجوعه للجميع لكن صعوبة الدعوة تناسب التخصيص (قوله يستضاء به الخ)
قال الفاضل الميمني انه تشبيه اتمام كعب عقلي أو تمثيل منترع من عدة أمور ومفترق وكلام المصنف رحمه
الله محتمل للوجوه أيضا فيشبه في ذاته بالسراج وما يدعوا اليه بالنور أو المجموع بالمجموع وقوله يستضاء به
بالنسبة للضالين وقوله يقتبس بالنسبة للمهدين ولم يلتفت إلى ما جوزه الزحشرى من جعل السراج المنير
القرآن لما فيه من التكلف (قوله على سائر الأمم) متعلق بفضلا على أنه بمعنى زيد الان أصل معنى الفضل
الزيادة ولو جعل بمعنى العطاء والاحسان لم يحتج إلى ما ذكر وقوله جراء أعمالهم وهما
بمعنى واحد وجعله عطفًا على أمر مقدر لئلا يعطى الانشاء على الخبر حتى يجعل من عطف القصة أو يجعل
المعطوف عليه في معنى الامر لأنه في معنى ادعهم مبشرا ومنذرا وبتهقديره بضاتم المقابلة واللف والنشر
كما سأتى وقوله تهيج الخ لأنه لم يطعمهم حتى ينهى أو هو لامتته وقوله ايداهم الخ يعني على أن المصدر مضاف
للفاعل أو المفعول وتحتفل بمعنى تبال وقوله ولذلك أي لجملة على الثاني وكون ايداهم بمعنى أذى ذكره الراغب
فلا عبرة بقوله في القاموس لا تقل ايداهم وقد تقدم تفصيله (قوله ولعله تعالى لما وصفه الخ) يعني أنه تعالى
وصفه بخمس صفات من قوله شاهد إلى منير وقابل كلامها بما يقتضيه فقابل الشاهد براقب المقدر لأن
الشاهد لا بد له من مراقبة ما يشهد عليه وقوله كالتفصيل يعني فيدل عليه ويغني عنه والمبالاة معطوف
على مراقبة وهو مبني على الأول في أذاهم وقد قيل عليه أنه كذا وقع في جميع النسخ لكنه تصحيف عن
موافقة فانه المناسب لقوله ولا تطع ولا حاجة اليه فان المراقبة الاحتراز كما في كتب اللغة وهي تقتضي
الخوف والمبالاة فاستعمل في لازم معناه فلذا أعطف عليه والمبالاة ليس المراد منه وقوله بالاكتفاء يعني

واستغفار الملائكة ودعائهم للمؤمنين ترحم
عليهم سيما وهو سبب للرحمة من حيث انهم
مجاووا الدعوة (ليخرجكم من الظلمات إلى
النور) من ظلمات الكفر والمعصية إلى نور
الايمان والطاعة (وكان بالمؤمنين رحيمًا)
حتى اعتنى بصالح أمرهم ونافة قدرهم
واستعمل في ذلك ملائكة كانت المقربين
(تحيتهم) من اضافة المصدر إلى المفعول أي
يحيون (يوم يلقونه) يوم لقائه عند الموت أو
الخروج عن القبر أو دخول الجنة (سلام)
اخبار بالسلامة عن كل مكر ومكره وآفة
(وأعد لهم أجرا كريما) هي الجنة ولعل
اختلاف النظم لمحافظة القواصل والمبالغة
فيما هو أهم (يا أيها النبي انا أرسلناك
شاهدا) على من بعثت اليهم بتدبيرهم
وتكذيبهم ونجاتهم وضلالهم وهو حال
مقدرة (ومبشرا ونذيرا وداعيا إلى الله) إلى
الاقرار به وتوحيده وما يجب الايمان به من
صفاته (بأذنه) بتيسيره أطلق له من حيث انه
من أسبابه وقبده الدعوة ايداهم بأنه أمر
صعب لا يتأتى إلا بمعونة من جناب قدسه
(وسراجا منيرا) يستضاء به عن ظلمات الجهالات
ويقتبس من نوره أنوار البصائر (وبشرا
المؤمنين بأن لهم من الله فضلا كبيرا) على
سائر الأمم وعلى جراء أعمالهم ولعله معطوف
على محذوف مثل فراقب أحوال أمتك (ولا
تطع الكافرين والمنافقين) تهيج له على ما هو
عليه من مخالفتهم (ودع أذاهم) ايداهم أي اباله
ولا تحتفل به أو ايداهم أي اباله مجازاة أو مؤاخذه
على كفرهم ولذلك قيل انه منسوخ (وتوكل
على الله) فانه يكفيكمهم (وكفى بالله وكيلا)
موكولا اليه الامر في الاحوال كلها ولعله
تعالى لما وصفه بخمس صفات قابل كلامها
بخطاب يناسبه فحذف مقابل الشاهد وهو
الامر بالمراقبة لأن ما بعده كالتفصيل له وقابل
المبشر بالامر ببشارة المؤمنين والنذير بالنهي
عن مراقبة الكفار والمبالاة بأذاهم والداعي
إلى الله بتيسيره بالامر بالتوكل عليه والسراج
المنير بالاكتفاء

في قوله وكفى بالله وكيفا ومن أناره الله هو الرسول صلى الله عليه وسلم وبرهان حال أو مفعول ثان لتضمنه
معنى الجعل وقوله يكتفى أي بالله عما سواه وهو موافق لما في الكشف في غير تقدير المراقبة ومقابلتها للشاهد
(قوله بألف الخ) أي عما سواه من قوله من عدت يعني أنه مطاوعه وقوله أو تعد ونها فاقول بمعنى فعل
وقوله حق الأزواج قيل عليه ليس كذلك بل هي حق الولد والشرع ولذا لا تسقط باسقاطه كما صرح حوايه
وليس يثنى لأنه ليس المراد أنها صرف حقه بل أن نفعها وفائدتها عائد عليه لأنها الصيانة ماله ونسبه الراجع
إليه وهو لا ينافي كون الشرع والولد له حق فيها يمنع اسقاطها مع أن بعض حقوق العبد لا تسقط باسقاطه
كما بين في الفروع (قوله وعن ابن كثير الخ) لم يذكر هذه القراءة في الشرع وقال ابن عطية إنها لم تصح عن
ابن كثير ورده في الدراهم المصون وقوله على ابدال الخ قيل عليه أنه يخرج غير صحيح لأن عديع من باب نصر
كما في كتب اللغة فلا وجه لفتح التاء لو كانت مبدلة من الدال فلظاها رجلا على حذف إحدى الدالين
تحذفها وأما حمل كلام المصنف عليه فلا تساعد العبارة وقوله تعددون فيها الإشارة إلى أنه على الحذف
والإبصار في هذا الوجه (قوله وظاهره) أي ظاهر النظم لتقييده وجوب العدة بالمعاشرة ونفيه
قبلها وعند عدمها وليس هذا من مفهومه حتى يقال أنا لا نقول به كما توهم لأنه منطوق صريح لا يمكن
ما ذكره مبني على تفسير المس بالجماع وقد قيل إن حقيقة المس فالنصر ما كت عن الجماع والخلوة إلا
أنه لم يرد ظاهره حتى لو سها يده في غير خلوة لم تلزم العدة بخلاف ذلك على أنه يكتفى به عن معنى
آخر من لوازم الاتصال فهو الجماع وما في معناه من الخلوة الصحيحة قيل ولا يكون منطوقه ما كت عنهم ما ساء
بعضهم مفهومه وما قيل من أنه لا يجب ديانة حتى لو تزوجت وهي متيقنة بعدم الدخول حل لها وانما يجب
قضاء فلا يصحها القاضي لوجود مقتضى وانقضاء المانع لا يثنى بعده وهو وان نقله فقها وأنافقه صرحوا
بأنه لا يقول عليه والعجب من المحشي أنه أجاب به مع نقل كلامهم فالحق ما سمعته أو لا (قوله وتخصيص
المؤمنات الخ) يعني أنه ليس بالآخرى والابق بعد ما فصل في البقرة نكاح الكليات وقوله والحكم
عام حال وقوله وفائدة ثم الخ يعني نفي العدة مع تراخيها وبعد مدتها لأنه ربما يتوهم أن له دخلا في إيجاب
العدة كاخلوة لاحتمال الملاقة سرا وقوله رينا تمسك كن الإصابة أي مقدار ما كانها وتأثيره في النسب
إذا ادعت أن ما ولد لها منه ومضى زمن مدة الحمل (قوله ويجوز أن يقول التسع الخ) أي يحمل
الامر بالمتعة هنا على ما يعم نصف المهر والمتعة المعروفة في الفقه على أنها بمعنى العطاء مطلقا فيكون
الامر عليها للوجوب أو تحمل المتعة على معناها المعروف والامر على ما يشمل الوجوب والندب بناء على
استحبابها الغير المفروض لها وهو قول الشافعي الجديد وفي القديم أنها واجبة وعندنا مخلفة فيه فبعضهم
على الاستحباب وآخرون على نفي الاستحباب والوجوب ووقع لصاحب الهداية سهو في هذه المسئلة في قوله
وتستحب المتعة لكل مطلقة لأن طلقها قبل الدخول وقد سمي لها مهر فأن الصواب ولم يسم لها مهرا
كما قاله الفاضل المحشي وقوله أخرجهن الخ أصل التسريح الإخراج للرعي ثم شاع فيما ذكر وقوله
ولا يجوز تفسيره الخ أي السراح الجميل وقوله مرتب على الطلاق لعطفه على متعهن الواقع بعد الفاء
فيلزم ترتيب الطلاق السني على الطلاق ولا وجه له (قوله والضمير لغير المدخول بهن) يعني فلا يمكن
أن يكون طلاقا آخر مرتبا على الطلاق الأول لأن غير المدخول بهن لا يتصور فيها حقوق طلاق بعد طلاق
آخر مع أنها إذا طلقت بآنت (قوله لأن المهر) بيان لوجه إطلاق الأجر عليه وقوله باعطائها أي الأجور
مجدلة قبل الدخول كما يفهم من معنى آتيت ظاهرا وان جاز أن يقول الاعطاء أو لا بالاعطاء وما في حكمه
كالتمسكة في العقد كما في الكشف كما جعل اعطاء الجزية شاملا لالتزامها في قوله حتى يعطوا الجزية إذ كل
منهما لا يمكن إبقاؤه على ظاهره وجعل وجه التخصيص عليه أيضا اختيارا للاولى وهو التسمية لأنه أولى
من تركها وان جاز العقد بدونها وعليه مهر المثل وظن بعضهم لعدم فهم مراده مع ظهوره أن بين طرفي
كلامه تدافعا وهو من بعض الظن نعم ما فعله المصنف أظهر وأحسن وكون التعجيل أفضل لبراءة الذمة

فان من أناره الله برهانا على جميع خلقه كان
حقيقا بأن يكتفى به عن غيره (بأيها الذين
آمنوا إذا أنكم كنتم المؤمنات ثم طلقتموهن
من قبل أن تمسوهن) تجامعوهن وقرأ جزء
والكسائي بالف وضم التاء (فما لكم
عليهن من عدة) أيام تترصدن فيها بأنفسهن
(تعدونهن) تستوفون عددها من عدت
الدراهم فاعتدوها كقولك كتبه فأكاله
أو تعدونها والاسناد إلى الرجال للدلالة على
أن العدة حق الأزواج كما أشعر به فالكلم
وعن ابن كثير تعدونها مخففا على ابدال
أحدى الدالين بالتاء وعلى أنه من الاعتداء
بمعنى تعدون فيها وظاهره يقتضي عدم وجوب
العدة بمجرد الخلوة وتخصيص المؤمنات
والحكم عام للتنبيه على أن من شأن المؤمن
أن لا ينكح إلا مؤمنة تخبر النطقه وفائدة
ثم إزاحة ما عسى أن يتوهم أن تراخي الطلاق
ريشا يمكن الإصابة كما يؤثر في النسب يؤثر
في العدة (فتموهن) أي أن لم تكن مفروضا لها
فإن الواجب المفروض لها نصف المفروض
دون المتعة ويجوز أن يقول التسع بما يعمها
أو الأمر بالمنسك بين الوجوب والندب
فإن المتعة سنة لا مفروض لها (وسرجهن)
أخرجوهن من منازلكن من غير ضرار ولا
عليهن عدة (سراح جيل) من غير ضرار ولا
منع حق ولا يجوز تفسيره بالطلاق السني لأنه
مرتب على الطلاق والضمير لغير المدخول
بهن (بأيها النبي) أنا أحل لك أزواجك
اللاتي آتيت أجورهن) مهورهن لأن المهر
أجر على البضع وتقييد الإحلال له باعطائها
مجدلة لا لتوقف الحل عليه بل لا يثار الأفضل له

وطيب النفس معروف مشهور (قوله بكونه مسيبة) أي بان سر سبهاها وشاهده وقوله لا يتحقق
 بده أمرها الجواز كون السبي ليس في محله ولذا نكح بعض المتورعين الجوازي بعقد بعد الشراء مع القول
 بعدم صحة العقد عن الإمام لكنه قيل أنه بشكل بما روى الله عنها فإنها لم تكن مسيبة وعندى أنه غير
 وارد لأن هذا أهل الحرب للإمام لها حكم التي ولذا أمر السلطان بوضعها في بيت المال وتقييد بالحر
 عطف على قوله ككتييد والقرائب جمع قريبة والمعية للتشريك في الهجرة لالة مقارنة في الزمان كقوله
 أسلمت مع سليمان قال أبو حيان رحمه الله يقال دخل فلان معي ونرج معي إذا كان عمله كعمله وإن لم يقتربا
 في الزمان وهو كلام حسن (قوله تعالى وبنات عمك وبنات عماتك) الآية قد شغل كثيرا عن حكمة
 أفراد الم والنحال دون العمة والنحال حتى أن السبكي رحمه الله صنف جزأ فيه سماه بذل المهمة في أفراد
 الم وجع العمة وقد رأيت لهم فيه كلمات ضعيفة كقول الرازي أن الم والنحال على زنة المصدر وقيل أنه
 بعم إذا أضيف والعمة والنحال لا تتم لتاء الوحدة وهي أن لم تنعه حقيقة تأباه ظاهرا ولا ياباه قوله في سورة
 النور يوت أعمامكم ويوت عماتكم لانه على الأصل وأحسن منه ما قيل أن أعمامه صلى الله عليه وسلم
 العباس وحزرة رضى الله عنهم وأبوطالب وبنات العباس كن ذوات أزواج لا يليق ذكرهن وحزرة رضى الله
 عنه أخوه من الرضاع لا تحل له بنانه وأبوطالب ابنته أم هاني لم تكن مهاجرة ومعنى كلام المصنف أن النساء
 المهاجرات أفضل من غيرهن فلذلك خصص بالذكر لأن من لم يهاجر يحرم عليه وهو أحد قولين في المسئلة
 (قوله ويحتمل تقييد الحل بذلك في حقه خاصة) هذا هو القول الثاني قال السيوطي رحمه الله في خصائصه
 الصغيرى مما حرم عليه صلى الله عليه وسلم خاصة نكاح من لم يهاجر في أحد الوجهين انتهى وفي بعض شروح
 الكشف أنه حرم عليه ثم نسخ فقده علمت أن فيه قواين عندهم ذكر في الحديث وكتب الشافعية بما قيل
 عليه من أن كونه للتعديد وما قبله لبيان الأفضل يفيد معارضة في النقل وهي لا تنعه مما لا وجه له (قوله
 وبعضه) أي بعض القول الثاني ومن ذهب إلى خلافه يقول بعد تسليم صحة هذا الخبر هذا فهم من قول
 أم هاني لا رواية عنه صلى الله عليه وسلم والمراد أنهم يشبهن المحرمات لاختياره الأفضل منهن وأم هاني
 اسمها فاختة وقوله فاعتذرت إليه أي قالت له صلى الله عليه وسلم أني مصيبة أي ذات صبية وأطفال
 والطلاق من أسلم بعد فتح مكة كالطلاق لكون النبي صلى الله عليه وسلم من عليهم وأطلقهم عامة دين
 أسيرهم والطلاق الأسير الذي يطلق ووقع في بعض النسخ من الطلقي وهو الأصح فنزل هذه الآية ليكون
 بعد الفتح ويكون قوله خالصة متعلقا بقوله أحللنا كما يشير إليه (قوله نصب بفعل يفسره ما بعده)
 وفي نسخة ما قبله وهي أصح ولذا اقتصر عليه القاضي ذكرها وتقديره ونحل لك امرأة وانما قدره لما استعمله
 في الوجه الآخر في تقديره مضارعا أولى لما سأتى ومن قد رأوا حللنا فهو مستقبل أيضا لوقوعه جوابا للشرط
 فلا يرد عليه أنه لو صح تعلقه بأحللنا لم يحتج للتأويل كما قيل وقوله ولا يدفعه أي يدفع نصبه بالعطف على ما قبله
 بأحللنا أن امرأة موصوفة بهذين الشرطين والفعل بعد الشرط مستقبل وإن كان لفظه ماضيا سواء
 الشرط والجواب وأحللنا ماضى معنى فلا يصح كونه جوابا ولا فاعل ما قامه كما قاله أبو البقاء والجواب أن
 أحللنا بمعنى أعلمنا بالحل وهو مستقبل كما تقول أبحث لك أن تكلم فلانا إن سلم عليك والتأويل به يكون
 بالنسبة للجميع لا لآخر فقط فإنه مع ما فيه من الجمع بين الحقيقة والمجاز تعسف لكون لفظ واحد ماضيا
 ومستقبلا معا وهو بعيد (وفيه بحث) فإن الإعلام بحل ذوات الأجور على هذا قدمضى إليها فالحذور
 باق إلا أن يراد تجزؤه عن الزمان بخصوص والمعنى نعلمك بحل كل من هذه بعد وقوعه كما قيل ولا يخفى
 ما فيه وأما حل قوله ان وهبت على الحال أو النعت أي مفروضة أو مقدرة فلا يحتمل كلام المصنف رحمه الله
 ولا وجه لحمله عليه فتأمل (قوله ان اتفق) وقوع هبة له وهو إشارة إلى القول بعدم وقوعه أو وقوعه مع
 عدم قبوله على ما ذكره بعض شراح الكشف وقوله ولذلك نكرها أي امرأة مؤمنة إذ ليست معلومة
 وأيضاً ان الدالة على أنه أمر مفروض نشير لذلك (قوله ميمونة الخ) ميمونة بنت الحارث توفى زوجها

محض لطيف في أفراد الم
 والنحال وجع العمة والنحال

كتقييد أحلال المملوكة بكونه مسيبة بقوله
 (وما لم تكن عمتك مما أفاء الله عليك) فإن
 المسترأة لا يتحقق بده أمرها وما جرى عليها
 وتقييد القرائب بكونها مهاجرات مع
 في قوله (وبنات عمك وبنات عماتك) فإن
 خالك وبنات خالك اللاتي هاجرن معك
 ويحتمل تقييد الحل بذلك في حقه خاصة
 وبعضه قول أم هاني بنت أبي طالب خطبى
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فاعتذرت إليه
 فعذرني ثم أنزل الله هذه الآية فلم أحل له لاني
 لم أهاجر معه كنت من الطلقاء (وامرأة
 مؤمنة ان وهبت نفسها للنبي) نصب بفعل
 يفسره ما بعده وأعطف على ماضى ولا يدفعه
 التقييد بأن التي للاستقبال فإن المعنى
 بالاحلال الإعلام بالحل أي أعلمناك حل
 امرأة مؤمنة تهب لك نفسها ولا تطلب مهرها
 ان اتفق ولذلك نكرها واختلاف في اتفاق
 ذلك والقائل به ذكر أربع ميمونة بنت الحارث

وزين بنت خزيمة الانصارية وأم شريك بنت جابر وخولة بنت حكيم وقرى أن بالفتح أى لان وهبت أو مودة أن وهبت كقولك اجلس مادام زيد جالسا (ان أراد النبي أن يستنكحها) شرط للشرط الأول في استيجاب الحل فإن هبتا نفسها منه لا فوجب له حلها إلا بإرادته نكاحها فإنها جارية مجرى القبول والعدول عن الخطاب إلى الغيبة بلفظ النبي مكررا ثم الرجوع إليه في قوله (خالصة لك من دون المؤمنين) ايدان بأنه مما خص به لشرف نبوته وتقدير الاستحقاق الكرامة لأجله واحتج به أصحابنا على أن النكاح لا ينعقد بلفظ الهبة لأن اللفظ تابع للمعنى وقد خص عليه الصلاة والسلام بالمعنى فيخص باللفظ والاستنكاح طالب النكاح والرغبة فيه وخاصة مصدر مؤكّد أى خلص أحلالها أو أحلال ما أحلّنا لك على القيود المذكورة خلوها لك أو حال من الضمير في وهبت أو صفة لمصدر محذوف أى هبة خالصة (قد علمنا ما فرضنا عليهم في أزواجهم) من شرائط العقد ووجوب القسم والمهر بالوطء حيث لم يسم (وما ملكت أيمانهم) من توسيع الأمر فيها كيف ينبغي أن يفرض عليهم والجملة اعتراض بين قوله (لكيلا يكون عليك حرج) ومتعلقه وهو خالصة للدلالة على أن الفرق بينه وبين المؤمنين في نحو ذلك لا مجرد قصد التوسيع عليه بل لمعان تفضي التوسيع عليه والتضييق عليهم تارة وبالعكس أخرى (وكان الله غفورا) لما يعسر التحرز عنه (رحما) بالتوسعة في مظان الحرج (ترجي من نشاء منهن) تؤخرها وتترك مضاجعتها (وتؤوى اليك من نشاء) ونظم اليك وتضاجعها أو تطلق من نشاء وتغسل من نشاء وقرأ نافع وحزمة والكسائي وحفص يرجي بالياء والمعنى واحد (ومن ابتغيت طلبت) (عن عزات) طلقت بالرجعة

فتزوجها النبي صلى الله عليه وسلم سنة سبع وأم شريك بنت جابر طلقها النبي صلى الله عليه وسلم قبل أن يدخل بها وكانت وهبت نفسها له صلى الله عليه وسلم وخولة بنت حكيم وهبت نفسها للنبي صلى الله عليه وسلم فأرخاها فتزوجها عثمان بن مظعون بأذنه وقوله أو مودة أن وهبت فيكون في محل نصب على الظرفية وأكثر النكاح لا يجزونه في غير المصدر الصريح كما تيك خقوق النجم وغيره المصدرية نقول المصنف أنه كقولك مادام الخ غير منجّه إلا أن من النكحيين من أجازوه وقد جوز في هذه القراءة أن يكون بدلا من امرأة (قوله شرط للشرط الأول) يعني أن الشرط في مثله قيد للأول ولذا أعرب النكاح محلا لا نهاقيد واشترط الفقهاء تقدم الثاني في الوجود حتى لو قال ان ركبت أن أكلت فأنت طالق لا تطلق ما لم يتقدم الأكل على الركوب ليتحقق تقييد الحالية ~~السكر~~ السمين استنكحه بما هنا لانهم جعلوه بمنزلة القبول لأن القصة في الواقع كذلك على ما عليه عامة المفسرين فمن غير القبول في عبارة المصنف بالإيجاب لينطبق على القاعدة لم يصب ثم قال انه عرضه على علماء عصره فلم يجدوا مخلصا منه إلا بأن هذه القاعدة ليست بكليّة بل مخصوصة بما لم يقم قرينة على تأخر الثاني كما في نحو ان تزوجتك إن طلقتك فعبدي حر فإن الطلاق لا يتقدم التزوج وما نحن فيه من هذا القبيل ثم قال فمن جعل الشرط الثاني هنا مقدما لم يصب فأرادت طلب النكاح كتابة عن القبول وليس المراد بها الإرادة المتقدمة (قوله والعدول عن الخطاب) في قوله بنات عمك الخ وقوله مكررا أى لفظ النبي وقوله الرجوع إليه أى إلى الخطاب وقوله لأجله أى لأجل شرف النبوة وهذا شامل لتخصيص الله له بهذا ولهميته أن أنفسهم فانه لم يكن حرصا على الرجال بل على الفوز بشرف خدمته والتزول في معدن الفضل فيرتفع ما في هبتن الصادر من عائشة غيرة عليه صلى الله عليه وسلم فليس محل هذا العدول بعد قوله خالصة لك وليس هذا محل تقرير النبوة كما توهم (قوله واحتج به) أى بقوله خالصة ~~لكن~~ كونه من خصوصياته صلى الله عليه وسلم فلا حجة فيه لابي حنيفة رحمه الله وقوله لأن اللفظ تابع للمعنى يعني لما خص به جواز المعنى خص به جواز اللفظ وعليه منع ظاهر فالآية لا تصلح دليلا لئلا ولا لهم لأن معنى وهبت ملكت بضعها بالامهر بأى عبارة كانت ان اتفق ذلك وحيث لم يكن هذا انصافا ~~لكن~~ كون عليكها بلفظ الهبة لم يصلح لأن يكون دليلا على صحة النكاح بلفظ الهبة خصوصا إذا كان من خواصه صلى الله عليه وسلم وأدعاء الاشتراك في اللفظ يحتاج إلى دليل فكيف يصح استدلال أبي حنيفة على الشافعي بهذه الآية كما فصله شراح الكشاف والحق أبلغ ولهم في هذا المقام كلام طويل أكثره مدخول فلذا تركناه (قوله والاستنكاح طلب النكاح) هذا أصل معناه لغة وقد مر أن المراد به القبول هنا فسقط ما قبل ان الأولى تفسيره بالنكاح لأن الاستعمال يحى بمعنى الثلاثى ولا ~~لكن~~ كرار فيه كما توهم ولا ركا كد بناء على أن حاصله طلب القبول وقوله مصدر مؤكّد أى للجملة قبله كوعدا لله وصيغة الله وفاعله غير عزير في المصادر كما قاله الزمخشري وقوله أو أحلال ما أحلّنا لك فان كان معناه لا تحل أزواجه وأماؤه لاحد بعده ورجع لما تقدم لم يبق فيها متمسك للشافعي أصلا وشرائط العقد مفصلة في الفقه وقوله حيث لم يسم أى بعين ويعلم منه وجوبه إذا سمى بالطريق الأولى (قوله من توسيع الأمر فيها) بعدم تعيين العدد كالحرائر وقوله كيف ينبغي الخ معمول علمنا أى علمنا ما ينبغي فيه وفعلنا على مقتضى علمنا وحكمنا وقوله اعتراض خبر أى قوله علمنا إلى هنا جملة معترضة بين التعديل والمعلل وقوله لا مجرد قصد التوسيع عليه والعله وان دلت على أنه للتوسيع بصريحها لكن الاعتراض الدال على أن الفرق بينه وبين العباد على ما ينبغي من الحكمة دال على عدم القصر عليه وهذه الدلالة عند الاعتراض أقوى من التأخير ولو جعل الاعتراض لتقرير الخلو صارا أيضا والتوسيع في زيادة العدد والتضييق في منع غير المهاجرات معه وقوله لم يعسر التحرز عنه أو لم يشاء وهو الأولى (قوله تؤخرها) تأخير قسمها لأنه رخص له فيه في قول أو ترك مضاجعتها فاعده تفسيره وكذا قوله تضم اليك أى في القسم أو المضاجعة وقوله بالياء أى بدل الهمزة ومعناه تؤخر أيضا وقوله أو تطلق هو تفسير ابن عباس رضي الله

عنهما قبل وهو تمثيل اذ لا مانع من ارادة الجميع وقوله في شيء من ذلك أي المذكور قبل ظاهره أنه جعل من ابتغيت عطفاً على من تشاء الثاني والمراد غير المطلقة بقرينة المقابلة ولا يخفى قلة فائدته والعموم لا يمنع ما جوز فيه من كون من هذه شرطية منصوبة بما بعده وقوله فلا يخفى جوابها أي من طلبتها من النسوة التي عزلتها فليس عليك في ذلك جناح ويجوز كونها موصولة والجملة خبرها والتقدير من ابتغيتها لا جناح عليك في ابتغائها وقيل فيه حذف معطوف أي من عزلت ومن لم تعزل سواء لا جناح عليك كما تقول من لقيك من لم يلقك جميعهم لئلا يشاكر (١) ولا يخفى بعده وقد جوز في من أن تكون بدلانية لاسيما إذا كانت الآية الثانية منسوخة بها (قوله ذلك التفويض) أو الإيواء أو الأول أنسب لفظاً لأن ذلك للبعد وهذا معنى لأن قرينة عيونهم بالذات انما هي بالإيواء وأقرب تفسير أدنى وقوله إلى قرينة إشارة إلى أنه على نزع الخافض وهو قياسي فيه وقوله عيونهم إشارة إلى أن جمع القلة أريد به الكثرة هنا وهو جائز وقوله قلة حزنهم إشارة إلى أن مع الترجيح لا يخلون من حزن ما ولذا قال والله يعلم ما في قلوبكم للتهديد وقيل القرينة بمعنى النبي اختبرت لمخافة القرينة والأول أظهر وقيل أنه صلى الله عليه وسلم مع تفويض القسم له لم يترك التسوية أصلاً كرامته من الله تعالى فأنما أوهبت نوبتها للعائشة رضي الله عنها وقوله قتلتم نفوسهن أي لكونه بأمر الله ولأن الله سوى بينهن لكنه فوض له ما يقتضيه شأنه وقوله تأكيذا لهن أي من آتين ما على أن الإشارة للإيواء فظاهر وأما إذا كان للتفويض فآتين بتأويل صنعت معهن فيم ترك القسم والمضاجعة وقوله فاجتهدوا أي جتدوا في تحسين ما في القلوب من الرضا والتسوية الحسنة (قوله بذات الصدور) خصه للتصريح به في غير هذا المحل ولقوله قبله ما في قلوبكم وقوله فهو حقيق بأن يتقى لأن غضب الحليم أعظم فانتقامه أشد وقوله تأييداً للجمع غير حقيقي وقد وقع الفصل أيضاً والمراد بالنساء الجنس الشامل للواحدة ولم يوثق بمفرده لأنه لا مفرد له من لفظه والمرأة شاملة للجارية وليست بمرادة هنا واختصاص النساء بالحرار يرجع بحكم العرف فما قيل أنه لا دلالة على ما ذكر والاستثناء دال على خلافه ليس بشيء ولا يلزمه كون الاستثناء منقطعاً على أصل اللغة ولو ألزم لا محذور فيه (قوله من بعد التسع) بناء على أنه حرم عليه ما فوقها وهو قول لهم وقوله أو من بعد اليوم أخره لأنه ليس لقوله ولا أن تبدل بهن فائدة تامة وقوله ومن مزينة الخ فيشمل النهي بتبدل الكل والبعض وقوله حسن الأزواج فالضمير على تفسيره للأزواج والمراد بهن من يعرضن بدلاً من أزواجه فتسميتهن أزواجا باعتبار ما يعرضن ما لا والداعي له أن الباء تدخل على المتروك دون المأخوذ فلو كانت داخله على المأخوذ كان ضميرهن للنساء وكانت الأزواج على ظاهرها أزواج النبي صلى الله عليه وسلم من غير تجوز وكون كان ضميرهن للنساء لا للأزواج وهو أسلم من التكلف والداعي له ما ذكرنا وسيأتي تفصيله في سورة سبأ (قوله لتوغلن في التنكير) هذا محالف للكلام النحاة فانهم جوزوا الحال من النكرة إذا وقعت منفية لأنها تستغرق فيزول إبهامها كما صرح به الرضي فافهم كره مقتض لا مانع وأما ما قيل من أن منع التنكير لذلك للزوم التباس الحال بالصفة وهو مندفع بالواو فليس له وجه لأن المصنف تابع للزمخشري في جواز دخول الواو على الصفة لتأكيدها كيد لصوقها كما صرح جوابه وأما كون ذى الحال إذا كان نكرة يجب تقديرها بغير مسلم في الجملة المقرونة بالواو لكونه بصورة العاطف (قوله وتقديره مفروضاً أعجابك الخ) دفع لما يتوهم من أن لو نقضى امتناع مدخولها والحال تدل على ثبوت أمر لذيها فيبينها تناف بأنه مؤقلاً بوصف وجودي وهو ما ذكره وقوله في أن الآية الدالة على عدم حل النساء بعد ذلك منسوخة أم لا والناسخ أنا أحلنا كما قيل أو قوله تؤوى الخ كما ذكره المصنف رحمه الله لكنه على تفسيرها بالطلاق وعدمه وتقدير تأخير نزولها إذا لا يمكن النسخ مع التقدم فقول بعضهم أنه من الأعاجيب إذ نسخت آية متقدمة آية متأخرة نظر الظاهر ترتيب المصنف والافه وغير متصور ووجه النسخ على تفسيرها بطلاق من تشاء وتسل من تشاء أنه يدل بعمومه على أنه أبجل له الطلاق والامساك لكل من يريد فبدل على أنه لا تطليق منكوحاته ونكاح من يريد

(١) زاد السمين تريد من لقيك ومن لم يلقك وهذا فيه الغار اه نقله عنه الجمل

(فلا جناح عليك) في شيء من ذلك (ذلك أدنى أن تقر أعينهن ولا يجرن ويرضين بما آتين كلهن) ذلك التفويض إلى مشيتك أقرب إلى قرينة عيونهم وقلة حزنهم ورضاهن جميعاً لأنه حكم كلهن فيه سواء ثم إن سويت بينهن وجدن ذلك تفضلاً منك وإن رجحت بعضهن على أنه بحكم الله تعالى قتلتم به نفوسهن وقرئ تقري بضم التاء وأعينهن بالنصب وتنفرت بالبناء للمفعول وكلهن تأكيذاً لكونهن (والله يعلم ما في قلوبكم) بالنصب تأكيذاً لله (وكان الله عليماً) بذات فاجتهدوا في إحسانه (لا يعاجل بالعقوبة فهو الصدور) (حليماً) لا يعاجل بالعقوبة فهو حقيق بأن يتقى (لا يعجل لك النساء) (بالباء لأن تأييداً للجمع غير حقيقي وقرئ البصريان بالنساء) (من بعد) من بعد التسع وهو في حقه كالأربع في حقه أو من بعد اليوم حتى لو ماتت واحدة لا يعجل له نكاح أخرى (ولا أن تبدل بهن من أزواج) فتطلق واحدة وتنكح مكانها أخرى (ومن مزينة) كيد الاستغراق (ولو أعجبك حسنهن) حسن الأزواج المستبدلة وهو حال من فاعل تبدل دون مفعوله وهو من أزواج لتوغلن في التنكير وتقديره مفروضاً أعجابك بهن واختلف في أن الآية محكمة أو منسوخة بقوله ترجى من تشاء منهن

من غيرهن اذ ليس المراد بالامسالة امسالة من سبق نكاحه فقط لعموم من يشاء وقوله تؤوي ليس مقيدا
بمنهن ولا حاجة الى جعل ما ذكرهنا قرينة على ارادة ذلك كما توهم (قوله وقيل الخ) مرضه لان بعد
بمعنى غير حيث سد ولا ان تبدل تكرير التاكيد والاستثناء لا يخلو من ثبوت لاندراج حملوا المين في الاربعة
السابقة (قوله وقيل منقطع) لاختصاص النساء بالحرائر في الاستعمال كما مر وتبدلهن أزواجا
كالصريح فيه (قوله الا وقت أن يؤذن لكم) يعني ان هذا أصله حذف المضاف وحل المضاف اليه محله
فاتصّب على الظرفية وفي اتصّب المصدر غير الصريح وغير مافيه ما الدوامية على الظرفية قولان للنصاة
أشهرهما أنه لا يجوز وقد جوزه بعضهم فاعتراض أبي حيان ومن تابعه ليس بثبوت ومن توهم ان حذف
المضاف غير النصب على الظرفية فقد زاد في الظن بوزنعة (قوله أو الامأذون لكم) أي المصدر الموقول باسم
المفعول في محل نصب على الحال مستثنى من أعم الاحوال كما كان ما قبله مستثنى من أعم الاوقات وهو
مفترغ فيهما الا ان في هذا مخالفة لقول النصاة المصدر المسبوك معرفة دائما كما صرح به في المعنى والحق أنه
سطحي وانه قد يكون نكرة كما قيل في قوله ما كان هذا القرآن أن يفترى معناه مفترى فمن قال كون المصدر
بمعنى المفعول غير معروف في الموقول لم يصب ويجوز أن يشذّر قبله حرف جر وهو يا المصاحبة والمعنى الا
مصحوبين بالاذن (قوله لانه متضمن معنى يدعي) لانه يقال اذن له في كذا ولا يتعدى بالي وقوله وان
أذن أي في الدخول الى الدار ولو صريح بما لم يكن مدعوا للطعام فان كل اذن ليس دعوة اذ الدعوة آخص
لانها الاذن بالدخول والاكل فلا وجه لما قيل ان الاذن هنا الاذن دلالة كفتح الباب ورفع الحجاب ولزوم
الاذن في كل دخول من دليل خارج اذ ليس في الآية ما يقتضي التكرار كما قاله الزيلعي رحمه الله (قوله
كما أشعر به الخ) وجه الاشعار أنه حال من فاعل تدخلوا كما صرح به فيفيد أن الاذن المطلق بالدخول من
غير اذن في الحضور للطعام لا يكون اذنا بحضوره كما ترى الحكم يؤذن في الدخول عليهم لحوائج الناس
دون حضور ما تدتهم فلذا قيد النبي بعدم انتظارهم لاحضار الطعام فيدخلون عند وضعه وقد اذن
في الدخول مطلقا ولان المدعوا للطعام لا ينتظر لانه هي له وهذا مع ظهوره قد تكلفوا له ما لا حاجة اليه
(قوله حال من فاعل لا تدخلوا الخ) وفي الكشف أنه وقع الاستثناء على الوقت والحال معا كما أنه قيل
لا تدخلوا بيوت النبي صلى الله عليه وسلم الا وقت الاذن ولا تدخلوها الا غير ناظرين وردّه أبو حيان بانه
لا يقع بعد الا في الاستثناء الا المستثنى أو صفته اذ لا يتعدى الاستثناء باداة واحدة عند الجمهور وأجازه
الكسائي والاختش فيجوز ما قام القوم اليوم الجمعة ضاحكين والمسانعون له يقولون ما ورد منه بتقدير
فيقدرون هنا ادخلوها غير ناظرين وهذه الحال يحتمل أن تكون مقدرة واذا كان أن يؤذن حال فهي مترادفة
(قوله أو المجور في لكم) فالعامل يؤذن ولا محذور فيه وقوله وهو غير جائز عند البصريين ويجوز عند
الكوفيين اذ لم يقع ليس كما هنا ولو ابرز قيل غير ناظر أنتم لاناظرين انتم كما قدره الرخشي فانه على لغة
ضعيفة وقوله مصدر أني الطعام الخ وقيل انه بمعنى الوقت والآن وقوله ولا تمكثوا تفسير لقوله تفرقوا
لان التفرق ليس يلزم حتى لو ذهبوا جميعا حصل المقصود (قوله والاية الخ) يتجنبون بالحاء المهملة
من الحين أي ينتظرون حين الطعام ويقصدونه وقوله مخصوصة خبر بعد خبر أو حال وقوله وبأمثالهم
من يفعل مثله في المستقبل فالنهي مخصوص عن دخل بغير دعوة وجلس منتظر الطعام من غير حاجة فلا
يفيد النهي عن الدخول باذن لغير طعام ولا الجلوس لهم آخر ولذا قيل انها آية الثقلاء وقد قيل بتنازع
القولين تدخلوا يؤذن في قوله الى طعام ولا بأس به وأما ما قيل من انها عامة لغير المحارم وخصوص
السبب له يصلح مخصصا كما قرره وتقييد الاذن بقوله الى طعام معتبر هنا دون المفهوم فعناه ان الآية
ليست مخصوصة بهم نعم يكون وجهها تقييد الاذن بالطعام فيندفع وهم اعتبار مفهوم الموافقة عند الحنفية
لا المخالفة عند الشافعية حتى يقال اين هذا من ذلك فامل (قوله لحديث بعضكم بعضا) فاللام
تعلمية أو زائدة وقوله بالتسمع له أي سمعه أو استراقه وقوله عطف على ناظرين فهو مجرور ولا زائدة

وتؤوي اليك من تشاء على المعنى الثاني فانه
وان تقدمها قرينة فهو مسبوق بها نزولا وقيل
المعنى لا يحصل لك النساء من بعد الاجناس
الاربعة الا التي نص على احلالهن لك ولا أن
تبدل بين أزواجك من اجناس آخر (الاما
مذكت عينك) استثناء من النساء لانه يتناول
الزواج والاماء وقيل منقطع (وكان الله
على كل شيء رقيبا) فتحفظوا أمركم ولا تخطوا
ما حد لكم (يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا
بيوت النبي الا أن يؤذن لكم) الا وقت أن
يؤذن لكم أو الامأذون لكم (الى طعام) متعلق
بؤذن لانه متضمن معنى يدعي للاشعار بأنه
بيوذن لانه متضمن معنى يدعي للاشعار بأنه
لا يحسن الدخول على الطعام من غير دعوة
وان اذن كما أشعر به قوله (غير ناظرين اناه) غير
منتظرين وقته أو ادراكه حال من فاعل
لا تدخلوا أو المجور في لكم وقرئ بالجزء
لطعام فيكون جاريا على غير من هو له بلا ابراز
الضمير وهو غير جائز عند البصريين وقد أمال
جزء والكسائي اناه لانه مصدر أني الطعام اذا
أدرك (ولكن اذا دعيت فادخلوا فاذا طعمتم
فاتشربوا) تفرقوا ولا تمكثوا والاية خطاب
لقوم كانوا يتجنبون طعام رسول الله فيدخلون
ويقعدون منتظرين لادراكه مخصوصة بهم
وبأمثالهم والامأجاز لا حد أن يدخل بيوتهم
بالاذن لغير الطعام ولا للبت بعد الطعام لهم
(ولا مستأنسين لحديث) لحديث بعضكم بعضا
أو لحديث أهل البيت بالتسمع له عطف على
ناظرين أو مقدرة فعل أي ولا تدخلوا أو لا
تمكثوا مستأنسين

(ان ذلكم) البت (كان يؤذى النبي) لتضييق المنزل عليه وعلى أهله واشغاله بما لا يعنيه (فيسبحي منكم) من اخراجكم لقوله (والله لا يستحي من الحق) يعني ان اخراجكم حق فينبغي ان لا يترك حياء كما لا يترك الله ترك الحياء فأمركم بالخروج (١٨٣) وقرئ لا يستحي بحذف الياء الاولى والقاء حركتها

على الحياء (واذا سألتوهن متاعا) شيئا يتفجع به (فاسألوهن) المتاع (من وراء حجاب) ستر روى أن عمر رضي الله عنه قال يا رسول الله يدخل عليك البر والفاجر قلوا أمرت أمهات المؤمنين بالحجاب فزات وقيل انه عليه الصلاة والسلام كان يطعم ومعه بعض أصحابه فأصابته بدرجل يد عائشة رضي الله عنها فكره النبي صلى الله عليه وسلم ذلك فزات (ذلكم) أطهر لقلوبكم (وقلوبهن) من الخواطر الشيطانية (وما كان لكم) وما صبح (أن تؤذوا رسول الله) أن تفعلوا ما يكرهه (ولا أن تنكحوا أزواجه من بعده أبدا) من بعده وفاته أو فراقه وخص التي لم يدخل بهن الماروي أن أشعث بن قيس تزوج المستعبدة في أيام عمر رضي الله عنه فهم برجعهما فأخبر بأنه عليه الصلاة والسلام فارقها قبل أن يمسه فتركه من غير نكاح (ان ذلكم) يعني ابداءه ونكاح نسائه (كان عند الله عظيما) ذنبا عظيما وفيه تعظيم من الله لسوله وإيجاب لحرمته حيا وميتا ولذلك بالغ في الوعيد عليه فقال (ان تبدوا شيئا) كنكاحهن على ألسنتكم (أو تخفوه) في صدوركم (فان الله كان بكل شيء عليما) فيعلم ذلك فيجازيكم به وفي هذا التعميم مع البرهان من يذهب ويل ومبالغة في الوعيد (لا جناح عليهن في آباطهن ولا أبناهن ولا أخوانهن ولا إبناء أخواتهن) استثناء لمن لا يجب الاحتجاب عنهم روى انه لما نزلت آية الحجاب قال الأباء والأبناء والأقارب يا رسول الله أو نكلمهن أيضا من وراء حجاب فنزلت وانما لم يذكر العم والخال لانهما بمنزلة الوالدين ولذلك سمي العم ابا في قوله والله آباءك إبراهيم واسمعي واسمعي اولاده لانه كره ترك الاحتجاب عنهما مخافة ان يصفوا لابنائهما (ولانسائهن) يعني نساء المؤمنات (ولامامك أيمانهن) من العبيد والاماء وقيل من الاماء خاصة وقدمت في سورة النور (واتقين الله) فيما أمرت به (ان الله كان على كل شيء شهيدا) لا يخفى عليه خافية

ويجوز عطفه على غير فيكون منصوبا كقوله ولا الضالين والفعل المقدر معطوف على المذكور ومستأنسين حينئذ حال مقدر أو مقارنة وقوله البت فسر به لانه هو المؤذي له في الحقيقة وأما كونه اشارة الى الدخول على غير الوجه المذكور فيشمل النظر والاستئناس أو البهيماء باعتبار المذكور وغيره ملائم للسباق والسباق وقوله اشغاله من أشغله وهي لغة وان كانت رديئة حتى وقع صاحب لمن كتب له ان رأى مولانا أن يأمر بأشغالي بعض اشغاله فوقع له من كتب اشغالي لا يصلح لا شغالي (قوله من اخراجكم) يعني ان فيه تقدير مضاف وهو اخراج بدليل ما بعده فانه يدل على أن المستحي منه معنى من المعاني لأذواتهم ليس أراد النبي والاثبات على شيء واحد كما يقتضيه نظام الكلام فغناه لا يترك تأديكم والتأديب باخراجهم لانه كان يرذبه ووضع الحق موضع الاخراج لتعظيم جانبه كما أشار اليه بقوله يعني الخ وهذا على ان الاشارة للبت فان كانت لغيرة قدر المنع عما ذكر وقيل ان فيه مقذرا أي ولا يخرجكم فيسبحي للقاء التعليلية ولولاه عطف بالواو ورد بأن الفاء انما تدخل على السبب ودخولها على السبب بناؤه فالفاء في محلها وفيما ذكره كثرة الاضمار وعدم توارد النبي والاثبات على مورد واحد وفيه ما لا يخفى (قوله يعني أن اخراجكم الخ) في الكشف يريد أنه لو كان الاستحياء من أنفسهم لقال والله لا يستحي منكم فان قلت الاستحياء من زيد فلا يخرج مثله هو الحقيقة والاستحياء من اخرجه توسع بجعل ما نشأ منه الفعل كاصله وكلاهما صحيح فيصح ايقاع أحدهما موقع الآخر قلت أراد انه لا بد من ملاحظة معنى الاخراج فاما أن يقدر الاخراج ويوقع عليه فيكثر الاضمار ولا يتطابق اللفظ نفيًا وإثباتًا وأما أن يقدر المضاف فيقتل ويتطابق ومع وجود المبرج وفقدان المانع لا وجه للعدول فلا بد من ذكره وهذا بناء على أن الأصل في من أن تدخل على من يحشمه لا على ما احتشم لاجله وأما كون أصله يستحي منكم من اخراجكم والله لا يستحي منكم من اخراجكم على انه من الاحتيان فيكاد أن يكون من الهذيان فضلا عن كونه أنسب بأعجاز القرآن كما توهم (قوله كالم يترك الله ترك الحياء) يشترط ان اطلاق الاستحياء عليه وان كان منفيًا كما مر على نهج الاسعارة بأن شبه تركه له على انه غير مرضي محمود كترك من ترك الفعل لاستحيائه منه أو هو مجاز مرسل استعمال الاستحياء في لازمه وهو الترك ويجوز أن يكون مشاكلة وقوله ترك الحياء ظاهر في انه استعارة ومن رد على من جوزها بأن المذكور في النظم الاستحياء لا الترك لم يصب بوجه والله لا يستحي من الحق وحذف إحدى الياءين لغة شائعة وهي اما الاولى أو الثانية واعلاها ظاهر (قوله روى ان عمر رضي الله عنه الخ) رواه النسائي والحديث الذي بعده أيضا رواه البخاري والنسائي وما ذكره أحد موافقات عمر رضي الله عنه وهي مشهورة وقوله المستعبدة بالعين المهملة والذال المعجمة وهي امرأة تزوجها النبي صلى الله عليه وسلم فلما دخل بها ورأته قالت أعوذ بالله منك فقال لها لقد عذت بمعاد وظلمتها وأمر اسامة فقتلها بثلاثة أثواب وذكر ابن سيد الناس في السيرة في امها خلافا عند ذكر زواجه التي فارقهن فقيل مرة بنت يزيد الكلاية وقيل فاطمة بنت الضحاك الكلابي وقيل غير ذلك وقوله فهم عمر رضي الله عنه برجعهما لانه لا ينعقد النكاح على امهات المؤمنين فيكون زنا وقوله قبل أن يمسه يقتضي أن المراد بالدخول بها مجامعتها لا مجرد الخلوة وهو كذلك وظاهره أن هذا الحكم مخصوص بنبينا صلى الله عليه وسلم وقوله على ألسنتكم متعلق بتبدوا (قوله وفي هذا التعميم الخ) في قوله بكل شيء وشيأ دون أن يقول به وتبدوا وقوله مع البرهان أي على اثبات علمه بما يتعلق بزواجه لان علمه بكل شيء خفي وظاهر يدل على علمه به بطريق برهاني والتهويل المزيّد ومبالغة الوعيد لان العالم بتفاصيل كل شيء اذا أراد العقاب عليه يكون عقابه أشد وأكثرا وورد في الحديث من نوقش الحساب عذب (قوله اولاده لانه كره ترك الخ) هو قول الفقهاء كائن على المفسرون لكنهم قيل عليه ان هذه العلة وهو احتمال أن يصفوا لابنائهما وهما يجوز لهما التزوج بها جاري في النساء كلهن ممن لم يكن امهات محارم فينبغي التعميل على الاول (قوله من العبيد والاماء) هو مذهب الشافعي رحمه الله ومذهب أبي حنيفة أنه مخصوص بالاماء فمن تبع المصنف

(ان الله وملائكته يصلون على النبي) يعنون باظهار شرفه وتعظيم شأنه (يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه) اعتنوا انتم أيضا فانكم أولى بذلك وقولوا اللهم صل على محمد (وسلموا تسليما) وقولوا السلام عليكم ايها النبي وقيل وانقادوا لاوامره والاية تدل على وجوب الصلاة والسلام عليه في الجملة وقيل يجب الصلاة كلما جرى ذكره لقوله عليه الصلاة والسلام رغم انف رجل ذكرت عنده فلم يصل على وقوله من ذكرت عنده فلم يصل على قد دخل النار فابعده الله وتجوز الصلاة على غيره تبعا وتكره استتقلا لانه في العرف صار شعاعا للذكر الرسل ولذلك كرهه أن يقال محمد عز وجل وان كان عزيزا جليلا (ان الذين يؤذون الله ورسوله) يرتكبون ما يكرهه الله من الكفر والمعاصي أو يؤذون رسول الله بكسر رباعيته وقولهم شاعرا مجنون ونحو ذلك وذكر الله للتعظيم له ومن جوز اطلاق اللفظ الواحد على معنيين فسرهم بالمعنيين باعتبار المعمولين (لعمركم الله) أبعدهم من رحمة (في الدنيا والآخرة) واعداهم عذابا مهينا) يهينهم مع الايلاء (والذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات بغير ما اكتسبوا) بغير جنابة استحقوا بها الايذاء (فقد احتملوا بهتاننا واثامنا مينا) ظاهرا قبل انها زلت في المنافقين كانوا يؤذون عليا رضي الله عنه وقيل في أهل الافك وقيل في زينة كانوا يبتغون النمام وهن ككراهات (يا أيها النبي قل لازواجك وبناتك ونساء المؤمنين يدنين عليهن من جلابيبهن) يغطين وجوههن وأبدانهن بملاحفهن اذ برزن لحاجة ومن للتبعيض فان المرأة ترخي بعض جلبابها وتلفع

قوله وقد قال في الكشف الخ نقله بالمعنى اه

رحمه الله من الحنفية هنا فقد وهم وقد مر تفصيله في سورة النور (قوله يعنون باظهار شرفه) اشارة الى ما تقدم من أن الصلاة بمعنى الدعاء تجوز بها عن الاعتناء بصلاح امره واظهار شرفه وقدم شأنه أريج من جعله بمعنى الترحم مجازا من الصلاة بمعنى العبادة المعروفة ومعنى الاعتناء بما ذكره وابقاء شريعته واشاعة جلالته في الدنيا والآخرة وليس فيه جمع بين الحقيقة والمجاز (قوله وقولوا اللهم صل على محمد) فيكون اعتناء الناس بالطلب من الله أن يعتني به للاشارة الى قصور وسعهم عن اداء حقه وهو من عموم المجاز لكن قال بعض الفضلاء ان سوق الآية لا يجاب اقتداءا به تعالى فناسب اتحاد المعنى مع اتحاد اللفظ فاندفع به اعتراضه في التلويح فانظره (قوله وقولوا الخ) اي قولوا ما يدل عليه بأي عبارة كانت أو هو تمثيل وتسليما مصدر موكد قال الامام ولم يؤكده الصلاة لانها مؤكدة بقوله ان الله وملائكته الخ وقيل انه من الاحتياط لحذف عليه من احدهما والمصدر من الآخر وقد قال بعض الفضلاء انه سئل في منامه لم خص السلام بالمؤمنين دون الله والملائكة ولم يذكر له جوابا قالت وقد لاح لي فيه نكتة سرية وهي أن السلام تسليما عما يؤذيه فلما جاءت هذه الآية عقب ذكر ما يؤذى النبي صلى الله عليه وسلم والاذية انما هي من البشر وقد صدرت منهم فناسب التخصيص بهم والتأكيد واليه الاشارة بما ذكر بعده وقوله وانقادوا الخ فالسلام من التسليم والانقياد (قوله والاية تدل على وجوب الصلاة والسلام) لان الاصل في الامر الوجوب وقوله في الجملة اي من غير تعيين مقدار وزمان وتكرار ولذلك اختلف فيه السلف وقوله كلما جرى ذكره ذهب اليه الامام الطحاوي من الحنفية وقوله رغم الخ رواه الترمذي وغيره ورغم بكسر الغين المعجمة وفتحها في الماضي وفتحها وضمها في المضارع وأرغمه بمعنى الصقة بالرغام وهو التراب ثم صار عبارة عن الذلة وهي جملة دعائية تدل على انهم تاركها وكذا ما بعده وهو حديث صحيح ايضا رواه الطبراني والبراز من طرق وفي الشفاء انه صلى الله عليه وسلم صعد المنبر فقال آمين ثم صعد فقال آمين ثم صعد فقال آمين فساله معاذ رضي الله عنه عن ذلك فقال ان جبريل أتاني فقال يا محمد من سميت بين يديه فلم يصل عليك فأتى فدخل النار فابعده الله فقل آمين فقلت آمين وقال من أدرك رمضان فلم يقبل منه فأتى فدخل النار فابعده الله فقل آمين فقلت آمين فقلت آمين وقال من أدرك في شرح الشفاء (قوله وتجوز الصلاة على غيره تبعا) وكذا السلام أيضا في غير سلام تحية الاحياء واختلف في الكراهية هل هي تحريمية أو تنزيهية والتصحیح الثاني وكذا اختلف في دعاء البشر للنبي صلى الله عليه وسلم بالرحمة وصحح السيوطي رحمه الله في نكت الأذكار انه يجوز تبعا للصلاة عليه صلى الله عليه وسلم ويكره استقلاله (قوله يرتكبون الخ) فالمراد بالاذية لهما ارتكاب ما لا يرضيانه مجازا امر سلا لانه سبب أولازمه وان كان بالنسبة لغيره فانه كاف في العلاقة وذكر الله والرسول على ظاهره وقوله أو يؤذون رسول الله على أن الاذية على حقيقة لها المقصود ذكر الرسول وذكر الله انما هو لتعظيمه ببيان قربيه وكونه حبيبه المختص به حتى كان ما يؤذيه يؤذيه كما أن من يطبعه بطبع الله (قوله ومن جوز اطلاق اللفظ الخ) كاستعمال اللفظ المشترك في معنیه او في حقيقته ومجازه الذي جوز الشافعية وقوله باعتبار المعمولين الواقع في بعض النسخ اشارة الى ما ذكره في الانصاف من أن تعدد المعمول بمنزلة تكرار لفظ العامل فيجب فيه الجمع بين المعنيين وان كان قد ادعى هو أنه ليس من الجمع الممنوع ورد الشراح كما مر والمراد بالمعنيين معنئ الاذية فيكون بالنسبة الى الله ارتكاب ما يكره مجازا وبالنسبة الى الرسول صلى الله عليه وسلم على ظاهره ويمكن ارجاعه الى عموم المجاز كما عرف في أمثاله ورباعيته بفتح الراء المهملة سن بين الثنية والناب وقد كسرت في غزوة أحد كما هو مشهور (قوله كانوا يؤذون عليا) كرم الله وجهه (حال أو استئناف) وقوله يبتغون بالغين المعجمة أو بالمهملة وترض هذا لان قوله بغير ما اكتسبوا ياباه ظاهره الا أن يحمل على قصد الاكتساب وارادنه وقوله فقد احتملوا خبر الموصول المتضمن معنى الشرط (قوله ومن للتبعيض الخ) وقد قال في الكشف انه يحتمل وجهين ان يتجلبين

بعض ماله من الجلابيب فيكون البعض واحدا منها أو يكون المراد ببعضه جزأ منه بأن ترخي بعض الجلابيب وفضله على وجهها فتتقنع به والتجلبب على الأقل لبس الجلابيب على البدن كله وعلى هذا التقنع بستر الرأس والوجه مع ارتداء الباقي على بقية البدن وقوله يدين يحتمل أن يكون مقول القول وهو خبر بمعنى الأمر أو جواب الأمر على حد قول الجاهل الذين آمنوا بيمين الصلاة والجلابيب إذا راسع يلصق به فاقبل أن النظم عليهم دون على وجوههم وقد فسر بستر وجوههم وأبدانهم به فكيف يصح الحمل على التبعض حينئذ لا يصح لفظ البعض في موضع من الآن يعني بعض من الجلابيب غير مستعمل في الوجه والبدن ليس بشئ لأن قوله عليهم أما على تقدير مضاف أي على رؤسهم أو وجوههم أو على أنه مفهوم منه وإن لم يقدر وأما قوله وأبدانهم فبيان للواقع لأنهم إذا أرخت على الوجه بعضه بقي باقيه على البدن لكن المأمور به ضم بعض منه لأن به الصيانة (قوله عن الاماء والقيينات) أما من عطف أحد المترادفين أو المراد بالقيينات البغايا وأما إرادة المغنية فلا وجه له وقوله يدين فالمراد بالمعرفة التمييز مجازا لأنه المقصود ولو أتى على معناه صح قال السبكي في طبقاته واستنبط أحد بن عيسى من فقهاء الشافعية من هذه الآية أن ما يفعله العلماء والسادات من تغيير لباسهم وعبائهم أمر حسن وإن لم يفعله السلف لأن فيه تميزا لهم حتى يعرفوا فيعمل بأقوالهم (قوله للسلف) ليس المراد به أمر التجلبب قبل نزول هذه الآية حتى يقال أنه لا ذنب قبل ورود في الشرع فهو مبني على الاعتزال والقبح العقلي بل المراد ما سلف من ذنوبكم المنهي عنها مطلقا فيغفرها إن شاء ولو سلم إرادته فالتنهي عنه معلوم من آية الحجاب التزاما وقيل المراد لما عسى يصدر من الإخلال في التستر (قوله تعالى والذين في قلوبهم مرض الخ) أما أن يراد بالمنافقين والمراض والمرجفين قوم مخصوصون ويكون العطف لتغاير الصفات مع اتحاد الذات على حد إلى الملك القرم وابن الهمام أو يراد بهم أقوام مختلفون في الذوات والصفات فعلى الأقل تكون الأوصاف الثلاثة للمنافقين وهو الموافق لما عرف من وصفهم بالذين في قلوبهم مرض كما مر في البقرة والأراجيف بالمدينة أكثرها منهم لكنه لا يوافق ما ذيل به من الوعيد بالاجلاء والقتل فإنه لم يقع للمنافقين وعلى الثاني هم المنافقون وقوم ضعاف الدين كملوثة قلوبهم أو النسفة وأهل الفجور والاول أصح لأنه لم يكن الثاني في صدر الاسلام والمرجعون اليهود الذين كانوا يجاورين لهم بالمدينة وهذا هو الظاهر من كلام الشيخين وقد وقع القتال والاجلاء لمن لم ينته منهم وهم اليهود وهذا لا يخبر عليه وقوله عن تزلزلهم متعلق بنسبته وهو على طريق الف والنفير فهذا ما نظرا ضعف الايمان وقلة الثبات وما بعده للفجور وقوله اخبار السوء كالهزيمة وقوله الاخبار الكاذب بصيغة المصدر وفي نسخة الاخبار الكاذبة بصيغة الجمع وقوله لكونه منزلا لا في نفسه أو لاضطراب قلوب المؤمنين به وقوله بقتالهم واجلائهم أي بقتال بعض منهم واجلاء بعض آخر وقوله أنا أمرتك إشارة إلى أن الأغراء وهو التحريم تجوز به هنا عن الأمر وقوله ما يضطرهم ما مصدرية وهو معطوف على اجلائهم (قوله وثم للدلالة على أن الاجلاء الخ) يعني أنها متفاوتا الرتبة والدلالة على أن ما بعدهما بعد ما قبلها وأعظم وأشد عندهم وقوله زمانا الخ فهو منصوب على الظرفية أو المصدرية وأما نصبه على الحال والمعنى أنهم قليلون أي أذلاء وملعونين صفته فلا يخفى حاله (قوله نصب على التثنية) أي بفعل مقدر كآدم ونحوه مما يدل على التثنية وهذه العبارة إنما تستعملها النحاة في النعت المقطوع وإذا كان حاله من فاعل يجاورونك وقوله والاستثناء شامل له أي للعان بناء على أنه يجوز أن يستثنى بأداة واحدة مع اثنين وقد تقدم ما فيه ومنع أكثر النحاة له (قوله ولا يجوز أن يتصب الخ) أي على أنه حال من ضمير أخذوا وقتلوا الخ أي لأن ما بعده أداة الشرط لا يعمل فيما قبلها مطلقا وفي المسئلة ثلاثة أقوال للنحاة المنع مطلقا والجواز مطلقا والجواز في معمول الجواب والمنع في معمول الشرط وقوله لأنه لا يبدلها على أن المبدل هو الله (قوله عن وقت قيامها) أما لأن الساعة اسم الزمان أو لأنه على تقدير مضاف وقيامها وقوعها وقوله استهزاء أن كان السؤال من المشركين المنكرين لها والتعنت من

بعض (ذلك أدنى أن يعرفن) يميزن عن الاماء والقيينات (فلا يؤذين) فلا يؤذين أهل الرية بالتعرض لهن (وكان الله غفورا) لما سلف (رحميا) بعباده حيث برأى مصالحهم حتى الجزيات منها (لأن لم يقسه المنافقون) عن تعاقبهم (والذين في قلوبهم مرض) ضعف ايمان وقلة ثبات عليه أو فجور عن تزلزلهم في الدين أو فجورهم (والمرجعون في المدينة) يرجفون أخبار السوء عن سرايا المسلمين ونحوها من أربابهم وأصله التحريك من الرجفة وهي الزلزلة سمي به الاخبار الكاذب لكونه متزلزلا غير ثابت (لتغير نيك بهم) لأن من نيك بقتالهم واجلائهم أو ما يضطرهم إلى طاب الجلاء (ثم لا يجاورونك) عطف على تغريتك وتم للدلالة على أن الجلاء ومفارقة الرسول أعظم ما يصيبهم (فيها) في المدينة (الاقبلا) زمانا أو جوارا قليلا (ملعونين) نصب على التثنية أو الحال والاستثناء شامل له أيضا أي لا يجاورونك الاملعونين ولا يجوز أن يتصب عن قوله (أ) إنما تقتفوا أخذوا وقتلوا تقبلا لأن ما بعده كلمة الشرط لا يعمل فيما قبلها (سنة الله في الذين خلوا من قبل) مصدر مؤن كد أي سن الله ذلك في الامم الماضية وهو أن يقتل الذين نافقوا الانبياء وسعوا في وهنهم بالأرجاف ونحوه (أ) إنما تقتفوا (ولن تجد لسنة الله تبديلا) لأنه لا يبدلها أو لا يبدل أحد أن يبدلها (يسئلك الناس عن الساعة) عن وقت قيامها استهزاء أو تعنتا

أو امتحاناً (قل انما علمنا عند الله) لم يطلع عليها ملكا ولا نبيا (وما يدريك لعل الساعة تكون قريبا) شيئا قريبا أو تكون الساعة عن قريب واتصل به على الظرف ويجوز أن يكون التذكير لأن الساعة في معنى (١٨٦) اليوم وفيه تهديد للمستعجلين وامكان للممتنعين (ان الله لعن الكافرين وأعد لهم سعيرا)

نار أشد من النار (قال الذين فيها أهدى من النار) لا يجدون وليا (يحفظهم) ولا نصيرا (يدفع العذاب عنهم) يوم تقلب وجوههم في النار) تصرف من جهة إلى جهة كاللحم يشوى بالنار أو من حال إلى حال وقرئ تقلب بمعنى تتقلب وتقلب ومتعلق الظرف (يقولون يا ليتنا أطعنا الله وأطعنا الرسل) فلن نبقي بهذا العذاب (وقالوا ربنا انما أطعنا سادتنا وكبراءتنا) يعنون قادتهم الذين لقنوهم الكفر وقرأ ابن عامر وبعقوب ساداتنا على جمع الجمع للدلالة على الكثرة (فأضلونا السبيلا) بما زيناها (ربنا آتتهم ضعفين من العذاب) مثلي ما آتينا من لانهم ضلوا وأضلوا (والعنه لعنا كثيرا) كثير العدد وقرأ عاصم بالياء أي لعنا هو أشد اللعن وأعظمه (يا أيها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين آتوا موسى فبرأه الله مما قالوا) فأظهر برأه من مقولهم يعني مؤذاه ومضمونه وذلك أن هارون حرض امرأته على قذفه بنفسها فعصمه الله كما مر في القصص وأتهمه ناس بقتل هرون لما خرج معه إلى الطور فقاتلهم فقتلهم الملائكة ومزوا به حتى رأوه غير مقتول وقيل أحياء الله فأخبرهم ببرأه أو قذفه بعبث في بدنه من برص أو أدرة لفرط نستره حياء فأطلعهم الله على أنه بري منه (وكان عند الله وجيبا) ذا قرينة ووجاهة منه وقرئ وكان عبدا لله وجيبا (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله) في ارتكاب ما يكرهه فضلا عما يؤذي رسوله (وقولوا قولا سديدا) قاصدا إلى الحق من سدة يستداد والمراد النهي عن ضده كحديث زينب من غير قصد (يصلح لكم أعمالكم) يوفقكم للأعمال الصالحة أو يصلحها بالقبول والاثابة عليها (وبغفر لكم ذنوبكم) ويجعلها مكفرة باستقامتكم في القول والعمل (ومن يطع الله ورسوله) في الأوامر والنواهي (فقد فاز فوزا عظيما) يعيش في الدنيا جديدا وفي الآخرة سعيدا (اننا عرضنا الامانة على السموات والأرض والجبال فأبين أن يحملنها وأشفقن منها وحملها الإنسان) تقرير للوعد السابق بتعظيم الطاعة

المنافقين والامتحان من اليهود لانهم يعلمون من التوراة أنها مما أخفاه الله فيسألونه إيمانهم هل وافقها وجبا أولا (قوله شيئا قريبا) توجيه لذكيره وهو خبر عن ضمير الساعة الموت بأنه صفة للخبر المذكور لا خبر بحسب الأصل أو هو ظرف منصوب على الظرفية فإن قريبا وبعيدا يكونان ظرفين فليس صفة مشتقة حتى تجرى عليه أحكام التذكير والتأنيث وقوله في معنى اليوم والوقت كما مر والوقت شامل لليوم فليس فيه مخالفة لما مر كما توهم وقد تقدم في أن رجاء الله قريب وجوه آخر وقوله وفيه الخ أي في قوله وما يدريك الخ والمستعجلين هم المستهزون لأن استعجالهم استهزاء نشأ عن انكارهم وفي نسخة بدل الممتنعين المتعنتين وقوله شديدة الاتقاد لأن تعبير النار بقادها في الشدة من فعل صيغة المبالغة وقوله يحفظهم لأن الولي يكون بمعنى الحافظ المتولي للأمور (قوله كاللحم يشوي) وفي الكشف تشبيه بقطعة لحم في قدر تغلي ترمى بها الغليان من جهة إلى جهة وقوله أو من حال إلى حال فالمراد تغييرها آتيا من سواد وتقديد وغيره وقوله وقرئ تقلب أي فتح السماء وأما ما ذكره وقلب بنون العظمة أو بالتاء والبناء للفاعل لأنه قرئ بهما والظرف يوم وهو متعلق بقولون وقد جوز فيه تعلقه بمحذوف كاذكر أو يجدون أو نصرا فيقولون حال أو استئناف والتادة كالسادة لفظا ومعنى وقوله الذين لقنوهم الكفر إشارة إلى ما أطاعوهم فيه (قوله على جمع الجمع) فهو شاذ كبيونات وكون سادة جمعها هو المشهور وقيل اسم جمع فان كان جمعا للسيد فشاذ وان كان جمعا للمفردة قد روي هو سائد كان ككافرو وكفرة لكنه شاذ أيضا لأن فاعلا لا يجمع على فعلة إلا في الصحيح وقوله السبيلا بأن الأطلاق تقدم توجيهه ومعناه جعلونا ضالين عن السبيل وقوله أشد اللعن وأعظمه لأن الكبر يستعار للعظمة مثل كبرت كلمة وليس هذا من التنوين وان كان للتعظيم أيضا (قوله فأظهر برأه صلى الله عليه وسلم من مقولهم يعني مؤذاه ومضمونه) يعني أن القول هنا بمعنى المقول سواء كانت موصولة أو مصدرية والمصدر مؤول بالمفعول والمراد بالقول مدلوله الواقع في الخارج وبرأه يعني أظهر برأه وكذبهم فيما أسند اليه وانما أول الفعل بإظهاره لأن المرتب على أذا هم ظهور ترتبه لا بترتبه لانها مقدمة عليه واستعمال الفعل مجاز عن إظهاره والمقول بمعنى المضمون كما يقال قاله للسبب وهي ما يسبب به أمر شائع لا يكاد يكثره بعد تأويله فاقبل أنه تعالى لما أظهر برأه مما افتروه عليه انقطعت كلماتهم فيه فبرئ من قولهم على أن برأه بمعنى خلصه من قولهم لقطعه عنه فهو تكاف لأن قطع قولهم ليس مقصودا بالذات حتى لو انقطع بأي طريق كان طابق ما في النظم بل المراد انقطاعه لظهور خلافه فلا بد من ملاحظة ما ذكره المصنف وأما كون البراءة لا تكون إلا من الدين أو العيب فليس مسلما عند القائل وان ذكره شراح الكشف لتأويله البراءة بما ذكره (قوله قذفه بعبث في بدنه الخ) الأدرة بضم الهمزة وسكون الدال المهملة وراء مهملة مفتوحة وهما تأنيث مرض ينتفخ منه الخصيتان ويكبران جدا لانصاب مادة أوريج غليظ فيهما ورجل آدر بالمد كآدم به أدرة وفرط نستره لأنه صلى الله عليه وسلم يكره أن يكشف شيئا من جسده فظنوه لمرض فيه يحفيه وإطلاع الله عليه لما اغتسل ووضع ثيابه على حجر فذهب الحجر بها وظل يجري خلفه عريانا وهم ينظرون إليه كما هو مشهور في الآثار وقوله ذا قرينة ووجاهة لأنه من الجاه عند العظماء وهو التقرب والعظمة والعزة (قوله قاصدا إلى الحق الخ) أي متوجها إليه كما توجه الدهم إلى الهدف لأنه من قولهم سدد سهمه إذا وجهه للغرض المرعى وقوله من سدد أي بكسر سين مضارعه ومصدره السداد بفتح أوله وأما سدد سببا انضم فعناه من سدد النلة والسداد بالكسر ما يستتبه وقوله والمراد النهي عن ضده وهو القول الذي ليس بسديد لأن الأمر بشئ يلزمه النهي عن ضده والمقام للنهي عما يؤذي النبي صلى الله عليه وسلم ولذا عطفه على النهي السابق وهو المناسب لما مر والمراد بزينب بنت جحش أم المؤمنين رضي الله عنها وحديثها قصتها من تطبيق زيد رضي الله عنه لها وتزوج النبي صلى الله عليه وسلم بها (قوله تقرير للوعد السابق الخ) أي بيان له على وجه التأكيد ولذا لم يعطف والوعد قوله فاز فوزا عظيما لأن المراعى لها فائز كما أشار إليه وقوله أنه

قوله بنون العظمة أو بالتاء الخ في نسخة التصريح بالقراءتين كما في الكشف اه صححه كان

كان ظلوها جهولا لا بتقدير ان لم يراع حقها فلا ياباه كما قيل مع أن قوله بتعظيم الطاعة يدفعه فتأمل (قوله وسماها) أي الطاعة أمانة ظاهرة أن الامانة مستعارة هنا للطاعة وليس مراد بل هو بيان لحاصل المعنى على الوجهين وسيأتي الكلام عليهما وقوله والمعنى الخ شروع في بيان معنى الآية وما فيها من الاستعارة وقد قرره الزمخشري على وجهين وله ولشراحه فيه كلام طويل الذيل والذي ارتضاه المدقق في الكشف أن فيه وجهين الأول أنه أريد بالامانة المجازية ليتناول اللائق بالجناد والمكلفين والعرض والاشفاق والاباء عن الحمل أي الخيانة وعدم الاداء بمجازات متفرعة على التمثيل الذي مداره على تشبيه الجاد بأمور متبادر الى الامتثال تعريض الانسان بأنه كان أحق بذلك وفيه تفخيم لشأن الطاعة بأن مناسبتهم يتسارع له الجاد لعظمة شأنه فكيف بهم ونظيره ما مر في قوله ان يتباطوا وأكرها قالنا ان يتباطوا تعين وهو من المجاز الذي يسمى التمثيل كما نص عليه ثمة وان اختلف الغرض فيهما والثاني أريد فيه بالامانة الطاعة الحقيقية لما كلفه الانسان والعرض والاشفاق والاباء حقيقة والحمل معنى الاحتمال لا الخيانة وحقيقة التمثيل أنه مثل حال التكليف في صعوبة وثقل محله الخ والغرض تصوير عظم الامانة وهو المراد بقوله ثمة ويجوز أن يكون تخيلا ومنه ظهر أن التخييل تمثيل خاص والتصوير لا ينافي كونه تمثيلا وما لهج به بعضهم من الكناية الالهامية وأخذ الزبدة من غير نظر لحقيقة التمثيل لا يطابق الحقيقة والاصطلاح ولا يغني عن الرجوع لما مر مع تناقضه في مواضع وهذا أبسط موضع حقق المصنف فيه التمثيل فليحذر على مثاله فيملي من أمثاله وهذا يزيد به بعد محضه وتبين خالصه ومحضه وللنظر فيه مجال ولكن لكل مقام مقال (قوله يبيت لو عرضت الخ) هذا هو الوجه الثاني فالمراد بالامانة الطاعة الحقيقية وهو استعارة مركبة وتمثيل تخيلي على حد قولهم لو قيل للشحم أين تذهب لقال أسوى العوج والمراد أن ما كلفه الانسان على ضعفه لو كلف هذه الاجرام حمله أنه فشبّه حالة الانسان المحققة بحالة مقدرة مفروضة ومفرداته على حقيقتها والاشفاق والخوف مع الاعشاء (قوله حيث لم يف بها) أي بالامانة وهو اشارة الى أن فيه مقدرا بعد قوله حملها أي وغدرا ولم يف وقوله وهذا وصف للجنس الخ لأن منهم من وفي بما عاهد الله عليه كالنبيين والصديقين وهذه الجملة مستأنفة استثنافا بيانها وتأكيدها لانها مظنة للتردد (قوله وقيل المراد بالامانة الطاعة الخ) يعني أن هذه الاجرام انقادت لامر الله انقياد مثلها تكميلا وتسوية والانسان لم يكن حاله كذلك وهو عاقل مكلف فالامانة الطاعة المجازية الشاملة للانسان والجناد وهو الوجه الاول وهو مختار الزجاج والمقصود تعظيم شأن الطاعة وتوبيخ الانسان فففيه تقرير لما قبله أيضا وهو تجوز في مفردات عدة وتمثيل يتفرع عليه تلك المجازات على ما مر في الكشف فالطاعة قبول الامر وسرعة الانفعال وقوله استدعاؤها أي تسخيرها كما بينه بقوله الذي يم الخ والمراد بالمختار ما يقابل الجاد من الخلق وقوله وبحملها الخيانة بتشبيه الامانة قبل ادائها بحمل يحمل كما يقال ركبته الديون وقوله فتراثته منصوب في جواب النقي فاباء الاجرام عن حملها تأديتها والمراد اتيان ما يتأتى منها ولا يخفى بعدهما (قوله وقيل انه تعالى الخ) هذا التفسير نقله البغوي والطبري عن السلف ولا بعد أن يخلق الله فيها فهم ما خطابه فأجاب بأنهم اميسرة لما خلقت له وأنها لا تطبق التكليف وكان هذا على سبيل التخييل لها ولذا عبر بالعرض لا التكليف حتى يلزم عصياتها وأما كونها استحققت أنفسها عن التكليف فلا يتم به الجواب (قوله ولعل المراد بالامانة العقل أو التكليف) وفي نسخة والتكليف بالواو وهي أولى ليخرج الملك وعلى الاول تخصيص الانسان دون الملك والجن لأن الكلام معه وليس الاول فانظر الى كون السموات اجزاء عاقلة والثاني الى خلافه كما توهم فانه مما لا يلتفت اليه وهذا وجه رابع في الآية وليس من تمة الثالث كما ينوهم وقيل المراد بالامانة المختصة بالانسان وهي مظهر لصفات الألوهية ولذا سمي بالعالم الاكبر كما قيل

وترغم انك جرم صغير * وفيك انطوى العالم الاكبر

(قوله اعتبارها بالاضافة الى استعدادهن) أي من حيث الخصوصيات كالأعراض والصفات

وهي اها أمانة من حيث انها واجبة الاداء والمعنى أنها لعظمة شأنها بحيث لو عرضت على هذه الاجرام العظام وكانت ذات شعور وادراك لابين أن يحملنها وأشفقن منها وحملها الانسان مع ضعف بنيتها ورخاوة قوته لاجرم فان الرأى لها والقائم بحقوقها بخير الدارين (انه كان ظالوما) حيث لم يف بها ولم يراع حقها (جهولا) لكنه عاقبتها وهذا وصف للجنس باعتبار الاغلب وقيل المراد بالامانة الطاعة التي نعم الطبيعة والاختيارية وبعرضها استعدادها الذي نعم طلب الفعل من المختار واردة صدوره من غيره ويجعلها الخيانة فيها والامتناع عن أدائها ومنه قولهم حامل الامانة ومحملة لها لمن لا يؤذيها فتراثته فيكون الالباء عنه اتيانها بما يمكن أن يتأتى منه والظلم والجور الخيانة والنقصير وقيل انه تعالى لما خلق هذه الاجرام خلق فيها فهما وقال لها اني فرضت فريضة وخلقت جنة لمن أطاعني فيها وبارأ لمن عصاني فقلن نحن مسخرات على ما خلقنا لا نختمل فريضة ولا نبغي نوابا ولا عقابا ولما خلق آدم عرض عليه مثل ذلك فعمله فكان ظلوما لنفسه بتعمله ما يبتلى عليها جهولا بخامة عاقبتة ولعل المراد بالامانة العقل أو التكليف وبعرضها عليهن اعتبارها بالاضافة الى استعدادهن وبإياتهن الالباء الطبيعي الذي هو علم الباقية والاستعداد

لا بالنظر الى الذات الجسمية حتى يرد عليه أن الاجسام متائلة يقبل لكل منهما ما يقبل الآخر عند أهل الحق واستعدادها يجعل الله لها مستعدة وقوله استعدادها أي مع ما فيه من العقل لستم المراد (قوله لما غلب عليه من القوة الغضبية) الداعية للظلم والشهوة الداعية للجهل بعواقب الامور ففيه لف ونشر مرتب وقوله له العمل عليه بيان لاختياره لهذا الوجه بأنه يتنظم فيه قوله انه كان ظلو ما جهول لا مع ما قبله على انه علة باعتبار جعل العقل عليه بمعنى ابداعه فيه لاجل اصلاح ما فيه من القوتين المحتاجتين الى سلطان العقل الحاكم عليهما فكانه قبل حملناه ذلك لما فيه من القوى الهناجعة لقهره وضبطه وقوله فان من فوائد العقل الخ ظاهر على التسحين أما على عطفه بالواو فأنظر وما على الاخرى فلا يستلزم كل منهما للآخر كما أشار اليه بقوله ومعظم مقصود الخ وقيل ان قوله فان الخ ناظر الى ارادة العقل بالامانة وقوله معظم الخ ناظر الى كون المراد بها التكليف ففيه لف ونشر مرتب ومهما بمعنى ناظر اورقيا والمراد به حافظا فهو تفسير له وقوله كسر سورتهما أي تضعيف شديتهما (قوله تعليل للعمل الخ) يعني انه علة للعمل مجازا فهي لام العاقبة ولو جعل علة للعرض لم يحتاج الى التجوز لكنه تبع فيه الزمخشري وفيه على هذا التفات وقوله وذكر التوبة في الوعد يعني كان مقتضى المقابلة أن يقول وينم أو ينب ونحوه لكنه عدل عنه لئلا يكتفى كما ذكره وقوله من قرأ الخ الحديث موضوع تحت السورة والمجد لله والصلاة والسلام على من أترت عليه وعلى آله وصحبه

﴿سورة سبا﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(قوله وقيل الا وقال الخ) وفي نسخة والذين الخ وهم اسهوا والصواب ويرى الذين أو تو العلم اذ ليس في نظمهما ذكره وكذا ما ذكره من عدد الآيات صوابه خمس وخمسون أو أربع وخمسون فانه المذكور في كتب الاعداد كما قاله الداني والاختلاف في قوله عن يمين وشمال الخ (قوله خلقا ونعمة) وفي نسخة وملكا والثانية هي الموافقة لما ذكره في غير هذه الآية والاولى هي الموافقة للكشاف ولما بعده من قوله تمام نعمته وهما تميزان للنسبة وقوله فله الحمد في الدنيا ليس اشارة الى معطوف عليه مقدر في النظم بل بيان لحاصل المعنى لان السموات والارض عبارة عن هذا العالم بأسره وهو يشتمل على النعم الدينية فعلم من التوصيف بقوله الذي الخ انه محمود على نعم الدنيا ولما قيد الثاني بكونه في الآخرة علم أن الاول محله الدنيا فصار المعنى أنه المحمود على نعم الدنيا فيها وعلى نعم الآخرة فيها وهو من الاحتياط وأصله الحمد لله الخ في الدنيا وله ما في الآخرة والحمد فيها ثابت في كل منهما ما حذف من الآخر وقوله لكمال قدرته اشارة الى أن الحمد الثناء بالجميل سواء كان في مقابلة نعمة أم لا وقوله وله الحمد في الآخرة معطوف على الصلة أو اعتراض ان كانت جملة يعلم حاله (قوله لان ما في الآخرة أيضا كذلك) أي له خلقا ونعمة وملكا وقوله من عطف المقيد بكونه في الآخرة على المطلق عن ذلك وما يقابله بل هو من عطف مقيد على مقيد كما قررناه لك من أن معناه الحمد في الدنيا لخالق الدنيا وما فيها من النعم وقوله تقديم الصلة أراد قوله ولا يرد عليه انه لا حاجة في افادة ما ذكر الى التقديم لان اللام الاختصاصية تفيد ولا ينقضه دخولها في الحمد على نعم الدنيا لانها أيضا مقصورة عليه في الحقيقة وانما الفرق بينهما انها تكون صورة لغيره وما في الآخرة لا يكون لغيره صورة ولا حقيقة لانه مبني على أن الاختصاص المستفاد من اللام معناه الحصر وايسر كذلك فانهم انقضوا أنه بمعنى الملازمة التامة لا الحصر كما فصله الفاضل اللبني ولو سلم فهو لتأ كيد الحصر لا الحصر الحصر (قوله ولا كذلك نعم الآخرة) قيل عليه انها أيضا قد يكون فيها التوسط كما يحصل بشفاعه الانبياء عليهم الصلاة والسلام والكرام المشفعين وان الحمد لا يلزم أن يكون في مقابلة نعمة كالشكر والثاني ظاهر الدفع لانه في العرف يكون بمعنى الشكر وهو المراد هنا الا أن قوله لكمال قدرته ينبوعه وأما الاول

ويجعل الانسان قابلية واستعدادا لها وكونه ظلو ما جهول لا لما غلب عليه من القوة الغضبية والشهوة وعلى هذا يحسن أن يكون علة للعمل عليه فان من فوائد العقل أن يكون مهيئا على القوتين حافظا لهما عن التعدي ومجاوزه الحد ومعظم مقصود التكليف تعديلهما وكسر سورتهما (ليعذب الله المنافقين والمنافقات والمشركين والمشركات ويتوب الله على المؤمنين والمؤمنات) تعليل للعمل من حيث انه نتيجة كالتأديب للضرب في ضربت تأديبا وذكر التوبة في الوعد اشارة بأن كونهم ظلو ما جهول لا في جلتهم لا يخيلهم عن فرطان (وكان الله غفورا رحيمًا) حيث تاب عن فرطاتهم وأتاب بالفوز على طاعتهم قال عليه الصلاة والسلام من قرأ سورة الاحزاب وعلمها أهلها وماملكت عينه أعطى الامان من عذاب القبر

﴿سورة سبا﴾

مكية وقيل الا وقال الذين أو تو العلم الآية وآياتها خمس وأربعون ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ الحمد لله الذي له ما في السموات وما في الارض خلقا ونعمة فله الحمد في الدنيا لكمال قدرته وعلى تمام نعمته (وله الحمد في الآخرة) لان ما في الآخرة أيضا كذلك وليس هذا من عطف المقيد على المطلق فان الوصف بما يدل على انه المنعم بالنعم الدينية ففقد الحمد بها وتقديم الصلة للاختصاص فان النعم الدينية قد تكون بواسطة من يستحق الحمد لاجلها ولا كذلك نعم الآخرة

فقد دفع بأن المراد بالتوسط هنا وصول النعمة بيد المتوسط حتى كأنهم من عنده وفيه نظر فانه يكفي للعمد
التسبب في الجملة فإذ كره غير صاف من السكدر (قوله الذي أحكم الخ) هو بيان لحاصل المعنى
لأن ما يصنع بحكمه يكون محكوما ولا حاجة الى جعله إشارة الى أن فعله بمعنى مفعول وقد قال بعض أهل اللغة
بعدم وجوده في كلام العرب وقوله يواطن الأشياء فسر به بناء على ما قاله بعض أهل اللغة من أن الخبرة
تختص به لأنها من خبر الأرض إذا شقها للمناسبة لما بعده وإن كانت حاصلة ثم إن علم الباطن سواء أريد
الظاهر أو الخفي يستلزم غيره فلا يتوهم أن التعميم أولى كما قيل (قوله بعلم الخ) أما تفسير الخبر أو حال
أو مستأنف وقوله ينبع في آخر كانه ذكره ليعلم أنه نفذ فيها إذ لو لم يعلم أن في باطنها ماء أو المراد أنه يعلم
بالنباع منها في أي موضع مبدأ نفوذه ولذا ذكر العيون فيما بعده فلا يرد أنه ينبغي أن يذكر هذا فيما بعده
والمراد بالحيوان المطلق لأنه كله مخلوق من التراب أو المتولد منه والفلازات بكسر الفاء واللام وتشديد
الزاي ما ينطرق ويدوب من المعدنيات والمراد به جميع المعدنيات كما ذكره الجار بردي والمقادير المراد بها
مقادير الأعمار والأموال المقدرة والانداء جمع ندع على خلاف القياس وهو معروف وفي نسخة الاندية
والولوج يكون بالوضع فيها ومعنى العروج معنى الاستقرار فلذا أعاده بنى دون الى والسماء جهة العلو
مطلقا كما مر (قوله تعالى وهو الرحيم الغفور) قدم الرحمة لأنها منشأ المغفرة أو لفافصله وقوله للمفترطين
الخ بناء على أن ذلك لهم في الدنيا وما بعده على أنه في الآخرة ولو عممه لهما كان أولى وقوله مع ماله الخ
إشارة الى مناسبه لما قبله لأنه من أعظم النعم أيضا فلا يتوهم أن المناسب لما قبله ذكر الكرم بدل الغفور
مثلا وأن يعكس التذييل فيذكر هنا العلم الخبير وفيما قبله الرحيم الغفور لأن جملة يعلم مع فاصلتها تذييل
لما قبلها فيتنظم أتم انتظام (قوله أو استبطاء استهزاء) هذا أيضا انكار لأن أنه يريد ضمن الاستهزاء
والتي فيه مجاز عن الاستبطاء وفي الأول هو على حقه مقته وقوله وتأكيد لما نقوه لأن بل لا ثبات مانق
فقوله لتأنيبكم تأكيد على تأكيد كما أشار إليه بقوله تكرير لا يجابه أي لا يجاب المجيء وقيل المعنى لما
أوجبه لي (قوله مقرر الوصف المقسم به) وهو ربي ووصفه عالم الغيب وجعله وصفا لا عطف بيان
أوبدل لأنه أريد به الدوام والثبوت فإضافته محضة معرفة أو المراد بوصفه الربوبية والصفات عدم عزوب
شيء عن علمه وجزء المحسنين وما تضمنه ذلك وقوله تقررا مكانه أي مكان ما أنكره من محي الساعة
ولم يقل تقررو وقوعه اقتصارا على مقدار الكفاية في رد استبعادهم بأن علمه محيط بجميع الأشياء فيعلم
أوقاتها وما في تعجيلها وتأخيرها من الحكم فيظهرها على ما اقتضته حكمته وتعلقت به مشيئته كما فصله
في سورة الأنعام (قوله ويؤيده القراءة بالفتح) أي النصب لأنه شبه بالمضاف ولا حاجة الى تخريجه
على لغة فيه كإذ كره النفاة في قوله صلى الله عليه وسلم لا مانع لما أعطيت ووجه التأيد أنها من النواسخ
فاسمها مبتدأ في الأصل والعطف فيه غير متجه كما بينه بقوله ولا يجوز الخ (قوله لأن الاستثناء الخ) أي
لأن الاستثناء حينئذ إذا كان متصلا يقتضي أن ما في الكتاب وهو اللوح المحفوظ عزب عنه فغاب عن علمه
وليس كذلك وقوله اللهم الخ إشارة الى ضعفه كما هو معروف في الاستعمال والمعنى حينئذ لا يعد عن
غيبه شيء إلا ما كان في اللوح لبروزه من الغيب الى الشهادة قال أبو حيان ولا يحتاج الى هذا إذا جعل
الكتاب ليس اللوح المحفوظ وأما ما قيل عليه من أنه لا يساعده المعنى لأن الغيب إذا برز الى الشهادة
لم يعزب عنه بل بقي في الغيب على ما كان عليه مع برونه فعنه أن كونه في اللوح كناية عن كونه من جملة
معلوماته وهي أمان غيبية وأما ظاهرة وكل مغيب سيظهره والا كان معدوما لا مغيبا وظهوره وقت ظهوره
لا يرفع كونه مغيبا فلا يكون الاستثناء متصلا لا تزال لو قلت علم الساعة مغيب عن الناس إلا علمهم بها
حين تقوم ويشاهدونها لم يكن هذا الاستثناء متصلا ومن لم يقف على مراده قال كيف يبقى من الغيب
على ما كان والغيب والبروز صفتان متقابلتان ينافيان في الاتصاف بأحدهما الاتصاف بالآخر فتأمل وإذا
كان الاستثناء منقطعا فالمعنى أن ما في اللوح بطلع عليه في الملا الأعلى فليس بغيب وكذا إذا كان المعنى

(وهو الحكيم) الذي أحكم أمور الدارين
(الخبير) يواطن الأشياء (يعلم ما يلج في الأرض)
كالغيث ينفذ في موضع وينبع في آخر
والتكنوز والدقائق والأموات (وما يخرج
منها) كالحيوان والنبات والفلازات وماء
العيون (وما ينزل من السماء) كاللائكة
والكتب والمقادير والأرزاق والانداء
والصواعق (وما يعرج فيها) كاللائكة وأعمال
العباد والابخرة والادخنة (وهو الرحيم
الغفور) للمفترطين في شكر نعمته مع كثرتها
أو في الآخرة مع ماله من سوابق هذه النعم
القائمة بالحصر (وقال الذين كفروا لا تأتينا
الساعة) انكار الجبها أو استبطاء استهزاء
بالوعده (قل لي) رد لكلامهم وتأكيدا
نقوه (وربي لتأنيبكم عالم الغيب) تكرير
لا يجابه مؤكدا بالقسم مقرر الوصف المقسم به
بصفات تقررا مكانه وتثني استبعاده على ما مر
بصفات تقررا مكانه وتثني استبعاده على ما مر
غير مرة وقرأ جزء والكسائي علام الغيب
للمبالغة ونافع وابن عامر ورويس عالم الغيب
بالرفع على أنه خبر محذوف أو مبتدأ خبره
(لا يعزب عنه) منقال ذرة في السموات ولا
(في الأرض) وقرأ الكسائي لا يعزب بالكسر
(ولا أصغر من ذلك ولا أكبر) في كتاب
(مبين) جملة مؤكدة لتثني العزوب ورفعها
بالاستثناء ويؤيده القراءة بالفتح على ثني
الجنس ولا يجوز عطف المرفوع على منال
والمفتوح على ذرة بأنه فتح في موضع الجر
لامتناع الصرف لأن الاستثناء يمتنع اللهم
الا إذا جعل الضمير في عنه للغيب وجعل
المثبت في اللوح خارجا عنه لظهوره على
المطالعين له فيكون المعنى لا يتفصل عن الغيب
شيء إلا سطورا في اللوح

أنه لا يعزب عنه إلا ما هو عنده في أم الكتاب على نهج قوله

ولا عيب فيهم غير أن سيوفهم * بهن فلول من قراع الكتاب

فيكون مؤكدا لعدم العزوب ويروى أيضا مجزأ صغروا كبروفها أشكال مع جوابه في البحر والدر المصون

(قوله عليه لقوله لتأتيناكم) ولم يجعله عليه لقوله لا يعزب لأن علمه تعالى ليس لأجل الجزاء وقد جوزوه

أبو البقاء وجوز أيضا تعلقه بمتعلق في كتاب وقوله بيان لما يقتضى إثباتها بالمنة الفوقية والنون لأن

المقتضى للحي الساعة جزاء المحسن والمسي ووقع في بعض النسخ إثباتها بالمثلثة والموحدة بعدها والمثناة

الفوقية والمعنى أن الجزاء مقتضى لإثبات الأشياء في علمه وفي اللوح فيكون مرتبطا بحملة ما قبله والاولى

أولى (قوله لا تعب الخ) لأن الكريم من شأنه أن لا تعب من يحسن إليه ولا يعت عليه فوصف بوصف

صاحبه وقوله والذين سعو الخ جوز فيه أن يكون مبتدأ وجملة أولئك الخ خبره وأن يعطف على الذين

قبله أي ويجزى الذين سعو أو يكون جملة أولئك التي بعده مستأنفة والتي قبله معترضة قبل وعلى هذا

يحتمل مدلولهما أن يكون هو الثواب والعقاب وأن يكون غيره مما هو أعظم منه كدوام رضا الله وسخطه

وهو غير متوجه وكيف يتأتى جملة على رضوان الله وضده وقد صرح فيه بالمغفرة والرزق وفي مقابله

بالعذاب وجعل الأول جزاء (قوله مبطين) أي معوقين ومانعين وتقدم فيه كلام في سورة الحج وسيأتي

في آخر هذه السورة وقوله سي العذاب بناء على أن الجزاء أشد العذاب فيكون قوله أليم صفة مؤكدة وإذا

كان مطلقه فهي مؤسسة وتكون أليم بمعنى مؤلم تقدم ما قبله وإذا رفع أليم فهو صفة عذاب (قوله ويعلم)

فرأى علمية لا بصرية وشايعهم بمعنى تابعهم ووافقهم وقوله أو من مسلى أهل الكتاب في الكشاف ويجوز

أن يريد وليعلم من لم يؤمن من الاحبار أنه هو الحق فيزداد واحسرة وغما وتركه المصنف قبل لأن وصفهم

بأول العلم بأبائه لأنها صفة مادية وهو غير مسلم عنده كما أشار إليه بأن المراد ازدياد حسرتهم وقد وصفوا

بغله كقوله آتيناهم الكتاب فالظاهر أنه لما قبله بقوله وقال الذين كفروا والفرق بين الوجهين أن علمهم من

النبي صلى الله عليه وسلم على الأول دون الثاني وقوله من رفع الحق الخ يعني ومن نصبه جعله ضمير فصل

(قوله وهو) أي يرى مرفوع بضممة مقدرة على آخره وقوله مستأنف أي ابتداء كلام غير معطوف

على ما قبله وقيل أنه عطف على قوله وقال الذين كفروا لا تأتينا الساعة على معنى وقال الجهلة لا ساعة

وعلم أولو العلم أنه الحق الذي يطبق به الكتاب المنزل عليك بالحق ولو فسر أولو العلم على هذا بالاحبار الذين

لم يؤمنوا لم يستقم المعنى وأما على وجه التنبص فصحيح لصلوحه تعاملا كما بينه وقد جعل تكلفا بعيدا لأن

دلالة النظم انما هي على الاهتمام بشأن القرآن لا غير وأنت خير بأن ما قبله من قوله وقال الذين كفروا هل

ندلكم الخ في شأن الساعة ومنكري الحشر فكيف يكون ما ذكره بعيدا بسلامة الامر فذكر حقيقة القرآن

هنا بطريق الاستطراد والمقصود بالذات حقيقة ما نطق به من أمر الساعة (قوله وقيل منصوب) أي يرى

منصوب بفتح مقدرة فقوله والذين عوام معطوف على الموصول الأول أو مبتدأ والجملة معترضة فلا يضر

الفصل كما توهم (قوله تعالى ويهدي الى صراط العزيز الحميد) فيه وجوه أحدها أنه مستأنف وفاعله أما

ضمير الذي أنزل أو الله فقوله العزيز الحميد التثنية الثاني أنه معطوف على الحق بتقدير وأنه يهدي الثالث أنه

معطوف عليه عطف الفعل على الاسم كقوله صافات ويقبضن الرابع أنه حال بتقدير وهو يهدي وتخصيص

الوصفين للتحريض على الرهبة والرغبة وقوله الذي الخ تفسير للصراط (قوله قال بعضهم لبعض) بيان

لحاصل المعنى لآلانه من اسناد ما للبعض الى الكل كما قيل وقوله يعنون حمدا عليه الصلاة والسلام والتعبير

عنه برجل المنكر من باب التجاهل كما أنهم لم يعرفوا منه إلا أنه رجل وهو عندهم أشهر من الشمس

وليس قولك من هذا بضار * والعرب تعرف من أنكرت والعجم

وقوله يحذركم بالعجب الاعاجيب كما قالوا

حياة بعد موت ثم حشر * حديث خرافة يأثم عمرو

وهذا

(اليجزى الذين آمنوا وعملوا الصالحات) عليه
لقوله لتأتيناكم وبيان لما يقتضى إثباتها
(أولئك لهم مغفرة ورزق كريم) لا تعب فيه
ولا من عليه (والذين سعو في آياتنا) بالابطال
وتزهد الناس فيها (معاجزين) مسابقين
يقوتونا وقرأ ابن كثير وأبو عمرو ومعجزين أي
منبطين عن الايمان من أراد (أولئك لهم
عذاب من رجز) من سبي العذاب (أليم)
مؤلم ورفعه ابن كثير ويعقوب وحفص
(ويرى الذين أوتوا العلم) ويعلم أولو العلم
من الصحابة ومن شايعهم من الامة أو من
مسلى أهل الكتاب (الذي أنزل اليك
من ربك) القرآن (هو الحق) من رفع الحق
جعل هو ضميرا مبتدأ والحق خبره والجملة
تأني مفعولي يرى وهو مرفوع مستأنف
للاستشهاد بأولى العلم على الجهلة الساعين
في الآيات وقيل منصوب معطوف على
ليجزي أي وليعلم أولو العلم عند مجيء
الساعة أنه الحق عبانا كما علموه إلا أن برهانا
(ويهدي الى صراط العزيز الحميد) الذي هو
التوحيد والتدرع بلباس التقوى (وقال
الذين كفروا) قال بعضهم لبعض (هل
ندلكم على رجل) يعنون حمدا عليه الصلاة
والسلام (ينبئكم) يحذركم بأعجب
الاعاجيب (إذا منقذكم منكم) ينجيكم
أن تغرقوا أجسادكم

وهذا مأخوذ من النبالة الاخبار بأمر مستغرب وتكبر رجل لتزليهم فائله منزلة من لا يعرف حتى
كانه رجل غريب يحدثهم بما يحكي للهزؤ والسخرية ولذا قالوا استهزاء وتهكاهل ندلكم كانه لكونه
لا يعيونه مجهول المكان محتاج لدلالة دليل عليه قبل وحذفوا المتباعدة ظاهرا اشارة الى أنه مما لا يتقو به
وفيه نظر وما قيل انه من دلالة المقام لا الكلام من بعض الاوهام (قوله كل تزريق وتزريق) اشارة الى أن
تمزق مصدر ميمي وقوله وتقديم الطرف يعني اذا والمراد بتقديمها ابقاعها مقدمة في المنبأه لأنها كانت
مؤخرة فقد تمت لانها قيد لما بعد هامعني وحقه التأخير عما قبله فهو كقولهم ضيق فم الركبة ويدل عليه
جعل عاملا محذوفا لا ماذ كرهها ولولا كان كلامه متناقضا لما قبل عليه من أن الشرطية حقها التقديم
فما الحاجة الى العذر ولا حاجة الى الاخراج عن معنى الشرط وقد أضمر جزاؤها ناسي من عدم التأمل
في كلامه وكذا ما قيل من أنه يجوز اعتبار تقديمها على كونها شرطية معمولة للجزاء حتى قال الشريف
في شرح المفتاح انه على هذا القول يجوز أن يفيد الحصر في نحو اذا خلوت قرأت فانه مع بعده لاوافق ما
ذكره المصنف واذا الشرطية اذا كان جوابا لجملة اسمية يقتضيه بالفاء كما صرح حوايه الا أنه قال في شرح
المفتاح انها تركت هنا لانه بمعنى تجدد خلقكم فعدل الى الاسمية للدلالة على التحقق وفيه نظر لانها لو اقترنت
بالفاء لم تزل دلالة على التحقق فتأمل (قوله وعامله محذوف) كسبعون أو تحشرون مقدر قبلها ان لم
تكن شرطية وبعد هذا الكلام على أنه جواب ان كانت شرطية وقوله للدلالة على البعد أي بعد الملة عني في
أول الامر من تجديد الخلق فان تقرر يقهم غاية التزريق بعد الاعادة والمبالغة من قوله كل ممزق وقوله
وعامله محذوف من تقديره وقوله فان ما قبله يعني ينسبكم أو يدلكم وقوله لم يقارنه يعني أن التنبية ليست في
وقت التزريق وما بعده أي بعد اذا من الجملة مضاف اليه والمضاف اليه لا يعمل في المضاف أو ما هو في موقع
الجواب وهو مصدر بان وهي إما الصدر فلا يعمل ما بعده فيما قبله من خلق أو جديد وما ذكره المصنف مما
ارتضاه بعض النحاة قال الطيبي قال السجواني اذا انما تعمل فيما بعدها اذا كان مجزوما بها وهو مخصوص
بالضرورة فلا يخرج عليه القرآن فاذا لم تجزم كانت مضافة والمضاف اليه لا يعمل في المضاف فسقط ما قيل
انما منع الاضافة فانهم أجمعوا على أنها اذا جازمت لا تضاف فالدليل على وجوب الاضافة اذا لم تجزم وقد
عز ابن هشام كون عامل اذا فعل الشرط الى المحققين مع أنه بناء على شرطية او قد تقدم أنها محض الظرفية
ثم ان الجملة الشرطية بتمامها معمولة لينسبكم لانه بمعنى يقول لكم كما ذكره العرب (قوله يحتمل أن يكون
مكانا) أي اسم مكان لا مصدر فينتصب كل على الظرفية لان كلالها حكم ما تضاف اليه كما في قوله ذهب
كل مذهب وقوله السيول على طريق التمثيل لان أجزاء الميت في قبره اذا تددت وصارت أجزاء دقيقة
انما ينقلها من مكانها السيل في الاكثر فلا وجه لما قيل ان التزريق لا اختصاص له بالسيل فكان الاولى
أن يقول طرحكم الرياح وقوله طرحته أي المذهب وفي نسخة طرحكم وهي أظهر (قوله وجديد يعني
فاعل) أي فاعيل بمعنى فاعل من جدد الثوب والشيء يعني صار جديدا وهو لازم فلا يكون بمعنى مفعول وقيل
بمعنى مفعول من جدد بمعنى قطعه ثم شاع في كل جديد وان لم يكن مقطوعا كالبناء والسبب في الخلاف أنهم
رأوا العرب لا يؤثرون ويقولون ملحفه جديد لا جديدة فذهب الكوفيون الى أنه بمعنى مفعول والبصريون
الى خلافه وقالوا ترك التأنيت لبأويله بشي جديد والجملة على فاعيل بمعنى مفعول (قوله بوجهه ذلك ويلقبه
على لسانه) جعل الجنون موهما وما قبلها تجوز لانه يتخيل لغلبة الخلط السوداوي يتخيلات بوجهه ذلك أو
أن أحدا يكلمه ويلقبه عليه وقوله واستدل الخ أي استدلل به أبو عمرو والملاحظ على أن من الكلام
الخبري ما هو واسطة بين الصدق والكذب على ما عرف من مذهبه فيه لانه قابل كلام الجنون بالكذب
وهم لا يعتقدون صدقه فيكون غير صادق ولا كاذب وأجابوا عنه بأن الاقتراء الكذب عن عمد لا مطلق
الكذب كما ذكره أهل اللغة فيكون تقسيما للكذب بأنه عن عمد أو لا فلا يثبت ما ذكره هذا محصل كلامه فقوله
غير معتقد الخ حال من ضمير جعلهم وضمير صدقه صلى الله عليه وسلم وأخبره والمآل واحد وقوله بين

كل تزريق وتزريق بحيث تصير اباؤا تقديم
الطرف للدلالة على البعد والمبالغة فيه وعامله
محذوف دل عليه ما بعده فان ما قبله لم يقارنه
وما بعده مضاف اليه أو محبوب بينه وبينه
بأن ومزق يحتمل أن يكون مكانا بمعنى اذا
منزقتم وذهبت بكم السبيل كل مذهب
وطرحته كل مطرح وجديد يعني فاعل من
جدد كجديد من جدد وقيل بمعنى مفعول من جدد
الفساح الثوب اذا قطعه (أقترى على الله كذا
أم بهجنة) جنون بوجهه ذلك ويلقبه على
لسانه واستدل بجعلهم اياه قسم الاقتراء
غير معتقد صدقه على ان بين الصدق
والكذب واسطة وهو كل خبر لا يكون عن
بصيرة الخبر عنه

الصدق والكذب اما على ظاهره او بمعنى الصادق والكاذب وهذا هو الموافق لظاهر قوله وهو كل خيال
وقوله لان الافتراء الخ اشارة الى ما مر على أن كلام المجنون لا يحكم فيه والمقسم اليهما الخبر هو ما اشتمل
عليه فلا يضرب خروجه كالانثائيات والتصورات وان نقس فيه بأن مناط الصدق والكذب اشتقاه على
الحكم بحسب الظاهر (بقي ههنا بحث) وهو أن أم هنا محتمل الاتصال والانقطاع عندهم لكن الطبي قال
ان الاستدلال والجواب مبني على الاتصال وهو مدخول من وجهين أحدهما أن الآية بقراءة السياق
والسياق واردة في البعث لا في دعوى الرسالة وثانيهما أن أم ظاهرة في الانقطاع لاختلاف الجملتين فعلية
واسمية فالظاهر أنهم لما استهزأ به وبكلامه في الحشر وعقبوه بقولهم أفترى على الله كذبا أضربوا عنه
ترقباً الى ما هو أشنع كأنهم قالوا دعوا حديث الافتراء فان هنا ما هو أطم لان العاقل كيف يحدث بئله
ورده في الكشف بأنها متصلة والعهدول الى الاسمية اشارة الى أن الثابت هو ذلك الشق والتقابل لان
المجنون لا افتراء له فالاستدلال على الانقطاع بخالف العدلين ساقط والترقي المذكور حاصل مع الاتصال
أيضاً ثم ان ابتداء الاستدلال على الاتصال غير مسلم قاتل (قوله رذن الله عليهم ترديدهم الخ) يعني أن
الاضراب لا بطلان ما قبله بقسميه مع اثباته لهم ما هو أقيح وأشد ولذا وضع الذين لا يؤمنون موضع الضمير
توبيخاً لهم وإيماء الى سبب الحكم بما بعده وفي عبارته ركازة اذ كان الظاهر اضافة الاثبات لما وأقطع
بالفاء والظاء المجعولة بمعنى أقيح وأشنع وهو أظهر مما في بعض النسخ من أقطع بالقاف والطاء المهملة أي
قاطع ابطلان القسمين ولا يخفى بعده وان زعم بعضهم أنه الملائم للمقام (قوله وهو الضلال الخ) الضمير
راجع لما وقوله من العذاب بيان لما هو مؤداه أي ما يؤدي الى الضلال وهو العذاب وقوله وجعله
رسالة أي قرينه في الوقوع لان الاقتران في النظم مناسب الاقتران في الوقوع والاسمية الدالة على
ثبوتها ظاهرة فيه فلا يضرب كون الواو دلالة لها على القران وقوله للمبالغة لاشعاره بأنهم في العذاب
من وقت الضلال بل قبله لسرعة أدائه اليه وتحقيق استحقاقهم له وقوله وصف الضلال به بالمبالغة لان
ضلالهم اذا كان بعيداً في نفسه فكيف بهم أنفسهم فبالمبالغة أخرى (قوله وما يحتمل فيه) معطوف على
ما يعاينونه وضمير فيه لما يعاينونه أو ما يدل أي ذكرهم بخلوقاته العظام الدالة على قدرته الكاملة ونههم
على ما يحتمل أن يقع فيها من الخسف واسقاط الكسف وقوله اراحة وتهديد الف ونشر مرتب أي لما يعاين
وما يحتمل وازاحة الاستحالة بكال القدرة وقوله جعلوه افتراء أي من النبي صلى الله عليه وسلم وهزوا أي
منهم بما ذكره لهم وقوله والمعنى أعوافلم ينظروا اشارة الى أن الهمة داخل على مقدروا المعطوف عليه كما
هو مذهب النحاة وينظروا تفسيره بالانصبورية لا علمية ولذا لم يعد بنفسه وما أحاط بجوانبهم تفسير لما بين
أيديهم وما خلقهم وهذا ناظر لما يعاينونه وقوله وأنا ان نشاء الخ الى ما يحتمل وقوله لقوله أفترى على الله
لانه من قبيل الغيبة قتلت القراءة على الاتفات وقوله بالتحريك قد مر أن الساكن اما جمع كسفة أو فعل
بمعنى مفعول أو مخفف من المصدر (قوله النظر الخ) أي اشارة لمصدر يروا واذ كرأوا به بالنظر وعطف
عليه التفكير لانه المراد من النظر وقوله ما يدلان عليه معطوف على النظر لاعلى الضمير الجبرور من غير اعادة
الجار لضعفه وضمير يدلان للنظر والتفكر والسما والارض وقوله فانه يكون الخ بيان لوجه تخصيص المنيب
بالذكر وقوله من أي بغير واسطة (قوله أي على سائر الانبياء الخ) فالفضل بمعنى الزيادة وهو المتعدي
بعل بخلاف الذي بمعنى التفضل والاحسان فالفضل عليه على الاول اما سائر الانبياء السابقين عليه
أو أنبياء بني اسرائيل أو ماعدانين صلى الله عليه وسلم لانه ما من فضيلة في أحد من الانبياء الا وقد أوتي
مثلها بالفعل أو ممكن منها فلم يختار ظاهراً ولا مانع من ابقائه على ظاهره اذ قد يكون في المفضل ما ليس
في غيره وقد انفرد بما ذكر هنا (قوله أو على سائر الناس الخ) قيل عليه ان أريد ان كلامه من افضل
لا يوجد في سائر الناس فعدم مثل ملكه وصوته محل شبهة وان أريد المجموع من حيث هو فبفه أنه غير
موجود في الانبياء أيضاً فلا وجه لتخصيصه بالثاني وأما كونه يندرج فيه على الاول ماسوى النبوة كما

وضعه بين لان الاقتران أخص من الكذب
(بل الذين لا يؤمنون بالآخرة في العذاب
والضلال البعيد) رذن الله لهم ما هو أقطع من القسمين
ترديدهم واثبات لهم ما هو أقطع من الصواب بحيث
وهو الضلال البعيد منه وما هو مؤداه من
لا يرجي الخلاص منه وما هو مؤداه من
العذاب وجعله رسالة في الوقوع ومقدم
عليه في اللفظ للمبالغة في استحقاقهم له والبعث
في الاصل صفة الضال ووصف الضلال به
على الاسناد المجازي (أفلم يروا الى ما بين
أيديهم وما خلقهم من السماء والارض ان
نشاء تخسفهم الارض أو نسقط عليهم كسفاً
من السماء) تذكري ما يعاينونه مما يدل على
كمال قدرة الله وما يحتمل فيه اراحة لاستحالة
الاحياء حتى جعلوه افتراء وهزوا أي لم يبدعوا
والمعنى أعوافلم ينظروا الى ما أحاط بجوانبهم
من السماء والارض ولم يتفكروا أنهم اشتد
خلقاً أم السماء وأنا ان نشاء تخسفهم الارض
أو نسقط عليهم كسفاً لتكذيبهم بالآيات
بعد ظهور البينات وقرأ حزة والكسائي
بشأ ويخسف ويسقط بالياء لقوله أفترى
وحفص كسفاً بالتحريك (ان في ذلك) النظر
والتفكر فيهما وما يدلان عليه (لاية) دلالة
(لكل عبد منيب) راجع الى ربه فانه يكون
كثير التأمل في أمره (ولقد آتينا داود منا
فضلاً) أي على سائر الناس فينبذ رجب فيه النبوة
أو على سائر الناس والصوت الحسن

قبل فغير صحيح لان ملك سليمان اعظم من ملكه ولوسبق كان ملكاً أيضاً وفي الكتب الالهية ما هو اعظم
من الزبور الا ان يراد ان يسيء زمانه فتأمل (قوله رجعي معه) أي كثرى لان الاوب الرجوع والنوحه
عطف على التسبيح وعلى متعلق به وقوله أو يحملها اياه الخ قد نوقش فيه بأنه مع ككون لفظ معه
يأباه لا اختصاص له به حتى يفضل به على غيره أو يكون معجزة له فهو ارتكاب تارة من غير داعي محمله عليه
وكذا أو رد على ما بعده أن الجبال أو نادا الارض ولم ينقل مثله عن داود عليه الصلاة والسلام وغيره وعلى
هذا فهو من التأويل وهو سير النهار وقوله يا ضمير قولنا أو قلنا الظاهر انه لف ونشر مرتب وان جاز
ابدال الجمله من المفرد عند النحاة فعلى البدلية من فضلائه بقدر قولنا وعلى الثاني قلنا وهو ما يدل كل
من كل أو اشتغال (قوله عطف على محل الجبال) لانه في محل نصب لكنه يلزم عليه وعلى ما بعده عطف
المعترف بال وهو لا تدخل عليه باعلى المنادى وفي جواره ومنعه اختلاف للنحاة ومن اجازة استدلال بقوله
ألا يا زيد والضمير سيرا ونحوه مما فصل في محله وتأيد الرفع له بناء على الظاهر المتبادر وأن الظاهر لا يعطف
على الضمير المستتر في الامر وان اجازة بعض النحاة على التغليب كما سيذكره المصنف وقدم الكلام فيه
في سورة البقرة وتشبيهها بحركة الاعراب لعروضها (قوله أو على فضلاً) غايته ما يعنى تحجيرها أو بتقدير
مضاف أي تحجير الطير ويجوز نصبه بسخرنا مقتدرا وقوله أو مفعول معه ولا يأباه معه سواء نعلق بأوبى
على انه ظرف لغو او جعل حالاً لانها معمولان متغايران اذ الطرف والحال غير المفعول معه وكل منها باب
على حدة وانما الموهوم لذلك لفظ المعية فما عترض به أبو حيان من انه لا يفضى الفعل الى اثنين من مفعول
معه الاعلى البذل أو العطف كما لا يجوز جاء زيد مع عمرو مع زيب غير متوجه وان ظنوه كذلك وأقبح من
الذنب الاعتذار حيث أجيب بأنه حذف واو العطف من قوله والطير للاستئصال أو اعتبره تعلق الثاني بعد
تعلق الاول وقوله وعلى هذا الخ لاتحادهما معنى كما في الوجهين الاولين حيث عطف على الجبال (قوله
وكان الاصل الخ) يعنى أنه كان مقتضى الظاهر أن يكون النظم هكذا فعدل عنه لما ذكره فعلى هذا هو
استعارة تمثيلية أو فيه مكنية وتمثيلية في يا جبال وأوبى والاحياء ايقاد النار عليه والطرق الضرب
بالمطرقة وقوله باللاته أي جعله لنا متعلق بجعلنا والباء السببية (قوله أمرنا الخ) قدره لان أن المفسرة
لا بد أن تقدمها ما تضمن معنى القول دون حروفه لكن حذف المفسر لم يهدد وقوله أو مصدرية يحتمل
انه على تقدير أمرنا أيضاً والتقدير أمرنا بعمل سابغات أو هو اذ لم يقدّر فيقدر اللام ويتعلق بالنساء أي
النساء لعمل السابغات وهذا أولى وقوله دروعا واسعات فقيه موصوف مقدّر والسابع الطويل التام
وقوله وقرى صابغات أي بابدال السين صاد الاجل الغين وقوله بحيث يتناسب حلقها جمع حلقة فتقديرها
جعلها على مقادير متناسبة (قوله أو قدر مساميرها الخ) أي اجعلها على مقدار معين غلظا وغيره
مناسبة للشعب الذي هي لها من ملتي طرفي الحلقة فانها ان كانت دقيقة اضطربت فيها فم تملك طرفها وان
كانت غليظة خربت طرف الحلقة الموضوعه فيه فلا تملكه أيضا (قوله ورد) أي تفسيره الثاني بقدر
مساميرها الخ قال البقاعي أخبرنا بعض من رأى ما نسب الى داود عليه الصلاة والسلام أنه بغير مسامير
فقيل عدم الحاجة الى التسمير على تقدير اين الحديد باللاته أما لو لم يكن بقوته فلا بد من التسمير وقيل ليس رد
المصنف رحمه الله مبنيا على عدم الحاجة بل على الرواية على ما نبهت عليه ولوسلم فاذا لان الحديد كالشمع
بقوته لم يبق حاجة للتسمير وهذا كله لا يحصل له فان الاله الحديد التي أعطاها الله له صلى الله عليه وسلم اما
يجعله كالشمع من غير نار معجزة له أو يبايع قوة في يده بحيث انه اذا فركه كسره كما يريد وعلى كل فبعد
جمع الحلق اذا أدخل بعضها في بعض لا بد من انفصال طرفي كل حلقة فاذا أدخل بعضها في بعض احتاج
بعده للتسمير لتصير محكمة وهذا لا ينافي كونه معجزة قبله فان قال انه رواية فقد نقل في الدر المنثور عن
قتادة وابن عباس ومجاهد من طرق مختلفة أن السرد في الآية بمعنى المسامير فكيف يقابل هذا بنقل
البقاعي عن مجهول لا يلتفت لمثله وقول المصنف ويؤيده الخ في تأييده نظرا لما عرفت وقوله الضمير لداود

(يا جبال أو بى معه) رجعي معه التسبيح أو
النوحه على الذنب وذلك أما بخلق صوت مثل
صوته فيها أو بسري معه حيث سار وقرى أوبى من
ما فيها أي ارجعي في التسبيح كما رجعت فيه
الاوب أي ارجعي من فضلاً أو من آياتنا يا ضمير قولنا أو
وهو يدل من فضلاً أو من آياتنا يا ضمير قولنا أو
قلنا (والطير) عطف على محل الجبال ويؤيده
القراءة بالرفع عطف على لفظها تشبيهاً بالحركة
البنائية العارضة بالحركة الاعرابية أو على
فضلاً ومفعول معه لا يوجب وعلى هذا يجوز أن
يكون الرفع بالرفع على ضميره وكان الاصل
ولقد آتينا داود منافضاً لتأويل الجبال والطير
فبديل به على هذا النظم لما فيه من الفخامة
والدلالة على عظم شأنه وكبرياء سلطانه حيث
جعل الجبال والطير كالعقلاء المنقادين
لامره في نفاذ مشيئته فيها (وأناله الحديد)
جعلناه في يده كالشمع يصرفه كيف يشاء من
غير اجاء وطرق باللاته أو بقوته (أن اعمل)
أمرنا أن اعمل فان مفسرة أو مصدرية
(سابغات) دروعا واسعات وقرى صابغات
وهو قول من اتخذها (وقدر في السرد) وقدر
في نسجها بحيث يتناسب حلقها أو قدر
مساميرها فلا تجعلها ذاتاً فتعلق ولا غلظا
فتخزي ورد بأن دروعه لم تكن مسخرة ويؤيده
قوله وأناله الحديد (واعملوا صالحا) الضمير

وأهل لفهمهم التزام من ذكره وقوله فأجاز بكم الخ فالقصد منه الترهيب والترهيب وقوله وقرئ
الرياح أي بالرفع (قوله جريها بالغداة مسيرة شهر الخ) انما قدره كذلك لأن الغد هو الروح ليس
نفس النهر وانما يكونان فيه وفي الامالي الحاجبة فائدة إعادة لفظ شهر الاعلام بمقدار من الروح
والالفاظ المينة للمقادير لا يحسن اضمارها كما لا يحسن في التميز فتقول زنة هذا منقال وهذا منقال بدون
اضمار وليس هذا من وضع الظاهر موضع الضمير فتأمل (قوله النحاس المذاب) من قطري قطر قطرا
وقطرا ناسكون الطاء وقحها أو ما القطران المعروف فكسر ها والعامة تسكنه والعين ان كانت هنا بمعنى
الماء المعين أي الجاري وضافته كالحين الماء فلا تجوز في نسبته وانما هو من مجاز الاول وقد قيل ان فيه
مجازين في التشبيه وفي الطرف باعتبار الاول على ان العين منبع الماء لاجل حاجته اليه لكن قوله ولذلك أي
لنشبه عين القطر بالنبوع سماه عينا يقتضي ما ذكر (قوله عطف على الريح) فهو في محل نصب وكون
ما ذكر من الجن معطوفا على الريح ومن يعمل بدل منه تكلف ويعمل اما منزل منزلة اللازم أو مفعوله
مقدر يفسره ما سياتي ليكون تفصيلا بعد الاجمال وهو أوقع في النفس وقوله بأمره قد مر تحقيقه
وتفسيره بتيسيره وهو قريب منه وقوله وقرئ بزغ أي بصيغة المعلوم فمفعوله محذوف أي نفسه أو غيره
وقد ضبط في بعض النسخ بصيغة المجهول فلا يحتاج الى تقدير مفعول وقوله عذاب الآخرة وقد فسر
بعذاب الدنيا لانه روي أنه كان يحرق من يخالفه وهو أظهر (قوله تصور حصينة) هذا أصل معنى
المحارب ومعنى باسم صاحبه لانه يحارب غيره في حمايته ومحارب من صيغ المبالغة وليس منقولاً من اسم
الآلة وان جوز بعضهم فيه ولا بن حبوس

جمع النجاعة والخشوع لربه * ما أحسن المحارب في محاربه

ثم نقل الى الطاق التي يقف بجذاتها الامام وهي مما أحدث في المساجد ولم يكن في الصدر الاول كما قاله
السيوطي رحمه الله ولذا اكره الفقهاء الوقوف في داخلها وقوله لانها يذب أي يمنع اشارة لما مر وفسر
بمجاهد المحارب بالمساجد على انها من تسمية الكل باسم جزئه وجله يعملون مستأنفة أحوال وقوله على
ما اعتادوا الخ أي على هيأتهم في عبادتهم التي كانوا يعتادونها وهو صفة صوراً وأحوال منها وقوله ابروها
متعلق بعملون (قوله وحرمة التصاوير شرع مجتود) وفي نسخة شرع محمد جواب عن سؤال مقدر
وقوله روي الخ تأييده واشارة الى ضعف ما قيل انها كانت صور شجر أو حيوان ناقص بعض الاعضاء وهو
مما جوز في شرعنا وانما حرم لانه يبرر الزمان اتخذها الجهلة مما يعبدون ووطنوا وضعها لذلك ففسدت عبادة
الاصنام (قوله وصحاف) جمع صحيفة وهي كالخفنة والقصة ما يوضع فيه الطعام مطلقاً كما ذكره
الراغب فلا يرد عليه تعريف بعض أهل اللغة بأن الخفنة أعظم القصاع ثم يليها القصة وهي ما تنبع عشرة
ثم الصحيفة وهي ما تنبع خمسة ثم الميكلة وهي ما تنبع ثلاثة أو اثنين ثم الصحيفة فلا ينبغي تفسيرها بها ولو
سلم فالمراد بها هنا المطلق بقرينة قوله كالجواب وقوله من الجبابة وهي الجمع فهو في الأصل مجاز في الطرف
أو النسبة لانها مجبى لها لاجبابة ثم غلبت على الالباء المخصوص غلبة الدابة في ذوات الاربع والاثاني جمع
أنثية بضم الهمزة وتشديد الباء وهي ما يوضع عليه القدر (قوله حكاية لما قيل لهم) بتقدير قلنا
مستأنفاً وقائين حال من فاعل سخرنا المقدر وقوله على العلة أي مفعول له وفيه اشارة الى أن العمل
حقه أن يكون للشكر لا للرجاء والخوف وداود عليه الصلاة والسلام قد دخل هنا في آله فان آل الرجل قد
يعمه وقوله أو المصدر أي المفعول المطلق لأن العمل نوع من الشكر فهو كقعدت القرصاء وقوله أو
الوصف أي المصدر على أن أصله عمل شكر والحال بتأويله بشاكرين لأن الشكر يعم القلب والجوارح
واذا كان مفعولاً به فهو كقوله علمت الطاعة وقيل ان اعلموا أقيم مقام اشكروا مشاكلة لقوله يعملون
وقال ابن الحاجب انه جعل مفعولاً به تجوزاً (قوله المتوفر على أداء الشكر) المتوفر معناه المستزيد
وضمنه معنى القائم فعدها بعلى وقوله أكثر أوقاته أي لا يفرق بين الرخاء والشدة وقوله ومع ذلك الخ

تفسير

(اني بما تعملون بصير) فأجاز بكم عليه
(ولسليمان الريح) أي وسخرنا له الريح وقرئ
الريح بالرفع أي لسليمان الريح مسخرة وقرئ
الرياح (غدوها شهر ورواحها شهر) جريها
بالغداة مسيرة شهر وبالغداة
غدوها ورواحها (وأسلنا له عين القطر)
النحاس المذاب أسأله من مدينه فصبغ منه
نبوع الماء من النبوع ولذلك سماه عينا وكان
ذلك باليمن (ومن الجن من يعمل بين يديه)
عطف على الريح ومن الجن حال مقدمة أو
جمله من مبتدأ وخبر (بأذن ربه) بأمره (ومن
بزغ منهم) ومن يعمل منهم (عن أمرنا)
عما أمرناه من طاعة سليمان وقرئ بزغ من
أزاعه (نذقه من عذاب السعير) عذاب
الآخرة (يعملون له ما يشاء من محارب)
قصور حصينة ومساكن شريفة سميت به
لانها يذب عنها ومحارب عليها (وتماثيل)
وصورا وتماثيل للملائكة والانبياء على ما
اعتادوا من العبادات ليراهم الناس فيعبدوا
فجوع عبادتهم وحرمة التصاوير شرع مجتود
روي أنهم سموه أسدين في أسفل كرسيه
ونسرين فوقه فاذا أراد أن يصعد بسط
الاسدان له ذراعيهما وإذا قعد أظله النسران
بأجنحتهما (وجفان) وصحاف (كالجواب)
كالخياض الكبار جمع جبابة وهي
من الصفات الغالبة كالذابة (وقد وردت راسيات)
ثبات على الاثافي لا تنزل عنها العظمها (اعلموا)
آل داود شكراً) حكاية لما قيل لهم وشكراً
نصب على العلة أي اعلموا له واعبدوه شكراً
أو المصدر لأن العمل لشكراً والوصف له أو
الحال أو المفعول به (وقليل من عبادي)
الشكور المتوفر على أداء الشكر بقلبه ولسانه
وجوارحه أكثر أوقاته ومع ذلك لا يوفي حقه

تفسير لقوله قليل وقوله لان توفيقه الخ وقد نظم هذا السائل بقوله

اذا كان شكرى نعمة الله نعمة * على له في مثلها يجب الشكر
فكيف بلوغ الشكر الا بفضل * وان طالت الايام واتسع العمر
اذا من بالنعماء عسى سرورها * وان من بالضراء أعقبا الاجر

(قوله ولذلك قيل الخ) إشارة الى ما ذكره الامام الغزالي في الاحياء من أن داود عليه الصلاة والسلام قال في مناجاته يا رب اذا كان الهامك للشكر واقدارك عليه نعمة فكيف يتأني لي شكرك فقال يا داود اذا عرفت هذا فقد شكرني (قوله آله) أي ضمير دلهم لآل سليمان وأتباعه ومرضه لان قوله بعده تبينت الجن يا اباهم بحسب الظاهر وعاليه يجعل كلاما مستأنفا والارضة بفتححات دوية تأكل الخشب وقنوه وتسمى سرفة وقوله أضيفت الى فعلها يعني أن الارض هنا ليس ما يقابل السماء بل هو مصدر أرضت أرضا اذا أكلت وقد قيل في نظم

كل ما في القرآن من ذكر أرض * لا التي في سبأ فخذ السماء

وقيل انها أضيفت الى الارض لان فعلها في الاكثر فيها والاول أولى ويؤيده القراءة بالفتح ونسبة الدلالة اليها نسبة الى السبب البعيد لان الدال خروجه لما كسرت العصا لضعفها بأكلها منها وقوله وهو تأثر الخشب الخ لانه مصدر لمطاوعه ومن فسر الساكن به يريد أنه أريد بالمصدر معنى الحاصل بالمصدر مجازا أو هو مصدر المبني للمجهول ليتفق معنى القراءة بين فليس بسموناشي من عدم الفرق بين الساكن والمتحرك كما توهم (قوله يقال أرضت الخ) يعني أن المفتوح مصدر لفعل يفعل من باب علم المطاوع لفعل يفعل فعلا كضرب بضرب ضربا وقوله مثل أكلت القوادح بالقاف والدال والحاء المهملتين جمع قاذحة وهي دودة تكون في الاسنان وهو معنى قوله في الكشف من باب فعلته ففعل كقولك أكلت القوادح الاسنان أكلنا أكلت أكلنا انتهى لافرق بينهما كما توهم وانما جعل الارض بالسكون مصدر المجهول لما ذكرناه (قوله من نسأت البعير اذا طردته) أو من نسأته اذا أخرته ومنه النسى فهي العصا الكبيرة التي تكون مع الراعي واضرابه وقوله قلبا اي بقلبها الفاء وبجذورها بالكايه وقوله بين بين بينا ثم ما على الفتح خمسة عشر أي بين الهمزة والالف وقوله ومنسأته اي وقرئ منسأته بالمد والمضأة آلة التوضي وتطلق على محله أيضا وقوله ومن سأنه اي قرئ من سأنه بمن الجارة وسأنه بالجر يعني طرف العصاة وأصلها ما انعطفت من طرفي القوس استعيرت لما ذكرنا استعارة اصطلاحية لانه قيل انها كانت خضراء فاعوجت بالانكسار عليها ولغوياً باستعمال المقيد في المطلق فلا وجه لمنع الاول ووقع في بعض النسخ مشتقا يعني مأخوذا فالاشتقاق بمعنى الغوى كما ذكره بعضهم وهذه القراءة مروية عن سعيد بن جبير وعن الكسائي العرب تقول سأة القوس وسأتها كضعة وضعة بفتح اوله وكسره وبما ذكرناه علم رذما قاله البطليموسى بعد ما نقل هذه القراءة عن القراء انه تعجرف لا يجوز أن يستعمل في كتاب الله تعالى لم تأت به رواية ولا سماع ومع ذلك هو غير موافق لقصة سليمان لانه لم يكن معتمدا على قوس وانما كان معتمدا على عصا ووقع في بعض النسخ وقرئ منسأته بالالف بدل من الهمزة وهي لغة قريش وقيل انه على غير القياس لان الهمزة المتحركة لا تبدل الفاء ومنسأته بالهاء وقراءة ابن ذكوان وهشام بهمزة ساكنة وحة بفتح القاف وكسرها بمعنى الوقاحة فهو محذوف الفاء كعدة وأما نسخة فالمحذوف لامها واوا أو يا (قوله علمت الجن بعد التباس الامر الخ) يعني ان تبين معنى ظهر لكنه هنا بمعنى علم لما بين الظهور والعلم من الملازمة والمراد بالجن ضعفاؤهم فهم علموا ان رؤسهم لو كانوا يعلمون الغيب كما توهموا وأوهمهم ذلك ما التبس عليهم الامر أو الجنس بأن يسند لكل ما للبعوض أو أنهم كانوا يزعمون علم ذلك بما تلقفونه من الملائكة أو المراد بكبارهم المدعون لذلك وهم وان كانوا عالمين قبل ذلك لكن أريد التهمك بهم كما تقول للمبطل اذا ادحض حجته هل تبين انك مبطل وقد كان متينا وقوله بعد التباس الامر أي

لان توفيقه الشكر نعمة تستدعي
شكرا آخر لا الى نهاية ولذلك قيل الشكور
من يرى مجزه عن الشكر (مادلهم على موته)
الموت) أي على سليمان (الادابة الارض) أي
مادل الجن وقيل آله (الادابة الارض) أي
الارضه أضيفت الى فعلها وقرئ بفتح الراء
وهو تأثر الخشب من فعلها بآل أرضت
الارضه الخشب أرضا فأرضت أرضا مثل
أكلت القوادح الاسنان أكلنا أكلت أكلنا
(تأكل منسأته) عصاه من نسأت البعير اذا
طردته لانها بطرد بها وقرئ بفتح الميم
وتخفيف الهمزة قلبا وحذفا على غير
قياس اذ القياس اخراجها بين بين ومنسأته
مفعلة كضأة في مضأة ومن سأنه أي طرف
عصاه من سأة القوس وفيه لقنان كما في حجة
ونحة (فلما خربت بيت الجن) علمت الجن بعد
التباس الامر عليهم (أن لو كانوا يعلمون
الغيب ما لبثوا في العذاب المهين) أنهم
لو كانوا يعلمون الغيب كما يزعمون لعلموا موته

أمر سليمان في حياته وعلمه بالغيث وعدمه وإن جاز إذا أريد بالجن ضعفهم والمراد بالعذاب
الاعمال الشاقة وقوله حيثما وقع أي في زمان وقوعه فإن حيث قد يستعار للزمان (قوله أو ظهرت
الجن الخ) على أن تبين بعينه الأصلي فهو غير متعد للفعل كما في الوجه الأول وأن لو الخ بدل من الجن بدل
اشتمال والظهور في الحقيقة مسند للبدل لأنه المتصف بالظهور كما أشار إليه بقوله أي ظهر أن الخ لأن
البدل منه في نية الطرح وليس فيه مضاف مقدر هذا بدل منه بدل كل من كل أي أمر الجن كما قيل قيل
وهذا فيه قياس مطوى بعض مقدماته أي لكنهم ليسوا بهم لا يعلمون (قوله وذلك) إشارة إلى جميع ما مر
أي ويبان ذلك الخ وقوله في موضع فسطاط موسى عليه الصلاة والسلام الفسطاط الخيمة وبيت الشعر
وفوه وقد استشكل هذا بأن موسى لم يدخل بيت المقدس حتى أنه عنده موته سأل الله تعالى أن يدينه منه
مقدار رمية حجر فدفن عند الكعبة الحجر وهو ضريحه المعروف الآن وأجاب بأنهم كان عندهم
فسطاط له يتوارثونه ويضربونه ثمة تبركاته وبدون فيه فبنى البيت في تلك الموضع لأنه كان يضرب هنالك
في زمن موسى عليه الصلاة والسلام ولا يخفى بعده وأن مثله لا يقال بالرأي فإن كان أهلاً ومرحبا ولو قيل
المراد مجمع العبادة على دين موسى كما وقع في الحديث فسطاط إيمان وقال القرطبي في التذكرة المراد به فرقة
منخازة عن غيرها مجمعة تشبها بالخيمة أو المدينة كان أظهر (قوله فلم يتم بعد ادنا أجله) في العبارة
فلا فقه والمراد به وقت دناءته منه وأعلم به على ما فصل في الكشف وقدم في سورة النمل أنه أتمه وتعد فيه
وتجهز بعده للرحيل ففهم روايتان كما نقله البغوي وأما نسبة ما قارب الفراغ فراغاثة وما قارب الشيء لحكمه
خلاف الظاهر وقوله يعنى أي يستمر على الجن موته (قوله فوجدوه قدمات منذ سنة) تخميناً
واقصاراً على الأقل والافيحوز أن تكون الأرض بدأت بالكل بعد موته بزمن كثير وأما كون بدنها
في حياته فيبعد وكونه بالوحى إلى نبي في ذلك الزمان كما قيل وأما جده لأنه لو كان كذلك لم يحتاجوا إلى
تخمينه بالقاء الأرض لتأكل من العصاب بعده (قوله لا ولد سبأ بن يشجب الخ) يشجب على رتبة
مضارع بضم الجيم وقوله لأنه صار اسم القبيلة ففيه العلية والتأنيث بعدما كان اسم رجل ومع قوله اسم
القبيلة لا يتأتى جعل قوله أو لادسبا إشارة إلى تقدير مضاف كما توهم ولم يذ كر احتمال كونه اسم البلدة كما مر
في النمل استغناءً بذكره عنه وعليه فضمير مسكنهم لا أهلها واستخدم (قوله ولعله أخرجهم بين بين الخ)
لم يذ كر هذه القراءة في النمل لكنه نقل عن عقيل تسكينها بنية الوقف فان صحت هذه الرواية فلا مانع من
جعلها على ظاهرها فإن الهمزة إذا سكنت بطرد قلبها من جنس حركة ما قبلها وهذا أحسن من توهم الراوى
فإن مبني الروايات ونقلها على التحقيق وقد ذكرنا المعرب أنه رواية عن أبي عمرو والمروى عن ابن كثير
القصر والتنوين وانما جعله على ما ذكرناه القياس في الهمزة المتحركة (قوله في مواضع سكناهم) فهي اسم
مكان لا مصدر وقوله يقال لها مأرب كنزل كما في القاموس وفي نسخة مأربة بناء وقوله بالافراد والفتح
فهو اسم مكان على القياس ولا حاجة إلى جعل المفرد بمعنى الجمع كقوله *كأوا في بعض بطنكم تغفوا* حتى
يقال أنه مصدر بمعنى السكنى لأن ما ذكره مختص بالضرورة عند سيبويه فإن المسكن كالأد يطلق على
المأوى للجمع وإن كان قطراً واسعاً كما تسمى الدنيا داراً بلا تأويل ثم أنه قيل إن في معنى عند فإن المسكن
محفوظة بالجنس لا ظرف لهما وقيل أنه لا حاجة إلى هذا فإن القريب من الشيء قد يجعل فيه مبالغة في شدة
القرب ولكل وجهة وهذا ما لم يرد بالمساكن ديارهم دون مقامهم فإن أريد فلا حاجة إلى التأويل أصلاً
(قوله بالكسر جلا على ما شد) كان الظاهر أن يقول على خلاف القياس إذ لا معنى للعمل على الشاذ
فانه لا يقاس عليه وانما شد لأن ما ضمت عين مضارعه أو فتحت قياس المفعول منه زماناً ومكاناً ومصدراً
الفتح لا غير وقد قيل إن الكسر لغة شاذة لأهل الحجاز (قوله علامة دالة على وجود الصانع) تفسير لآية
وقوله من الأمور العجيبة التي يعجز البشر عنها فانه يدل على وجود مبدعها وقدرته التامة كالأجرام
العظام المصدرة كرها السورة وكونه مجازياً للمسيح والحسن هو مقتضى حكمته وأنه لم يوجد ناعبنا وهو

حيثما وقع فلم يلبثوا بعده حولاً في تسخيره إلى أن
خر أو ظهرت الجن وأن بما في حيزه بدل منه أي
ظهر أن الجن لو كانوا يعلمون الغيب ما لبثوا
في العذاب وذلك أن داود أسس بيت المقدس
في موضع فسطاط موسى عليهما الصلاة والسلام
فكان قبل تمامه فوصى به إلى سليمان عليه
السلام فاستعمل الجن فيه فلم يتم بعد ادنا
أجله وأعلم به فأراد أن يعصى عليهم موته ليموت
قدعاهم فبنوا عليه صرحاً من قوارير ليس له
باب فقام يصلى متكئاً على عصاه فقبض روحه
وهو متكئ عليها فبقي كذلك حتى أكلتها الأرض
فخرتم فحقوا عنه وأرادوا أن يعرفوا وقت
موته فوضعوها الأرضة عن العصفاء كات
يوماً وليلاً مقدراً فخبوا على ذلك فوجدوه
قدمات منذ سنة وكان عمره ثلاثاً وخمسين سنة
وملك وهو ابن ثلاث عشرة سنة وأبداً عمارة
بيت المقدس لأربع مئين من ملكه (لقد كان
لسبأ) لا ولد سبأ بن يشجب بن يعرب بن
حطان ومنع الصراف عنه ابن كثير قلب
لأنه صار اسم القبيلة وعن ابن كثير قلب
همزة القاء ولعله أخرجهم بين بين يؤده الراوى
كما وجب (في مساكنهم) في مواضع سكناهم
وهي بالين يقال لها مأرب بينها وبين صنعاء
مسيرة ثلاث وقرأ جزة وحفص بالافراد والفتح
والكسر أي بالكسر جلا على ما شد من
القياس كالمسجد والمطلع (آية) علامة دالة
على وجود الصانع المختار وأنه قادر على ما يشاء
من الأمور العجيبة مجازاً للحسن والمسيح

مأخوذ من ذكر البعث أولاً وقوله معاضدة أي مقوية للبرهان الذي في أول السورة كما صرح به هناك وفي
 قوله أفلم يروا الخ وقوله كما في قصتي الخ إشارة للمناسبة التامة بين هذا وما قبله وإيضاح في هذه ذم الكفور كما في
 تلك مدح الشكور (قوله الآية جنتان) لو قدر هي جنتان كان أظهر ولا حاجة إلى أن يقال المراد قصتهما
 لأنه في أنفسهما كما في الكشف لأن البديل لا يشترط فيه المطابقة أفراداً وغيره ولذلك يؤوله في الوجه
 السابق وكذا الخبر إذا كان غير مشتق وأما قوله جاعتان في بيان للواقع ولأنه أعظم وأدل على المقصود
 وقوله كل واحدة الخ إشارة إلى وجه إطلاق الجنة على كل جماعة منها وقوله تضادها ضبطاً بالقفا أي تنضم
 إليها وتتصل بهم حتى تكون في حكم شيء واحد وان تباينت حدودها وملاكمها أو بالقاف وليس فيه ضيق
 في المعنى كما قيل لأنه كما يطلق التفسيح على الانفصال كقوله تفسحوا في المجالس يطلق الضيق على الاتصال
 لأنه لازم معناه (قوله أو بسنتاً كل رجل الخ) يعني أن لكل واحد جنتين أحدهما عن يمينه والآخرى
 عن شماله فلا يحتاج إلى توجيه العدول إلى التثنية وأما ما قيل من أنها لو جعت لزم أن أكل مسكن رجل
 جنة واحدة لمقابله الجمع بالجمع فقد رد بأن قوله عن يمين وشمال يدفعه لأنه بالنظر إلى كل مسكن إلا أنها
 لو جعت أو هم أن لكل مسكن جنتان عن يمين وجنتان عن شمال وهذا لا محذور فيه إلا أن يدعى أنه مخالف
 للواقع (قوله حكاية لما قال الخ) فهي جملة مستأنفة بتقدير قول حقيقي أو فرضي وقوله أو دلالة معطوف
 على قوله حكاية وليس بينه وبين ما قبله كثير فرق وقوله استئناف للدلالة أي للتصريح به أو لتأكيده إذا
 قبله دال عليه أيضاً والفرط ما يصدر من غير قصد تام من الصغائر والعاية الأمراض لأنها لم تكن وبائية
 لطيب هوائها والهامة بتشديد الميم ما يتم على الأرض أي يدب كالعقارب والبراغيث وقوله عن الشكر هذا
 هو المناسب لما قبله ويدخل فيه الإعراض عن الإيمان لأنه أعظم الكفر والكفران (قوله سبل الأمر
 العرم الخ) تدر فيه موصوفاً ليتخلص من إضافة الموصوف للصفة التي أباهاً أكثر التحاة وعزم مثلث الرأ
 بمعنى اشتد وشرس من شراسة الخلق بمعنى صعوبته وقوله أو المطر بالجر عطف على الأمر فالعرم بمعنى
 الشديد والإضافة على ظاهرها والجر بضم الجيم وفتح الراء المهملة والذال المعجمة نوع من الفيران قيل أنه
 أعمر ويسمى الخلد أيضاً وقوله أضاف إليه الخ إشارة إلى أن الإضافة لادنى ملابسة والسكر بفتح السين
 وكسرها وسكون الكاف ثم راء مهملة الجسر والسد على الماء وضربته بمعنى صنعته وبنته وحققت بمعنى
 حبست وجعت والشعر بكسر الشين المعجمة وقد تفتح وسكون الحاء المهملة وبعدها راء مهملة واديين
 عمان وعدن من أرض اليمن وفيه مساكن سبا ويطلق على الوادي ويجري الماء مطلقاً (قوله أو المسناة
 التي عقدت سكراً) هذا تفسير آخر للعرم وهي مفعلة من سنيته بمعنى سقيته ومنه الآية للساقية وهي
 الدلو المستقي به ويطلق على البعير الذي يخرج به وفسرها الطيبي رحمه الله بما رزما السبل عن البساتين وقوله
 جمع عرمة أشجرو وشجرة وقيل لا واحد له والمركومة بمعنى الموضوع بعضها فوق بعض لتكون سداً
 (قوله غر بشع) أي كربه منفور وهو تفسير لا كل الخط أو للخط نفسه وهو المناسب لقوله فإن الخط
 الخ وقوله أخذ طعاماً من مرارة أي فيه مرارة الطعم بحيث لا يؤكل وقوله أو كل بالتونين والإضافة
 وعلى الإضافة هو ظاهر إذا أكل التمر والخط شجرة وعلى التونين أصله ذواتي أكل أو كل خط كما بينه
 المصنف وعلى كل حال فليس فيه توصيف بالجاء مدحاً يقال إن في كلام المصنف رحمه الله إشارة إلى أن
 الخط أريد به معنى البشع مجازاً أو يلجأ إلى أنه ورد وصفاً بمعنى الحامض أو المترقلاً عن البقاعى ومثله لا يعتمد
 على كلامه في مقابلة ما فسر به النقات كالراغب والزحشمري وغيره أما على الإضافة فظاهر وأما على
 عدمها فلما ذكره المصنف من تقدير أصله وقوله والتقدير أي على الوجوه كلها لا على الأخيرين فقط لما عرفت
 وقوله أو لا غر بشع بيان لحاصل المعنى لا إشارة إلى الوصفية (قوله أو كل شجرة لا شولة) كذا في مفردات
 الراغب وعليه اعتماد المصنف رحمه الله وفي الكشف عن أبي عبيدة أنه كل شجرة ذي شولة وكذا وقع
 في بعض النسخ هنا وقد رشح بأن الأشجار التي لها شولة قليلة النفع وأن الشولة مضرة حاضرة فيمناسب

معاضدة للبرهان السابق كما في قصتي داود
 وسليمان عليهما السلام (جنتان) بدل من
 آية أو خبر محذوف تقديره الآية جنتان
 وقرئ بالنصب على المدح والمراد جاعتان
 من البساتين (عن يمين وشمال) جماعة عن يمين
 بلدهم وجماعة عن شماله كل واحدة منهما
 في تقاربها وتضادها كما أنها جنة واحدة أو
 بسنتان كل رجل منهم عن يمين مسكنه وعن
 شماله (كلوا من رزق ربكم واشكروا له)
 حكاية لما قال لهم نبيهم أو لسان الحال أو دلالة
 بأنهم كانوا أحقاً بأن يقال لهم ذلك (بلدة
 طيبة ورب غفور) استئناف للدلالة على
 موجب الشكر أي هذه البلدة التي فيها
 رزقكم بلدة طيبة وربكم الذي رزقكم
 وطلب شكركم رب غفور فرطان من يشكره
 وقرئ الكل بالنصب على المدح قيل كانت
 أخصب البلاد وأطيبها لم يكن فيها عاهة ولا
 هامة (فأعرضوا) عن الشكر (فأرسلنا عليهم
 سيل العرم) سيل الأمر العرم أي الصعب من
 عرم الرجل فهو عارم وعرم إذا شرس خلقه
 وصعب أو المطر الشديد أو الجرد أضاف إليه
 السيل لأنه نقب عليهم سكرأ ضربته لهم
 بلقيس فحقت به ماء الشعر وتركت فيه نقبا
 على مقدار ما يحتاجون إليه أو المسناة التي
 عقدت سكرأ على أنه جمع عرمة وهي الحجارة
 المركومة وقيل اسم وادجاء السيل من قبله
 وكان ذلك بين عيسى ومحمد عليهما الصلاة
 والسلام (وبدلناهم بجنتين ذواتي
 أو كل خط) غر بشع فإن الخط كل نبت أخذ
 طعاماً من مرارة وقيل الأرا أو كل شجرة
 لا شولة والتقدير أكل كل خط فحذف
 المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه في كونه
 بدلاً أو عطف بيان (وأكل وشئ من سدر قليل)

المقام ولذا اختاره في الكشف وفيه نظر (قوله معطوفان على أكل لا على خط) على التفاسير لخط
وعلى تقدير المضاف وعدمه وتعليق بقوله فان الخ على الاول دون الثاني لانه لا اشتباه فيه وهذا بناء على
ما مر وقد عرفت ما فيه والطرفاء بالمدح لا يجر لا ثمر له وهو نوع من الاثل بالثلثة وثمر الطرفاء المذكور في الطب
لا يضر لانه لا يعتمد على النكس الطبية في مثله وقوله ووصف السدر وظاهر اذا كان صفة له وكذا ان كان
وصفا لشيء المبين به فانه وصف له معنى والجنى الثمر واحد جنة والتبقي بفتح النون وكسر الباء حمل السدر
وثره وهو معروف وتسكن بأوّه تخفيفا كما قيل

أرسلت خو خابه ظللنا * نعيش في نعمة ونبقا

يعني أنه لطيب ثمره جعله الله قلبا لا فيما يد لوابه لانه لو كثر كان نعمة لا نعمة وانما أوتوه تذكرا للنعم الزائلة
ليكون حسرة عليهم ولذا قيل المراد بالسدر نوع منه لا ثمر له يسمى الضال وهو أنسب وقوله وتسمية البدل
جنتين إشارة الى أن الباء داخله على المتروكة وللمساكلة لان الجنة ما فيه أشجار ممتدة وقوله بتخفيف
أكل أي تسكين الكاف وغيرهما ضمها (قوله بكفرانهم) إشارة الى أن ما مصدرية سواء كان من
الكفر أو الكفران وقوله اذ روى الخ اعترض عليه بأنه مخالف لقوله هنا وكان ذلك بين عيسى وبنينا عليهما
أفضل الصلاة والسلام سواء قلنا انه لاني بينهما أو بينهما أربعة أنبياء ثلاثة من بني اسرائيل وواحد من
العرب وهو خالد العيسى كما مر في المسألة فانه بعث لقومه وبنو اسرائيل لم يعثوا للعرب ففيه خيال من
وجهين كما قيل الا أن يقال ما بين عيسى وبنينا صلى الله عليهما وسلم هو خراب السدر وما ذكره هنا على رواية
في جملة قومهم من سبب يشجب الى أن أهلكهم الله أجمعين قتائل (قوله وتقديم المفعول للتعظيم
لالتخصيص) المراد بالمفعول ذلك المشار به الى التبديل ولما كان الجزاء غير مقصور عليه لقرينهم الا أن
وغيره جعله تعظيم الجزاء أي عذبه أمر اعظيما مهولا كما يدل عليه اسم الإشارة للبعيد أيضا (قوله وهل
يجازي بمثل ما فعلنا) يعني ليس المراد بالجزاء هنا ما يشعل الثواب والعقاب لانه لا يتأتى معه الحصر بل
جزاء مخصوص بمنس ما مر وهو العقاب الخاص فلا يتوجه على الحصر اشكال بعد التخصيص وهو أن
عصاة المؤمنين يجازون أيضا على سيئاتهم لانهم لا يجازون في الدنيا بمثل هذا الجزاء المستأصل مع أن
العقوبات الدنيوية للمؤمن مكفرات وليس معاقبة على جميع ما صدر منه كما أشار اليه في الكشف وقوله
البليغ من صيغة فعول (قوله فجازي بالنون والكفور بالنصب) على أن المجازي هو الله والمجازاة
المكافأة ولم يرد في القرآن الامع العقاب بخلاف الجزاء فانه عام وقد يخص بالخير ونقل الفرق بينهما ابن جني
وأما قول الراغب انه يقال جزيت به وجزيت به ولم يجز في القرآن الا جرى دون جازي وذلك لان المجازاة
المكافأة وهي مقابلة نعمة بنعمة هي كفؤها ونعمة الله تعالى عن ذلك ولذا لم يستعمل لفظ المكافأة فيه
تعالى فغير ظاهر لانه يرد عليه ما هنا وهو قول آخر غير ما مر عن ابن جني ومنهم من اختلط ذلك عليه فافهم
(قوله تعالى وجعلنا بينهم وبين القرى الخ) معطوف بمجموعه على مجموع ما قبله عطف القصة على القصة
فذكر أول ما أنعم به عليهم من الجنتين ثم تبدلها بما مر ثم ذكر هنا ما كان أنعم به عليهم أيضا قبل هلاكهم بالسيل
من جعل بلادهم متصلة بأرضه البلاد وأوسعها واتصال العمران بين بلادهم والشام فانه كما قيل

بجيرانهم اتغلا الديار ترخص * ثم عاقبهم بجعلها منفصلة عنها (قوله متواصلة يظهر بعضها البعض)
فسره بوجهين الاول الاتصال وقرب بعضها من بعض بحيث يظهر لمن في بعضها ما في مقابله من الاخرى
أو انها جعلت موضوعة على الطرق ليسهل سير السابلة فيها والفرق بينهما ظاهر (قوله وقد رنا) أي
جعلنا بين قراهم مقادير متساوية فمن سار من قرية صباحا وصل الى أخرى وقت الظهيرة والقبول ومن
سار بعد الظهر وصل الى أخرى عند الغروب فلا يحتاج لجل زاد ولا مبيت في أرض خالية ولا يخاف من
عدو ونحوه وهذا معنى قوله بحيث الخ (قوله سيروا فيها) في أشعار بشدة القرب حتى كأنهم لم يخرجوا
من نفس القرى وقوله بلسان الحال كأنهم لما تمكنوا منه جعلوا أموريين به فالامر للإباحة والمقال على

معطوفان على أكل لا على خط فان
الاثل هو الطرفاء ولا ثمر له وقربا بالنصب
عطفها على جنتين ووصف السدر بالقلة فان
جنتاه وهو التبقي مما يطيب أكله ولذلك يغرس
في البساتين وتسمية البدل جنتين للمساكلة
والتهكم وقرأ أبو عمرو ذواتي أكل يعترنون
اللام وقرأ الحريمان بتخفيف أكل (ذلك
جزيتا بهم بما كفروا) بكفرانهم النعمة
أو بكفرهم الرسل اذ روى أنه بعث اليهم ثلاثة
عمر بنيا فكذبوهم وتقديم المفعول للتعظيم
لالتخصيص (وهل يجازي الا الكفور) وهل
يجازي بمثل ما فعلنا بهم الا البليغ في الكفران
أو الكفور وقرأ حزة والكسائي ويعقوب
وحفص فجازي بالنون والكفور بالنصب
(وجعلنا بينهم وبين القرى التي باركنا فيها)
بالتوسعة على أهلها وهي قرى النام (قرى
ظاهرة) متواصلة يظهر بعضها البعض أو
راكبة متن الطريق ظاهرة لانباء السيل
(وقد رنا فيها السير) بحيث يقبل الغادي
في قرية ويبيت الراح في قرية الى أن يبلغ
النام (سيروا فيها) على ارادة القول بلسان
الحال أو المقال

لسان نبى ونحوه كما مر (قوله متى شتم من ليل أو نهار) بيان لفائدة ذكر الليالي والأيام والسير لا يخلو عنهما بأنه لا استمرار من حيث لا يختلف أوقاته أو المراد الأمن وإن طالت مدة فهو لكثيراً وهو كناية عن مدة أعمارهم وتقدير الليالي لسبقها وفي الأولين لانهما مظنة الخوف أيضاً ودلالة على ما ذكر بطريق الكناية وقد يجعل في بعضها مجازاً (قوله أشروا النعمة) أى ستموا ويطروا كما يشتمى من أكثر من شىء ضمه كبنى إسرائيل إذ طلبوا الثوم والبصل بدلاً من المن والسلوى فطلبوا تبديل اتصال العمار بالمقارز والقفار ليظهروا بقدرتهم الفخر والكبر على الفقراء العاجزين وقوله ملوا العافية في بعض النسخ قلوا بمعنى استقلوا والظاهر أنه تحريف (قوله وقرأ الخ) قراءة هشام بعد تشديد العين وأنه فعل أمر والباقيون باعد طلباً من المفاعلة وفاعل بمعنى فعل فعل الأمر طلبوا البعد ليطرهم وعلى الخبر فهو ما شكوى من مسافة ما بين قراهم مع قصرها لتجاوزهم في الترفه والتشم وأشكوى من بعد الأسفار التي طلبوها أو لا بعد وقوعها في تقارب المعنى على القراءتين كما قاله أبو حيان أو دعاه بلفظ الخبر ونصب بين بعد كل فعل متعد في إحدى هذه القراءات ما ضا كان أو أمر أعند أبي حيان على أنه مفعول به لا ظرف ويؤيده أنه قرئ برفعه وضم نونه أو على الظرفية والفعل منزل منزلة اللازم أو مفعول محذوف تقدير بعد السير بين أسفارنا وهو أسهل من إخراج الظرف الغير المتصرف عن ظرفيته وفي قراءة سفرنا بالافراد وهي شاذة (قوله واسناد الفعل إلى بين) برفعه لفظاً ومحللاً على أن حركته بناءية كما ذهب إليه الأخفش وهما قراءتان ويجوز ضم الفاعل على أنه ضمير المصدر أو السير ونصب بين على الظرفية كما مر تحقيقه في قوله نقطع بينكم وقوله حيث بطروا النعمة والبطر طغيان من كثرة النعم وهذا على قراءة الأمر ورادة معنى الطلب وقوله أو لم يعتدوا به بالعطف بأوكافى أكثر النسخ على وجوه الخبرية والقراءة الآخرة وكذا على العطف بالواو على ما في بعضها وقيل هذه النسخة أولى لأن كلامنا من البطر وعدم الاعتداد حاصل على كل من الوجوه وظلمهم أنفسهم لتقبلهم وعدم رضاهم بحالة قتال (قوله يتحدث الناس بهم تخبياً) إشارة إلى أن الأحاديث جمع أحادثة وهي ما يتحدث به على سبيل التلوي والاستغراب لاجتماع حديث على خلاف القياس كما مر تفصيله وأن جعلهم نفس الأحاديث أم على المبالغة أو تقدير المضاف لأنهم يتحدث بهم وقوله تفرقوا أي مثل أيدي سبا خذف المضاف وانما قدر فيه مع اقتضاء المعنى لانه معرفة بالاضافة وقد وقع حاله في الحقيقة مثل المقدّر لانه لا يعرف بالاضافة والمعنى متفرقين تفرق أيدي سبا وسبامهموز في الأصل لكنه ورد في هذا المثل بألف لينه فلا يغير وروى أيدي سبا والأيدي هنا بمعنى الأولاد لانه يعتضدهم وقيل انه بمعنى البلاد والطرق من قولهم خذيد البحر أى طريقة وجانبه أى تفرقوا في طرق شتى والظاهر أنه على هذا منصوب على الظرفية بدون تقدير فيه كما أشار إليه الفاضل البني وفي المفصل الأيدي الانفس كناية أو مجازاً قال في الكشف وهو أحسن قتال (قوله ففرقناهم الخ) قيل أشار بالفاء إلى أن الجملة جارية مجرى التفسير التي قبلها والاولى ما في بعض النسخ فرقناهم بلقاء نفس المرقناهم كما قيل والاحسن جعل الفاء مفسرة لما في النظم لتغاير الجملتين فيه كما لا يخفى وقوله غاية التقريبي إشارة إلى أن مرق مصدري كما مر وكل هنا للمبالغة كما في هو الرجل كل الرجل (قوله والازد بعمان) بضم العين وتخفيف الميم قال الجوهرى عمان مخفف بلد وأما الذي بالشام فهو عمان بالفتح والتشديد وهو غير مراد هنا لانه قد ذكر الشام وقوله عن المعاصي أخذ من مقابلة شكور فلا وجه لما قيل الانسب صبار على النعم بأن لا يطرأ إلى دفعه بادخال البطر في المعاصي (قوله أى صدق في ظنه) بمعنى انه على قراءة التخفيف ورفع ابليس ونصب ظنه منصوب على الظرفية بنزع الخافض وأصله في ظنه أى وجد ظنه مصيباً في الواقع فصدق حينئذ بمعنى أصاب مجازاً ولا حاجة إلى جعل الظن نوعاً من القول وقوله أو صدق بظن ظنه فظنه منصوب على انه مصدر فاعل مقدركه فعلته جهداً أى وأنت تجهد جهداً فاعله دروعاه له في موقع الحال وصدق مفسر عامر (قوله ويجوز الخ) فينتصب ظنه على انه مفعول به لأن الصدق

(ليالي وأياماً) متى شتم من ليل أو نهار (آمنين) لا يختلف الأمن فيها باختلاف الاوقات أو سبوا آمنين وإن طالت مدة سفرهم فيها أو سبوا فيها ليالي أعمارهم وأيامها لا تلقون فيها إلا الأمن (فقالوا ربنا أبعدين أسفارنا) أشروا النعمة وملوا العافية كبنى إسرائيل فسألوا الله أن يجعل بينهم وبين الشأم مفارقات يطاولوا فيها على الفقراء بركوب الراحل وتزود الأزد فأجابهم الله بتخريب القرى المتوسطة وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وهشام بعد ويعتوب ربنا باعد بلفظ الخبر على انه شكوى منهم لبعدهم فراط في الترفية وعدم الاعتداد بما أنعم الله عليهم فيه ومثله قراءة من قرأ ربنا بعد أو بعد على النداء واستناد الفعل إلى بين (وظلموا أنفسهم) حيث بطروا النعمة أو لم يعتدوا بها (فجعلناهم أحاديث) يتحدث الناس بهم تخبياً وضرب مثل فيقولون تفرقوا أيدي سبا (ومرقناهم كل مرق) ففرقناهم غاية التقريبي حتى لحق غسان منهم بالشأم وأنما يثرب وجدناهم بتهامة والازد بعمان (أن في ذلك) فيما ذكر (لا يأت لكل صبار) عن المعاصي (شكور) على النعم (ولقد صدق عليهم ابليس ظنه) أى صدق في ظنه أو صدق بظن ظنه مثل فعلته جهداً ويجوز أن يعتد الفعل اليه بنفسه كما في صدق وعده (مبحث شرب في قولهم تفرقوا أيدي سبا)

عليه وسلم وأن المقول له مشرك وقومه (قوله أي زعموههم آلهة الخ) قال ابن هشام الأولى أن يقدر
 زعمهم أنهم آلهة لأن الغالب على زعم أن لا يقع على المفعولين الصريحين بل على ما يستدسدهما من أن
 وصلتهما ولم يقع في التنزيل الا كذلك يعني أنه الا كعفي كلامهم ولم يقع مصرحاً به في القرآن الا على الأكثر
 فالانصب أن يوافق المقدّر المصرح به فلا وجه لما قيل من أنه اعترف بوقوعه على صريحهما في قوله
 * زعمتني شيخنا وليست بشيخ * فلا ضيق على من قدره كذلك (قوله حذف الاول) يعني أن مفعولي زعم
 محذوفان وتقديرهما ما ذكر وحذف الاول تخفيفاً لأن الصلة والموصول بمنزلة اسم واحد ففيه طول يطلب
 تخفيفه والثاني لأن الجار والمجرور صفة له سدت مسدده فلا يلزم الجفاف بمحذوفهما معاً وقوله ولا يجوز الخ
 لأنه مع أنه لا يجوز حذف أحد مفعولي هذا الباب لا يصح أن يكون هذا مفعولاً ثانياً لأنه لا يتم به الكلام
 ويلتزم النظام اذا لا يفيدهم من دون الله معنى لتقابل ليس يصحح عند التأمل وقوله ولا لا يملكون أي لا يصح
 أن يكون المفعول الثاني قوله لا يملكون لأن ما زعموه ليس كونهم غير مالكي بل خلافه وليس هذا أيضاً
 بزعم لو سلم أنه صدر منهم بل حق (قوله والمعنى ادعوههم الخ) فالامر مقصود به التوبيخ والتجيز وقوله
 لعلمهم يستحيون الخ أي راجيز استحيائهم لكم وقوله ثم أجاب الخ يعني أنه كلام مستأنف في موقع
 الجواب ويجوز تقدير ثم أجيب عنهم قائلاً لا يملكون الخ وقوله وذكرهما للعموم الخ يعني أن السموات
 والارض يعبر بهما عن جميع الموجودات كالانصار والمهاجرين لجميع الصحابة فلا يتوهم أنهم يملكون
 في غيرهما وقوله أولان آلهتهم الخ فالمراد في قدرة السماوى منهم على أمر سماوى والارضى على أمر
 ارضى فعدم قدرته على غيره بالطريق الاولى وقوله أولان الاسباب الخ فالمراد في قدرتهم بشئ من
 الاسباب القرينة فكيف بغيرها وليس المراد أن في السبيبة كما توهم وقوله استئناف لبيان حالهم في الواقع
 وأنهم اذا لم يملكوا ذلك كيف يكونون آلهة تعبد (قوله ولا تنفعهم) في النسخة التي عندنا بالواو وفي
 غيرها بالقاء وهي القاء الداخلة على النتيجة اشارة الى أن المقصود من الكلام نفي شفاعتهم اهتم لكنه ذكر
 بأمر عام ليكون طريقاً براهيناً فلا حاجة الى ما قيل ان المقصود لا شفاعاة لهم فلا تنفع وهو تقرير على
 لا يملكون لأنه لا يلائم قوله اذا لا الخ وزعمهم اذا قالوا هو لا شفاعاً ونا عند الله (قوله أذن له أن يشفع الخ)
 يعني أن المراد اما الاذن للشافع في الشفاعاة والتكلم عنده لعلو شأنه أو الاذن في التكلم في شأن المشفوع
 فيفيد أنه لا يتكلم عنده الامن أذن له وفيما أذن له فيه وفيه دلالة على عظمته أيضاً فالضمير في له اما للشافع
 ولا كلام فيه لأن الشفاعاة فعل الشافع والاذن في الفعل أي لا تنفع شفاعاة شافع الا اذا أذن له أن يشفع
 أو للمشفوع له وهو لم يصدر عنه فعل حتى يؤذن له فيه فاما أن يقدر فيه مضاف أي لشفعه فاللام صلة
 اذن أو صلته مقدرة وهذه لام التعديل فالتقدير ان أذن لشفعه له وانما ارتكب هذا لان المشفوع له هو
 المتشفع بالشفاعة وهو من أذن لاجله لاله وهو الذي يقتضيه السياق والاستثناء المفرغ من أعم الاحوال
 أي كائنه لمن كانت الا كائنه لمن الخ أو من أعم الذات أي لا تنفع لاحد الا لمن الخ واللام لا تتعلق بشفع
 لأنه لا يتعدى الانفسه وقوله أن يشفع بصيغة المجهول والفعلان تنازعا له ويجوز أن يكون بصيغة
 المعلوم على أن فاعله ضمير الشافع والاولى (قوله لعلو شأنه) الظاهر أن المراد لعلو شأنه تعالى أن
 يتكلم عنده أحد في أحد ما لم يأذن له فهو على الوجهين وقوله ولم يثبت ذلك الاشارة الى الاذن أي لم يثبت
 الاذن لمن زعموههم شفعاء في الشفاعاة لكم وقد جوز فيه كون الضمير للشافع وعلو شأنه حيث أهل
 للشفاعة عند الله أو للمشفوع وعلو شأنه بالايمان على أن التعديل مخصوص بالثاني اشارة لترجيحه فالاشارة
 الى علو الشأن بالتوحيد والايمان ولا يخفى ركاكة وصف المشفوع له بعلو الشأن وقوله واللام أي لام
 لمن اذا كان من عبارة عن الشافع لام اختصاص وعلى الثاني وكون من عبارة عن المشفوع له اللام للتعديل
 واللام الثانية تابعة للاولى وقوله بضم الهمزة من أذن على أنه مبنى للمفعول وله قائم مقام فاعله (قوله
 غاية لفهوم الكلام الخ) لما لم يكن قبلها مغنياً بحسب الظاهر ولا بد منه ذهب أبو حيان الى أنه غاية لقوله

أي زعموههم آلهة وهما مفعولان زعم حذف
 الاول لطول الموصول بصلته والثاني لقصام
 صفته وهي من دون مقامه ولا يجوز أن
 يكون هو مفعوله الثاني لأنه لا يلتزم مع الضمير
 كلاماً ولا لا يملكون لأنهم لا يزعمونه (من دون
 الله) والمعنى ادعوههم فيما يملككم من جلب
 نفع أو دفع ضرر لعلمهم يستحيون لكم ان صح
 دعواكم ثم أجاب عنهم اشعاراً بتعيب الجواب
 وأنه لا يقبل المكابرة فقال (لا يملكون
 مثقال ذرة) من خبر أو شتر (في السموات
 ولا في الارض) في أمر ما ذكرهما للعموم
 العرفي أولان آلهتهم بعضهما سماوية كاللائكة
 والكواكب وبعضها أرضية كالاصنام
 أولان الاسباب القرينة للشر والخير سماوية
 وأرضية والجملة استئناف لبيان حالهم (وما
 لهم فيهما من شرك) من شركة لا خلقاً ولا
 ملكاً (وما لهم من ظهير) يعني على تدبير
 أمرهما (ولا تنفع الشفاعاة عنده) ولا تنفعهم
 شفاعاة أيضاً كما يزعمون اذا لا تنفع الشفاعاة
 عند الله (الا لمن أذن له) أذن له أن يشفع
 أو أذن أن يشفع له لعلو شأنه ولم يثبت ذلك
 واللام على الاول كاللام في قولك السكرم لزيد
 وعلى الثاني كاللام في جئتكم لزيد وقرأ أبو عمرو
 وحزق والكسائي بضم الهمزة (حتى اذا فرغ
 عن قلوبهم) غاية لفهوم الكلام من أن ثم
 توقفاً وانتظاراً للاذن أي يترقبون فزعين

فاتبعوه ولا يخفى بعده وفيه وجوه آخر أقربها ما ذكره المصنف تعالى لم يخشى أنه غاية لما فهم مما قبله كما
ورد مصرحاً به في سورة عم من أن ثمة موقفاً مهولاً عظيماً يقومون منتظرين للشفاعة راجين للأذن فيها فلا
يزالون كذلك حتى إذا فرغ الخ وقوله كشف الفزع إشارة إلى معنى فزع وأن التفعيل فيه للسلب
كقردت الجمل إذا رميت قراده والشافعين والمشفوع لهم تفسير ضمير قلوبهم (قوله وقبل الضمير)
أي في قلوبهم للملائكة لأنهم مع عبد ولأنهم من الشفعاء المأذون لهم في الكلام ومرضه لخفاة
وقوله على البناء للفاعل والفاعل ضمير الله المستتر أي أزال الله الفزع عنهم وقوله وقرئ فزع أي بالتفعيل
وصيغة المجهول من الفراغ بالقضاء والغنى المعجزة وهو بمعنى أزيل وثني أيضاً عن قلوبهم نائب الفاعل
وأصله فرغ الوجع عن قلوبهم (قوله وهو الأذن بالشفاعة) تفسير للحق وقوله لمن ارتضى جار
على المعنيين في اللام وقوله ليس لك الخ بيان لمناسبة وارتباطه بأول الكلام وقوله يريد به تقرير الخ أو
جله على الإقرار بالله تعالى ووجه الأشعار أمره النبي صلى الله عليه وسلم بأن يجيب وتوايه الإجابة له
دونهم كما مر (قوله من الموحدين الخ) بيان للفريقين والمتوحد بالنصب مفعول للموحدين وهو
عبارة عن الله تعالى والرزق بالفتح مصدر بمعنى إعطاء الرزق وبالعباداة متعلق بالموحدين والمشركون
معطوف على الموحدين والجماد منصوب مفعول للمشركون والنازل وفي نسخة المنزل صفة الجماد والمراد
نزوله في الدرجة السافلة من درجات الممكات لأن منها إنساناً وحيواناً وأخسها ومع هذا جعلوه شريكاً
لله جل وعز شأنه وقوله لعل أحد الأمرين خبران في كلام المصنف وأما في النظم ففيه أقوال فقيل
قوله لعل هدى الخ خبر الأول وخبر الثاني محذوف وقيل على العكس وقيل هو خبر لهما من غير تقدير
لأن المعنى أن أحدنا لعل أحد هذين الأمرين فما الحاجة إلى التقدير من غير ضرورة وفي كلام المصنف إجماعاً
لهذا وقيل إن ما ذكره بحسب المعنى وما ذكره مقتضى الصناعة وفيه نظر (قوله من الهدى والضلال
المبين) أفرد له ليطابق ما في النظم وإن كان وصفهما لأن الوصف والضمير يلزم أفراداً بعد المعطوف بأو
وفي نسخة المبينين وهي أظهر وقوله أبلغ من التصريح لأنه في صورة الانصاف المسكت أي الذي
يسكت الخصم لانتقاط حجته وفي نسخة المبكت وهو بمعناه والمناغب بالغين المجهمة من النغب وهو الخصام
وتهميج الشر وهذا فنون البلاغة بسمي الكلام المنصف (قوله أتهجوه الخ) هو من قصيدة
لحسان بن ثابت رضي الله عنه قالها في فتح مكة وأولها

عفت ذات الأصابع فالجواء * إلى عذراء منزلها خلا

ومنها وهو خطاب لابي سفيان بن حرب يجيبه عما كان هجابه النبي صلى الله عليه وسلم قبل إسلامه رضي
الله تعالى عنه

هجمت محمد فاجبت عنه * وعند الله في ذلك الجزاء

أتهجوه ولست له بكف * فشر كما خير كما القداء

هجمت مبرأ برا جيلاً * أمين الله شيمته الوفاء

إلى آخر القصيدة (قوله وقيل أنه على اللف والنشر) أي المرتب وهو ظاهر وقوله وفيه نظر قد بين النظر
بأنه لو قصد اللف بأن يكون على هدى راجعاً لقوله أنا وأو في ضلال راجعاً لا يأكم كان العطف بالواو لا بأو
وكونها بمعنى الواو كما في قوله

سيان كسر رغيه * أو كسر عظم من عظامه

بعد جده إلا أنه قيل أنه لو جعل فيه إجماعاً لذلك لم يعد (قوله واختلاف الحرفين الخ) يعني قوله على هدى
وفي ضلال أدخل على على الأول وفي على الثاني للدلالة على استعلاء صاحب الهدى وتمكنه وإطلاعه على
ما يريد كالواقف على مكان عال أو الراكب على جواد وانغماس الضال في ضلاله حتى كأنه في مهواة مظلمة
ففيه استعارة مكنية أو تبعية كما مر تقريره في قوله تعالى على هدى من ربهم والمار البناء المرتفع كالمنارة

ومرتب

حتى إذا كشف الفزع عن قلوب الشافعين
والمشفوع لهم بالأذن وقبل الضمير للملائكة
وقد تقدم ذكرهم ضمناً وقرأ ابن عامر ويعقوب
فزع على البناء للفاعل وقرئ فزع أي فني
الوجع من فزع الراد فني (قالوا) قال
بعضهم لبعض (ماذا قال ربكم) في الشفاعة
(قالوا الحق) قالوا قال القول الحق وهو الأذن
بالشفاعة لمن ارتضى وهم المؤمنون وقرئ
بالرفع أي مقوله الحق (وهو العلي الكبير)
بالرفع أي مقوله الحق ليس لك ولا نبي من
ذوالعلو والكبرياء (قل) بالانته
الأنبياء أن يتكلم ذلك اليوم إلا بالله (قل)
من يرزقكم من السموات والأرض يريد به
تقرير قوله لا يملكون (قل الله) إذا جواب
سواء وفيه إشعار بأنهم إن سكتوا أو تلعثموا
في الجواب مخافة الإلزام فهم مقرون به
يقولونهم (وأنأ وأياكم لعل هدى أو في ضلال
مبين) أي وأن أحد الفريقين من الموحدين
المتوحد بالرزق والقدرة الذاتية بالعبادة
والمشركون به الجماد النازل في أدنى المراتب
الامكانية لعل أحد الأمرين من الهدى
والضلال المبين وهو بعد ما تقدم من
التقرير البليغ الدال على من هو على الهدى
ومن هو في الضلال أبلغ من التصريح لأنه
في صورة الانصاف المسكت للخصم المناغب
وتطيره قول حسان
أتهجوه ولست له بكف
فشر كما خير كما القداء
وقيل أنه على اللف والنشر وفيه نظر
واختلاف الحرفين لأن الهادي كمن صعد
منارة ينظر الأشياء ويتطلع عليها أو ركب
جواداً يركضه حيث يشاء والضال كأنه
منغمس في ظلام مرتبك لا يرى

ومرتك بالراء المهملة والمثناة الفوقية والباء الموحدة ثم كاف الواقع في شدة لا يكاد يخلص منها والمطمورة
مكان تحت الأرض مظلم يحبس فيه وما وقع في بعض النسخ مطورة اسم مفعول من المطر تحريف ويتقصى
بالقاف بمعنى يخلص ويجوز أن يكون بالقاف بمعنى يبعد والاول أقرب (قوله هذا أدخل في الانصاف الخ)
حيث أسند الاجرام الى أنفسهم بصيغة الماضي الدالة على التحقق والعمل اليهم بصيغة المضارع وان كان
فيه تعريض كما في شرح المفتاح ولا وجه لانكاره كما قيل والاختبات بالمشناة الخضوع والتدال لاعتراهم
بأنهم مجرمون لان المرء لا يخلو من زلة (قوله في القضايا المنغلقة) أي الخفية المشكلة فكيف بالواضحة
كإبطال الشرك واحتقاق التوحيد وفيه إشارة الى وجه تسمية فصل الخصومات فتصاوأه في الاصل
لتشبيه ما حكم فيه بأمر مغلوق كما يشبهه بأمر منعقد في قولهم خلال المشكلات وخص المنغلقة إشارة الى
أن المبالغة في فتاح في الكيف وان جاز أن يكون في السكم ولأن غيرهما يعلم فتحه بالطريق الاولى (قوله
وهو استفسار عن شبهتهم الخ) يجوز للمعرب في رأى هنا أن تكون علمة متعديّة بهمزة النقل الى ثلاثة
مفاعيل بـ المتكلم والموصول وشركاء وعائد الموصول محذوف أي ألحقتموهم وأن تكون بصرية تعدت
بالنقل لاثني بـ المتكلم والموصول وشركاء محال ولا ضعف في هذا كما قاله ابن عطية بل فيه توجيه لهم اذ لم يرد
حقيقته لانه كان يراهم ويعلمهم فهو مجاز وتشيل والمعنى ما زعمتموه شريكاً اذ ابرز للعيون وهو خشب
وجرعت فضيحتكم وقد جاوز الزمخشري فيه الوجهين كما أشار اليه بقوله وكان يراهم ويعرفهم وقد صرح
به بعض شراحه في قصره على أحدهما فقد قصر وقوله بعد إبطال المقايسة إبطالها بقوله أروني كما صرح
به الزمخشري (قوله الموصوف بالغلبة وكمال القدرة) تفسير للعزير وما بعده للحكيم وقوله وهؤلاء الملقون
بصيغة المفعول والمراد المعبودات التي ألحقت بالله وجعلت شركاء متصفة بضد ذلك مما ينافي في الألوهية أو
بصيغة الفاعل ومتدعة مفعوله وهذا مأخوذ من الحصر فتأمل (قوله والضمير) يعني هو الله فهو ضمير مبهم
عائد لما في الذهن وما بعده يفسره وهو الله الواقع خبره والعزير الحكيم على هذا صفتان له وانما اختار هذا
ولم يجعله عائداً على ربنا في قوله يجمع ينشأ من المسمى التفسير بعد الإيهام من الفخامة كما في قوله قل هو الله
أحد وان هي الاحيائية الدنياية على جواز عود الضمير في مثله على المتأخر واذا كان ضمير الشأن فالله مبتدأ
والعزير الحكيم خبره والجملة خبر ضمير الشأن لان خبره لا يكون الاجلة على الصحيح وقد قيل ان معنى قوله الله
أنه عائد على الرب المدكور سابقاً والعبارة تحتمله (قوله الارسالة عامة لهم) يعني أن كافة اسم فاعل من
الكف صفة مصدر محذوف وتأوه لا تأنيث وهو الذي اختاره الزمخشري وقد اعترض عليه بأن كافة لم ترد
عن العرب الانصوبة على الحال مختصة بالمتعد من العقلاء وأن حذف الموصوف واقامة الصفة مقامه
انما يكون للماعهد وصفه بما بحيث لا يصلح غيره وأجيب بانه هنا غير ما التزم فيه الخالية وان رجعا الى معنى
واحد وما قيل من أنه لم تستعمله العرب الا كذلك ليس بشئ واقامة الصفة مقام موصوفها منقاس مطرد
بدون شرط اذا قامت عليه قرينة وذكر الفعل قبله دال على تقدير مصدره كما في وقت طويلا حسناً أي قياما
طويلا حسناً وما ذكر كله من التزام ما لا يلزم فقد قال في شرح الباب انه سمع خلافه في كلام البلغاء وقد
صح أن عمر رضي الله عنه قال في كتابه لا آلى بنى ككلة قد جعلت هكذا لا آلى بنى ككلة على كافة بيت المسلمين
لكل عام مائتي مثقال ذهباً بريرا وقاله على أبضاحين أمضاء وقال في شرح المقاصد انه بخطهم موجود
محفوظ الى الآن بديار العراق فقد استعملوه في غير العقلاء وغير منصوب على الحالية كما فصلناه في شرح
الدرة فما قيل من أنه لم تستعمله العرب الا كذلك وأن ما ذكر في حذف الموصوف لا يصلح للسندية تكافؤ
لان الطول والحسن يكثر وصف الذات به دون الافعال وأماما من أن هذه غير ما يلزم فيه الحالية فع أنه
لا حاجة اليه لما سمعته لا يفيد لان مدعاهم لزوم هذه اللفظة لها (قوله من الكف) بمعنى المنع لكنها
تجوز بها عن معنى عامة فقوله اذا علمهم الخ بيان لوجه التجوز المصحح له والمرجح اشتهاؤه في الدلالة على
العموم حتى هجر معناه الحقيقي وصار هذا كانه حقيقة وقطع النظر فيه عن معنى المنع بالسلبية فلا يتوهم

أو محبوس في سيطرة لا يستطيع أن يتقصى
منها (قل لا تسئلون عما أجرنا ولا نسئل عما
تعملون) هذا أدخل في الانصاف وأبلغ
في الاختبات حيث أسند الاجرام الى أنفسهم
والعمل الى مخاطبين (قل يجمع ينشأ من
يوم القيامة ثم يفتح ينشأ بالحق) يحكمكم
ويفصل بأن يدخل المحققين الجنة والمبطلين
النار (وهو الفتاح) الحاكم القاض
في القضايا المنغلقة (العاليم) بما ينبغي أن
يقضى به (قل أروني الذين ألحقتم به
شركاء) لا يرى بأي صفة ألحقتموهم بالله
في استحقاق العبادة وهو استفسار عن شبهتهم
بعد الزام الحجية عليهم زيادة في تمكينهم (كلا)
ردع لهم عن المشاركة بعد إبطال المقايسة
(بل هو الله العزيز الحكيم) الموصوف بالغلبة
وكمال القدرة والحكمة وهؤلاء الملقون
منسمة بالذلة متأنية عن قبول العلم والقدرة
رأساً والضمير لله والشأن (وما أرسلناك الا
كافة للناس) الارسالة عامة لهم من الكف
فانهم اذا علمهم فقد كفتمهم أن يخرج منها أحد
منهم

تخصيص ارساله بالانذار ويدفع بأن قوله بشيرا ونذيرا بأباه كما قبل (قوله أو الأجامع لهم في البلاغ) أي في حال كونك جامع لجميع الناس في البلاغ ما أرسلت به لهم وأعرابه ما ذكر وهو دال على المقصود من الكلام وهو عموم رسالته صلى الله عليه وسلم وهذا هو الوجه الثاني فيه وهو مختار الزجاج وما اعترض به عليه من أن كفاي جمع ليس بمحفوظ في اللفظة غير مسلم لأنه يقال كفاي القميص إذا جمع حاشيته وكفاي الجرح إذا ربطه بخزقة تحيط به وقد قال ابن دريد كل شيء جفته فقد كفته مع أنه يجوز أن يكون مجازا من المنع لأن ما يجمع يمنع تفرقه وانتشاره وكون ذي الحال متعددا في كافة ليس بلازم لقول عمر رضي الله عنه كفايت المسلمين كما تفلأيرد عليه ما ذكر (قوله والتاء للمبالغة) للتأنيث على هذا وعلى الأول لتأنيث موصوفه واعتراض ابن مالك بأنها مخصوصة بصيغة المبالغة كسأبه وفروقة غير مسلم لورودها في رواية ونحوه وقد قيل أنه أيضا مصدر كالكاذبة بمعنى الكذب جعل حالا لمبالغة أو بتقدير مضاف أو هو منصوب على أنه مفعول له (قوله ولا يجوز جعلها حالا من الناس الخ) هذا بناء على ما اختاره كثير من النحاة من أن الحال لا تتقدم على معمولها المحرور بالحرف أو بالاضافة وقد ذهب إلى خلافه كثير من متقدمي النحاة واختاره أبو حيان والرضي وجعلوا هذا الوجه أحسن في الآية وما عداه تكلف لكنه اعترض عليه بأنه يلزمه عمل ما قبله لا فيما بعده يعني للناس وليس بمستثنى ولا مستثنى منه ولا تابع له وقد منعه أيضا وأجيب بأن تقديره وما أرسلناك للناس إلا كافة فهو مقدم رتبة ومثله كاف في صحة العمل وفيه نظر لأن الممنوع تخطى إلا العامل لغير استثناء وما ذكره لا يدفعه مع تعسفه فالحسن أن يجعل مستثنى على أن الاستثناء فيه مفرغ وأصله وما أرسلناك لشيء من الأشياء إلا لتبليغ الناس كافة وأما تقديره بما أرسلناك للخلق مطلقا إلا للناس كافة على أنه مستثنى فركب جدا والاعتراض بأنه يحتاج إلى جعل اللام بمعنى إلى ليس بشيء لأن أرسل يتعدى باللام وإلى كما ذكره أبو حيان وغيره فلا حاجة إلى جعلها بمعنى إلى أو تعليلية وعموم رسالته صلى الله عليه وسلم ثابت بأدلة القوية في الأصول وكتب الحديث فلا تطيل هنا بما وقع في بعض الحواشي (قوله من فرط جهلهم) جعل الحامل لهم على هذا القول فرط الجهل أي زيادته لأن مثله لا يصدر عن يعلم حقيقة ولو سلم صدوره تعنتا وعنادا مع علمهم فقل هذا العلم بعد جهل لابل الجهل خير منه وأما عدم عطفه بالفاء فلهذا هو رتفعه على ما قبله ومثله يוכל إلى ذهن السامع فلا اعتراض بمثله والجواب بأن فرط الجهل غير الجهل أو أن هذا حال بعض وأخره من ضيق العطن (قوله وعد يوم) أي يوم عظيم لأن تنوينه للتعظيم وهو إشارة إلى أن الميعاد مصدر ميمي أو اسم أقيم مقام المصدر على ما نقل عن أبي عبيدة وهو بمعنى الموعد ويرجع هذا الوقوع جوابا لقولهم متى هذا الوعد وقوله أو زمان وعد على أنه اسم زمان فإن مفعلا لا يكون اسم زمان ومكان كالميلاد والمدراس فاضاقته على هذا اليوم وهو اسم زمان لبيان زمان الوعد بأنه يوم مخصوص وأيد بقراءته منونامع رفع يوم على البدلية فإنه يقتضي أنه نفس اليوم وكونه بدل اشتغال بعيد وكذا كون أصله ميعاد مفعلا خذف المضاف (قوله وقرئ يوما) بنصبه منونامع تنوين ميعاد فنصبه بتقدير أعني على أنه قطع لتعظيمه ويجوز هذا في الرفع أيضا أو هو منصوب على الظرفية والعامل فيه مضاف مقدرا رأي لكم انجاز وعد في يوم صفته كيت وكيت أو الميعاد على أنه مصدر بمعنى الموعد لا اسم زمان (قوله وهو جواب تهديد الخ) جواب عن السؤال بأنه كيف طابق الجواب سؤالهم بأن سؤالهم تعنت وانكار فلذا أجيبوا بالتهديد وليس هذا من الأسلوب الحكيم كما قيل وإن أمكن جعله منه بتكلف وأما كون هذا جوابا لأن تنكير يوم في قوة أن يقال لا يعلمه إلا الله فتعسف لاحاجة إليه (قوله قيل إن كفار مكة الخ) مرصه لأنه ليس في السياق والسباق ما يدل عليه وقوله وقيل الذي بين يديه يوم القيامة فيكون بين يديه عبارة عن المستقبل فإنه قد يراد به ماضى وقد يراد به ماضى ومرضه لأن ما بين يدي الشيء يكون من جنسه لكن محصاه على هذا أنهم لم يؤمنوا بالقرآن ولا بما دل عليه وأما ادعاء أن الأكثر كونه للمتقدم فغير مسلم (قوله تعالى ولوترى) الخطاب للنبي صلى

أو الأجامع لهم في البلاغ فهي حال من الكاف والتاء للمبالغة ولا يجوز جعلها حالا من الناس على المختار (بشيرا ونذيرا ولكن أكثر الناس لا يعلمون) فيجعلهم جهلهم على مخالفتك (ويقولون) من فرط جهلهم (متى هذا الوعد) يعنون المشر به والمندرج عنه أو الموعد بقوله يجمع بينا ربنا (إن كنتم صادقين) يخاطبون به رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين (قل لكم ميعاد يوم) وعد يوم أو زمان وعد واضاقته إلى اليوم للتبيين ويؤيده أنه قرئ على البدل وقرئ يوما بأضمار أعني (لا تستأخرون عنه ساعة ولا تستقدمون) إذا فاجأكم وهو جواب تهديد جاء مطابعا لما قصده بسؤالهم من التعنت والانكار (وقال الذين كفروا لن تؤمن بهذا القرآن ولا بالذي بين يديه) ولا بما تقدمه من الكتب الدالة على النعت قبل أن كفار مكة سألو أهل الكتاب عن الرسول صلى الله عليه وسلم فأخبروهم أنهم يجدون نعمته في كتبهم فغضبوا وقالوا ذلك وقيل الذي بين يديه يوم القيامة (ولوترى)

الله عليه وسلم أول كل واقف عليه ومفعوله إذا ومخذوف ولولم يكن لأجواب له أو مقدر كلاً يمكن بيانه ونحوه
والظالمون ظاهروضع موضع المضمحل للتسجيل وبيان علة استحقاقهم ويرجع حال ويقولون استثناف
ويتجاوزون بجاءوراء مهملتين بمعنى يجيب بعضهم بذا وقوله لولا اضلالكم فيه إشارة لتقدير مضاف
أو هو بيان لما ل المعنى (قوله وأنتوا أنهم الخ) لأن الهمزة للانكار والذي يليها هو المنكر وقد وليها
ضمير الرؤساء فليس المنكر الصديق وقوعه منهم وهذا معنى قوله بنوا الخ وقوله لم يكن اجرامنا الصادق أي كما
زعم رؤسائهم من أن اجرامهم بسوء اختيارهم هو الصادق لهم وداء بابالباء الموحدة بمعنى دائماً بالهم وقوله
أغرتهم علينا رأينا كذا وقع في النسخ والظاهر غيرتم علينا رأينا وكونه من الاغارة وهي الغارة على العدو
لتهب وقتل أريد به غلبتم علينا في رأينا علاج بعض المرض وقوله اذا تأمر وتبادل من الليل والنهار أو
تعديل لمكرهم (قوله والعاطف يعطفه الخ) إشارة الى السؤال المذكور في الكشف عن اقتران كلام
المستضعفين بالعاطف دون كلام المستكبرين فقبل وقال الذين استضعفوا الخ والجواب على وجه يتضمن
بيان حال الجمل كما فصلوا وصلوا أن قوله أو لا يقول الذين استضعفوا استثناف لبيان تلك المحاورة أو بدل
من يرجع الخ فلذا لم يجر عطفه ولما كان قول المستضعفين أو لا اعتراضاً على رؤسائهم وقول الرؤساء قال
الذين استكبروا جواباً عنه ترك العاطف لأن الجواب لا يعطف على السؤال في المحكي عنه وكذا
في الحكاية وإن كان راجعاً بالفاء ثم لما رجع المستضعفون الى كلامهم ثانياً عطف على كلامهم الأول
وإن تغير ارضاء واستقبالا وقبل أن النكتة فيه انه لما حكى قول المستضعفين بعد قوله يرجع بعضهم
الى بعض القول كان مظنة أن يقال فماذا قال الذين استكبروا الذين استضعفوا وهل كان بين الفريقين
تراجع قول فقبل قال الذين استكبروا كذا وقال الذين استضعفوا كذا فخرج مجموع القولين مخرج
الجواب وعطف بعض الجواب على بعض وأما الاعتراض على ما هنا بأن المعطوف فعل الحكاية لا كلامهم
المحكى ففي كلامهم مسامحة وأن ما ذكر منقوض بقوله تعالى قال الملا الذين استكبروا من قومه للذين
استضعفوا المني آمن منهم تعلمون أن ما لحامرسل من ربه قالوا انما أرسل به مؤمنون قال الذين استكبروا
انما بالذي آمنتم به ككافرون فانه مرفها كلام المستكبرين وحي بالجواب مخذوف العاطف على طريقة
الاستثناف ثم حي بكلام آخر لهم ولم يعطف كما هنا بل استوقف تكثير الله معنى مع تعديل لفظه فليس بوارد
لانه فرق بين الاثنين فإن كلام المستكبرين ثانياً وقع موقع الجواب فلذا لم يعطفه على كلامهم الأول
بخلاف ما نحن فيه ثم انه لا مانع من عطفه على قال الذين استكبروا على أنهم ما تفصيل للمحاورة أيضاً قد بره
(قوله واضافة المكر الخ) يعني أنه من التهور في الاسناد بحسب الاصل لانه مصدر فلما أضيف الى ظرفه
وهو الليل والنهار أجرى فيه مجرى المفعول وأضيف اليه حتى كأنه مكروه أو مجرى الفاعل حتى كأنها
ما كان وان كان المعنى على مكرهم في الليل والنهار وأما الاضافة على معنى في فاع أن المحققين لم يقولوا بها
لم يلتفتوا اليها هنا لأنها تفوت ما قصد من المبالغة البليغة (قوله وقرئ مكر الليل الخ) نصب على المصدر
بفعل مقدر تقديره مكرتم ظاهراً لأنه قيل انه لم ير نصب في شيء من الكتب الامع التشديد فكأنه سهو
وقوله ومكر الليل أي قرئ مكر الليل بفتح الميم والكاف وتشديد الراء من الكرور بمعنى الهوى والذهاب
كما في قوله كرك الغداة وكرك العشي (قوله وأضر) أي أخطى الفريقان من الذين ظلموا وهم المستكبرون
والمستضعفون وهذا تفسير لا سر وأو بيان لمرجع ضميره باعتبار حاصل المعنى وهو عائد على الظالمين لكنه
أشار الى أنه على وجه العموم اذ لو كان المراد ظاهري الضمير ثم أن ندامة المستكبرين على الضلال
والاضلال وندامة المستضعفين على الضلال فقط اذ حصول ندامتهم على الاضلال أيضاً باعتبار قبوله
تكلف (قوله وأخفاها كل عن صاحبه مخافة التعيير) قيل كيف يتأتى هذا مع قول المستضعفين لرؤسائهم
لولا أنتم لكنا مؤمنين وأي ندامة أشد من هذا وأيضاً مخافة التعيير في مثل ذلك المقام بعيد فالأولى ما مر
في سورة يونس من أنهم بهتوا بما عاينوا فلم يقدر واعي النطق وهو المناسب لقوله لما رأوا وأما كون القول

إذا الظالمون موقوفون عند ربهم أي في موضع
المحاسبة (يرجع بعضهم الى بعض القول)
يتجاوزون ويتراجعون (الذين استكبروا) للرؤساء
يقول الاتباع (لولا أنتم) لولا اضلالكم وصدكم ابائنا عن
الايان (لكنا مؤمنين) باتباع الرسول صلى الله
عليه وسلم قال الذين استكبروا للذين استضعفوا
أنحن صدناكم عن الهدى بعد أن جاءكم بل
كنتم مجرمين أنكرنا أنهم كانوا صادقين لهم
عن الايمان وأنتوا أنهم هم الذين صدوا
أنفسهم حيث أعرضوا عن الهدى وآثروا
التقليد عليه ولذلك بنوا الانكار على الاسم
(وقال الذين استضعفوا للذين استكبروا بل
مكر الليل والنهار) اضراب عن اضرابهم أي
لم يكن اجرامنا الصادق بل مكرهم لنادائنا بالبلد
ونهار حتى أغرتهم علينا رأينا (اذا تأمر وتنا
أن تكفروا بالله ونجعل له أنداداً) والعاطف
يعطفه على كلامهم الأول واضافة المكر الى
الطرف على الاتساع وقرئ مكر الليل
بالنصب على المصدر ومكر الليل بالنوين
ونصب الطرف ومكر الليل من الكرور
(وأسر والندامة لما رأوا والعذب) وأضر
القريبان الندامة على الضلال والاضلال
وأخفاها كل عن صاحبه مخافة التعيير أو
أظهروها فانه من الاضداد اذا الهمزة تصلح
للإثبات والسلب كما في أشكيتيه

قوله وأي ندامة المراد وأي اظهرها ندامة اه
معجده

المذكور لولا الرؤساء وما آخوه الدائمة وهي لوم نفسه وبينهم ابون فلا يحق في حاله واذا كان بمعنى الاظهار
 في غاية الظهور (قوله تنويههم) أي اظهاره وأصل التنويه في المدح وقوله بموجب بكسر
 الجيم وأغلاهم بفتح الهمزة بصيغة الجمع لأن فعله غل لا غل (قوله وتعدية يجزي الخ) ظاهره أن
 الجزاء ليس بمعنى القضاء وأنه لا يتعدى لمفعولين بنفسه وكلام الراغب يخالفه فإنه بعد تفسيره قال ويقال
 جزيته كذا وبكذا وبؤيده قوله تعالى وجراهم بما صبروا جنة وحريرا فلا حاجة إلى التضمن واذا ضمن
 فكيفية تقديره أشهر من أن تذكر فن قال ان تعدية لمفعولين لم يوجد في كتب اللغة وأنه انما يتعدى
 لاحدهما بمن فقد أخطأ وقوله أو ينزع الخافض وهو اما الباء أو عن أو على فإنه وردت عدية بها جميعا
 (قوله تسليته لرسول الله صلى الله عليه وسلم مما نبي به) أي ابنتي به يقال منيته بكذا أي ابتليته وهو
 بصيغة المجهول والمعنى مناه الله به من مخالفة قومه وعداوتهم له

وضر زوى القربى أشد مضاضة * على المرء من وقع الحسام المسمم

والسهم انكسرها أدناها وقوله المتضمنين تفسير للمترفين كما مر وقوله المعظم من الاعظام بمعنى الاكثر
 يقال هذا معظمه أي أكثره وهو صفة الداعي أو منصوب على الظرفية أي في الاكثر من الاحوال وقوله
 الانهمالك في الشهوات خبر ان أي المنهمك هو المتشم فيلزمه التكبر والمفاخرة المؤذيان إلى التكذيب وفي
 بعض النسخ المفاخرة بلا واو وعلى أنه الخبر والانهمالك بالواو وحطف عليها وما كلة للاول وفي بعضها لان
 الداعي المعظم اليه التكبر والمفاخرة على أنه الخبر والانهمالك بالواو وعطف عليه وهي أظهر وأكثف لسهولة
 كما قيل والتهكم في قولهم وما نحن بمعذبين أو في قوله أرسلتم كما قيل والمفاخرة بالاموال والاولاد وظاهره
 أن هذا من أمته ولا بدع فيه لدخوله في العموم (قوله على مقابلة الجمع بالجمع) الجمع الاول الرسل المدلول
 عليه بقوله أرسلتم والثاني كفرون فقد كفر كل برسوله وخاطبه بمثله فلا تغليب في الخطاب في أرسلتم وقيل
 أنه غلب الخطاب على جنس الرسل أو على اتباعه وليس لا تقسام إلا حاد على الآحاد فإنه لا يطرده ضمير
 أرسلتم أماتهم كما وتغليب على من آمن به وليس المعنى عليه بل للدلالة على أن كلامهم كفر بكل منهم وقيل
 الجمع الاول نذر لانه يفيد العموم في الحكاية لا المحكي بوقوعه في سياق النقي وليس كل قوم منكرا لجميع الرسل
 فحمل على المقابلة وما ذكرناه أولا أقرب وأسلم من التكلف (قوله فنحن أولى بما تدعونه) من الكرامة
 في الآخرة ولذا قال ان أمكن لانكارهم البعث فقا سوا أمر الآخرة على أمر الدنيا وظنوا أن المنعم
 هنا منعم غمة وإبلاء نحن النقي إشارة إلى أن المؤمنين معذبون استهانة بهم لظنهم أن المال والولد يدفع العذاب
 عنهم كما قاله بعض المشركين (قوله رد لحسابناهم) وفي نسخة رد بالنصب على أنه مفعول له أي رد الما
 ظنوه من أنهم أولى بما تدعونه وأنهم لا يعذبون لكثرة أموالهم وأولادهم الدالة على كرامتهم عند الله تعالى
 ولا حاجة إلى تخصيصه بأحد الحسابين حتى يكون إشارة إلى ترجيح الوجه الثاني (قوله لم يكن بمشيتته)
 أي لو كان ذلك بطريق الإيجاب عليه نافي المشيئة على ما أشار إليه بعض المدققين من أن الواجب اما عبارة
 عما يستحق تاركه الذم كما قاله بعض المعتزلة أو ما تركه محلا بالحكمة كما قاله بعض آخر أو ما قدر الله على نفسه
 أن يفعله ولا يتركه وان كان تركه جائزا كما اختاره بعض الصوفية والمتكلمين كما يشعر به النصوص كترمت
 الظلم على نفسه والاول باطل لانه مالك الملك يتصرف في ملكه كيف يشاء فلا يوجه اليه ذم أصلا وهو
 المحمود في كل فعله وكذا الثاني اعلمنا بأن جميع أفعاله تنفذ بحكم ومصلح لا يحيط بهم اعلمنا على أن رعاية
 الحكمة والمصلحة لا تجب عليه تعالى ولا يستل عما ينزل وكذا الثالث لانه ان قيل بامتناع صدور خلافه
 عنه فينبأ في الاختيار على ما صرح به في تعريفه من جواز الترك وان لم يقل به فأن معنى الوجوب اذ محضه
 أنه تعالى لا يتركه بمقتضى جرى العادة وليس من الوجوب في شيء فهو مجرد اصطلاح اه محضه فقد علمت
 أن الإيجابية في الاختيار والمشيئة عند التحقيق كما قال الشافعي رضي الله تعالى عنه
 ومن الدليل على القضاء وحكمه * يؤس اللبيب وطيب عيش الاجن

(وجعلنا الاعمال في أعناق الذين كفروا)
 أي في أعناقهم في ما بالظاهر تنويههم
 وأشعرا بموجب أغلاهم (هل يجزون الا
 ما كانوا يعملون) أي لا يفعل ٣٣
 أعمالهم وتعدية يجزي اما التضمن معنى يفضي
 أو ينزع الخافض (وما أرسلنا في قرية من نذير
 الا قال مترفوها) نسبة لرسول الله صلى الله عليه وسلم مما نبي به من قومه وتخصيص
 عليه وسلم مما نبي به من قومه وتخصيص
 المتضمنين بالتكذيب لأن الداعي المعظم إلى
 التكبر والمفاخرة بخلاف الدنيا لانهمالك
 في الشهوات والاستهانة بمن لم يحفظ منها وذلك
 ضموا التهكم والمفاخرة إلى التكذيب فقالوا
 (انا ما أرسلتم به كفرون) على مقابلة الجمع بالجمع
 (وقالوا نحن انعموا بالاولاد) فنحن أولى
 بما تدعونه ان أمكن (وما نحن بمعذبين) اما
 لأن العذاب لا يكون اولاه لانه اكر من ذلك فلا
 يهيننا بالعذاب (قل) رد لحسابناهم (ان ربي
 ييسر الرزق لمن يشاء ويقدر) ولذلك يحتل
 فيه الاشخاص المتماثلة في الخصائص
 والصفات ولو كان ذلك لكرامة وهو ان
 يوجبانه لم يكن بمشيتته

فلا وجه لما قيل ان المشيئة تجامع الإيجاب ولا لما قيل من أن المنافي لها هو الإيجاب عليه لا الإيجاب
 الثاني: منه تعالى ودلالة الكرامة على زعمهم تقتضي الأول وأن كون المبدأ من مقتضى الإيجاب عليه
 لأن ضرورته مبدأ يجعله تعالى خلقه باختياره وأن الأولى أن تفسر المشيئة في الآية باستقلالها كما هو
 مقتضى تخصيص البسط والقدر بهما يلزم أن لا يكون لكرامة يدل البسط عليها دلالة القدر على الهوان
 ولا حاجة أيضا إلى ما قيل أنه تقرير أشبههم على زعمهم من أن أكرم الأكرمين لا يهين من أكرمه وليس
 الشريك في اللامعانة شاهدتهم خلافه فكون جوابه منع كونه أكراما لاستواء المعادى والموا إلى فيه
 لحكمة لا ما ذكره المصنف فتأمل (قوله كما قال وما أموالكم الخ) قيل لأن تقي التقريب يفهم منه
 تحقق البعد عرفا فبدل على أنه استدراج ولا يرد عليه شيء فتأمل وقوله قرينة تفسير لاني وإشادة إلى أنه
 مصدر من غير لفظه وقوله والحق الخ يعني أنه أوقع هنا على الأموال والأولاد وهي جماعات وهذا فرد
 مؤنث فوجهه بأن المجموع بمعنى جماعة فلذا أفردوا أنه على تقدير مضاف في التظلم وهو لفظ جماعة
 أو هي صفة لموصوف مفرد مؤنث تقديره بالتقوى أو بالحصول وفي الكشف أن التي بمعنى التقوى من غير
 تقدير (قوله استثناء من مفعول تقر بكم) فهو استثناء منقطع لأن الضمير عبارة عن الكفرة فهو
 في محل نصب أو رفع على أنه مبتدأ ما بعده خبره وخبره مقدر كما قاله أبو البقاء وقيل أنه متصل على أن
 يجعل الخطاب عاملا لكفرة والمؤمنين أو على أنه ابتداء كلام لا مفعول لهم وفي شرح الكشف أن هذا
 انما يصح على الوجه الأول يجعل التي عبارة عن الأموال والأولاد أما إذا كانت عبارة عن التقوى فلا
 لأنه يلزم أن تكون الأموال والأولاد تقوى في حق غير من آمن وعمل صالحا لكن غير مقربة فالوجه أن
 يجعل على هذا استثناء من الأموال والأولاد على تقدير مضاف فيه كما أشار إليه المصنف رحمه الله أي
 الأموال من آمن الخ وأولادهم فانها تقوى على أن يجعل الأموال والأولاد تقوى بمبالغة كقوله الامن أي
 الله بقلب سليم على وجهه وقيل أنه يصح على الوجه الثاني أيضا ولا ينعين ما ذكرنا إذ يصح أن يقال وما
 أموالكم بتقوى المؤمنين وحاصله أن المال لا يقع تقوى مقر بالاحد الا للمؤمنين وإذا كان
 الاستثناء منقطعا انضم وصح ما ذكره وقوله أو من أموالكم الخ جعله الزجاج بدلا من الضمير
 المجرور فلا يحتاج عليه إلى تقدير مضاف (بقي هنا بحث) وهو أنه أو ردد على جعله استثناء من ضمير تقر بكم
 أنه يلزمه ابدال الظاهر من ضمير الخطاب ويرد بأنه لا يلزمه ابدال بل هو منصوب على الاستثناء وإذا
 كان منقطعا فهو مبتدأ كما مر مع أن الفراء وجماعة أجازوه لكنه لا يجوز هذا المعنى آخر كما فصله
 في البحر والدرا المصون (قوله أن يجازوا الضعف) أي الثواب المضاف وهو بيان لحاصل المعنى
 لظهور أن المجازي هو الله وليس لبيان أنه مصدر من المبني للمجهول حتى يقال ان بعض النسخة تازع
 في صحته وقوله والاصل أي الاكثر وفي نسخة بدله والاضافة وقوله على الاصل أي بتقوى جزاء ورفعه
 ونصب الضعف وقوله وعن يعقوب الخ في الأعراب رواية الاقول عن قتادة والثاني عنه وعن يعقوب
 وقوله عن التمييز عن نسبة الضعف وهو حال من فاعل لهم ان كان الضعف مبتدأ ومنه ان كان فاعلا
 وقوله أو المصدر أي يجوزون جزاء لأن في لهم دلالة على أنهم يجوزون به ولا حاجة إلى دلالة لهم عليه لأن المصدر
 المنصوب يكفي في الدلالة على فعله فتدبر وقوله على ارادة الجنس لأن لكل أحد غرفة والمفرد أخف مع عدم
 اللبس فيه وقوله بالرد فالمراد السعي في ابطالها ويحتمل أنه على تقدير مضاف فيه (قوله سابقين لاني لاني
 أو طائنين الخ) قال الراغب أصل معنى العجز التأخر لكون المتأخر خلف عجز السابق أو عنده وفي عجز
 الامر ثم تعورف فيما هو معروف فالمراد هنا بالمعجزة اما المسابقة لتأخر المبوق بتقدم السابق ومعنى
 المضاعفة غير مقصود هنا اذا المقصود السبق وعدم قدرة غيرهم عليهم لغلبتهم عليهم فلذا لم يقل في تفسيره
 مسابقين فغلبتهم اما لاني لاني عليهم الصلاة والسلام وهي متصورة والله وهي غير متصورة فلذا جعلها بناء
 على زعمهم الفاسد وظنهم الباطل لانه موضوع له (قوله فهذا في شخص واحد الخ) بدليل قوله له وما قيل

(ولكن أكثر الناس لا يعلمون) ففتنوا
 كثرة الأموال والأولاد للسرف والكرامة
 وكثيرا ما يكون الاستدراج كما قال (وما أموالكم
 ولا أولادكم التي تقر بكم عند زاني) قرينة
 والتي اما لان المراد واما جماعة أموالكم والأولاد
 أو لانها مضافة محذوف كالنقوى والحصول
 وقرئ بالذي أي بالشيء الذي يقر بكم (الامن
 آمن وعمل صالحا) استثناء من مفعول تقر بكم
 أي الأموال والأولاد لا تقرب احد الا المؤمنين
 الصالح الذي يتقوا ما له في سبيل الله ويعلم ولده
 المحبوب به على الصلاح أو من أموالكم
 وأولادكم على حذف المضاف (فأولئك لهم من
 جزاء الضعف) أن يجازوا الضعف إلى عشر
 فافوقه والاصل اضافة المصدر إلى المفعول
 وقرئ بالأعمال على الاصل وعن يعقوب ورفعها
 على ابدال الضعف ونصب الجزاء على التمييز أو
 المصدر لفعله الذي دل عليه لهم (بما عملوا وهم
 المصدرون آمنون) من المكارة وقرئ بتفتح
 في العرفات آمنون وقرأ جزء في العرفة على ارادة
 الرأه وسكونها والذين يسعون في آياتنا بالرد والطعن
 فيها (معجزين) سابقين لاني لاني أو طائنين
 أنهم يفوقونا (أولئك في العذاب محضرون
 قل ان ربي يسط الرزق لمن يشاء من عباده
 ويقدره) يوسع عليه تارة ويضييق عليه أخرى
 فهذا في شخص واحد باعتبار وقتين

في آية العنكبوت من أن الضمير في موضع من لانه مبهم غير معين فضميره مثله وليس المراد شخصاً واحداً باعتبار وقتين لانه لو أريد ذلك لصدور بقدر باداة التعاقب لا يعارض ما ذكرهنا كما قيل لانه لا تنكر اربعة فأجراه على مقتضى ظاهره من العموم بخلاف ما هنا (قوله فلا تنكروا) بل فيه تفسير لان التوسيع والتقدير ليس بالكرامة ولا هوان فانه لو كان كذلك لم يصف بهم ما شئخص واحد وقوله اما عاجلاً أو آجلاً المراد بالعاجل ما في الدنيا وبالآجل ما في الآخرة ويجوز أن يريد ما تراخى زمانه وأما تخصيصه بالآخرة فلا وجه له وهو مناف لما ورد في الأحاديث الصحيحة فهو لكل منفق خلف ولكل عسك تاف فلذا لم يرتضه المصنف رحمه الله وان نقله الزمخشري عن مجاهد وعذ الزمخشري من الخلف القناعة فانها كثر لا يفتى (قوله لاحقيقة لرازيته) أورد عليه وعلى نظائره ابن عبد السلام في أماليه كانه قوله السبوطي في شرح السنن وأدعاه بعضهم من نتائج قريحته هنا أنه لا بد من متاركة المفضل للمفضل عليه في أصل الفعل حقيقة لاصورة وأجاب الأمدى بأن معناه خير من تسمي بهذا الاسم وأطلق عليه وقد أجيب بأجوبة أخر في قوله أحسن الخالقين وكما ساد دخوله فلا بد من جعل الرازيين بمعنى الموصلين للرزق والواهبين له بجعله حقيقة في هذا كما صرح به الراغب حيث قال الرزق العطاء الجاري والرازق يقال خالق الرزق ومعطيه فيقال رازق لغير الله ولا يقال لغيره تعالى رزاق ولا حاجة الى ما قيل انه من عموم المجازاً ومن استعمله في حقيقة ومجازه بناء على تجويزه (قوله تقريباً الخ) فالمقصود من خطاب الملائكة تقريب المذركين لعلمهم بما سيجيب به الملائكة وقوله وتخصيص الملائكة اي تخصيصهم بالذكر هنا في حكاية ما قيل لهم في ذلك الموقف وليس المراد الحصر كما يتوهم من تقديم اياكم حتى يقال الحصر بالنسبة للاصنام والافتد قيل مثله لعيسى عليه الصلاة والسلام في قوله أنت قلت للناس اتخذوني وأمي الهين فتدبر (قوله لانهم أشرف شركائهم) ان كان الخطاب مع غير أهل الكتاب لتبادره من المشركين فشرية الاصنام على زعمهم ولا يرد عيسى عليه الصلاة والسلام والجواب بما مر متمس هنا بقرينة قوله والصلحون للخطاب (قوله ولان عبادتهم) يعني الملائكة مبدأ الشرك في العرب هذا بناء على ما وقع في بعض كتب القصص والتواريخ كما نقله ابن الوردي في تاريخه من أن سبب حدوث الاصنام في العرب أن عمرو بن لحي أقول من عبد الاصنام في العرب ودعاهم لذلك فأطاعوه وكان متر بقوم بالشأم رآهم يعبدون الاصنام فدأهم فقالوا له هذه أرباب اتخذناها على شكل الهياكل العلوية تستنصر بها ونستسقي قلوبهم وأني بصنم معه فاستقر العرب على ذلك الى أن جاء الاسلام وعبادة عيسى عليه الصلاة والسلام بعد ذلك بزمان كثير وقد مرت اليه اشارة في تفسير قوله تعالى في هذه السورة وما روى انه ما روى الانبياء عليهم الصلاة والسلام رواية أخرى فلا وجه لما قيل ان هذا الأصل له وقوله بالياء في ما في قوله يحشرون ويقول (قوله لا موالاة الخ) تفسير قوله من دونهم وقوله حيث أطاعوهم فعبادتهم مجاز عن اطاعتهم فيما سألوه لهم وفيما بعده حقيقة وقوله والامشركين فضمير كانوا الاكثر وهذا كما يبان له وقوله والاكثر يعني الكل يعني على الثاني ويجوز أن يبق على ظاهره لان منهم من لم يؤمن بهم وعبدهم اتباعاً لقومه كابي طالب وأيضاً لا حاجة الى التوجيه على الوجه الثاني اذ لم يمثل الجن للكل (قوله اذ الامر فيه كله الخ) ان كان المراد بالنفع والضرر الثواب والعقاب والامر فيه كله من جنسهما لانها اذا راجزاه فلا غبار عليه وان أريد الاعتم منها وورد ان بعضهم قد يقع بعضاً كالانبياء عليهم الصلاة والسلام بالشفاعة فاما أن يقال انها لا تكون بدون اذن كما مر فالنفع في الحقيقة منه تعالى أو المراد بالملك الاستقلال فيه وكونه كما يختار لا كما يختار له فانه يقال هو مالك لامره لمن يتصرف فيه كيف يشاء فلا يرد ما قيل ان ايقاع الشفاعة ملك لها (قوله عطف على لا يملك الخ) قيل انه عطف على مقول للملائكة لا على لا يملك كما قيل لانه يقال يوم القيامة خطاباً للملائكة مترتباً على جوابهم المحكي وهذا حكاية له صلى الله عليه وسلم لما سبى قال للعبدة انما يقال للملائكة اي يوم نحشرهم ثم نقول للملائكة كذا ويقولون كذا ونقول للمشركين ذوقوا الخ يكون من الاحوال والاهوال ما لا يحيط به نطاق المقال وقيل الاحسن

وما سبق في شخصين فلا تنكروا (وما أنفقتم من شيء فهو يخلفه) عوضاً عما عاجلاً أو آجلاً (وهو خبر الرازيين) فان غيره وسط في اتصال رزقه لاحقيقة لرازيته (ويوم نحشرهم جميعاً) المستكبرين والمستضعفين (ثم نقول للملائكة أهولاً اياكم كانوا يعبدون) تقريباً للمشركين وتبكتنا لهم واقنطالهم عما وقعوا من شفاعتهم وتخصيص الملائكة لانهم أشرف شركائهم والصلحون للخطاب لانهم ولان عبادتهم مبدأ الشرك وأصله وقراءتهم ويعقوب بالياء في ما (قالوا سبحانك أنت الذي نواله من دونهم) أنت الذي نواله من دونهم (ولينا من دونهم) أنت الذي نواله من دونهم (لا موالاة بيننا وبينهم) أنت الذي نواله من دونهم (من الرضا بعبادتهم ثم أضربوا عن ذلك ونفوا) أنت الذي نواله من دونهم (بل كانوا أنبياء عبدوهم على الحقيقة بقولهم) أنت الذي نواله من دونهم (يعبدون الجن) أي الشياطين حيث أطاعوهم في عبادة غير الله وقيل كانوا يمثلون لهم ويخيلون اليهم أنهم الملائكة فيعبدونهم (أكثرهم هم المؤمنون) الضمير الاول للانس والمشركون والاكثر يعني الكل والثاني للجن (فاليوم لا يملك بعضكم لبعض نفعا ولا ضراً) اذ الامر فيه كله لان الدار دار جزاء وهو المجازي وحده (ونقول للذين ظلموا ذوقوا عذاب النار التي كنتم بها تكذبون) عطف على لا يملك مبين للمقصود من تمهيد

انه عطف على قوله فاليوم وهو العامل في قوله يوم فحشرهم الخ والذي جئ به المصنف رحمه الله تعالى قربه من غير مانع فليس ماذكر بأمر خفي يحتاج الى التطويل والانشاء الطويل (قوله تعالى عذاب النار التي كنتم بها تكذبون) وقع الموصول هنا وصفا للمضاف اليه وفي السجدة في قوله عذاب النار الذي كنتم به الخ صفة للمضاف فقبل لانهم عمة كانوا ملاسين للعذاب كما صرح به في النظم فوصف لهم عمة ما لا يسوه وهنا عند رتبة النار عقيب الحشر فوصف لهم ما عابوه وكونه نعتا للمضاف على أن تأنيده مكسب تكلف سمج هنا وأما ما قبل من انه دليل قاطع على أن عود الضمير الى المضاف اليه اذا لم يكن فيه ليس حسن فن قال انه محل للاغلة فقد وهم فليس يصح مدعى وسندا أما الاول فلان مرادهم انه اذا كان ضمير يصح عوده على كل منهما من غير مرجع ولم يكن المضاف فيه كلا ومثلا ونحوه مما يكون المضاف والمضاف اليه شيئا واحدا حقيقة أو حكما المقصود فيه بالذات المضاف اليه وذكر الاول لا فائدة عموم أو خصوص وما نحن فيه من هذا القبيل لان العذاب لازم للنار حتى لو لم يذكر فيهم معناه فهنا يجوز عوده على كل منهما والمرجح ما ذكرناه وأما السند فلان هذا من الوصف لا من عود الضمير الذي ذكره صدر الا فاضل فان الضمير للموصول وقوله ما هذا الاشارة للتحقير ويستبعدكم يعني يجعلكم من اتباعه وقوله مطابقة ما فيه يعني من الحشر والتوحيد وقوله باضاقة الخ فسر به لان الافتراء الكذب على الغيوب به يغابر ما قبله فيكون تأسيبا (قوله لا امر النبوة) تفسير لقوله الحق وجعل النبوة سجرا لما معهما من الخبارق للعادة وجعل الاسلام سجرا لتقرينه بين المرء وزوجه وولده ولما كان على تفسيره بالقرآن يلزم التكرار والتدافع دفعه بما ذكر وقيل ان كلا منهما مقول طائفة منهم وقوله وفي تكرير الفعل أراد بالتكرير ثانی الذکر لا مجموعهما والفعل قال ذكر هنا مع تقدمه ومع التصريح بالقاتل وعنوانه بأنه كافر وأتى به وبجمله معرفا فهو مرنة بالموصولة وقوله بال العهدية المساوية للموصولة في العهد فلذا قال في اللامين تغليبا للحق متعلق بكفروا واللام بمعنى الباء أو هي تعليلية وقوله من الاشارة بيان للعهدية لانها اشارة ذهنية وقوله من المبادهة أي المسارعة والمفاجأة لان لما تفيد وقوعهما في وقت واحد من غير فاصل والبت القطع وقوله وفي تكرير الخ خبر مقدم وانكار مبني وقوله تمهيد القول مفعول له تعليل للخبر وتمييزه أو للمبادهة ومعناه بسطا وتبيينا والاذكار والتعجب من غفاه (قوله وفيها دليل على صحة الاشارة) الواو حالية أو عاطفة على جملة يدرسونها وضمير فيها للكتب وهذا القيد هو المقصود بالنفي أي لا دليل لهم على صحة الشرك وجمع الكتب اشارة الى أنه لشدة بطلانه واستحالة اثباته بدليل صحيح أو عظمى يحتاج الى تكرار الادلة وقوته فكيف يدعى ما تواترت الادلة النبوية على خلافه وقوله وما أرسلنا الاية يعني انهم أميون كانوا في فترة لا عذر لهم في الشرك ولا في عدم الاستجابة لك كاهل الكتاب الذين لهم كتب ودين بأبون تركه ويحتجون على عدم المتابعة بأن تبهم حذرهم ترك دينه مع أنه بين البطلان لثبوت أمر من قبله باتباعه وتبشير الكتب به وفيه من النهكم والتجهيل ما لا يحصى (قوله تعالى وما يبلغوا الخ) جملة حالية والمعشار يعني العشر وقوله وما بلغ الخ اشارة الى أن ضمير بلغوا الكفار قرين وضمير آتيناهم للذين من قبلهم وفي الوجه الذي بعده على العكس وقوله من البينات والهدى أو من الفضل والشرف بنسبه الكريم وبينه العظيم (قوله فحين كذبوا الخ) قدره في النظم اشارة الى مقارنة التكذيب للحجج النكية لان فاء فكيف الفصيحة تنبي عنه كما ذكره شرح الكشاف وما قبل من أن تقدير المظروف وهو جاءهم انكارية يعني عنه فتقديره انما هو بيان الواقع المعلوم من شهرته ليس بشئ لانه اشارة الى أن المعطوف عليه مقرون بالقاء السيسية الدالة على المقارنة وذكر الطرف لبيان ذلك لانه مقدوفيه ولما كان قوله فكذبوا كالمكرر مع ما قبله وليس تأكيده العطفه بالقاء فسر الاول في الكشاف بقوله فعل من قبلهم التكذيب وأقدموا عليه وجعل تكذيب الرسل مسببا عنه كقوله أقدم فلان على الكفر فكفر محمد فقبل انه من قبيل اذا قمتم الى الصلاة ورد بأنه لم يرد ذلك بل مراده ان كذب الذين من قبلهم يعني فعلوا التكذيب على تنزيل المتعدي

(واذا أتى عليهم آياتنا بينات قالوا ما هذا) يعنون محمد عليه الصلاة والسلام (الارجل يريد أن يستبدكم عما كان يعبد آباؤكم) فيستبدكم بما يستبدعه (وقالوا ما هذا) يعنون القرآن (الا افك) لعدم مطابقة ما فيه الواقع (مفتري) باضاقة الى الله سبحانه وتعالى (وقال الذين كفروا للحق لناجه هم) لا امر النبوة أو للاسلام أو القرآن والاول باعتبار معناه وهذا باعتبار لفظه وعمازاه (ان هذا الاسحر مبين) ظاهر مجرته وفي تكرير القول والتصريح بذكر الكفرة ومافي اللامين من الاشارة الى القاتلين والمقول فيه ومافي اللامين المبادهة الى البت تمهيد القول انكار عظيم له وتجبيل بليغ منه (وما آتيناكم من كتب يدرسونها) وفيها دليل على صحة الاشارة (وما أرسلنا اليهم قبلك من نذير) يدعوهم اليه وينذرهم على تركه وقد بان من قبل أن لا وجه له فن ابن وقع لهم هذه الشبهة وهذا في غاية التجهيل لهم والتسفيه لآيهم ثم هددهم فقال (وكرز الذين من قبلهم) كما كذبوا (وما بلغوا معشار ما آتيناهم) وما بلغ هؤلاء عشر ما آتينا اولئك من القوة وطول العمر وكثرة المال أو ما بلغ أولئك عشر ما آتينا هؤلاء من البينات والهدى (فكذبوا رسلنا فكيف كان تكذيبهم) فحين كذبوا رسلنا

منزلة اللازم أو هو معطوف على قوله وما بلغوا الخ (قوله جاءهم انكارى بالتدوير) جعل التدوير انكاراً
 تنزلاً للفعل منزلة القول كما في قوله * ونشتم بالافعال لا بالتكلم * أو على نحو * تحية بينهم ضرب وجيع
 ولم يقدره فأهلكهم فكيف كان عاقبة انكارهم وان كان أظهر لأن التجوز في المقدار الغاز إشارة
 إلى أنه مذكور بالقوة لظهور واضح المذكور عنه والتكثير بمعنى الانكار وهو تغيير المنكر وقوله فلحذر
 الخ إشارة إلى أن المقصود من ذكره التخويف (قوله ولا تكبر الخ) إشارة إلى جواب السؤال المقدر
 كما بيناه وقوله لأن الأول للتكثير يعني أن معنى كذب السابق أنهم أكثروا الكذب والقوة فصار سجيبة
 لهم حتى اجتروا على تكذيب الرسل عليهم الصلاة والسلام فصيغة فعل فيه لا تكثير وفي هذا التعدية
 والمكذب فيها متحد وقوله وما بلغوا الخ اعتراض في تفسيره بأن القصد إلى كثرتهم وقوتهم فنط وذكروا
 التكذيب لأجله لم يصب وكذا من أورد عليه أنه لا حاجة إلى ذكره ثانياً مع كفاية الأول ثم قال توهم
 التكرار أنما هو إذا لم يكن التقدير في كذبوا أو لا قال الثاني طرف غير مقصود بالبيان وأنما يتوهم هذا الوقدر
 فجاءهم انكارى فتأمل (قوله أو الأول مطلق الخ) لتزيله منزلة اللازم كما مر والمعنى وقع منهم التكذيب
 وفعلوا التكذيب وهذا ما اختاره الزمخشري واقرانه بإفناء لأن التقيد بعد الإطلاق تفسير معنى ولو جعل
 ضمير فبكذبوا المشرى إلى العرب لأن تكذيب نبي صلى الله عليه وسلم تكذيب لكل والفاء للقد لكمة لم يتوهم
 فيه تكرار كما قيل (قوله بخصلة واحدة) إشارة إلى أنه صفة لمقدر وقوله هي ما دل الخ إشارة إلى أن قوله ان
 تقوم ما يدل من قوله واحدة أو عطف بيان وقوله وهو القيام الخ فالمراد به حقيقة على أنه قيام من مجلسه
 للتفكير وما بعده على أنه مجاز عن الجهد والاجتهاد والمراد بالامر ماسياً وقوله لله بمعنى خالصه وقوله
 يشوش الخاطر أي يفرق الأفكار وهو بناء على الخطأ المشهور والصواب فيسه يشوش كما فصل في درة
 الغواص وقوله ومجمله أي محل أن تقوموا (قوله أو البيان) لم يذكر في بعض النسخ وعلى ذكره
 اعتراض بأن واحدة نكرة وأن تقوموا معرفة لتقديره بقيامكم وعطف البيان يشترط فيه أن يكون معرفة
 من معرفة أو توافقهما تعريفًا وتذكيراً على ما عرف من مذهبي النحاة فيه وأما مخالفاً فهما تعريفًا وتذكيراً
 فلم يجوزهما أحد من النحاة وما اعتد به في المعنى عن الكشف من أنه أراد بعطف البيان البدل لا يأتي
 هنا لجمعه بينهما والجواب عنه أن الزمخشري كما قاله ابن مالك في التسهيل ذهب إلى جواز مخالفاً فهما ثم ان
 كون المصدر المسبوك معرفة أو موقولاً بعرفه دائماً غير مسلم ورجح الطيبي تقديره يعني وقال أنه أنسب لأن
 ذكر الواحد مقصود هنا وأني مضارع عنه الأمر إذا أهمل فاعرفه (قوله فتعلموا ما به جنون الخ)
 يحتمل أنه إشارة إلى تقدير ما ذكر لدلالة التفكير عليه لكونه طريقه أو أن التفكير مجاز عن العلم فلذا عمل
 في الجملة المعلق عنها وذهب ابن مالك في التسهيل إلى أن التفكير يعلق بجماله على أفعال القلوب ولو عمل على
 التضمن لم يبعد والتعبير بصاحبكم للإيماء إلى أن حاله معروف مشهور بينهم لأنه نشأ بين أظهرهم معروفاً
 بقوة العقل ورزانه الحلم وسداد القول والفعل وقوله يحمله على ذلك إشارة إلى أمر محمد صلى الله عليه وسلم
 السابق ودعواه النبوة (قوله أو استئناف الخ) معطوف على مقدراً وعلى ما قبله بحسب المعنى لأن المراد
 أنه معمول لما قبله أو لما دل عليه أو استئنافاً ويترتب عليهما الوقف وعدمه وقوله منبه الخ ليس مخصوصاً
 بالاستئناف بل هو جار عليهما والأمر الخطير العظيم النبوة والرسالة العامة يعني أن عدم جنونه معلوم لهم
 ومدعى هذا إما صادق أو مجنون فكيف وقد سطعت براهين صدقه ومرضى الاستفهام لأنه مع كونه
 خلاف الظاهر ومجازاً عن الانكار ما له إلى النفي فطى المسافة أولى من التطويل بلا طائل والباء بمعنى في
 ومن زائدة على النفي بيانية على الاستفهام وقوله ثم تفكروا الخ يعني أنه على هذا الظاهر نعلقه بما قبله
 وان احتمل الاستئناف (قوله لأنه مبعوث في نسمة الساعة) يعني أن إنداره بين يدي العذاب إنداره
 بعذاب القيامة وقد قرب وقوعه لأن مبعوثه في آخر الدنيا وعلى قرب منها كما ورد في الحديث الذي رواه
 الترمذي وغيره أنه صلى الله عليه وسلم قال بعثت في نسمة الساعة ومعناه قريب المال لأن النسمة جمع نسمة وهي

جاءهم انكارى بالتدوير فكيف كان تكثير
 لهم فليحذر هؤلاء من مثله ولا تكبر في كذب
 لأن الأول للتكثير والثاني للتكذيب
 أو الأول مطلق والثاني مقيد ولذلك عطف
 عليه البناء (قل انما أعظكم بواحدة) أرشدكم
 وأنصح لكم بخصلة واحدة هي ما دل عليه
 (أن تقوموا لله) وهو القيام من مجلس
 رسول الله صلى الله عليه وسلم أو الاتصاف
 في الأمر خالص الوجه لله معرضاً عن المراء
 والتقليد (منى وفردى) متفرقين اثنين
 اثنين وواحد أو أحداً فان الازدحام يشوش
 الخاطر ويخلط القول (ثم تفكروا) في
 أمر محمد صلى الله عليه وسلم وما جاء به لتعلموا
 حقيقته ومجمله الجذر على البدل أو البيان أو الرفع
 أو النصب باضمار هو أو أعني (ما بصاحبكم
 من جنه) فتعلموا ما به جنون يحمله على ذلك
 أو استئناف منبه لهم على أن ما عرفوا من
 رباحة عقله كاف في ترجيح صدقه فانه
 لا بدع أن يتصدى لأدعاء أمر خطير وخطب
 عظيم من غير تحقق وثوق ببرهان فيفتضح
 على رؤس الأئمة وبلقي نفسه إلى الهلاك
 فكيف وقد انضم إليه معجزات كثيرة وقيل
 ما استفهامية والمعنى ثم تفكروا أي تني به
 من آثار الجنون (ان هو الانذار لكم بين يدي
 عذاب شديد) قدومه لأنه مبعوث في نسمة
 الساعة

(قل ما أسألكم من أجر) أي شئ سألتكم من أجر على الرسالة (فهو ألكم) والمراد نبي (٢١١) السؤال عنه كانه جعل النبي مستلزما لاحد

الاص من اما الجنون واما الوقوع نفع دينوي عليه
لانه اما ان يكون لغرض أو لغيره يأبى ما كان
يلزم أحدهما نفي كلا منهما وقبل ماموصولة
مراد بها ما سألهم بقوله ما أسألكم عليه من
أجر الامن شاء أن يتخذ الى ربه سيد لا وقوله
لا أسألكم عليه أجر الا المودة في القربى
واتخاذ السبل يتفهم وقرباه قرباهم (ان
اجرى الاعلى الله وهو على كل شئ شهيد)
مطلع يعلم صدق وخلص نبي وقرأ ابن كثير
وأبو بكر وحزرة والكسائي باسكان الباء (قل
ان ربي يقذف بالحق) يلقيه وينزله على من
يجتنبه من عباده أو يري به الباطل فيدمغه أو
يرجي به الى أقطار الاتفاق فيكون وعدا باظهار
الاسلام وافشائه وقرأ نافع وأبو عمرو باسكان
الباء (علام الغيوب) صفة محمولة على محل ان
واسمها أو بدل من المستكن في يقذف أو خبر
ثان أو خبر محذوف وقرئ بالنصب صفة لربى
أو مقدر بأعنى وقرأ حزة وأبو بكر الغيوب
بالكسر كالبيوت وبالضم كالغشور وقرئ
بالفتح كالصبور على أنه مبالغة غائب (قل جاء
الحق) أي الاسلام (وما يبدئ الباطل وما
يعبد وزهق الباطل أي الشر لم يبق لم يبق
له أثر مأخوذ من هلاك الحى فانه اذا هلك لم
يبقى له ابداء ولا إعادة قال
أقفر من أهله عبدا

فاليوم لا يبدى ولا يعبد
وقيل الباطل ابليس أو الصم والمعنى لا ينشئ
خلقا ولا يعبد أو لا يبدى خيرا لاهله ولا يعبد
وقيل ما استفهامية منتزعة عما بعده (قل ان
ضلت) عن الحق (فانما أضل على نفسي)
فان وبال ضلالى عليها لانه بسببها اذهى
الحاهلة بالذات والامارة بالسوء وبهذا
الاعتبار قابل الشرطية بقوله (وان اهتديت
فبما يوحى الى ربي) فان الاهتداء بهدائه
وتوفيقه (انه سميع قريب) بذرك قول كل
ضال ومهتد وفعله وان اخفاء

قوله وقوله بفتح الباء ليس في نسخ القاضي الى
بأيدىنا اه معجمه

الواحد من البشر أى في ناس وجبل خلقهم الله فريامنها أو هو من نسم الريح وهو ما يهب بلين في أوائلها
فالمعنى بعثت وقد أقلت أوائل الساعة وقيل النسم النفس وقد روى نفس الساعة وهو أيضا بمعنى
القرب لان من قرب منك وصل اليك نفسه (قوله أى شئ سألتكم الخ) إشارة الى ان ما هنا شرطية
ولا وجه لما قبل حيث سد الاول تفسيرها بهما لان مهمما أيضا معناه أى شئ فهو تكثر للسواد وتحتل
الموصولة أيضا فدخل القاء لتضمنها معنى الشرط وهو ظاهر وقوله والمراد نبي السؤال لان ما يسأله
السائل يكون له فاعله لله سؤال منه كناية عن انه لا يسأل أصلا والتبني تكلف دعوى النبوة لمن لم يؤتها
(قوله ثم نفي كلا منهما) أى الجنون والغرض الدينوى من النفع وهذا بناء على ما يتبادر من خواه
والمراد من الاجر مطابق الغرض والنفع حتى يشمل الجاه وغيره فلا يرد عليه أنه لا يلزم من نفي الاجر نفي النفع
مطلقا ولا من السؤال نفي تحصيله بطريق غيره كالتضييق عليهم كما يشاهد من بعض الظلة وقوله وقيل
ماموصولة الخ ويحتمل النفي وقوله فهو ألكم جواب شرط مقدر أى فاذا لم أسألكم فهو (قوله مراد
الخ) خص هذا بالموصولة وان جوزه الزمخشرى في الشرطية لان الموصولة تقتضى عهدا في الصلة
وأه سؤال وقع في الماضي فيناسب تفسيره بما ذكرنا لانه لا يتبعه لان الشرطية تقتضى انه امر غير معين بل
مفروض لم يقع فلا تكن من الغافلين فالاستشهاد بالآية الاولى فيه خفاء فتأمل (قوله يلقيه وينزله الخ)
يعنى ان أصل معنى القذف الرمي بدفع شديد وليس مناه الحقيقى مراد هنا فهو وما مجاز عن الالقاء
في القلب ان أريد بالحق الوحي وما يضاف به وهو من استعماله المقيد في المطلق والباء الظاهر أنها
زائدة ويجوز ان تكون للملابسة أو السبب أو تبصير معنى الرمي وقوله أو يري به الباطل الخ على أن
المراد بالحق مقابل الباطل والقذف به عليه ابراده عليه حتى يطله وينزله ففیه استعارة مصرحة تبعية
والاستعارة منه حسي والاستعارة له عقلي والوجه الثالث هو مجاز عن اشاعته في الافاق وهو استعارة أيضا
ويجوز ان يكون فيها مكنية (قوله على محل ان واسمها) لم يجعل المحل لاسمها لانه لا محل له اذ شرطه
بقاء المحرز وهذا منعه من النجاة أيضا في غير العطف ولا يلزم على البدلية خلوه من العائد لانه ليس في نية
الطرح من كل الوجوه وكسر الغيوب وضحه على أنه جمع والفتح على انه مفرد للمبالغة كالصبور وفي نسخة
الصبور بالبدال المهملة (قوله وزهق الباطل الخ) بيان لحاصل المعنى وأن المراد بالباطل الشرك والابداء
والاعادة الا قول فعمل أمر ابتداء والثاني أن يفعله على طريق الاعادة وما كان الانسان مادام حيا لا يخلو
عن ذلك كنى به عن حياته ونفيه عن هلاكه ثم شاع ذلك في كل مذهب وان لم يبق له أثر وان لم يكن ذا روج
فهو كناية أيضا أو مجاز متفرع على الكناية والبيه أشار المصنف رحمه الله والفعال منزلان منزلة اللازم أو
المفعول محذوف (قوله أقفر الخ) الشعر لعبيد بن ابرص قاله عندما أراد النعمان قتله في يوم رأسه
وقصته مفصلة في مجمع الامثال فلا حاجة لها هنا وأقفر بمعنى خلا والمراد به فارق أهله عبيد وانما عبر به
مشاكلة لقول النعمان لما قال له أنشدنا قولك * أقفر من أهله محبوب * الخ ومحبوب اسم مكان وقوله وقيل
الخ فعلى هذا كناية فيه والمعنى انه لا يقدر على شئ أو أى شئ يقدر عليه واطلاق الباطل على ابليس لانه
مبدؤه ومنشؤه وقوله والمعنى أى عليه ما (قوله فان وبال ضلالى عليها) الظاهر ان قوله على نفسي حال
والتقدير عائد اضرب ذلك على نفسي وحل النفس على معناه المتبادر ولذا قال لانه الخ ولو حملها على معنى
الذات صح وكان المعنى على لا على غيرى لكنه اجاز له ما سبأنى في التقابل وقوله وبهذا الاعتبار الخ دفع
للسؤال من انه لا تقابل فيه لان الظاهر وان اهتديت فلها كقوله من عمل صالح فلنفسه ومن أساء فعليها أو
يقال هنا فانما أضل بنفسي بأنه فيه تقابل بحسب المعنى لان كل ضرر فهو منها وبسببها وهو كسبها وعليها وباله
وأما جعل على التعليل حتى يحصل التقابل بلاتأويل ففيه العدول عن الظاهر من غير نكتة وما فى
ما يوحى موصولة او مصدرية وقوله بفتح الباء أى من ربي ولواخذه عن بيان المعنى كان اولى وقوله فان
الاهتداء الخ تفسيره بقوله فبما الخ والمراد اهتدائه صلى الله عليه وسلم فالتعريف للعهدا وكل اهتداء على

انهم الاستغراق كما مرتقتبت هدايته بطريق البرهان وهذا كناية عن لازمه وهو الهداية والتوفيق فلذا
فسره به لانه كان مهديا قبل الوحي وبعده (قوله عند الموت) أي خوفهم من الموت لما شاهدوه والمراد
البعث لانه القزع الاكبر وهو من فزع الحرب في بدو الخطاب في تزي للنبي صلى الله عليه وسلم ولكل من
يقف عليه ومفعول تزي اما محذوف تقديره أي الكفار أو فزعهم أو لتزيه منزلة اللازم أو هو اذ على التجوز
اذ المراد برؤية الزمان رؤية ما فيه (قوله فلا فوت) القاء ان كانت سببية فهي داخله على المسبب لان عدم
قوتهم من فزعهم وتخيهم أو هي تعليلية فتدخل على السبب لترتب ذكره على ذكر المسبب واذا عطف
أخذوا عليه فيكون هو المقصود بالتفريع بلا تكلف وقوله بهرب وما بعده كل منهما ناظر للجمع ويجوز
جعله على التوزيع (قوله من ظهر الارض الى بطنها) ناظر الى الموت وما بعده للبعث والاخير ليدبر
فهو لطف وتشر مرتب والمراد به كقربه مرة نزول العذاب بهم والاستهانة بهم وبهلا كهم والقلب البئر
والمراد بها بئر معينة يدبرى فيها جثث من قتل من المشركين كما هو مصرح به في الحديث ومن الغريب
ما ذكره القرطبي في كتاب الملاحم من التذكرة في حديث طويل في جيش السفيناني وانهم يتوجهون لمكة
فاذا كانوا بالبيداء قال الله سبحانه وتعالى لخبريل عليه الصلاة والسلام اذهب فأبد هم فيضربها برجله
ضربة يخسف الله بهم فذلك قوله تعالى ولو ترى اذ فزعوا فلا فوت الخ فلا يبقى منهم الا رجلان أحدهما بشير
والآخر نذير وهما من جهة واحدة ولذلك جاء وعند جهة الخبر اليقين اه (قوله والعطف الخ) ويجوز
كونها حالا من فاعل فزعوا أو من خبر لا المقدروا وهو لم يتقدر قد وقوله قرأ أخذ أي بصيغة المصدر
المرفوع وقوله هناك خبر قد رمت قد ما لان المبتدأ بكرة وقوله بحمد وقيل الضمير للعذاب كقوله فيها
سيأتي في قوله وقد كفر وابه من قبل أو للبعث لكن الايمان بحمد صلى الله عليه وسلم شامل لهما فلذا
اختاره المصنف وقوله في حيز التكليف الخ فاذا كان في القبلة فالبعث حقيقة واذا كان عند الموت
فالبعث برى لانه حالة يأس فزل عدم القبول منزلة البعد الحسى (قوله تناولا سهلا) التناوش مطلق
التناول كما قاله الراغب وصاحب القاموس فلو ابقاء على عمومه ولم يتيده كان أولى لكنه تبع الرخصى
فيه وهو ثقة وقوله وهو تمثيل حالهم الخ يعني انه استعارة تمثيلية شبه ايمانهم حيث لا يقبل بمن كان عنده
شيء يكتنأخذه لما بعده عنه فرسما متديدا ليتناوله وقوله حالهم في الاستخلاص الخ أي طلب الخلاص
هو المشبه وقوله بحال الخ هو المشبه به وقوله في الاستحالة هو وجه الشبه بينهما وقوله أو انه فاعل فاعل فاعل
وسقط من بعضها فاعله ضمير يعود للخلاص أو للاستخلاص وقوله غلوة بالغين المعجمة واللام الساكنة
ثم واوهي مقدار رمية سهم وهو هنا مثال للبعد كما ان الذراع مثال للقرب بدون قصد للتخصيص وكونه بالعين
المهملة تحريم من الناسخ وتناوله مصدر مضاف للمفعول أو للفاعل (قوله على قلب الوالضمتها) همزة
فانما هي ضمت لانه لازمة سواء كانت في الأول أو غيره جاز قلبها همزة لكن زاد أبو حيان فيه شرطين
آخرين ورد على من أطلقه وهو أن لا تكون مدغمة كالتعود ولا في مصدر لم تقلب في فعله نحو تعاون تعاونا
لان المصدر يحمل فيه على فعله والشرط الاقل صريحه في التسهيل ولا كلام فيه وانما الكلام في الثاني فانه اذا
سلم له لا يصح القلب هنا فيتعين كون الهمزة أصلية وقد ذكر جواز القلب الرجح وناهيك به (قوله أو انه
من نأشت الشيء الخ) فتكون على هذه القراءة الهمزة أصلية بدون قلب ويكون اللفظ ورد من مادتين ولا
بعده فيه وأقحمي في بيت رؤية بالقاف والحاء المهملة بمعنى الجأني أو بالخاموش بالخاء والسين المعجمتين علم
رجل وقيل أقحم بالخاء والخاموش بالميم ولسب على ثقة منه ونأش بالهمز مصدر بمعنى الطلب مضاف
للقدر والنوش على وزن فعول صفة بمعنى الطالب (قوله غنى الخ) هو من شعر لئلا وهو
ومولى عصاني واستبد برأيه * ككاهم يطع فيما أشاء قصير
فلما رأى ما غب أمرى وأمره * ونأش بالخاء الامور صبور
تغنى نأش أن يكون أطاعنى * وقد حدثت بعد الامور أمور
فتنأش على ما ذكرنا معنى أخير وقال المعري في رسالة الغفران النأش ما طلب بعدما فات وقد صنف

(ولو ترى اذ فزعوا) عند الموت أو البعث
أو يوم يدبر وجواب لو محذوف تقديره
لأنت أمرا قاطعا (فلا فوت) فلا يفوتون
الله بهرب أو تحصن (وأخذوا من مكان
قريب) من ظهر الارض الى بطنها أو من
الموقف الى النار أو من صحراء بدر الى القلب
والعطف على فزعوا أو لا فوت ويؤيده أنه قرئ
وأخذ عطف على محله أي فلا فوت هناك
وهناك أخذ (وقالوا آمنا به) بحمد عليه
الصلاة والسلام وقد مر ذكره في قوله
حاصبا حكمكم (وأني لهم التناوش) ومن ابن
لهم أن يتناولوا الايمان تناولا سهلا (من
مكان بعيد) فانه في حيز التكليف وقد بعده
عنهم وهو تمثيل حالهم في الاستخلاص بالايمان
وبعد ما فات عنهم أو انه وبعد عنهم بحال من يريد
أن يتناول الشيء من غلوة تناوله من ذراع في
الاستحالة وقرأ أبو عمرو والكويتون غير
حفص بالهمزة على قلب الوالضمتها أو انه من
نأشت الشيء اذا طلبته قال رؤية
أقحمي جارأب بالخاموش
الذي نأش القدر النوش
أو من نأشت اذا تأخرت ومنه قوله
تغنى نأش أن يكون أطاعنى
وقد حدثت بعد الامور أمور

بعضهم هذا البيت وفيه كلام ليس هذا محله (قوله فيكون بمعنى التناول من بعد) يعني اذا كانت الهزمة أصلية يكون معنى التناول من بعد على الوجه الاخير كما في الكشف لان الاخير اوما فات يقتضيه أو عليهما لان الطلب لا يكون للشيء القريب من ذلك الحاضر عندك فيكون قوله من مكان بعيداً كيداً أو ما تجريده لطلب التناول وان صح فعبارة تامة وأما وما قبل من أن البعد هنا زمني أي بعد ما فات وقته ليجمع بين بعد الزمان والمكان غير صحيح لان المستعار منه انما هو في المكان وما ذكره من أحوال المستعار له وأما كون بعد في العبارة بفتح الباء والجزء بمعنى متأخر فلا ينبغي أن يلتفت اليه لما فيه من التعسف الغنى عن البيان (قوله وقد كسروا به) حال أو معطوف أو مستأنف والاول أقرب وقوله يرجون تفسيره ليقذفون وقد سبق بيانه قريباً وقوله بالظن بمعنى المظنون تفسير للغيب بمعنى الغائب فيكون معنى يقذفون بالغيب يتكلمون بما لم ينشأ عن تحقيق ويظهر لهم فلا ينافي كون قوله بما لم يظهر تفسيره لانه بيان لان الظن ما كان عن تخمين وعدم ثبت فقوله يتكلمون بما لم يظهر تفسير لقوله يرجون بالظن وقوله في الرسول أو في العذاب لف ونشر مرتب لقوله بمحمد أو بالعذاب وقوله من جانب بعيد يعني المراد بالمكان البعيد الجهة البعيدة والحال التي لاتناسب وما تملوه في الرسول قوله رجل يريد أن يصدكم الخ ونحوه وفي الآخرة قياسها على الدنيا وظن الاموال والاولاد تفيد فيها كما حكاه عنهم سابقاً في قوله وما نحن بعدين الخ (قوله ولعله) أي قوله ويقذفون الخ استعارة تمثيلية بتشبيه حالهم في ذلك أي في قولهم آمنا حيث لا ينفعهم بحال من رى شيئاً من مكان بعيد وهو لا يراه فانه لا يتوهم اصابته ولا حقوقه خلفاً عنه وغاية بعده فبما بالغيب يعني في أي في محل غائب عن نظره أو لعله لاسب وقوله وقرئ يقذفون أي يبناء المجهول وفاعله الشياطين وقد فهم به القاصو عليهم وتلقينهم له وقوله والعطف الخ أي على هذا يقذفون معطوف على قد كفروا وعبر بالمضارع لما ذكر فيكون هذا مما وقع في الدنيا فان عطف على قالوا فهو تمثيل لحالهم في الآخرة وتلفظهم بالايمان بعدما فات زمانه وضاع وقوله في تحصيل الخ متعلق بحالهم وحيل مبنى للمجهول ونائب الفاعل ضمير المصدر أي وقعت الحيولة وتقدم نظيره والاشتمام هنا بمعنى الروم ومن قبل متعلق بفعل أو بأشياءهم (قوله موقع في الرية الخ) حاصله أنه اقل من أراه أو وقع في رية وتهمة فالهزمة للتعدي أو من أراه الرجل أي صار ذرية وهو مجازاً تماثلية الشك بالإنسان على أنه استعارة مكنية وتخييلية أو على أنه اسناد مجازي أسند فيه مالصاحب الشك للشك للمبالغة فقام له (قوله من قرأ الخ) هو حديث موضوع ومصاحفة الانبياء عليهم الصلاة والسلام وموافقتهم لذكرهم وأحوالهم فيها تمت السورة والحمد لله رب العالمين وأفضل صلاة وسلام على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين

﴿سورة المائدة﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(قوله وآياتها خمس وأربعون) أي جملة الهزمة جمع آية وقال الداني رحمه الله في كتاب العدد هي أربعون وست آيات في المديني الاخير والشامي وخمس في عدد الباقين (قوله مبدعها من الفطر الخ) يعني ان المراد به الابداع وهو الابداع من غير سبق مثل ومادة وقد كان أصل معناه الشق ثم تجوز به عما ذكر وشاع فيه حتى صار حقيقة أيضاً ثم انه بين المناسبة بين المعنى الاول والثاني بقوله كانه الخ وأشار بقوله كانه الى أن شق المعدم ليس على حقيقة فانه الشق يختص بالاجسام لكنه أورد عليه أن في شق المعدم متعلق الشق ليس السموات وهو المذكور في المنقول اليه ولا مجال لجعله مجازاً في النسبة أو تكلف مجاز الحذف والابصال فيه كما قيل فلا مناسبة بين ما جعله أصلاً وما أريد به وأما ما قيل من أنه لا مانع من حمله على أصله وهو الشق هنا ويكون إشارة الى الامطار والنبات ونزول الملائكة فليس بشئ لان الامطار لا معنى لكونهم أشقاء للسماء ولان معنى الشق لا يناسب في مثل فطر النام وكذا حمله على شق السماء ونسف الارض

فيكون بمعنى التناول من بعد (وقد كفروا به) بمحمد عليه الصلاة والسلام أو بالعذاب (من قبل) من قبل ذلك أو ان التكليف (ويقذفون بالغيب) ويرجون بالظن ويتكلمون بما لم يظهر لهم في الرسول عليه الصلاة والسلام من المطاع أو في العذاب من البت على نفسه (من مكان بعيد) من جانب بعيد من أمره وهي المشبهة التي تملوه في أمر الرسول صلى الله عليه وسلم وحال الآخرة كما حكاه من قبل وأعله تمثيل لحالهم في ذلك بحال من يرى شيئاً لا يراه من مكان بعيد لا بحال الظن في لحوقه وقرئ ويقذفون على ان الشيطان يلقي اليهم ويلقنهم ذلك والعطف على وقد كفروا على حكاية الحال الماضية أو على قالوا فيكون تمثيلاً لحالهم بحال المائدة في تحصيل ماضيهم من الايمان في الدنيا (وحيل بينهم وبين ما يشتهون) من نفع الايمان والنجاة به من النار وقرأ ابن عامر والكسائي بأشمام الضم للحاء (كما فعل بأشياءهم من قبل) بأشياءهم من كفره الاثم المذارجة (انهم كانوا في شك مربب) موقع في الرية أو ذي رية منقول من المشكك أو الشاك نعت به الشك للمبالغة * عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة سبأ لم يبق رسول ولا نبي الا كان له يوم القيامة رفيقاً ومصحفاً

* (سورة المائدة مكية)

وآياتها خمس وأربعون

* (بسم الله الرحمن الرحيم)

(الحمد لله فاطر السموات والارض) مبدعها من الفطر بمعنى الشق كانه شق المعدم باخراجها منه

يوم القيامة لا يلائم المدوكة مما لا يلتفت اليه لكاذ كراه ثلثا يتوهمه الناظر فيه شيئا فالذي عليه المعقول
 هنا أن المبتدع لما لم يكن فيه ولا معه شئ محسوس جعله شقائمه وهو أن العدم لكونه الاصل جعل
 ما يوجد كآفته خلقه أو فيه شقه وخروج منه الى العيان فالشاق والقاطر السموات والابرار المبتدعة
 والقطر صفتها لان الفعل يستند حقيقة في عرف اللغة لما يتحقق به وان كان الفاعل حقيقة هو الله فتدبر
(قوله والاضافة محضة الخ) فيصح كونه صفة للمعرفة ولا حاجة الى أن يقال انه بدل وهو قليل في
 المشتق لكان قوله جاء على ان كان بمعنى خالق ورسال حال فهو على قراءة الجزم مثله وأما ان كان بمعنى مصير
 فرسلا مفعول ثان ولم يكن بدم من جعله عاملا واصله لفظية فتبين فيه البداية على ما مر تفصيلا في سورة
 الانعام وقوله وسائط الخ اشارة الى أنه بمعناه اللغوي غير مختص برسالة الملائكة بكبريلى والالهام والرويا
 بالنظر الى الجميع والوحي مختص بالانبياء عليهم الصلاة والسلام وذكر الرويا بناء على أنه باواسطة ملك بلغ
 عنه ما يرى على ما ورد في الحديث وقوله يوصلون الخ كالامطار والرياح وغيرها وهم الموكلون بأمور العالم
(قوله ذوى أجنحة) اشارة الى أن أولى صفة رسلا وأن معناه ذوى ولا واحد له من اقطه وقوله متقاونة
 الخ فزيادته بالعلو مرتبة من زيدت له وقوله ينزلون بها الخ ناظر لتفسير رسلا الاول وما بعده لما بعده وأوهنا
 وفي الاول يحتمل أن تكون للتريدي في التفسير والمراد أنه مفسر بهذا أو بهذا ويحتمل أنه التسوية وقوله
 ولعله لم يرد الخ لانه لولا هذا خرج جبرائيل ونحوه من عظماء الملائكة والظاهر أن ما ذكر شامل للجميع
 الملائكة وقوله أولى أجنحة الخ وصف كاشف لان المراد جميعهم ولو أريد البعض منهم كان المناسب اقام
 العظمة ذكر أعظمهم فلا بد مما ذكر فإذ كرر الدلالة على التكثير والتفاوت فيها للتعيين ولان في النقصان
 كما قيل لانه لا يتوهم النقصان عن اثنين وما قيل انه عدول عن الظاهر من غير داع له وان قوله يزيد في الخلق
 ما يشاء بأباه من ضيق العطن لان قوله يزيد الخ لا يدل على أن الزيادة في الاجنحة متناهية **(قوله استئناف الخ)**
 أى هي جملة مستأنفة ولذا لم تعطف واستئنافها القوائد كما أشار اليه بقوله للدلالة وقوله أمر بالجز
 معطوف على مقتضى ويجوز عطفه على الدلالة أو على مجرور على والاول أولى اذا عني انه يقتضى مشيئة
 لا بأمر يستدعيه ويقتضيه من ذواتهم وأما احتمال شئ ثالث وهو أن يكون بأمر خارج كما قيل فلما كان
 لحكمة كان داخل في الاول والفصول جمع فصل وهو المميز للذوات **(قوله لان اختلاف الخ)** أى
 لو كان اختلاف النوع لذات النوع او الصنف لذات الصنف لزم تنافى لوازم الامور المتوافقة وكذا لو كان
 بسبب طبيعة الجنس المشترك بينهما فلا قصور في كلامه كما توهم وقوله ان كان لذواتهم وفي نسخة لذاتهم
 بالافراد أى للذات المشتركة في الطبيعة النوعية أو الجنسية فقوله بالخواص راجع للاصناف والفصول
 للانواع وبمبنى كلامه على عدم اختلاف الحقيقة المائكية وهو كاف لمقصوده من غير توقف على تماثل
 الاجسام لتأنيده على كونه أرواحا وعقولا مجردة فلا وجه لجعله مبناه **(قوله والالية متناولة الخ)**
 ملاحظة الوجه وما بعده مثال للمعاني ويجوز راجع الاول للصور وحقاقة العقل بالحاء والصاد المهملتين
 والفاء استحكامه وقوته كما في القاموس **(قوله وتخصيص بعض الاشياء الخ)** وفي نسخة الاسباب
 والاولى أولى فلا يلزم ترجيح المساوى وهذا كما يدور تقرير لما قبله من المشيئة وقوله وهو من تجوز السبب
 للمسبب أى الفتح مجاز مرسل للارسل بعلاقة السببية فان فتح الباب مثلا بسبب لاطلاق مفهوه وارسله
 ولذا قابله بالامسالة والاطلاق كتابة عن الاعطاء كما يقال أطلق السلطان للجند أو راقهم فهو كناية متفرعة
 على المجاز **(قوله واختلاف الضميرين)** العائدان لما حيت أنت الاول باعتبار المعنى وذكر الثانى باعتبار
 اللفظ وهذا هو المصحح والمرجح ما أشار اليه بقوله لان الموصول الخ وفي عبارة تسمي حيث أطلق الموصول
 على ما هو شريطة هذا الجزم وهو اشارة الى أنها فى الاصل اسم موصول تضمن معنى الشرط كما ذكره
 بعض النحاة **(قوله بأن رحمة سبقت غضبه)** كما ورد في الحديث الصحيح والمعنى سبق تقدم تعلقه
 في الوجود على تعلق الغضب لانه انما يكون بعد الوجود الذى هو أساس النعم والافلا تقدم لاحد الصفتين

والاضافة محضة لانه بمعنى الماضى (جاءل
 الملائكة رسلا) وسائط بين الله وبين أنبيائه
 والصالحين من عباده ياخون اليهم رسالته
 بالوحي والالهام والرويا الصادقة أو بينه وبين
 خلقه يوصلون اليهم آثار صنعه (أولى أجنحة
 منى وثلاث ورباع) ذوى أجنحة متعددة
 متفاوتة بتفاوت مالهم من المراتب ينزلون بها
 ويعرجون أو يسرعون بها نحو ما وكلهم
 الله عليه فيصترفون فيه على ما أمرهم به
 ولعله لم يرد خصوصية الاعداد ونفى ما زاد
 عليها المحروى انه عليه الصلاة والسلام رأى
 جبريل اليه المعراج وله ستمائة جناح (يزيد
 في الخلق ما يشاء) استئناف للدلالة على أن
 تضاهاتهم في ذلك يقتضى مشيئته ومؤدى
 حكمته لا أمر يستدعيه ذواتهم لان
 اختلاف الاصناف والانواع بالخواص
 والفصول ان كان لذواتهم المشتركة لزم تنافى
 لوازم الامور المتفقة وهو محال والالية
 متناولة زيادات الصور والمعاني كلاحه الوجه
 وحسن الصوت وحصانة العقل وسلامة
 النفس (ان الله على كل شئ قدير) وتخصيص
 بعض الاشياء بالحصيل دون بعض انما هو
 من جهة الارادة (ما يفتح الله للناس)
 ما يطاق لهم ويرسل وهو من تجوز السبب
 للمسبب (من رحمة) كمنعمة وأمن
 وصحة وعلم ونبرة (فلا يمسك لها) يحبسها (وما
 يمسك فلا يرسل له) يطلقه واختلاف
 الضميرين لان الموصول الاول مفسر بالرحمة
 والثانى مطلق يتناولها والغضب وفي ذلك
 اشعار بأن رحمة سبقت غضبه

الاستفهام بالفعل أولى كما حسن مخالفته كالدخول على الجملة الاسمية لا فارق بينهما فضعف هذا الكنه
ليس يسهوا في فهم كلام المعارض كما توهم وأما تفسير كلامه هنا بأن المراد أن خالق مبتدأ خبره مقدر أي
وقوله يرزقكم مستأنف في جواب سؤال مقدر تقديره أي خالق يستل عنه على أنه استئناف ياتي وما
بعده استئناف نحوي فليس يراده كما صرح به في الكشف مع أنه لو حمل عليه جاز وعلى الأول فضعفه
ليرزقكم المقدر فهو استخدام (قوله وعلى الأخير) إذا كان يرزقكم كلاما مستأنفا ولم يكن صفة ولا
مضمرا على شريطة التفسير والمعنى على النقي فيقتضي حينئذ عدم جواز إطلاق لفظ الخالق على غير الله إذ
معناه لا خالق غير الله بخلافه على الوجوه الأخر فان معناه لا خالق يرزق غير الله فالمتخصص بمجموع الخالقية
والارزقية أو الارزقية فيكون غيره خالقا كما قاله المعتزلة من أن العبد خالق لافعاله فجوزوا إطلاقه على
غيره (قوله أي فتأس بهم الخ) دفع لما توهم من أن الجواب مسبب عن الشرط وهذا أمر قد كلن
قبله بأن المراد التأمي بهم كما قيل

قصوا على حديث من قتل الهوى * إن التأمي روح كل حزين

فالأصل قاصرون تأس من قبل فقد كذبوا وصبروا وخفف الجواب وأقيم هذا مقامه وإن كان هذا هو
الجواب بحسب العربية والمسبب في الحقيقة التلبي لكن لما كان المراد الحث عليه قدر بالامر فلا يتوهم
أن المستغنى عنه الامر بالتأسي كما أشار إليه المصنف ويجوز أن يجعل الجواب من غير تقدير ويكون المترتب
عليه الاعلام والاخبار كما في وما بكم من نعمة فمن الله وقوله وتنكبر الخ وللتكثير أيضا (قوله فيجازيك)
تفسير للمراد من ذكر الرجوع أو بيان لما يترب عليه وقوله لا خلف فيه بيان لانه المراد فليست حقيقة
بمعنى وقوعه وقوله فيذهبكم فالتعريض مجاز عنه والنهي على غلط لا أريتم ههنا وقوله الشيطان فتعريفه
للعهد ويجوز التعميم وقوله فانه وان أمكنت بيان لما في المكشاف مما يخالفه بناء على الاعتزال وقطع
الاماني الفارغة بالكيفية مما في حال الكفر فانه اللازم من الآية فلا يتوهم مخالفته لاهل الحق وقوله
وهو مصدر لغزه وان قل في المعتدي وتعد مثال لهما لانه مصدر وجع فاعدا أيضا وعلى المصدرية الاستناد
بجازي (قوله عداوة عامة) من قوله لكم وقديعة من الاسمية وهو بيان لواقع اشارة لقصة آدم
وقوله في عقائدكم أي كونوا معتقدين لعداونه عن صميم قلب واذا فعلتم فعلا فافطنوا له فيه فانه يدخل
عليكم فيه الربا ويرين لكم القبائح وقوله وبيان لغرضه اشارة الى أن اللام ليست للعاقبة (قوله وقطع
للأمانى الفارغة) هذا كلام حق وان كان ذا وجهين فان من الأمانى الفارغة بل التي بعد فراغها كسرت
أو كوابها أمانى الكفرة فانهم قالوا ان الله أكرمنا في الدنيا فلا يعذبنا في الآخرة كما مر وهو لم يقل أمانى
عصاة المسلمين حتى يكون مخالفا للمذهب أهل الحق كما توهم وكيف يحمل عليه وقد نص على مراده بقوله
قبيله وان أمكنت ثم هي كلمة حق أريد بها باطل في كلام الرمنشري فلا تغفل (قوله وبناء اللامر كله
على الايمان الخ) الظاهر أن مراده أمر الآخرة كله من الثواب والعقاب والعفو فان ما فيها جميعه
لا يخلو عن ذلك ومداره كله على الايمان والعمل الصالح وعدمهما فانه لآعقاب الإكفر أو عصية ولا عفو
ولا ثواب الا بايمان أو عمل صالح وهذا مما لا شبهة فيه وكونه في الجميع على القطع من غير احتمال تخلف أصلا
مسكون عنه ومعلوم من نصوص آخر فليس هذا مبنيا على الاعتزال كما قيل ولا دخل للام الاختصاص هنا
بناء على أن المراد بالامر الامر النافع وكأنه جعل العذاب الشديد والاجر الكبير توصيفا لهما ليس للاحتراز
بل لان عذاب الآخرة كما شديد بالنسبة لما في الدنيا وكذا أجرها كله عظيم فالوصف للتوضيح لا للتفصيل
فلا يقال انه تبع الرمنشري اما غفله واما بناء على أنه المناسب للوعيد ههنا فكلما لا يخلو من كدر
ولو تركه كان أحسن (قوله تعالى أفن زين له سوء عمله) أي حسن له عمله السي فهو من اضافة الصفة
للموصوف وقوله تقرير له أي لما قبله من قوله الذين الخ وقوله بأن الخ بيان لتزيينه له وقوله على ما هي عليه
أي في نفس الامر لا بمجرد الوهم والتخيل (قوله فخذ الجواب الخ) قل السكاكي في باب الإيجاز

قوله

وعلى الأخير يكون إطلاق هل من خالق ما نعا
من إطلاقه على غير الله (وان يكذبوك فقد
كذبت رسل من قبلك) أي فتأس بهم في الصبر
على تكذيبهم فوضع فضعف كذبت موضعه
استغناء بالسبب عن المسبب وتنكير رسل
للتعظيم المقضى زيادة التسلية والحث على
المصابرة (والى الله ترجع الامور) فيجازيك
واياهم على الصبر والتكذيب (يا أيها الناس
لئن وعد الله) بالمشرو والجزاء (حق) لا خلف
فيه (فلا تغرنكم الحياة الدنيا) فيذهبكم
التمتع بها عن طلب الآخرة والسعي لها
(ولا يغرنكم بالله الغرور) الشيطان بأن ينيكم
المغفرة مع الاصرار على المعصية فانها وان
أمكنت لكن الذنب بهذا التوقع كتناول
المسم اعتمادا على دفع الطبيعة وقرى بالضم
وهو مصدر أوجع كعود (ان الشيطان لكم
عدو) عداوة عامة قديمة (فاتخذوه عدوا)
في عقائدكم وأفعالكم وكونوا على حذر منه
في مجامع أحوالكم (انما يدعو خزيه ليكونوا
من أصحاب الهوى) تقرير لعداونه وبيان
لغرضه في دعوتهم منه الى اتباع الهوى
والركون الى الدنيا (الذين كفروا لهم عذاب
شديد والذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم
مغفرة وأجر كبير) وعيد لمن أجاب دعاءه ووعد
لمن خالفه وقطع للأمانى الفارغة وبناء اللام
لمن خالفه على الايمان والعمل الصالح وقوله (أفمن
كان على الايمان والعمل الصالح وقوله (أفمن
زين له سوء عمله فآه حسنا) تقرير له أي أفمن
زين له سوء عمله بأن غلب وهمه وهو على
عقله حتى انكس رأيه فرأى الباطل حقا
والصحيح حسنا كن لم يزين له بل وفق حتى
عرف الحق واستحسن الاعمال واستفهمها
على ما هي عليه فخذ الجواب لدلالة (فان
الله يضل من يشاء ويهدي من يشاء)

قوله تعالى أفن زين له الخ تتمه ذهب نفسك عليهم - فحذف لدلالة فلا تذهب نفسك عليهم الخ أو تتمه كن
 هداية الله فحذف لدلالة فان الله يضل الخ انتهى فقال السعدى شرحه المحذوف على التقدير الثاني خبر
 وعلى الاول يحتمل الجزاء فأطلق لفظ التمه ليشملها انتهى فقيل انه سداب الجزائية على التقدير الثاني
 لقول ابن هشام ان الطرف لا يكون جوابا للشرط ووجهه أن الرضى صرح بأنه لا يكون مستقرا في
 غير الخبر والصفة والصله والحال ولم يذكر الجزاء فلا يرد ما يتوهم من أنه اذا قدرتمه معلقة فعلا لم لا يكون
 جزاء وان لم يقرن بالفاء فانه الاصل فيه فيندفع قول الشريف في حواشيه لا يجوز أن تكون من شرطية
 على هذا التقدير لا تنفاه الفاء في الجزاء يعنى أن تقدير الفاء داخله على مبتدأ يكون الجار والمجرور خبره
 والجملة بتمامها جزاء غير جائز لما فيه من التكلف وليس هذا كحذف الجواب مع الفاء كما توهم الا أن
 ابن مالك في شرح الالفية في باب الشرط جعل من في هذه الآية شرطية على التقديرين وهو ظاهر -
 قول الزجاج هنا الجواب على ضربين أحدهما ما يدل عليه فلا تذهب نفسك الخ ويكون المعنى أفن زين
 له سوء عمله فأضله الله ذهب نفسك عليهم حسرة ويكون فلا تذهب الخ يدل عليه ويجوز أن يكون
 الجواب محذوفا فيكون المعنى أفن زين له سوء عمله كن هداية الله ويكون دليلا فان الله يضل الخ انتهى
 وهو ظاهر كلام المصنف رحمه الله أيضا اذا لا يظهر للعدول عن التعبير بالخبر الى الجواب ووجهه في يحتمل
 أن تكون موصولة وشرطية في الآية وما قيل من أن الموصولة فيها متعينة واطلاق الخبر على الجواب
 تسامح ليس بمسلم وان أيد بعضهم بأنه وقع في بعض النسخ الخبر بدل الجواب وفيه كلام يطول شرحه
 في الباب الخامس من المعنى وشروحه فليحذر وقوله عليه أي على الجواب (قوله وقيل تقديره)
 ضعفه لما فيه من الفصل بينه وبين دليل الجواب بقوله فان الله ولا يظهر تقريره لما قبله وتفرعه عليه ولا
 تقرير قوله فان الله الخ لا يتقدير لا جدوى ولا فائدة في ذلك وكذا تكلف والهمزة للانكار وقوله فحذف
 الجواب يعلم حاله مما مر اذا اظهر منه أنها شرطية لا موصولة على أن يريد بالجواب هنا الخبر تسامحا لكنه
 هنا أبعد اذا مانع من حمله على ظاهره ولم يجوزوا كون فرآه جوابا لكانته صناعة ومعنى لان الماضي
 لا يقترن بالفاء بدون قدولانه لا معنى لانكار كونهم رأوه حسنا لا بتكلف قيل ولم يلتفت لما في الكشف
 من تقدير كن لم يزين له وأن النبي صلى الله عليه وسلم قال في جوابه لا قرب عليه قوله تعالى له فان الله الخ
 لبعده وفيه نظر وقد جل بعضهم الجواب في كلامهم على معناه اللغوى دون النحوى وهو جواب الاستفهام
 كلا ونم على أن الاستفهام على ظاهره وليس المراد به الانكار وانما استدعى الجواب ليترتب عليه ما يترتب
 فيكون على تقديره أفن زين له كن لم يزين له لا فان الله يضل الخ وعلى تقدير أفن زين له سوء عمله ذهب
 نفسك عليه حسرة نعم يحرض على هداية الناس ويكون ترتب قوله فان الله الخ لان الهداية بيد القياض
 فلذا رجوتها لهم وهو كلام حسن وان كان لم يفصح عنه وكلام المصنف رحمه الله في حديث السببية ينو
 عنه تقدير (قوله ومعناه الخ) يعنى أن هلاك نفسه بالحسرة عبارة عن التهلك فيها وشدها كما يقال
 هلك عليه حبا ومات عليه حزنا وذهب بمعنى هلك (قوله والفاآت الثلاث الخ) الفاآت في النظم أربعة
 والمصنف رحمه الله أسقط واحدة جعلها عاطفة أى للعطف من غير مهلة دون سببية ولم يعينها فقيل انها
 فاء فرآه لانها عاطفة على زين ولا يخفى أن رؤيته حسنا سبب عما سؤله له شيطان الوهم والهوى وتقرير
 المصنف مناد على خلاف ما ذكره وقيل انها فاء أفن الخ فانها رأس كلام وان قصده به تقرير ما قبله لاسيما
 اذا قلنا انها عاطفة على مقدر كما هو مذهب المصنف رحمه الله على ما عرف في أمثاله وهو أقرب وستأتى تتمه
 الكلام عليه (قوله غير أن الاولين الخ) وجهه على الاول ان تزين الاعمال وعلمه سبب للعذاب
 والاجر واضلال الله وهدايته سبب للتزيين الذى أراه القبيح حسنا وأما النهى عن تهالكه وتحسره عليهم
 فبسبب عن أن الله خلق الناس على قسمين ضال ومهتدى وهو ظاهر ولذا ارتكبه من ارتكبه وعلى الثانى
 فاعتقاده الباطل حقا سبب لتزيينه عنده والاضلال والهداية سبب لذلك الاعتقاد وأما الثالث كما مر

قوله واطلاق الخبر على الجواب الظاهر واطلاق
 الجواب على الخبر اه معناه

وقيل تقديره أفن زين له سوء عمله ذهب
 نفسك عليهم حسرة فحذف الجواب لدلالة
 فلا تذهب نفسك عليهم حسرات (عليه ومعناه
 ولا تملك نفسك عليهم للحسرات على غيرهم
 واصرارهم على التكذيب والفاآت الثلاث
 للسببية غير أن الاولين دخلوا على السبب
 والثالثة دخلت على السبب

وللبحث فيه مجال والقاء قد تدخل على السبب وقد تدخل على المسبب وان فرق بينهما ففعل الاولى
 تعليلية والثانية سببية ولا مساحة في الاصطلاح (قوله وجمع الحشرات الخ) يعني أنه مصدر صادق
 على القليل والكثير في الاصل لكنه جمع هنا للدلالة على زيادة حسرة التي كادت تذهب بنفسه لتسديتها
 أو على تعددها بسبب تعدد أسبابها فالفرق بينهما ظاهر وقوله لان المصدر الخ تقدم ان بعضهم اغتفروا
 في الجار والمجرور وقوله أو بيان الخ فيكون ظرفا مستقرا ومتعلقه مقدر كانه قيل على من تذهب فقبل
 عليهم ونصب حشرات على أنه مفعول أو حال (قوله استحضار الخ) اشارة الى أن حكاية الحال تكون
 في الامور المستغربة البديعة وانه لتمثيلها بجعلها كالحاضر المشاهد لان الامور الغريبة يتم بها السامع
 فيزيد تصويرها كأنها محسوسة له وقوله ولان الخ الظاهر أن الاحداث مصدر مضاف للمفعول وهو
 الرياح والفاعل هو الله تعالى والاحداث هو معنى الارسل لانه إيجاد خاص من الله تعالى لها وقوله
 بهذه الخاصية بالباء أو اللام كافي في بعض النسخ وفي بعضها على هذه الخاصية والمقصود أن الاثارة خاصة
 لها وأثر لا ينقل عنها فلا يوجد الا بعد إيجادها فيكون مستقبلا بالنسبة الى الارسل فاستعمال المضارع
 فيه على ظاهره وحقيقته من غير تأويل لان الاعتبار زمان الحكم لان زمن التكلم والقاعدة على عدم تراخيه
 وهو شيء آخر فاقبل من أنه مضاف للفعل أي احداث الرياح الاثارة وهي تحدث بعد ارسالها فللدلالة
 عليه أي بصيغة المستقبل والقاء وان دلت عليه لكن لا مانع من تعدد الدال على أمر واحد للاهتمام به
 كلام مغشوش مشوش والحق ما سمعته (قوله للدلالة على استمرار الامر) يعني أنه أي بجلب على الماضي
 ثم عايدل على المستقبل اشارة الى استمرار ذلك وانه لا يختص بزمان دون زمان اذ لا يصح المضي والاستقبال
 في شيء واحد الا اذا قصد ذلك وتشديد الباء من ميت وهم ما يعني وقد يفرق بينهما وقوله وذكر السحاب
 كذكره جواب عن مرجع الضمير بأنه على ما يفهم منه بطريق الالتزام أو هو راجع الى السحاب ونسبة
 الاحياء اليه لانه سبب السبب وقوله أو الصائر الخ عطف على سبب السبب وهذا بناء على ان السحاب
 بخار متصاعد فقد يصير مطرا بعينه فالاسناد اليه لانه أصله وهذا مع تكلفه لافرق بينه وبين ما قبله يعتد به
 واستعارة الموت والحياة قد مرّت مفصلة وقيل انه أشار بقوله بعد يسها الى أن الحياة مستعارة للرطوبة
 والموت لليبوسة لانها تكون منشا للآثار كالحياة وفيه نظر (قوله والعدول فيهما الخ) وكون ضمير
 المتكلم أدخل في الاختصاص لانه لا يحتمل الشركة كضمير الغائب وهذا الفعل مما يختص به تعالى فناسب
 ذكره بما هو أدل على الاختصاص ولما فيه من كمال القدوة أي بضمير العظمة (قوله أي مثل احياء الموات
 الخ) المراد بالموات الارض التي لا نبات فيها فانيات فيها قدوة عظيمة دالة على صحة الحشر والنشر والمعاد
 وقوله احتمال الخ أي ان النبات ثابا زيادة أخرى غير مادة الاقل ولا مدخل له في المقدورية ولا في صحتها
 أنه بعينه جار في القسمين أيضا على ما عرف فيه من انه اعاده معدوم أو لا كما فصل في الكلام (قوله وقيل
 في كيفية الاحياء) أي وجهه أنه مثله في كيفية لانه بامطار ماء كالماء تنبت به الاجسام من حب
 الذنب على ما ورد في الآثار وهو معطوف على قوله في صحة المقدورية (قوله الشرف والمنعة) بفحش
 مصدر بمعنى العز والفوق ويكون مانع أيضا وتعريف العزة للجنس وفيما بعده الاستغراق بقرينة قوله
 جميعا وقوله فليطلبها الخ فوضع فيه السبب موضع المسبب لان الطلب ممن هي له وفي ملوكه جميعها مسبب
 عنه وعبر عما ذكر للعدول الى المقصود وترك الوسيلة كما مر في قوله فانفجرت والطلب منه انما يكون بالطاعة
 والانقياد اذ ما عداه لا يعدل عدم ايصاله للمطلوب فلذا عقبه بقوله اليه يصعد الكلام الطيب الخ وجعل
 بعضهم المقدّر فليطع الله ولو أريد بالعزة الاولى جميعها وقدر الجواب فهو لا ينالها صريح أيضا وهو أنسب
 بما بعده ولا ينافي قوله ولله العزة ورسوله وللمؤمنين وقوله نعزم من تشاء الخ كما قيل (قوله بيان لما يطلب
 به العزة) أو لكون العزة كلها لله وهي بسبب لانها العمل الصالح وهو لا يعتد به ما لم يقبله أو هي مستأنفة
 وقوله وهو التوحيد تفسير للكلم الطيب لان المراد به كلمة الشهادة وجميعها التعدادها بتعداد قائلها وقوله

وجمع الحشرات للدلالة على نضاعف اغتمامه
 على أحوالهم أو وكثرة مساوي أفعالهم
 المقضية للتأسف وعليهم ليس صلة لها لان
 صلة المصدر لا تقدمه بل صلة تذهب
 أو بيان للمحسر عليه (ان الله عليهم بما يصنعون)
 فيجاز بهم عليه (والله الذي أرسل الرياح)
 وقرأ ابن كثير وجزء والكسائي الريح
 (فتشير محابا) على حكاية الحال الماضية
 استحضار تلك الصورة البديعة الدالة على كمال
 الحكمة ولان المراد بيان احداثها بهذه
 الخاصية ولذلك أسنده اليها ويجوز أن يكون
 اختلاف الافعال للدلالة على استمرار الامر
 فسقناه الى بلديت (وقرأ نافع وجزء والكسائي
 وحفص بالتشديد) فأحسناه الارض بالمطر
 النازل منه وذكر السحاب كذكره أو بالسحاب
 فانه سبب السبب أو الصائر مطرا (بعده موتها)
 بعد يسها والعدول فيهما من الغيبة الى ما هو
 أدخل في الاختصاص لما فيهما من مزيد الصنع
 (كذلك النشور) أي مثل احياء الموات نشور
 الاموات في صحة المقدورية اذ ليس بينهما الا
 احتمال اختلاف المادة في المقيس عليه وذلك لا
 مدخل له فيها وقيل في كيفية الاحياء فانه تعالى
 يرسل ماء من تحت العرش ينبت منه أجساد
 الخلق (من كان يريد العزة) الشرف والمنعة (فله
 العزة جميعا) أي فليطلبها من عنده فان له كلها
 واستغنى بالدليل عن المدلول (اليه يصعد الكلام
 الطيب والعمل الصالح يرفعه) بيان لما يطلب به
 العزة وهو التوحيد والعمل الصالح

وصعودهما آتيا بناء على عطف العمل على الكلم أو لاستلزام الرفع له وقوله مجاز أي مرسل بعلاقة اللزوم
 أو استعارة بتشبيهه بقبول الرفع إلى مكان عال (قوله أو صعودا للكتابة بصيغتهما) فيجعل الكلم والعمل
 مجازا عما كتب فيه بعلاقة الحلول والتجوز في النسبة أو يقدر فيه مضاف أو يشبه وجوده الخارجي
 في السماء وكاتبه فيها بالصعود فهو استعارة تبعية وقوله للكلم فانه يذكر ويؤنث وفي قوله لا يقبل إشارة
 إلى أن الرفع كالصعود مجاز عن القبول أيضا وقوله ويؤنث الخ فهو من الاشتغال وقيل في وجه التأنييد
 أن الأصل توافق القراءات وفي هذه تعين الكلم للرافعية والعمل للمرفوعة فتحمل عليه قراءة الرفع وفيه
 أنه كيف يتعين مع جواز أن يكون الرفع هو الله كما سيأتي فتأمل (قوله أو للعمل) والضمير المنصوب للكلم
 وتحقيق الإيمان بآثاره انهم يعلم التصديق القلبي وتقويته بتثبيته لرفع قدره وقوله وتخصيص العمل
 الخ أي إذا كان الضمير لله فجعله مخصوصا بالذكر ونسبة رفع الله له لأن الضمير البارز له لا الهما ولا صاحبه كما
 قيل سواء كان العمل مبتدأ أو معطوفا لأن فيه كلفة ومشقة أذهو الجهاد ألا كبر وفيه إشارة إلى أن الرفع
 بمعنى الشرف (قوله وقرئ يصعد من الاصعاد على البناءين) أي مبنيا للمعلوم والمجهول والفاعل المصريح
 به والمخدوف من ذكر فالكلم أتم منصوب أو مرفوع وقوله وعنه الخ رواه الحاكم والبيهقي والطبري عن
 ابن مسعود رضي الله عنه وقوله فخيال الحجة يقال حياة الله أي أبقاه فهو في الحياة وقيل أنه من
 استقبال الحيا وهو الوجه وهو المناسب هنا على سبيل الاستعارة فالمعنى أنه يستقبل به الله والمراد رجاؤه رضا
 الله به وقوله فاذا لم يكن الخ أي على هذا التفسير والمراد لم يقبل قبولا كاملا لأن لم يرد ما يشمل العمل القلبي
 كالتصديق (قوله المكرات السيات) بمعنى السيات منصوب على أنه صفة المصدر لأن مكر
 لازم وقد جوز نصبه على تضمين يقصدون أو يكسبون وعلى الأقل فيه مبالغة للوعيد الشديد على قصده
 أو هو إشارة إلى عدم تأثير مكرهم ودار الندوة دار بركة كانوا يجتمعون فيها للمساورة وفصل الأمور والندوة
 الاجتماع ومنه النادی وقصتها مشهورة والتداور تفاعل بمعنى الإدارة للرأي فيما بينهم والمخاورة فيه
 (قوله لا يؤبه دونه) يقال لا يؤبه ولا يعاب بمعنى يعتد به يعني أن ما مكرهوا به لا يعتد به بالنسبة للعذاب المعذ
 لهم عند الله وقوله يفسد أصل معنى البوار الكساد أو الهلاك فاستعير هنا للفساد وعدم التأثير لأن
 الكساد يفسد لفساده ولأن الهالك فاسد لا أثر له (قوله لأن الأمور مة قدرة لا تتغير به) أي بمكر أولئك
 ليس فيه حصر التأثير في التقدير ونفي اختيار العبد وكسبه حتى يكون على مذهب الجبرية كما لوهم بل
 أن ما قدره الله لا يتغير كما أن ما عمله كذلك ولا حاجة إلى أن يقال المراد بالأمور أمور النبوة فقط لأن التقدير
 فيها تأثير ظاهر لا يتغير ومثله بعد ما قرئ من مذهب الاشاعرة في الكلام تعصب فتأمل (قوله كما دل عليه
 بقوله والله) إلى آخر الآية فانه دل على أن كل ما يقع جار على مقتضى علمه وقدرته وقوله بخلق آدم الخ تقدم
 فيه وجوه أخر فتذكرها (قوله الامعومة له) من في قوله من اتى مزيدة في الفاعل وقوله بعلمه حال منه
 أي ملتبسة بعلمه وليس فيه تصريح بذي الحال لكن الظاهر أنه الحامل والواضع لا المحمول والموضوع
 لعدم ذكرهما ولا الحمل والوضع نفسهما لانه خلاف الظاهر والمراد العلم بحملها ووضعها تفصيلا لقوله ويعلم
 ما في الارحام لانه لو قصد العلم بذاته لم يكن لذكر الحمل والوضع فائدة فلا يتوهم أنه لا يلزم من العلم بالحامل العلم
 بحملها وسيأتي تفصيله في حم السجدة (قوله وما يتد في عمره من مصيره إلى الكبر) اما أن يريد أن معمر
 من مجاز الأول كقوله من قتل قتيلا لئلا يلزم تحصيل الحاصل كما قيل أو أن يعمر مضارع فيقتضي أن لا
 يكون معمر بعد ولا ضرورة للعمل على الماضي كما قيل وأما ما أورد على الأول من أنه لا يلزم من تعمر المعمر
 تحصيل الحاصل فرده معلوم مما مر تحقيقه في قوله هدى للمتقين كما فصله في الكشف (قوله من عمر المعمر
 غيره) اللام متعلقة بـ ينقص ولا حاجة لجعله للبيان أي هذا النقص كائن لغيره فالضمير راجع للمعمر والنقص
 لغيره إذ من عمر لا يتصور النقص من عمره فليس في إرجاع الضمير له إباء عنه كما توهم وليس هذا بعد تأويله
 بالضرورة مستغنى عنه أيضا تدبر وقوله بأن يعطى الخ أوله به بأنه لا يمكن الزيادة والنقص في شيء واحد

وصعودهما إليه مجاز عن قبوله إياهما أو
 صعودا للكتابة بصيغتهما والمستكن في رفعه
 للكلم فإن العمل لا يقبل إلا بالتوحيد ويؤنث
 أنه نصب العمل أو للعمل فانه يحقق الإيمان
 ويقويه أو لله وتخصيص العمل بهذا الشرف
 لما فيه من الكلفة وقرئ يصعد على البناءين
 والمصعد هو الله تعالى أو المتكلم به أو الملك وقيل
 الكلم الطيب يتناول الذكر والدعاء وقراءة
 القرآن وعنه عليه الصلاة والسلام هو سبحانه
 الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر فاذا قالها
 العبد عرج به الملك إلى السماء فحيا به وجه
 الرحمن فاذا لم يكن عمل صالح لم يقبل (والذين
 يذكرون السيات) المكرات السيات
 يعني مكرات قرئ للتبني عليه الصلاة
 والسلام في دار الندوة وتداورهم الرأي
 في إحدى ثلاث حبسه وقته واجلته (لهم
 عذاب شديد) لا يؤبه دونه بما يذكرون به (ومكر
 أولئك هو يور) يفسد ولا ينفذ لأن الأمور
 مقدة لا تتغير به كما دل عليه بقوله (والله
 خلقكم من تراب) بخلق آدم عليه السلام
 منه (ثم من نطفة) بخلق ذريته منها (ثم جعلكم
 أزواجا) ذكرانا واناثا (وما تحمل من أنثى ولا
 تضع الا بعلمه) الامعومة له (وما يعمر من
 معمر) وما يتد في عمره من مصيره إلى الكبر
 (ولا ينقص من عمره) من عمر المعمر لغيره بأن
 يعطى له عمر ناقص من عمره أو لا ينقص من عمر
 المنقوص عمره بجعله ناقصا

(قوله والضمير له) أى للمنقوص عمره لا للمعمر كما فى الوجه السابق وهو وان لم يصرح به فى حكم المذكور كما قيل * وبضد هاتين الاشياء * فيعود الضمير على ما علم من السياق (قوله أول المعمر على التسامح الخ) فهو كقولهم له على درهم ونصفه أى نصف درهم آخر فيعود الضمير الى نظير المذكور لا الى عينه كما جوزه ابن مالك فى التسهيل وان قال ابن الصائغ هو خطأ لأن المراد مثل نصفه فالضمير عائدا الى ما قبله حقيقة لانه مناقشة فى المثال وليس المراد بالمراد ضميره من من شأنه أن يعمر لانه لو كان كذلك عاد الضمير عليه بعد التجوز وليس بمراد ومحصل كلامهم هنا أنه اختلف فى معنى معمر فقبل المزد عمره بدليل ما يقابله من قوله ينقص الخ وقيل من يجعل له عمر وهل هو واحد أو شخصان فعلى الثانى هو شخص واحد قالوا ما لا يكتب عمره مائة ثم يكتب تحته مضى يوم مضى يومان وهكذا فى كتابة الاصل هى التعمير والكتابة بعد ذلك هو المنقص كما قيل حياتك أنفاس تعد فكلما * مضى نفس منها انتقصت به جزءا والمضمير فى عمره حينئذ راجع الى المذكور والمعمر هو الذى جعل الله له عمرا طالا أو قصورا وعلى القول الاول هو شخصان والمعمر الذى يزيد فى عمره والضامير حينئذ راجع الى معمر آخر اذا لا يكون المزيدي من عمره منقوصا من عمره وهذا قول الفقهاء وبعض التحويين وهو استخدام أو شبيهه به وقد قيل عليه هب أن المعمر الثانى غير الاول أليس قد نسب النقص فى المعمر الى المعمر كما قلتم هو الذى يزيد فى عمره وأجيب بأن الاصل حينئذ وما يعمر من أحد فعلى معمر باعتبار ما يؤل اليه وعاد الضمير باعتبار الاصل المحول عنه ومن العجيب ما قيل هنا ان المعمر المقدر له عمر طويل وهو يجوز فيه أن يبلغ فيه حد ذلك العمر وأن لا يبلغه ولا يلزمه تغيير ما قدر له لان المقدرا نفاس معدودة لا أيام محدودة وعده سراديقا وهو مما لا يعول عليه عاقل ولم يقل به أحد غير بعض جهلة الهندومع أنه مخالف لما ورد فى الحديث الصحيح من قول النبي صلى الله عليه وسلم لا تم حبيبة رضى الله عنها وقد دعت بطول عمر سألت الله لا آجال مضروبة وأيام معدودة وقد أطل المحشى فيه وفى رده وهو غنى عنه وليس هذا من قبيل ضيق فم الركبة كما قيل قدبر (قوله لا يشيب الله عبدا ولا يعاقبه) هو مثال بناء على ما يتبادر منه من أن المراد يعاقب عبدا آخر فلا يقال انه لا يوافق مذهب أهل الحق ويتمتع للجواب عنه فان المناقشة فى المثال ليست من دأب المحصلين (قوله وقيل الزيادة والنقصان الخ) فيكون المعمر والمنقص من عمره شخصا واحدا بناء على ما ورد فى الاحاديث من زيادة العمر ببعض الاعمال الصالحة كقوله الصدقة تزيد فى العمر فيجوز أن يكون أحدهم معمر اذا عمل عملا وينقص من عمره اذا لم يعمل وهذا لا يلزم منه تغيير التقدير لانه فى تقديره تعالى معلق أيضا وان كان مافى علمه الا لى وقضائه المبرم لا محوفيه ولا اثبات وهذا ما عرف عن السلف ولذا جاز الدعاء بطول العمر وقال كتب لو أن عمر رضى الله عنه دعا الله أخر أجله (قوله وقيل المراد بالنقصان ما يمر من عمره الخ) فبالمعمر المعمر جلة عمره وما ينقص منه ماضى منه وقوله على البناء للفاعل أى بفتح الياء وضم القاف وفاعله ضمير المعمر أو عمره ومن زائدة فى الفاعل وان كان متعديا جاز كونه لله وقوله علم الله هو على الاول من وجوه النقص والزيادة ويجوز فى الاخير أيضا ما بعده على الاخيرين قدبر وقوله اشارة الى الحفظ أى المفهوم من كونه فى الكتاب والزيادة والنقص مفهومان من فعليهما (قوله ضرب مثل الخ) هذا هو المشهور رواية ودراية وما قيل الاظهر انه لبيان كمال القدرة العلمية فلا يتكلف لتوجيه ما بعده ايسر بشئ فترك الاجله مافى هذا من محاسن البلاغة وكسر العطش ازالته وقوله يحرق أى يؤذى شارب وسبع صفة مشبهة وملح كحذر كذلك وليس تصور من ملح لانه لغة رديئة وان قيل به (قوله استطراد الخ) جواب عن سؤال مقدور وهو أنه لا يناسب ذكر منافع البحر الملح وقد شبه به الكافر ولا دخل له فى عدم الاستواء بل ربما يشعر به بوجوه أحدها انه ذكر على طريق الاستطراد لا على طريق القصد وليس هذا الجواب بقوى وأصل معنى الاستطراد أن الصائد يكون يعد وخلف صيد فيعرض له صيد آخر فيترك الاول ويذهب خلف الثانى فاستعمل لانتقال من كلام الى آخر يناسبه (قوله أو تمام التمثيل الخ) يعنى أنه من جملة التمثيل

والضمير له وان لم يذكر لالة مقابلة عليه أو للمعمر على التسامح فيه ثقة بفهم السامع كقولهم لا يشيب الله عبدا ولا يعاقبه الا بحق وقيل الزيادة والنقصان فى عمر واحد باعتبار أسباب مختلفة أثبتت فى اللوح مثل أن يكون فيه ان حج عمره فعمره ستون سنة والا فاربعون وقيل المراد بالنقصان ما يمر من عمره وينقص فانه يكتب فى صحيفة عمره يومافى وما وعن يعقوب ولا ينقص على البناء للفاعل (الافى كتاب) هو علم الله تعالى أو اللوح المحفوظ أو الصحيفة (ان ذلك على الله يسر) اشارة الى الحفظ والزيادة والنقص (وما يستوى البحران هذا عذب فرات سائغ شرابه وهذا ملح أجاج) ضرب مثل للمؤمن والكافر والفرات الذى يكسر العطش والسائغ الذى يسهل انحداره والاجاج الذى يحرق بلوحته وقرئ سبع بالتشديد والتخفيف وملح على فعل (ومن كل نأكلون لخواطرياً وتستخرجون حلية تلبسونها) استطراد فى صفة البحرين وما فيه من النعم أو تمام التمثيل والمعنى كما أنهم وان اشترك فى بعض النوازل لا ينساويان من حيث انهما لا ينساويان فيما هو المقصود بالذات من الماء فانه خالط أحدهما ما أفسده وغيره عن كمال فطرته لا يساوى المؤمن الكافر وان اتفق اشتراكهما فى بعض الصفات كالشجاعة والبصاة لا اختلافهما فيما هو الخاصية العظمى وبقاء أحدهما على الفطرة الاصلية دون الآخر

وبه يتم فكأنه قيل لا استواء بينهما فيما هو المقصود الاصل وهو السقي منه وازالة الظماران اشتراك من جهات
 آخر كالؤمن والكافر يشتركان في أمور شتى ولكن ما هو المقصود الاصل وهو فطرة الايمان لا يشتركان
 فيه فلا عبرة تلك المشاركة بجملة ومن كل الخ جملة حالية (قوله أو تفضيل للاجياج الخ) جواب ثالث
 فيكون كقوله وان من الطهارة لما يتغير منه الاثم اربعة قوله فهي كطهارة لخاصة أنه اتمد به التثنية أن
 الكافر ليس كالايجاج بل أدنى منه لانه بشارته العذب في منافع دون الكافر والمراد المشاركة فيما يكون من
 أمور الدنيا والآخرة لأن أمور الدنيا لا عبرة بها في ذاتها عند الله وهي مفقودة في الكافر بالكلية فلا يرد أن
 بين الوجهين تنافيا لأن في الأول أثبت له منافع وهنا نصبت عنه مطلقا وما قيل من أن قوله وان اتفق الخ
 يذعه فإنه بشير اقلته في الثاني بنى الحكم على الأكثر وأنى السادر عن حيز الاعتبار وفي الأول نظيره غير
 ظاهر فإنه ليس بنادر في نفسه كما لا يخفى (قوله والمراد بالحلية اللائ واليوأقبت) الأولى أن يقول كافي
 الكشف المرجان بدل اليواقبت ولعل الباقوت عام في الأصل وتخصيصه بعرف طار وفيه تصريح بأن
 اللؤلؤ يخرج من المياه العذبة ولا مانع منه وان لم نره والقول بأن النظم لا دلالة له عليه مما لا وجه له كالقول
 بأنه من اسناد ما للبعض الى الكل كافي وقوله يخرج منها اللؤلؤ والمرجان (قوله فيه) قدم هنا وأخر
 في التحل فقبل لانه علق هنا بترى ونعمة بآخر وهو لا يتم به المقصود وقوله ويجوز أن تتعلق الخ أي بخسار
 كخسار البحرين وهما ناهما ونحوه مما يشتمل على منافعهما وقوله باعتبار ما يقتضيه ظاهر الحال يعني أن
 الترجي عليه تعالى محال فهو مجاز والمراد اقتضاء ما ذكر من النعم للسكر حتى كان كالا يترجاه من المنع عليه
 بها فهو تثليل يؤول الى أمره بالسكر لنا (قوله هي مدة الخ) لأن الاجل يطلق على مجموع المدة وعلى غايتها
 وقوله أو يوم القيامة على أنه منتهى معين وقوله وفيها أي في هذه الاشارة اشعار بما ذكر لأن الاخبار
 والثناء عليه يقتضي ذلك وفي قوله الاخبار اشارة الى أن الله خبر لا تمت أو عطف بيان لاسم الاشارة لانه
 لا يقع العلم فيه كغيره وكونه باعتبار أصله قبل الغلبة تكلف ما لا حاجة اليه وقوله في قرآن والذين الخ
 باضافة القرآن لما في النظم أي كونه مقارنا له في الاستئناف وهو معطوف عليه أحوال من الضمير المستتر
 في الطرف وفي القرآن اشارة لهذا والجملة مقررة لما في الجملة قبلها من الدلالة على العظمة كما سيأتي وعلى
 الوجه الأول هو معطوف على جملة ذلكم الله الخ أحوال أيضا وقوله للدلالة الخ يعني أن قوله له الملك وما
 بعده مستأنف مقرر لما قبله ودليل عليه كما أشار إليه شراح الكشاف فاتفرد بالالوهية والربوبية مستفاد
 من تعريف الطرفين في قوله ذلكم الله ربكم وهذا موقوف لتقريره والاستدلال عليه اذا حصل جميع الملك
 والتصرف في المبدأ والمنتهى له وليس لغيره منه تقرير ولا قطمير ولذا قيل ان فيه قياسا منه قضا مطويا
 فسقط ما قيل من أنه يكفي فيه الأول لما فيه من تقديم الجار والمجرور المقيد للاختصاص واللفافة بكسر
 اللام طرف رقيق يلف به (قوله لانهم) أي الاصنام لا الملائكة وعيسى مما عبد من دون الله حماد
 ونصهم لأن الكلام مع المشركين وقوله أول تبرئهم أي بلسان الحال لانهم حماد أولان الله يخلق فيهم قوة
 النطق وهو كناية عن عدم قدرتهم على النطق وكذا الكلام فيما بعده وقوله مما تدينون بالتشديد وهو
 الربوبية (قوله فانه الخبير على الحقيقة) ليس المراد ما يقابل الجاز بل الواقع المتحقق لأن علمه تعالى
 ليس كعلم غيره بالامور وقوله ما يعن لكم بكسر الهمزة وتشديد النون أي ما يعرض لكم ويطرأ من
 الاحوال لوقوعه في مقابلة النفس وليس المراد به ما ظهر أمامك واعترض كما قيل وان كان هذا أصله
 (قوله وتعريف الفقراء للمبالغة) لانه لا عهد فيه فهي للجنس أو الاستغراق وحصر الجنس فيهم فيبدأ أنه
 لا فقير سواهم مع افتقار جميع المكاتب الواجب الوجود فجعل هؤلاء لئلا يحتاجهم كانه لا فقير سواهم
 مبالغة وقوله وأن افتقار الخ اشارة لما ذكر ولذا عطف بالوار كما هو في النسخ العصبة وأما عطفه بأو
 على ما وقع في بعضها فكأنه من سهو النسخ وتوجيهه بأن شدة الافتقار الى الأول في أنفسهم وفي هذا
 بالاضافة لغيرهم بعيدا بآسياقه لا يقال مثل هذا الاحتياج موجود في الجن حتى يدخلون في الناس تغلبا

أو تفضيل للاجياج على الكافر بما يشار له نفسه
 العذب من المنافع والمراد بالحلية اللائ واليوأقبت (وترى القلث فيه) في كل (مواخر)
 تشق الماء بجرهم (لتبغوا من فضله) من فضل الله
 بالانقلة فيها واللام متعلقة بمواخر ويجوز أن
 تتعلق بمبادل عليه الافعال المذكورة (ولعلكم
 تشكرون) على ذلك وحرف الترجي باعتبار
 ما يقتضيه ظاهر الحال (يوجب الليل في النهار
 ويوجب النهار في الليل وسخر الشمس والقمر
 كل يجري لأجل مسمى) هي مدة دوره أو
 منتهاه أو يوم القيامة (ذلكم الله ربكم له الملك)
 الاشارة الى الفاعل لهذه الاشياء وفيه اشعار
 بأن فاعليتها لها موجبة لثبوت الاخبار
 المترادفة ويحتمل أن يكون له الملك
 كلاما مستندا في قرآن (والذين تدعون من
 دونه ما يكون من قطع) للدلالة على تفرد
 بالالوهية والربوبية والقطمير لصفاء النواة
 ان تدعوهم لاسمهم وادعاهم لانهم حماد
 (ولو دعوا) على ميل القرض (ما استجابوا
 لكم) لعدم قدرتهم على الاتضاع أو تبرئهم
 منكم مما تدعون لهم (ويوم القيمة يكفرون
 بشرككم) بانراكم لهم يقرون بطلانه
 أو يقولون ما كنتم ايانا تعبدون (ولا ينبتك
 من خير) ولا يجزئك بالامر بخبره بل خبير به
 أخبرك وهو الله سبحانه وتعالى فانه الخبير به
 على الحقيقة دون سائر الخبيرين والمراد تفضيق
 ما أخبر به من حال آلهم ونبي ما يدعون لهم
 (يا أيها الناس أنتم الفقراء الى الله) في أنفسكم
 وما بينكم وتعرف الفقراء للمبالغة
 في فقرهم كأنهم لشد افتقارهم وكثرة
 احتياجهم هم الفقراء وأن افتقار سائر
 الخلائق بالاضافة الى فقرهم غير منتهية ولذلك
 قال وخلق الانسان ضعیفا

لانه مما لا وجه له اذ هم لا يحتاجون في المطعم والملبس وغيره كما يحتاج الانسان وضعفهم ليس كضعفه مع انه لا يضر اذا الكلام مع من يظهر القوة والعناد من الناس وأما احتمال كون القصر اضافيا بالنسبة اليه تعالى فمع كونه عدولا عن الظاهر بلا ضرورة ومع فوات المبالغة المستفادة من العموم يكون قوله والله هو الغني مستدركا والتأسيس خيرا من التأكيد فلا وجه للاقتداء بالامام فيه وما ذكر من سبب النزول وأنه لما أكثر الدعاء من النبي صلى الله عليه وسلم والاصرار من الكفار قالوا للعل الله محتاج لعبادتنا فنزلت لا يفيد شيئا فان قوله والله هو الغني كاف في الرد عليهم (قوله المستغنى على الاطلاق) أي عن كل شيء وقوله المنعم تفسير لقوله الحميد فان أصل معناه المحمود لكن المراد به هنا بطريق الكناية ذلك انساب ذكره بعد فقرهم اذ الغنى لا ينفع الفقير الا اذا كان جوادا منعمًا ومثله مستحق للحميد فأريد به المستحق للحمد لانعامه لا الاستحقاق الذاتي وقوله على سائر الموجودات أي جميعها من الاطلاق وعدم ذكر المتعلق وقوله حتى استحق أي بواسطة انعامه لا الاستحقاق الذاتي فانه ثابت على كل حال (قوله بتوم آخرين) هذا على أن خطاب يذهبكم للمشركين أو للعرب وقوله أطوع منكم أي أكثر طاعة لان اذهابهم لا يكون الا لعدم رضاهم لعصيانهم وقوله بعالم آخر أي غير الناس بناء على أنه عام وقوله بمتعدرا لانه من عز عليه كذا اذا صعب قال تعالى عزيز عليه ما عنتم والمتعدرا أصعب من غيره (قوله ولا تحمل نفس آثمة الخ) آثمة تفسر لوازرة لان الوزر الاثم وهو صفة نفس مقدرة ولذا أنت كآخرى وقوله وأما قوله الخ اشارة الى أن هذه الآية لا تنافي تلك الآية التي في العسكبوت لان ما تم بالتسبب وهو المشار اليه في حديث من سن سنة سيئة فعله وزرها ووزر من يعمل بها الى يوم القيامة (قوله ليس فيها شيء من أوزار غيرهم) ولا ينافيه قوله مع أثقالهم لان المراد بأثقالهم ما كان بمباشرتهم وبجاءه ما كان بسوقهم وتسيبهم فهو اثم ولا من وجه ولا ولئلا من آخر (قوله نفي أن يحمل عنها ذنبها الخ) ضمير عنها الله تعالى أي لا تحمل عنها ذنبها سواء كان الحامل وازرا أم لا فيبين بطلان زعم اتحادهما وعموم الحامل من عدم ذكر المدعو ظاهرا فلا مجال لهذا الزعم وأما المثقلة فأخص من الوزرة ثم انه قيل ان هذا نفي للعمل اختيارا والاول نفي له اجبارا وأنه قريب مما ذكره المصنف رحمه الله وقد قيل عليه انه بأباه قوله ولا تزر اذا المناسب حينئذ ولا يوزر على وزرة وزر أخرى وقوله لا يحمل منه شيء اذا المناسب للاختيار لا يحمل شيئا بناء الفاعل وأيضا حق نفي الاجبار أن يتعرض له بعد نفي الاختيار فالظاهر أن الاول نفي للعمل الاختياري تكتر من أنفسهم رد القول المضلين ولتحمل خطاياكم والثاني نفي له بعد الطلب منهم أعتم من أن يكون اختيارا أو جبرا واذا لم يجبر عليها بعد الطلب والاستعانة علم عدم الجبر بدونه بالطريق الاولى فيعتم النفي لاقسام الحمل كلها وهو كلام حسن الا أن كلام المصنف رحمه الله ليس فيه تعرض للاجبار وعدمه ولا تزر وازرة وزر أخرى وقوله ولو كان المدعو وقد تذر أيضا ولو كان الداعي والاول أحسن لان الداعي هو المثقلة بعينه فيكون الظاهر عود الضمير عليه ونأينه فلا وجه لاستحسانه مع ركاكته (قوله على حذف الخبر) وتقديره ولو كان ذو قربي مدعو الامدعوا كما قد رلما فيه من الاخبار بالمعرفة عن النكرة وان أمكن دفعه وقوله فاما أي التامة لا يلتزم معها النظم لان هذه الجملة الشرطية كالتميم والمبالغة في أن لا غياث أصلا ولو قد ر المدعو ذا قربي ولو قدر انه ان تدع النفس المثقلة الى تخفيف ما عليها لا تجده معاونا ولو وجد ذو قربي لم يحسن ذلك الحسن وملاحظة كون ذي القربي مدعوا بقربة السياق وتقديره يدعو ونحوه لكونه خلاف الظاهر لا يتم معه الانتظام فتدبر (قوله غائب الخ) يعني أن بالغيب حال من الفاعل أو المفعول لانه بتقدير عذاب ربهم وقدم رفبه وجوه أخر فتذكر وقوله فانهم الخ اشارة الى وجه التخصيص مع أن الانذار للكفار أيضا (قوله واختلاف الفعلين لما مر) في قوله الذي أرسل الرياح فشير قالوا والمراد الوجه الثالث وهو استمرار الامر فهو هنا لاستمرار الطاعة والانقياد لنبوتهم في الماضي والمستقبل وانما يتجه بجعل الحشية والاقامة كشيء واحد ويكني أيضا لازمه كما في النقيس عليه فتأمل (قوله وهو اعتراض الخ) لان

(والله هو الغني الحميد) المستغنى على الاطلاق المنعم على سائر الموجودات حتى استحق عليهم الحمد (ان يشأ يذهبكم ويأت بخلق جديد) قوم آخرين أطوع منكم أو بعالم آخر غير ما تعرفونه (وما ذلك على الله بعزيز) بتعدرا ومتعسر (ولا تزر وازرة وزر أخرى) وأما قوله ولا تحمل نفس آثمة اثم نفس أخرى وأما قوله وليحملن أثقالهم وأثقالهم مع أثقالهم المضلين فانهم يحملون أثقال اضلالهم مع أثقال ضلالهم وكل ذلك أوزارهم ليس فيها شيء من أوزار غيرهم (وان تدع مثقلة) نفس أثقلها الاوزار (الى جملها) يحمل بعض أوزارها (لا يحمل منه شيء) لم يجب الحمل شيء منه نفي أن يحمل عنها ذنبها كما نفي أن يحمل عليها ذنب غيرها (ولو كان ذا قربي) ولو كان المدعو ذا قربي فافاض ضمير المدعو دلالة ان تدع عليه وقرئ ذو قربي على حذف الخبر وهو أول من جعل كان التامة فانهم لا يخلون ربهم بالغيب (انما تنذر الذين يخشون ربهم بالغيب) الكلام (انما تنذر الذين يخشون ربهم بالغيب) غائبين عن عذابه أو عن الناس في خلواتهم أو غائبين عنهم عذابه (وأقاموا الصلوة) فانهم المستمعون بالانذار لا غير واختلاف الفعلين لما مر من الاستمرار (ومن تركي) ومن تظهور من دنس المعاصي (فانما ينزكي نفسه) اذ دفعه لها وقرئ من أركى فانما ينزكي وهو اعتراض مؤكده لخشيتهم وأقامتهم الصلوة لانهم لما من جملة التزكي (والحي الله المصير) فيجازيهم على تركيهم

(وما يستوى الاغنى والبصير) الكافر
والمؤمن وقيل هما مثلان للصنم ونه عز وجل
(ولا الظلمات ولا النور) ولا الباطل ولا
الحق (ولا الظل ولا الحرور) ولا الثواب
ولا العقاب ولالتأ كيدني الاستواء وتكريرها
على الشقين لمزيد التأ كيد والحرور تعول من
الحرق على السموم وقيل السموم ما يهب
نهارا والحرور ما تهب ليلا (وما يستوى
الاحياء ولا الاموات) تمثيل آخر للمؤمنين
والكافرين أبلغ من الاول ولذلك كثر
الفعل وقيل للعلماء والجهلاء (ان الله يسمع
من يشاء) هدايته فيوقفه لفهم آياته
والاعتباط بعظاته (وما أنت بمسمع من
في القبور) ترشيح لتمثيل المصريين على الكفر
بالاموات ومبالغة في اقتناطهم منهم (ان أنت
الانذير) فاعليك الا الانذار وأما الاماع فلا
الك ولا حيلة لك اليه في المطبوع على قلوبهم
(انا أرسلناك بالحق) محقق أو محققاً وأرسالا
محموبا بالحق ويجوز أن يكون صلة لقوله
(بشير وانذير) أي بشير بالوعد الحق وانذير
بالوعيد الحق (وان من أمة) أهل عصر (الا
خلا) مضى (فيها نذير) من نبي أو عالم ينذره
والاكتفاء بذكره للعلم بأن النذارة قرينة
البشارة سيما وقد قرن به من قبل ولان الانذار
هو الاهم المقصود من البعثة (وان يكذبوك
فقد كذب الذين من قبلهم جاءتهم رسلهم
بالبينات) بالمعجزات الشاهدة على نبوتهم
(وبالزبر) وبصحف ابراهيم عليه السلام
(وبالكتاب المنير) كالتوراة والانجيل على
ارادة التفصيل دون الجمع ويجوز أن يراد بهما
واحد والعطف لتغاير الوصفين (ثم أخذت
الذين كفروا فكيف كان نكير) أي
انكارى بالعقوبة (ألم تر أن الله أنزل من
السما ماء فأخرجنا به ثمرات مختلفا ألوانها)
أجناسها وأصنافها على أن كلامها ذو
أصناف مختلفة أو هيئاتها من الصفرة
والخضرة ونحوهما (ومن الجبال جدد)

ذو جدد

كونهما من التزكي أمر معلوم فاذا بين عود نفعهما على من فامابه كان ذلك داعيا لهما ما وحشا عليهما وما
قبل من أن المعنى انه تأ كيد لوجوبهما أو نفعهما لوجه له والاعتراض هنا سالم من الاعتراض فن قال انه
ليس اعتراضا محوبا لعدم تعلق ما بعده بما قبله لم يصب وقوله وما يستوى معطوف على قوله أو لا وما يستوى
(قوله الكافر والمؤمن الخ) على أنه ضرب مثل لهما كالصيرين فهو بجملته استعارة تمثيلية أو في الاغنى
والبصير استعارة مصرحة وقوله وقبل الخ فيكون من تمة قوله ذلكم الله الآية وهو أيضا استعارة تمثيلية
والمعنى لا يستوى الله مع ما عبدتم أو الاغنى عبارة عن الصنم على انه استعارة أو من استعمال المقيد
في المطلق فالبصير على حقيقته (قوله ولا الثواب) وقدم الظل ليكون مع ما قبله على غلط واحد فان
الغنى والظلمة والظل متناسبة أو لسبق الرحمة كما مر مع ما قبله من رعاية القاصلة وقوله وتكريرها
على الشقين أي في النور والحرور والظل لمزيد التأ كيد فان أصله حصل بتصدرهما بالنبي وأما ترك ذلك
في الاول فلان قوله الاحياء والاموات لما كان بعينه اكتفى بالتكرار فيه عن التكرار فيه وقيل كثررت
فيما فيه تضاد والاغنى والبصير تضاد بين ذاتيهما فان الشخص بصير أو غنى بعدما كان بصيرا وان تضاد
وصفا هما وقيل لان المخاطب في أول الكلام لا يقصر في فهم المرام وقيل وفي هذا كفاية (قوله غلب
على السموم) بعدما كان بمعنى الشدب الحرارة مطلقا وقيل السموم الخ وقيل الحرور بالليل والنهار
وقوله ولذلك كرر الفعل إشارة الى أنه مقصود بالتمثيل وجع لذلك وقوله وقيل للعلماء والجهلاء فان الموت
والحياة كثيرا ما يستعارهما كما قيل

لا يعجزن الجهول برته * فذا لميت لباسه كفته

وقوله يسمع المراد به سماع تدبر وقبول (قوله محققين أو محققا) يعني أن بالحق حال امام من فاعل أرسلنا أو من
مفعوله أو هو صفة لمصدره والباء للمصاحبة وقوله صلة أي للاول وحذفت صلة الثاني ولوضوحه أجله
(قوله ينذره) أي عن الله وقوله والاكتفاء الخ يعني أنه في الاصل نذير وبشير فكتفى بتقديره بما جازا
لما ذكر أو المراد أنه اقتصر على هذا وترك الآخر رأسا من غير تقدير وقيل خص بالذكر لان البشارة لا تكون
الا بالسمع فهو من خصائص الانبياء فالشير نبي أو ناقل عنه بخلاف النذارة قائم اتكون سمعا وعقلا فلذا
وجد النذير في كل أمة ورتب أن الحسن والقبح شرعيان عند أهل الحق فالانذار كالابشار لا يكون الا سمعا
ولو سلم فالابشار يوجد أيضا بالعقل كآيات الفلاسفة اللذة الروحية بعد الموت وردب أن ما ذكر مبني على
ما ذهب اليه الحنفية من أن لبعض الاشياء جهات حسن يدركها العقل كالإيمان بالله فبادرا كاستحقاق
العقاب كذا يلزم الدور كما تقر في الاصول فلا ورود لما ذكره وهذا كله لا يحصل له وكذا رآه من أول
مجرها ولولا التزام ما قيل وقال كان ترك هذا عين الكمال (قوله ولان الانذار الخ) وجه آخر للاقتصار وبه
يندفع عن الاول أنه لم اكني بهذا دون ذلك مع حصول الايجاز بالعكس وقوله على ارادة التفصيل يعني
ليسر المراد أن كل رسول جاء بجميع ما ذكر حتى يلزم أن يكون لكل رسول كتاب وعدد الرسل أكثر بكثير
من الكتب كما هو معروف بل المراد أن بعضهم جاء بهذا وبعضهم جاء بهما ولا ينافي جمع بعضها البعض آخر
كالكتاب مع المعجزة مثلا وما له لمنع الخلو منها وقوله ويجوز أن يراد الخ أي بالزبر والكتاب على ارادة
الجنس فيهما وعبر بجوزا إشارة لبعده والوصفين زبر وكتاب بمعنى مزبور ومكتوب وقوله انكارى
بالعقوبة من تفسيره وتفصيله في سورة سبا (قوله أجناسها وأصنافها الخ) فسر الألوان بوجهين الانواع كما
يقال جاء بألوان من الطعام فاختلفا تعدد أصنافها وقوله كذا لاحاطة الانواع أي كل نوع منها كالكمثرى
له أصناف متغايرة لذة وهيئة كما يرى في بعض ثمار الدنيا ويجوز أن يراد الافراد وقوله أو هيئاتها الخ على أن
يراد بالالوان معناها المعروف المدرجة بالبصر وهذه أيضا في الانواع أو الافراد (قوله تعالى ومن الجبال
جدد) امام معطوف على ما قبله بحسب المعنى أو حال وكونه استئنافا مع ارتباطه بما قبله غير ظاهر وقوله
ذو جدد بضم الجيم وفتح الدال وهي القراءة المشهورة جمع جدد بالضم وهي الطريقة من جده اذا قطعه وقال

أبو الفضل هي من الطرائق ما يخالف لونه لون ما يليه ومنه جنة الحمار للخط الذي في وسط ظهره يخالف لونه
وعلى كل فهو يحتاج الى تفصيل مضاف فيه ان لم يقصد المبالغة لان الجبال ليست نفس الطرائق وما آله ان
الجبال مختلفة ألوانها فيناسب قرينه لانه المقصود وان لم يكن قوله مختلف ألوانها صفة جدد فلا يرده عليه
انه انما يتشبه عليه وهو خلاف المختار والخطط بضم ثم فتح جمع خطة بالضم كنقطة بمعنى الخط بالفتح ولذا
قال للخط السواد وما وقع في بعض النسخ من ترك التاء سهو من النسخ وقيل لها خطة لفصلها وقطعها عن
بقية لونه وأما خطة وخطط بالكسر فهي الارض نفسها (قوله وقرئ جدد بالضم) جمع جديدة كسفينه
وسفن وقيل جمع جديد كما ذكره المصنف رحمه الله وفي نسخة جديدة وهي أصح وهي قراءة الزهري وهي
بمعنى الاولى وتجمع على جدائد أيضا قال * جون السراة له جدائد أربع * أي طرائق وخطوط واليه أشار
بقوله بمعنى الجدد أي بضم ففتح وقوله جدد بفتحين هي مروية عن الزهري أيضا وقدرها بوحاتم هذه
القراءة من حيث المعنى وصحها غيره وقال الجدد الطريق الواضح البين الا أنه وضع المفرد موضع الجمع
ولذا وصف بالجمع وأما كونه من وصفه بوصف أجزائه كنقطة أمشاج لاشتمال الطريق على قطع كما قيل
فغير ظاهر ولا يناسب لجمع الجبال (قوله بالشد والضعف) إشارة الى أن ألوانها فاعل محذف
لامبتدأ لانه لو كان كذلك قبل محذوف وأنه صفة لقوله بضم وجر والمراد باختلافها تفاوتها لانها مقولة
بالتشكيك ولولا هذا التأويل لم يفد غير التأكيدي ويحتمل أيضا أن يكون صفة جدد كما فصله العرب
(قوله ومنها غرايب هذه اللون) أخذ الاتحاد من مقابلته لما اختلف لونه ولأن الغريب تأكيدي
للسود كاسود حال فيتبادر منه ذلك فلا وجه لما قيل من أن السواد لا يقتضي الاتحاد لجواز اختلافه
كما في الاولين (قوله وهو تأكيدي مضمير) بالاضافة والمراد التأكيدي الاصطلاحى اتصريح أهل العربية
واللغة بأنها تأكيدي لالوان فيقال أبيض يقق وأصفر فاقع وأسود حالك وغريب وهو تأكيدي
افضل لانه يكون بأعادة اللفظ أو مرادفه وأما كون المؤكد لا يحذف كما ذكره بعض النحاة لتساوي الغرضين
فيهما فان التأكيدي يقتضي الاعتناء والتقوية وقصد التطويل والحذف يقتضى خلافه فقد رده الصغار
كما في شرح التسهيل بأن المحذوف للدليل كالمذكور فلا ينافي في تركه فحمل التأكيدي هنا على الصفة
المؤكد وتأويل قوله ونظير ذلك في الصفة الصريح في خلافه يجعله بمعنى الصفة المختصة تعسف من غير
داع وقوله ومن حق التأكيدي أي مطلقا لا في الالوان كما توهم (قوله بفسره) يشير الى ما في بعض
شروح المفصل من أنه حذف فيه الموصوف وأقيمت الصفة مقامه ثم لما عرّض في الصفة ايها مبتدئ ذكر
الموصوف بعدها ما يضافتها اليه كما في سحق عمامة أو يجعله بدلا منها أو عطف بيان لها كما في العائدات
الطير ويقاس عليه التأكيدي فلا مخالفة بينهما كما قيل وكونه بدلا أو عطف بيان للصفة وهي عين الموصوف
لا ينافي كونه مفسرا فاعرفه (قوله والمؤمن الخ) هو من قصيدة النابغة المشهورة وتامه
ركبان مكة بين الغيل والسند * والوالل قسم أقسم بالله المؤمن الطير المتجنات الى حرم مكة زادها الله شرفا
ومسحها كتابة عن أمنها حتى لا تفر من يد لاس والغيل والسند موضعان والعائدات مجرور بالاضافة لانه
يجوز اضافة الوصف ذي اللام لأمثلة أو منصوب بالكسرة على أنه مفعول لمؤمن والطير بدل منه أو عطف بيان
ومن الوهم ما قيل انه لا محل له من الاعراب لانه انما جيء به لتفسير المحذوف لأن ما ذكره النحاة انما هو في
الجملة المفسرة لا في المفرد لانه غير متصور فيه ومن جوز تقديم الصفة على موصوفها جعله صفة للطير (قوله
وفي مثله من يدي تأكيدي) لتأكيدي المحذوف مرتين مرة بغرايب وأخرى بسود مع ما فيه من الابهام والتفسير
كما أشار اليه المصنف رحمه الله (قوله كاختلاف الثمار الخ) يعني انه في محل نصب صفة مصدره فتد
ومختلف صفة مبتدأ من الناس خبره أي صنف مختلف وقيل انه متعلق بما بعده والاشارة لما رأى مثل
المطر والاعتبار بخلافه تعالى واختلاف ألوانها يخشى الله العلماء ورده العرب بأن انما لا يعمل ما بعدها
فيما قبلها وبأن الوقف على ذلك من غير خلاف فيه عن أهل الاداء وبه ظهر ضعف ما قيل ان معناه الامر

أي خطط وطرائق يقال جنة الحمار للخط
السواد على ظهره وقرئ جدد بالضم جمع
جديد بمعنى الجدد وجدد بفتحين وهو
الطريق الواضح (بضم وجر مختلف ألوانها)
بالشد والضعف (وغرايب سود) عطف
على بضم أو على جدد كانه قبل ومن الجبال
ذو جنة مختلفة اللون ومنها غرايب متحدة
اللون وهو تأكيدي مضمير يفسر ما بعده فان
الغريب تأكيدي للسود ومن حق التأكيدي
أن يتبع المؤكد وتظهر ذلك في الصفة قول
النابغة * والمؤمن العائدات الطير يحسها *
وفي مثله من يدي تأكيدي لما فيه من التكرير
باعتبار الانعام مختلف ألوانه كذلك
والدواب والثمار والجبال (انما يخشى الله
كاختلاف الثمار الخ) اذ شرط الخشية معرفة
من عباده العلماء اذ شرط الخشية معرفة
المخشي والعلم بصفاته وأفعاله

كذلك أي كباين ونخلص على أنه تخلص لذكر أولياء الله (قوله فن كان أعلم به) ليس استطرادا كما قيل بل
إشارة إلى أن المراد بالعلماء العالمون بالله لا بالنحو والصرف مثلا وقوله أني أخشاكم لله وأتقاكم له الحديث
صحيح رواه مالك في الموطأ وغيره وسببه أن رجلا قبل أمر الله وهو صائم على ما فصل فيه وقوله ولذلك أتبعه
الحج أي لكون الخشية مشروطة بعرفة الله ذكرت الخشية بعد ما يدل على كمال القدرة من قوله ألم تر الخ
وفيه إشارة إلى ارتباطه بما قبله وقوله وقرئ الخ تقدم تحقيقه وطعن صاحب النشر في هذه القراءة
وقوله لأن المعظم الخ بيان لوجه العلاقة وهو ظاهر في أنه مجاز مرسل بعلاقة اللزوم فيجوز جعل كلامه عليه
فلاستعارة لغوية وقيل الخشية ترد بمعنى الاختيار كقوله * خشيت بني عبي فلم أر مثله (قوله تعليل
لوجوب الخشية الخ) تعليلها بالعزة الدالة على كمال القدرة على الانتظام ظاهر وأما دلالة على خصوص
المغفرة ففيها خفاء وقد قال الطيبي رحمه الله إنه دال على القدرة التامة لأنه لا يوصف بالمغفرة والرحمة إلا
القادر على العقوبة وقد يقال أنه تكميل كما في قوله

حليم إذا ما الحلم زين أهله * مع الحلم في عين العدو مهيب

فتأمل (قوله يداومون على قراءته) وفي نسخة يداومون قراءته على الحذف والابصال أو تضمينه معنى
يلزمون لأنه يتعدى بعلى والاستمرار مأخوذ من المضارع الدال على الاستمرار ومن وقوعه صلة ومن
اختلاف الفعلين كما ترى كثير والسمة العلامة والعنوان علامة الكتاب على ظهوره وهو تشبيه بليغ وقوله
أومتابعة ما فيه وفي نسخة عطفه بالواو وأما لأن القراءة لا يعتد بها دون عمل أولان يتلوم من تلاه إذا تبعه
(قوله أوجنس كتب الله الخ) هذا أنسب بالتعبير بغير ما يخصه كالقرآن والاول أنسب بكون الإضافة
للعهد وقوله فيكون ثناء على المصدقين من الأمم جميعا فيدخل فيهم أمة محمد صلى الله عليه وسلم دخولا
أوليا أو المقصود حثهم على اتباعهم وقد قيل ولأنه على إرادة الجنس لا يتعين ما ذكر لأن هولا باتباع
القرآن كما أنهم اتبعوا سائر الكتب لأنه مصدق لما بين يديه مطابق لما فيها من أصول العقائد كما ترى قوله
كذبت قوم نوح المرسلين فتأمل وقوله كيف اتفق فإنه يعبر عنه عنه ومن خصهما بما ذكر فلا يله
الاكل فيهما وقوله تحصيل الخ فالجاء استعارة لتحصيل الثواب بالطاعة وقول الطيبي عزالة الطاعة
بناء على أن التجارة هي تعاطي ذلك لا الربح بالفعل فما ذكره أقرب لمعناه وما ذكره المصنف رحمه الله أسد
في مغزاه مقدير (قوله لن تكسبوا لن تملك) البوار ورد بمعنى الكساد والهلاك وهل هو حقيقة فيهما
أو في الأول مجاز في الثاني أو العكس احتمالات نطق بكل واحد منها نصوص أهل اللغة والمصنف جمع بينهما
بناء على مذهبه أو هو تفسيره بما يؤول إليه وعلى الأول فهو ترشيح للاستعارة في التجارة (قوله عليه لمدلوله)
أي هو متعلق بمدلول عليه لن وهو انتفاء الكساد وتفقؤ في ترويج وفيه مع أنفقوا مناسبة لأن الحرف
لا يتعلق به الجار والمجرور على المشهور ومن لم يقف على مراده قال لا مانع من كونه عليه لن بتورفوت لفظ
مدلول كان أصح وقوله أو عاقبة ليرجون لا يظهر لتعبيره بالعاقبة دون العلة وجه الالتفات ليصرح بأنها
علة غائبة وقد تبع فيه أبا البقاء ووجهه الطيبي بأن الكلام يدل على أن غرضهم عدم بوار تجارتهم لأن
صلة الموصول علة لأنها لو تذن تحقق الخبر ولم يذهب إليه الزمخشري لأن مثل هذه اللام إنما تكون في نحو
قالت قطه آل فرعون ليكون لهم عدوا وحزنا (قوله أو لمدلول الخ) بمعنى أنه متعلق بقرينة تدل عليه
ما قبله كقولنا ذلك والجملة المقترنة معترضة لئلا يفصل بأجنبي ويجوز تعلقه بما قبله على التنازع وقوله من
فضله أن رجع لهم ما فهو ظاهر وإن رجع للناسي فالذلة على أن الأول كالواجب لكونه جزاء لهم بوعده
(قوله أي مجازيهم عليها الخ) فإن الشكر في حقه تعالى لا يليق بحمله على ظاهره فيحمل على الجزاء
بالاحسان مجازا وقوله أو خبر إن الخ فيقدر العائد وهو لهم والمعنى مغفرون مشكورون ويجوز أن
يكون خبرا بعد خبر وخص وأأنفقوا القربة ولأن المقيد المتعقب لأمور متعددة يختص بالآخر لكنه مذهب
أبي حنيفة كما قاله الطيبي فكأنه تبع فيه الزمخشري ويجوز أن يكون حالا من مقدروا الجملة معوضة

فن كان أعلم به كان أخشى منه ولذلك قال عليه
الصلاة والسلام أني أخشاكم لله وأتقاكم له ولذلك
أتبعه بذكر أفعاله الدالة على كمال قدرته وتقديم
المفعول لأن المقصود حصر الفاعلية ولو أخرج
انعكس الأمر وقرئ برفع اسم الله ونصب
العلماء على أن الخشية مستعارة للتعظيم فإن
المعظم يكون مهيبا (أن الله عز وجل غفور) تعليل
لوجوب الخشية لدلالته على أنه معاقب للمصر
على طغيانه غفور للتائب عن عصيانه (أن الذين
يتلون كتاب الله) يداومون على قراءته أو
متابعة ما فيه حتى صارت سماتهم وعنوانا
والمراد بكتاب الله القرآن أو جنس كتب الله
فيكون ثناء على المصدقين من الأمم بعد
اقتصاص حال المكذبين (وأأنفقوا الصلوة
وأأنفقوا مما رزقناهم سرا وعلانية) كيف
اتفق من غير قصد إليهما وقيل السر في المسنونة
والعلانية في المفروضة (يرجون تجارة)
تحصيل ثواب بالطاعة وهو خبر إن (أن تجوز)
لن تكسبوا لن تملك بالفساد صفة للتجارة
(ليوفهم أجورهم) علة لمدلوله أي يتفق
عنها الكساد وتفق عند الله ليوفهم بنفاقها
أجور أعمالهم أو لمدلول ما عدا من امتثالهم فهو
فعلا ذلك ليوفهم أو عاقبة ليرجون (ويزيدهم
من فضله) على ما قبل أعمالهم (أنه غفور)
لمقرطاتهم (مشكور) لما عاتتهم أي مجازيهم
عليها وهو علة للتوفيق والزيادة أو خبر إن
ويرجون حال من وأأنفقوا

أى فعلوا ذلك راجين فلا يرد عليه أنه فصل بأجنبي بين المبتدأ وخبره وأما التنازع في الحال فلا يخفى حاله
 (قوله يعنى القرآن ومن للتبيين) إذا كان المراد بالموحى جميعه من المتلو وبالقرآن ذلك ويصح أن يكون
 للتبيين أيضا فان أريد بالموحى جنس الموحى المتلو أيضا فهو بعض القرآن بمعنى المجموع ويجوز كونها
 بيانية على هذا أيضا وقوله هو الحق ان كان الضمير للفصل وقصد الحصر فهو من قصر المسند اليه على المسند
 لا العكس لعدم استقامة المعنى الا أن يقصد المبالغة (قوله أحقه) أى أحقه أو أجعله حقا فالعامل
 فيه مقتدر يفهم من مضمون الجملة وهى حال مؤكدة لغيرها ولنفسها وهو الظاهر من قوله لان حقيقته الخ
 وقوله عالم بالبواطن معنى خبير كما مرت تحقيقه والظواهر راجع للبصير لعلقه بالمحسوسات وقوله فلو كان الخ
 بيان لا يتباطه بما قبله من الوحى (قوله الذى هو عيار الخ) العيار بكسر العين مصدر عيارت المكاييل
 والموازين اذا قابست بغيرها ليعلم صحتها وهو مجاز ومرسل عما هنا يعلم به صحة غيره منها ما وافقه فهو صحيح من
 عند الله وما خالفه فليس منه بل هو محرف مبدل وقوله وتقديم الخبير على البصير إشارة الى ما ذكرنا الى
 ذلك أشار صلى الله عليه وسلم بقوله ان الله لا ينظر الى أعمالكم وانما ينظر الى قلوبكم ولذا قالوا المرء بأصغريه
 فتدبر (قوله حكمنا بتوريشه) يعنى أن توريت أمة محمد صلى الله عليه وسلم الكتاب بعده في المستقبل
 فالتعبير بالمضى اما لان المعنى حكمنا بتوريشه وقد رناه فهو مجاز من اطلاق السبب على المسبب أو عبر عنه
 بالمضى لتحقيقه وهو معطوف على أوحينا باقامة الظاهر مقام الضمير وعلى الذى أوحينا الخ ونم للتراخي
 الزمانى على الثانى والرتبى على الاول والمراد بالكتاب على هذا القرآن (قوله أو ورثناه من الامم السالفة)
 فالمراد بالكتاب اما القرآن كما قيل انه لقي زبرا الاولين أو الجنس (قوله والعطف) أى على هذا الوجه
 على ان الذين يتلون الخ على المعنيين السابقين ونم للتراخي الزمانى لان التوريت بعد ذلك كان الكلام
 فى الماضى فان كان على ظاهره لان توريشه من الامم السالفة سابق على تلاوته لزم كون نم للتفاوت المرتبى
 أو للتراخي فى الاخبار ولذا جعله فى الكشف وشروحه متصلا بقوله وان من أمة الا خلا فيه لم يدرك
 أولا رساله الا ترى نم عقبه بما يختص برسوله صلى الله عليه وسلم من قوله والذى أوحينا الخ معترضانم أخبر
 بتوريشه الكتاب لهذه الامه بعدما أعطى تلك الامم من الزبر فتم للتراخي فى الاخبار وفى الرتبة اذا نانا بفضل
 هذه الامه كما قررنا الفاضل البينى وغيره ولا يخفى ما بينهما من المخالفة وكلام المصنف رحمه الله محل تأمل
 (قوله اعتراض لبيان كيفية التوريت) لانه اذا صدقها المطابقة لها فى الاصول والتشريع فى الجملة كان
 كانه هى وكانه انتقل اليه من سلف وقوله أو الامه الخ أما العلماء فبالذات وأما غيرهم فبالواسطة فلا
 بعد فيه كما توهم (قوله تعالى فتم ظالم لنفسه) الفاء للتفصيل لا للتعليل كما قيل والظالم لنفسه من ارتكب
 المعاصى سواء كان يظلم نفسه أو يظلم غيره والمصنف رحمه الله قصره على الاول اما لانه مقتضى السياق لان
 توريت الكتاب للعمل أو لان من يظلم نفسه لا ينتهى عن ظلم غيره وادخاله فيه لان من ظلم غيره ظلم نفسه فليس
 يبعد لكن كلام المصنف رحمه الله ظاهر فى خلافه ولا ملام لنفسه للتقوية (قوله بضم التعليم والارشاد الخ)
 الظاهر تفسيره بغلبة الحسنات وزيادة العمل لكنه لما كان خيرا للناس من ينفع الناس وينفع ورثة الانبياء
 عليهم الصلاة والسلام بما ذكره لبيان الواقع لكن ما ذكره مناسب ما بعده فتأمل (قوله وقيل
 الظالم الجاهل) لظلمه نفسه بعدم تكميلها ولا يخفى انه خلاف الظاهر فوجه تريضه ظاهر وعليه فضمير
 منهم راجع للعباد أو للموصول على الوجه الثانى من ارادة الامه وتوريت الكتاب للجاهل كتوريت بعض
 الورثة السفهاء المضيعين لما ورثوه (قوله وقيل الظالم المجرم) أى من كان أغلب أحواله الجرم والعصيان
 وهذا التفسير ليس يبعد ولا يظهر لغيره بوضوحه وما وجه به من أنه لا يكون التقسيم بلا حطة الكتاب لا وجه
 له لان ما له للعمل به وعدمه ومعنى الاقتصاد وهو التوسط والاعتدال فيه أظهر فان صرح ما ذكره فيه من
 الحديث فنور على نور وفيه تطرسياتى وقوله مكفرة بصيغة المفعول وقوله وأما الذين ظلموا الخ أو ردد عليه
 انه أنصب بالوجه الاول اذا الظاهر تعذيب المجرم وكذا الحساب اليسير يكون للعامل بالكتاب غالبا على هذا

(والذى أوحينا اليك من الكتاب) يعنى القرآن
 ومن للتبيين أو الجنس ومن للتبيين (هو الحق
 مصداق لما بين يديه) أحقه مصداق لما تقدمه
 من الكتاب السامو به دل وقدة لان
 حقيقته تستلزم وافقه اياه فى العقائد وأصول
 الاحكام (ان الله يعبدكم بغير بصير) عالم
 ظاهرا وباطنا والظواهر فلو كان فى أحوالك
 ما ينافى النبوة لم يوح اليك مثل هذا الكتاب
 المعجز الذى هو عيار على سائر الكتب وتقديم
 الخبير للدلالة على أن العمد فى ذلك الامور
 الروائية (ثم أورتنا الكتاب) حكمنا بتوريشه
 منك أو توريت فعبارة العطف على ان
 أورتناه من الامم السالفة والعطف على ان
 الذين يتلون والذى أوحينا اليك اعتراض
 لبيان كيفية التوريت (الذين اصطفتنا من
 عبادنا) يعنى علماء الامه من العصابة ومن
 بعدهم أو الامه بأسرهم فان الله اصطفاهم
 على سائر الامم (فتم ظالم لنفسه) بالنقص
 فى العمل به (ومنهم مقتصد) يعمل به فى غالب
 الاوقات (ومنهم سابق بالخيرات باذن الله)
 بضم التعليم والارشاد الى العمل وقيل الظالم
 الجاهل والمقتصد الذى خلط الصالح بالسيئ
 الظالم المجرم والمقتصد الذى خلط الصالح بالسيئ
 والسابق الذى ترجحت حسنة بحيث صارت
 سيئاته مكفرة وهو معنى قوله عليه الصلاة
 والسلام اما الذين سبقوا فأولئك يدخلون
 الجنة برزقون فيها

وجهه تريضه وقوله بغير حساب متعلق بدخولن ويجوز تعلقه ببرزقون أيضا (قوله وقيل الظالم الكافر الخ) وجهه تريضه ظاهر لان المتبادر انه تفصيل للمصطفين لا للعباد فيخرج الكفرة وأما كون العباد المضاف لله مخصوصا بالمؤمنين فليس بطرد وانما يكون اذا قصد بالاضافة التشريف فلا وجه للتوجيه به هنا وقوله على أن الضمير أي في قوله فنههم وكونه للموصول واصطفاؤهم بحسب الفطرة تعسف (قوله وتقديمه) أي على الوجوه كلها فقوله لكثرة الظالمين ناظر للقول وقوله ولان الخ للثاني كما هو المتبادر وقيل ان الثاني يختص بغير الوجه الاخير من وجوه التفاسير لظالم بخلاف الوجه الاول فانه بم الوجوه وقيل الكل على الكل فان الزكون متحقق في الكافر أيضا وفيه نظر (قوله بمعنى الجهل والركون الى الهوى مقتضى الجبله) أي الطبيعة والخلقة كما قيل

والظلم من شيم النفوس فان تجد * ذاعقة لعله لا يظلم

أما الجهل فلهو الانسان في أقل أمره عن الادراك والركون الى الهوى لحب الشهوات ولا ينافي هذا سلامته في الفطرة الوارد في حديث كل مولود يولد على الفطرة لانها فطرة الاسلام ومعرفة الخالق وهذا لا ينافي الجهل بغيره وتزين أمور الدنيا في بادئ نظره وقوله والاقتصاد الخ أي على كل من المعاني فيستحقان التأخير اعروضهما واعلم أن ابن طلحة رحمه الله قال في كتاب الفوائد الجلية أن السلف لهم في تفسير هذه الآية خمسة وأربعين قولاً منها ان المراد بهم الكافرو الفاسق والمؤمن وقيل من أسلم بعد الفتح ومن أسلم قبله ومن أسلم قبل الهجرة وقيل من ترجحت سيئاته ومن تساوت سيئاته وحسناته ومن ترجحت حسناته وقيل من لا يلى من أين ينال ومن يطلب قوته من الحلال ومن يكتفى من الدنيا بالبلاغ وقيل من يدخل النار ومن يحاسب حسابا يسيرا ومن لا يحاسب وقيل الفاسق والخط والتائب وقيل من دام على العصيان الى الموت ومن عصي ثم أطاع ومن يدوم على الطاعة وقيل من همه الدنيا ومن همه العقبى ومن همه المولى وقيل طالب الدنيا وطالب الغنى وطالب المولى وقيل طالب النجاة وطلب الدرجات وطالب المناجاة وقيل تارك الذلة وتارك الغفلة وتارك العلاقة وقيل من أوفى كتابه وراعه ظهره ومن أوفى كتابه بشماله ومن أوفى كتابه بيمينه وقيل من شغله معاشه عن معاده ومن شغله بما ومن شغله معاده عن معاشه وقيل ذوا الكبر وذوا الصغار والمجتنب لهما وقيل من يدخل الجنة بالشفاعة ومن يدخلها بفضل الله ومن يدخلها بغير حساب وقيل من يأتي بالفرائض خوفاً من النار ومن يأتي بها خوفاً من النار ورضا واحتساباً ومن يأتي بها رضا واحتساباً وقيل الغافل عن الوقت والجماعة والمحافظة على الوقت دون الجماعة والمحافظة عليهما وقيل من غلبت شهوته عقله ومن تسلبوا ومن غلب عقله شهوته وقيل المهتدى مع العلم والساعي مع العلم والعامل مع العلم وقيل من ينهى عن المنكر ويأتم به ومن يأتي المعروف ولا يأمر به ومن يأمر بالمعروف ويأتم به وقيل ذوا الجور وذوا العدل وذوا الفضل وقيل ساكن البادية والحاضرة والجملة هاتين (قوله مبتدأ وخبر الخ) رد على الزمخشري اذ جعله بدلًا من الفضل الكبير الذي هو السابق بالخيرات المشار اليه بذلك ولما بينهما من المفارقة الظاهرة وعدم حسن أن يكون بدل اشتمال قال ان السبب في نيل الثواب نيل منزلة المسبب كانه هو الثواب فأبدل منه جنات عدن فكلف وتعسف ترويحاً للمذهب ولذا لم يلتفت اليه المصنف (قوله أو للمقتصد والسابق) وهو مع ما فيه من الاحتياج للتأويل المذكور ومن قصد الجنس حتى يصح فيه معنى الجمعية جار على الوجوه السالفة لا على تقدير أن يراد بالظالم الكافر فان ظلم نفسه مطلقاً لا يحسن وعده بالجنة على النمط المذكور المشعر بأنه مستحق لما ذكره أهل التنفيل عليه ولو جعل السابق أيضاً جازلاً سيما اذا كانت الإشارة للسبق (قوله منصوب بفعل الخ) وأما احتمال جزمه بدلاً من الخيرات فلما فيه من السكوت الذي ذكره الزمخشري والفصل بين البدل والمبدل منه بأجنبي لم يلتفت اليه وقوله أو حال مقدرة قيل انها القرب الوقوع فيه تعده مقارئة وقوله يحلون الخ مترادفة مفصلاً في الخ (قوله أو من ذهب في صفاء اللؤلؤ) لا يظهر له وجهه الا على تشبيه الذهب الخالص في بريقه

بغير حساب وأما اللذين اقتصدوا فأما أشك يحاسبون حسابا يسيرا وأما اللذين ظلموا أنفسهم فاولئك يحاسبون في طول المحشر ثم يتلقاهم الله برحمته وقيل الظالم الكافر على أن الضمير للعباد وتقتضيه لكثرة الظالمين ولان الظلم بمعنى الجهل والركون الى الهوى مقتضى الجبله والاقتصاد والسبق عارضان (ذلك هو النضل الكبير) إشارة الى التوريت أو الاصطفاً أو السابق (جنات عدن يدخلونها) مبتدأ وخبر والمضمر للثلاثة أو اللذين أو للمقتصد والسابق فان المراد بهما الجنس وقرئ جنات عدن وكنات عدن منصوب بفعل يفسره الظاهر وقرأ أبو عمرو يدخلونها الى البناء لا المفعول (يحلون فيها) خبر بان أحوال مقدرة وقرئ يحلون من حليت المرأة فهي حالية (من أساور من ذهب) من الاولى للتبعيض والثانية للتبيين (ولؤلؤ) عطف على ذهب أي من ذهب مرصع باللؤلؤ أو من ذهب في صفاء اللؤلؤ ونصبه نافع وعامم رجحما الله عطفاً على محل من أساور (واباسمهم فيها سرير وقلوا الحمد لله الذي أذهب عنا الحزن)

(شكروا) للمطيعين (الذي أحلنا دار المقامة) دار الآخرة (من فضله) من انعامه وفضلته
اذ لا واجب عليه (لا يمتنع فيها نصب) تعب
(ولا يمتنع فيها الغوب) كلال اذ لا تكليف فيها
ولا كما تبع نبي النصب نبي ما يتبعه مبالغة
(والذين كفروا لهم نار جهنم لا يقضى عليهم)
لا يحكم عليهم موت ثان (فيموتوا) فيستريحوا
ونصبه بانهم ان وقرئ فيموتون عطشا على
يقضى كقوله ولا يؤذن لهم فيعتذرون
(ولا يخفف عنهم من عذابها) بل كطاعت
زيد اسعارها (كذلك) مثل ذلك الجزاء
(يخزي كل كفور) مبالغ في الكفر أو الكفران
وقرأ أبو عمرو ويخزي على بناء المفعول واسناده
الى كل وقرئ يجازي (وهم يصطرون فيها)
يستغيثون يفتعلون من الصراخ وهو الصياح
يستعمل في الاستغاثة لهذا المستغيث صوته
(ربنا أخرجنا من هذا الذي كنا نعمل)
ياضمار القول وتقيد العمل الصالح بالوصف
المذكور للتصرع على ما علموه من غير الصالح
والاعتراف به والاشعار بأن استخراجهم
تلافيه وانهم كانوا يحسبون انه صالح
والآن فحق لهم خلافه (أولم نعمركم ما يتذكر
فيه من تذكرة وجاهكم النذير) جواب من الله
وتوبيخ وما يتذكر متناول كل عمره كمن
المكلف من التفكير والتذكر وقيل ما بين
العشرين الى الستين وعنه عليه الصلاة
والسلام العمر الذي أعذر الله فيه الى ابن آدم
ستون سنة والعطف على معنى أولم نعمركم
فانه للتقرير كأنه قال عمرنا كم وجاهكم النذير
وهو النبي أو الكتاب وقيل العقل أو الشيب
أو موت الأقارب (فندووا بالظالمين من
تصير) يدفع العذاب عنهم (ان الله عالم غيب
السموات والارض) لا يخفى عليه خافية فلا
يجبى عليه أحوالهم (انه عليهم بذات الصدور)
تعمل له لانه اذا علم مضمرات الصدور وهي
أخفى ما يكون كان أعلم بغيره (هو الذي
جعلكم خلائف في الارض) ملق اليكم
مقاليد التصرف فيها وقيل خلفاء بعد خلف

وصفاته باللؤلؤ لم يكن ليس هذا محل العطف وما قيل في توجيهه انه من عطف أحد الوصفين على الآخر مع
اتحاد الذات لا يتأتى مع أنهما اسماء جامدان ومثله مكابرة الآن يدعى التجوز فيه وهو تكاف ظاهر ولا
حاجة اليه لانه لا يلزم من التحلى باللؤلؤ أن يكون سوارا وهو لم يبعد (قوله همهم من خوف العاقبة الخ)
الاولى بقاؤه على عمومته ليشمل كل هم وكل حاو في التفسير فهو تشبيل وفي الكشف أكثر وفيها حتى قالوا
هم المعاش وكراء الدار ومعناه أنه يعم كل حزن في الدارين (قوله اتبع نبي النصب الخ) يعني أن النصب
المشقة التي تصيب من يتصب لمزاوله أمر والغوب الفتور الذي يلحقه بسبب النصب فهو نتيجة لازمة له
وان جاز وجوده بدونه ففي ذكره معه تأكيد ومبالغة وقيل الاول جسماني والثاني نفسي ولكل وجهة
وجهة لا يمتنع حال من أحد مفعولي أحل وقوله لا يحكم الخ أوله لانه لو كان بمعنى الامانة لعلقوا عليه موتا او
احتج الى تأويله يستريحوا وأما قوله فيستريحوا فليس تفسير الموت بل بيان لما يترتب عليه في الواقع
وقوله ونصبه أي في جواب النفي (قوله بل كطاعت) أي طفت واسعارها اشعالها والمراد دوام العذاب
قلا يتأني تعذيبهم بالمهرير ونحوه وقوله مبالغ من صبغة فقول ركل كافر مبالغ فيه لان كل كافر عظيم
وأشار الى أنه يجوز أن يكون من الكفر أو الكفران (قوله يستعمل في الاستغاثة) فيقال صريح
للمستغيث لانه يصيح غالبا وقوله لجهنم الدال المهمة بالبراء كما في بعضها أي يجهد ويبالغ في مد صوته
ويبدل جهده فيه واستغاثتهم بالله بدليل ما يبدعه لا يعرضهم لغيرهم كما قيل وقوله يا ضمار القول أي
ويقولون بالعطف أو بدونه على أنه تفسير لما قبله أو قائلين على أنه حال منه وقوله بالوصف المذكور هو قوله
غير الذي الخ وانما ذكره ولم يكتف بالوصف كما في قوله أرجعنا نعمل صالحا لما ذكره وقوله لتلافيه أي تلافى
العمل غير الصالح (قوله وانهم كانوا يحسبون الخ) هذا وجه آخر للتقيد والوصف فيه فبعد لا مؤكد
كما في الاول لانه بناء على أنهم كانوا يحسبون أنهم يحسنون صنعا والاولى أن يقول ولا نهم
كما في الكشف (قوله جواب من الله) أي عن قولهم ربنا أخرجنا وهو توبيخ وتقريع لهم في الدنيا
أو في الآخرة بتقدير فيقال لهم وهذا هو الظاهر من كونه جوابا وقوله ما يتذكر فيه إشارة الى أن
ما موصولة أو موصوفة لامصدرية ظرفية كما قاله أبو حيان أي مدة التذكر لانه قيل انه غلط لان ضمير فيه
يأباه لانها لا يعود عليها ضمير الاعلى قول الانخس باسميها وهو ضعيف ولعله يجعل الضمير للعمر المضموم
من نعمر فلا غلط فيه كما قيل ولا يصح كونها نافية لفساد المعنى كما قاله ابن الحاجب رحمه الله (قوله صلى
الله عليه وسلم العمر الذي أعذر الله الخ) حديث صحيح رواه البخاري عن أبي هريرة رضي الله عنه قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أعذر الله الى رجل آخر أبله حتى بلغ ستين سنة قال في النهاية أي لم يبق
فيه موضع للاعتذار حيث أمهله فلم يعتذر يقال أعذر اذا بلغ أقصى الغاية ويحتمل أن تكون همزة
للسلب وقوله والعطف أي عطف جاءكم الخ فليس من عطف الخبر على الاثنا لان ما عطف عليه خبر معنى
ويجوز عطفه ايضا على نعمركم ودخول الهمزة عليهم ما سواء كانت للتقرير أو الانكار وقوله وقيل العقل
مرضه لما فيه من رائحة الاعتزال ولعله قائدته فانه ما آل حاقبه من التذكر (قوله وهي أخفى ما يكون)
لان ذات الصدور ما كان مضمرا في صدر المرء ولا يعلمه غير صاحبه فلا يمكن اطلاق أحد عليه بخلاف غيره
من الخفيات كالذفات ونحوها فلا وجه لما قيل انه غير بين ولا مبين (قوله ملق اليكم مقاليد التصرف)
هو استعارة عن تمكينهم من التصرف والاتقاع عما فيها على أن الخطاب علم والخلافة القيام مقام مالكها
في اطلاق يده وتصرفه فان كان المراد أنه جعلهم خلفاء بعد خلف فيها لم يدل على التصرف وجعله جمع
خليفة لاطراد جمع فعليه على فعائل وفعل على ككرم وكرماء وقد جوزوا واحد ككون خلفاء جمع
خليفة أيضا وهو خلاف المشهور وقوله جزاء كفره فيه مضاف بمقدر (قوله بيان له) أي قوله ولا يزيد
الخ بيان وتفسير لقوله فعليه كفره أي جزاؤه فان قات هو يقتضى ترك العطف كما تقر في المعاني قلت
لزيادة تفصيله نزل منزلة المغايرة كما ذكره أيضا وقوله والتكرير أي تكرير قوله ولا يزيد الكافرين

جمع خليفة والخلفاء جمع خليف (فن كفر فعليه كفره) جزاء كفره (ولا يزيد الكافرين كفرهم عن ربهم الامتثال ولا يزيد الكافرين كفرهم الا خسارا) وقوله

وقوله لكل واحد من الامرين أي المقت والخسارة يعني أن اقتضاء لكل منهما بالاستقلال لا تبعية
 أحدهما للآخر ولا يتم ذكر كل في عبارة المصنف رحمه الله تعالى فلهذا ذكرنا في الأولى طرفها وهو
 وقوله مستقل باقتضاء نفسه أي قبح الكفر يعني لو لم يكن الكفر مستوجبا لشيء سوى مقت الله ~~كفي~~
 ذلك لقبحه وكذا لو لم يستوجب شيئا سوى الخسار كفي (قوله أو لانفسهم الخ) فالإضافة فيه لادنى
 ملازمة على الأقل وعلى هذا فهم شركاء في أموالهم فالإضافة حقيقية والصفة مقيدة لا مؤكدة (قوله
 بدل من أرايتم الخ) ويجوز أن يكون بدل كل لا يجادها ولا يرد عليه أن البدل في حكم تكرير العامل
 ولا عامل هنا ولا أن المبدل من مدخول الهمزة يلزم أعادتها معه ولا أن البدل لا يصح في الجمل كما توهم أما
 الأول فأنما هو في بدل المفردات كما صرح جوابه وأما الثاني فأنما هو إذا كان الاستفهام باقيا على معناه أما
 إذا انسلخ عنه كما هنا فليس ذلك بل لازم وأما الثالث فلا شأن أهل العربية والمعاني نصوا على خلافه وقد
 ورد في كلام العرب كقوله * أقول له أرهل لا تقبض عندنا ويجوز كون أروني استثناء على أنه حذف
 من أرايتم وأروني إحدى المفعولين وعلى البدلية لا حذف أصلا وهو الداعي لأن كتابه ويجوز أن يكون
 اعتراضا وما إذا خلقوا سادس المفعول الثاني وعلى ما اختاره الرضى مستأنف والكلام فيه مفصل
 في النص (قوله أروني أي جزم من الأرض استبدت وابتخلته) أي استقلوا به وانما يفسره بهذا وجعل
 ما استفهامية لأن أم منقطعة متضمنة لابل والهمزة وهي تقتضي التدرج إذا لم يتقدمها خبر كما أنه قيل
 أخبروني عن الذين تدعون من دون الله هل استبدوا بخلق شيء حتى يكونوا معبودين مثل الله ثم تنزل وقال
 اللهم شرك في الخلق ثم تنزل عنه إلى أم معهم بيعة على الشرك (قوله أم لهم شرك) إشارة إلى أن الشرك
 مصدر بمعنى الشرك ويكون بمعنى النصيب ويكون اسماء من أشرك بالله وقوله فاستحقوا الخ يحتمل أنه
 مرتب على الشرك في السموات والأرض وأنه على ما سبق من الاستبداد بخلق جزم من الأرض والشرك
 في خلق السموات ولا بأياه كون الأقل بجامع الثاني وقدم أن الكلام مبني على الترتي ثم أنه قيل إن قوله
 خلق السموات إشارة إلى أن فيه مضاعفا مقدرا والاولى أن لا يقدر على أن المعنى أم لهم شرك معه فيمن
 خلقا وابقا لأن المقصود تنبي آيات الألوهية عن الشرك كما هو هذا منها كما قال ومن آياته أن تقوم السماء
 والأرض بأمره وما قدره المصنف هو الموفق لقر له ما إذا خلقوا من الأرض لأن المناسب لانكار خلق الله
 تعذيبه بخلق السماء فتدبر (قوله ينطق على أنا اتخذناهم شركاء) من قولهم نطق الكتاب إذا بين وأوضح
 ومنه قوله تعالى هذا كتابنا ينطق عليكم بالحق وهو مجاز متعارف في هذا والاستعمال على تعذيبه على لأنه
 بمعنى يشهد ويدل وما قيل من أنه عدى جعلي انضمامه معنى الدلالة كما عديت الحجة بالباء لتضمين معنى النطق
 والاستعمال على عكسه بأياه أن التضمين المصطلح يعطى مجموع المعنيين والمعنى الحقيقي للنطق غير متصور
 هنا وإياهم الكتاب وإن كانوا جادا لأن الضمير للاصنام كما سيصرح به بناء على زعمهم فليس قوله ينطق
 تفسير الدنيا لما ذكر كما قيل (قوله بأن لهم شركا جعلية) أي في جعل الأشياء وخلقها وقوله هم
 للمشركين في الموضوعين للاصنام كما في الوجه السابق وعلى هذا فهو التبعات كما قيل والظاهر ما قيل أنه
 بيان للضمير الثاني فقط وأم منقطعة للأضراب عن الكلام السابق فلا التفات فيه ولا تفكيك للضمير لأنه
 المناسب لآية الروم المذكورة فتأمل (قوله وقرأ نافع الخ) قيل أنه مخالف لمعادته من جعل ما اتفق
 عليه أكثر القراء أصلا بيني عليه تفسيره خصوصا وقد تضمنت قراءة الأكثر وجهها لطيفا كما أشار إليه
 وما ذكر غير ملتزم له كما يعرف من تتبع كتابه وكم من محل مر على خلافه وهو يقول في كل أنه مخالف له أدنه
 وإنما أخره لما فيه من التفصيل ولأن المراد بالبيئة الكتاب فالظاهر إفراده ولذا احتاج العدول عنه إلى
 نكتة فاعرفه (قوله لا بد فيه من تعاضد الدلائل) الظاهر أنه على طريق التكميل فإن الشرك لا يقوم
 عليه دليل فكيف يكون عليه دلائل متعاضدة فافهم (قوله لما نفي أنواع الحجج الخ) لا يرد عليه ما قيل
 من أن أنواع الحجج غير منحصرة فيما ذكر لجواز كونه حيا غير متولوا قال في آية الاحقاف وأنار من

لكل واحد من الامرين المستقل باقتضاء نفسه
 وجوب التعجب عنه والمراد بالمقت وهو أشد
 البغض مقت الله وبالمسار خسارا لاخرة
 (قوله أرايتم شركاءكم الذين تدعون من دون الله)
 يعني آلهتهم والإضافة اليهم لانهم جعلوا لهم
 شركاء لله أو لانفسهم فيما يلي كونه (أروني
 ماذا خلقوا من الأرض) بدل من أرايتم بدل
 الاشتغال لانه جمع في أخبروني كأنه قال
 أخبروني عن هؤلاء الشركاء أروني أي جزم
 من الأرض استبدوا بخلقها (أم لهم شرك
 في السموات) أم لهم شرك مع الله في خلق
 السموات فاستحقوا بذلك شركا في الألوهية
 ذاتية (أم آتيناهم كتابا) ينطق على أنا
 اتخذناهم شركاء (فهم على بيعة منه) على حجج
 من ذلك الكتاب بأن لهم شركا جعلية ويجوز
 أن يكون هم للمشركين كقوله أم آتينا علمهم
 سلطانا وقرأ نافع وابن عباس ويعقوب وأبو
 بكر والكسائي على بنات فيكون إيماء إلى
 أن الشرك خطي لا بد فيه من تعاضد
 الدلائل (بل إن بعد الظالمون بعضهم بعضا
 الاغورا) لما نفي أنواع الحجج في ذلك أضرب
 عنه بذكر ما جعلهم عليه

علم جعل ذلك رابع الحج لأنه متدرج فيما ذكر كما أشار إليه المصنف إذا المراد بما ذكرني الدليل على العقل
والسبحي أو خص نبي الكتاب إيماء إلى ما ذكر من أنه أمر خطر لا يكتفى غير الوحي المتلوه وما ذكر من
توسيع الميدان وارتقاء العنان وأما كون المؤتى الكتاب أمّا المشركين أو معبوديهم فأيهما حل عليه اتقى
وبقي الآخر غير متنى فليس بشئ لأن الكتاب المؤتى لمعبوديهم مؤتى إياهم والكتاب الإلهي المؤتى لهم بواسطة
معبوديهم لأنهم وساطة بينهم وبين الله على زعمهم (قوله والرفاء الاتباع) في النسخ المختصة عطفه
بالوالمشمل الكل وهو المراد بما في بهضم من الهامف بأوجهنا أيضاً لأنها التقسيم على مبدل منع الخلق
وقوله بأنهم متعلق بتغير ولا يجوز أن يراد الشيطان لقوله وما يدهم الشيطان الاغروا لأنه بأباه قوله
بعضهم بعضاً (قوله كراهة أن تزولا) فهو مفعول له تقديره ضاف كما مر وقوله فإن الخ تعديل
للامسالك بمعنى الحفظ كما أشار إليه وفيه إشارة إلى أن الممكن كما هو محتاج إليه حل إيجاده محتاج في حال
بقائه كما هو مذهب محقق أهل الكلام لأن له الاحتياج الامكان لا الوجود وقوله أو يمنعها ما الخ فيمسك
مجاز بمعنى يمنع وأن تزولا مفعول على الحذف والايصال لأنه يعتدى عن وقوله لأن الامسالك بيان لوجه
التجاوز فيه ويجوز كون أن تزولا بدل اشتمال من السموات والارض (قوله والجملة ساذجة مستدل الجوابين)
أي على جواب القسم الدال عليه اللام وجواب الشرط محذوف لدلالة جواب القسم عليه ولكونها
عين المذكور جعل هذه الجملة ساذجة مستد بها بحسب المعنى لا بحسب الصنعة وان نافية وأمسك بمعنى
يمسك (قوله حيث أمسكها ما الخ) بيان لموقع التذييل مما قبله لأن المراد حله تعالى عن المشركين مع
عظيم جرمهم المقتضى لتجليل العقوبة وتخريب العالم الذي هم فيه ومغفرته لمن تاب عن شركه بالايان ولولا
كرم الله لم يجب الاسلام ما قبله فاندفع ما يتوهم من أن المقام يقتضي ذكر القدرة لا الحلم والمغفرة وقوله ان
جاءهم على المعنى والانهما فالواجب ان كما مر تحقيقه (قوله أي من واحدة من الاثم الخ) فاحدى بمعنى
واحدة وتعريف الاثم للعهد والمواد الاثم الذين كذبوا رسلكم بقرينة سبب النزول والظاهر أن احدى
عام وان كان في الاثبات لان المعنى انهم اهدى من كل واحدة لامن واحدة مما فلا يقال انه غير مناسب
للمقام (قوله أو من الامة التي الخ) فالمراد تفضيلهم على تلك الامة كما يقال هو واحد عصره
وفي الكشف نقلاً عن الزمخشري ان العرب تقول للداية العظيمة هي احدى الاحد واحد من سبع أي
احدى لبيان عادي الشدة ودلالته هنا على تفضيلهم على سائر الامة ليست بواحدة بخلاف واحد النوم
فالتوجيه انه على أسلوب أو يرتبط بعض النفوس جاءها بمعنى أن البعض المهيم قد قصد به التعظيم
كالتكبر فاحدى مثله وفيه ان احدى المضاف قد استعملته العرب لاستعظام فيدل على ما ذكر من
التفضيل قال ابن مالك في التسهيل وقد يقال لما يستعظم مما لا تقايله هو احدى الاحد انتهى لكون
في شرحه للدمايى انه انما ثبت استعماله للمدح في احدى ونحوه المضاف الى جمع مأخوذة من لفظ كاحدى
الاحد والمضاف لوصف كاحد العلماء واحدى الكبريات في أسماء الاجناس كالاثم فيحتاج الى نقل
وفيه بحث (قوله على السبب) هو على الوجهين يعني أن النذير أو مجيئه سبب لزيادة النفور فلذا استند
إليه مجازاً سواء علم فاءه الحقيقي وهم المزدادون أو لم يعلم كما في قوله

يزيد لوجه حسنا إذا ما زدت نظرا

وليس هو الله كما علم لأن الفعل لا يستند حقيقة لخالته قاتل (قوله وأصله وأن مكر والخ) يعني أنه
ليس من اضافة الموصوف للصفة والسبب صفة لمكر آخره قدر وهذا عامله كما فعله ولوقيل أصله مكر ومكر
السبب أي الفعل السبب أو الشخص على اقامة الماه در مقام فعله قصر اللفظ المسافة جاز وأدخل المصنف الباء
في قوله بالمصدر على المأخوذ وهو أحد استعماله وقد مر فيه تفصيل صاحب الكشف والفرق بين الابدال
والتبديل والتبديل مما ذهل عنه المعترض هذه الاغبار عليه (قوله وقرأ جزء وحده) الاولى حاف وحده
فانه روى عن غيره أيضاً قال في النشر قرأ جزءاً بأكسان الهمزة في الوصل لتوالي الحركات تخفيفاً كما أسكنها

وهو تغريب الاسلاف الاخلاف والروساء
الاتباع بأنهم مشفعاء عند الله يشفعون
لهم بالتقرب اليهم (ان الله يحب من كان
والارض أن تزولا) كراهة أن تزولا
فإن الله يمكن حال بقاءه لا يتبدل من حافظ أو
يغيرها أن تزولا لأن الامسالك يمنع (واتن
ذاتان أمسكها من أحد) ما أمسكها
(من بعده) من عدا الله أو من بعد الزوال
والجملة ساذجة الجوابين ومن الاولى
زائدة والثانية للاستدعاء (انه كان حلماً
عقورا) حيث أمسكها وكما تاجد برنين
بأن هذا هذا كما قال تكاد السموات يتفطرن
منه وتنشق الارض (وأقسموا بالله جهد
أيمانهم لننجاهن من نذر لكون أهدى من
احدى الامة) وذات أن قرئت الما بافهم ان
أهل الكتاب كذبوا رسلكم قالوا ان الله
اليهود والنصارى لو أنما رسول لنكون
أهدى من احدى الامة أي من واحدة من
الامة اليهود والنصارى وغيرهم أو من الامة
التي يقال فيها احدى الامة تفضيلاً على
غيرها في الهدى والاستقامة (فلما جاءهم
نذير) يعني محمداً عليه الصلاة والسلام
(ما زادهم) أي النذير ومجيئه على السبب
(الانفورا) تبعاً دعاء الحق (استكباراً
في الارض) بدل من تنورا أو مفعول له
(ومكر السبي) أصله وان مكر والمكر السبي
فحذف الموصوف استغناء بوصفه ثم بدل ان مع
الفعل بالمصدر ثم أضيف وقرأ جزء وحده
سكون الهمزة في الوصل

أخبرهم في بارئكم وهو أحسن هنالك كون باظرفا وهو كثير في كلام العرب فلا يعبا عن قال أنه لمن كافه له
 الفارسي في الجنة وهي من ربة عن أبي عمرو والكسائي وإذا وقف حزة أباها بام خالصة وكذا هشام الآثمة
 يزيد الروم انتهى ربيحي يعني يحيط لكنه انما ورد فيها بكرة (قوله تعالى ولا يحق المكر السي الأباهله)
 هو من ارسال المثل ومن أمثال العرب من حفر لآخيه جبا وقع فيه منكبا وفي التوراة من حفر مغواة
 وقع فيها وقراءتلا يحق بالضم من أحاق المتعدى وفاعله الله كما ذكره المصنف رحمه الله (قوله ينتظرون
 الخ) هو مجاز يجعل ما قبل تنزله ما ينتظرون وتوقع وقوله سنة الله فيهم إشارة إلى أنه مضاف للمفعول
 لأن من الآيات صفة أو مكذبا وقد جرت عادة بنعذيب المكذب منهم (قوله اذ لا يبدلها الخ) إشارة
 إلى عدم التكرار فيه فتبدلها يجعل غير التعذيب وهو الرحمة مكان التعذيب هذا مراده وهو على ما في
 بعض النسخ من سقوط قوله تعذبا ظاهرا وعابا غير التعذيب منقول ثان وتعذبا مفعول أول أي يجعل
 التعذيب غيره أي رحمة فسقط ما قبل ان المعنى على العكس بأن برحمتهم بدل تعذيبه (قوله استشهدوا أي
 طلب للشهادة من كل من يصلح لها والمقصود تشهيرهم وقوله وما كان الله أي ليس من شأنه ذلك والواو حالية
 أو عاطفة وتفسير له بجزء من مرارا وقوله انه تعليل لتقيا العجز (قوله ظهر الارض) فالضمير راجع لها
 لسبق ذكرها وليس من الاضمار قبل الذكر كما زعمه الرضي وقوله من نسمة يفحش أي ذى روح من التسم
 وهو النفس واستنشاق التسم ولكنه غلب استعماله في بني آدم كما في حديث من أعنت نسمة أعنت الله
 بكل عضوه نسا عضوا من النار وليس معناها الروح حتى يكون مجازا كما كانوا وهلأكم بمعاصيهم
 لا بعد فيه ألا ترى قوله واقواقنة لاتصين الذين ظلموا منكم خاصة ولأنه يمنع المطر وبفسد الهواء فيهلك
 الدواب (قوله لقوله الخ) وجه الدلالة أن الضمير للناس لأنه ضمير العقلاء وفيه ضعف لأنه لجميع من
 ذكر تعلبا ويوم القيامة هو الاجل المضروب لبقاء جنس المخلوقات فحفظ ما قبل ان الناس كلهم
 لا يؤخرون للقيامة وقوله فيجازيهم إشارة إلى أن ما ذكر ليس هو الجزاء بل وضع موضعه لأنه مجاز عن
 الجزاء (قوله عن النبي صلى الله عليه وسلم) حديث موضوع ودعوة أبواب الجنان عبارة عن دعاء من
 به من ملائكة الرضوان جعلنا الله من يدعى لتلك الابواب من غير حساب ولا عقاب بجاه سيدنا ونبينا
 محمد صلى الله عليه وسلم وعلى جميع الآل والاصحاب

(سورة يس)

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(قوله مكينة) لم يستعمل منها قوله وتكتب ما قدموا وآثارهم بناء على أنها نزلت في بني سلمة من الانصار لما
 أرادوا الانتقال من دورهم لجوار مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد قال أبو حيان في البحر انه ليس
 يقول صحيح ولا يرد عليه أنه أخرجه الترمذي والحاكم ولفظه كانت بنو سلمة في ناحية المدينة فأرادوا الانتقال
 إلى قرب المسجد فزات هذه الآية فقال صلى الله عليه وسلم ان آثاركم تكتب فلم ينتقلوا إلا الحديث
 المذكور مراراً في بعض النسخ أن النبي صلى الله عليه وسلم قرأ لهم هذه الآية ولم يذكر أنها نزلت فيهم
 وقراءته لا تنافي تقدم النزول وهذا مراد أبي حيان لأنه أنكر أصل الحديث كما توهم وكذا ما قبل ان قوله
 واذا قبل لهم أن تنقوا مما رزقكم الله نزلت في المنافقين فتكون مدينة فانه لا صحة له أيضا والامة بضم الميم
 وكسر العين الموحدة وبعد هلميم شدة بوزن المهمة لانها تعمر صاحبها بخير الدارين وما ذكره ظاهر وقد مر
 أن أسماء السور توقفية فان قلت فعلم لا أعلم فكيف قيل عمة قلت قال ابن سيده يقال عمة بعرفه
 واتم المتاع فهو عمة ومات بضم الميم وكسرهما ولم يقولوا عمة ولا تم على القياس ولا نظير لهما (قوله وآية الاثنان
 وثمانون) وفي عدد آخر ثلاث وثمانون كما في كتاب العدد للداني ولا خلاف بينهما وانما الخلاف في بس هل يوقف
 عليه الا نه آية برأسها أم لا (قوله كالم في المعنى والاعراب) فبحر في وجه الوجوه السابقة في سورة البقرة

(ولا يحق) ولا يحيط (المكر السي) (الاباهله) وهو الماكر وفلسا فيهم يوم بدر
 وقري ولا يحق المكر أي لا يحق الله (الاست) (فهل ينتظرون) ينتظرون (الاولين) سنة الله فيهم بنعذيب مكذبيهم
 (فلي تجد است الله تبديلا ولن تجد است الله تبديلا) اذ لا يبدلها بغيره
 التعذيب تعذبا ولا يحولها بأن ينقله من
 المكذبين إلى غيرهم وقوله (أو لم يسيرا
 في الارض فينظروا كيف كان عاقبة الذين
 من قبلهم) استشهدا عليه بما يشاهدونه
 في مسابهم إلى الشام واليمن والعراق من
 آثار المكذبين (وكانوا أشد منهم قوة وما
 كان الله ابجز من شيء) ليسبقه ويفوقه
 (في السموات والارض انه كان علما)
 بالاشياء كلها (تدبرا) عليها ولو يؤاخذ الله
 الناس بما كسبوا من العاصي (ما ترك
 على ظهرها) ظهر الارض (من دابة) من
 نسمة تدب عليها بشئوم معاصيهم وقيل
 المراد بالدابة الانس وحده اقوله (ولكن
 يؤخرهم إلى أجل مسمى) هو يوم القيامة
 (فاذا جاء أجلهم) قال الله كان بعد باده بصيرا
 فيجازيهم على أعمالهم * عن النبي صلى الله
 عليه وسلم من قرأ سورة الملائكة تكتب له ثمانية
 أبواب الجنة أن ادخل من أي باب شئت
 * (سورة يس)

حكمة وعنه عليه الصلاة والسلام يس تدعى
 المعمة نعم صاحبها خير الدارين والمدافعة
 والقاضية تدفع عنه كل سوء وتقضي له كل
 حاجة وآية الاثنان وثمانون
 * (بسم الله الرحمن الرحيم)
 (يس) كالم في المعنى والاعراب

مفصلة حتى كونها حروفاً مقطعة من أسماء الله فاقبل انه لم يقل به هنا خطأ وقوله وقيل معناه ما افسان
قبل ما كان مصغراً كما يصريح به بعدد لان تصغيره هنا ليس فيه معنى زائد عليه لان الظاهر انه للشفقة
والحمية كما يقال يا بني كما سيأتي (قوله على أن أصله يا نبيسين الخ) تبع في هذا ما في الكشف وقد
اعترض عليه أبو حيان بأن المنقول عن العرب في تصغير انسان أن يسيان ياء قبل الالف لانعلم قالوا غيره
وهو دابل على أن الانسان من النسيان وأصله انسيان فلما صغرته لاصلة التصغير مع أنه لابد من تناسه
على الضمة جئت ذواً أيضاً التصغير لا يجوز في أسماء الله والانباء بل الامور المعظمة ولذا قال ابن قتيبة
في مهبين انه مصغر مؤمن أبدلت همزة هاء قالوا انه قريب من الكفر وهذا كله غير وارد لان من يقول
أني سيان على خلاف القياس وهو الاصح لا يلزمه فيما غير منه أن يتدبر على خلاف القياس وهو لم يلفظ
به حتى يقال له نطق بمالم تنطق به العرب بل هو امر تقديري فاذا قال المقدّم مقروض عندى على القياس
هل توجه عليه السؤال وأما يئساؤه على الضم فلا كلام فيه فلم يلزم من فسره به بقرؤه بالضم على الوجود فيه
وأما ان التصغير ممنوع فيه فهو انما يتبع مناساً ما من الله فله أن يطلق على نفسه وخلقه ما أراد ويحتمل
حينئذ على ما يليق كالتعظيم والتحييب ونحوه من معاني التصغير كما قال ابن الفارض رحمه الله

ما قلت حبيبي من التحقير * بل يعذب اسم الشخص بالتصغير

وأما القول بأن المثبت مقدم على النافي فكلمة حتى أريد بها باطل لان ابن عباس رضي الله عنه لم يقل ان
أصله ذلك وانما فسره به وهذا من تصرفاته (قوله كما قيل الخ) الشظير في مجزء الاقتصار على بعض الكلمة
وأعين كلمة قسم وتفصيله في النحو وقوله كائن فانه حر لساكتين وفتح للفتحة ومنع الصرف بموجب البناء
تقدم في البقرة تفصيله ويجوز أن يكون الفتح انصبه بعد حذف حرف القسم وقوله ان جعل على يس مقسماً
به اثلاثين الى قسمان على مقسم عليه وفيه ما مرز والحكيم اما استعارة أو تجوز في الاسناد على ما مرز قد ذكر
(قوله لمن الذين أرسلوا على صراط مستقيم) يشير الى أن قوله على صراط ظرف لغو متعلق بالمرسلين ولما
كان اسم الفاعل والمفعول يعمل بالحل على الفاعل مل أبرز ملائكة ولاشارة الى أنه ليس المراد به الحال أو
الاستقبال مع التصريح بأن ال في موصولة (قوله وهو التوحيد) فسره به لانه الحادثة المسلوكة للانباء
والعقلاء والمراد بالامور نوع الاحكام الشرعية الفرعية وقوله خبراً ثانياً والاول لمن المرسلين وفيه ضمير له
صلى الله عليه وسلم فيجوز أن يكون هذا حاله أو من عائد الموصول المستتر في اسم الفاعل وفيه وجوه آخر
ككونه حالاً من نفس المرسلين أو من الكاف على رأي من يجوز من المبتدأ (قوله وفائده وصف النمرع
الخ) أي على الوجه كلها فان كل مرسل سالك للطريق المستقيم في قيده ونهيج شريعته يعني أنه وصف
له بأنه من رسل الله ولشريعته التي أرسل بها بأنهم أطرق الرسل كما هم من قبله ولذا لم يقل انك رسول مع أنه
أخصر وأدل على المقصود لئلا يتساءل على ما ذكر على أبلغ رجه كما مرز وهو على الوجه ولا وجه لتخصيصه بغير
الاول بناء على أنه من جملة الصلة المعينة للموصول وهي انما تتم به فلا حاجة الى بيان الفائدة فيه وهو غير مسلم
فان ارسال الرسل انما يكون بالعقائد والشرائع الحقة فالارسال يدل على ما ذكر التزاماً لانصاً نعم تخصيصه
بكونه خبراً لانه محط الفائدة له وجه لكنه فصل بين الاصول والحائها وذكر في الكشف وجهاً آخر تتم به الفائدة
والدلالة على ما لم يدل عليه ما قبله بجعل التنكير للتعظيم حيث قال وأيضاً فان التنكير فيه دال على أنه أرسل
من بين الصراط المستقيمة على صراط مستقيم لا يكتنه وصفه يعني انه هاد ومرشد الى أكمل الشرائع وأتمها
أصولاً وفروعاً كما أشار اليه شراحه وهذا شيء لم يعلم مما قبله في زعم أنه من نتائج افكاره فقد جلب النرا الى
هجر (قوله خبر محذوف) أي هو والخبر للقرآن وقد جوز فيه أن يكون خبر يس ان كان اسماً للسورة أو
مؤولاً بها والجملة القسمية معترضة والقسم لتأكيده المقسم عليه والمقسم به اهتماماً فلا يقال ان الكفار
ينكرون القرآن فكيف يقسم به لالزامهم كما مرز وقوله والمصدر يعني المفعول أو يجعل عين التنزيل مبالغة
وفعله المقدّر على النصب نزل وقوله على أصله أي معناه الاصل وهو المصدرية لا مؤولاً باسم المفعول والجر

وقيل معناه ما انسان بلغة طي على أن أصله
يا نبيسين فاقصر على شطره لكثرة التدايه كما قيل
من الله في عين الله وقرئ بالكسر كجرويا الفتح
على البناء كآين أو الاعراب على اتل يس أو
بضم ا حرف القسم والفتحة لمنع الصرف
وبالضم بناء كيت أو أعربا على هذه يس
وأما الياء جزء والكسائي وروح وأبو بكر
وأدغم النون في واو (والقرآن الحكيم) ابن
عامر والكسائي وأبو بكر وورش ويعقوب
وهي واو القسم أو العطف ان جعل يس
مقسماً به (انك لمن المرسلين) لمن الذين أرسلوا
(على صراط مستقيم) وهو التوحيد
والاستقامة في الامور ويجوز أن يكون على
صراط خبراً ثانياً وحالاً من المستكن في الجار
والمجزور وفائده وصف النمرع صريحاً
بالاستقامة وان دل عليه لمن المرسلين التزاماً
(تنزيل العزيز الرحيم) خبر محذوف والمصدر
يعني المفعول وقرأ ابن عامر وجزء والكسائي
وحنس بالنصب بانما را عني أو فعله على أنه
على أصله وقرئ بالجر على البذل من القرن آ

على البدلية من القرآن وكونه وصفا بالمصدر على خلاف الظاهر ولذا لم يذكره (قوله أو بمعنى لمن المرسلين)
 أي أرسلت لتندرج لأن كونه بعض المرسلين يدل على أنه أرسل ولم يجعله متعلقا بالمرسلين وإن جاز صناعته
 لأن المرسلين لم يرسلوا لئلا يذروا هؤلاء بل لئلا يذروا أحدهم فلو علق به احتياج إلى تكلف (قوله غير منذر) بصيغة
 المفعول المنون وآباؤهم نائب فاعل في ثمانية والجملة صفة قوما مستندة تلك الجملة إلى الرسول والمفعول
 الثاني محذوف أي عذابا لقوله أنا أنذرناكم عذابا قريبا فاحتمل أربعة أوجه النائية والموصولية والموصوفة
 والمصدرية والانداز التخويف أو الإعلام والمراد به الأول ويجوز إرادة الثاني أيضا ولما كان بين هذا التوجيه
 والتوجيه الآخر الدال على انداز آباؤهم وبين قوله وإن من أمة الاختلاف ما نذر منافاة بحسب الظاهر وجهه
 بأن المراد آباؤهم الأقربون دون الأبعدين فإن جعل عليه الصلاة والسلام أنذرهم وبلغهم شريعة إبراهيم
 عليه الصلاة والسلام وقد كان منهم من تمسك بشعره وإن درس على تطاول المدد وأما عيسى صلى الله
 عليه وسلم فلم يرسل إليهم على المنهور فلا يقال إن هؤلاء لم يندروا مطلقا على أحد الأقوال في أهل الفترة
 وفي التعديل كلام من (قوله فيكون صفة مبنية لشد حاجتهم إلى إرساله) فإنه بين أظهرهم وهم قوم لم يبلغهم
 ولا آباؤهم إلا دنون الدعوة بخلافه على الوجه الثاني فإنه ليس صفة ولا دلالة فيه على ما ذكره وهذا لا ينافي
 قوله وإن من أمة الاختلاف فيها نذير كما مر لأن أمة العرب خلافها نذير فالأمة أهل العصر جميعهم وأما عيسى
 عليه الصلاة والسلام ورسل أهل الكتاب فكانت بعثتهم مخصوصة بنبي إسرائيل إذ عوم الرسالة مخصوص
 بنبي صلى الله عليه وسلم (قوله أو الذي الخ) فإما موصولة أو موصوفة وقوله لا بعدون إشارة إلى التوفيق
 بين التوجيهين وقوله أو انداز الخ فإما مصدرية وهو مفعول مطلق والمندوب العذاب (قوله متعلق بالنفي)
 أي نعلقه وبالفقره عليه وتسببه عنه فالفاء داخله على المسبب وإذا لم تكن مانافية فهي داخله على
 السبب فهي تعليلية وهو متعلق بقوله إن المرسلين ويجوز تعلقه به على الأول أيضا ويجوز تعلقه به وقوله لتندرج
 على الوجوه وجعل الفاء تالية والضمير لهم أو لا آباؤهم وحق بمعنى ثبت ووجب وقوله لا ملائحة الخ مجمل
 والمراد من مات على الكفر منهم فأنهم محكوم عليهم بدخول جهنم (قوله لأنهم من علم الله أنهم لا يؤمنون)
 قيل عليه أنه على مذهب الأشاعرة من جعل العلم علة وبإزمه الجبر وأما على مذهبا فذلك لاختيارهم الكفر
 وأصرارهم عليه وقد منعوا كون العلم لازما علة وجعلوا علمه تابعا لما معلوم مسببا عنه ولذا قال في
 الكشف يعني تعلقهم بهذا القول وثبت عليهم ووجب لأنهم من علم الله أنهم يؤمنون على الكفر فجعل تعلق
 هذا القول مسببا عن موتهم على الكفر وعكسه المصنف فقال لأنهم من علم الخ أي لاختيارهم الكفر وكسبهم
 والأصرار عليه فليس العلم علة مستقلة عندهم حتى يلزم الجبر بل لاختيارهم وكسبهم مدخل فيه على ما قرر
 في أفعال العباد كما فصل في علم الكلام (قوله تقريراتهم على الكفر الخ) أي مجموعها استعارة تمثيلية
 فشبهم في عدم التفاتهم إلى الحق وعدم وصولهم إليه بل قول بين سدين لا يلتفت ولا ينظر لما خلفه وما
 قد أمه وفي التيسير يرجع الأيدي إلى الأذقان بالأغلال عبارة عن منع التوفيق حين استكبروا عن الحق لأن
 المتكبر يوصف برفع العنق والمتواضع يرضع بضده كما في قوله فظلمت أعناقهم لها خاضعين وفي الانضمام تصييمهم
 على الكفر مشبها بالوضع في الأغلال واستكبارهم بالانقياد وهي إلى الأذقان تمة للزوم الانقياد وعدم
 الاعتبار باللام الخالية والتفكير في العواقب الآتية بالسدين من خلف وقدام فيكون فيه تشبيه معتقد
 والتمثيل أحسن منه وإنما اختير هذا لأن ما قبله وما بعده في ذكر أحوالهم في الدنيا ويؤيده ما روي في بعض
 التفاسير وذكر المصنف من أن سبب نزول هذه الآية أن أباجهله أنه الله حلف لئن رأى محمد ابصلي
 ليرضخ رأسه فأتى ومعه حجر فلما رفعه لصقت يده بالحجر وشلت يده فلما عاد رجعا كما كان أو هو رجل من بني
 فخر وم وقع منه مثله وجهه له أبو حيان لبيان أحوالهم في الآخرة على أنه حقيقة لا تمثيل فيه فورد عليه أنه
 يكون أجنبيا في البين وتوجيهه بأنه كالبيان لقوله حق القول على أكثرهم لا يلائم ما فسره المصنف لأنه
 وعيد قبل الوقوع أيضا وقوله بتمثيلهم متعلق بتقرير وفي نسخة بتشبيههم وقوله في أنهم الخ متعلق بتمثيلهم

(تندرج قوما) متعلق بنزول الآية بمعنى لمن
 المرسلين (ما أنذر آباؤهم) قوما غير منذر آباؤهم
 يعني آباؤهم الأقربين تطاول مدة الفترة
 فيكون صفة مبنية لشد حاجتهم إلى إرساله
 أو الذي أنذره أو شب أنذره آباؤهم لا بعدون
 فيكون مفعولا نائب لتندرج أو بقرينة قوله
 المصدر (فهم غافلون) منعطف بالنفي على الأول
 أي لم يندروا فإفادته أن أرسلك إليهم
 المرسلين على الوجوه الأخرى أرسلتك إليهم
 لتندرج فأنهم غافلون (لقد حق القول على
 أكثرهم) يعني قوله لا ملائحة لهم من الجنة
 والذاس أجمعين (فهم لا يؤمنون) لأنهم من
 علم الله أنهم لا يؤمنون (أنا جعلنا في أعناقهم
 أغلالا) تقرير لتصميمهم على الكفر والطبع
 على قلوبهم بحيث لا تنفي عنهم (فهي إلى
 بقسيلهم بالذين غلت أعناقهم) فلا
 الأذقان فالأغلال واصله إلى أذقانهم فلا
 تخليهم بطأ طون رؤسهم له (فهم مقصعون)
 رافعون رؤسهم غاضون أبصارهم في أنهم

لا يلتفتون لفت الحق ولا يهيطون أعناقهم نحوه (٢٢٤) ولا يباطون رؤسهم له (وجعلنا من بين أيديهم سدا ومن خلفهم سدا فأغشى بينهم

لا يصرون) وعن أحاط بهم سدان ففطى
أبصارهم بحيث لا يصرون قدامهم ووراءهم
في أنهم محبوسون في مطمورة الجهالة ممنوعون
عن النظر في الآيات والدلائل وقرأ حزة
والكسافي وحفص سدا بالفتح وهو لغة نهم
وقيل ما كان يفعل الناس فبالفتح وما كان
يخلق الله فبالضم وقرئ فأغشى بينهم من العشاء
وقيل الآيات في بني مخزوم حلف أبو جهل
أن يرضخ رأس النبي صلى الله عليه وسلم فأناه
وهو يرضخ رأسه فبالفتح فبالفتح فبالفتح
إلى عنقه وارتقا الحجر يده حتى فكوه عنها بجهد
فرجع إلى قومه فأخبرهم فقال مخزومي آخر
أنا أقوله بهذا الحجر فذهب فأعشى الله بصره
(وسواء عليهم أأنذرتهم أم لم تنذرهم لا يؤمنون)
سبق في البقرة تفسيره (انما تنذر) انذارا يترتب
عليه البغية المرومة (من اتبع الذكر) أي
القرآن بالتأمل فيه والعمل به (وخشى الرحمن
بالغيب) وخاف عقابه قبل حلوله ومعاينة
أهواله أو في سريره ولا يفتقر برحمته فانه كما
هو رحمن منتقم قهار (فيشره بعقوبة وأجر كريم
انما نحن نخبي الموتى) الاموات بالبعث أو
الجهال بالهداية (ونكتب ما قدموا) ما أسلفوا
من الاعمال الصالحة والطالحة (وآثارهم)
الحسنة كعلم علود وحس وقنوه والسيئة
ككثارة باطل وتأسيس ظلم (وكل شيء أحصيناه
في امام مبين) يعني اللوح المحفوظ (واضرب
لهم) ومنزل لهم من قولهم هذه الاشياء
على ضرب واحد أي منال واحد وهو يتعدى
إلى مفعولين اتضمنه معنى الجعل وهما (مثلا
أصحاب القرية) على حذف مضاف أي اجعل
لهم مثل أصحاب القرية مثلا ويجوز أن يقتصر
على واحد ويجعل المقدر بدلا من المفوظ أو
بياناه القرية انطاكية (اذ جاءها المرسلون)
بدل من أصحاب القرية والمرسلون رسل عيسى
عليه الصلاة والسلام إلى أهلها وضافته إلى
نفسه في قوله (اذ أرسلنا اليهم اثنين) لانه فعل
رسوله وخليفته وهما يحيى ويونس وقيل
غيرهما

ولفت بكسر اللام وسكون الفاء بمعنى جانب لا النظر كما توهم وهو منصوب على نزع الخافض وبطاطون بمعنى
ينكسون ويخفزون وقوله كما في بعض النسخ أي لاجل الحق فن قال انه سهو فقد سما (قوله وعن
أحاط بهم سدان الخ) اشارة إلى أن قوله وجعلنا الخ تمثيل آخر لانه تمثيلات أخر متعددة ولا المجموع تمثيل
واحد كما توهم من التقرير السابق والجواز والمجور ومعلق تمثيلهم أيضا ولا حاجة إلى اعتبار تعلقه به بعد
تعلق الاول لانه معطوف وكذا قوله في أنهم الخ وقوله ففطى بالبناء لا مجهول أو لانه معلوم والصير لله
والمطمورة حبس مظلم تحت الارض وأصله حفرة يجعل فيها الطعام وفي مطمورة الجهالة استعارة تمكينية
وتخييلية ومن بين أيديهم ومن خلفهم قدامهم ووراءهم كناية عن جميع الجهات ووجه التشبه فيهما عظمى
في التشبه حسي في التشبه به وهو في الحقيقة عدم القدرة على فعل ما ينبغي لهم فهو مشترك بينهما لكنه تسمي
فذكر المقصود من عدم التفاتهم ومنع وعيهم كافي قوله كلام كالعمل في حاله كما قرر في المعاني فلا يتوهم أن
ما ذكر لا يصلح وجه التشبه لعدم اشتراكه إذا المغلول قد يكون ملتفتا للحق فتأمل (قوله وقيل ما كان يفعل
الناس الخ) مر تفصيله في سورة الكهف وأن الخليل قال المضموم اسم والمفتوح مصدر والعشاء بالمهملة
ضعف البصر وعلى هذا القول كل من الآيتين في رجل مخزومي واحد والجمع على طريقة قولهم بنو فلان
فعلوا كذا والفاعل واحد منهم وعلى القراءة الاولى فيه مضاف مقدر رأى أعشى أبصارهم كما أشار إليه
بقوله يغطي أبصارهم وقوله الآيات الخ رواه ابن اسحق في السير وأبو نعيم في الدلائل وله أصل
في البخاري وبنو مخزوم بطن من قريش ومنهم أبو جهل لعنه الله والرضخ بالضاد والخاء المجتمعتين الكسر
بجحر كبير والدماغ شجرة تبلغ الدماغ وقوله وسواء الخ لم يورده بالفاء مع ترتيبه على ما قبله اما تشويضا للذهن
السامع أو لانه غير مقصود هنا (قوله انذارا يترتب عليه البغية) بكسر الباء وهو المقصود المطلوب
قيد به ليصح الحصر ولا يشافي قوله لتذكر قوما الخ وقوله اتبع الذكر اما بمعنى يتبع الذكر أو بمعنى يتبع
انذارك أو المراد انذار عا يفرط من المؤمنين فلا يلزم تحصيل الحاصل كما توهم وقوله خاف عقابه فيه
مضاف مقدر وقوله قبل حلوله الخ تفسير للغيب على أنه حال من المضاف المقدر أو من الرحمن وقوله
أو في سريره أي في قلبه وما يضره فيه مما لا يطلع عليه الناس فهو حال من الفاعل لانه في العلانية يراه وقوله
ولا يفتقر برحمته اشارة إلى وجه التمييز بالرحمن هنادون القهار مع أنه قدير وهم أنه المناسب للمقام (قوله
الاموات بالبعث) فهو على حقيقته والضمير لا فائدة الحصر أو للتقوية وهو استئناف وقوله أو بالجهال
بالهداية لاستعارة الموت والحياة لهما كما مر وهو تعليل لما قبله والضمير للحصر أو للتقوية أيضا فلا وجه
للفرق بينهما وحسب معنى وقف ونفوه لانه يحبس على ما وقف له وقوله اللوح الخ فصر أيضا بعلمه الا زلى
(قوله من قولهم هذه الاشياء الخ) قد مر تفصيله في سورة البقرة وأن ضرب المثل اعتماله وأنه هل يتعدى
لمفعول أو مفعولين والمثل هنا بمعنى القصة القرية وقوله أي اجعل لهم مثل أصحاب القرية اشارة
إلى أن مثلا مفعول ثان وقوله ويجوز الخ على القول بأنه متعدى واحد فمثل أصحاب القرية بدل من مثلا
بدل كل من كل أو عطف بيان على القول بجوازا خلافاً لما تعريضا وتكبرا أو المقدر مفعول وهذا حال
(قوله بدل من أصحاب القرية) أي بدل استعمال أو ظرف للمقدر وجهه بدل كل على أن المراد بأصحاب
القرية قصتهم وبالظرف ما فيه تكلف ما لا داعي له وقال جامعا دون جاءهم اشارة إلى أنهم أتوهم في مقرهم
(قوله والمرسلون رسل عيسى عليه الصلاة والسلام الخ) قيل عليه انه ينافي كون يحيى ويونس عليهما
الصلاة والسلام تبين في نفسها وقول المرسل لهم ما أنتم الابشر مثلنا اذ البشرية على زعمهم تنافي الرسالة
من الله لا من غيره وأجيب بأنهم ائمان يكونوا دعاهم على وجه فهموا منه أنهم مبلغون عن الله دون
واسطة أو أنهم جعلوا الرسل بمنزلة مرسلهم فحاطبهم بما يطلع رسله ونزله منزلة الحاضر تغليباً فقالوا
ما قالوه بناء على ذلك أو معنى كونهم رسل عيسى عليه الصلاة والسلام أنهم على شريعتيه وداعونه بدعوته
وأمره فتدبر وقوله يحيى ويونس وقع في نسخة بله جونا وبولص وهو الذي صححه الشريف في شرح

(فكذبوهما فعزنا) فقرونا وقرأ أبو بكر مخففاً من عزما إذا غلبه وحذف المفعول دلالة (٢٣٥) ما قبله عليه ولأن المقصود ذكر المعززة (بثالث) وهو شمعون

(فقالوا انا اليكم مرسلون) وذلك أنهم كانوا عبدة اصنام فأرسل اليهم عيسى عليه السلام اثنين فلما قربا من المدينة رأيا جيبين التجار يري غنائمهما فأخبراه فقال أمعكما آية ففنا لا نشفي المريض ونبرئ الأكمه والابرص وكان له ولد مريض فسحاه فبرأ فأمن حبيب وفسنا الخبر فشفي على أيديهما خلق كثير وبلغ حديثهما الى الملك وقال لهم ما لنا اله سوى آلهتنا قالانم من أوجدك وآلهتك قال حتى أنظر في أمركما فحبسهما ثم بعث عيسى شمعون فدخل منكمرا وعاشراً أصحاب الملك حتى استأنسوا به وأوصلوه الى الملك فأنس به فقال له يوماً سمعت أنك حبست رجلين فهـ لى سمعت ما يقولانه قل لا فدعاهما فقال شمعون من أرسلكما قال الله الذى خلق كل شئ وليس له شريك قال صفاه وأوجز أقال يفعل ما يشاء وبحكم ما يريد قال وما آيتكما قال ما يمتنى الملك فدعا بسلام مطموس العينين فدعوا الله حتى انشق له بصير وأخذ ابنتين فوضعهما فى حدقه فصارتا مقلتين ينظر بهما فقال شمعون رأيت لوسأله آلهتك حتى تصنع مثل هذا حتى يكون لك ولها الشرف قال ليس لى عندك سر آلهتنا لا نسمع ولا تبصر ولا تضر ولا تنفع ثم قال ان قدرا همك على احياء ميت آمنابه فأثوا بسلام مات منذ سبعة ايام فدعوا الله فقام وقال انى أدخلت فى سبعة أودية من النار وأنا أحذركم ما أنتم فيه فآمنوا وقال فقت أبواب السماء فرأيت شابا حسنا يشفع لهؤلاء الثلاثة شمعون وهذين فلما رأى شمعون أن قوله قد أنزفه فصحه فأمن فى جمع ومن لم يؤمن صاح عليهم جبريل عليه السلام فهلكوا (قالوا ما أنتم الا بشر مثلنا) لا مزية لكم علينا تقتضى اختصاصكم بمات دعون ورفع بشري لا تقتاض النبي المقتضى اعمال مابالا (وما أنزل الرحمن من شئ) وحى ورسالة (ان أنتم الا تكذبون) فى دعوى الرسالة (قالوا ربنا يعلم انا اليكم مرسلون) استشهدوا بعلم الله وهو يجرى مجرى القسم وزادوا اللام المؤكدة لانه

المفتاح وبه يدفع السؤال الاول وهذه النسخة هي التي عليها المفعول لأن يونس عليه الصلاة والسلام لم يدرك زمن عيسى وان أدركه يحى كما فصل فى التواريخ وفى تاريخ ابن الوردي ان النصارى تسمى يحيى وحنوا لله أعلم (قوله فقرونا) من قولهم للارض الصلبة عزاز ومنه العز بمعناه المعروف وفيه لغتان التخفيف والتشديد وهما بمعنى كشد ودشد وقوله وحذف المفعول أى لم يقل فعزنا هما والمعززة بصيغة المفعول وبه نائب فاعله وليس فيه ضمير وقوله انا اليكم مرسلون أى من عيسى أو من الله على الوجهين السابقين وشمعون من الحواريين (قوله فام من حبيب الخ) ظاهره أنه كان كافرا ويحتمل انه كان مؤمنا لكنه آمن بما جاء به وفى مرآة الزمان قال أبو الحسين بن المنادى حبيب التجار هو عيسى صاحب الرس المذكور فى القرآن وهو بعيد وقوله من أوجدك من فيه تحت مل الموصواية والاستفهام ومطموس العينين بمعنى أعمى بلا حدة وقوله ليس الخ أى لا أخفى عنك ما فى قلبى وضميرى وقوله ثم قال أى شمعون أو الملك وقوله يشفع الخ أى يسأل الله قبول دعائهم لأن شمعون كان يدعوهم معهم سرا والبندقة واحدة البندق بالضم وهو طين مستدير يرمى به والذى يؤكل معرب فندق وعريه جلوز وهو محتمل هنا أيضا (قوله ورفع بشر الخ) أى لم نصب كما فى قوله ما هذا بشر المشابهة ليس فى الدلالة على النقي لان شرط علمها أن لا يتقضى نفيها بدخول الاعلى خبرها كما هنا لانها تعمل بالجل على ليس فاذا انتقض نفيها ضعف الشبهة فيها بطل عملها خلافا ليونس وقوله وما أنزل الرحمن الخ يقتضى اقرارهم بالالوهية لكنهم يشكرون الرسالة ويتوسلون بالاصنام لكنه يخالف قولهم ألهتنا سوى آلهتنا السابق فينبغى أن يجعل هذان الحكاية لامن المحكى وهم قالوا لا اله الا الله ولا رسالة فلا يرد عليه شئ والتعبير بالرحمن خله عليهم ورجته بعدم تعجيل العذاب حين الانكار ومنه تعلم ما فى كلام المحشى من الغفلة عما سبق (قوله وهو يجرى مجرى القسم) أى فى التأكييد والجواب بما يجاب به وأما كفر من قال علم الله كاذبا فأمر آخر وقوله وزادوا اللام أى فى قولهم هنادون الاول لمرسلون (قوله لانه جواب عن انكارهم) فى الكشف ان الاول ابتداء اخبار والنابى جواب عن انكار وهذا مخالف لما فى المفتاح من أنهم أكدوا فى المرة الاولى لان تكذيب الاثنين تكذيب للثالث لاتحاد المقالة فلما بالغوا فى تكذيبهم زادوا التأكيد وما ذهب اليه الزمخشري نظر الى أن مجموع الثلاثة لم يسبق منهم اخبار فلا تكذيب لهم فى المرة الاولى قالتا كيد فيها للاعتناء والاهتمام بالخبر قال الشريف وما ذهب اليه السكاكى أدق قال الفاضل اليمنى انما أكد لتزيدهم منزلة من أنكر ارسال الثلاثة لانه قد لاح ذلك من انكار الاثنين فعلى هذا يكون ابتداء اخبار بالنظر الى اخراج الكلام على مقتضى الظاهر وانكاره بالنظر الى اخراج الكلام لاعلى مقتضى الظاهر فظهر بهذا ان نظر صاحب الكشف أدق وكلامه بالقبول أحق انتهى وفى الكشف انه أراد بالابتداء انه غير مسبوق باخبار سابق ولم يرد أنه كلام مع خالى الذهن وهذا يصح ان جعل قوله فقالوا الخ تفصيلا للمجمل وفيه لطف فى عدم تميز قول الثالث نقة بفهم السامع والا فالظاهر من قوله فكذبوهما سبق انكارا وجعل الابداء باعتبار قول الثالث أو المجموع والاول هو الوجه وعليه ظاهر الآية يعنى ان هذا الاخبار لما كان عن الثلاثة والمتبادر بشهادة الفاء أن القائل هو الثالث وكلامه لم يقع جوابا لانكار لكنه علم انكارهم لمثاله لاتحاد مرسلهما ومرسله بالكسر والرسول به والانكار اذا لم يصرح به ويحتج عليه دون ما يخالفه لاحتمال الرجوع عنه كما وقع لبعضهم فلذا كان تأكيده الاول بالاممية وان والثانى بهم مامع اللام والقسم والحاصل أن الابداء فى عند أهل المعانى مقابل للانكارى وما فى حكمه وعند غيرهم ما ليس بجواب والزمخشري لما أوقعه مقابل للجواب والانكار احتمل كلا منهما فحمل تارة على هذا وأخرى على هذا لكن فى كلامه نظر فان الوجه الاول الذى ارتضاه لا يخرج عما بعده فتأمل وما قبل من أن انكارهم فى كلام المصنف رحمه الله المراد به أشد الانكار لان هذا جواب عن انكار أيضا وان مراد الزمخشري بالابتداء ما هو بمنزلة بالنسبة الى الثانى لأنه ابتداء حقيقى فليس مما يلتفت اليه بعد ما سمعت وكذا ما ذكره من أن

جواب عن انكارهم (وما علينا الا البلاغ المبين) الظاهر البين بالآيات الشاهدة لبعثه

القصّة تدل على زوال الإنكار عن جمع منهم فالكلام بالقسبة إلى هؤلاء ابتدأ لأن هؤلاء لم يذكر حالهم في
النظم وانما ذكر المنكروين لأنهم الأكثر ولأن المراد ذكر حال من طغى وتجبّر وانما أطلق الكلام في هذا
المقام لما وقع فيه من الإوهام (قوله وهو) أي كون ما بلغ في إنباء بينة هو الحسن للاستنباه بعلم الله
الذي هو في معنى القسم في قولهم ربنا يعلم الخ ولولا لم يحسن إذ قسم المدعى ونحوه مما صدر عن العاخر عن
الدليل الذي لا متشكك له خصوصاً بعلم الله الذي لا يطلع عليه أما إذا قاله بتحقيقاً وتأكيدها لجلته البينة فلا
(قوله نشاء منابكم) أصل معناه كان في التناؤل بالطير البارخ والساح ثم عم وقوله لاستغرابهم الخ أولاً
وقع بينهم من افتراق الكلمة والشدة وندم المطر وهذا يدلن السفهاء في التبرك بما وافق أهواهم
والتشاؤم بغيره وقوله سبب شؤمكم لأن الطائر يشاء به فهو سبب له فيجوز به عن مطلق السبب وقوله طيركم
معكم الطير يكون جمع طائر ومفرداً معناه كما في كتب اللغة والاول أكثر فيعمل عليه ويفسر بأسباب
التشاؤم من الكفر والمعاصي وتركه المصنف رحمه الله لظهوره مما ذكر لأن طائرهم وإن كان مفرداً لكنه
بالإضافة شامل لكل ما يطير به فهو في معنى الجمع والقراءتان متوافقتان على كل حال ولا حاجة إلى تفسير
الطير بالطائر توافقاً كما قبل ويؤيده أنه لم يقع في القرآن إلا جماعاً كقوله والطير صافات وفي الزجاج لا أعلم
أحدًا قرأ طيركم بدون ألف والزمخشري ثقة أذ مثل هذا لا يجاسر عليه بدون نقل (قوله وجواب الشرط
محذوف) قال العرب اختلف سيبويه ويونس فيما إذا اجتمع استقهاهم وشرط أي بما يجاب فذهب سيبويه إلى
اجابة الاستقهاهم أي تقدير المستقهاهم عنه ويونس إلى اجابة الشرط فيقدره سيبويه تطيرون ويونس تطيرون
محذوف ما وعلى القولين جواب الشرط محذوف انتهى بخواب الشرط مثل تطيرون أو وعدتم بالرجم والتعذيب
وقال أبو البقاء فيذكره كفرتم ورده الطيبي بأن الكلام مع الكفار والموجود كفرهم فلا يعقد الشرط وكلام
المصنف رحمه الله محتمل له ما قاله القول بأنه على مذهب يونس وهم ولوقته رقلتم ما قلتم ونحوه مما يحسن
(قوله وقد زيدت ألف بين الهمزتين) القراء السبعة على أنها همزة استقهاهم بعدها ان الشرطية وأصولهم
في مثله التحقيق وإدخال ألف بين الهمزتين أو التسهيل أو حذف الألف على ما يعرفه أهل الاداء وهذه قراءة
أبي عمرو وقالون وهشام وعبر فيه بالجهول رومالا اختصار فلا اعتراض عليه بناء على أنه يعبر به في الشواذ مع
أنه لم ينقل عنه مثله ولم يلتزمه وقوله بفتح أي قرئ بفتح ان المصدرية فقبلها لام جرزة مقدرة وهذه القراءة مع
همزة الاستقهاهم وما بعدها دونها مع الفتح والكسر فإما أن تكون همزة الاستقهاهم مقدرة قبلها التوافق
القراءة الأخرى أو بدونه فيكون على صورة الخبر كما في الكشاف وهو موقوف للتعجب والتوبيخ أي تطيرون ان
ذكرتم أولان ذكرتم أو طائركم معكم لأن ذكرتم فلم تذكرتم أو لم تنهوا على تعلقه بمقدراً أو بطائركم على ما فصل
في شرحه ولا بعد فيه كما قبل وقوله وابن الخ أي قرئ بهمزة مفتوحة بعدها ياء ساكنة مع تخفيف
الكاف وهي أبلغ لأن مجرد ذكرهم إذا أثر الشؤم فكيف بوجودهم المشؤم (قوله عادتكم الاسراف)
كونه عادة من تبوت الاسم والاسم وذكر قوم الدال على شيوعه فيهم وقوله في العصيان أو في الضلال
الفرق بين الوجهين أن الاسراف إنما في المعاصي أو في الضلال والنهي والاضطراب على الأقل على تقدير
تسليم حصول الشؤم وسببه لكونه أضرب عما جعله سبباً للشؤم إلى اثبات سبب آخر أعظم وأقوى منه
وعلى الثاني الاضطراب عن ذكر الشؤم وسببه إلى ذكر ضلالهم وغيبهم وتناديهم فليس فيه اثبات للشؤم ولا
لسببه فلذا قال في الأقل فن ثم جاءكم الشؤم وفي الثاني ولذلك فعدتم الخ هذا ما اختاره بعض شراح
الكشاف وهو أحسن ما فيها من الوجوه والاضطراب في الأقل عن قوله طائركم معكم والجملة الشرطية
معتزلة وعلى الثاني عن مجموع ما قبله لا عن قوله أن ذكرتم كما قبل وقيل إنه أف ونشر على تقدير الجزاء
فالاول على تقدير تطيرون والثاني على تقدير نوءدتم فتأمل وقوله أن يكرم ويتركه إشارة إلى أن ما هم فيه
تعكيس لما يقتضيه النظر الصحيح (قوله تعالى وجاء من أقصى المدينة) قدم الجار والمجرور على الفاعل
الذي حقه التقدم بآنا فضله أهداه الله مع بعده عنهم وإن بعده لم يمنع عن ذلك ولذا عبر بالمدينة هنا بعد

وهو الحسن لا تشاهد فانه لا يحسن إلا بينة
(قالوا أنا تطيرنا بكم) تشاء منا بكم وذلك
لا استغرابهم ما ادعوه واستقهاهم له وتقرهم
عنه (لئن لم فتنا) عن مقالكم هذه (لترجكم)
وليسكنكم منا عذاب أليم قالوا طائركم معكم
سبب شؤمكم معكم وهو موقوف وعظمت به وجواب
وقرئ طيركم معكم (أن ذكرتم) أو وعدتم بالرجم
الشرط محذوف مثل تطيرون أو وعدتم بالرجم
والله عذيب وقد زيدت ألف بين الهمزتين
وبفتح ان بمعنى أن تطيرون لأن ذكرتم وان وان
الاستقهاهم وأين ذكرتم بالتحقيق بمعنى طائركم
معكم حيث جرى ذكركم وهو أبلغ (بل أنتم قوم
مسرغون) قوم عادتكم الاسراف في العصيان
فمن ثم جاءكم الشؤم أو في الضلال ولذلك فعدتم
وتشاءمتم من يجب أن يكرم ويتركه (وجاء من
أقصى المدينة وجل يسمي) هو حبيب النجار

وكان يفتي أصنامهم وهو من آمن بمحمد
عليه الصلاة والسلام وبينهما ستائة سنة
وقيل كان في غار يعبد الله قلبا بلغه خبر الرسل
أنهم وأظهروا دينه (قال يا قوم اتبعوا المرسلين
اتبعوا من لا يسألكم أجرا) على النصيح
وتبليغ الرسالة (وهم مهتدون) إلى خير
الدارين (ومالي لأعبد الذي فطرني) على
قراءة غير حرة فانه يسكن الباء في الوصل
تلطف في الارشاد بإرادته في معرض المناصحة
لنفسه والمحاض النصيح حيث أراد لهم
ما أراد لها والمراد تقريرهم على تركهم عبادة
خالقهم إلى عبادة غيره ولذلك قال (والله
ترجعون) مبالغة في التهديد ثم عاد إلى المساق
الأول فقال (أأخذ من دونه آلهة ان
يردن الرحمن بضرا لا تغن عنى شفاعتهم شيئا)
لا تمنعنى شفاعتهم (ولا ينقدون) بالنصر
والمظاهرة (انى اذ النى ضلال مبين) فان اتيار
مالا ينفع ولا يدفع ضرا بوجهه تعالى الخالق
المقتدر على النفع والضر وانرا كبه ضلال
بين لا يخفى على عاقل وقرأ نافع ويعقوب وأبو
عمر وفتح الباء (انى آمنت بربكم) الذى
خلقكم وقرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو وفتح
الباء (فاسمعون) فاسمعوا ايماني وقيل الخطاب
للسل فانه لما نصح قومه أخذوا ويرجونه
فأسرع نحوهم قبل أن يقتلوه (قيل ادخل
الجنة) قيل له ذلك لما قتله بشرى بأنه من
أهل الجنة أو أكراما واذ نافي دخولها
كسائر الشهداء أو لما هموا بقتله رفعه الله
إلى الجنة على ما قاله الحسن وانما لم يقل له لان
الغرض بيان المقول دون المقول له فانه معلوم
والكلام استئناف في حيز الجواب عن السؤال
عن حاله عند لقاء ربه بعد تصليه في نصر دينه
وكذلك (قال يا ليت قومي يعلمون بما غفر لي
ربي وجعلني من المكرمين) فانه جواب عن
السؤال عن قوله عند ذلك القول له وانما تنى
علم قومه بحاله ليحملهم على اكتساب مثلها
بالتوبة عن الكفر والدخول في الايمان
والطاعة على دأب الاولياء في كظم الغيظ
والترحم على الاعداء واعلموا أنهم كانوا على
خطا عظيم في أمره وأنه كان على حق
وقرى المكرمين وما خبرية أو مصدرية والباء
صلة يعلمون

التعبير بالقرية إشارة للسعد وأن الله يهدي من يشاء سواء قرب أم بعد وقال بعض الادباء لما سمع قولهم
الاطراف منازل الاشراف هذا مأخوذ من قوله تعالى من اقصى المدينة ولو قيل انه لو أخرتوهم تعلقه
يسعى فلم يقد أنه من أهل المدينة مسكنه في طرفها وهو المقصود وسأقنى منله ويسعى بمعنى يسرع حرصا
على نصيح قومه أو بمعنى يقصد وجه الله كقوله وسعى لها سعيها وهذا وان كان مجازا يجوز الخلل عليه لشهرته
فلا غبار عليه (قوله وكان يفتي) بتبليغ الحاء المهملة بمعنى يبرى ويصنع وكونه كان يصنعها لا يوافق
ظاهر ايمانه بنبينا عليه الصلاة والسلام ولذا قيل الاصل انما هنا بمعنى التأميل التى كان يفتيها مباحا
في شرعهم وهو خلاف الظاهر وكذا ما قيل ايمانه بمحمد صلى الله عليه وسلم كان على يد الرسل مع أنه معارض
لحديث سباق الام ثلاثة لم يكفروا بالله طرفة عين على وصاحب يس ومؤمن آل فرعون وتبشير الام
السالفة والايمان بنبينا قبل وجوده من خصائصه صلى الله عليه وسلم كايان تبع على ما عرف في السير
وكتب الحديث وقوله وقيل الخ وجهه مقابلته للأول ظاهر لانه في الأول محال للناس صنع وفي هذا ما بعد
عنهم ووجه تعريضه انه يناق قوله تعالى من اقصى المدينة وقوله وهم مهتدون أى ثابتون على الاهتداء
وقوله تالطف أى الرجل المحكى عنه هذا وقوله بإرادته أى اراد قوله مالى الخ ووضع موضع نصحه لنفسه
ظاهر او محاض عطف على الارشاد ويجوز عطفه على المناصحة (قوله ولذلك قال الخ) أى لكون المراد
تقريرهم وتوبيخهم لم يقل والله أرجع مبالغة في تهديدهم بتخويفهم بالرجوع إلى شديد العقاب مواجهة
وصريحافانه لو قال والله أرجع كان فيه تهديد بطريق التعريض وقد جوز كونه من الاحتمال وأصله
على ذكرهما في الطرفين فحذف من الأول ما ذكر في الثاني وعكسه ومثله لا يرتكب من غير ضرورة فالاولى
تركه (قوله ثم عاد إلى المساق الاول) أى مناصحة نفسه تالطف الارشادهم وقوله لا تمنعنى شفاعتهم
أما على حد قوله * ولا ترى الضب بها ينجر * أى لا شفاععة لهم حتى تنفع أو هو على فرض وقوعها لانها غير
واقعة وفي قوله أأخذ إشارة إلى أنها ليست بلا ثقة للالهية وهو يحتمل لهم لان ما يتخذ ويصنعه المخلوق
كيف يعبد وقوله ولا ينقدون الانتقاد التخليص ترقى من الأدنى للأعلى وقوله لا ينفع يعنى الاصنام
المعبودة دون الله (قوله فاسمعوا ايماني) ففيه مضاف مقدر اذا السماع لا يتعلق بالذوات وتقدير ما ذكر
لقوله قبيله آمنت الخ فالمراد بايمانه قوله آمنت أو سعى الاقرار ايمانا بالزومه له شطرا أو شرطافا لخطاب على
هذا لقومه ومقصوده دعوتهم إلى الخير الذى اختاره لنفسه لا أن يغضبهم ويشغلهم عن الرسل بنفسه فان
تصريح المصنف بأنه من المساق الاول ينبوعه بعض نبوة والاولى أن يفسر باسمعوا جميع ما قلته في هذا
المساق واقبلوه فان السماع يرد بمعنى القبول كسمع الله لمن حده وقوله فأسرع الخ أى ليشهدهم على ايمانه
واقرار به ايشهدوا له عند الله (قوله بشرى بأنه من أهل الجنة) يدخلها اذا دخلها المؤمنون والقائل له
ملائكة الموت فالامر للتبشير لا للاذن في الدخول حقيقة وقوله كسائر الشهداء فانهم يدخلونها عقب
الموت بأن تطوف أرواحهم فيها وهم أحياء في قبورهم يشاهدون مقاماتهم فيها ويؤيده قوله جعلني من
المكرمين (قوله رفعه الله) جواب لما وفي نسخة رفعه الله بالفاء فان جوابها قد يقترن بها وان منعه
بعض النحاة فعلى هذا يكون رفع حيا إلى الجنة كعيسى صلوات الله وسلامه عليه فاذا فنيت الجنة بقاء
السماء ثم أعيدت أعيد له دخولها وهذا مروي عن الحسن (قوله وانما لم يقل له) لان الغرض ذكر
المقول لا القائل ولا المقول له وتقدير السؤال ما حاله بعدما استشهد وقوله وكذلك الخ بكاف التشبيه
أى هذه الجملة أيضا مستأنفة استئنافا بيانيا كالتي قبلها في جواب فاقال اذ قيل له ذلك ووقع في نسخة
لذلك باللام أى للاستئناف هذا الكلام أيضا ولا يخفى انه تكلف لحسن الظن بالكاتب دون المصنف
(قوله على دأب الاولياء الخ) فانهم مع ما فعلوه به لم يظهر غيظا بل ترجوا شفقة وقوله وليعلموا بالعطف
بالواو وهو الظاهر اذ لا منافاة بينهما وما وقع من عطفه بأوفى بعض النسخ لتباين الغرض فيهما (قوله
وما خبرية) أى موصولة والعائد مقدرا أى به أى بسببه أو الذى غفره لي على أن غفر بمعنى الغفران

الذي غفره لي والمقصود تعظيم مغفرته له فتؤول الى المصدرية وهذا هو المناسب لقوله وجعلني من المكرمين
 لا ما قدره الزمخشري بالذي غفره من الذنوب فان تنى علم ذنوبه وان كانت مغفورة لا يحسن وكذا عطف
 قوله وجعلني من المكرمين عليه لا ينظم وما قيل من أن الغرض منه الاعلام بعظم مغفرة الله ووفور كرمه
 وسعة رحته فلا يبعد حينئذ ارادة معنى الاطلاع عليه بذلك بل هو أوقع في النفس من ذكر المغفرة مجردة
 عن ذكر المغفور لاحتمال حقارته تكلف (قوله أو استقهامية جاءت على الاصل) من عدم حذف ألفها
 اذا جرت فان اللغة الفصحى حذفها فراقينها وبين الموصولة وثابتها شاذ ولذا اعترض ابن هشام على من
 خرج الآية عليه بأنه غير لائق بفصاحة القرآن الحل عليه هذا ما قالوه برمتهم وتحقيقه ما في شرح أدب
 الكاتب أنها تسقط لما ذكر من الفرق الا في قولهم ثم شئت فانهم لم تثبت عند جميع العرب سواء كانت
 ماموصولة أو استقهامية فان جرت باسم مضاف لم تحذف وخص الاستقهامية لانه اسم تام فهي معه كاسم
 واحد الى آخر ما فصله اللبلي في شرحه وقد علم منه أنها قد تثبت في الاستقهامية كما ذكره العلامة وتبعه
 المصنف فسقط ما اعترض به عليه (قوله من بعد اهلا كه أو رفعه) على القولين السابقين من قتله ورفع
 الى السماء حيا ففيه مضاف مقدر هو أحد هذين وقوله كما أرسلنا الخ تمثيل لأرسال الملائكة فلا حاجة
 الى جعل الماضي بمعنى المستقبل لأن السورة مكية كما قيل نعم قوله لا هلا كه هم اما تغليب ابدرا أو المراد
 اقصد اهلا كههم وان لم يقع لان الخندق لم يكن فيه قتال واستحقار اهلا كههم بعدم انزال جنده وكونه
 بصيحة واحدة وقوله ايماء به عظيم الرسول لتخصيصه بقتال الملائكة معه وحمل الائمة على الاشعار فعداه
 بالباء اذا ظاهر اللام أو الى (قوله وما صح) هو أحد معانيها ما كان الواردة في القرآن كما مر وقوله
 وجعلنا ذلك أي انزال الجنود السماوية وقوله ماموصولة قيل انها لو جعلت موصوفة كان أحسن لأن من
 تزايد بعد النفي اذا كان مجرورا نكرة وان كان يغتفر في التابع ما لا يغتفر في المتبوع وإعله وجه ترضيه
 مع كونه خلاف الظاهر (قوله ما كانت الأخذة) بصيغة المصدر أو اسم القاعل وعطف المصدر عليه
 بربح الا قول وقدره لقوله أخذتهم الصيحة وقوله وقرئت أي صيحة بالرفع وكان ينبغي أن لا تلحقه تاء
 التأنيث لانه لا يوثق الفعل اذا كان فاعله مؤنثا بعد الا ان نادى فلا يقال ما قامت الا هتد بل ما قام لأن
 تقديره ما قام أحد لكنه قصد به مطابقة ما بعد الا لانه القاعل في الحقيقة كما قرأ الحسن وغيره لا ترى
 الامساكنهم وقال لبيد * وما بقيت الا الضلوع الجراشع * ولذا أنكر أبو حاتم هذه القراءة ولا عبرة بانكاره
 على أن تقدير المستثنى منه عاما مؤنثا ليطابق قراءة النصب لا مانع منه (قوله شبهوا بالنار الخ) ظاهره أنه
 استعارة بالكناية والجنود تخيلية ويجوز أن تكون نصريحية تبعية في الجود بمعنى البرودة والسكون لأن
 الروح لفرعها من الصيحة تندفع الى الباطن دفعة واحدة ثم تخرج قنطري الحرارة الغريزية لانحصارها
 وقدمت كلام الشريف فيه في شرح المفتاح وما عليه وله فتدكره وقوله كالنار المراد بها الجمر لانها تطلق
 عليه والساطع صفتها لتأويلها بالجر ولذا ذكره لأنها صفة جرت على غير من هي له أي الساطع لها
 والساطع بمعنى المشرق وبيت لبيد من قصيدته العينية المشهورة ويجوز بالحاء والراء المهملتين بمعنى يعود
 ويرجع ومنه اللهم اني أعوذ بك من الحور بعد الكور والشهاب هنا شعله النار (قوله تعالى) بفتح
 اللام وسكون الياء ويجوز كسر اللام في لغة ضعيفة كما مر وهي في الاصل أمر بالصعود لمكان عال ثم شاع
 في الامر بالحضور مطلقا كما قال بعض المتأخرين

أيها المعرض عني * حسبك الله تعالى

وقوله فهذه الخ اشارة الى أن نداء الحسرة مجاز يتزيلها منزلة العقلاء وقوله وهي أي الاحوال التي
 تورث الحسرة ما دلت عليه الآية وهو استهزاء بهم بالرسول على أن المراد بالعباد مطلق المجرمين أو أهل
 القرية فالجمله مستأنفة لبيان ما تحسرنه (قوله ولقد تلهف الخ) يعني أن التحسرن هنا وقع من هؤلاء
 والمراد شدة خسرتهم حتى استحقوا أن يحسرن عليهم أهل الثقلين وقوله ويجوز الخ على أن التحسرن من

أو استقهامية جاءت على الاصل والباء
 صلة غفر أي بأي شيء غفر لك يريد به المهاجرة
 عن دينهم والمصاهرة على أديتهم (وما أنزلنا
 على قومه من بعده) من بعد اهلا كه أو رفعه
 (من جنده من السماء) لا هلا كههم كما أرسلنا
 يوم بدر والخندق بل كفينا أمرهم بصيحة
 مالك وفيه استحقار لا هلا كههم وائمة تعظيم
 الرسول عليه السلام (وما كان منزلين) وما صح
 في حكمنا أن ننزل جنود الا هلا كه قومه إذ
 قدرنا لكل شيء سببا وجعلنا ذلك سببا
 لا تنصارك من قومك وقيل ماموصولة
 معطوفة على جندي وما كان منزلين على من
 قبلهم من مجاورة وريح وأمطار شديدة (ان
 كانت) ما كانت الأخذة أو العقوبة (الا
 صيحة واحدة) صاحبها جبريل عليه السلام
 وقرئت بالرفع على كان التامة (فأذا هم
 خامدون) ميتون شبهوا بالنار رمزا الى أن
 الحى كالنار الساطع والميت كرمادها كما قال

لبيد
 وما المرء الا كالشهاب وضوءه
 يجور رمادا بعد اذ هو ساطع
 (يا حسرة على العباد) تعالى فهذه من
 الاحوال التي من حقها أن تحسرن فيها وهي
 ما دلت عليها (ما أتيتهم من رسول الا كانوا به
 يستهزئون) فان المستهزئين بالناسحين
 المخلصين المنوط بنصحتهم خير الدارين أحقاء
 بأن يحسروا ويحسرن عليهم ولقد تلهف على
 حالهم الملائكة والمؤمنون من الثقلين
 ويجوز أن يكون تحسرن من الله عليهم

الله ولما كانت الحسرة ما يلحق المتحسر من الندم حتى يبقى حسيروا وهو لا يليق به تعالى جعلوه استعارة
 بأن شبه حال العباد بحال من يتحسر عليه الله فضايق قول يا حسرة على عبادة قبل وهو نظير قوله بل
 عجبتم ويسخرون على القراءة بضم التاء كما سيجي في الصافات فانداء الحسرة تعجب منه والمقصود تعظيم
 جنايتهم أي عذابهم أعظيما يتعجب منه وتحسر بمعنى تفجع وقوله لتعظيم متعلق به أو باستعارة على
 أن المراد بها الاستعارة الاصطلاحية أو اللغوية وتأيد يا حسرة لأن أصله يا حسرة فقلبت الياء ألفا
 فنأمل (قوله يا حسرة فعلها) أي يا قوم تحسروا حسرة فهو مفعول مطلق ويجوز تقدير انظروا أو اسمعوا
 وقوله أو المفعول أي بواسطة الحرف لأنه لا يتعدى بنفسه وأما الوقف على الحسرة بالهاء فلكونها حرف
 تأوه وتأسف إلا أنه ينبغي حينئذ أن لا يتعلق به قوله على العباد لأن الوقف بين العامل ومعموله لا يحسن
 فيكون متعلقا بقدر أو خبر مبتدأ البيان التحسر عليه وتقديره الحسرة على العباد وقوله ألم يعلموا
 جعلها علمية لا بصرية لأنها لا تتعلق على المنهور وقوله لأن أصلها الخ لأن الاشتراك خلاف الأصل
 لكن الظاهر أن كلامهم أصل برأسه بدليل اختلاف أحكام التمييز فيما (قوله بدل منكم
 على المعنى الخ) فيه تسميح والمراد أنه بدل من جملة كم أهلكوا وقد أعرب سيبويه هكذا ونبه الزجاج
 وقال السدي في شرحه المعنى ألم يروا أن القرون التي أهلكها لا يرجعون إليهم فأنهم الخ بدل من
 جملة كم أهلكوا لأن كم منصوب بأهلكوا لا يعمل فيها ما قبلها فلو بدل منه كان تقديره أهلكها أنهم إليهم
 لا يرجعون ولا معنى له ولكن كم وما بعدهما في تقدير ألم يروا الذين أهلكها من القرون فالمعنى ألم يعلموا أن
 القرون التي أهلكها من قبلهم لا يرجعون وفيه وجه آخر وهو أن يجعل صلة أهلكها أي أهلكها
 بأنهم م إليهم لا يرجعون أي بهذا الضرب من الهلاك انتهى وقوله على المعنى لأن كثرة المهلكين وعدم
 الرجوع ليس بينهما اتحاد بجزئية ولا كابية ولا ملازمة كما هو مقتضى البدلية لكنه لما كان في معنى
 الذين أهلكها وأنهم لا يرجعون بمعنى غير راجعين اتضح فيه البدلية على أنه بدل اشتمال أو بدل كل
 من كل وبهذا سقط ما قيل أنه لا يصح فيه البدلية بوجه من الوجوه وإن بدل المقرد من الجملة غير متعارف بل
 عكسه مع أن سيبويه إذا ذكره فقد قالت حذام والقول بأنه بدل من كم وجعله على المعنى لعدم صحة تسليط
 عامله عليه لكنه لما كان معمولا لبرو معنى صحت البدلية ولا يخفى ما فيه من التعسف الذي لا تساعده قواعد
 النحو (بقي فيه وجوه آخر) منها أنه معمول لمقدرا أي قد قضينا وحكمنا أنهم الخ والجملة حال من فاعل أهلكها
 ومنها أنه معمول يروا وجملة كم أهلكها معترضة ومنها أن كم أهلكها معمول يروا والام التعليل مقدرة قبل أنهم
 والمعلل يروا كما في شرح المغنى وقد أورد عليه أنه لا فائدة فيه يعتد بها وأن المراد بأهلاكم استئصالهم
 اتقاما وعدم رجوعهم لا يدل الأعلى ما تنههم ولا يخفى أن ما ذكره وورد على البدلية أيضا والظاهر أن
 المقصود من ذكره أمما التكميم بهم وتحميةهم أو تقديم إليهم للعصر أي أنهم لا يرجعون إليهم بل الينا فيكون
 ما بعده مؤكدا له وأما كونه تعليلا لأهلكوا وخبر أنهم للقرون وإليهم لا رسل أي أهلكها لعدم رجوعهم
 للرسل أي متابعة دينهم الحق وقيل لا يرجعون دون لم يرجعوا للدلالة على الاستمرار وليس إليهم زائدا
 على هذا كما توهم أو هو على ما يتبادر منه من رجوع الأول للقرون والثاني لمن يرون والمعنى أنهم لا يرجعون
 لهم فيخبروهم بما حل بهم من العذاب وجزاء الاستنزاع حتى ينزجر هؤلاء فلذا أهلكها فتعسف ركبت المعنى
 دعاهم إليه عدم فهم ما قدرناه وههنا كلمات آخر نشأت من قلة التدبر تركها خوف الملل (قوله للجزاء)
 وفي الكشف للحساب وليس يعيد من الأول وقيل محضرون معذبون وقوله فعيل بمعنى مفعول أو له به
 ليفيد ذكره بعد كل لأنها لا حاطة لأفراد وهذه تفيد اجتماعهم في المحشر ولذا جاء أجمع بعد كل في التأكيده
 ومحضرون خبر ثان أو نعت وقوله خبر آية وأكونها عين المبتدأ كخبر ضمير الشأن لم يحجج لرابط وهذا حسن
 جدا الآن النحاة لم يصبر حوايه في غيره وقيل أنها مؤولة بدلول هذا القول وأما كونها صفة لا آية فلا
 وجه له وقوله أو صفة لها أي جملة أحييناها صفة للأرض لأنه لم يرد بها أرض معينة بل الجنس فهو كقوله

على سبيل الاستعارة تعظيم ما جنوه على
 أنفسهم ويؤيده قراءة يا حسرة أو نصبها طولها
 بالجار المتعلق بها وقيل يا حسرة فعلها والمنادي
 محذوف وقرئ يا حسرة العباد بالإضافة إلى
 الفاعل أو المفعول ويا حسرة على العباد
 بآراء الوصل مجرى الوقف (ألم يروا) ألم
 يعلموا وهو متعلق عن قوله (كم أهلكها قبلهم
 من القرون) لأن كم لا يعمل فيها ما قبلها وإن
 كانت خبرية لأن أصلها الاستفهام (أنهم إليهم
 لا يرجعون) بدل من كم على المعنى أي ألم يروا
 كثرة أهلاكم من قبلهم كونهم غير راجعين
 إليهم وقرئ بالكسر على الاستئناف (وان كل
 لما جيع لينا محضرون) يوم القيامة للجزاء
 وأن محقة من الثقل واللام هي الفارقة
 وما من يدة للتأكيده وقرأ ابن عامر وعاصم
 وجرى لما بالتشديد بمعنى الاقتكون ان
 نافية وجميع فعيل بمعنى مفعول ولدينا
 طرف له أو لمحضرون (وآية لهم الأرض المينة)
 وقرأ نافع بالتشديد (أحييناها) خبر للأرض
 والجملة خبر آية أو صفة لها إذ لم يرد بها معينة

ولقد أمر على اللائم بسبني * واليه أشار بقوله اذ لم الخ ولذا وقعت خبرا عن الشكره وان كان الظاهر العكس
حتى اعترض عليه المعرب بأنه مخالف للقواعد وقوله وهي أي الارض وكونها حالا عاملها آية لما فيها من
معنى الاعلام تكلف ركبك والاستئناف أرجحها (قوله قدم الصلة) وهي منه سواء كانت من ابتدائية
أو تبعيضية ووجه الدلالة ما فيه من إيهام الحصر للاهتمام به حتى كأنه لا مأكول غيره والاعتاب قبل هنا
بمعنى الكروم ولعله بتقدير مضاف أو مجاز بقريته عطفه على التخييل والافكلام المصنف مشعر بخلافه
وهو جمع نخل كعبيد كما أشار إليه المصنف وقيل انه اسم جمع لأنه لم يطرده مفرد معين كما كثر الجوع
وقوله ولذلك جمعهما للتدل الجمعية على تعداد أنواعهما والدال على الجنس الحب واشعاره لأنه مقول على
كثرة مختلفة الحقائق بخلاف النوع وفي نسخة فانه الدال بضمير وفي أخرى بدونه قيل والاولى أولى لدلائها
على الحصر الدال على الجنس في الحب دون التخييل والاعتاب فيدل على أن الدلالة لهما على الاختلاف
بوجه ما لم يجمعا والحاصل أن حبنا نكره دالة على الجنس نعم الأنواع وان كانت في الاثبات لانها في سياق
الامتنان كما صرح به في الاصول والتخييل والاعتاب معرفان بأداة الاستغراق وهو اسم نوع فيهم الأفراد
لأنه لا يلزم أن يكون تحتها أصناف وأما قولهم جمع العالمين وهو اسم جنس يشمل ما تحته من الاجناس فلا
ينافي كما قيل لأن المراد شمول الظاهر امتعينا وان حصل الاشعار بدونه وقيل انما جمع للدلالة على مزيد
النعمة أما الحب فبه قوام البدن وهو حاصل بالجنس وقوله ولا كذلك الدال على الأنواع يعني التخييل والغب
ولذا لم يقل النوع (قوله وذكر التخييل الخ) التور بالباء المشاة يعني أن التخييل يتفجع بخشبه وجريده وسعده
وطلعه فالنعمة ليست بثمره فقط وقديقال في وجهه أن التور لا يكون على النخل بل بعد جفافه وما عليه هو
البلح وليس به تفكه وقوله لطابق عليه للمنى للنفى والمطابقة بذكر المأكول وقوله شجرها أي النخل فهو
كشجر الارز أو التور وآثار الصنع فيها ما للتخل من الخواص المشابهة للانسان في موتها بقطع رأسها
ورائحة طلوعها ولقوحها بالذكور غير ذلك من خواصها المذكورة في الفلاحه (قوله لفظا) أي بحسب
الوزن ومعنى لان معنى التفجير هو التفخيخ والمخفف دال على معنى الفتح والمشدد دال على المبالغة والتكثير
وقوله شيئا من العيون فهو صفة موصوف مقدرومن بيانية أو تبعيضية أو ابتدائية ان أريد بها المنابع
لازائدة لانها لاتراد الا في النفي ومجروها نكرة عند الجمهور خلافا للاخفش وقيل المفعول محذوف وهو
ما يتفجع به (قوله غرما ذكر الخ) يعني أنه كان الظاهر غرهما أي التخييل والاعتاب فالضمير اما لما ذكر لشمهما
فان الضمير قد يجري مجرى اسم الإشارة كما مر أو هو الله واضافته له لأنه خالقه فالمعنى ليا كلوا مما خلقه الله
ومما علموه بأيديهم فقيه التفات من التكلم الى الغيبة واعترض عليه بأنه ليس من مظان الالتفات لان
المقصود من الجنات وتفجير مياها غرها فالتمكين من الانتفاع بأكله أولى بالتفخيخ الدال على الامتنان
فالظاهر اضافته لضمير العظيم بأن يقال غرنا ورد بأنه ذهب عليه أن ما سبق أنفخ لانها أفعال عامة النفع
ظاهرة في كمال القدرة والتمرا حط مرتبة من الحب فلا يستحق ذلك التفخيخ ولذا لم يورد على أسلوب
الاختصاص وجعل من خلق الله وقيل التور لكون كاله بفعل العبد لا يستحق ذلك التعظيم واسب المقصود
مما ذكر أو لا الترحي ينوعه كما توههم بل الاستدلال على الصانع القدير ومنع دلالة على كمال القدرة
مكابرة وفهم انحطاط مرتبة من التأخير لا ينافي الدلالة بوجه آخر والاحسن ان الاكل والتعيش مما يشغل
عن الله فيمناسب الغيبة كما به على غفلتهم عن المنعم بقوله أفلا يشكرون فالالتفات واقع في موقعه وقيل
الضمير للتخييل وترك الاعتاب غير مرجوع اليها لانها في حكمه وقيل للماء وقيل للتفجير والاضافة لادنى
ملازمة ولا يخفى بعده (قوله عطف على الثمر) أو على محل من غره لا على الضمير اضاف اليه وقوله والمراد
ما يتخذ الخ لم يراض ما في الكشف من تفسيره ما علمته أيديهم بالغرس والسقي والابار لأنه مخالف للظاهر
والدبس بكسر الدال المهملة وسكون الباء الموحدة والسين المهملة ما يعصر من التور والزبيب وقد ورد بمعنى
العسل وليس بمراد هنا (قوله ويؤيد الاقول الخ) وكذا كتب في بعض المصاحف العنمانية ووجه التأيد أن

وهي الخبر والابتداء والآية خبرها أو
استئناف لبيان كونها آية (وأخرجنا منها
حبا) جنس الحب (فنه يا كون) قدم الصلة
للدلالة على أن الحب معظم ما يؤكل وبعاش به
(وجعلنا فيها جنات من نخيل وأعناب) من
أنواع النخل والعنب ولذلك جمعها ما دون
الحب فان الدال على الجنس مشعر بالاختلاف
ولا كذلك الدال على الأنواع وذكر
التخييل دون التور لطابق الحب والاعتاب
الاختصاص شجرها بمنزلة النفع وآثار الصنع
(وغيرنا فيها) وقرئ بالتخفيف والتفجير
كالفتح والتفتيح لفظا ومعنى (من العيون)
أي شيئا من العيون فحذف الموصوف
وأقيمت الصفة مقامه أو العيون ومن مزيدة
عند الاخفش (لأكلوا من غره) غرما ذكر
وهو الجنات وقيل الضمير لله تعالى على طريقة
الالتفات والاضافة اليه لان الثمر يجلقه وقرأ
حزرة والكسائي بضمين وهو لغة فيه أو جمع
نمار وقرئ بضمة وسكون (وما علمته أيديهم)
عطف على الثمر والمراد ما يتخذ منه كالعصير
والدبس ونحوهما وقيل ما نافية والمراد أن
الثمره يجلق الله لا يفعلهم ويؤيد الاقول قراءة
الكوفيين غير حذص بلاهاء فان حذفه من
الصلة أحسن من غيرها

الموصول مع الصلة كاسم واحد فيحسن معه الحذف لاستطاعته لاقتضائه العائد ودلالته عليه بجعله
كلمة كوروتقدير اسم ظاهر غير ظاهر (قوله أمر بالشكر) لأن انكار تركه شئ يستلزم الأمر به وقوله
الانواع والاصناف هو كقول الزمخشري الاجناس والاصناف لأن المراد بهما المعنى اللغوي لا الاصطلاحي
كما توهم مع أن النبت والشجر جنس لا نوع وقوله لا يطلعهم الله تعالى عليه أي بوجه مما لا عين
رأت ولا أذن سمعت لا بالكثرة لأن أكثر الأشياء لا تعلم بالكثرة (قوله وآية لهم الليل الخ) بيان لقدرة
الباهرة في الزمان بعد ما بينها في المكان وقوله نزله ونصه كشفه الخ يعني أنه استعبر لازالة الضوء السليخ
استعارة تبعية مصرحة والجامع ما يعقل من ترتب أحدهما على الآخر وقوله عن مكانه يشير إلى
أن النهار طارئ على الليل كما أن المسلوخ منه قبل المسلوخ الذي هو كالغطاء الطارئ على المغطى لأن الليل
سابق عرفا وشرعا وهذا هو تفسير القراء ومن فيه ابتدائية أو تبعية وقيل سببية وما في المفتاح من أن
المستعار له ظهور النهار من ظلمة الليل والمستعار منه ظهور المسلوخ من جلده وهو مأخوذ كما قال الفاضل
اليميني من قول الزجاج معنى نسلخ نخرج منه النهار آخر اجلا يبقى معه شئ من ضوئه فالظهور في عبارة
السكاكي بمعنى الخروج كما في قول عمر رضي الله عنه اظهر عن معك من المسليين ويؤمل معناه إلى الزوال
الذي في عبارة الكشف كما في قول أبي ذؤيب * وتلك شكاة ظاهرك عارها * أي زائل ومغبر عنه فسقط
ما أورده عليه الخطيب من أنه لو أريد هذا قيل فاذا هم مبصرون بناء على أن المراد بالظهور ظاهره من غير
احتياج إلى حمله على القلب أي ظهور الليل من ظلمة النهار ولا حاجة إلى جعل من معنى عن لأن الخروج
يتعدى بعن والسليخ يكون بمعنى الكشط كما ذكره المصنف رحمه الله وبمعنى الانحراج كما ذكره السكاكي الآية
التعقيب والمفاجأة فيه عرفي ولذا كان أم فائدة على ما فصل في شرح التلخيص وحواشيه فاذا أردت
تفصيله فالظهور وقد قيل أن كلام الزمخشري والسكاكي شئ واحد من غير اختلاف بينهما يعني أن ظهور
النهار يعني خروجه والخروج لما فيه من المفارقة كناية عن زواله فهو بمعناه من غير تكلف لما ذكره قال
الراغب نسلخ منه النهار يتزعزع وحقيقته نزع جلد الحيوان وهو متعدي بعن لا بعن كما توهم (قوله مستعار
من سليخ الجلد) قيل المستعار لفظ السليخ والمستعار منه معنى الكشط والمستعار له الازالة وليس بشئ
لأنه لم يرد المستعار منه اصطلاحا بل المراد أنه منقول منه بهذا المعنى إلى المعنى المجازي المراد منه هذا من
التغيير في الوجود الحساب والشرح على أن الاستعارة نصرة بحجة وقد جوز فيها أن تكون مكنية وتخييلية
وقوله داخلون في الظلام يشير إلى أن التعقيب والتعجب في محلها وقد علمت أنها على الوجه الآخر كذلك
قدبر والدخول مستفاد من الهمزة لأنه كما أصبح إذا دخل في وقت الصباح والاعراب ما مر في قوله وآية
لهم الأرض فتذكره (قوله لحد معن الخ) فقوله الشمس تجري الخ معطوف على جملة الليل نسلخ الخ
لأنه من آيات قدرته وانما جعله مجازا عما ذكره من جركته فلا قرار لها فالمستقر على هذا اسم مكان تقطعه
في حركتها الدائمة ثم تعود ووجه الشبه على هذا الانتهاء إلى محل معين وإن كان للمسافر قرار دونها وهذا
ما تقطعه في السنة واللام تعديلية أو بمعنى إلى (قوله أو لكبد السماء) أي وسطها فالمستقر اسم مكان
أيضا وجوز فيه المصدرية وكلام المصنف رحمه الله بآباء واللام فيه كالأول ويكونه محل قرار اما مجاز عن
الحركة البطيئة أو هو باعتبار ما يترأى وهذا هو الوجه الثاني (قوله والشمس تجري لها في الجوتندويم)
هو من قصيدة ذي الرمة وأولها
أعن ترسمت من خرقاء منة له * ماء الصبابة من عينيك مسجوم
وصلوه * معرور يارض الرضاض تركضه * نصف سير فرسه وجريه في الظهيرة وشدة الحر ومعروريا
بهملات بمعنى مائر وحده والرض حرا الشمس على وجه الأرض والرضاض الحصى والركض الجري
والجوت ما بين السماء والأرض والمراد به هنا وسط السماء والتدويم وقوف المطائر في الهواء وهو مجاز أو
استعارة لوقوفها أو سكونها وهو محل الشاهد وجري مؤنث حيران استعارة أو تشبيه لها أيضا لأن المنحصر
يقف فيقدم وجلا وبؤخر أخرى (قوله أو لاستقرار لها الخ) فهو مصدر وهي واللام داخله على الغاية أو

(أقلا يشكرون) أمر بالشكر من حيث أنه
انكار تركه (سبحان الذي خلق الأزواج كلها)
الانواع والاصناف (من أنفهم) الذكر
النبت والشجر (ومن أنفهم) الذكر
والآتي (ومما لا يعلمون) وأزواجهم لا يعلمهم
الله تعالى عليه ولم يجعل لهم طريقا إلى معرفته
(وآية لهم الليل نسلخ منه النهار) نزله ونكشفه
عن مكانه مستعار من سليخ الجلد والكلام
في أعرابه ما سبق (فاذا هم مطلون) داخلون
في الظلام (والشمس تجري لمستقر لها) لحد
معين ينتهي إليه دورها فتسبب بمسقط المسافر إذا
قطع مسيره أو لكبد السماء فإن حركتها فيه
توجد ابطاء بحيث يظن أن لها هذا وقفه قال
* والشمس تجري لها في الجوتندويم *
أو لاستقرار لها على سطح مخصوص

الحامل ولم يبين المراد بالاستقرار فيه فيجتمل أن يكون جاري اليه ما قبله ويحتمل أن يكون راجعا لما بعده
وقوله أولتهى مقدر الخ فالاستقرار بمعنى الانتهاء والمستقر اسم مكان وهذا هو الوجه الأول لأنه ثمة
ما ينتهى اليه باعتبار السنين وهذا باعتبار الأيام وهو باعتبار أجزاء قسي المقنطرات ارتفاعا وانخفاضاً
وقوله ثم لا تعود الخ أورد عليه بعضهم اتحاد مشرقها في آخر القوس وأول الجدى وأبضاد ورها في السنة
الشمسية وهي تزيد على ما ذكرنا كثيراً أكثر من خمسة أيام فلا يتم أن لها في كل يوم ذلك ولذا قيل إنه تقريبي أكثرى
لا تحققي كقوله قد بر (قوله أولتهى جريها الخ) فالاستقرار هنا انقطاع حركتها إذا قامت القيامة
ومستقر على هذا اسم زمان وفي الكشف تفسير آخر نقله عن النبي صلى الله عليه وسلم من حديث صحيح عن
أبي ذر قال كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم في المسجد عند غروب الشمس فقال يا أبا ذر أتدرى أين
تذهب هذه الشمس قلت الله ورسوله أعلم قال تذهب لتسجد تحت العرش فتأذن فيؤذن لها ويوشك أن
تسجد فلا يقبل منها وتساذن فلا يؤذن لها فيقال لها ارجعي حيث جئت فتطلع من مغربها وقرأوا الشمس
تجري المستقر فهو قرارها ومحله في سجودها وقوله بمعنى ليس قترفع مستقرا وهو مبنى على الفتح في القراءة
التي قبلها وعموم كل مقدور ومعلوم من حذف معموله (قوله ذلك الجري) فالإشارة للمصدر المفهوم
من الفعل وجعله كلال الفطن عن احصاء الحكم أحسن مما في الكشف من جعله عن احصاء الحساب
لوقوعه في الزيجات وقوله قد زنا مسيره فيه مضاف مقدر لأنه لا معنى لتقديره في نفسه منازل فقد زنا
متعدد المفعولين لأنه بمعنى صيرنا ومسير اسم مكان وإذا قد زنا مسيره المصدر فهو متعد لواحد ومنازل منصوب
على الظرفية ويجوز كونه مفعولاً ثانياً بتقدير زنا منازل ويجوز أن يكون أصله قد زنا له على الحذف والايصال
وهو متعد لواحد (قوله الشرطين) بفتح الشين والراء منى شرط بقتين وهو العلامة وهما نجمان
قبل ثلاثة عند قرن الحمل سمياه لأنهما علامة للطور والريح والبطين تصغير البطن وهو بطن الحمل والثريا
مصغر أيضاً وفي الكشف هو ألية الحمل والديران بفتحتين سمي به لانه خلفها والهقعة بفتح الهاء وسكون
القاف وفتح العين المهملة ثلاثة أنجم برأس الجوزاء شبهت بهقعة القوس وهي كز وعلامة تجعل في أعلى
عنقه والهنعة مثله الآن ثمانية نون وهي اسم سمة كز في مفضل عنقه وهي خمسة أنجم على هيئة ما عكس
الجوزاء والذراع نجمان سماذراعي الأسد والنثرة الفرجة بين الشارين كوكبان بينهما مقدار شبر بأنف
الأسد وهي أربعة أنجم والزبرة كوكبان نيران هما كاهلا الأسد والزبرة بضم الزاي معناها الكاهل والصرة
نجم يربط الأسد سمي به لانه عنده انصراف العود والعواء معدود ومقصور خمسة أنجم يقال لها ورل الأسد
والسمكة المراد به الأعزل لأن الراعي ليس من المنازل والففر ثلاثة أنجم مغارة من الميزان سميت به لأن
ضوءها مستر لقلته والزبانا بالضم وآخر ألف زبانا العقرب قرناها وهما نجمان برأس العقرب والأكيل
أربعة أنجم برأس العقرب ولذا سميت به وأصل معناه التاج والقلب قلب العقرب أيضاً والشولة بفتح
الشين المعجمة واللام ما ارتفع من ذنب العقرب وهما كوكبان عند ذنب العقرب والنعام أصلها الخشب
الموضوعة على البر وهي ثمانية أنجم بقرب المجرة والبلدة الفرجة بين الحاجبين ستة أنجم بالقوس في فرجه
وسعد الذابح كوكب بين يديه آخر برعمون أنه شاة يذبحها وسعد بلع ليس له مثله كأنه بلع شاة وسعد السعد
لأنه في ابتدائه يبدو ما تعيش به المواشي وسعد الاخبية لأن عنده كواكب تشبه بالحياء وقبل لأنه تخرج
فيه الهوام وهذه الأربعة بالجدى والدلو والفرغ بفتح الفاء وسكون الراء المهملة وغين معجمة وهو مجرى
الماء من الدلو وهما كوكبان متقاربان سمياه لكثرة الامطار فيهما والرشاء بكسر الراء ومعناه واضح وقوله
لا يخطاه أي ينجازه قبل أنه أمر أعلى إذ قد يخطى ويتقاصر وقوله الاجتماع أي اجتماعه مع الشمس
الذي يذهب به ضوءه الحاصل بالمقابلة ودق أي صار دقة العدم امتلاء نوره واستقواسه كونه كالقوس
انحناء ونصب القمر بقدر على شريطة التفسير (قوله وهو الذي يكون فيه قبيل الاجتماع) مع الشمس
وهو بعده ومعناه لا يخرج عن منازلها بالكنه لا يسمى قرا على المشهور إلا من ثلاثة إلى ستة وعشرين

وبعد

أولتهى مقدر الخ كل يوم من المشرق
والمغرب فإن لها في دورها ثلثة أسنة وستين
مشرقاً ومغرباً تطلع كل يوم من مطلع وتغرب
من مغرب ثم لا تعود اليها إلى العام القابل
أو انقطع جريها عند خراب العالم وقرى
لا تستقر لها أي لا يكون لها (ذلك) الجري
ولا تستقر على أن لا بمعنى ليس (ذلك) الجري
على هذا التقدير المتضمن للحكم التي بكل
القطن عن احصائها (تقدير العزيز) الغالب
بقدرته (العلم) المحيط به بكل معلوم (والقمر)
قد زناه) قد زنا مسيره (منازل) أو سيرة
في منازل وهي ثمانية وعشرون النرطين
البطين الثريا الديران الهقعة الهنعة
الذراع النثرة الطرف الجبهة الزبرة
الصرفة العواء السمكة الغفر الزبانا
الأكيل القلب الشولة النعام البلدة
سعد الذابح سعد بلع سعد السعد سعد
الاخبية فرغ الدلو المقدم فرغ الدلو المؤخر
الرشا وهو بطن الحوت ينزل كل ليلة
في واحد منها لا يخطاه ولا يتقاصر عنه فإذا
كان في آخر منازلها وهو الذي يكون فيه قبيل
الاجتماع دق واستقوس وقرأ الكريون
وابن عامر والقمر بنصب الراء

وبعد هاسمي هلالا والناس يسمونه قرام طلاقا وعلى العرف العام مشي المصنف والشراخ بكسر السين
المجبة وميم سا كنة بعد هارا مهملة وألف وخاء مجبة وهو كالشمروخ بالضم عیدان العنقود الذي عليه
الربط وما يجمعه مما فوقه يسمى العنق بكسر العين والكساسة كذا في المصباح ليس هو العنقود نفسه حتى
يقال فيه تسامح لأن المشبه به عیدانه لا هو نفسه والمعوج بتشديد الجيم أوالواو كما في قوله

فن رام تعوي فاني مقوم * ومن رام تعويجي فاني معوج

(قوله فعلون) فنونه زائدة كما في المصباح وذهب قوم ورجحه في القاموس وأعراب السمين والراغب
إلى أنها أصلية فوزنه فعول وما ذكره المصنف أظهر وقوله كالعرجون أي بكسر العين وسكون
الراء وفتح الجيم وزيون بياء موحدة وزاي مجبة وباء مشناة فتحية ثم راوونون بساطرومي وقيل هو
السندس وقوله العنق الذي مر عليه زمان يس في ربه معوج ولذا مر في القول بأنه ما مر عليه حول
فصاعدا وقد يحصل له اليبس الذي يتم به الشبه فيعادونه ووجه الشبه فيه مركب وهو الأصفرار
والدقة والاعوجاج (قوله يصح لها ويسهل) لأنه مطاوع يعني طلب فيكون في الاستعمال بمعنى
تسخر وتسهل وقد يكون بمعنى حق ولاق وقوله في سرعة سيره فانه يقطع العروج في شهر وهي في سنة
ولولاه لم تنظم الفصول والمنافع في السكون والتعش وآثاره اعطاء الألوان ونحوها والشمس الانضاج
وإمكانه لأن ذلك في تلك مخصوص وسلطانه قوة نوره ليلافلوا أدركته الشمس تحت نوره وطفائه وهذا
قريب من الأول والفرق بينهما اعتباري (قوله وايدلا مر في النقي الشمس للدلالة على أنها مسخرة)
قد خفي وجه الدلالة على بعضهم حتى ذكر ما لا طائل تحته وتوقف في فهمه وقد قيل أنه يقتضي نفيها وانها
هالكة لا قدرة لها في نفسها على شيء وقيل أنه يريد أنه كان الظاهر أن يقال لا ينبغي للشمس وأنه كالنتيجة
لما قبله لكن تركت فاءه تعويلا على فهم السامع والفرق بين لا ينبغي للشمس ولا الشمس الخ أن الأول أبلغ
وأكد لتقديم المسند إليه فينبغي أنهما مسخرة ولا يحصل لذلك كله والذي دار في خلدي أنه أراد أن دخول
النقي على الموضوع ذاتا وأما في حكمها محتمل نفيها احتمالا لظاها لاسيما إذا كان في حيزه بل حقه أن
يدخل عليه وهو قريب من قول المنطقيين السالبة تصدق بنقي الموضوع فإن كان كذلك كان عدمه لا يصلح
لصدور شيء عنه والابدل على نقي صفاته تقربه من العدم وهذا مذهب إليه الشافعية في قوله صلى الله
عليه وسلم إنما الأعمال بالنيات حيث قدر والله صحة الأعمال واستدلوا به على وجوبها في الموضوع ورجوه
على تقدير الكمال بأنه أقرب إلى نقي الوجود المتبادر منه كما قرروا في محله فبالقياس عليه يدل هذا على نقي
صدور شيء عنها بالاختيار كما ذهب إليه بعض عبدة الكواكب والحكماء فلزم كونها مسخرة لله (قوله
لا يتيسر لها إلا ما أريد بها) الحصر مأخوذ من خوي الكلام وكونها مسخرة لا من تقديم المسند إليه وكان
ينبغي أن يقول لا يصح ولا يتيسر بناء على تفسيره السابق فتأمل (قوله يسبقه فيقوته) أي يتقدم
على وقته فيدخل قبل مضيه وقوله وقيل المراد بهما أي بالليل والنهار آياتهما أي الشمس والقمر لانهما
آية الليل والنهار قال تعالى فجعلنا آية الليل وجعلنا آية النهار مبصرة وهذا مختار الرخصي وقوله فيكون
عكس الأول هو من جهة القيل وأراد بالأول قوله لا الشمس ينبغي لها أن تدرك القمر لأن محصله على هذا
ولا القمر ينبغي له أن يدرك الشمس وليس المراد بالأول التفسير الأول لما قبله لأنه مناسب للآخر إذا المعنى
لا يسبق القمر الشمس في سلطانها لأن الحكمة اقتضت لكل سلطانا على حياله والتعبير بالليل والنهار
للاشارة إلى اختلافهما أيضا (قوله وتبدل الأدراك) وهو المحقق بالسبق على هذا القيل لأنه مناسب
لسرعة سير القمر إذ سبق بشعر بالسرعة والأدراك بالبطء كما لا يخفى (قوله وكلهم) قد رخصوا العقلاء
لشككهم قوله بسبحون إذ عبر به فيه لتثبت فعل العقلاء لهم وقوله والضمير الخ توجيه لجمعه مع أنهما اثنان
بأن اختلاف أحوالهما في المطالع وغيره من منزل منزلة تعدد أفرادهما ولذا يقال الشمس والاقار وقوله
مشعرين أي بالكواكب لفهمها وخطورها بالبال إذا ذكر افكانت مذكورة حكما وقيل التقدير كل ذلك

(حتى عاد كالعرجون) كالشمراخ المعوج
فعلون من الانعراج وهو الاعوجاج وقرئ
كالعرجون وهما الغتان كالزيتون والبريون
(القديم) العنق وقيل ما مر عليه حول فصاعدا
(لا الشمس ينبغي لها) يصح لها ويسهل (أن
تدرك القمر) في سرعة سيره فانه يقطع
تكون النبات وتعش الحبوب أن آثامه
ومنافعه أو مكانه بالتزول إلى محله أو سلطانته
قطمس نوره وايدلا مر في النقي الشمس
للدلالة على أنها مسخرة لا يتيسر لها إلا ما أريد
بها (ولا الليل سابق النهار) يسبقه فيقوته
ولكن يعاقبه وقيل المراد بهما آياتهما وهما
النيران والسبق سبق القمر إلى سلطان الشمس
فيكون عكس الأول وتبدل الأدراك بالسبق
لأنه الملازم لسرعة سيره (وكلهم)
والنوين عوض عن المضاف إليه والضمير
للشمس والاقار فان اختلاف الأحوال
يوجب تعدد أمان في الذات أو للكواكب
فان ذكرهما مشعرين

والمراد بالفلك الأعلى لأنها تتحرك بحركته (قوله يسبحون فيه بانسباط) أي بسعة لأن السبح
 الابعاد في السبح وقد مر في سورة الانبياء أنه من السباحة على التشبيه فتذكره وفي شرح أدب الكاتب
 لابن السيد معنى يسبحون يسبحون فيه بانسباط وكل من بسط في شيء فهو يسبح فيه ومنه السباحة في الماء
 هـ (قوله أولادهم) المراد الكبار منهم لأنهم المعوثون للتجارة وللقابلتهم بالصبيان وقوله أو صبيانهم
 الخ فالمراد بالذرية أهل البيت والاتباع مجازاً فلا جمع فيه بين الحقيقة والمجاز كما قيل وإن كان ذلك جائزاً
 عند الشافعية أو هو تغليب ولم يخصه بالنساء كما في الكشف وإن ورد في الحديث إطلاقه عليهن مجازاً
 إطلاق السماء على المطر وأول علاقة الحالبية والمحلية كما أشار إليه بقوله لأنهن من أروعها أي لأن النساء منشأ
 الذرية تنشأ كما ينشأ الزرع من منابته لأن حمل النساء وحدها غير متناه وقوله لأنهن أي النساء فهو تعليل
 لإطلاق الذرية عليهن فقط وترك تعديل إطلاقه على الصبيان لظهوره وفي ضمير من أروعها استخدام لعوده
 على الذرية بمعنى الأولاد وقوله وتخصيصهم توجيهه لذكرهم فقط مع عدم الاختصاص بهم والتمسك
 الثبات والاستقرار فيها (قوله تعالى في الفلك المشحون) لا يخفى منابته لقوله قبله في فلك يسبحون
 وذكر المشحون أقوى في الامتنان بسلامتهم فيه أولانه أنه بعد من الخطر وقوله المراد فلك نوح فهو مفرد
 وتعرفه للعهد والمراد في الأول الجنس ومريضه لأنه محتاج للتأويل بخلاف الظاهر كما أشار إليه بقوله
 وحمل الله الخ أي معنى حمل الله حينئذ وأنت ضمير فيها الراجع للفلك لأنه يجوز تأنيده لكونه بمعنى السفينة
 (قوله وتخصيص الذرية الخ) أي على هذا الوجه حمل ذريتهم خص بالذكور لأنه أبلغ في الامتنان لأن
 استقرارهم فيها وتماسكهم أصعب ولتضمنه بقاء عقبتهم والتعجب من الآية لأنها أمر يتعجب منه وبقاء
 نسلهم ونجاتهم بسفينة واحدة أعجب والايجاز لأنه كان الظاهر أن يقال حملناهم ومن معهم ليسبق نسلهم
 وعقبهم فذكر الذرية يدل على بقاء النسل وهو يستلزم سلامة أصولهم فدل بلفظه القليل على معنى كثير
 (قوله من الأبل) هو على التفسيرين السابقين لأعلى أن المراد بالفلك الجنس كما توهم إذ لا وجه لتخصيصه
 به وقوله فأنهم سفائن البر لكثرة ما تحمل لا لتبلغها المقصود فإنه لا يختص بها وقد شاخ إطلاق السفينة
 عليها كما قيل * سفائن بر والسراب مجارها * (قوله أو من السفن والزوارق) جمع زورق وهو السفينة
 الصغيرة وهذا على الثاني وهو أن يراد بالفلك سفينة نوح عليه الصلاة والسلام ولا يبعد قوله خلقنا لأن
 أفعال العباد مخلوقة لله وتبادر الانشائية ممنوع (قوله فلا مغيب لهم) إشارة إلى أن الصريح يوجب
 بمعنى المغيب وبمعنى الصارخ وهو المستغيث فهو من الاضداد كما صرح به أهل اللغة ويكون مصدراً بمعنى
 الاغاثه لأنه في الأصل بمعنى الصراخ وهو صوت مخصوص وكل منه ما صحح هنا واعتراض أبي حبان على
 الثاني بأنه يحتاج إلى نقل أن الصريح يكون مصدراً بمعنى الصراخ لا يدفعه أن الزمخشري ثقة يعتمد عليه
 فإنه لا يستدل بعمل النزاع ولا يلزم من كون الصريح بمعنى المغيب أن يكون بمعنى الاغاثه إذا كان مصدراً
 لأنه مصدر الثلاثي والذي يدفعه أن الصريح كالصراخ مصدر ثلاثي ونحوه عن الاغاثه لأن المغيب
 يتأدى من يستغيث به وبصرخ له ويقول جاهد العون والنصر وقد ورد بهذا المعنى قال المبرد رحمه الله
 في أول الكامل قال سلام من جندل كذا إذا ما أتانا صارخ قرع * كان الصراخ له فزع الطنائب
 يقول إذا أتانا مستغيث كانت اغاثته الجدي نصرته اه ولا عطر بعد عروس (قوله كقولهم أتاهم
 الصريح) قيل عليه أنه لا يصلح دليلاً للمدعى لجواز كون الصريح فيه بمعنى المغيب بل أتاهم أظهر فيه
 من معنى المصدرية وليس بشئ لأن وروده مصدراً بمعنى الصراخ صريحاً وحواله والمناقشة في المثال ليست
 براضية عند أرباب التحصيل فإنه لم يستدل به وقوله ينجون بالتخفيف والتشديد والثاني أنسب (قوله
 الأرحه ولتتبع) وفي نسخة وتتبع بدون إعادة الجارية على أنه منصوب على أنه مفعول له وهو استثناء مفرغ
 من أعم المقاميل والظاهر أنه استثناء متصل وقيل أنه منقطع أي ولكن رحمة من ربي هي التي تبيهم كما مر
 في الانعام وجوز فيه كونه بتقدير الباء على الحذف والابصال وقيل أنه منصوب على المصدرية لفعل مقدر

(في فلك يسبحون) يسبحون فيه بانسباط (وآية
 لهم أننا خلقنا ذرياتهم) أولادهم الذين يعثونهم
 إلى تجارتهم أو صبيانهم ونساءهم الذين
 يسبحونهم فان الذرية تقع عليهن لأنهن
 من أروعها وتخصيصهم لأن استقرارهم في
 السفن أثبت وقاسمهم فيها أعجب وقراً نافع
 وابن عامر ذرياتهم (في الفلك المشحون) المملوء
 وقيل المراد فلك نوح عليه الصلاة والسلام
 وحمل الله ذرياتهم فيها أنه حمل فيها آبائهم
 والأقدمين وفي أصح الجاهل من ذرياتهم وتخصيص
 الذرية لأنه أبلغ في الامتنان وأدخل في التعجب
 مع الايجاز (وخلقناهم من مثله) من مثل
 الفلك (ما يركبون) من الأبل فأنهم سفائن البر
 أو من السفن والزوارق (وأنشأنا فرقهم فلا
 صريح لهم) لا مغيب لهم يجرسهم عن الفرق
 أو فلا استغاثه كقولهم أتاهم الصريح
 (ولا هم ينقدون) ينجون من الموت به (الأرحه
 منا ومنهم) الأرحه ولتتبع بالحياة (إلى حين)
 زمان قد رآهم

(قوله الوقائع التي خلت) في الامم الخالية المكتوبة للرسول وهو تفسير لما بين الايدي وهو تقدير مضاف
 أي مثل الوقائع وكونه بدون تشديره مضاف لا برتبة سيأتي بيانه وعذاب الآخرة تفسير لما خلقهم وكونه
 على العكس بأن يكون ما بين أيديهم في الآخرة وما خلقهم ماضى في الدنيا لهم وقوله أو نازل السماء
 تفسير آخر لما بين أيديهم وما خلقهم على الف والشر المرتب كافي الآية المذكورة المفسر ما قبله بما بعده
 من قوله ان نشأ تخفف بهم الارض أو سقط عليهم كسئل من السماء والمراد احاطة العذاب بهم من جميع
 الجوانب الآن التسلاوة في سبب أفلم بالقادون الوافه وسهو (قوله أو عذاب الدنيا الخ) على الف
 والشر المرتب أو عكسه على المشوش وجعل الدنيا خلنا المضيل والآخر بين الايدي لاستقبالها فلا بعده
 كما توهم وهذا يرجع للوجه الاول لأنه فرق بينهما بأن الاول مقيد بالملية دون هذا أو الاول ملاحظ فيه
 معنى التقدم دونه وهذا انما أتى على تقدير المضاف فيه أما اذا لم يتقدم فلا لكنه لا يناسب ما قبله ولا ما بعده
 قد بر وقوله أو ما تقدم الخ على الف والشر والعكس لكنه اكتفى عنه بملز (قوله ان تكونوا راجين الخ)
 يعني أن الرجا من جهة العباد لاستحالة على الله أو تكونوا بحال يصح فيها رجا الرحمة ويستقيم ولا فرق
 بينهما لأنه على فرض التقوى فتأمل (قوله أعرضوا) هو الجواب المحذوف وقوله لانهم الخ إشارة
 الى ما في الكشف كما أطلق عليه شراحه من أن هذه الجملة تنزيل لما قبلها فتكون معترضة أو حالا مسوقة
 لما قبلها قبلها الشواهد المتضمنة مع زيادة افادة التعليل الدال على الجواب المقدر المعلق به فليس من
 حضا الفصل لانها مستأنفة كما توهم والمتمرن على العمل مداومته وتكراره (قوله على محاوريتكم)
 يعني المحتاجين منكم جمع محوج اسم فاعل من أحوج صار ذا حاجة قال في المصباح أحوج وزان أكرم
 من الحاجة فهو محوج وفيه اس جع بالواو والنون لانه صفة عاقل والناس يقولون في الجمع محاوريتكم مثل
 مقاطيرهم (قوله كفروا بالصانع) يعني أنكروا وجودهم المعطلة المنكروا لوجود الباري وهذا مروى
 عن ابن عباس رضي الله عنهما ولذا أظهر في مقام الاضمار وقوله بعده لو يشاء الله لا ينال ذلك لانه تهكم
 أو مبني على اعتقاد المخاطبين كما أشار اليه المصنف بقوله تهكم الخ (قوله أنظم) لم يقل أنفق امالاً لانه
 المراد من الاتفاق أنظم بمعنى نعطى أو لا نهيدل على منع غيره بالطريق الاولى وقوله على زعمكم إشارة الى
 ما مر لانهم معطلة وقول الزمخشري أنظم المقول فيه هذا القول بينكم تصحيح لوقوع الشرطية لاستناعية
 صلة مع أن شأن الصلة أن تكون أمراً معهوداً على ما صرح به في قوله وأيضاً الذين لو تركوا من خلقهم
 ذرية لكنه اكتفى بما ذكره الصلة والموصول كشيء واحد كما حققه الطيبي رحمه الله فاقبل انه لا يلحق
 اليه لكفاية البناء على الزعم في صحة المعنى غفلة عن مراده وقوله في الكشف أوله به لانهم كانوا معتقدين
 قدرة الله وادعائه قيل انه سهو أو سقط منه حرف النون اللهم الآن يجعل الضمير للمخاطبين فيكون كقول
 المصنف على زعمكم (قوله استطعمهم الخ) لانهم جعلوا الله نصيباً في حرمهم وأنعمهم كما مر وقوله أحق
 بذلك أي بعدم الاطعام وانما قال ايها ما وان كان الاستفهام الانكارى صريحاً فيه لان مراده هم المتع
 مطلقاً وقوله من قرط جهالتهم أي عنادهم ولولم يشأ الله ذلك لم يأمر به ويحث عليه وقوله حيث أمرتونا
 الخ فهو من مقول الكفرة وعداءه بنفسه كقوله * أمرتكم الخ فافعل ما أمرت به * وهذا على الوجه كلها
 فهو أماتهم أو عن اعتقاد ويحتمل أن يكون على الاخير (قوله هي النفخة الاولى) أي التي يموت بها من
 بقى على وجه الارض وقوله وأصله يحتصمون الخ فيه قرأت كما ذكرها المصنف وتفصيلها على اختلاف
 الرواية فيها في النشر والدر المصون فأولاه بفتح الباء وكسر الخاء لاتقاء الساكنين والصاد على الاصل
 وأصله يحتصمون ففعل فيه ما ذكره المصنف والثانية بكسر الباء اتباعاً للخاء المكسورة والثالثة بفتح الباء
 والخاء بنقل حركة التاء لها وأبو عمر واختلس حركتها أي خففها مع سرعة واستشكت قراة نافع بأن فيها
 الجمع بين ساكنين على غير حده فكانه جائز عنده اذا كان الثاني مدغماً وفي عزوها على ما ذكره المصنف
 ما يخالف ما نقله القراء وليس هذا محله (قوله وقرأ حمزة يخلصون) أي بفتح الباء وسكون الخاء وتخفيف
 كان الثاني مدغماً وقرأ حمزة يخلصون

(واذا قيل لهم اتقوا ما بين أيديكم وما خلفكم)
 الوقائع التي خلت والعذاب المعذب في الآخرة
 أو نازل السماء ونواب الارض كقوله أو
 لم يروا الى ما بين أيديهم وما خلفهم من السماء
 والارض أو عذاب الدنيا وعذاب الآخرة أو
 عكسه أو ما تقدم من الذنوب وما تأخر (اعلمكم
 ترجون) لم تكونوا راجين رحمة الله وجواب
 اذا محذوف دل عليه قوله (وما تأتيتهم من آية
 من آيات ربهم الا كانوا عتياً معرضين) كأنه
 قال واذا قيل لهم اتقوا العذاب أعرضوا
 لانهم اعتادوه وتغنوا عليه (واذا قيل لهم
 اتقوا ما رزقكم الله) على محاوريتكم (قال
 الذين كفروا) بالصانع يعني معطلة كانوا عكاً
 (لذين آمنوا) تهكم بهم من اقرارهم به
 ونطقهم الامور بمشيتته (أنظم من لوبشاء
 الله أطعمه) على زعمكم وقيل قاله مشركو
 قريش حين استطعمهم فقراء المؤمنين ايها ما
 بأن الله تعالى لما كان قادراً أن يطعمهم ولم
 يطعمهم فنحن أحق بذلك وهذا من قرط
 جهالتهم فان الله يطعم بأسباب منها حث
 الاغنياء على اطعام الفقراء وتوفيقهم له (ان
 أنتم الا في ضلال مبين) حيث أمرتونا
 ما يخالف مشيئة الله ويجوز أن يكون جواباً
 من الله لهم أو حسيكية لجواب المؤمنين
 (ويقولون متى هذا الوعد ان كنتم صادقين)
 يعنون وعد البعث (ما ينتظرون) ما ينتظرون
 (الاصححة واحدة) هي النفخة الاولى (تأخذهم
 وهم يخصمون) يتخاصمون في متاجرهم
 ومعاملاتهم لا يخطر ببالهم أمرها كقوله
 فأخذتهم الساعة بغتة وهم لا يشعرون وأصله
 يحتصمون فسكنت التاموا دغمت ثم كسرت
 الخاء لاتقاء الساكنين وروى أبو بكر بكسر
 الباء للاتباع وقرأ ابن كثير وورش وهشام بفتح
 الخاء على القاء حركة التاء اليه وأبو عمرو به
 وقالون مع الاختلاس وعن نافع الفتح فيه
 والاسكان وكأنه جواز الجمع بين الساكنين اذا
 كان الثاني مدغماً وقرأ حمزة يخلصون

الصادق من خصم السلافي وهذه مروية أيضا عن أبي عمرو وقالون كما في البحر والمفعول محذوف أي يخصم بعضهم بعضا وحذف المضاف إلى الفاعل فارتفع الضمير المجزوء واستقر وتفضيله كما في الحجة أن ابن كثير وأبا عمرو قرأ بفتح الباء الخاء غير أن أبا عمرو يحتسب حركة الخاء قريبا من قول نافع وقرأ عاصم والكسائي وابن عامر بفتح الباء وكسر الخاء وهذه رواية خلف وغيره عن يحيى عن أبي بكر وقرأها نافع ساكنة الخاء مشددة الصاد وورش بفتح الباء والخاء مشددة الصاد وحركة ساكنة الخاء خفة الصاد وعن عاصم أنه قرأ بكسر الباء والخاء ويهذي بكسر الباء والهاء وقال أبو علي من قال يخصمون حذف الحركتين من الحرف المدغم وألقاها على الساكن وهذا أحسن الوجوه بدليل قولهم ردو عن فالتقوا سركه العين على الساكن ومن قال يخصمون حذف الحركة لأنه لم يلقها على الساكن كما ألقاها الأول ولو جعله تنزلة قولهم من السماء حذف الكسرة من العين ولم يلقها على الحرف الذي قبلها لما لم يلقها التي ما كان فحرك ما قبل الحرف المدغم ومن قال يخصمون جمع بين الساكنين الخاء والحرف المدغم ومن زعم أن ذلك ليس في طاقة أدي ما يعلم فساد به فغير استدلال فأما من قال يخصمون فتقديره يخصم بعضهم بعضا حذف المضاف والمفعول به وهو كثير ويجوز أن يكون المعنى يخصمون مجادلهم عن أنفسهم حذف المفعول ومعنى يخصمون يغلبون في الخصام خصوصهم فأما يخصمون فعلى قول من قال أنت تخصم يريد تخصم حذف الحركة وحركت الخاء لالتقاء الساكنين لأنه لم يلق الحركة المفتوحة على الفاء وكسر الباء التي للمضارعة لسبقها كسرة الخاء وهذه ملغة حكاه سيبويه عن الخليل وهذه الباء كسرت في مواضع حكاه سيبويه في بسبأ ونصل ويخصمون ١٤ وتوصية مفعول به يستطيعون أو مفعول مطلق لفعل مقدروا بتبغثهم بالعين المجعأة أي تبغثوهم (قوله إلى ربهم ينزلون) لا منافاة بين هذا وبين ما وقع في آية أخرى فاذا هم قيام ينظرون لأنهم في زمان واحد متقارب قبل وذكر الرب في وقعه للإشارة إلى أسراهم بعد الاساءة لمن أحسن إليهم حين اضطروا إليه وقوله بالضم أي ضم السين ومرفدا قال المصنف يجوز أن يكون مصدرا بمعنى رقادنا وأن يكون مكانا فهو مفرد أقيم مقام الجمع والأول أحسن لأن المصدر يرد مطلقا (قوله بمعنى أهنا) ظاهره أنه يكون متعديا كالزيد وقد قال ابن جني إن لم أره أصلا ولا مر بنا في اللغة مهيب إلا أن يكون على الحذف والابصال وأصله هب بنا أي أيقظنا (قوله وفيه ترشيح ورمز الخ) أي فيما ذكر على قراءة هبنا وأهنا أو على القراءات إشارة إلى أن في المرقدا استعارة أصلية أن كان مصدرا وتبعية أن كان اسم مكان شبه الموت بالرقاد ثم استعير له اسمه ووجه الشبه الاستراحة من الأفعال الاختيارية وهي في المشبه به أقوى وإن توهم بعضهم أنه ليس بأقوى لظن أنه عدم ظهور الأفعال وهي في الموت أقوى وأما كونه البعث وهو في النوم أقوى وأشهر إذ لا شبهة فيه لاحد والقرينة صدوره من الموت فمع أنه غير موافق للكلام المصنف لاحسن فيه لأن البعث القيام من النوم والقبر وهي حالة مضادة له فلا يحسن جعلها وجهها في غير الاستعارة التكميلية وليس هذا منها مع أنه لا يشترط فيه كونه أقوى فقط بل أشهر وأعرف ولا شك أنه أعرف في النوم لتكرره على الحس وأما كون البعث ترشيفا على التوجيه الثاني ففيه نظر لأنه لا اختصاص له بالنوم ولا بالموت فكما لا يصلح أن يكون قرينة لا يصلح أن يكون ترشيفا فن جعله ترشيفا فله لكونه أعرف في النوم من غير منكره أولانه مشترك فيهما فلا يدل على أحد معنييه بدون قرينة وذكره مع الرقاد يتبادر منه معنى الهبوب من النوم فيكون ترشيفا وهو حقيقة وهذا مجاز الحق بالحقيقة في لسان الشرع وما قيل من أن المراد بالترشيح معناه اللغوي إذ لا تشبيه هنا ولا استعارة فلامعنى له أصلا (قوله أو أشعار) هذا وجه آخر بناء على أنهم قالوا لظنهم لاختلاط عقولهم أنهم كانوا يسمونها على حقيقة وأما على النسخة الأخرى وهي عطفه بالواو لا بيا فاما أن يقال الواو بمعنى أو ويقال هذا أشعار بأنهم على حال من شأنها ذلك لأنه وقع منهم ذلك الظن الذي ألحقه بالحقيقة في الواقع والظاهر أن النسخة الأولى هي الصحيحة لسلامتها من التكلف وتوهم النوم لأنه كالراحة بالنسبة لما بعده وماروى من أن البشر لهم نومة قبل الحشر غير صحيح كما في البحر وما قيل من أنه

من خصمه إذا جادله (فلا يستطيعون توصية) في نهي من أمرهم (ولا إلى أهلهم يرجعون) فيروا حالهم بل يرجعون بيت تبغثهم (وتفخ في الصور) أي رنة فانية وقد سبق في سورة المؤمنين (فاذا هم من الاجداث) من القنود جمع جدث وقرئ بالقاء (إلى ربهم ينزلون) يسرعون وقرئ بالضم (قالوا يا ويلنا) وقرئ يا ويلنا (من بيننا من مرقدنا) وقرئ من أهنا من هب من نومه إذا اتقه ومن هبنا جسي أهنا وفيه ترشيح ورمز أو أشعار بأنهم لا اختلاط عقولهم يظنون أنهم كانوا يسمونها

ومن بعثنا ومن هبنا على من الجارة والمصدر (هذا ما وعد الرحمن وصدق المرسلون) مبتدأ (٢٤٧) وخبر وما صدرية أو موصولة محذوفة الراجح

أو هذا صفة لمقدنا وما وعد خبر محذوف أو مبتدأ خبر محذوف أي ما وعد الرحمن وصدق المرسلون حق وهو من كلامهم وقيل جواب الملائكة أو المؤمنين عن سؤالهم معدول عن سننه تذ كبر الكفرهم وتقريباً لهم عليه وتبينها بأن الذي بهم هو السؤال عن البعث دون الباعث كما أنهم قالوا بعثكم الرحمن الذي وعدكم البعث وأرسل اليكم الرسل فصدقكم وليس الأمر كما تظنون أنه ليس بعث الناس فيهمكم السؤال عن الباعث وإنما هو البعث الأكبر والأهوال (إن كانت) ما كانت الفعلة (الاصححة واحدة) هي النسخة الأخيرة وقرئت بالرفع على كان التامة (فاذا هم جميع) لدينا محضرون) بغير ذلك الصيغة وفي كل ذلك تهوين أمر البعث والخسر واستغناء عما عن الأسباب التي ينوطان بها فيما يشاهدونه (فالיום لا تطم نفس شيئاً ولا تجزون إلا ما كنتم تعملون) حكاية لما يقال لهم حينئذ تصوروا لهم وعودوهم فكيف حاله في النفوس وكذا قوله (إن أصحاب الجنة اليوم في شغل فاكهون) متلذذون في النعمة من الفكاهة وهي تنكير شغل وإبهامه تعظيم لما هم فيه من البهجة والتلذذ وتبينه على أنه أعلى مما يحيط به الأفهام ويعرب عن كنه الكلام وقرأ ابن كثير ونافع وأبو عمرو في شغل بالسكون ويعقوب في رواية فكهون مبالغة وما خبر أن لا ويجوز أن يكون في شغل صلة لقفا كهون وقرئ فكهون بالضم وهو لغة كنطس ونطس وقاصص كهين وفكهين على الحال من المستكن في الطرف وشغل بفتحين وفتح وسكون والكل لغات (هم وأزواجهم في ظلل) جمع ظل كشعاب أو ظلة كقباب ويؤيده قراءة حمزة والكسائي في ظلل (على الأرائك) على السرر المزينة (متكئون) وهم مبتدأ خبره في ظلل وعلى الأرائك جملة مستأنفة أو خبر ثان أو متكئون والخاتمة صلتان لها وتأكيده للضمير في شغل أو في فاكهون وعلى الأرائك متكئون خبر آخر لأن أزواجهم عطف على هم للمشاركة

لواستمر عذاب القبور لم يأت منهم هذا المقال يعلم جوابه من قول المصنف لاختلاف عقولهم لأنهم ليس لهم فيها الإدراك تام وقوله ومن يشا الخ أي قرئ بين الجارة والمصدر المجزور وقوله محذوفة الراجح أي العائد وتقديره وعده وصدق وأوفيه وعلى المصدرية المصدرية بمعنى المفعول (قوله أو هذا صفة لمقدنا) لتأويله بمشتق فيصح الوقف عليه وقد روي عن حفص أنه وقف عليه وسكت سكتة خفيفة كما وقع في بعض النسخ فمن قال إن الوقف على مرقدنا عند الكل إثباتهم أن هذا صفة لمقدنا فقد أخطأ من وجهين وقوله خبر محذوف تقديره هو وهذا أوفيه من البديع صفة تسمى التجاذب وهو أن تكون كلمة محتمل أن تكون من السابق أو اللاحق كما في شرح المفتاح للسيد ولم أر له مثلاً لا غير هذا وقوله من كلامهم أي الكفرة على أنهم أجابوا أنفسهم أو أجاب بعضهم بعضاً (قوله معدول الخ) لأنهم سألو عن الفاعل ففهم أن يجابوا به فمدل عنه لما ذكره من الأسلوب الحكيم وهذا على الاحتمالين الأخيرين أو الكل وقوله الفعلية قد رده عاقماً وشاع على قاعدة الاستثناء المفترغ وقراءة الرفع مجرى فيها ما مر وقوله بمجرد تلك الصيغة من الفاء وإذا النجائية والتهوين لكونه بمجرد الصيغة وقوله في النسخة الخ النسخة صوت فيصح تفسيرها بما ولا يجوز فيه لأن الصيغة مسببة عنها وقوله التي الخ فيه تسميح في التعبير (قوله حكاية لما يقال لهم) فصيبر تجزون وتعملون والخطاب للكفرة وتصوير الموعود وهو جزاءهم على ما علموا من غير ظلم والسكين من جعله حاضراً عندهم وشياً منصوب على المصدرية أو مفعول به على الحذف والابصال ويجوز أن يكون اخباراً من الله عما لاهل المحشر على العموم بدليل تنكير نفس وتعريف اليوم للعهد لأنه في حكم المذكور والمراد به يوم القيامة لدلالة نفع الصور عليه دلالة ركب السلطان على سلطان البلد فيعلم الخطاب المؤمنين كما اختاره السكاكي وما قيل عليه من أنه باباء الحصر لأنه تعالى يوفي المؤمنين أجورهم ويزيدهم من فضله أضعافاً مضاعفة فريده أن المعنى أن الصالح لا ينقص ثوابه والطالح لا يزداد عقابه لأن الحكمة تأبى ما هو على صورة الظلم أما زيادة الثواب ونقص العقاب فليس كذلك أو المراد بقوله لا تجزون إلا ما كنتم تعملون أنكم لا تجزون إلا من جنس عملكم إن خير الخيروا شرافنر فلا وجه لاذكره (قوله من الفكاهة بالضم) وهي التمتع والتلذذ مأخوذة من القاصص وقد يكون بمعنى التحدث بما يسر وتنكير شغل للتعظيم كأنه شغل لا يدرك كنهه وقوله أعلى ما يحيط به بالإضافة إلى ما الموصولة أو الموصوفة وكونه على حذف من التفضيلية وإن كان بحسب المعنى أحسن إلا أن حذف من وإبقاء مجرور هار كيك وكونها نافية والجملة مستأنفة لبيان كونه أعلى خلاف الظاهر ويعرب بمهمتين من الأعراب وهو البيان وجوز فيه كونه بالزاي المحبة المضعومة أو المكسورة وفتح حرف المضارعة بمعنى يغيب ويحجب عطفه على الجملة المنفية وهو تكلف (قوله وقرأ الخ) حاصله أن قراءة الكوفيين وابن عامر بضمين والباقيون بضم فسكون وهم الغتان للعجائز كما قاله الفراء وأبو السمال بفتحين ويزيد العوي وابن هبيرة بفتح فسكون والكل لغات فيه وقوله وشغل بفتحين الخ معطوف على قوله شغل بالسكون بحسب المعنى والتقدير قرئ في شغل وفصل بينهما لأن هذه من الشواذ وفكهون جمع فكه كذا روي صفة مشبهة تدل على المبالغة والتمبوت وقوله صلة أي متعلق به ويجوز كونه حالاً من ضميره (قوله وقرئ فكهون بالضم) أي بضم الكاف وفتح الفاء وفعل من أوزان الصفة المشبهة كنطس تنون وطاه وسين مهملتين وهو لغة في نطس بوزن حذرو وهو الحاذق الدقيق النظر الصادق الفراسة والعرب تسمى الطيب لذلك نطاسيان من النطس وهو استقصاء النظر ويكون بمعنى التظاهر والتسخره (قوله ويؤيده) لأن ظلل بضم وفتح جمع ظلة وهي ما أظلل لا ظل بالكسر ولا منافاة بين هذا وبين ما مر في إيمان كما توهم ومتكئون خبر مبتدأ قد رأى هم وعلى الأرائك متعلق به والجملة مستأنفة وهو معنى قول المصنف على الأرائك جملة مستأنفة لكن فيه تسميح أو خبر آخر لأن قوله وهم مبتدأ أو مؤو كد المستكن في فاكهون أو في قوله في شغل كما ذكره المصنف لكن فيه الفصل بين المؤكد وبينه بأجنبي وهو فاكهون فاه العرب والاحكام الثلاثة التفكه والعود على السرر والالتكاء

في الاحكام الثلاثة وفي ظلل حال من المعطوف والمعطوف عليه

والمعطوف عليه هم والمستتر وهذا على الوجه على القول بجري الحال من المبتدأ ولا مانع من كون
 في ظلال خبر آخر فسر الائرثك بالسر الزينة وقيد في المطففين بكونهم في الحال ولك أن تقول أنه معنى
 منينة وقد ذكرهما أهل اللغة معاً (قوله ما يدعون) يعني أنه افتعال من الدعاء بمعنى الطلب وهو بمعنى
 الثلاثي أي كل ما طلبوه لأنفسهم يصل إليهم وقوله لأنفسهم إشارة إلى قول الامام أنه ليس المراد أنهم
 يعطون بمدا الطلب بل أنه حاصل لهم بدون طلب كالمملوك إذا طلب من المالك فقال له لك ولك احتل أنك
 محاب لمطلوبك وأن ذلك حاصل لك فلم يقدولاً مانع من حمله على الأول فإنه للحصول بعد طلب لاسيما والمطلوب
 عظيم والمطلوب منه ملك كبريم وأصله يدعون فقلت التاء الاو ادغمت وحذفت باؤه على ما بين
 في التصريف واشتوى من الشيء وهو معروف واجتعل بالجمع يعني جعل أي أذاب النظم وهدمها منال
 للافتعال بمعنى الثلاثي وقوله أو ما يدعون يعني أنه افتعال بمعنى التفاعل والتداعي طلب بعضهم من
 بعض بالفعل لما فيه من التعجب أو المراد صفة الطلب كما مر وقوله أو ما يدعون في الدنيا أي ما كانوا يدعون
 به ويطلبونه من الله فهو من الدعاء بمعناه المشهور وقوله وما الخ - وزا بوجان صدر بينهما المصدر بمعنى
 المفعول وتكلف (قوله بدل منها) أي من ماعلى الوجهين وهو ما يدل كل من كل على أن ما أريد بها
 خاص أو على ادعاء الاتحاد تعظيماً أو بهض على انه إغارة وعلى الموصولة يلزم ابدال النكرة غير الموصوفة
 من المعرفة فاما أن يلزم جواز من غير قبح أو يقال هو في معنى الموصوف ومنه يمكن له وقوله أو صفة
 يعني على كونها نكرة موصوفة ولذا قال أخرى لأنه لا توصف المعرفة بالنكرة فهو قول بسالم أو بتقدير
 ذي سلام وإذا كان خبراً يعني سالم خالص لا شوب فيه فله من متعلق به وقد را خبره قدما بالسوغ الاستدعاء
 بالنكرة وقوله على المصدر أي يملون سلاماً بمعنى التحية أو السلامة وعلى الحالية فهو من الثاني كما أشار
 إليه وقوله والمعنى وفي نسخة يعني وهو على الوجه إذا كان السلام بمعنى التحية وقوله على الاختصاص
 المراد به النصب على المدح بتقدير أعني وهذا أنسب بقوله من رب رحيم فإنه لا شيء أمدح من تسليمه عليهم
 وهو حيث نجله مستقلة (قوله وذلك حين يسار بهم إلى الجنة الخ) لم يتعرض كصاحب الكشاف لتوجيه
 عطفه لأنه بحسب الظاهر من عطف الانشاء على الخبر فهو ما يتقرب ويقال امتازوا على أنه معطوف على
 يقال المقدر العامل في قول ولا هو أقرب وأقل تكلفاً لأن حذف القول وقيام معموله مقامه كـ - - - - -
 فيه هو البصر حدث عنه ولا حرج أو يقال أنه من عطف القصة على القصة كما مر تفصيله في سورة البقرة
 أو يقال المعطوف مؤول بخبر لأن المراد أن الجرمين عتافون متفرقون ليسوا كأهل الجنة مع أديهم
 وأزواجهم وعدل عنه إلى الأمر لما فيه من التحويل والتعنيف وهذا أحسن مما اختاره السكاكي من
 تأويل الأول لأن محصله فليمتازوا عنكم بأهل المحشر وامتازوا عنهم لما فيه من التكرار إذ يعلم من امتياز
 أحدهما امتياز الآخر كما في الكشف وإن كان السكونه أمر التقدير بالأخذ ورفقه مع أن الامتياز الأول
 امتياز على وجه الأكرام وتحقيق الوعد والآخر على وجه الإهانة وتجيلى الوعد فيضد كل منهما ما لا يفيد
 الآخر وأما كون امتازوا فعلاً ماضياً والضمير المتصل للمستقر للمؤمنين أي امتاز المؤمنون عنكم يا أيها
 الجرمون كما قيل فمع مخالفتهم للأسلوب المعروف من وقوع النداء مع الأمر نحو يوسف أعرض عن هذا قل
 الجدوى وما ذكره من التفسير يكتفى فيه ما قبله من ذكر ما هم عليه من التسم (قوله كقوله ويوم تقوم الخ) أي
 في الدلالة على أن كلامهم مامقتر من فرد عن الآخر وقوله فإن لكل كافر الخ وهذا لا ينافي عتاب بعضهم بهضاً
 الوارد في آيات أخر كقوله وأذبحاجون في النار كما قيل إن أراد لكل شخص لأنه باعتبار الأزمنة والامكنة
 أو الاشراف عليهم فإن أراد لكل صنف كافر كاليهود والنصارى فلا يحتاج إلى الدفع (قوله وعهد إليهم
 ما نصب لهم من الخلق العقلية) فيكون العهد استعارة لا قامة البراهين وقيل أنه حقيقة لأنه عبارة عما عهد
 في عالم الذر إذ قال لهم ألت بربكم ولذا قال يابن آدم فتأمل (قوله وجعلها) أي العبادة عبادة الشيطان
 فالتجوز في النسبة إلى السبب ويجوز أن يكون استعارة بتشبيه طاعته بعبادته وقوله وقرئ الخ أي بكسر

(لهم فيها فاكهة ولهم ما يدعون) ما يدعون
 به لأنفسهم يفعلون من الدعاء كاشتوى
 واجتعل إذا شوى وجعل لنفسه أو ما يدعون
 كقولك ارتدوه بمعنى تراموه أو يتمنون من
 ولهم ادع على ما شئت بمعنى تمنه على أو ما يدعون
 في الدنيا من الجنة ودرجاتها وما موصولة أو
 موصوفة من رفعة بالاستدعاء ولهم خبرها وقوله
 (سلام) بدل منها أو صفة أخرى ويجوز أن يكون
 خبرها أو خبر محذوف أو مبتدأ محذوف الخبر
 أي ولهم سلام وقرئ بالنصب على المصدر أو
 الحال أي لهم مرادهم خالصاً (قوله من رب
 رحيم) أي يقول الله أو يقال لهم قولاً
 من جهته والمعنى أن الله يعلم عليهم بواسطة
 الملائكة أو بغير واسطة تعظيماً لهم وذلك
 مطلوبهم ومقتناهم ويحتمل نصبه على الاختصاص
 (وامتازوا اليوم أياهم المجرمون) وانفردوا عن
 المؤمنين وذلك حين يسار بهم إلى الجنة كقوله
 ويوم تقوم الساعة يومئذ يفرقون وقيل اعتزلوا
 من كل خيراً وتفرقوا في النار فإن لكل كافر
 مبتا يفرقه لا يرى ولا يرى (ألم أعهد إليكم
 يا بني آدم أن لا تعبدوا الشيطان) من جملة
 ما يقال لهم تقربوا والزما للجنة وعهد إليهم
 ما نصب لهم من الخلق العقلية والسعينة
 الآمرة بعبادته الزاجرة عن عبادة غيره
 وجعلها عبادة الشيطان لأنه الأمر بها
 والمزب لها وقرئ أهد

حرف المضارعة وهو لغة في فعل بالكسر مطلقا وبعضهم لا يكسر الياء كما في الكشف وقوله وأجهد أي
قرئ بإبدال العين حاء مهمله وحدها أو بإبدال الهاء وادغامها وهي لغة تميم وقيل إن الأول لغة
هذيل والثاني لغة تميم وقوله بالطاعة متعلق بعبادته أي الشيطان وهو إشارة إلى ما أسلفه بقوله جعلها الخ
(قوله لبيان المقضى للعهد بنقيه) وهما عدم عبادة الشيطان وعبادة الله على أن الإشارة إلى ما عهد
إليهم مطلقا أو بالحق الأخير وهو عبادة الله على أن الإشارة لعبادته لأنه المعروف في الصراط المستقيم
ففيه لف ونشر مرتب وقيل الأول أولى لأن عبادته تعالى إذا لم تنفرد عن عبادة غيره لا تسمى صراطا مستقيما
وليس المراد بالثاني عبادته خاصة لذكره بعد النهي لأنه يعود إلى الأول لكن عبادته ما لم تكن كذلك لا يعتد
بها فتأمل (قوله والتكبر للمبالغة والتعظيم) توجيه لتكبره مع أن حقه أن يعترف ويحصر الصراط
المستقيم فيه لينم التعليل بأنه عدل عنه لأن المراد أنه صراط يليخ في استقامته جامع لكل ما يجب أن
يكون عليه وأصل المرتبة بقصر عنها التوصيف والتعريف فالنوين للتعظيم (قوله أو للتبويض) توجيه
آخر بأن تنوينه للتبويض كما في قوله أسرى بعبده ليلاه وهو أن لم يكن صراطا مستقيما غيره إلا أن المراد
كما في الكشف الهضم من حقه على نهج الكلام المصنف توخي أي لو كان بعض الطرق الموصوفة
بالاستقامة كفي ذلك مكيف وهو الأصل والعمدة كما قيل

وأقول بعض الناس عند كتابة * خوف الوشاة وأنت كل الناس

وفيه ادماج لأن المطلوب الاستقامة والامر دائر معها وقليلها كثير وأما قوله فإن التوحيد الخ فتوجيه
آخر يجمعه على ظاهره فإن الإشارة إلى توحيد بالعبادة وهو أن كان أجل الطرق المستقيمة إلا أنها لا تنحصر
فيه لأن كل ما يجب اعتقاده طريق مستقيم فهو متعدد وهذا وجه واحد منها لكنه رأسها وأورثتها وما قيل
عليه من أن البعض يطلق على جزء الشيء وجزئية والاول مدلول من والثاني مدلول التكبير الدال على
الفرد المنتشر والمأهية مع وحدتها وأنه لا نظير في كلام الزمخشري لاستعماله في مدلوله الحقيقي وأما المصنف
رحمه الله فارتكب المجاز لأنه دائر بين أمرين جعل الكل بعضا ادعاء للمبالغة واستعمال التكبير في معنى
من التبعية فيميل إلى أيهما شاء وباب المجاز لا يغلظ مبنى على الفرق المذكور تعالى الشريف في حواشي
المطول وهو مردود كما اعترف به القائل في رسالته التي صنفها في من التبعية لأن الزمخشري صرح
بخلافه في مواضع من الكشف وقد سبقه الامام المرزوقي به في قوله ليلاه وعبد القاهر في قوله ولكم
في القصص حياته فكأنه نسي ما قد سبقه يداه واقترحه بتمه وهو الحق وما ذكره من أن كلام المصنف رحمه
الله دائر بين أمرين لا أصل له أما الأول فسلك الزمخشري كما سمعته وهو مصرح بخلافه وأما الثاني فمع
تكلفه ليس في كلامه نفعه ورائحة منه (قوله رجوع إلى بيان معاداة الشيطان) بعد ما بينها أولا بقوله
أنه لكم عدو مبين لأنهم كانوا كانت ظاهرة غنية عن البيان لأنهم لعدم جرحهم على مقتضى علمهم جعلوا
كالمنكرين فلذا أكد فيما مضى وقوله أفلم تكونوا تعقلون هو لا تذكرون أن يكونوا يعقلون شيئا ما وأن يكونوا
من أولى العقل أو للتقريب رأي لستم كذلك ادعاء لأن العائد له بعد ظهوره ليس يعاقل والجبل الخلق أي
الخلق أو الطبع الخلق عليه والاول أظهر هنا قال الراغب قولهم جعله الله على كذا إشارة إلى ما ركب
فيه من الطبع الذي لا يتقلد كانه جبل ومنه الجبلية ولما فيه من معنى العظم في الأصل أطلق على الجماعة
وقد فسر بالامة والجماعة هنا والقراءات ظاهرة والمعنى فيها واحد والقراءة الأخيرة بكسر الجيم والياء المثناة
التحسية قراءة على وهي شاذة ومعناها الطائفة من الناس وقدم بيان كونه الغات على ما بعده لأنها
في الاول مفرد وفي الباقية جمع فلذا فصل بينهما والامر في اصولها التحقير والاهانة وقوله بكفركم إشارة إلى
أن ما صدر به ويجوز موصوليتها (قوله تعالى اليوم نختم الخ) قد وفق بينه وبين قوله يوم تشهد عليهم
ألسنتهم وأيديهم وأرجلهم بأن منهم من يعترف فتشهد عليهم الألسنة ومنهم من ينكر لقوله والله ربنا
ما كنا مشركين أو مبهورون فيختم على أفواههم وهذا بحسب تفاوت كفرهم وعقوبتهم واسناد الختم إليه تعالى

بكسر حرف المضارعة وأجهد وأجهد أي
بني تميم (أنه لكم عدو مبين) تعليل للمنع عن
عبادته بالطاعة فجاء يجمع عليهم عليه (وأن أعبدوني)
عطف على أن لا تعبدوا (هذا صراط مستقيم)
إشارة إلى ما عهد إليهم أو إلى عبادته والجاء
استئناف لبيان المقضى للعهد بنقيه أو بالنق
الآخر والتكبر للمبالغة والتعظيم أو للتبويض
فإن التوحيد سلوة بعض الطريق المستقيم (ولقد
أضل منكم جبلا كثيرا أفلم تكونوا تعقلون)
رجوع إلى بيان معاداة الشيطان مع ظهور
عداوته ووضوح اضلاله لمن أدنى عقل
ورأى والجبل الخلق وقراء يعقوب بن تميم وابن
كثير وجزء والكسائي بهما مع تخفيف اللام
وابن عامر وأبو عمرو بضمه وسكون مع التخفيف
والكل لغات وقرئ جبلا جمع جبلة كخلة
وخلق وجيل واحد الأجيال (هذه جهنم
التي كنتم توعدون أصولها اليوم بما كنتم
تكفرون) ذوقوا حرها اليوم بكفركم في الدنيا
(اليوم نختم على أفواههم) نغصها عن الكلام
(وتكلمنا أيديهم ونشهد أرجلهم بما كانوا
يكسبون)

دون الكلام والشهادة قبل لانه لا يحتل الجبر عليه فدل على أنه باختيارهم بعد اقدار الله فانه أدل على
تفضيهم (قوله بظهروا نار المعاصي عليهم) بان تبدل هيأتها بأخرى يلهم الله أهل المحشر أنهم اعلامة
ذالة على ما صدر عنهم فجعلت الدلالة الخالية بمنزلة المقابلة مجازا ولا يمنع منه قوله أنطقنا الله الذي أنطق
كل شيء ولا قوله كل شيء كما توهم فانه فسر المصنف ببدلالة الحال وكل شيء بكل شيء ليكن مع قوله قالوا
ظاهريه جدا وكان المعترض أراد هذا (قوله لمسخنا) بلقاء المهمة أي أذهبنا أحوالهم وأبصارهم
حتى لو أرادوا سلوك الطريق الواضح المألوف لهم لا يتقدرون عليه ولما كان الصراط كالطريق مكانا
مختصا ومثله لا ينصب على الظرفية أو لونه بأن أصله إلى الصراط فنصبه بنزع الخافض أو هو مفعول به
لتضمينه معنى ابتدروا وليس حقيقة كما توهم ونقل عن الاساس أو يجعله مفعولا به لأن استبقوا يعني
سبقوا بفعل مسبوقا على التجوز في النسبة أو الاستعارة المكنية أو على انه بمعنى جاوزوه كما ستعرفه أو هو
منصوب على الظرفية على خلاف القياس أو على قول بعض النحاة كابن الطراوة انه غير مختص وان
صرح سيويه بخلافه واستبقوا قبل المراد أرادوا الاستباق وقيل لأحاجة لتأويله فإن الاعنى يجوز شرعه
في السباق (قوله أو جعل المسبوق اليه مسبوقا على الاتساع) ان أراد بالانواع التوسع في الظرف حتى
ينصب على أنه مفعول به كما مر في الفاتحة في نحو ويوما شهدناه فهو فرع صحة نصبه على الظرفية والتأويل
للفرار منه فلما رذ على البني أذ جعله منه وهو مراد صاحب الكشف ومن لم يفهم مراده خبط وخط فيه
وان أراد به اسقاط الخافض نسحا فهو الوجه الاول فالظاهر أنه أراد به التجوز باستعماله في معنى جاوزه
مجازا لانه لازم له اذا التصود من المبادرة مجاوزته ولا بد من هذا لانه لو كان حقيقة كما هو ظاهر قوله
في المقاموس استبق الصراط جاوزه لم يكن اتساعا ولو كان لازما كما عليه أكثر أهل اللغة لم يكن له مفعول
ولا يكون غم مسبوق فكيف يصح جعله استعارة مكنية وتخييلية رهل هو الاتخيل فاسد فاذا ذكره المصنف
رحمه الله هو بعينه ما في الكشف لا فرق بينهما ما إلا أن ما في الكشف يحتل أنه حقيقة وبهذا سقط
الاعتراض عن شراح الكشف واطلاق الاتساع على المجاز كثير (قوله فأنى يصرون) أنى بمعنى
كيف والمتصودانكار رؤيتهم وقوله بتفسير صورهم هو حقيقة المسخ وانما ذكر ابطال القوى لقوله في
استطاعوا الخ والمكانة بمعنى المكان هنا وقد تكون في المرتبة والمنزلة ويحمدون بالجميل والادال المهمة متبنا
للفاعل أو المفعول من الأفعال وانحاء المجهة تحريف والمراد أنهم لا يتدرون على مفارقة مكانهم والقراءة
بالجمع لتعذرهم (قوله فوضع الفعل الخ) لأن المعنى والصناعة تقتضيه أو لمعنى ولا رجوعا وهو معطوف
على المفعول ومفعول استطاع لا يكون جملة فهو من قبيل تسمع بالمعبدى فلا يدل على الاستقرار حتى يجعل
وجهها للعدول كما قيل واذا كان بمعنى لا يرجعون عن تكذيبهم فهو معطوف على جملة ما استطاعوا وقوله
لقلب الواو ياء لتعليل لكسرهما ووزنه فعول بالضم وأصله مضوى فلما قلبت الواو ياء لاجتماعها معها
ساكنة قلبت الهمزة قبلها كسرة لتحذف وتناسبا وقوله كصئ بفتح الصاد المهمة بعد هاء مزنة مكسورة
ثم ياء مستندة مصدر صأ الديك أو الفرخ اذا صاح فهو مثال لحي ففعل مصدر الممعتل كما في كتب اللغة
والكشف فن قال ان المراد أنه بوزنه لانه ليس بمصدر فقد سهل الظن انه بالياء الموحدة وقوله أحقاء لان
لو تقتضى أنه فرض ولم يقع وقوله لم يفعل إشارة إلى أن لوللمضى على أصلها لا بمعنى ان ودخولها على
المضارع لاستحضار الصورة والدلالة على استمرار الامتناع وقوله فلا يزال يتزايد ضعفه الخ تفسير لقلب
وإشارة إلى أنه مستعار من التنكيس الحسى إلى المعنوى وبه أمره من فروع بكان أو منصوب على الظرفية
وقوله فانه أي تنكيس خلقه وإيجاده على تدرج لا ينال المقدورية (قوله أي ما علمناه الشعرية لميم القرآن
الخ) يعني أن تعليمه المنقلى ما كان بالقرآن الذي زعموه شعرا حين أنى به فانه لا يشابه الشعر لفظا لعدم
وزنه وتقضيه ولا معنى لأن الشعر تخيلات وهذا حكم وعقائد وشرائع فلو كانت الشاعرية المسندة له
لذلك لم يصح بوجه من الوجوه فانهم قاسوه على من يشعر بقراءة الدواوين وكثرة حفظها قالوا في قوله

قوله رآنا نار المعاصي عليهم أو دلالتهم على أفعالها
أو بانطق الله أياها وفي الحديث أنهم يتكلم أيديهم
ويجانبون فيختم على أفواههم ويتكلم أيديهم
وأرجلهم (ولو شاء الله لمسناعا على أعينهم)
لمسناعا أي تصير مسووعة (فاستبقوا
الصراط) فاستبقوا إلى الطريق الذي اعتادوا
سلوكه واتصافه بنزع الخافض أو يتضمين
الاستباق معنى الابتداء أو جعل المسبوق اليه
مسبوقا على الاتساع أو بالظرف (فأنى
يصرون) الطريق وجهة السلوك فضلا
عن غير (ولو شاء لمسخناهم) بتغيير صورهم
وابطال قواهم (على مكانتهم) مكانهم بحيث
يجهلون فيه وقرا أبو بكر مكانتهم (فما
استطاعوا مضى) ذهبا (ولا يرجعون) ولا
رجوعا فوضع الفعل موضعه للقواصل وقيل
لا يرجعون عن تكذيبهم وقرا مضى بفتح
الميم الصاد المكسورة والمعنى أنهم يكفرونهم
والعنى مضى كصئ والمعنى أنهم يكفرونهم
ونقصهم ما عهد إليهم أحقاء بان يفعل بهم ذلك
فكأنهم يفعلون لهول الرحمة واقتضا الحكمة
إمهالهم (ومن نعمه) ومن نزل عمر (تنكسه
في التلق) نكبه فيه فلا يزال يتزايد ضعفه
واتقاص بنيتهم وقواه عكس ما كان عليه به
أمره وقرا عاصم وحزرة تنكسه من التنكيس
وهو أبلغ والتكيس أشهر (أفلا يعقلون) أن
من قدر على ذلك قدر على الطمس والمسخ فانه
مستعمل عليهما وزيادة غير أنه على تدرج وقرا
تأقح وابن عامر ويعقوب بالتاء لمجرى الخطاب
قيله (وما علمناه الشعر) رد لقولهم أن مجدا
شاعرا أي ما علمناه الشعر بتعليم القرآن فانه
لا يخاله لفظا ولا معنى لانه غير قفى ولا موزون

بما علم الخ للاستعانة بوجه ما ينبغي معترضه وفيه ادماج لا غاية تلويحية وقياس مضمر لرد قولهم بمعنى انكم
لم تعرفوا منه ذلك ولا سمعتموه منه وما يأتي به ليس على نهجه ويتوخى بمعنى يقصد وبمبنى الشعر ما ذكره
ولذا قيل أعذبه أكذبه ومرادهم من اسناد الشاعر به أنه افتراء وتخييل والشعر يطلق في اللغة على قريب
من مصطلح المنطق كما صرح به الراغب فلا يتوهم أن ما ذكر اصطلاح المنطقيين كما صرح به بعضهم
(قوله وما يصح له الشعر الخ) يعني أن ينبغي مطاوع ينبغي بمعنى يطلب والمراد كما قال ابن الحاجب لا يستقيم
عقلا كقولهم وما ينبغي للرجل أن يتخذ ولدا لأنه لو كان ممن يقول الشعر والمشاهد خلافه لتطرق التهمة
عقلا في أن ما جاء به من عند نفسه ولذا قال ويحق القول الخ لأنه لم يبق الا العناد الموجب للهلاك فظهر
ارتباطه بما قبله وما بعده (قوله أنا النبي لا كذب) إشارة الى أن صفة النبوة يستحيل معها الكذب فكأنه
قال أنا النبي والنبي لا يكذب فليست بكاذب فيما أقول حتى أنهم زعموا أنهم يصدقون أن الذي وعدني الله من النصر
حق فلا يجوز عليّ الفرار والذي صححه أهل السير أنه قاله يوم حنين وهو على بغلته الشهباء وأبو سفيان بن
الحارث أخذ بزمامها وقول شراح الكشاف أنه قاله بحنين حين نزل ودعا واستنصر مخالف للرواية
وقوله هل أنت الخ قاله النبي صلى الله عليه وسلم حين أصاب أصبعه حجر فدميت في بعض غزواته فقتلناه
فلا ينافي ما قاله ابن هشام في السيرة من أن قاتله الوليد بن المغيرة في قصة ذكرها وقيل لابن رواحة رضي الله
عنه وأوله

يا نفس ان لم تقتلي توتي * هذا جام الموت قد صليتي
وما تنبيه قد أعطيتي * ان تفعل فعلها ما هديتي

وهذا هو الذي صححه بن الجوزي ولم يعزمه لرسول الله صلى الله عليه وسلم الا أن يقال أنه تمثيل به ولم يثبت أيضا
(قوله اتفاق من غير تكلف وقصد منه) خبر لقوله قوله أي النبي صلى الله عليه وسلم ودفع لما يرد على
قولهم أنه لم يقل الشعر ولا يصح ذلك منه وقد روي هذا ونحوه عنه بأن تعريف الشعرا الكلام المقتضى الموزون
على سبيل القصد وهذا مما اتفق له من غير قصد لوزنه ومثله يتبع كثيرا في الكلام المنشور ولا يسمى شعرا ولا
قاتله شاعرا ولا يتوهم أن اتسابه الى جده دون أيه يعلم منه قصده لان النسبة للجد شائعة ولأنه كان
مشهورا بينهم بالصدق والشرف والعزة فلذا خصه بالذكر ليكون كالدليل على ما قبله (قوله على ان الخليل)
ابن أجد واضع علم العروض ماء الخ محور الشعر معروفة والرجز منها وهي به اتقارب أجزاءه وكثرة
تغيراته من ارتجرت الابل اذا أصابها الرجز وهو داء ترعش منه ووزنه مستفعلن ست حركات فاذا حذف
من كل مصراع منه جزء سمي مجزوا فيصير مستفعلن أربع حركات كقوله
بالتنقي فيها جزع * آخب قهيا وأضع

اذا كانا مصراحي بيت وان حذف نصفه سمي مشطورا وان حذف ثلثاه حتى بقي على جزأين سمي منهوكا
كقوله موسى المطر غيث بكر فقوله أنا النبي لا كذب ان كان نصف بيت فهو مجزوع وان كان
بيتا تاما فهو منهوك وقوله هل أنت الا اصبع دميت الخ ان كان كل منهما بيتا فهو مشطور والافهوتام
وفي مرديات فقيل الرجز كما ليس بشعر ولذا يسمى قائله راجزا لاشعرا وعن الخليل ان المشطوره منه
والمنهوك ليس بشعر فراد المصنف بالمشطور ما حذف منه شطرا كتر فيه دخل فيه المنهوك لكنه تسمي فيه
وفي كون ما ذكر مشطورا أو منهوكا ما عرفت فهو غير متعين (قوله حرك الباءين) أي من كذب والمطلب
وأعربهم ما فلا يكون موزونا وكذا غير قوله هل أنت الخ فيخرج عن نمط الشعر وعود الضمير على القرآن لأنه
معلوم من السياق وهو المناسب لما بعده قبل وعليه فيجوز ضد الشعر عنه صلى الله عليه وسلم ولا يحتاج
الى توجيه وفيه نظر (قوله عظة) فالذكر من التذكير وهو الوعظ وكتاب سماوي تفسير القرآن وظاهر
الخ تفسير لبيان وقوله ويؤيده الخ لتعين الخطاب للرسول وقوله لما فيه من الاعجاز إشارة الى جواز كون
مبين من الابانة لظهور اعجازها ان كلام الله تعالى قائل (قوله عاقلا فهما) ففيه استعارة مصرحة
بتشبيه العقل بالحياة والغافل الثاني بالغين المحجمة وكذا قوله أو مؤمنا لتشبيه الايمان بالحياة بقرينة

وليس معناه ما يتوخاه الشعراء من التخييلات
المرغبة والمنفرة (وما ينبغي له) وما يصح له الشعر
وما يتأتى له ان أراد فرضه على ما اختبرتم طبعه
نحو من أربعين سنة وقوله عليه الصلاة
والسلام أنا النبي لا كذب أنا ابن عبد المطلب
وقوله هل أنت الا اصبع دميت وفي سبيل الله
ما اتفقت اتفاقا من غير تكلف وقصد منه
الى ذلك وقد يقع مثله كثيرا في تضاعيف
المنثورات على ان الخليل ما عدا المشطورين
الرجز شعرا هذا وقد روي انه حرك الباءين
وكسر التاء الاولى بالاشباع وسكن التائيه
وقيل الضمير للقرآن أي وما يصح للقرآن أن
يكون شعرا (ان هو الا ذكر) عظة وارشاد من
الله (وقرآن مبين) وكتاب سماوي يتلى
في الامايد ظاهرا انه ليس من كلام البشر لما فيه
من الاعجاز (لينذر) القرآن أو الرسول
صلى الله عليه وسلم ويؤيده قراءة تقع وابن
عامر ووجهه بوب بالتاء (من كان حيا) عاقلا فهما
فان الغافل كالميت ومؤمنا

مقابلته بالكافر بن ويجوز كونه على هذا مجازاً من سبب الحياة الحقيقية الابدية وفي كلامه ايمان
له وقوله في علم الله توجيهه للمضي في كان على الثاني بأنه باعتبار ما في علمه لتحقيقه وقيل انه من مجاز الاول
أو المناوغة فأطلق مؤذناً على من سيؤمن وقيل ان كان فيه معنى يكون وقوله وتخصيص أي على الوجهين
أو على الثاني ويحق القول من تحقيقه (قوله المصيرين على الكفر) فسر به لانهم هم الذين يجب
تعذيبهم بمقتضى الوعد ويؤخذ من المتابعة على الثاني وأما الصيغة فلا دلالة لها عليه كما قيل وقوله
اشعار الخ الاشعار من التقابل ويجوز أن يجعل استعارة مكنية قريباً استعارة أخرى (قوله أول الخ)
معطوف على مقدر أي ألم يعلموا بدائع صنعنا لانه معلوم مما مر وقيل انه معطوف على قوله ألم يروا كم
أهلكنا الخ والاول للبحث على التوحيد والتحذير من النقم وهذا باتدبير بالذم وقوله تولينا احدثنا الخ
اشارة أن عمل الابدى مجاز عما ذكر كما سنينه والحصر المذكور من الختام الابدى ودلالة المقام والظاهر
انه استعارة تمثيلية لكن كون ذكر الابدى والاستناد استعارة تسمي اذ مجموع عملت أيدينا على هذه الاستعارة
وليست الاستعارة من قبيل طلوعها كأنه رؤس الشياطين كما قيل ويجوز أن يكون من المجاز المتفرع على
الكناية بأن يكنى عن الابدى بعمل الابدى فبين له ذلك ثم بعد الشروع يستعمل غيره وأما التجوز في الابدى
وحداه فلا وجه له (قوله مبالغة في الاختصاص الخ) لان المجاز أبلغ من الحقيقة وقوله هذا شئ علمته
يبدى يدل على التفرد كما هو معروف في الاستعمال أي لا مدخل لغيري فيه لا خلقاً ولا كسباً والمراد بالانعام
الازواج الثمانية وبدع خلقها مشاهد وكذا كثرة نفعها فلذا خست دون غيرها هذا كقوله أفلا يتطرون
الى الابل كيف خلقت (قوله مملكون الخ) فهو بمعناه المعروف وانما قال بتملكها كياناً للواقع ولما به
الامتنان أو هو بمعنى التمكن من التصرف فالملك بمعنى القدرة والقهر من ملكات العجيب اذ احدثت عنه
ومنه قوله أملك رأس البعير أي امسكه وأضبطه وأخره لان قوله وذلكناها الخ على هذا يكون تأكيدها
(قوله أصبحت الخ) هو من قصيدة للربيع بن منيع الفزاري يصف كبره وعلوسه وقد شغل عن حاله وكان
من المعمرين لا لابن هرمة كما في شرح الكتاب وأوله

أصبح منى الشباب مبتكراً * ان ينأى فقد نوى عصراً
فارقنا قبل أن نفارقه * لما مضى من جماعنا وطسراً
أصبحت لأجل السلاح ولا * أملك رأس البعير ان تفسراً
والذئب اخناه ان مررت به * وحدى وأخشى الرياح والمطرأ

(قوله مملكون الخ) فهي فعول وفعولة بمعنى مفعول وليس الثاني جملاً لاول لانه لم يسمع فعوله في الجمع ولا
في أسماء الجوع وعلى القراءة بالضم فهو مصدر كالقعود فيه مضاف مقدر أو مؤول بالمفعول أو في قوله ففها
مضاف مقدر وهو منافع ومن ابتدائية أو تبيينية لكن المصنف رحمه الله جعلها تبيينية فتأمل (قوله
أي ما ياكلون الخ) ليس مراده أن الموصول حذف وبقيت صلته لانه ممنوع عند بعض النحاة بل هو بيان
للمعنى وأن البعض قبله باعتبار الجزئيات وهما باعتبار الاجزاء وليس للاشارة الى أن الفعل موضوع
موضع المصدر وهو معنى المفعول للفصالة اذ لا داعي له فان الجملة معطوفة على الجملة قبلها من غير تأويل
وانما غير الاسلوب لانه عام فيها جميعها وكثير مستقر بخلاف الركوب وغيره (قوله من اللبن) خصص مع دخوله
في المنافع لشرفه واعتناء العرب به وجمع لتعدد البانم للاشارة الى انها جميعها مشروبة وهو تفسير لحاصل
المعنى لانه اذا كان موضعاً فالمشرب هي نفسها لقوله فيها فانم مقروء واذا كان مصدراً فهو بمعنى المفعول
وتعميم المشرب للزبد والجبن لا يصح الا بالتغليب والتجوز لانها غير مشروبة ولا حاجة اليه مع دخولها في
المنافع وقوله ثم الله مفعوله المقدر وذلك ما مر من التذليل والخلق ونعمة سائر المنافع كما يدل عليه ما بعده
وقوله بعد ما روا الخ اشارة الى ارتباطه بقوله أو لم يروا وان الاستفهام فيه انكارى فهو في المعنى اثبات
للرؤية وعلمهم تفرد به أي يخلقها لقوله ثم الى واثن سألهم من خلق السموات والارض يقولون الله وقوله

في علم الله تعالى فان الحياة الابدية بالايمان
وتخصيص الانذار به لانه المتفجع به (ويحق
التول) ويجب كلمة العذاب (على
الكافرين) المصيرين على الكفر وجعلهم
في مقابلة من كان حياً شعاعاً بأنهم لكفرهم
وسقوط جنتهم وعدم تأملهم أموات في الحقيقة
(أو لم يروا) ما خلقنا لهم مما عملت أيدينا مما
تولينا احدثه ولم يقدر على احدثه غيرنا وذكر
الابدى واستناد العمل اليها استعارة تفيد
مبالغة في الاختصاص والتفرد بالاحداث
(أنا ما) خصها بالذكر لما فيها من بدائع القطرة
وكثرة المنافع (فهم لها ما لكون) مملكون لها
بتملكها ايها أو مملكون من ضبطها
والتصرف فيها بتسخيرنا ايها لهم قال
أصبحت لأجل السلاح ولا
أملك رأس البعير ان تفسراً
(وذلكناها لهم) وصبرناها منقاداً لهم (فنها
ركوبهم) مركوبهم وقرى ركوبهم وهي
بمعناه كالخوب والخلوبة وقبل جمعه وركوبهم
أي ذور كركوبهم أو من منافعها ركوبهم (ومنها
يا كاون) أي ما ياكلون الخ (ولهم فيها منافع)
يا كاون أي ما ياكلون الخ (ومنها)
من الجلود والاصواف والابواب (ومنها)
من اللبن جمع مشرب بمعنى الموضع أو المصدر
(أفلا يشكرون) نعم الله في ذلك اذ لا خلقه
لها وتذليلها ايها كيف أمكن التوسل الى
تحصيل هذه المنافع المهمة (واتخذنا من دون
الله آلهة) أشركوا به في العبادة بعد ما روا
منه تلك القدرة الباهرة والنعم المتظاهرة
وعلموا أنه المتفرد بها (لهم ينصرون) رجاء
أن ينصروهم فيما خربهم من الامور

حزنهم بجاء مهملة وزاي معجمة وباء موحدة بمعنى أصابهم ونزل عليهم من الشدائد وقوله بالعكس أي لا
 قدرة لهم على النصر والذب عنهم بل الذاب هم الكفرة والذب الدفع وهذا في الدنيا (قوله أو محضرون
 اثرهم في النار) فيكون في الآخرة والواو عاطفة وأحالية وكذا على هذا الوجه إلا أنها تكون حالاً مقدرة
 وعلى هذا جعلهم جنداً لهم واستهزاء وكذا الام لهم الدالة على النفع فلا يرد ما ذكر عليه وفي الكشف
 وجه آخر وهو أنهم معدون محضرون لعذابهم لأنهم يجعلون وقود النار ولا تفكيك فيه للضماير كما توهم
 لأنه على كل حال أحد الضميرين للاضمار والآخر للكفرة وإنما يختلف الترتيب فيها ومثله ليس بتفكيك ولا
 بأس به وأما كون جند على ما ذكره المصنف باقياً على معناه وتفسيره مختص بمحضرون والمعنى أنهم جند لهم
 في الدنيا محضرون للنار اثرهم في الآخرة لا اختصاص الاضمار بالشتر فتعسف بعيد (قوله فلا يحزنك الخ)
 الفاء فصيحة أي إذا كان هذا حالهم فلا تحزن بسبب ما قالوه وبهذا علمت معنى النهي هنا والتهجين نسبة
 الهجينة والقباحة وعلى الوجه الثاني يكون هذا راجعاً إلى قوله وما علمناه الشعر وعلى الأول متصل بما قبله
 ولهذا قدمه لقربه وقوله فنجازيهم عليه فعلم الله بسرهم وعلايتهم مجاز عن مجازاتهم أو كناية عنه للزومه
 ادغم الملك القادر بما جرى من عدوه الكافر مقتض لمجازاته وانتقامه وتقديم السر كما مر لبيان احاطة علمه
 بحيث يستوى السر عنده والعلانية وقيل للإشارة إلى الاهتمام باصلاح الباطن فإنه ملاك الامر وأولاه
 محل الاشتباه المحتاج للبيان وما قدمناه هو المهم المقدم وقوله ولذلك أي ولكونه تعليلاً للنهي وقوله لو قرئ
 إشارة إلى أنه لم يقرأه ولكنه جواب لمن قال أنه لا نصح القراء به مع أنه لا فرق بينهما وقد جوز فيه كونه
 مقول القول على الكسر وبدلاً منه على الفتح على أنه من باب الالهاب والتعريض كقوله ولا تكون من
 المشركين ولا يحق بعده فالوقف على قولهم ليس بمعين كما يقال ثم انه فسر يحزنك بهمنك مؤكداً بالنون
 كما في أكثر النسخ وفي بعضها بدونها وهي ظاهرة فأما الأولى فوجه تأكيدها مع أن المفسر غير مؤكد
 أما الإشارة إلى ما يفيد من المبالغة في الحزن لانه كناية كافي لا أرينك هنا ومجاز في الاسناد وكلاهما
 مقتض للمبالغة فيه هذا ان قلنا ان الهم هنا بمعنى الحزن كما في القاموس فان قلنا الحزن هم في القلب يظهر
 أثره على صاحبه بكون أخص منه وأشد نوعاً فكيد الإشارة إلى ذلك (قوله تسلياً ثانية الخ) وأولاهما
 فلا يحزنك الخ وما قيل ان فيه إشارة إلى أن قوله أولم ير الخ معطوف على أولم يروا قبله والجامع ابتداء كل
 منهما على التعكيس فإنه خلق له ما خلق لي شكر فكفر ووجد النعم والمنعم وخلقته من نطفة قدرة ليكون منقاداً
 متذللًا لظفي وتكبر وخاصم كما قاله الطيبي وافادة السياق للتهوين ظاهرة فإنك اذا قلت لاحد لا تحزن لقول
 فلان كذا فإنه يقول كذا أفاد أن مقالته الثانية أعظم من الأولى والكلام في كونه أهون لانه على الوجه
 الثاني وهو قوله أوفيك الخ مسلم وأما على الأول فلا وكونه ادعاء لا يفيد هذا فاعله لانه نسبة للعجز اليه تعالى
 وتحقيق للنبي صلى الله عليه وسلم وهو أشد كما أشار إليه بقوله وفيه تعقيب الخ (بقي) أنه محل بحث لأن عطفه
 على ذلك لا يؤدى ما ذكرتم بل (قوله وفيه تعقيب بليغ لانكاره) أي المشرع حيث عدم منكره مخاصمها
 لربه وقوله حيث عجب منه التعجب مأخوذ من الاستفهام فإنه يكون له كما في قوله كيف تكفرون بالله
 وتعجب انكاره بالقاء وإذا القيا مبنية على ما يقتضى خلافه مقول التعجب فلا وجه لجعله إشارة إلى أن الفاء
 للاستبعاد كتم والتعجب لازم له فإن الفاء تدل على التعقيب فلا تصلح للاستبعاد وإنما جاء من ثم لكونها
 موضوعة للتراخي فتدبر (قوله وجهه افراطاً في الخصومة) هو من صيغة خصم الدالة على المبالغة
 وبينما هو معنى مبين على أنه من أبان بمعنى بان وقوله ومنافاة الخ هو ما رفوع معطوف على تعقيب
 كما ذهب إليه بعضهم فالمعنى في بيان ما ذكر منافاة كلام الكافر لاجل جوده القدرة على أهون الامر من
 فان تسلیم القدرة الالهية مناف للخصومة المذكورة وأما منصوب بالعطف على افراطاً كما قيل فابعد
 تعليل له أول التعجب والجعل والاول أحسن لانه تعالى لم يذكر تلك المنافاة لأصراً ولا ضمناً حتى يقال جعله
 منافاة وان كان ما فيه بمنزلة الجعل وقوله مما علمه أي الانسان إشارة إلى أن رأى علمية وفي نسخة علمه

والامر بالعكس لانهم (لا يستطعون نصرهم
 وهم لهم) لا لنهم (جند محضرون) معدون
 لمقطهم والذب عنهم أو محضرون اثرهم في
 النار (فلا يحزنك) فلا يحزنك وقرئ بضمة
 الياء من أذن (قوله هم) في الله بالاحاد
 والشرك أوفيك بالكذيب والتهجين (انا علم
 ما يستررون وما يعلنون) فنجازيهم عليه
 وكفى ذلك أن تسلي به وهو تعليل للنهي على
 الاستئناف ولذلك لو قرئ أنا بالفتح على
 حذف لام التعليل جاز (أولم ير الانسان أنا
 خلقناه من نطفة فاذا هو خصيم مبين) تسلياً
 ثانية تهوين ما يقولونه بالنسبة إلى انكارهم
 المشرع وفيه تعقيب بليغ لانكاره حيث عجب
 منه وجعله افراطاً في الخصومة بينا ومنافاة
 لجود القدرة على ما هو أهون مما علمه في بدء
 خلقه

بتقديم الميم والارلى أولى وقوله ومقابلة النعمة يجوز زرعها ونصبه كما في قوله منافاة وقوله شريفها مكرما
 حال من مفعول خلق أو مفعول ثان ان مكان بمعنى صير وبالعقوق متعلق بمقابلة والحديث المذكور
 رواه البيهقي وبال بمعنى فان ويقتضيه معنى يكسره (قوله نعم ويعنك ويدخل النار) جعل جوابه صلى الله
 عليه وسلم كقوله تعالى قل نعم وأنتم داخرون في جواب انذارنا وكذا ترايا الآية وهو من الاسلوب الحكيم
 لانه تضمن الزيادة كانه قيل له لا كلام في ذلك بل انظر في هذا وهو على أسلوب قل ما أنفقتم من خير فالو والدين
 والاقربين كذا اقتره شراح الكشاف فاطبة وتبعهم ارباب الحواشي هنا وقصد واية الرد على قول بعض
 شراح الكشاف كانه نقله الطيبي انه ليس من الاسلوب الحكيم في شيء فانه اجابه عما سأل مع زيادة السؤال اما
 جدلى فلا ينبغي أن يزداد عليه ولا ينقص أو للتعليم فالمسؤول منه كالطبيب يفتى ما هو المناسب كما اذا سأل
 مريض عن أكل الجبن فقال له اشرب ماء أو من به مرة صفراء عن شرب العسل فقال له مع الخل وما نحن
 فيه من قبيل الاخير وفيه انه لا يوافق ما اقترى المعاني فانهم قالوا انه العدول عن موجب الخطاب وتلقى
 السائل بغير ما يتقرب سواء كان بالصرف الى معنى آخر كما في جواب القبعثرى أو بدونه كما في جواب السؤال
 عن حال الهلال وهو قريب مما سمعه القول بالموجب وعلى كل حال فالزيادة ليست في شيء منه فان كان
 اصطلاحا جديدا فقد ظلم القائل ظلما شديدا (قوله وقيل الخ) الفرق بينه وبين ما مر أن خصم بمعنى
 ميم قادر على الخصام وان لم يخصم وميم فيه متعذ والتعقيب والمفاجأة ناظر الى خلقه لا الى علمه ولا تسليه
 فيه ولذا مر منه وان كانت التسليه بما بعده من قوله وضرب الخ وهذا توطئة له ولذا لم يتعين الا قول كما قيل
 (قوله أمر عجيبا الخ) ذكر فيه الزمخشري وجهين أحدهما هذا وهو ان المراد بالمثل الامر العجيب وهو
 انكار قدرته تعالى على احياء الموتى فضرب المثل عليه هو قوله من يحيى العظام الخ وهو مجاز لمشايمته له
 في الدلالة على أمر بديع والثاني قوله وتشبيه الخ أى جعله ضرب مثل لتضمنه التشبيه لانه اذا وصفه بالعجز
 فقد جعله مثلامشابه الخلق في العجز والمثل لكونه ماشيه مضربه بمورده يتضمن التشبيه فجعل هذا مثلام
 المشابهة له اما في الدلالة على أمر غريب أو في تضمنه تشبيه شيء بشيء ولما كان تشبيهه بخلق هو الامر
 العجيب جعلهما المصنف وجهما واحدا فمن ظنه اقتصر على أحد الوجهين لانه المناسب للمقام فقد أخطأ
 (قوله خلقنا اياه) فالمصدر مضاف للمفعول ونسبته اما حقيقة بأن لم يتركه أو تركه لكفره وعناده
 أو هو كالناسى لعدم جريه على مقتضى التذكر وقوله منكر بمعنى الاستفهام المراد منه وقوله ولعله
 فعيل الخ خالف الزمخشري في جعله اسما جامدا كالرمة والرفات فلذا لم يؤنث وهو جار على الجمع لان له فعلا
 وهو رم بمعنى بلى كما ذكره أهل اللغة وهو وزن من أوزان الصفة فكونه جامدا غير ظاهر ولكنه غلب
 استعماله غير جار على موصوف فألحق بالاسماء فلم يؤنث كما ذكره المصنف لان فعلا بمعنى فاعل لا يستوى فيه
 المذكر والمؤنث الا أن يكون بالحل عليه بمعنى مفعول كما قاله ابن مالك هذا ان كان رما لازما فان كان متعديا
 فهو بمعنى مفعول وتذكيره ظاهر ورمه بمعنى أبله وأصل معناه الاكل كما ذكره الازهرى من رمت الابل
 الحشيش فكان ما بلى أكلته الارض فن قال الذى فى القاموس رمة بمعنى أصله وأحكمه وهو غير
 مناسب للمقام لم يصب والحاصل أنهم اختلفوا في وجه تذكيره بأن كان بمعنى مفعول والافقون انه حل
 عليه وقال الازهرى ان عظاما للكونه بوزن المفرد ككتاب وقراب عومل معاملته وذكر له شواهد وهو
 غريب (قوله وفيه دليل على أن العظم ذو حياة الخ) هذه المسئلة مما اختلف فيه الحكماء والفقهاء بناء على
 أن الحياة تستلزم الحس والعظام لا احساس لها فلا يتألم بقطعها كما يشاهد في القرن وتآلم العظام انما هو لما
 يحاورها وقال ابن زهرى كتاب التيسير اضطرب كلام جالينوس في العظام هل لها احساس أم لا والذي
 ظهر لي أن لها حسا طبيئا وليت شعري ما يمنعها من التعفن والتفتت في الحياة غير حلول الروح الحيوانى
 فيها اه وينبئ على هذا اختلاف الفقهاء في نجاستها وعدمه لكن فيه طريقان لنا أحدهما انه لا حياة فيها
 حتى لا تتألم بقطعها والموت زوال الحياة فاذا لم يحياها الموت لم تكن نجسة وهو ما في الهداية فلما وردت عليها

ومقابلة النعمة التي لا مزيد عليها وهي خلقه
 من أخسر نبي وأمهنة شريفها مكرما
 بالعقوق والتكذيب روى أن أبي بن خلف
 أتى النبي صلى الله عليه وسلم بعظم بال يفتنه
 بيده وقال أترى الله يحيى هذا بعد ما رم فقال
 عليه الصلاة والسلام نعم ويعنك ويدخل
 النار فقلت وقيل معنى فاذا هو خصم ميم
 فاذا هو بعد ما كان ما مهينا ميمه تطيق قادر
 على الخصام معرب عما في نفسه (وضرب لنا
 مثلا) أمر عجيبا وهو في القدرة على احياء
 الموتى وتشبيهه بخلق بوصفه بالعجز عما عجزوا
 عنه (ونسى خلقه) خلقنا اياه (قال من
 يحيى العظام وهي رميم) منكر اياه مستبعدا
 له والرميم ما بلى من العظام ولعله فعيل بمعنى
 فاعل من رم الشيء صار اسما بالقلبة ولذلك
 لم يؤنث أو بمعنى مفعول من رمة وفيه دليل
 على أن العظم ذو حياة فيؤثر فيه الموت
 كسائر الاعضاء

هذه الآية بحسب الظاهر قيل المراد بالعظام هنا صاحبها بتقدير أو يجوز أو المراد بأحيائها ردها لما كانت عليه غضة رطبة في بدن حي حساس والثاني أن نجاسة الميتة ليست أعينها بل لما فيها من الرطوبة والدم السائل والعظم ليس فيه ذلك فلذا لم يكن نجسا وهذا لا يرد عليه شيء إلا أنه غير مسلم عند الشافعي وتعام تفصيله في الفروع ومن هذا علمت جوابه فيما استدل به لكن قيل الدليل في الحقيقة قل يحياها فلما كان أولى وفيه نظرو في قوله قل يحياها قياسا على (تنبيه) ذكرنا أن الشافعي قال العظم والشعر تحلله الحياة وقال الحنفية لأحياة فيهما واستدل الشافعي بهذه الآية وأجابوا بأن معناها يحيي صاحبها والمراد بأحيائها إعادتها لحالتها الأولى وفيها دليل على المعاد وكان القاري يقول وددت لو أن أرسطوا وقف على القياس الجلي في الآية وهو الله أنشأ العظام وأحيها أول مرة وكل من أنشأ شيئا أولا قادر على إنشائه وأحيائه ثانيا فينتج أن الله قادر على إنشائها وأحيائها بقواها وهذا مما اختصت به هذه السورة وإن قلنا سبب النزول الوارد لأبد من دخوله فكيف يتأني ما قاله الحنفية قلت لا مانع من دخوله بتأويل أحيائها بإعادتها لحالتها الأولى فتدبر (قوله فإن قدرته الخ كما كانت) خبران وتذكير ضمير القدرة في قوله لا مناع التعريفه لتأويله بالذكور وامتناعه لانها صفة ذاتية قديمة وقبول المادة لتأثير القدرة فيها لا يلزم لها لأنه لا مكانها وهو لا ينقل عنها أيضا وقوله بعلمه رد على المعتزلة في قولهم أنه عالم بذاته لا بصفة زائدة عليها وقوله أصولها وفصولها ضبطه بعضهم بالضاد المعجمة وهو معنى زوايدها والظاهر أنه بالمهملة والمعنى هو ما ذكره أيضا قال في المصباح يقال للنسب أصول وفصول فالفصول هي الفروع المتفرعة عليها وأما قولهم ماله أصل ولا فصل فهو بمعنى حسب ونسب كما في الجمل ومواقعها محال وقوعها وطريق تمييزها إذا اختلطت بغيرها وقوله أو أحداث مثلها بناء على أن المعدوم لا يمكن إعادته بعينه والأعراض والقوى هي ما به تشخصه وتنوعه (قوله كالمرخ والعفار) المرخ بالراء المهملة والخاء المعجمة والعفار بالعين والراء المهملة يتخذ منهما الزند الأعلى والزند السفلي بمنزلة الذكر والآن على ما ذكره المصنف تعالى لم يخشى المرخ ذكر والعفار أنى واللفظ مساعد له وقد عكسه الجوهري لكنه يقبل ما تقر به إلا أن قوله * إذا المرخ لم يورثت العفار البيت يؤيده وفي المثل في كل شجر نار واستبعد المرخ والعفار ضرب للفاضل بفضل على غيره وعن ابن عباس في كل شجر نار إلا العناب ولذا يتخذ منه مدق القصارين وفيه أقول

أي شجر العناب نار لا أوقدت * بقلبي وما العناب من شجر النار

ومن إرسال المثل المرخ والعفار لا يلدان غير النار والكاف إشارة إلى عدم انحصاره فيهما لكنهما أسرع ورعا ولذا خصا بالتمثيل (قوله لا تشكون في أنها نار تخرج منه) يشير به إلى أنه محقق لما قبله مؤكدا له ولولا أنه لم يكن ذكره فائدة فاندفع ما قيل ليس في ذكره كثير نفع مع عدم دلالة اللفظ عليه ومضادة الكيفية لأن الماء بارد رطب والنار حارة يابسة (قوله على المعنى) يعني أنه أنت رعاية لمعناه لأنه في معنى الشجر والجمع يؤنث صفته وهو اسم جنس جعي في معناه فيجوز تأنيته كتحل خاوية وقيل لأنه في معنى الشجرة كما أنت ضميره في قوله من شجر من زقوم فاللون منها البطون الخ (قوله في الصغر والحقارة) لما كان المعنى قادر على إعادتهم كما هو قادر على خلقهم والمنلية ليست دالة على ذلك أولوه بوجهين الأول أن المراد بها هؤلاء الأجسام الصغيرة الحقيرة أما على أن المراد بمنزلتهم هم وأمنالهم أو هم على طريق الكتابة في نحو مثل يفعل كذا وهذا هو الوجه ولذا قدمه والثاني ما أشار إليه في قوله أو مثلهم في أصول الذات وصفاتهم أو في الكشف أو أن يعيدهم لأن المعاد مثل المبتدأ وليس به وأورد عليه أنه خلاف المذهب الحق ورد بأنه لا خلاف بين المسلمين في إعادة الأجساد وأن المعاد عين المبتدأ ولولا أنه لم يكن النواب والعقاب لمستحقه سواء كان معدوما أعيد بعينه أو متفرقا جمع بعينه على المذهبين وهو لا أجل من أن يخفى عليهم مثله فراحده أن إيجاد المعاد وخلقته نائما مثل إيجاده وخلقته أولا وليس إيجاده في الآخرة عين إيجاده في الدنيا وهذا ما عناه المصنف أو هو متحد معه ويمكن في الاتحاد اتحاد الأصول

(قل يحياها الذي أنشأها أول مرة) فإن قدرته كما كانت لا مناع التعريفه والمادة على حالها في القابلية اللازمة لذاتها (وهو بكل خلق عليم) يعلم تفاصيل المخلوقات بعلمه وكيفية خلقها فيعلم أجزائها الأشخاص المتقنة المتبددة أصولها وفصولها ومواقعها وطريق تمييزها وضم بعضها إلى بعض على النمط السابق وإعادة الأعراض والقوى التي كانت فيها أو أحداث مثلها (الذي جعل لكم من الشجر الأخضر) كالمرخ والعفار (نارا) بأن يسحق المرخ على العفار وهما خضران وان يقطر منهما الماء فينقذح النار (فإذا أنتم منه توقدون) لا تشكون في أنها نار تخرج منه من قدر على أحداث النار من الشجر الأخضر مع ما فيه من المائية المضادة لها بكيفية كان أقدر على إعادة الغضاضة فيما كان غضا فليس وبلى وقرئ من الشجر الأخضر على المعنى كقوله فاللون منها البطون (أوليس الذي خاق السموات والأرض) مع كبر جرمها وعظم شأنهما (بقادر على أن يخلق مثلهم) في الصغر والحقارة بالإضافة إليهما أو مثلهم في أصول الذات وصفاتها وهو المعاد

والصفات دون بعض العواض الذي باعتباره كانت المماثلة المقتضية للمغايرة في الجملة ولذا ورد أهل
الجنة جرد مرد وضرر الكافر كاحد وفيه نظر وأما عود ضمير مثلهم للسموات والارض لشمولهما من
فيهما من العقلاء فلذا كان ضمير العقلاء تغليباً والمقصود به دفع قدم العالم المقتضى لعدم امكان اعادته فغ
تكلفه ومخالفته للظاهر بأباه أن الكلام مع المشركين وهم لا يعرفون مثله حتى يوردوه ويحتاج الى دفعه
لقولهم بمجدوته ولئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله وما صبح عدمه في وقت صبح دائماً
وقوله وعن يعقوب أي في رواية عنه أنه قرأ بدل قوله بقادر يقدر فعلاً مضارعاً فو عا بفتح الباء وسكون
القاف كما ذكره في النشر (قوله لتقرير ما بعد النفي) وهو خلقه وقدرته وقوله مشعر بأنه لا جواب
سواه لأن الجواب هنا منحصراً في الإثبات والنفي وبلى لنقض النفي المقرون بالاستفهام وبإبطاله فتعين الآخر
وقوله كثر المخلوقات الخ من صيغتي المبالغة وإذا كان كذلك فلا شبهة في قدرته على الاعادة وقوله شأنه
إشارة إلى أن الأمر واحد الأمور والمراد به شأنه الخاص في الإيجاد وقد جوز فيه إرادة الأمر القولي
فيوافق قوله أنما قولنا الشيء فإرادته القول النافذ وقوله تكون فهو من كان التامة وهذا على ما استمعته وقوله
فهو يكون إشارة إلى أنه من فروع لا منصوب في جواب الأمر ولا بالعطف (قوله وهو عتيل لتأثير قدرته
الخ) يعني قوله كن فيكون استعارة تمثيلية والممثل الشيء المكون بسرعة من غير عمل وآلة والممثل به أمر
الأمر المطاع لما مور مطيع على الفور وهذا اللفظ مستعار لذلك منه فقوله في حصول متعلق بتمثيل وقطعا
عليه وقوله من غير امتناع أي من جانب الأمور واقتضار أي من جانب الأمر وضمير هو للشبهة وهو
في الحقيقة ما ذمها وأصلها وذكره رعاية للخبر وقد جوز فيه أن يكون حقيقة بأن يراد تعلق الكلام النفسي
بالشيء الحادث على أن كيفية الخلق على هذا الوجه وإذا أريد بالأمر القول يكون هذا أظهر فيه وإن احتمل
التمثيل أيضا (قوله عطفاً على يقول) وقد جوز في سورة النحل كونه جواباً للأمر وقد فصلناه عنه وذكرنا ماله
وما عليه والفاء في قوله فسبحان جزائية أو سببية لأن ما قبله سبب لتزيه الله سبحانه (قوله مالك الملك) فسر
الملكوت بالملك لأنه صيغة مبالغة منه فهو الملك التام وقد فسر في محل آخر بعالم الأمر والغيب فتخصيصه
بالذكر لاختصاص التصرف فيه به من غير واسطة بخلاف عالم الشهادة والتصرف معنى قوله بيده وما ضربوا
له الخ إشارة إلى قوله وضرب لنا مثلاً وقوله وتعجب إماماً معني آخر أو هما مرادان بناء على مذهبه في الجمع
بين الحقيقة والحجاز والتعليل من التعليق به وجعله صلة والقدرة من تصرفه في كل شيء (قوله للمقرين
والمنكرين) لف ونشر مرتب وقد قيل أنه وعيد بناء على أن الخطاب للمشركين كما مرتقو بخلافهم ولذا
عدل عن مقتضى الظاهر وهو واليه يرجع الأمر كله للدلالة على أنهم استحقوا غضبا عظيماً والقراءة بفتح التاء
ليست شاذة كما قيل وقد ذكرها صاحب النشر وقوله بهذه الآية أي قوله فسبحان الذي بيده ملكوت
كل شيء الخ لأنها فذلك شاملة لأمر المبدأ والمعاد ولذا سنقرأها عند المحتضرو على الموتى (قوله
إن لكل شيء قلباً وقلب القرآن يس الخ) هذا الحديث رواه الترمذي عن أنس رضي الله عنه وفيه كتب له
قراءة القرآن عشر مرات وعن الغزالي أن المدار على الإيمان وصحته بالاعتراف بالحشر والنشر وهو مقرر
فيها على أبلغ وجه وأحسنه فلذا شبهت بالقلب الذي بد صحة البدن وقوامه وقيل المراد بالقلب اللب
المقصود لمن له لب فإن ما سواه مقدمات أو مميزات والمقصود من إرسال الرسل وإنزال الكتب إرشاد
العباد إلى غايتهم الكمالية في المعاد وذلك بالتحقق والتخلق بما عبر عنه بالصراط المستقيم كما مر في النافحة
وقد استحسن ما قاله حجة الاسلام الامام الرازي ولا يرد عليه سواء أريد بأصحة الثبوت أو ما يقابل البطالان
والفساد أو ما يقابل المرض والسقم أن كل ما يجب الإيمان به لا يصح الإيمان بدونه فلا وجه لاختصاص
الحشر والنشر بذلك كما قيل لما أفاده ذلك القيل من تميزه على ما سواه الموجب لفضله والمقتضى لتخصيصه
من غير تكلف أنه ما يقابل السقم ومن صح إيمانه بالحشر خاف العقاب فارتدع عن المعاصي التي بها يضعف
الإيمان فيكون كالربض وكذا كون وجه الشبه أن به صلاح البدن وهو غير مشاهد في الحس وله تنكشف

وعن يعقوب بقدر (بلى) جواب من الله
تعالى لتقرير ما بعد النفي مشعر بأنه لا جواب
سواه (وهو الخلاق العليم) انما شأنه
المخلوقات والمعلومات (انما أمره) انما شأنه
(إذا أراد شيئاً أن يقول له كن) أي تكون
(فيكون) فهو يكون أي يحدث وهو تمثيل
لتأثير قدرته في مراده بامر المطاع للمطيع
في حصول الأمور من غير امتناع وتوقف
واقترار إلى مناوله عمل واستعمال آلة
قطع المادة الشبيهة وهو قياس قدرة الله تعالى
على قدرة الخلق ونصبه ابن عامر والكساني
عطفاً على يقول (فسبحان الذي بيده
ملكوت كل شيء) تزيه له عما ضربوا له
وتعجب عما قالوا فيه معلالاً بكونه مالك الملك
كله قادر على كل شيء (واليه ترجعون)
وعدو وعيد للمقرين والمنكرين وقرأ
يعقوب بفتح التاء وعن ابن عباس رضي الله
عنه كنت لا أعلم ما روي في فضل يس كيف
خست به فإذا أنه بهذه الآية وعنه عليه
الصلاة والسلام إن لكل شيء قلباً وقلب
القرآن يس من قرأها بردها وجه الله غفر
الله له

الحقائق وكذا الحشر من المغيبات التي بها الصلاح والسداد وفيها تنكشف الامور للعباد (قوله اثنتين وعشرين مرة الخ) قد عرفت أنه مخالف لرواية الترمذي عشر مرات فان قلت يلزم من هذا تفضيل الشيء على نفسه لأن يس من جملة القرآن قلت ليس هذا بل يلزم ان يكون في صحته التغير الاعتباري فان يس من حيث نلاروتها فردة غير كونه مفردة في جلته كما اذا كانت الحسناء في الحلة الحمراء أحسن منها في البيضاء وقد يكون للشيء مفردا ما ليس له مجموعا مع غيره كما يشهد في بعض الادوية ألا ترى آيات الحفظ جربت خاصيتها اذا كتبت مفردة دون ما اذا كانت في المصحف وقد قيل لبعض الملاحدة انهم تمنع سرقة المتاع فقال قد سرق المصحف وهي فيه وليس من أجل شخص أو كرمه على انفراد مكن أن كرمه مع قرآنه وأنداده وأهل هذا أقرب مما قيل المراد القراءة بالتدبر وبدونه أو المراد بقراءة القرآن قراءة دون يس وقول بعض المشايخ اللازم حصول الاجر بلاثناء لقارئها ولا محذور فيه مما لا مال له فتأمل (قوله يصلون عليه) أي يدعون له ويصلون عليه الثاني من الصلاة على الميت تمت السورة اللهم اني أسألك ببركة نبوتك يس أن تجعلنا من جوارك وحفظك في حسن حصين وأن تصلي وتسلم على سيد المرسلين وآله وصحبه أجمعين

﴿سورة المصافات﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

لم يختلفوا في كونها مكية ولا في عدد آياتها والذاني غير مسلم لأن الله اني تغفل فيها خلافا بينهم من قال احدى ومنهم من قال اثنتان وغانون آية (قوله أقسم بالملائكة الصافين) يعني أن الواو لا قسم والمقسم به جماعة كان حقه أن يجمع جمع المذكور السالم فتأنيته اتماعا على أنه جمع صافاة أي طائفة أو جماعة صافاة فيكون في المعنى جمع الجمع أو على تأنيث مفرد باعتبار أنه ذات ونفس والمراد بالصافات الملائكة اقسامها مصطفاة في مقام العبودية لتمام الملك وصفها وجزا صدر مؤكدة وكذا ذكرها ويجوز فيه كونه مفعولا به وقوله على مراتب يعني تقدم بعض مصفوفهم على بعض باعتبار تقدم الرتبة وقرب من حظيرة القدس وأما التفسير بأن منهم قياما ومنهم ركوعا ومنهم هجودا فلا دلالة في اللفظ عليه ومنظرين حال من ضمير الصافين وهذا لبيان الواقع في حكم اصطفاؤهم لامن مدلول النظم (قوله الزاجرين الاجرام الخ) الزجر يكون بمعنى السوف والحث ويكون بمعنى المنع والنهي والى الاول أشار بما ذكرهنا ومعنى سوقها تسخيرها وتدبيرها لما خلقت له كادارة حق الافلاك ولوع الافلاك وغروبها واجراء المياه الارضية واخراج النبات وارسال السحاب وهو المشار اليه بقوله فالمدبرات أمرا وقوله والناس هو على التاد والجمع فيه بين معنى المشتركة كما توهم الا أن يكون في نسخة عطفه بالواو والاجرام وما عطف عليه هو مفعوله المقدر ولم يتعرض لمفعول القول الاول وظاهره أنه لا مفعول له لتزليله منزلة اللازم كما قيل وقد رد بأن التقدير في أحدهما دون الآخر غير مناسب لاتساق النظام وهو مقتدر أيضا أي المصافات أنفسها ولم يصرح به لظهوره وصرح في الثاني لتكثير الوجوه المحتملة فيه دون ما قبله وفيه نظر لأنه ليس في كلامه ما يشعر بما ذكره مع أن احتمال الوجوه جار في الاول أيضا كما في الكشف بأن يقتدر أقدامها في الصلاة أو أجنحتها في الهواء فله مال الى ما ذهب اليه أبو البقاء فانه كثيرا ما يتبعه من أن صفاء مفعول به فهو مفرد أو يرد به الجمع أي الصافات مصفوفها فتدبر (قوله أو الشياطين) الظاهر عطفه بالواو لأن من الملائكة من يفعل هذا ومنهم من يفعل الآخر وقوله التالين آيات الله صفة بعد صفة إشارة الى أن ذكر بمعنى المذكور المتلو وهو مفعول الذكرات ويحتمل أن يرديان مفعوله المقدر وذكر مصدر مؤكدة ليكون على نسق واحد وجلا يا قدسه بالجيم جمع جلية بمعنى مجلوة أو ظاهرة وفسرت باللائل أو بالمعارف التي لا تنكتم عن خواص خلقه أو بصفاته المقدسة التي تجلي بها الثاني أقربها وقوله على أنبيائه إشارة الى أنه من التلاوة على الغير لانه المناسب لذكره عقب الزاجرات ولو قصد ما يكملها في نفسها تقدم عليه (قوله أو بطوائف الاجرام المترتبة الخ) معطوفة على قوله

وأعطى من الاجر كما تنافرا القرآن اثنتين وعشرين مرة وأياما لم يقرأ عنده اذا نزل به ملك الموت يس نزل بكل حرف منها عشرة أملاك يقومون بين يديه مصفوفات يصلون عليه ويستغفرون له ويشهدون عليه ويتبعون جنازته ويصلون عليه ويشهدون وقنه وأياما لم يقرأ يس وهو في سكرات الموت لم يقبض ملك الموت روحه حتى يجيئه رضوان بشرية من الجنة يشرب ما هو على فراسه فيقبض روحه وهو ريان ويكفي في قبره وهو ريان ولا يحتاج الى حوض من حياض الانبياء حتى يدخل الجنة وهو ريان

﴿سورة المصافات﴾

مكية وآياتها مائة واحدة أو اثنتان وثمانون (بسم الله الرحمن الرحيم) (والصافات صفوا لزاوجات زجر) التاليات (ذكر) أقسم بالملائكة الصافين في مقام العبودية على مراتب باعتبار درجات تقبض عليهم الانوار الالهية منتظرين لامر الله الزاجرين الاجرام العلوية والسفلية بالتدبير المأمور به فيها والناس عن المعاصي بالهام الخبر أو الشياطين عن التعرض لهم التالين آيات الله وجلا يا قدسه على أنبيائه وأوليائه أو بطوائف الاجرام المترتبة كالصفوف المرصوفة والارواح المدبرة لها والجواهر القدسية المستغرقة في بحار القدس يسبحون الليل والنهار لا يفترون

قوله الذكرات كذا في النسخ والاولى التاليات اه معناه

بالملائكة وهو تفسير ثان يعني أن المراد بالمصافات الاقلية وصفها قصد هامة موصية بعضها فون بعض
ولامعني لادخال طبقات العناصر في كلامه هنا كما توهم والزجرات الانواح الفلكية على مذهب الحكماء
في اثبات ارواح ونفوس لها وهو ما عبر عنه في لسان الشريعة بالملائكة وزجرها بالمعنى الاول هو سوقها
وتدبيرها ومن الناس من لم يعرفه فقوله طوائف الاجرام تنسب للمصافات وقوله الارواح الخ تفسير
للتاليات والمراد بها الملائكة لانها عندهم جواهر بسيطة ذات حياة ونطق يعنى ملائكة عرشه
والكروبيون المقربون الملازمون للتسبيح والتقديس فلذا وصفت بالتاليات (قوله أوبنفوس العلماء)
وجه ثالث فالمصافات نفوسهم وذواتهم المصطفية في عبادة ربهم والزجر اغيهم عن الكفر والمعاصي
وتلاوتهم لا ياتيه وشرايعه وقوله أوبنفوس الغزاة جمع غاروه والوجه الرابع فصفوهم في الحرب وزجرهم
اماسوقهم للخيل وركضها أو منعهم وكفهم العدو وتلاوتهم ذكر الله تعالى في وقت القتال كما كان ذاب
الخطاهم والعبادة رضى الله عنهم فانهم لا يشغلهم شئ عن ذكر الله ومبارزة العدو بمقابلته ومعارضة في الكفر
والفكر (قوله والعطف لاختلاف الذات الخ) هو اشارة الى ما في الكشف من أن الصفات المعطوفة
بالفناء فيها ثلاث احتمالات الاول أن تدل على ترتب معانيها الوضعية في الوجود اذا كانت الذات فيها
واحدة كقول ابن زبابة الحماسي * بالهف زبابة للعرث الصالح فالغائم فالآيب *

وقد تقدم شرحه وما فيه معنى الذي صرح فغفم قأب أي رجع وهذا على أن المراد بها ذوات متحدة لكن
صفها وجسداً اولاً لانه كمالها في نفسها ثم وجد بعد الزجر لانها تكمل للغير يستعقبه وهو واقع بعده
ثم افاضة الغير عليها بعد الاستعداد الثاني وهو مع الاتحاد أيضاً أن تدل على تفاوت الصفات في الرتب ترقياً
وتدليلاً كخذاً الافضل فالأكل فالأعلى والثالث وهو مع التعدد هو أن يكون اتفاوت موصوفاتهم في الرتبة
فخورهم الله المخلقين فالمقصرين وما جعله الرحمن تبارك وتعالى من أقسام جعله المصنف قسمين وقد قال سراج
الكشاف أن القسمة رابعة لأن الترتيب اثنان بين الصفات أو بين الموصوفات وكل منهما اما بحسب الوجود
أو الرتبة فالترتيب بين الصفات بحسب الوجود كما في البيت وبينها بحسب الرتبة نحو أتم العقل فيك اذا
كنت كهلاً فشا باو في الموصوفات بحسب الوجود فنحو وقت كذا على بني بطنة فبطنة في الرتبة ربحم الله
المخلقين فالمقصرين ووجهه في الكشف بأن المراد من قول الرحمن تبارك وتعالى من موصوفاتهم في ذلك التفاوت
من بعض الوجوه اذ لا تدل على ترتب الموصوفات في الوجود البتة ثم لا يكون حقيقة في وجودهم الله
المخلقين الخ اذا أريد الترتيب في الرحمة ومجازاً ان أريد الترتيب في الفضل وكلاهما داخل في الدلالة على ترتب
الموصوفات في التفاوت من بعض الوجوه وأما دلالتها على ترتب الصفات في غير الوجود فمجازاً والبتة ومنه
ظهر أن القسمة مثالثة اه وكأته يعني أن مدلولها الترتيب الخارجى بين الصفات والموصوفات وهو اما
من حيث وجود ذواتها أو من حيث تلبسها بالعامل وأما الترتيب الربى وهو الثالث فعنى مجازى ايها
اعتبارى وبشرف الصفة وضده يكون الموصوف كذلك وعكسه فليس بينهما فرق معتبر فلذا كانت
مثالثة وحينئذ تظهر التثنية أيضاً فافهم وتدبر (قوله لاختلاف الذات) أي في الثاني وهو محتمل في غيره
أيضاً ولا تعين فيه حتى يقال الاطرأ أن الفاء للترتيب الربى كما قيل وهذا توجيه لا يشار الفاء على الواو وقوله
فان الصف الخ هذا لا يقتضى الترتيب الوجودى الاشكاف مع انه لا يناسب الثاني وتاخر التلاوة لانها
تحلية وما قبلها تحلية (قوله أو الاساقه) يقال أساقه اساقه اذا جعله سائقاً كما أثبت أهل اللغة وقوله
غير انه الخ كون ما في المثال الذى ظنه حديثاً الفضل للمقدم ظاهر لان خلق المحرم أفضل من تقصيره
فيكون من قبيل الترتل وأما كون ما في النظم على العكس ففهم نظراً لانه جعله في الكشف وشروحه
محملة لهما من غير ترجيح قنائل (قوله أو الرتبة) عطف على الوجود وليس المراد الشرف لانه يكون ترقياً
وعكسه كما يشير اليه ومن قال الظاهر أن يقول الشرف فقد غفل عما أراد ولا يضر كون المثال منه
فلا حاجة الى تكلف أنه المراد لما بينهما من الملازمة (قوله ربحم الله المخلقين الخ) في الكشف وقولك

أوبنفوس العلماء الصاقين في العبادات الزاجرين
عن الكفر والفسوق بالحج والنصائح التالين
آيات الله وشرايعه أوبنفوس الغزاة الصاقين
في الجهاد الزاجرين الخيل أو العدو والتالين
لذكر الله لا يشغلهم فيها عنه مبارزة العدو
والعطف لاختلاف الذات أو الصفات والفناء
لترتيب الوجود كقوله
* بالهف زبابة للعرث الصالح فالغائم فالآيب *
فان الصف كمال والزجر تكميل بالمتع عن الشر
أو الاساقه الى قبول الخير والتلاوة افاضته أو
الرتبة كقوله عليه الصلاة والسلام ورحم الله
المخلقين فالمقصرين غير أنه لفضل المتقدم على
المتأخر وهذا العكس وأدغم أبو عمرو وجزة
التاآت فيما يليها التقار بها فانهم من طرف
اللسان وأصول التنايل (ان الحكم لواحد)
جواب القسم والفائدة فيه تعظيم المقسم به
وتأكيد المقسم عليه

رحم الله الخ وأصاب اذ لم يجعله حديثا فان الحديث كما في الصحيحين وغيرهما انه صلى الله عليه وسلم قال
 رحم الله الخلقين قالوا والمقصرون يا رسول الله قال والمقصرون وهو عطف تلقين بالواو ولا شاهد فيه
 فاعتراض الطيبي رحمه الله لا يرد عليه لكنه وادعى المصنف (قوله على ما هو المؤلف الخ) من تأكيد
 ما بهتم به بتقديم القسم ونحوه وهو قد وقع لما تضمنه كلامه مع منكر مكذب فلا فائدة في القسم ثم أشار إلى
 أن عدم قائله القسم انما تكون اذا لم يذكر ربهانه وما يحققه وهو قد ذكر بقوله رب السموات والارض الخ
 وأما ما قيل من أن الصانع ووحده قد ثبت بالدليل النقلى بطبوت ذلك بالعقل ففائدة القسم ظاهرة هنا
 فغير تام ههنا لأن الكلام مع من لا يعترف بالتوحيد (قوله فان وجودها الخ) قد مر من المصنف مثله في
 سورة البقرة ويرد عليه أنه مبنى على وجوب الأصل كقوله في الاحياء ليس في الامكان أبدع مما كان وقد
 شنع عليه كثيرون فيه بأنه مخالف للمذهب الحق من أن قدرته تعالى لا تنهاى وأنه قادر على أن يوجد عالما
 آخر أحسن وأكمل من هذا العالم وقد صنف فيه عدة رسائل والجواب عنه ما قاله الأمدى في كتابه غاية
 المرام في علم الكلام ان ما علم الله سبحانه وتعالى أنه لا يكون منه ما هو ممتنع لذاته كالجمع بين النقيضين ومنه
 ما هو ممتنع متعلق علم الله بدم وجوده مع امكانه في ذاته والقدره من حيث هي قدرة تتعلق به ولا معنى
 لكونه مقدورا غير هذا فيطلق عليه مقدور ويمكن بهذا الاعتبار أن أطلق عليه أنه غير مقدور او ممكن
 لاصح خارج وهو مخالفة علمه تعالى فلا محذور فيه ولذا قيل

وليس في ليس في الامكان ما فهموا * وانما هو في التحقيق تخيل

وفي كلام المصنف إشارة إليه (قوله مع امكان غيره) قد عرفت أنه لا بد من هذا الوافق المذهب الحق
 فاقبل انه لا حاجة اليه اذ يكفي امكان نفسه انما الحاجة اليه في اثبات صفة الارادة عقله مع انه ربه بأنه لا بد
 منه في اثبات التوحيد فان هذا الوجه الاكمل اذا كان واجبا لا ينتقض ما ذكره المتكلمون في برهان القانع
 لا بانه دليل عليه الا يقال المانع من تعلق قدرة الآخر وارادته بغير هذا الوجه هو عدم امكانه (قوله
 دليل على وجود الصانع) ذكره فوطنة لقوله وحده اذ التوحيد مستلزم للوجود فلا وجه لما قيل من أنه
 لا وجه لذكره اذ ليس الكلام فيه لقوله لواحد (قوله ورب بدل من واحد) فهو المدمود بالنسبة ولا يتأني
 هذا قوله وأما تحقيقه الخ كما توهم لتضمنه له على وجه أتم اذ هو مثبت له وما له على كل تقدير الى أنه هو الرب
 الذي لا يشركه غيره واذا كان خبر محذوف فهو مرفوع على المدح (قوله فيدل على انهم من خلقه) رده
 على المعتزلة في خلق أفعال العباد قيل ووجه الدلالة خفي اذ لا يلزم من الترية الخلق وهو غير موجه لأن الرب
 كما يكون بمعنى الرب والسيد والمالك يكون بمعنى الخالق واصافته للسموات تعينه وهو المراد قبل
 (قوله مشارق الكواكب) هو المناسب لقوله انا زينا الخ وقوله وهي ثلثمائة وستون هو بتزليل الاكثر
 منزلة الكل وعدم اعتبار الكسور اذ السنة الشمسية تزيد على ذلك بخوسنة وقوله ولذلك اكتفى الخ هو جار
 على تفسيره بالكواكب أيضا وفي قوله زينا إشارة اليه فلا يتوهم أن الاكتفاء يحصل بالعكس وهو
 الاقتصار على المغارب كما أشار اليه بقوله مع أن الشروق الخ وما قيل عليه انه حثثه لما قبله لانه لا يتم
 بدونه لا وجه مستقل واسلوب التحرير ياباه وقوله وبحسبها الدال على اصلها ما يكتفى وجهه لعدم العكس
 فالوجه انه جواب آخر مستقل كما فعله الامام لأن الشروق لدلالته على أتم قدرة وأبلغ نعمة ينبغي الاكتفاء
 به غير متجه لأن مجرد هذه الدلالة بدون الاستلزام غير كافية فجعل المجموع وجهها واحدا أتم والاباء المذكور
 ممنوع قال الامام ولهذه الدقيقة استدلال ابراهيم عليه الصلاة والسلام بالشروق حيث قال فان الله يأتي
 بالشمس من المشرق فتأمل (قوله وما قيل الخ) فيكون على النصف من الاول فان مشارقه لمن رأس
 السرطان الى رأس الجدى متحدة معهما من رأس الجدى الى رأس السرطان بعد الاعتدالين فان اعتبر
 ما كانت عليه وما عادت اليه واحدا كانت مائة وثمانين وان نظر الى تغايرهما كانت ثلثمائة وستين فاقامها
 من أول الصيف الى أول الشتاء ثم من أول الشتاء الى أول الصيف فلك أن تنظر الى الاتحاد والتغاير

على ما هو المؤلف في كلامهم وأما تحقيقه
 بقوله تعالى (رب السموات والارض وما
 بينهما ورب المشارق) فان وجودها وانتظامها
 على الوجه الاكمل مع انه كان غيره دليل على
 وجود الصانع الحكيم ووحده على ما من
 وجوده ورب بدل من واحد وخبر ثان أو
 غير مرة ورب بدل من واحد وخبر ثان أو
 خبر محذوف وما بينهما تناول أفعال العباد
 فدل على انهم من خلقه والمشارق مشارق
 الكواكب ومشارق الشمس في السنة وهي
 ثلثمائة وستون مشرقا تشرق كل يوم في واحد
 وجهها مختلف المغارب والذات اكتفى بذكرها
 مع أن الشروق أدل على القدرة وأبلغ في
 النعمة وما قيل انهم مائة وثمانون انما يصح
 لو لم تختلف أوقات الانتقال (اناسيا السماء
 الدنيا)

بالإتقال والعود (قوله القربى منكم) إشارة إلى أن الدنيا هانئة أدنى معنى أقرب أفعل تفضيل
ومنكم صلة التي تهدي به فاعله لأنه يقال قرب منه لامن الداخله على المفضل عليه حتى يرد عليه أن النعمة
منعوام اجتماع الالف واللام ومن فلا يقال الأفضل من زيد مثلا (قوله والاضافة للبيان) على معنى
من لأن الزينة ما يزين به وقوله أوبزينة هي لها إذا قسرت الزينة بالاضواء لتغيرهما فالاضافة لامية كما أشار
باللفظ أو ما يزين به وقوله أوبزينة هي لها إذا قسرت الزينة بالاضواء لتغيرهما فالاضافة لامية كما أشار
إليه بقوله لها وهذا التفسير منقول عن ابن عباس رضي الله عنهما وقوله وأوضاعها تفسير آخر للزينة
على كون الاضافة لامية والمراد بها نسبة بعض الكواكب إلى بعض أو نسبة بعض أجزائها لبعض كالتريا
(قوله اسمها) جامدا كالصفة بلام مكسورة من لاق بمعنى التصق وهو ما يجعل في الدواة من حرير ونحوه
من الخيوط المانعة اقوص القلم في الحبر وهي اسم جامد (قوله والنصب على الاصل) وهو تنوين المصدر
وإعماله وجوز أن يكون الكواكب على النصب بدل اسمها بدل اشتغال ولا ينافيه كونه بلا ضمير
كما هو في بدل البعض والاستعمال لأنه قد يستغنى عنه إذا ظهر اتصال أحد هاتين بالآخر كما قررناه في قوله قتل
أصحاب الاخدود النار أو يقال اللام بدل منه ويجوز كونه بدل اسم محل الحارة والمجرور والمجرور وحده
على القولين أو بتقدير أعنى فان قلت ان ابن مالك اشترط في أعمال المصدر أن لا يكون محدودا وطل
في شرحه المحدود ما فيه تاء الوحدة كاضربة ولم يحكم فيه خلافا قلت ليس هذا منه فإنه وضع مع التاء
كالكتابة والاصابة وليس كل تاء في المصدر للوحدة وأيضاً ليست هذه الصيغة صيغة الوحدة (قوله ان
تحقق لم يقدح الخ) إشارة إلى أنه غير مقطوع به لاسيما عند أهل الشرع مع أن بعض علماء الهيئة شكك
في تعيين مادات عليه الارصاد من أفلاكها وان كان قوله كل في ذلك يسبحون يدل على اختلاف مراكها
في الجملة وقوله فان الخ توجب على تسليم ما ذكر بأنه يكفي لعمدة كونها من زينة بها كونها كذلك في رأى
العين وقوله كجواهر الخ إشارة إلى قوله

وكان اجرام النجوم لو امعا * درر تثرن على بساط أزرق

فوجه تقييد السماء بالدنيا لأنها تراه عليها فلا يرد أنه لا تمايز بين الدنيا والعليا في ذلك كما توهم (قوله
باضمار فعله) فهو مفعول مطلق لفعل معطوف على زينا أي وحفظناها أحفظا وقوله باعتبار المعنى
لأنه معنى مفعول له والعطف على المعنى غير عطف التوهم والعطف على الموضع وقوله يرى
الشهب متعلق بحفظا وفيه إشارة إلى أن الكواكب تدخل فيها الشهب بطريق التغليب وان كانت
مغايرة لها كما سيأتي (قوله كلام مبتدأ) أي مستأنف استئنافا نحو يا من غير تقدير سؤال لأنه لو قدر
كان المبادر أن يؤخذ من فحوى ما قبله فتقديره حينئذ لم يحفظ فيعود المحذور كما ذكره الزمخشري ويجوز
أن يكون أيضا بيانيا في جواب فباحلهم بعد الحفظ وان يكون السؤال عما يكون عند الحفظ وعن كيفية
الحفظ فقوله لا يسمعون جواب عن الاول أي لا يتمكنون من السماع ويقذفون جواب عن الثاني كما في
بعض شروح الكشاف وليس في كلامه رد على الزمخشري إذ منع تقدير السؤال مطلقا كما تكلفه بعضهم
فإن بيعه عبارة الزمخشري فلو صح ارادة المصنف رحمه الله ما ذكر كان في كلام الزمخشري إشارة لجوازه
لكن الحق أن الاستئناف لا مانع منه بأن يقدر ما ذكر ونحوه كما اتفق عليه شرح الكشاف وقوله فإنه
يقذف الخ أي لا يصح الوصفية لأنه لا معنى للحفظ عن لا يسمع فيفسد على تقديره الكلام مع إيهام عدم
الحفظ عن عداهم وما قيل من أنه لا محذور فيه لأن المراد حفظهم عن لا يسمع بسبب هذا الحفظ فغايتة أنه
يصير كأنهم أرسلنا وسخرنا لكم الليل والنهار والشمس والقمر والنجوم مسخرات قدرته بأنه تعسف لأنك لو
قلت اضرب الرجل المضروب وارتدت كونه مضروبا به والضرب المأمور به لا يضرب آخر قبله وثقت بهما
الملام لخروجك عن سنن الكلام لكنه قبل أن المعنى لا يتمكنون من السماع مع الاصغاء ولا يتمكنون من
السمع مباغلة في نفي السماع كأنهم مع مباغتهم في الطلب لا يمكنهم ذلك ولا بد من ذلك جعل وصفه ألا جعلا

القربى منكم (زينة الكواكب) زينة
هي الكواكب والاضافة للبيان وبعضه
قراءة جزة ويعقوب وحده تنوين زينة
وجز الكواكب على إبدالها منه
أو بزيادة هي لها كضوائها وأوضاعها
أو بأن زينا الكواكب فيها على اضافة
المصدر إلى المفعول فانها كما جاءت اسما
كما لا يقدح في مصدرها كالتسمية وبغية قراءة
أي بذكر التنوين والنصب على الأصل أو بأن
زيتها الكواكب على اضافة إلى الفاعل
وركوزا تمويها في الكرة الثامنة وما عدا
القمر من السيارات في الست المتوسطة بينها
وبين السماء الدنيا ان تحقق لم يقدح في ذلك
فإن أهل الارض يرونها بأسرها كجواهر
مشرفة متلافة على سطحها الأزرق بأشكال
مختلفة (وحفظا) منصوب بإضمار فعله أو العطف
على زينة باعتبار المعنى كأنه قال أنا خلقنا
الكواكب زينة للسماء وحفظا (من كل
شيطان مارد) خارج من الطاعة يرى الشهب
(لا يسمعون إلى الملائكة) كلام مبتدأ
ليبين حالهم بعد ما حفظ السماء عنهم ولا يجوز
جعل صفة لكل شيطان فإنه يقتضي أن يكون
الحفظ من شياطين لا يسمعون

بين القراءتين وتوفية حتى الاصغاء المدلول عليه بالي وحينئذ يكون الوصف شديد الطباق وأولى من قطع
 ما ليس بمنقطع معنى وهو كلام دقيق جداً به يصح ما منعه وحاصله أنه ليس المتني هذا السماع المطلق حتى
 يلزم ما ظنوه لانه لما تعدى بالي ونضمن معنى الاصغاء صار المعنى حفظناها من شياطين لا تنصت لما فيها
 انصاتا تاما تضبط به ما نقوله الملائكة وما له حفظناها من شياطين مسترقة للسمع وقوله الامن خطف الخ
 بناء على صحته فله در في بعد مغزاه واصابة مرماه ومن لم يقف على مراده قال ما قال وماذا بعد الحق
 الا الضلال وكون الاوصاف قبل العلم بالخبر اغير مطرد كما مر ولا يلزم له هنا تدبر (قوله ولا علة للحفظ
 الخ) اهدارها هو ابطال عملها بالنصب كما في أحضر الوغى على روايته مرفوعا وفيه رواية أخرى بالنصب
 ولا شاهد فيها وهو صديقت عجزه * وأن أنهد الذات هل أنت مخلدي * وهو من المعلقة المشهورة
 يخاطب من زجره ولا مة في حضور الحرب خوف الهلاك وعن التلذذ والتهنك في الملاذ ويقول هل تضمن لي
 الخلود فان من لا يخلو له يغتنم الفرص ولا يخاف الذي هو لا بد ملاقيه والوغى بالهجة الحرب والقتال
 وقوله فان اجتماع ذلك الخ أي حذف اللام وأن ورفع الفعل وان كان كل منهما واقعا في كلام الله وغيره أما
 اجتماعها لانه كم من حل يقدر على حل بعضه دون كله وعدل عن قول الزمخشري كل واحد من هذين
 الحذفين غير مردود على انفراده فاما اجتماعهما فنكر لانه اعترض عليه بان مذهب الكوفيين تجوز هذين
 الحذفين قياسا كما قدره في قوله بين الله لكم أن تضلوا الثلاثة وقال بعض شراحه انه ليس بجائز عنده بل
 يقدر في مثله كراهة أن تضلوا وثمة شيء وكذا ما قبل انه مراد الزمخشري لان هذين الحذفين باسم الإشارة
 يقتضي حذفين مخصوصين وهو ما كان مع الاهداء مع انه لا يلزم من تجوز الكوفيين حذف اللام ولا جواز
 حذف اللام وان وعلى كل حال فكلام المصنف رحمه الله أولى (قوله وتعدية السماع بالي الخ) سمع له
 استعمالا لا يتعدى الى غير المسموع بنفسه كسمعت زيدا يتحدث وقدمت الكلام عليه وبالباء نحو قوله
 عمر ك الله هل سمعت براع * رد في الضرع ما قرى في الحلاب

ويتعدى بالي للمسموع كسمعت الى حديثه والى غيره كسمعت اليه يتحدث وهو يفيد الاصغاء مع الادراك
 كما في الكشف والظاهر أنه تضمن ويحتمل التجوز أيضا والمصنف رحمه الله اختار الاول ووجه المباحة انه
 يلزم من نفي الاصغاء نفيه بالطريق الاول والتهويل لانهم اذا كانوا مع اصغائهم لا يسمعون بدل على مانع
 عظيم ودهوة تذهلهم عن الادراك وأما ما قبل من انه عدى بالي لتضمنه معنى الانتهاء أي لا ينتهون بالسمع
 أو التسمع الى الملا الاعلى لتضمنه معنى الاصغاء لعدم لزوم انتفاء السمع أو التسمع اذا يلزم من انتفاء
 المجموع انتفاء كل جزء منه فالملابغة فيه وهم فهو غفلة لانه اذا اتنى المجموع فالما يجزأ به وهو أبلغ أو جزؤه
 الثاني فهو المطلوب أو الاول لزم منه انتفاء الثاني لان من لا يصغي كيف يسمع فهو كقوله

ولا ترى الضب بها ينجم * فلا وجه لما قبل انه من نفي القيد والمقيد وأما ما دل عليه كلام المصنف رحمه الله
 من أن تعدية التسمع بالي على التضمن أيضا فغيره نظر لما سياتي مع أن الظاهر أنه لا يخالف ثلثيه في التعدية
 فذمه مكابرة والاستعمال لا يقتضي كونه حقيقة فتدبر (قوله ويدل عليه الخ) لان التسمع طلب السماع
 على ما تدل عليه صيغة الفعل كتحكم وتجبر اذا طلب ذلك بشكك أو بدونه فهو يدل على أن القراءة
 الاخرى موافقة لها معنى وطلب السماع يكون بالاصغاء فهي توافقها وان لم يقل بالتضمن واذا اتنى
 طلب السماع اتنى هو بالطريق الاول لانه مبدؤه غالبا فان قلت كيف هذا وطلبهم واقع حتى قيل انه ترك
 بعضهم بعضا لذلك قلت هو ما ادعاء للمبالغة في نفي سماعهم أو هو به وصولهم الى السماع لم يفهم من
 الرجم حتى يدعوا عن طلب السماع فضلا عنه فاندفع ما قبل ان قول ابن عباس رضي الله عنهما
 يتسمعون فلا يسمعون ينصر القراء بالتخفيف فتدبر (قوله الملا الاعلى) لانهم في السماء والملا الاسفل
 الانس والجن وقد نقل عن ابن عباس تفسيره بالكسبية واشراف الناس فله لوم معنوي (قوله من
 جوانب السماء) ليس المراد أن كل واحد يرمى من جميع الجوانب بل هو على التوزيع أي كل من صعد

ولا علة للحفظ على حذف اللام كما في جئتكم
 أن تكرمني ثم حذف أن واهدارها كقوله
 * ألا هذا الزاجرى أحضر الوغى *
 فان اجتماع ذلك منكر والتعدي السماع بالي تضمنه
 باعتبار المعنى وتعدية السماع بالي تضمنه
 معنى الاصغاء بمبالغة تنبيه وهو بلا ما
 ينعهم عنه ويدل عليه قراءته جزء والكسافي
 وحفص بالتشديد من التسمع وهو نطلب السماع
 والملا الاعلى الملائكة واشرافهم (ويقدفون)
 ويرمون (من كل جانب) من جوانب السماء

من جانب رى منه وضيم صعوده للجانب أو للسماء وذكر لتأويله وقوله أو مصدر أى مفعول مطلق
ليقذفون كقعدت جلوسا للتزبل المتلازم منزلة المتحددين ولذا قال لأنه الخ في مقام دحور مقام قذفا
أو يقذفون مقام يدحرون وقوله بمعنى مدحورين أمالانه مصدر مؤول باسم المفعول وهو في معنى الجمع
لشؤله للكثير وكونه جمع داحر بمعنى مدحور كقاعده وقعودا وعلى ظاهره تكلف وقوله ويقويه لأن
فعولا يكون بمعنى ما يفعل به كثيرا كطهور وغسول لما يطهر ويغسل به (قوله وهو) أى على الفتح
يحتمل أن يكون مصدرا كما يحتمل أن يكون اسما لما يفعل به وأن يكون صفة كصبر أو صوف مصدر أى
قد فادحورا طاردا لهم وفعول بالفتح في المصادر نادر وفي كتب التصريف لم يأت منه إلا خمسة أحرف
الوضو والطهور والولوج والوقود والقبول كما حكى عن سيبويه وزيد عليه الوزوع بالزاي المجع والهوى
بفتح الهاء بمعنى السقوط كما ذكره المصنف رحمه الله في سورة النجم وصرح به في القاموس والرسول بمعنى
الرسالة كما ترى في سورة الشعراء فهي غانية (قوله عذاب آخر) أى غير الرمي بالشهب المحرقة لهم وقوله دائم
قيل هو حقيقة معناه ونفسه بشديد تفسيره بلازمه (قوله استثناء من وأويسمعون) متصل وقد تبع
فيما ذكره الزمخشري وقال ابن مالك إذا فصل بين المستثنى والمستثنى منه فالتحتمار نصب لأن الإبدال
للتشاكل وقد فات بالترخي وكونه منقطعا على أن من شرطية جوابه فأتبعه أومن ضمير يقذفون أى هم لا
يلبثون إلا قدرا لاخطاف تكلف وكان من حق المصنف رحمه الله أن يقدم تفسير الخطف على فأتبعه شهاب
ناقب وقوله الاختلاس أى الأخذ بخفية وسرعة على غفلة المأخوذ منه وقوله ولذلك عرف الخطفة بلام
العهد لأن المراد بها أمر معين وهو وفيه إشارة إلى أنه منصوب على المصدرية ويجوز أن يكون مفعولا
به على إرادة الكلمة (قوله وقرئ خطف الخ) قراءة العامة خطف بفتح الخاء وكسر الطاء مخففة وقرأ
الحسن بكسرهما مع تشديد الطاء وهي لغة تميم وعنهم أيضا وعن عيسى بفتح الخاء وكسر الطاء المشددة
وأصله اختطف فسكنت التاء لا غام وقبلها خاء ساكنة فكسرت لالتقاء الساكنين وسقطت همزة
الوصل للاستغناء عنها ثم كسرت الطاء اتباعا لها وأما الثانية فشكالة لأن كسر الطاء في الأولى للاتباع وهو
مفقود وقد وجه بأنه على التوهيم لأنهم لما أرادوا الإدغام نقلوا حركة التاء إلى الخاء ففتحت فتوهما
كسرها لالتقاء الساكنين كما مر ثم اتبعوا الطاء للحركة المتوهمه وإذا جرى التوهيم في حركات الأعراب
فهذا أولى وهو تعليل شذوذ ضعيف وقرأ ابن عباس رضي الله عنهما خطف بكسر الخاء والطاء الخفيفة
اتباعا كنم كذا أفاده المعرب ووجه كسر الخاء في النائية لتلا يتبس بفعل ولا ينبغي ضعفه والأول
مأخوذ من كلام الزجاج وإلى ما ذكر أشار المصنف رحمه الله (قوله واتبع) من الأفعال بمعنى تبع الثلاثي
فيتعدى لواحد أو اثنين لأنه لم يجعل الخاطف تابعا وروى في السواد فأتبعه بالتشديد (قوله والشهاب
ما يرى كان كوكبا انقضى) أى مشابها للكوكب النازل من السماء فسر به بالمتيقن منه وقوله وما قيل الخ
إشارة إلى ما ذهب إليه الحكماء بناء على أن الشهب ليست كواكب بل أجزاء بخارية دخانية لطيفة وصلت
كرة النار فاشتعلت وانقلبت ناراً ملتهبة فقد ترى ممتدة إلى طرف الدخان ثم ترى كأنها صفت وقد عثكت
زمانا كذوات الأذناب على ما فصلوه وقوله ان صرح إشارة إلى عدم صحته لأن قوله زينا السماء الدنيا بمصابيح
وجعلنا هارجوما للشياطين يقتضى خلافه وقوله فتخمين وقع في نسخة فيختس أى ينزل وقوله ولقد زينا
في نسخة أنا زينا وهو من سهو القلم ثم أوله على فرض صحته بأنه ليس في القرآن ما يدل على أنها تنزل من الفلك
حتى ينافى ما ذكر من حدوثها تحت كرة النار والزينة به لا تقتضى كونها فيه حقيقة إذ يمكن كونه في رأى
العين كذلك وقوله في الجواله إلى إشارة إلى أنه يجوز أن يراد بالسماء جهة العلولا الفلك فلا ينافى
كلامهم إذا لمانع من كون الشهب والمصابيح غير الكواكب فقلوه فإن كل نيران الخ تعليل لقوله ليس فيه
الخ وجواب عن كونه مصباحا وزينة يقتضى انقضاؤه من الفلك وقد جوز إطلاق الكوكب عليه
للمشابهة أيضا وقوله رجال الشياطين الخ أى لا ينافى كونه للوقت انقضاؤه في ذلك الوقت بمقتضى طبعه

إذا قصدوا صعوده (دحورا) على أى للدحور
وهو الطرد أو مصدر لأنه والقذف متقاربان
أحوال بمعنى مدحورين أو منزوع عنه الباء
جمع دحور وهو ما يطرد به ويقويه القراءة بالفتح
وهو يحتمل أيضا أن يكون مصدرا كالقبول
أو صفة له أى قد فادحورا (ولهم عذاب)
أى عذاب آخر (واصب) دائم أو شديد وهو
عذاب الآخرة (الامن خطف الخطفة)
استثناء من وأويسمعون ومن بدل منه (فاتبعه
شهاب) والخطف الاختلاس والمراد
اختلاس كلام الملائكة مارقة
ولذلك عرف الخطفة وقرئ خطف مفتوح
الخاء ومكسورة وأصله اختطف واتبع بمعنى
تبع والشهاب ما يرى كان كوكبا انقضى وما
قيل أنه بخار يصعد إلى الأثير فيشتعل قضمين
أن صح لم يناف ذلك إذ ليس فيه ما يدل على أنه
ينقض من الفلك ولا في قوله ولقد زينا السماء
الدنيا بمصابيح وجعلنا هارجوما للشياطين
فإن كل نيران يحصل في الجواله على فهو مصباح
لأهل الأرض وزينة للسماء من حيث أنه يرى
كأنه على سطحها ولا يبعد أن يصير الحادث لما
ذكر في بعض الأوقات رجال الشياطين يصعد
إلى قرب الفلك للسمع

لتقدير الله له كذلك (قوله وما روى الخ) أي أنه كان أرواحاً صاعدة قربت أو وقعت ولاداً لآلة على ما
 روى في الآثار فإنه وقع في بعضها ما يدل بظاهره على أن ذلك انما وقع في ذلك الزمان مع أن المعروف خلافه
 والآيات دالة على أن حفظ السماء بهم لم يحدث بل إن خلقها لذلك فأمّا أن يقال ما روى غير صحيح أو المراد
 منه أنه كذلك جذاً اذ ذلك أو أنه صار طارداً للشياطين بالكعبة لكن الطعن في صحته غير صحيح لأنه
 مروى عن ابن عباس في الصحيحين وما روى عن الشعبي من أنه لم يقذف بالجموم حتى ولد صلى الله عليه
 وسلم فلما قذف به جعل الناس يسبون أنعامهم ويعتقون رقيقهم يظنون أنه القيامة فأثروا عبد البليل
 الكاهن وقد عصى وأخبروه بذلك فقال انظروا إن كانت النجوم المعروفة من السيارة والثوابت فهو
 قيام الساعة والافهوا أمر حدث فنظروا فإذا هي غير معروفة فلم يحض زمن حتى أتى خبر النبي صلى الله
 عليه وسلم لا ينافي ما ذكره كآلهم فإن قوله لم يقذف الخ معناه لم يكثر القذف بها فكثرته لا مرأى له الله وهو
 حفظ السماء حفظاً كلياً وقد قيل أنه يعني أنه لو كان بخاراً لم يحتص بزمان فهو مبطل لقول الحكماء ومناف
 له فيجاب عنه بما ذكر وقوله حدث بميلاده في المنتظم لابن الجوزي أنه حدث بعد عشرين يوماً من بعثته
 وهو غير موافق لهذا وفي السير أن إبليس كان يحترق السموات قبل عيسى عليه الصلاة والسلام فلما بعث
 عيسى أو ولد حجب عن ثلاث سموات ولما ولد النبي صلى الله عليه وسلم حجب عنها كلها وقد ثبت الشياطين
 بالجموم فمالت قريش قامت الساعة فقال عتبة بن ربيعة انظروا إلى العيوق فإن كان رمي به فقد آن قيام
 الساعة والافلا قال السهيلي هذا صحيح لكن القذف بالجموم كان قديماً وهو كثير في أشعار الجاهلية ولما
 جاء الإسلام كثروا شددوا لآلته على ملئت حرساً شديداً وشهاباً ولم يقل حرساً وذلك لينقسم أمر
 الشياطين ويخليطهم ويصح الوحي فتكون الآية والحجة أقطع وإن وجد استراق على النذرة قبل بعثته
 وانما ظهر في بدء أمره أرواحاً صاعدة تفقوا على أنه كان قبله وانما شدد في بدء بعثته هذا ما اتفق عليه
 المحدثون (قوله واختلاف الخ) أي هل يلزم من إصابته له اهلاكه أم لا وقوله فيرجع أي عن
 الاستراق أو إليه وقوله لكن الخ بناء على أنه يحترق إذ لو لم يخطئ المرمى ارتدعوا وكفوا عنه رأساً
 بالكعبة وقوله ولا يقال الخ جواب عما يتوهم من أن المخلوق من النار لا تؤذيه (قوله فاستخبرهم)
 لأن الاستفتاء الاستخبار عن أمر حدث ومنه الفتى لحداثة سنه وأشدّ يكون بمعنى أقوى وأصعب وبكل
 منهما فسرهما وقوله ما ذكر تفسير ابن خلقنا كما ينسب وأراد به ما تقدم صراحة ودلالة لأن تعريف
 الموصول عهدي في الأصل كما قرئ في شروح الرسالة الوضعية وعددنا المقروءة في الشواذ روى محققاً
 ومشدداً أي من ذكرنا فيما سبق من الآيات وفاء فاستفتهم جواب شرط مقدر أي إذا عرفت ما مر
 والاستفهام تقريرى أو إنكارى وفسره باستخبرهم على الأصل ولم يذكر الشيطان فيمن خلق لتحقيره أو لدخوله
 في المسؤولين وإطلاقه أي عدم بيانه لقرب عهده وسبق ذكره والإشارة لما مر وهذا على تفسيره أصناف الخ
 الأول (قوله فانه الفارق الخ) إشارة إلى عدم ارتضاء تفسيره بالآثم الماضية كما في الكشف فإن ما ذكر
 ليس فارقاً بينهم لا شراً كههم فيه فتعقيبه بقوله أنا خلقناهم من طين لازب يدل على أنه ليس مادة ما قبله
 (قوله ولأن المراد إثبات المعاد ورد استحالته) أي عذبه محالاً لوجه آخر لما لا يرد ما ذكر لترجيح ما فسر
 به وقوله وتقريره أي تقرير إثبات المعاد بما ذكر وأورد استحالته وقوله لعدم قابلية المادة الخ بناء على أن
 المعاد هو الأجزاء الأصلية وقوله الحاصل الخ تفسير للآزب لأن المراد لا صق بعضه ببعض وهو بامتزاجه
 بالماء وأصله الثابت أو اللازم كما يقال ضربة لازب (قوله والامر فيه) أي في خلقهم من طين لاني إثبات
 المعاد لانهم ومن قبلهم سواء في إنكاره كآلهم (قوله وقد علموا الخ) جواب عن سؤال مقدر تقديره
 انما يشهد ما ذكر لو أقروا بخلقهم من هذه المادة وهم جهلة معاندون وحاصل أنه مسلم عندهم أو مشاهد
 لا يسمع إنكاره فاعتراهم بحدوث العالم مطلقاً وهو يستلزم الاعتراف بحدوث ما فيه من انسان وغيره
 فيلزمهم الاعتراف بما ذكر أو لانهم لا ينكرون خلق آدم خاصة من الطين إن لم يعرفوا حدوث العالم جميعه

وما روى أن ذلك حدث بميلاد النبي عليه
 الصلاة والسلام أن صح فاعمل المراد
 كثرة وقوعه أو مصيره دحوراً واختلاف
 في أن المرجوم يتأذى به فيرجع أو يحترق به
 لكن قد يصيب الصاعد مرة وقد لا يصيب
 كل من ركب الكعبة السنية ولذلك لا يرتدون
 عنه رأساً ولا يقال إن الشيطان من النار
 فلا يحترق لأنه ليس من النار الصرفة كما أن
 الإنسان ليس من التراب الخالص مع أن
 النار القوية إذا استولت على الضعيفة
 استهلكتها (نائب) مضى كانه يقب الجواب بوضوئه
 (فاستفتهم) فاستخبرهم والضمير لشركى مكة
 أول بني آدم (أهم أشد خلقاً أم من خلقنا)
 يعني ما ذكر من الملائكة والسماء والأرض
 وما بينهما والمشارق والكواكب والشهب
 الدواقب ومن تغلب العقلاء ويدل عليه
 إطلاقه ومجيبه بعد ذلك وقراءة من قرأ أم من
 عدنا وقوله (أنا خلقناهم من طين لازب)
 فانه الفارق بينهم وبينها لا بينهم وبين قباهم
 كما مر ونمود لأن المراد إثبات المعاد ورد
 استحالة الأمر فيه بالإضافة إليهم وإلى من
 قبلهم سواء وتقريره أن استحالة ذلك إنما لعدم
 قابلية المادة وما دنتهم الأصلية هي الطين
 اللازب الحاصل من ضم الجزء المائي إلى الجزء
 الأرضي وهما باقيان قابلان للانضمام بعد
 وقد علموا

فالمقابلة بينه وبين العالم مع دخوله فيه ظاهرة وتولد بعض الحيوانات منه كالخشرات والفارم شاهد لهم لا ينكرون ولا يفرق بينه وبين غيره فقبضه ترق في الالزام وقوله بلا توسط موافقة بالقاف والعين المهملة أي مجامعة الذكر للأنثى دفع لما يتوهم من أنهم خلقوا من أب وأم بالجماعة وهذا ليس نعمة بأنه ثبت في رأي العين لهم خلافه (قوله وأما لعدم قدرة الفاعل) معطوف على قوله أما لعدم قابلية المادة وهو على القول الآخر في المعاد بإيجاد المعدوم وقوله ومن قدر وفي نسخة فإن من قدر وهو تعطيل لقدرة الفاعل وقوله ومن ذلك بدأهم وفي نسخة بدأهم والاشارة إلى الطين وقيل إلى مادة البعث أو إلى اتحاد المادتين وقوله وقدرة ذاتية أي وما بالذات لا يزول ولا يقبل التغيير بوجه (قوله تعالى بل عجبت) بفتح تاء الخطاب على خطاب الرسول أو كل من يقبله ويل للضراب أما عن مفترد دل عليه فاستفتهم أي هم لا يعرفون بل الخ أو عن الأمر بالاستفتاء أي لاستفتهم فأنهم معاندون بل انظر إلى تفاوت حاله وحالهم فأنك تعجب من قدرته الباهرة وانكارهم لما لا ينكرون وهم يهزون ويسخرون وجمع المصنف بين قدرة الله وانكاره للبعث في العجب والسخرية بخلافه للزحشرى في التفسير بكل منه ما على الانفراد لانه لا مانع منه مع كونه أتم فائدة وأنتم فلا وجه لجعل الواو بمعنى أولانه لا وجه للعجب من قدرة الله وإنما تعجب من الانكار مع هذه القدرة التامة فتأمل (قوله أي بلغ كمال قدرتي وكثرة خلائقي أني تعجب منها) وفي نسخة فكيف بعبادي وقوله أو عجبت الخ خالف في هذا ما قبله فعطفه بأو الفاصلة ولذا جعل بعضهم الواو بمعنى أو إذا الفرق بينهما حتى يجوز الجمع في الأول دون الثاني غير ظاهر (قوله والعجب من الله الخ) يعني أنه أسند إليه تعالى في هذه القراءة وهو منزعه عنه لأن العجب والتعجب حالة تعرض للانسان عند الجهل بسببه ولذا قيل العجب ما لا يعرف سببه وإذا ظهر السبب بطل العجب وهو تعالى لا يخفى عليه خافية فلذا أقلت هذه القراءة بوجوه فقوله على الفرض والتخييل يحتمل تغيرهما واتحادهما فالفرض على أن يكون استعارة تخيلية تمثيلية كما في قوله قال الحافظ للو تدم تشقني فقال سل من يدقني أي لو كان العجب مما يجوز على عجبت من هذه الحال والتخييل أن يكون استعارة مكنية وتخيلية كما في نحو لسان الحال ناطق فيجعل تعالى كانه لانكاره لحالهم بعد ما مر أغرياً ثم ثبت له العجب منها تخيلاً وإذا كانا بمعنى يراد الأول أو الثاني منهما وقيل فرض أنه تعالى لو كان من يتعجب لعجب من هذا على المشاكلة (قوله أو على معنى الاستعظام اللازم له) فهو مجاز مرسل وهذا موافق للمشهور من أن ما لا يجوز عليه تعالى كالغضب يحمل على غايته كما تر وأورد عليه أن الاستعظام لا يجوز عليه تعالى أيضاً لأن كل عظيم سواء عنده حقير وفيه نظر لانه ورد في القرآن وكان ذلك عند الله عظيماً من غير تأويل وعظم الشيء بلوغه الغاية في الحسن أو القبح فلا وجه لما ذكر وقوله فانه روعة الخ تعطيل للوجه الثاني ويحتمل أنه تعطيل لقوله والعجب من الله الخ وأولهما والروعة بفتح الراء الفزع والخوف ويتجوز بهما عن الاستحسان أو الاستنكار المقرط لما يفجؤ له ومنه قولهم أمر رائع وهو المراد هنا على كل تقدير فهو تعالى منزعه عنه (قوله عند استعظام الشيء) المراد بكونها عنده تعقبها بسرعة حتى كأنهما في زمان واحد وحصولها معه معية حقيقية فإن اللازم قد يكون كذلك كالاسراف للنار فلا ينشأ كونه لازماً فما قبل ان استعظام الشيء مسبوق بانفعال يحصل في الروع أي القلب عن مشاهدة أمر غريب بكوهرة تقيسة وهو الروعة ليس بشئ واعلم أن قوله والعجب الخ توجيه لاستناد العجب إليه في هذه القراءة فهو لا يتصور كونه حقيقة منه تعالى وأما تعجب غير الله من أفعاله فهو ما أقدر الله ما أحلم الله فغنه أبو حيان تعالى ابن عصفور لأن معناه شئ أقدره أو حله وجوزته السبكي لأن المتعجب هو الذاكر له وفيه تأليف (قوله وإذا وعظوا بشئ لا يتعظون به) في الكشف ودأبهم أنهم إذا وعظوا بشئ لا يتعظون به وهو أنسب وأبلغ مما ذكره المصنف فقيل انه أخذ الاستقرار من إذا الآن الأصل فيها القطع والقطع إنما يحصل بالمشاهدة قبل الاختيار مراراً عدة أو من عطف المضارع على الماضي كما في ويسخرون أيضاً وقيل عليه قطع الله تعالى لا يتوقف على ما ذكره والظاهر من عطف

ان الانسان الاول انما تولد منه اما لا اعترفهم
بحدوث العالم أو بقصة آدم وشاهدوا تولد
كثير من الحيوانات منه بلا توسط موافقة
فلزمهم أن يجوزوا اعادتهم كذلك وأما لعدم
قدرة الفاعل ومن قدر على خلق هذه الاشياء
قدر على خلق ما لا يعتد به بالإضافة إليها سيما
ومن ذلك بدأهم أولاً وقدرة ذاتية لا تتغير
(بل عجبت) من قدرة الله تعالى وانكارهم
للبعث (ويسخرون) من تعجب ريرة
للبعث وقرأ حزة والكسائي بضم التاء أي
بلغ كمال قدرتي وكثرة خلائقي أني تعجب منها
وهو لا يبلغه لهم يسخرون منها أو عجبت من
أن ينكر البعث من هذه أفعاله وهم
يسخرون من مجوزة والعجب من الله تعالى
أما على الفرض والتخييل أو على معنى
الاستعظام اللازم له فانه روعة تعزى
الانسان عند استعظام الشئ وقيل انه
مقدر بالقول قل يا محمد بل عجبت (وإذا ذكروا
لا يذكررون) وإذا وعظوا بشئ لا يتعظون به

المضارع على الماضي في الامر المستغرب قصد الاحضار وتبعه من قال جل القطع المدلول عليه باذا على
 قطع الخطاب وهو لا يحصل الابداع كروا ما منع من حمله على قطع المتكلم ولذا ترك المصنف هذه الزيادة
 وليس كما زعموا اذ مراد العلامة أن عدم الاعتناء مرة لا يناسب مقام الذم فالانسب أن يراد أن هذا ادأبهم
 ودينتهم فلما رآه المدقق لا ثقاً بالنظم بين ما يدل عليه ليتأيد ما حوله فقال الدال عليه اذا لانها للقطع
 والعادة حصوله اذا كان المقطوع به مستقبلاً بكثرة تكرر صدور أمثاله فبحوز بهما عن التكرار هنا المستلزم
 للقطع أو هو مأخوذ من العطف وليس النظر الى كونه للخلق أو الخلق مع أن كون قطع الخطاب لا يحصل
 الابداع خلاف الواقع فالإيراد غفلة عن المراد (قوله واذا ذكرا الخ) فالتذكير ذكر الادلة وعدم
 التذكير عدم الاتقاع بها وقوله يبالغون الخ إشارة الى أن زيادة السين لتدل على زيادة المعنى
 لأن ما يطلب يرغب فيه ويستكرهه وقوله أو يستدعي الخ فتكون السين للطلب على حقيقة الطلب
 بعضهم من بعض وقوله ظاهر سحرية في نفسه يعني أنه من أبان اللازم (قوله أصله أنبعث الخ) أي
 بحسب المظاهر المتبادر وبعد التعبير الى ما ذكرنا كان كانت اذا ظرفية فهي متعلقة بمقدر لأن ما بعد
 أن واللام لا يعمل فيما قبله وان كانت شرطية فجوابها محذوف وفي عاملها الكلام المشهور وتقدره عليهم
 نبعث مقدماً ومؤخراً فقوله وقد مو الطرف يعني في الكلام بحسب الظاهر لأنه مقدم على عامل له
 مذكور كما يتوهم وقوله مبالغة في الانكار تكرير حرفه وتصديره والاسمية وان أيضاً قد تشعرت كيد
 الانكار وقوله مستند كفي نفسه لاعادة همزة الانكار معه وقوله وفي هذه الحالة يعني حال موتهم
 وصيرورتهم عظماً ما رافاً لاعادة انكار مصدر الاعمى فبالغيته على أبلغ الوجوه كما لا يخفى وتقدير المصنف
 له بقوله أنبعث الخ ظاهر في الظرفية (قوله عطف على محل ان واسمها) هذا مبني على مذهب البصريين
 القائلين بعدم اشتراط المحرز وكون ان لاتعمل في الخبر والمخالف لهم عنده لأن الرفع لا ابتداء وقد زال
 بدخول الناسخ ولأنه لو عطف عليه كان مبعوثون خبراً عنهم ما وخبر المبتدأ رافعه الابتداء وخبر ان رافعه
 ان فتوارد عاملان على معمول واحد مع شرط آخر اشتراطها الجمهور وقول المصنف على محل ان واسمها
 لا يدفع المحذور كما توهم بل يزيد لأنه لا نالنا لعلم من يقول ان ان المسكورة وما معها محل من الاعراب فقد
 علت ما في هذا الوجه فالاولى جعله مبتدأ محذوف الخبر وتعطف الجملة على الجملة (قوله أو على الضمير
 في مبعوثون) المستتر فيه ولا يشترط صحة العطف تأكيده بل الفصل بأي شيء كان وقد فصل هنا بالهمزة
 كما أشار اليه المصنف بقوله فانه الخ ورد هذا الوجه أبو حيان بأن همزة الاستفهام لا تدخل على المعطوف
 الا اذا كان جملة ثلثاً يلزم عمل ما قبل الهمزة فيما بعدها وهو غير جائز لصدورها وهو ظاهر الورود والجواب
 بأن الهمزة هنا مؤكدة للاستبعاد فهي في النية مقدمة داخله على الجملة في الحقيقة لكن فصل بينهما
 بما ذكر لا يجدي الا بالعناية فان الحرف لا يكثر للتوكيد بدون مدخوله والمذكور في النور أن الاستفهام له
 المصدر من غير فرق بين مؤكدة ومؤسس مع أن جوابه يعود عليه بالنقض لانها اذا كانت في نية التقديم
 ينبغي أن لا يعتد بفصلها وفصل حرف واحد أمر قليل في الاعتداد بمثله وقوله لزيادة الاستبعاد أي أتي
 بالهمزة لزيادة الاستبعاد لان إعادة من مات قبلهم أبعث في عقولهم القاصرة فعلى قراءة السكون لا احتمال
 للوجه الثاني وصاغرون بمعنى أذلاء (قوله وانما كتنى به) أي بقوله نعم من غير قامة دليل للمتكربين لأنه
 تقدم البرهان عليه في قوله فاستغنم الخ ولأن الخبر علم صدقه بمجراته الواقعة في الخارج التي دل عليها قوله
 واذا رآوا آية وهزؤهم بها ونسبهم لها سحر أعناد ومكابرة لا تنسب طالب الحق ولا الناظر له به مظهره
 ولذا أمره بقوله نعم دون زيادة قال لم يكن جواباً شافياً واليه أشار بقوله وقيام المعجز على صدق الخبر وأما
 القول بأنه يجدي لقيام الحجة عليهم في القيامة والحجة المنتظرة في القيامة لا تفيد هنا شيئاً وعدى القيام هنا
 بعلى لأنه من قام على كذا اذا استمر عليه كما في قوله ما دمت عليه قائماً ولتضمنه معنى الدلالة ونعم في القراءة
 الثانية بكسر المعين (قوله جواب شرط مقدرا الخ) يعني أن الفاء واقعة في جواب شرط مقدراً كما ذكره

واذا ذكر لهم ما يدل على صحة الخبر
 لا يتفقون به لبلادهم وقوله فكبرهم (واذا
 رأوا آية) معجزة تدل على صدق القائل
 به (يستخرون) يبالغون في السخرية
 ويقولون انه سحر أو يستدعي بعضهم من
 بعض أن يسخر منها (وقالوا ان هذا) يعنون
 ما يرونه (الاسحريين) ظاهر سحرية (أنذا
 متساو كاتر اباً وعظماً) أنا المبعوثون) أصله
 انبعث اذا متنا فبدلوا الفعلية بالاسمية
 وقدموا الطرف وكبروا الهمزة مبالغة
 في الانكار واشعاراً بأن البعث مستنكر في
 نفسه وفي هذه الحالة أشد استنكاراً فهو أبلغ
 من قراءة ابن عامر بطرح الهمزة الاولى
 وقراءة نافع والكسائي ويعقوب بطرح
 الثانية (أو بأو ما الاولون) عطف على محل
 ان واسمها أو على الضمير في مبعوثون فانه
 مقصود منه همزة الاستفهام لزيادة الاستبعاد
 لبعثهم منهم وسكن نافع برواية قالون وابن
 عامر الواو على معنى الترييد (قل نعم وأنتم
 داخرون) صاغرون وانما كتنى به في الجواب
 لسبق ما يدل على جوارحه وقيام المعجز على
 صدق الخبر عن وقوعه وقرئ قال أي الله
 أو الرسول وقرأ الكسائي نعم بالكسر وهو
 لغة فيه (فانما هي زجرة واحدة) جواب
 شرط مقدر

ويجوز كما قال الزجاج أن يكون تفسيراً وتفصيلاً لا بحث المذكور قبل وهذه الجملة آتية من مقول قل أو من قوله تعالى وكان المصنف لم يحجج الثاني لأن تفسير البعث الذي في كلامهم لا وجه له والذي في الجواب غير مصرح به وتفسير ما كنى عنه بنعم مما لم يعهد (قوله فأنما البعثة زجرة) إشارة إلى أن التفسير راجع إلى البعثة المفهومة مما قبله لا مبهم يفسره الخبر وهو زجرة كما في قوله ان هي الاحياء التي لا كما في الكشف لما قبله من عود الضمير على متأخر لفظاً ورتبة وقدمت تفصيله وقدرته في النزاعات لا تستصعبوها فأنما هي زجرة الخ لأن الاسكار هناك أوضح كما في الكشف وقوله من زجر الخ إشارة إلى أنه استعارة وقوله وأمرها أي الزجرة كما ركن في السرعة من غير توسط شيء وتختلف أصلاً كما في سورة يس وفي قوله كما هي إيهام لطيف وقوله فاذا هم الخ يعني أن يتطرون من النظر بالبصر أو بمعنى الانتظار (قوله اليوم الذي يجازي) يعني الدين هنا بمعنى الجزاء كما في كاتدين تدان وقوله وقد تم به كلامهم وقيل كلامهم ثم عند قولهم يا ويلنا ولذا وقف عليه أبو حاتم وما بعده كلام الله أو كلام الملائكة لهم كأنهم أجابوهم بأنه لا تنفع الولولة واختاره أبو حيان وتركه المصنف لأنه يكون تكرار اليوم للتأكيد والتأسيس خبر منه (قوله وقيل هو أيضاً من كلام بعضهم لبعض) مرثضه لما قبله من التكرار وهو يؤيد ما قلناه والفرق بين الحسن والمسيء تميز كل عن الآخر بدون قضاء في غير ما قبله وقوله وأمر بعضهم أي الملائكة بأمر بعضهم ببعض ذلك وعلى الوجهين فهو حكاية ومقامهم محلهم إذا خرجوا من القبور (قوله وقيل منه) أي الموقف إلى الحميم مرثضه لأنه لا يلائم قوله فاهدوهم إلى صراط الحليم لأنه كتعقيب النبي على نفسه أو تعبيه عنه فاقبل أن تعقبه به يؤيده وأنما مرثضه لا قضاء السياق للآول لأن الحشر يكون بالجمع من أما كن مختلفة فאלقاء للسمية أو تعقيب كل شيء بحسبه ليس بشيء لا قضاء السياق والسباق للآول (قوله وأشباهم) يعني أن الزوج المقارن كزوجي النعل فأطلق على لازمه وهو المائل وبه فسر عمر وابن عباس رضي الله عنهم وقوله في الكذاب وأشباهم من العصاة أهل الزنا وأهل السرقة مع أهل السرقة تبعاً للزجاج ليس مغايراً له كما توهم لأنه عام مثل له كل مثال فلا ضعف فيه لعدم صحة سنده والمصنف لم يقصد رده ولذا روى عن عمر رضي الله عنه تفسيره بنسائهم لما تلت لهم في الكفر وقوله مع عبدة الضم إشارة إلى أن الواو يجوز أن تكون للمعية كما يجوز أن تكون عاطفة وقوله كقوله وكنتم أزواجاً هم أصحاب اليمين وأصحاب الشمال والسابقون والمراد به الامثال المتقارنة كما هنا (قوله أو نساءهم) روى عن عمر رضي الله عنه ومجاهد والحسن وما بعده عن الخصال وقوله من الاصنام وغيرها مما عبد من دون الله وأما عزيز والمسبح ونحوهما فقد مر الجواب عنه وما نقل من قول ابن الزبير وجواب النبي له بقوله بل هم عبدوا الشياطين التي أمرتهم كما قال تعالى بل كانوا يعبدون الجن وسأني ما في كلام المصنف من بيانه هنا وما قبل أن ما على عمومها والاصنام ونحوها غير داخله لأنهم جميعهم إنما عبدوا الشياطين فمع مناقضته لما ذكره في غير هذه الآية كلام واه وتخييل فاسد غني عن الرد وقوله زيادة في تحشيرهم مفعول له تعليل لحشرهم وما يعبدون (قوله وهو عام مخصوص الخ) يعني أن ما عام في كل معبود حتى الملائكة والمسبح وعزير لكنه خص منه البعض بهذه الآية أو أن عبادتهم إنما كانت للشياطين الحاملة لهم على ذلك كما مر ولكل وجه لكن تخصيص العام أقرب من هذا التجوز البعيد مع أن تفسير أزواجهم بقرنائهم من الشياطين مناسب لتركه فلذا تركه في اقتصر عليه استتم ذاورم كما ذكرناه وقوله وفيه أي في قوله وما كانوا يعبدون وقد أطلق عليه في قوله ان الشر لا لظلم عظيم كما مر (قوله فعرفوهم طريقها ليسلكوها) أي الحميم أو طريقها والتعبير بالصراط والهداية للتمكيم بهم (قوله احبسوهم في الموقف) لا عند مجيئهم للنار كما قيل والسؤال المعروف غنة ما ذكره المصنف لا السؤال عن النصرة والشفاعة ولا دلالة في قوله تعالى ويوم يحشر أعداء الله إلى النار فهم يوزعون حتى إذا ما جاؤوا شاهد عليهم سمعهم الخ على ما ذكره لأن جاؤا بمعنى شارفوا الحجي أو جلّه تنهد حاله بتقدير قد ولا يليق اخراج النظم عما يظهر منه مجرد التشهي

أي إذا كان ذلك فأنما البعثة زجرة
أي صيغة واحدة وهي النفخة الثانية من زجر الراعي غنمه إذا صاح عليها وأمرها في الاعادة كما مر كنى في الابداء ولذلك رتب عليها (فاذا هم يتطرون) فاذا هم قيام من مراقدهم أحياء يصرون أو يتطرون ما يفعل بهم (وقالوا يا ويلنا هذا يوم الدين) اليوم الذي يجازي بأعمالنا وقد تم به كلامهم وقوله (هذا يوم الفصل الذي كنت به تكذبون) جواب الملائكة وقيل هو أيضاً من كلام بعضهم لبعض (احسروا الذين الفرق بين الحسن والمسيء) أحسروا الذين ظلموا) أمر الله للملائكة أو أمر بعضهم ببعض بمحشر الظلمة من مآلهم إلى الموقف وقبل منه إلى الحميم (وأزواجهم) وأشباهم عابد الصنم مع عبدة الصنم وعابد الكوكب مع عبدة كقوله تعالى وكنتم أزواجاً ثلاثة أو نساءهم اللاتي على دينهم أو قرنائهم من الشياطين (وما كانوا يعبدون من دون الله من الاصنام وغيرها زيادة في تحشيرهم وتخييلهم وهو عام مخصوص بقوله تعالى ان الذين سبق لهم من آل الحنفي الآية وفيه دليل على أن الذين ظلموا هم المشركون (فاهدوهم إلى صراط الحليم) فعرفوهم طريقها ليسلكوها (وقفوهم) احبسوهم في الموقف (انهم مسؤولون) عن عقابهم وأعمالهم

مع أن ملذ كره وجهه وتفسير آخر بينه المصنف أيضا بقوله مع جواز أن موقفهم الخ (قوله والواو لا توجب الترتيب الخ) دفع لما يرد من أن وقوفهم للسؤال مقدم على سوقهم في طريق الجحيم وظاهر النظم عكسه بأن الواو لا تقتضي ترتيبا كالفاء ثم فلا مانع من تقدم الثاني على الأول ولما كانت مخالفة الظاهر من غير نكتة لا تنسب بلاغة النظم أجاب بجواب آخر وهو قوله مع جواز أن موقفهم وفي نسخة اختلاف واضطراب هنا في نسخة أن يكون موقفهم وفي نسخة موقفهم متعديا وهي أظهرها وفي نسخة أنه وفي نسخة موقفا لافراد وفي نسخة بعد الهدى والتوقف للسؤال وفي نسخة تركه والمراد منها واحد فوقه بمعنى موقف هذا السؤال وموقفهم معنى هذا السؤال أي لا مانع من إبقائه على ظاهره لأن معنى هداية صراط الجحيم إراته والدلالة عليه ولا مانع من تقدمها على موقف السؤال فإن المؤخر عنه انما هو الدخول في الطريق والوصول إليها وأيضا يجوز أن يكون هذا سؤال آخر بعد السبر والدخول على أن قوله مالكم لا تصارون تفسير له وصراط الجحيم طريقهم له من قبورهم إلى مقبرهم وهو متد فيجوز كون الموقف في بعض منه مؤخر عن بعض وهذا أيضا محال لا مزيد عليه وقد خطوا فيه خطأ عجيبا كقول بعضهم معنى قوله مع جواز أن يكون موقف مالكم لا تصارون جواز كون موقف السؤال موقف سؤال مالكم لا تصارون على حذف مضافين ويحتمل أن يكون موقف مبضم الميم على صيغة اسم الفاعل واعتبر صاحبها صاحب (قوله تعالى بل هم اليوم مستسلمون) جوز في الاضراب أن يكون عن مضمون ما قبله أي لا يشارعون في الوقوف وغيره بل يتقادون أو يتخذون أو عن قوله لا تتلصقون أي لا يقتلوا أحدا على تصرف أحدهم منقادون للعذاب أو يتخذون والالتقياد لازم لطلب السلامة عرفا فلذا استعمل فيه وقوله يسلم بعضهم بعضا أصل معناه يسلمه بالتشديد والمراد يتخذ له أسلمة كذا إذا تخذه فقولوه يتخذ له عطف تفسيره والقرناء بمعنى الشياطين وقوله للتوبيخ أي لا للاستعلام (قوله عن أقوى الوجوه وأئنه الخ) يعني أن الاتباع يقولون للرؤساء في محاصرتهم هذا وقد تجوز به عن أحد هذه المعاني لأن عين الاتساع أشرف وأقوى وبها يتبين أيضا ولذا يسمون اليسار شؤمي فتجوز به عن أحد هذه المعاني على طريق الاستعارة لتسبيهها باليد اليمنى فيما ذكر وتحرير معنى الآية أن قوله قالوا الخ تفسير لقوله يتساءلون يعني يتخاضعون فيقول بعضهم لبعض في الجحيم أي الاتباع للرؤساء انكم كنتم تصدقونا بقوتكم عن اتباع الحق وتزعمون أن ما أنتم عليه خير ودين حق فتصدعوا وتضلوا ولذا أجابوهم بقولهم بل لم تكونوا الخ (قوله كانكم تنفعونا) متعلق بجميع ما قبله وبالآخر وهو الخير وقوله تنفع السائح الخ السائح والسائح ما تالك عن يمينك من طائر أو ظبي أو غيره هلاضد البارح ومن العرب من يمين بالسائح ويتساءم بالبارح ومنهم من يتساءم بالسائح ويتبين بالبارح قاله الخليل في العين وفي النهاية السائح ما جاء من جهة يسارك إلى يمينك والبارح ضده فقد علمت أن لاهل اللغة في تفسيرهما مذهبن وأن العرب في التبين والتشاور فرقتان منهم من يمين بما دونهم من يمين بالآخر ومراد المصنف تعالى العلامة بالسائح ما يمين به وأنه ما جاء من جهة اليمين لأنه الموافق لقوله تعالى عن اليمين ووجه التبين به أنه جاء من جهة اليمين وهي مباركة ووجه التبين بضده أنه متوجه لها وضده أمكن ومنه يعلم وجه عكس التسمية فقوله تنفع السائح لبيان الاستعارة وتحقيقها فتدبر (قوله مستعار من عين الإنسان) فالاستعارة تصر بجهة تحقيقية في اليمين وحده على المعاني السابقة فجهة اليمين استعيرت لجهة الخير والنفع وإن كانت جهة الخير أيضا وجاء منه مجاز أيضا لأنه لشهرته التحق بالحقيقة فيجوز فيه المجاز على المجاز كما في المسافة على ما قرر في الكشف وشروحه لكن الظاهر أنه استعارة تمثيلية والتجوز في مجموع قوله تأتوتنا عن اليمين لمعنى تنعوتنا وتصدتونا فيسلم من التكلف ودعوى المجاز على المجاز كما اختاره بعضهم ثم إن المصنف خلط معنى القوة مع هذه الوجوه مخالفا لما في الكشف وسيأتي الكلام عليه قريبا (قوله هو أقوى الجانبين وأشرفه وأنفعه) ألف ونشر مرتب ناظر لتفسيره اليمين يعني شبه أقوى الوجوه في القوة والدين في الشرف

والواو لا توجب الترتيب مع جواز أن موقفهم متعديا (مالكم لا تصارون) لا ينصرف عنكم بعضا بالتخلص وهو توبيخ وتبريع (بل هم اليوم مستسلمون) منقادون لعجزهم وانسداد الخيل عليهم وأصل الاستسلام طلب السلامة أو التسالمون كآته يسلم بعضهم بعضا ويتخذونه (وأقبل بعضهم على بعض) يعني الرؤساء (والاتباع أو الكفرة والقرناء) يتساءلون (يسأل بعضهم بعضا للتوبيخ ولذا يفسر بعضهم بعضا) (قالوا انكم كنتم تأتوتنا عن اليمين) يسأل الوجوه وأئنه أو عن الدين أو عن الخير كما كنتم تنفعونا تنفع السائح قبحناكم وهذا مستعار من عين الإنسان الذي هو أقوى الجانبين وأشرفه وأنفعه

والخير في النفع بجراحة اليمين فاستعيرت لاحداها وقوله ولذلك أي لما فيه من القوة أو الشرف أو النفع
 سمي الجانب المهود عينا لما فيه من ذلك لأن اليمين في الأصل القوة والبركة وتيمت الناس بالسائح الكونه
 يأتي من اليمين أو يتوجه إليها كما بيناه (قوله أو عن القوة والقهر الخ) معطوف على قوله عن أقوى الوجوه
 فيكون اليمين مجازا عنه لأن الوجه القوى والجهة وبهذا فارق الأول وليس فيه - يمتد مجازا على المجاز
 بل ولا استعارة لانه مجاز مرسل أما باطلاق المحل على الحال أو السبب على المسبب ويجوز أن يكون
 استعارة بتشبيه القوة بالجانب اليمين في التقدم ونحوه والأول أولى وقوله فتفسيره وتأنيده بيان للمراد
 منه على هذا وقوله أو عن الحلف فتكون اليمين حقيقة بمعنى القسم ومعنى آياتهم عنه أنهم يأتمرونهم مقسمين
 لهم على حقيقة ما هم عليه فالجارو المجرور حال وعن معنى المباء كما في قوله وما ينطق عن الهوى أو هو ظرف
 لغو وتفسيره بالشهوة والهوى لأن اليمين موضع الكيد كما في القاموس غريب جدا (قوله بل الخ)
 اضرب عما قالوه وقوله أجابهم الرؤساء إشارة إلى أن السابق من كلام الاتباع فقواهم لم تكونوا مؤمنين
 انكروا لاضلالهم لأنهم أضلوا أنفسهم بالكفر وقواهم ما كان لنا الخ جواب آخر تسليمي على قرني
 اضلالهم بأنهم لم يجبروهم عليه وانما دعواهم به فأجابوا به باختيارهم لموافقة مدعوا الهواهم وقيل انه
 جواب واحد محصله أنكم اتصفتم بالكفر من غير جبر عليه (قوله ثم بينوا أن ضلال الفريقين) أي الرؤساء
 واتباعهم وقوله كان أمرا مقضيا أي بقضاء منه تعالى وهذا معنى قوله حق علينا قول ربنا أي وجب
 العذاب لجميعهم لقضائه تعالى بذلك وقضائه تعالى سواء قلنا برجوعه إلى صفة العلم كما هو مذهب المتأثرين
 أو إلى الإرادة كما هو مذهب الأشاعرة لا يستلزم الجبر كما قررروه في الكلام فانه لا ينافي الكسب باختيارهم
 وضلال الفريقين هو معنى قوله أغويانا كم انا كنا غوين ووقعهم في العذاب معنى اننا انقروا فاقبل من
 أن دلالة النظم عليه غير ظاهرة وأنه يجزى إلى الجبر ظاهر الدفع مع أنه لو سلم الثاني يكون بيانا لمدعى هؤلاء
 الكفرة وهو باطل مع أن قوله وأن غاية الخ صريح في خلافه وقوله دعواهم إلى الغي معنى أغويانا كم
 فليس المراد به حقيقة بل المحل عليه (قوله لأنهم كانوا على الغي الخ) هو معنى قوله انا كنا غوين إشارة إلى
 أنهم اجلة مستأنفة لتعليل ما قبلها وقوله إياهم بأن الخ أي اشعاره ولذا عداه بالباء على عادته في التسامح
 في الصلات ووجه الاشعار أنهم لم يقولوا مغوين بصيغة المفعول لما فيه من الإشارة إلى أن غواية الاتباع
 ليست من الرؤساء كما ينه بقوله اذ لو كان كل غواية ناشئة من اغواءنا وآخر تأثيره لكان لكل مغموغوا آخر
 وليس كذلك لأن أول غا ولا مغوى له وهذا كما في حديث العدو من أعدى الأول كما في البخاري وليس
 المراد أنه برهان قطعي فبما ذكر بل انه أمر جار على ما عرف في العرف والمحاورات فاندفع ما قبل عليه من أنه
 لا تلزم الكلبة حتى يكون لهم مغوا آخر أبضا وأن قوله لو كان كل غواية الخ لا وجه له فان لغواية أسبابا منها
 الاغواء فليس يلزم بخصوصه وبه سقط ما قبل اذا تحققت غواية بلا اغواء يكون كل فرد كذلك لا اتحاد
 الطبيعة مع ان اتحاد افراد طبيعة في جميع الامور غير لازم قدبر (قوله بالمشركين لقوله الخ) يعني
 تخصيصهم لأن ما بعد معينه له وقوله لنا عر مجنون قيل انه كالمهديان فان الشعر يقتضي عقلا تاما وفيه نظر
 وقوله رد عليهم إشارة إلى أن الاضراب ابطالى وفي قوله انكم لاذنقوا الخ التفات (قوله وقرئ نصب
 العذاب الخ) يعني أنه بتقدير لاذنقوا العذاب فأسقطت النون للتخفيف كما أسقط الشاعر التنوين مع نصبه
 للمفعول وعدم اضافته فيهما وقوله ولا اذكر الله الخ هو من شعر لابي الاسود الدؤلي وأوله
 فألفيته غير مستعجب * ولا اذكر الله الخ وذا كر روى بالجزء والنصب بالعطف على غيراً ومستعجب (قوله
 وهو ضعيف في غير المحلى) أما ما كان صلة للالف واللام فورد حذفه كثيرا لاستطالة الصلة المدعية للتخفيف
 كما في قوله الحافظ وعورة العشيرة البيت وقوله وهو على الأصل أي قرئ بالنصب مع اثبات النون على
 الأصل والقاعدة في عدم حذفها في نحوه وقوله مثل ما علمت لأن الجزء من جنس العمل لا عينه (قوله
 استثناء منقطع) فقوله أولئك الخ مستأنف لبيان حالهم والاتصال مع عموم الضمير بعيد لما فيه من تفكيك

ولذلك سمي عينا ونمين بالسائح أو عن القوة
 والقهر فتفسيره وتأنيده على الضلال أو عن
 الحلف فانهم كانوا يحلفون لهم أنهم
 على الحق (قالوا بل لم تكونوا مؤمنين وما
 كان لنا عليكم من سلطان بل كنتم قوما
 طاعين) أجابهم الرؤساء أولا يمنع اضلالهم بأنهم
 كانوا ضالين في أنفسهم وتأنيبا بأنهم ما أجبروهم
 على الكفر اذ لم يكن لهم عليهم نسلط وانما
 جنحوا اليه لأنهم كانوا قوما مختارين الطغيان
 (حق علينا قول ربنا اننا لاذنقون فأغويانا كم
 انا كنا غوين) ثم بينوا أن ضلال الفريقين
 ووقعهم في العذاب كان أمرا مقضيا
 لا محيص لهم عنه وإن غاية ما فعلوا بهم أنهم
 دعواهم إلى الغي لأنهم كانوا على الغي فأجروا
 أن يكونوا امتا لهم وفيه إيهام بأن غوايتهم
 في الحقيقة ليست من قولهم اذ لو كان كل
 غواية لاغواءنا وغوين أغواهم (فانهم) فان
 الاتباع والتبوعين (بوجه في العذاب
 مشتركون) كما كانوا مشتركين في الغواية
 (اما كذلك) من ذلك الفعل (فعل
 بالمجرمين) بالمشركين لقوله تعالى (انهم كانوا
 اذا قبل لهم لا اله الا الله يستكبرون) أي عن
 كلمة التوحيد أو على من يدعوهم اليه
 (ويقولون اننا لتركوا آللهتنا اشاعر مجنون)
 يعنون محمدا عليه الصلاة والسلام (بل جاء
 بالحق وصدق المرسلين) رد عليهم بأن ما جاء
 به من التوحيد حق قام به البرهان ونطابق
 عليه المرسلون (انكم لاذنقوا العذاب الاليم)
 بالاشراك وتكذيب الرسل وقرئ نصب
 العذاب على تقدير النون كقوله ولا اذكر الله
 الا قليلا وهو ضعيف في غير المحلى باللام وعلى
 الاصل (وما تجزون الا ما كنتم تعملون) الا
 مثل ما علمت (الاعباد الله المخلصين) استثناء
 منقطع لأن يكون الضمير في تجزون لجميع
 المكافين فيكون استثناءهم عنه باعتبار
 المماثلة فان ثوابهم مضاعف والمنقطع أيضا
 بهذا الاعتبار (أو ائتكم لهم رزق معلوم)

الضمان ويحتاج الى تكلف لأن عدم جزائهم يمثل العمل بمعنى الزيادة والمضاعفة أبعد وأبعد وأما كون المنقطع لابد فيه من هذا التأويل أيضا فغير مسلم لأن الامور لا يمكن وما بعد المستثنى كغيرها كما ذكره النجاشي فيصير التقدير لكن عباد الله المخلصين لهم رزق وفواكه الخ فلا حاجة لتكاف مثله ولا لتكلف أن الاخراج من مماثلة الشيء بالشيء فينتفي عنهم ويثبت جزاء الحسن بالحسن والاحسن كما قيل وفي شروح التأويلات للسر قندي أن الاستثناء محتمل أن يكون من قوله لذا اتقوا العذاب فيكون الاستثناء حينئذ حقيقة ويحتمل أن يكون من تجزون على أن ما كنتم تعملون بتقدير بما كنتم تعملون فالاستثناء لانهم لا يجزون بما كانوا يعملون بل يعطون النعم بفضل الله تعالى لأن عبادتهم لا تؤدي شكر ما أنعم به عليهم في الدنيا وجزاء الكفرة في مقابلة العمل ومقدر بقدره ولا يحتمل العفو والاسقاط فتتضي الحكمة انتهى (قوله خصائصه من الدوام الخ) جواب عن سؤال صرح به السر قندي بأن الرزق لا يكون معلوما الا اذا كان مقدرا بمقدار لأن ما لا يتعين مقداره لا يكون معلوما وقد قيل في آية أخرى يرزقون فيها بغير حساب وما لا يدخل تحت الحساب لا يحتمل ولا يقدر فلذا جعل معلوميته باعتبار وصفه وخصائصه المعلومة لهم من آيات أخر كقوله غيره مقطوعة ولا ممنوعة ونحوه فلا ينافي ما في الآيات الأخرى قوله من الدوام الخ لم يرد به حصر الخصائص فيما ذكر وقد ذكر فيه في الكشف وغيره وجوها أخر ككونه معلوم الوقت لقوله بكرة وعشيا وقول قتادة المعلوم الجنة بآياته قوله في جنات وأن كان المعنى على أن الجنة معينة لهم وهم مكرمون فيها باقامة الظاهر مقام الضمير لأن جعلها مقر المرزوقين لا يلائم جعلها رزقا أما اذا كان للرزق فهو ظاهر الآباء كما في الكشف وكون المساكين رزقا لساكن فاذا اختلف العنوان لم يكن به بأس لا يدفعه كما توهم (قوله أو تمحض اللذة) في بعض النسخ عطفه بالواو وقوله ولذلك فسر بقوله فواكه إشارة الى أنه عطف بيان وعلى غيره هو يدل كل أو بعض أو خبر مبتدأ محذوف والجملة مستأنفة وقوله محفوظة عن التحلل أي التحلل في البدن المحتاج لبديل فلا ينافي ما ورد في الحديث من أنه يتحلل بعض فضلات الغذاء بعرق طيب الرائحة فان الاحتياج الى التقوت يحصل من كيموسه بدل عما تحلله الحرارة الفريزية من أجزاء البدن كما ذكره الأطباء وهو دفع لما يتوهم من منافاته لقوله فاكهة ولحم طير مما يشتهون لأن المراد بالفاكهة ثمة المعروفة وهما ما يتلذذه مطلقا (قوله كما عليه رزق الدنيا) من الكد والكسب وقوله ليس فيها الا النعيم إشارة الى أن الاضافة على معنى لام الاختصاص المفيدة للعصر وقدمت في ألم السجدة أن المراد في نعيم الجنات رتبة ما فيه (قوله وهو ظرف) لقوله مكرمون أو معلوم ولذلك لم يعمد متعلقه وقوله خبر ثان إشارة الى أن قوله لهم رزق معلوم خبر أول ويجوز كونه خبرهم أيضا وقوله يحتمل الحال أي من المستتر في مكرمون أو في جنات النعيم وكذا قوله فيكون متقابلين حالا أي من المستتر في الخبر أو في قوله على سر على احتماليه (قوله باناء فيه خبر) إشارة الى ما ذكره أهل اللغة من أنها لا تسمى كاسا حقيقة الا وفيها شراب فان قلت منه فهو قدح وقوله أو خبر مجاز من اطلاق المحل على الحال فيه لكنه مجاز مشهور بمنزلة الحقيقة وقوله وكأس الخ يشير الى قول الاعشى من قصيدة له مشهورة

وكأس شربت على لذة * وأخرى تداويت منها بها

لكن يعلم الناس أني امرؤ * أتيت اللذات من بابها

يعني وارب كأس شربتها لا لتذيب سكرها وأخرى لا تداوى بها خمار الأولى وكسلها كما قال

كما تداوى شارب الخمر بالخير * فقوله شربت قرينة على أنه أراد بالكأس الخمر الذي فيها لأن تقدير شربت ما فيها تكلف كما ان بيان الكأس بقوله من معين هنا قرينة على ذلك (قوله ظاهر للعيون) جار على وجه الأرض كما تجرى الأنهار وأخرج من العيون جمع عين وهي المنبع لانها تطلق عليه وعلى ما يخرج منه فهو كقوله وأنهار من خير ومعين كعيب أصله معين من عان أو هو من معين فهو فعيل اذا ظهر أو نبغ وقوله وصف به الخ إشارة الى أنه استعارة وانه في الأصل اسم مفعول أو وصفة بوزن فعيل (قوله لانها تجري كالنماء)

خصائصه من الدوام أو تمحض اللذة ولذلك فسر بقوله (فواكه) فان الفاكهة ما يقصد للتلذذ دون التغذي والقوت بالعكس وأهل الجنة لما أعيدوا على خلقه محكمة محفوظة عن التحلل كانت أرزاقهم فواكه خالصة (وهم مكرمون) في نيله يصل اليهم من غير تعب وسؤال كما عليه رزق الدنيا (في جنات النعيم) في جنات ليس فيها الا النعيم وهو ظرف أو حال من المستكن في مكرمون أو خبر ثان ولأنه كذلك (على سر) يحتمل الحال أو الخبر فيكون (متقابلين) حالا من المستكن فيه أو في مكرمون وأن يتعلق بمتقابلين فيكون حالا من ضمير مكرمون بمتقابلين فيكون (بأن) باناء فيه خبر أو خبر (يطاف عليهم بكأس) باناء فيه خبر أو خبر (قوله وكأس شربت على لذة) (من معين) من شرب معين أو من معين أي ظاهر للعيون أو خارج من العيون وهو وصفة الماء من عان اذا نبغ وصف به الخ إشارة لانها تجري كالنماء

هذا بناء على أنها خبر حقيقة لكنها وصفت بالمعنى تشبيها لها به لكن كثرة احتي تكون أنها إجازة في الحسن
وقوله للاشعار بأن ما بالمد والقصر وهو وجه آخر مبنى على أنه ما جاز على الحقيقة لكنه في حلاوة العمل
وله تفرج ونشوة كشوة الخمر ووجه الاشعار ظاهر لأن جعله خرا يشيد أن فيه لذته ونشوته وكونه معينا
يدل على ماء أو جنس من المشروب يضا فيه في لونه ورقته فلا يخفى وجه الاشعار لمن له شعور وفائدة على
الاول وصف الخمر بالرق واللطافة وعلى الثاني وصف الماء باللذة والنشوة (قوله لكل اللذة) يدل من قوله
لما يطلب أو متعلق بحامع تعليل له وقوله وكذلك أي على الاحتمالين وقوله أيضا أي كما أن قوله من معين
صفة وقوله للمبالغة يجعل الملتذ به عين اللذة وقوله كطب بفتح الطاء بمعنى طيب حاذق فهو فعل بكون
العين صفة كصعب بمعنى فصيل أو بكسرهما كغشن أو بفتحهما كحسن فسكن لا دغلم وقوله في البيت ولذ
مدره في الكشف بنوم وفسره في الأساس يعيش لذته وهو الظاهر وعلى كليمه ما فيه شاهد لما ذكره لانه على
الاولين ليس باسم جامد بل معنى لذته يغلب على النوم والتردد فيه لا وجه له والصرخى الخمر منسوب
صرخى بلدة بالشام نسب اليها الخمر الجيد والحدثان بفتح ت شدا ثا الدهر ونوابه التي تحدث فيه (قوله
تعالى لا فيها غول) قدم فيه الظرف للتخصيص والمعنى ليس فيها ما في خور الدنيا من الخمر وفيه كلام في كتب
المعاني والغائلة ما يخشى من الضرر وقوله كل الخمر بضم الخاء صداد الخمر وأشار بالكاف الى عدم حصر
ضررها فيه وقوله ومنه الغول التي تذكرها العرب من شياطين الجن المهلكة وهل لها حقيقة أو لا
فيه تفصيل في حيلة الحيوان أي سميت لافسادها وفي المثل الغضب غول الحلم والمراد بالحلم العقل
أو معنائه المعروف أي مذهبه ومهلكه (قوله يسكرون) بيان لحاصل المعنى وهو على قراءته مجعولا
وكذا قوله نرف الشارب على البناء للمفعول إذا ذهب عقله وأدراكه من السكر كأنه ظرف للعقل
ففرغ منه وقوله أفرد الخ مع أن ذكر الخاص بعد العام مستغنى عنه لكنه للاعتناء بنفسه جعل كانه
نوع آخر فغطف عليه كاعطف جبريل على الملائكة تعظيما له وقوله وقرأ الخ أي بضم الياء وكر
الزاي مضارع أنرف أي صاود أنرف أي عقل أو شراب نافذ ذاهب فالهمزة فيه للضرورة أو للدخول
في الشيء ولذا صار لازما فهو مثل كبه فأكب وسيأتي تحقيقه وهو أيضا بمعنى السكر لتفاد عقل السكران
أو نفاذ شرابه لكثرة شربه فيلزمه عليهما السكر ثم صار حقيقة فيه قال

اعمرى ابن أنرف قور صحتو * ويجوز أن يراد لا يفنى شرابهم أو يفقد حتى ينقص عيشهم وتعديته بعن
لتضمينه معنى يصدرون عنها سكارى وقوله وأصله التفاد أي ما وضع له في الأصل تفادى من شيء كنفاد
الماء من البئر والدم من الجريح والعقل من السكران ونزحت الركبة بمعنى أخرجت ماها حتى نرفتها أي لم
يبق فيها شيء منه والركبة بفتح الراء البئر (قوله قصرن ابصارهن على أزواجهن) فلا ينظرن لغيرهم هو
أما على ظاهره وكناية عن شدة الحسن المانع عن رؤيته غيره أو عن إفراط المحبة وقوله فجعل العيون بضم
النون جمع عين فجلا وهي التي اتسع شقها وليس المراد السعة المقرطة فانها غير مدحجة ولذا قبل سعتها
عبارة عن كثرة محاسنها ولا حاجة اليه (قوله شبههن ببض النعام الخ) على عادة العرب في تشبيه النساء بها
وخصت ببض النعام لصفاته وكونه أحسن منظر من سائرهن ولانها تبيض في القلادة وتعديه عنها عن أن
يمس ولذا قالت العرب للنساء يضا انخدور كما يندو الخمرى ولان ياضه يشوبه قليل صفرة مع لمعان كما
في الدر وهو لون محمود جدا اذا البياض الصرف غير محمود وانما يحمدا اذا شابه قليل حمرة في الرجال وصفرة
في النساء ولذا ورد في الحلية الشريفة أبيض ليس بالامهق ومن الغريب قول بعض أهل العصر المراد به
بيض طبع وقدر انعمته وطراوته لقول العامة كأنها بيضة مقشرة وحدثا من عدم معرفة كلام العرب ولولا
خوف الاطالة ذكرت الايات التي صرح فيها بهذا التشبيه (قوله فيتجادون على الشراب) على المعية
أي مع شرب الشراب وقوله كعادة الشرب بفتح الشين وسكون الراء جمع شارب كعصب وصاحب وقوله
وما بقيت الخ تبع فيه الزمخشري والذي رأياه في كتب الادب أن هذا الشعر لمحمد بن فياض من المحدثين

وانشدوه

أول الاشعار بأن ما يكون لهم منزلة الشراب
جامع لما يطلب من أنواع الاشربة لكل اللذة
وكذلك قوله (بيضاء لذة للشاربين) وهما أيضا
صفتان لكأس ووصفها بلذة اما للمبالغة
أولانها تأنيث لذي بمعنى لذتي كطب ووزنه
فعل قال

ولذ كظم الصرخى تركته
بأرض العدا من خشية الحدثان
(لا فيها غول) غائلة كما في خور الدنيا كالخمر
من غالة يغوله اذا أفسده ومنه الغول (ولا هم
عنها ينزفون) يسكرون من نرف الشارب
فهو نرف ومنزوف اذا ذهب عقله أفرد
بالتنقي وعطف على ملبغة لانه من أعظم فساد
كأنه جنس برأسه وقرأ جزء والكسافي
بكسر الزاي وتابعهما عاصم في الواقعة من
أنرف الشارب اذا فقد عقله أو شرابه وأمله
التفاد يقال نرف المطعون اذا خرج دمه كله
ونزحت الركبة حتى نرفتها (وعندهم
قاصرات الطرف) قصرن ابصارهن على
أزواجهن (عين) فجعل العيون جمع عينا
(كأنهن ببض مكنون) شبههن ببض النعام
المصون عن العبارة ونحوه في الصفاء والبياض
الخ لوط بأدنى صفة فانه أحسن ألوان
الابدان (فأقبل بعضهم على بعض يتساءلون)
معطوف على يطاف عليهم أي يشربون
فيتجادون على الشراب قال
ومابقيت من اللذات الا

أحاديث الكرام على المدام
قوله كعادة الشرب ليس في نسخ القاضي
التي بأيدينا انما هي عبارة الكشف اه
معجزة

وأشدوه هكذا وهو الذي في الاتصاف

وما بقيت من اللذات الا * مخادعة الكرام على الشراب
ولثك وجنتي قرومير * يحول بوجهه ماء الشبذ

وعارض معناه القائل

وكان الصديق يزور الصديق * لشرب المدام وعزف القيان
قصار الصديق يزور الصديق * لبث الهموم وشكوى الزمان
وزاد فزورته ان أنى * هروبا من الدين أو من زباني

وهذه نقشة مصدور خشت أن تحرق السطور (قوله والتعبير عنه الخ) كان الظاهر فوافق المتعاطفين مضيا واستقبالا لكن أنى بصيغة الماضي لانه لا لتهال على التحقق تفيد الالتماس على الحديث لكونه أعظم لذاتهم حقيق بالاعتناء فبقوله كذلك قيل وهذا أول من قول الزمخشري انه جى به على عادة الله في اخباره لا شتر العلة بين المتعاطفين فكان ينبغي تناسلها وقيل انه لا ينبغي شيئا لقوله قبل في أهل النار وأقبل بعضهم الخ وقد عطف ثمة على مضارع مع عدم تأني ماذ كرهننا من الاعتناء فيه ونجما قاله نظر لان ما قاله الاول لا ينبغي على أحد فضلا عن الزمخشري فالظاهر أن مراده اخبار الله عما صدر عن عباده وحكايته لهم عنهم كما في تلك الآية أيضا والمطوف عليه ليس كذلك لانه اخبار عما أنعم به عليهم في الآخرة وهو لا يشتره ولا يستغرب عند المخاطبين فلذا كد الثاني دونه ومنه يعلم ترجيح ما في الكشف مع أن المعتاد في أمثاله مما يدل على الشروع في أمر الماضي وأما الثاني ففي حيز المنع لان المراد الاعتناء بالنسبة للمعطوف عليه ولا شك أن توبخ بعضهم بعض أعظم من توبخ الغير وعلى ما ذكره المصنف رجه الله في بين المتعاطفين معترض أو من متعلقات الاول لتلايطول الفصل فتدبر (قوله فانه الخ) تعامل لمقدر تقديره فيستحق التأكيده فانه الخ وقوله وقرئ بتشديد الصاد من التصديق قيل انه لا يلائم قوله بعده أنذا الخ وليس بشي لانه قيل ان رجلين شريكين وقيل أخوين ورثا ثمانمائة دينار واقسمها فعمدا أحدهما وكان كافرا بما له فاشتري به بساتين وقرشا وجواوي يتنعم بها وتنفق الآخر ماله في وجوه الخبز رجا رجة ربه وتعيه الخلد وكن مؤمنا ثم أصاب الثاني فافقه فذهب الى ذلك وطلب منه شيئا فآله عما كان له فأخبره بفعله فقال له انك من المتصدقين لا تباعد الموت والفضاء نعت ونجاري فتركت هذه الآية في اعلام حاله المرسول الله صلى الله عليه وسلم فنزات فيه متصدق ومصدق أيضا وما أتكره عليه ذلك الكافرا أنه أنفق ليجازي على انفاقه مما هو أعظم وأبقى فقد ضيع ماله لتصومر ما لا أصل له وهو الخبز الاخرى ولا يكون يدون البعث فلذا قدم انكاره بل انكاره رأسا للجزء بقوله المديون لانه المقصود بالانكار والتقي فقول المديون تناسب بالثاني والنظم وكذا سبب النزول تمام المناسبة له اذ محصلة أنت المتصدق طلب للجزء في الآخرة فهل نحن بعد ما نفق نعت ونجاري فذا كروه مندفع بلا شبهة وكيف يتوهم عدم المناسبة وقد قرئ بها (قوله ترابا وعظما) قيل ذكر ترابا يكتفي ويفني عن ذكر العظام وكونه للتزول في الانكار وللتأكيده لا يرجح بل يجوز فكاكه تصوير حال ما يشاهده من الاجساد البالية من مصير اللحم وغيره ترابا عليها عظام تخز في ذكره ويحطريه ما يتا في مدعاه (قوله ذلك القائل) أي كان لي قرين الخ يعني المذكور في قوله قال قائل منهم والمقول له جلساؤه ويقابل هذا القول ما سأني وقوله الى أهل النار عداها بالي لتضمنه معنى ناظرين وقوله لا ريكم الخ اشارة الى أن المقصود من قوله هل أنتم مطلعون مواء كان المراد منه الأمر والعرض اراهم سوء حال قرينه وقوله يقول لهم أي لهؤلاء المتصادقين في الجنة وهل تحبون اشارة الى أنه للعرض عليهم ان أرادوا واطلاع أهل الجنة على أهل النار ومعرفة من فيها من ما بينهم من النباعد غير بعيد بأن يخلق الله لهم حدة نظر وقيل ان لهم طاقات في الجنة يتظرون منها من علو لاهل النار كما قاله السمرقندي (قوله وعن أبي عمرو الخ) المذكور في الاعراب وكتب القرا أن أن أبا عمرو قرأ بسكون الطاء وفتح النون وكونه رواية شاذة عنه كما قيل يحتاج

والتعبير عنه بالماضي للتأكيده فانه التملك
الذات الى العقل وتساؤلهم عن المعارف
والفضائل وما جرى لهم وعليهم في الدنيا (قال
قائل منهم) في مكالمتهم (أنى كان لي قرين)
جلس في الدنيا (يقول) أنك لمن المتصدقين
يوجبني على التصديق بالبعث وقرئ بتشديد
الصاد من التصديق (أنذا متساو كثر أيا
الصاد من المتصدقين) لجزيون من الدين بمعنى
وعظما (قال) أي ذلك القائل (هل أنتم
الجزء) الى أهل النار لا ريكم ذلك القرين
مطلعون) هل أنتم مطلعون الله وبعض الملائكة يقول لهم
وقيل القائل هو الله أو بعض الملائكة يقول لهم
هل تحبون أن تطلعوا على أهل النار لا ريكم
ذلك القرين فتعلموا أن من منزلتكم من منزلتهم
وعن أبي عمرو ومطلعون قاطع بالتحصيف
وكسر النون

الى نقل وانما هي شاذة منقولة عن حماد وهشيم وقد قرئ مطلعون بالتشديد والتخفيف مع فتح النون وكسرها كما سيأتي والتشديد من اطلع على الامر اذا شاهده أو اطلع علينا قبل والتخفيف من اطلعه عليه اذا أوقفه عليه ليراه والاول لازم والثاني يكون متعديا ولا زما بمعنى اطلع واطلع قرئ ماضيا مبنيا للفاعل من الافتعال وهمزة وصل وقرئ فاطلع بهمزة قطع مضمومة وكسر اللام ماضيا مبنيا للمفعول وقوله فاطلع بالتشديد والتخفيف مضارع منصوب في جواب الاستفهام واذا كان مبنيا للمفعول فناسبه ضمير المصدر أو ضمير المطلع عليه على الحذف والايصال أو ضمير القائل والقراءة في العشرة بالتشديد والتخفيف في مطلعون مع فتح النون واطلع بالماضى المعلوم المشدد على الاولى والمخفف المجهول في الثانية وما عداهما شاذ فاعرفه (قوله وضم الالف) أى همزة اطلع الساكن الطاء في هذه القراءة مضمومة على أنه ماض مجهول فلامه مكسورة أو مضارع منصوب بصيغة المعلوم والمجهول فلامه مكسورة ومفتوحة وهو متعد وكلام المصنف رحمه الله يحتملها وان كان ما بعده أظهر في بعضها (قوله على أنه جعل اطلاعهم سبب اطلاعهم) يسكون الطاء فيهما والسببية من الفاء اذا المعنى ان اطلعتموني اطلع والمقصود اطلاع الجميع ولكنه عبر بما ذكره رعاية للادب الاتى وهذا المعنى أيضا يأتي على فتح النون وقوله يمنع الاستبداد به أى الاستقلال بالاطلاع لأن من الادب أن لا ينظر في مجلسه شئ ولا يفعل شيئا مما لم يشاركوه فيه فان كان المخاطب بهل أنتم مطلعون الملائكة لم تمنح السببية الى هذه النكتة ولذا أخره فاطب الملائكة عطف على قوله جعل (قوله على وضع المتصل وضع المنفصل) يعنى أن أصله على قراءة الكسر مطلعون اياى ثم جعل المنفصل متصلا قبل مطلعوني ثم حذف الياء واكتفى عنها بالكسرة كما في قوله فكيف كان تكبر هذا ما أراد المصنف رحمه الله تعالى من محشرى وللنحاة في هذه المسئلة كلام طويل حاصله أن نحو ضاربك وضاربك ذهب سببويه فيه الى أن الضمير في محل جرب بالاضافة ولذا حذف التنوين ونون التنبيه والجمع وذهب الاخفش وهشام الى أنه في محل نصب وحذفها للتخفيف حتى وردت ثابته في نحو قوله هم الامررون الخير والفاعلونه * وقوله * أملى للموت أنت فبت * فعنده أن النون في مثله تنوين حرك لا اتقاء الساكنين وورد بأنه سمع مع الالف واللام كقوله وليس الموافقي ومع أفعل التفضيل كما وقع في الحديث غير الدجال أخوفنى عليكم وانما هذه نون وقاية ألقت مع الوصف جلاله على الفعل كما جعل ضاربونه في اثبات نونه على تضربونه وقد رد أبو حيان ما ذكر بأنه ليس من حال المنفصل حتى يدعى أن المتصل وقع موقعه اذ لا يجوز أن يقال هند زيد ضارب اياها ولا زيد ضارب اياى لانه لا يعدل الى الانفصال مادام الاتصال ممكنا وما أجاب به العرب من انه لا يسلم انه يمكن الاتصال حالة ثبوت النون والتنوين قبل الضمير بل يصير الموضع موضع المنفصل فصح ما قاله الزمخشري وكلام المصنف رحمه الله لا يصح على المذهبين لأن من قال انها نون الوقاية قال الموضع موضع الاتصال ومن قال انه تنوين قال أيضا اذا ثبت ضرورة لزوم الاتصال كما نقلناه آنفا وكذا ما قبل مراده أن الحذف لازم في الاختيار كما نبه عليه بتشبيهه وفرض الابقاء لا يجدى فاسد لانه يعود على المدعى بالنقض اذ لو كان لازما لم تصح القراءة به وقد علمت أن مراده غير ما فهم (قوله هم الامررون الخير والفاعلونه) تمامه اذا ما خشوا من محدث الامر معظما لا يعرف قائله ولذا قبل انه مصنوع لا يصح الاستشهاد به وقبل ان الهاء سبكت حركت للضرورة وهو قرار من ضرورة لاخرى اذ تحريرها واثنائها في الوصل غير جائز وقوله أو شبه الخ عطف على قوله وضع الخ وهو مخصوص بتوجيه الجمع وأما المفرد كقوله أملى فلا يتأتى فيه وقوله فاطلع عليهم أى على أهل النار لا على أصحابهم كما توهم وقوله وسطه لانه ورد عن العرب انحنى سوائى أى وسطى كما أوضحه الزمخشري سمي بالاستواء جانيبه وقوله لهلكنى لأن الردى الهلاك واللام هى النارقة أى بين الخففة والنافية وقوله معك فيها أى في الجحيم لانها مؤنثة ولو قال فيه باعادة للسواء صح وهما سواء (قوله عطف الخ) هو أحد التوازين كما نصله في المغنى وقوله أنحن مخلدون الخ بناء على أنه قول المؤمنين اتوبى الكفار وبقى انه في بعض النسخ بدون همزة إشارة الى أن الاستفهام

وضع الالف على أنه جعل اطلاعهم سبب اطلاع من حيث أن أدب المجالسنة يمنع الاستبداد به أو مخاطب الملائكة على وضع المتصل موضع المنفصل كقوله هم الامررون الخير والفاعلونه * أو شبه اسم الفاعل بالمضارع (فاطلع) عليهم (فراه) أى قرينه (فى سواء الجحيم) وسطه (قال تالله ان كنت لتردين) لهلكنى بالاغواء وقرئ لتعوين وان هى الخففة واللام هى النارقة (ولو لانه ربى) بالهداية والعصمة (لكنك من المحضرين) معك فيها (أنفاجن عيبتين) عطف على محذوف أى أنحن مخلدون منعون

معت شريف في الضمير في نحو ضاربك
وضاربك هل هو في محل جرب أو نصب

فيه تقرير ويجوز أن يكون من قولهم جميعا وقوله عن شأنه الموت إشارة إلى ما في الصفة المشبهة من الدلالة على الثبوت وتوجيه الاستثناء ليكون متصلا وضمير هي للموتة الأولى وقوله متناولة الخ توجيه للموتة بقاء الوحدة بأن موتة القبر بعد السؤال داخله في الأولى لأن ما بينهما من الحياة غير معتد به لأنه ليس إعادة تامة ولا قارة (قوله وقيل على الاستثناء المنقطع) هو في ما قبله استثناء مفرغ من مصدر مقدر وعلى هذا المعنى لكن الموتة الأولى كانت لنا في الدنيا كما في قوله لا يذوقون فيها الموت إلا الموتة الأولى وسيأتي تحقيقه وقوله وذلك الخ يعني قوله أنا نحن بميتين الخ ويجوز أن يكون من كلام الجميع كما مر وقوله يحتمل أن يكون من كلامهم أي أهل الجنة الشامل للقاتل والجاساء ولذا لم يقل كلامه لأنه كلامه ثم كما صرح به فن قال لا يظهر أن يقول كلامه لم يصب (قوله أنيل مثل هذا) فقيه مضاف مقدر ومثل يحتمل لا تخم كافي. تلك لا يخل وقوله لا للمخطوط الديوية إشارة إلى ما يفيد تقديم الجار والمجرور من الحصر والانصرام الانقطاع واحتمال الأمرين كونه كلام الله أو كلامهم (قوله ثمها نزل أهل النار) إشارة إلى أن فيه مضافا مقدر أي ثم شجرة الرقوم لأن الشجرة ليست نفسها نزلوا والنزل بضمين وبالرأي ما بعد للنازل من الطعام أو هو مستعار من الحاصل للشيء وله معان أخر كبيع الطعام والفضل والبركة ولكن الأول هو المراد ليدل على ما ذكره من الدلالة والإشارة إلى ما مر من قوله رزق معلوم فواكه الخ لأنه رجوع إليه والقصة المذكورة بينهما ذكرت بطريق الاستطراد كما ذكره الرنخشيروا وجوز بعضهم كونه من كلام هؤلاء وجعل ثم الرقوم خيرا ونزلا تمكهم بهم أو المشاكلة وجوز فيه المصنف الحامية من الضمير في خبر والقيمين غير تمييز بينهما كما في الكشف إذ جعله حالا إذا كان ما بعد للنازل وتعي إذا كان بمعنى الحاصل من الشيء إذا حال يصدق على ذهاب الرزق معتد بخلاف التمييز فانه يغابر المميز فهو الرجل كراما وشجاعة وحاصل الشيء غيره والمصنف اقتصر على أحد المعنيين وجوز الوجهين فيكون التمييز كما في قوله دره فارس حيث ميزه بما يصدق عليه وحاله ظاهر وقوله دفرة بالذال المهملة يعني منتنة لا بالهمزة وان قيل انه بمعنى أيضا لأن المشهور أن الثاني يختص بالطيب فيقال مسك أذقر وتهامة سهل الحجاز مقابل نجد وقوله الموصوفة أي بما ذكر في هذه الآية (قوله محنة وعذابا) لما مر من أن القسنة في الأصل الأذابة بالنار فلذا أطلق على العذاب وبالأذابة يعلم ما غش من غيره فلذا أطلق على الابتلاء والحيوان الذي يعيش في النار هو السمندل وتنصيفه في حياة الحيوان وقوله في قعر جهنم إشارة إلى أن الأصل هنا بمعنى أسفل كما يقال لأسفل الشجرة أصلها (قوله حلقها) بفتح الحاء وهو ما على رأس أو شجر وقوله مستعار من طلع القمر الأولى أن يقول طلع النخل وهو أول ما يبدو قبل أن يخرج شماريخه أبيض غرض مستطيل كالذكور فسمى به هذا إما لأنه يشابه في الشكل فيكون استعارة تصريحية أو لاستعماله بمعنى ما يطلع مطلقا فيكون كل رس للأنف فهو مجاز مرسل وهذا معنى قوله في الكشف استعارة لفظية أو معنوية وقد ذكر الطيبي له تفسير آخر بأن المراد باللفظية التصريحية وبالمعنوية المسكنية وهو غريب والظاهر أنه لم يرد فقوله أو الطلوع معطوف على الشكل والهن بمعنى الفزع والناوف (قوله وهو تشبيه بالتخيل الخ) رد على بعض الملاحدة إذ طعن فيه بأنه تشبيه بما لا يعرف بأنه لا يشترط أن يكون معروفا في الخارج بل يكفي كونه مركزا في الذهن والخيال ألا ترى أمري القيس وهو ملك الشعراء يقول * ومسئونة رزق كآتياب أغوال * وهو لم ير الغول والغول نوع من الشياطين لأنه في خيال كل أحد مرسم بصورة قبيحة وإن كان قابلا للتشكل كما أنهم إذا استحسنوا شيئا قالوا ما هو إلا ملك كما قرره أهل المعاني والأعراف جمع عرف وهو بضم فسكون شعر على ما تحت الرأس وقوله لعلها سميت بذلك أي لقبها بنظرها سميت به على طريق التخيل أيضا لكن المشبه به على الثاني متحقق لكنه لم يرتضه لكونه غير معروف لافي الذهن ولا في الخارج (قوله من الشجرة أو من طلوعها) الظاهر أنه يريد أن الضمير للشجرة ومن ابتداء أو تبعضية وفيه مضاف مقدر ويؤيده أنه وقع في نسخة أي طلوعها وأما أنه على أن الضمير راجع للطلع وأنت لأضافته للموت أولتا ويلي بالثمرة أو للشجرة على التجوز فإثر جمع بعد ما

فانحن بميتين أي عن شأنه الموت وقري بمائتين (الام وتتنا الأولى) التي كانت في الدنيا وهي متناولة لما في القبر بعد الاحياء للسؤال ونصها على المصدر من اسم الفاعل وقيل على الاستثناء المنقطع (وما نحن بعذابين) كالكفار وذلك تمام كلامه لقريته تقريره حاله أو معاودة إلى مكالمته جاساته فخذ ثابته الله ربنا عابها ونجيبا منها تعريضا وتقريعا للقرين بالتوبيخ (إن هذا هو الفوز العظيم) يحتمل أن يكون من كلامهم وأن يكون كلام الله لتقرير قوله والإشارة إلى ما هم عليه من النعمة والخلود والامن من العذاب (لنل هذا فليعمل العالمون) أي لنيل مثل هذا يجب أن يعمل العالمون لا للمخطوط الديوية المشوبة بلام المربعة الانصرام وهو أيضا يحتمل الأمرين، أذلك خير من لا أم شجرت الرقوم) شجرة ثمها نزل أهل النار واتصل بزل لا لي التمييز أو الحلال وفي ذكره دلالة على أن ما ذكره من النعيم لأهل الجنة بمنزلة ما يقام للنازل ولهم ما وراء ذلك ما يقصر عنه الأفهام وكذلك الرقوم لأهل النار وهو اسم شجرة صغيرة الورق دفرة مرة تكون تهامة سميت بها الشجرة الموصوفة (أنا جئناها سنة للظالمين) سنة وعدا بالهم في الآخرة وابتلاء في الدنيا فانهم لما سمعوا أنها في النار قالوا كيف ذلك والنار تحرق الشجر ولم يعلموا أن من قدر على خلق ما يعيش في النار ويبتليه فهو أقدر على خلق الشجر في النار وحفظه من الأحراق (إنها شجرة تخرج في أصل الجحيم) منبتها في قعر جهنم وأغصانها ترتفع إلى دركاتهما (طلوها) حلقها مستعار من طلع القمر لما يشابهه في الشكل أو الطلوع من الشجر (كأنه رؤس الشياطين) في تاهي القبح والهول وهو تشبيه بالتخيل كتشبيه الفائق في الحسن بالملك وقيل الشياطين حيات هائلة قبيحة المنظر لها أعراف ولها سميت بها لذلك فانهم لا تكون منها) من الشجرة أو من طلوعها (فاللون منها البطون) لغلبة الجوع أو الجبر على أكلها

(الشوبان من حميم) اشربا من غساق أو صديد
من شوبان حميم يقطع أمعاءهم وقري
بالضم وهو اسم ما يشابهه والاول مصدر سمى
به (ثم ان من جمعهم) مصيرهم (لالى
الجميع) الى دركاتهما أو الى نفسها فان الزقوم
والحميم نزل يقدم اليهم قبل دخولها وقيل
الجميع خارج عنها لقوله هذه جهنم التي
يكذب بها المجرمون يطوفون بينها وبين
آن يوردون اليه كما تورد الابل الى الماء ثم يردون
الى الحميم ويؤيده أنه قرئ ثم ان من قبلهم
أنهم ألقوا آباءهم ضالين فهم على آثارهم يهرعون
تعليل لاستحقاقهم تلك الشدائد بتقليد الآباء
في الضلال والاهراع الاسراع الشديد كأنهم
يزعمون على الاسراع على آثارهم وفيه
اشعار بأنهم يبادروا الى ذلك من غير توقف
على نظروهم ولقد ضل قبلهم) قبل قومك
أكثر الاولين ولقد أرسلنا فيهم منذرين) أنبياء
أندروهم من العواقب) فانظر كيف كان عاقبة
المنذرين) من الشدة والقطاعة) الاعباد الله
المخلصين) الا الذين تبوءوا بآثارهم فأنخلصوا
دينهم الله وقرئ بالفتح أي الذين أخلصهم
الله لدينه والخطاب مع الرسول صلى الله عليه
وسلم والمقصود خطاب قومه فانهم أيضا سمعوا
اخبارهم ورأوا آثارهم) (ولقد نادانا نوح)
شروع في تفصيل القصص بعد اجمالها أي
ولقد نادانا حين أيس من قومه) (فلنم الجحيمون)
أي فأجبناه أحسن الاجابة فوالله لنم
الجحيمون نحن فخذف منها ما حذف لقيام ما يدل
عليه) (ونحن نأله من الكرب العظيم) من
الفرق أو أذى قومه) (وجعلنا ذرية هم
الباقين) اذ هلك من عداهم وبقوا متناسلين
الى يوم القيامة اذ روى أنه مات كل من كان
معه في السفينة غير نبيه وأزواجهم) (وتركنا
عليه في الآخرين) من الامم) (سلام على نوح)
هذا الكلام حتى به على الحكاية والمعنى يسلمون
عليه تسليما وقيل هو سلام من الله عليه
ومفعول تركنا محذوف مثل الشاة) (في العالمين)
متعلق بالجاء والمجرور ومعناه الدعاء بثبوت
هذه النعمة في الملائكة والنفوس جميعا) (أما
من عبادنا المؤمنين) تعليل لاحسانه بالايان اظهار الجلالة قدره واصالة أمره

(قوله أي بعد ما شيعوا الخ) فثم للتراخي على حقيقتها وقوله ويجوز الخ فهو للتراخي الرتبة لان شراهم
أشنع من ما كرههم بكثير اما مل البطون في عقبه وليس بشئ غير ما قبله متصور فيه تفاوت رتبة فلذا قرن
بالفاء وقيل على الاول انه باباء عطفه بالفاء في آية أخرى فدلون منها البطون فشا ربون عليه من الحميم فلا
يتم من عدم توسط زمان أو شئ آخر كطول الاستقاء بينهما لكن لمؤهم البطون أمر ممتد فباعتبار ابتدائه
بعطف بهم وباعتبار انتهائه بالفاء فتأمل (قوله من غساق) بالتخفيف والتشديد عن فيه اتسبيل اليه باسم
الحيات والعقارب أو ماء دموع الكفرة فيها أو لصديد ما يسيل من جراحتهم وجلوهم فليس فيه جعل شئ
قسما لنفسه حتى يقال أوله تخيير في التعبير ولا ينافيه تفسير غساق بصديد في محل آخر وإذا ضم شين شوبا
فهو ما يشابهه كما أن الفضل ما يقبل به (قوله الى دركاتهما) دفع لما ياتوهم من أنه عود لما هم فيه ولا معنى
له بأن المراد انهم يوردون في الحميم من مكان الى آخر أدنى منه أو ذلك النزول كان قبل الدخول فيها
ولكونه خلاف الظاهر آخره وقوله يوردون الخ تفسير لقوله بطوفون الخ في الآية الثانية وقوله وقيل
الجميع الخ هذا وجه في الجواب ثالث فيه أن الجميع خارج عن محل من النار يخرج المجرمون منه للسقي
كما يخرج الدواب للماء وليس المراد أنه خارج عن الجميع بالكلية حتى ينافي أنهم بعد دخول النار
لا يخرجون منها بالاتفاق كما قيل بل انه في غير مقرهم فيجوز أن يكون في طبقة زمهريرية منها مثلا
والانقلاب أظهر في الرد فلذا جعله مؤيد له (قوله كأنهم يزعمون) أخذه من فعل الاهراع المجهول
وقوله وفيه اشعار الخ هو من الاسراع المقرون بالقاء وقوله قبل قومك لانهم المراد بالظالمين الراجع اليهم
جميع الضمائر لانهم المنكرون لخروج النيران ليس فيه تفكيك للضمائر كما توهم والاستثناء يحتمل
الاتصال والانقطاع وقد تقدم الكلام فيه والخطاب في قوله فانظر (قوله وانقد دعانا) أي باهلال قومه
اذ قال لا تذرع على الارض من الكافرين ديارا بقريته قوله أيس من قومه (قوله فخذف منها ما حذف)
هو محتمل لان يريد بالمحذوف القسم لدلالة اللام عليه والخصوص بالمدح وهو نحن وقوله فأجبناه الخ بيان
لحاصل المعنى أو المحذوف ما ذكره فاجبناه أحسن الاجابة لان المدح بحسن الجواب يقتضى تقديمه
على أحسن الوجوه (قوله من الغرق أو أذى قومه) وفي نسخة وأذى قومه وهي أحسن اذ لا مانع من
الجمع وهو تفصيل لما قبله ولا يلزم التكرار على تفسيره بأذى قومه بل على تفسيره بالفرق قوله ثم أغرقنا كما
قيل وقوله اذ هلك من عداهم الخ بيان لحصر الباقي في ذرئته كما يفيد ضمير الفصل وقوله اذ روى الخ لا بد
منه لانه كان في السفينة من عداهم لكنهم لم يعقبوا عقبا باقيا فلا يضرنا أو ولاده سام وحام ويافت ومنهم
نسبت الامم كما فصل في التواريخ ولذا قيل له آدم الثاني (قوله هذا الكلام) يعني قوله سلام على نوح
في العالمين اذ لو لم يحك نصب لانه مفعول تركنا كما قرأه ابن مسعود رضي الله عنه فهو مبتدأ وخبر وجاز
الابتداء بالنكرة لما فيه من معنى الدعاء والحكاية كما تتركه لتضمنه معنى القول بناء على مذهب الكوفيين
أو ينول مقدرا ترى تركنا قولهم سلام على نوح وقوله يسلمون عليه تسليما اشارة الى أنه اذا كان اسم مصدر من
التسليم كان منصوبا على المصدر على الاصل واذا كان سلاما من الله لامن الآخرين فتقديره رقلنا سلام
الخ فمفعول تركنا على هذا محذوف كما ذكره (قوله متعلق بالجاء والمجرور) هو اما على ظاهره لانه لنيابته عن
عامه يعمل عمله والمراد أنه متعلق بما يتعلق به وفي قره بثبوت هذه النعمة ايماء اليه أو المراد به اتملى
المعنى فيجوز كونه حال من الضمير المستتر فيه وقوله في الملائكة اشارة الى أن فيه شيئا لا وعموما لا يغني
عنه قوله في الآخرين وكونه بدلا منه باباء تفسيره وفصله (قوله من التكرمة) بنجائه وتخليد الشاة عليه
واحسانه مجاهدته في اعلاء كلمة الله وازالة أعدائه وقوله تعليل لاحسانه المدلول عليه بالمحسنين والتعليل
من سياق مثله مقرر في المعاني وقوله اظهار الجلالة قدر أي قدر الايمان حيث مدح من هو من كبار الرسل
به فالمقصود بالصفة مدحها لنفسها لا مدح موصوفها كما مراد الرسول لا يتصور انشكاكه عن الايمان على
ما بينه شراح الكشاف وما قيل عليه من أنه توجبه لتوصيفه بالايمان دون تعليل الاحسان بالايمان وهو

كذلك تجزي المحسنين) تعليل لما فعل نوح من التكرمة بأنه مجازاة له على احسانه) (انه المقصود

من عبادنا المؤمنين) تعليل لاحسانه بالايمان اظهار الجلالة قدره واصالة أمره

المقصود من قصور لنظرات معنى تعليل الاحسان بالايمان بيان لحاصل المعنى والاصل لتعليل كونه محسنا
بكونه من العباد الموصوفين بالايمان وليس المقصود هنا من احسانه مجرد ايمانه بل ما يتبني عليه فعدل عن
المقصود لهذا لما ذكر من اصالة لانه اساس لكل خير يوجد ومركز لداثرته ومسلك خاتمه (قوله ثم اغرنا
الح) ثم للتراخي المذكور اذ بقائه ذريته ومما معه متأخر عن الاغراق وقوله شايعة أى تابعه وقوله
في الايمان وأصول الشريعة لأن الظاهر أن كلامهم - ما صاحب شريعة مستقلة وهذا المقدار متيقن
وأصول الشريعة العقائد وقوانينها الكلية من اجراء الاوامر الالهية وفيه وجوه آخر كالتصليب في الدين
وقوة الصبر وقوله ولا يبعد الخ وجه آخر اذ لم ينقل اختلاف بينهما أو المراد في غالبها فيعطي للاكثر حكم
الكل وقوله ألقان وسنائة الخ هو رواية وفيه أقوال آخر (قوله متعلق بما في الشيعة من معنى المشايعة
الح) ان أراد أنه جامد لا يتعاقب به شئ لكنه لما في معنى الوصفية جازة تعلقه به ورد عليه ما قيل ان
يلزمه عمل ما قبل لام الابتداء فيما بعدها وانفصل بين العمل ومعموله بأجنبي فيجيب بأنه لا مانع منه
لتمسكهم في الظروف وان أراد تعلقه بمقدريد بل عليه ما ذكر كانه قبل متى شايعة فقبل شايعة اذ الخ لم يرد
عليه شئ لكن ظاهر الكلام الاول لجعله مقابلا للحدف (قوله من آفات القلوب) وفي نسخة الذنوب
والاولى أصح وأكثر تسليم على هذا سلم من جميع الآفات وآفات الفساد للعقائد والنيات السيئة
والضمائر القبيحة ونحوه أو سلم من العلائق الذنوبية بمعنى ليس فيه شئ من محبتها والركون اليها والى
أهلها فهو دائم متناول بحجة الله ومشاهدة عوارفه ومعارفه ولذا نُسره بقوله خالص لله أى متمحض
لجنابه كما قيل تلك بعض حبك كل قلبي * فان تردد الزيادة هاتين قبا

وهذا مقام الخلة فليس فيه جمع بين معنى المشترك على مذهبه كما توهم (قوله أو مخلص له) بمحتمل أن
يكون بفتح اللام بزنة اسم المفعول بمعنى أنه أخلصه لله أو بكسر هاء اسم فاعل من أخلص المنزل منزلة
اللازم أى إذا خلاص فلا يلزم كون القلب مخلصا لنفسه كما قيل (قوله حزين) فيكون استعارته من
السليم بمعنى المدوخ من حبة أو مقرب فان العرب سمته سليما تفاؤلا بسلامته وصار حقيقة فيه يقال لدغته
الهموم وهو وجه لطيف لكن الاول أنسب بالمقام فلذا أخر هذا (قوله ومعنى المحي به الخ) يعنى كان
الظاهر جاره به سليم القلب فلم عدل عنه الى ما في النظم وفي الكشف معناه أخلص لله قلبه وعرف ذلك منه
فضرب المحي مثلا لذلك اه وفي المطلع معنى محيته به أنه أخلص لله قلبه وعرف ذلك منه معرفة الغائب
وأحواله بحيثة وحضوره فضر به مثلا وقال الامام معناه أنه أخلص لله تعالى قلبه فكانه أتحف حضرته
بذلك القلب فقيل المفهوم من المطلع أن الباء للملابسة ومن كلام الامام أنها للتعبية وظاهر كلام المصنف
الاول قبل وفي قول الزمخشري عرف ذلك اطلاق اسم العارف عليه وقد منعوه ولذا غير المصنف عبارته
وقيل انه بصيغة المجهول فلا يتجه ما ذكر عليه ثم ان ظاهر كلامهم أن في جاء استعارته بية نصير بحجة فشبه
اخلاصه قلبه بحبيته بصفة في أنه فاز بما يستجلب به رضاه ولم يحمل على الحقيقة مع أن القلب قابل للانتقال
لأن المحي يقتضى الغيبة عن حضرته تعالى إلا أنه لا معنى حياة لجعل سليم بمعنى الخالص أو المخلص كما قاله
بعض الفضلاء (أقول) هذا جميع ما قالوه برمته والذي يقبله القلب السليم أن ما ذكره من الاستعارة مقرر
وأن ما قاله المصنف هنا خالص أو مخلص بيان لمعنى فيصير معنى التركيب أنه أخلص لله قلبه السليم
من الآفات أو المنقطع عن العلائق أو الحزين المنكسر فرب قلب سليم عن الاولين غير مخلص كما في القلوب
البله وكذا الثالث وانما عقده تقديمه التفسير ومخالفة الزمخشري اذ تركه وأما ما ذكره في المعرفة فقها
أجيب به كفاية لكن أصل الاعتراف فيه توقف وان اشهر فقد وقع في أول خطبة تهج البلاغة
اطلاقه عليه تعالى في قوله عارفا بقرائنها واحياتها وقال شارحه انه صحيح وكفى به حجة عليه فاعرفه (قوله
فقدّم المفعول للعناية) لأن انكاره أو التقرير به هو المقصود وفيه رعاية الفاصلة أيضا وقوله على أنها
الخ إشارة الى أنه بدل كل من كل وليست الالهة عين الكذب لكنها جعلت عينه مبالغة أو على التأويل

(ثم اغرنا الاخرين) يعنى ككفار قومه
(وان من شيعته لبراهيم) من شايعة في الايمان
وأصول الشريعة ولا يبعد اتفاق شرعهم في
الفروع أو غالباً وكان بينهما ألقان وسنائة
وأربعون سنة وكان بينهما نبيان هو دوساخ
(اذ جاره) متعلق بما في الشيعة من معنى
المشايعة أو بمحذوف هو اذ كر (بقلب سليم)
من آفات القلوب أو من العلائق خالص لله أى
مخلص له وقيل حزين من السليم بمعنى اللدغ
ومعنى المحي به ربه اخلاصه له كانه جاره به متحفا
ايام (اذ قال لا ييه وقومه ماذا عبدون) بدل
من الاولى أو طرف لجاء أو سليم (أنتكأ الالهة
دون الله تريدون) أى تريدون آلهة دون الله
افكأنتم المفعول للعناية ثم المفعول له لأن
الاهتم أن يقرأ أنهم على الباطل ومبني
أمرهم على الافك ويجوز أن يكون افكأنتم مفعولا
به والآلهة بدل منه على أنهم افك في نفسها
للمبالغة والمراد بها عبادتها بمحذوف المضاف
أو حالاً بمعنى آفكين
(مطلب في اطلاق العارف على الله تعالى)

المعروف في أمثاله بالتقدير في الأول أوفى الثاني كما ذكره فإن عبادتها أفك أي صرف للعبادة عن وجهها أو هو حال من فاعل تريدون أو من المفعول بتقدير ما فوقه لكن وقوع المصدر لا غير مقبس (قوله عن هو حقيق بالعبادة الخ) فسر رب العالمين بالحقيق بالعبادة ليرتبط بما قبله من انكار عبادة الاصنام ولذا جعله حجة عليه فالحق أن استحقاقه للعبادة أظهر من أن يحتج عرق شبهة فيه فإنه ~~كان~~ رظنهم الكائن في بيان استحقاقه للعبادة وهو الذي جعلهم على عبادة غيره وقوله لكونه الخ يعني أنه أقيم فيه الدليل والعلة مقام مدلوله ومعلوله لدلالته عليه (قوله حتى تركتم عبادته) مع كونه المستحق لها ووحده لكونه المالك الحقيق وما سواه مخلوق وقديلا كل ما يصلح للموت على عبادة حرام

وقوله وأشركتم الخ أي تركتم عبادة خاصة وفي نسخة أو أشركتم وهو الاظهار فالحق على الأول لما ظنكم به وهو حقيق بالعبادة أنكم كنتم فيه حتى تركتم عبادته بالكلية وعلى الثاني أعلمت أي تني هو حتى جعلتم الاصنام شركاءه وعلى الثالث ما ظنكم بعقابه حتى اجترأتم على الافك عليه وفي كلامه لقف ونشر وقوله والمعنى الخ يعني أن الاستفهام انكارى والمراد من انكار الظن انكار ما يقتضيه ويصدق بالصادق المهمة بمعنى منع (قوله على طريقة الالزام) بناء على اعترافهم بأنه رب العالمين وجعله كالحجة دون أن يقول وهو حجة ملزمة لأنه ليس صريحاً في الالزام ولذا جعله على طريقته فتأمل (قوله فرأى موافعها الخ) انما فسر به لأن ما يستدل به على حدوث أمر ليس هو رؤية أجزامها فقط بل مع ما يستدل به من أحوالها كاتصال بعضها ببعض وتقابلها وتقارنها ومواقعها مغايرها فالمراد بالنظر فيها التأمل في أحوالها أوفى علمها المشروح فيه ما شاهد من ذلك أوفى كتب النجوم وأحكامها ولذا عذاه بنى كما قيل هل من كتاب أو أخ أوفى * أنظر فيه أوله وأوليه

وقيل لبعض الملوك ما تشتهي فقال حبيب أنظر إليه ومحتاج أنظر له وكتاب أنظر فيه فهو مجاز عما ذكره أوفيه مضاف مقدراً (قوله ولا منع منه) أي كيف ينظر في النجوم وهو بنى معصوم فأجاب بأنه ليس بمنع شرعا وكون النجوم تدل على بعض الأمور لجعل الله لها علامة عليه جائز وانما المنع اعتقاد أنهم مؤثرة بنفسها والجزم بكملة أحكامها وقد ذكر الكرماني في مناسكه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لرجل أراد السفر في آخر الشهر أتريد أن تحس حصة قنك وتخبس حبيك أصبر حتى يسل الهلال مع أنه لم ينظر فيه حقيقة بل أوهمهم ذلك لأنهم كانوا مخميين فأظهرهم ذلك لئلا يحضر معهم في مجامع كفرهم (قوله سألوه أن يعيد معهم) يقال عيدا إذا حضر مع الناس في العيد كما يقال جمع إذا حضر الجمعة وعرف إذا حضر عرفة فلما سألوه الذهاب معهم لعيدهم وجمع كفرهم ذكر ذلك ليتخلف عنهم (قوله أراهم أنه استدلى بها) أي أوهمهم أنه استدلى بالنجوم على سقمه وقوله على أنه مشارف للسقم متعلق باستدلاله ولذا متعلق بأراهم ومعيد بضم الميم وقع العين المهمة وتشديد الياء المنانة التحنية محل عيدهم وانما أول سقيم بالمشاركة لأنه غير سقيم بالفعل كما شاهدوه والسقيم بالفعل لا يحتاج للنظر في النجوم لذلك وظاهر عطف قوله أو أراد بأوكافي أكثر النسخ أن هذا تأويل مستقل فالتأويلات أربعة فالمراد أنه مستعد للاسماء كما هو شأن كل أحد إذا المشارفة بمخاضها المعروف غير موجودة قبول إلى الجواب الأخير والمراد بسقيم صدور الكذب منه وأنه جائز إذا تضمن مصلحة والظاهر هو العطف بأعلى أن الوجوه ثلاثة وسقم قلبه حزنه ونغمه يجعل ذلك مرضا على طريق التشبيه أو هو مجاز باستعماله في لازمه وهو الخروج عن الاعتدال فإن الاعتدال الحقيق غير موجود أو أراد أنه مستعد للموت استعداد المريض فهو استعارة أو مجاز مرسل وانما أولوه لأنه معصوم عن الكذب وتسميته كذبا في الأحاديث الصحيحة نظر الظاهر وجعله ذبا في حديث الشفاعة لأنه خلاف الأولى أعدل عن التصريح إلى التعريض ومن جو ز صدور الذنب عنهم لا يؤوله وقول الامام اسناد الكذب إلى راوى الحديث أهون من اسناده إلى ابراهيم لا يلتفت له وقد روى في الصحيحين (قوله ومنه المثل كفى بالسلامة داء) هو حديث في مسند الفردوس فهو من الامثال النبوية ومعناه أن حياة المرء بسبب لونه فهو

(فانظروا رب العالمين) بمن هو حقيق بالعبادة لكونه ربا للعالمين حتى تركتم عبادته وأشركتم به غيره وأمنت من عذابه والمعنى انكار ما يوجب ظنا فضلا عن قطع بصيرة عن عبادة ما يجوز الاشرار به أو يقتضى الامن من عقابه على طريقة الالزام وهو كالحجة على قرأى موافعها من قبله فنظر طريقة في النجوم) قرأى موافعها واتصالها أوفى عليها أوفى كتابها ولا منع منه مع أن قصده ما يهملهم وذلك حين سألوه أن يعيد معهم (فقال انى سقيم) أراهم بأنه استدلى بها لانهم كانوا مخميين على أنه مشارف للسقم لئلا يخرجوه إلى معيبدتهم فانه كان أغلب أسقامهم الطاعون وهو كان يخافون العدوى أو أراد انى سقيم القلب لا فركم أو خرج المزاج عن الاعتدال خروجا قل من يخولونه أو يصد المون ومنه المثل كفى بالسلامة داء

المرض الحاضر وهو معنى كثير في الأشعار القديمة كقول حميد بن ثور * وحسبك ذاء أن تصح وتسلم * ومنه
أخذ المتبني قوله قد استشفيت من داء داء * واقل ما أهلك ماشقا كما
والبيت الذي ذكره المصنف للبيد من قصيدة وقوله

كانت قناني لاتلين لغامز * فالأنها الاصباح والامساء

ويجاء داء بمعنى مجتهد أو يصح من أصحها إذا صير صحها وليد كان عن رزق العمر الطويل والمثل والبيت
بيان الوجه الأخير (قوله هار بن مخافة العدوى) بفتح العين وهي مرابة المرض وعلى تفسيره هذا
مدبرين حال مقيدة لا مؤكدة كما هو المتبادر وقوله فذهب الخ أصل معناه الميل في جانب ليخدع من
خلفه فحوز به عما ذكره لأنه المناسب هنا والطعام المذكور كان يقرب للاصنام في أعيادهم وأتى
بضمير العقلاء لمعاملة معهم معاملة العقلاء وقوله وأن الميل لمكروه وعلى المضرة كما في دعا عليه
وضربا بمصدر لرأغ باعتبار المراد منه بطريق التعوز أو بدلالة السياق ويجوز كونه حالاً بمعنى
ضارباً أو مفعولاً (قوله وتقييده باليمين الخ) فيكون المراد الضرب القوي والباء في الأول للاستعانة
ويجوز كونها للملايسة واليمين بمعنى القوة مجازاً كما مر وفي الثاني للسببية (قوله بعد ما رجعوا
قرأوا أصنامهم مكسرة) إشارة إلى التوفيق بين ما في هذه الآية وما في الأخرى معناه في ذكره م الخ
فإن هذه تقتضي أنهم شاهدوه وهو كسر هاء فأسرعوا إليه وتلك تدل على أنهم لم يشاهدوه وإنما
استدلوا بزمته على أنه الكاسر لها بأن هذه لاتنفي تلك فإن معناها أنه حين كسر هاء لم يشعر به أحد وأقبلهم
إليه يزفون بعد رجوعهم من عيدهم وسؤالهم عن الكاسر وقولهم فأثابوه على أعين الناس وليس في النظم
ما يتأقبه وأجيب أيضاً بأن الرأي لا يفض أتياءهم ولم يذكره لكبرائهم لصارف ما حتى بلغهم فقالوا ما صدر
عنهم وهو المذكور في سورة الأنبياء (قوله من زف النعام) أي أسرع خلطه الطيران بالمشي ولذا قيل
زف العروس لا السرعة المشي بها بل لطف السرور ونشاطه ومصدره الزف والزيف وأزفه حله على الزيف
أو دخل فيه فيكون متعدياً لازماً ومن الثلاثي المعلوم قرأ جميع القراء الآية فإنه قرأه بضم الباء على أنه
معلوم المزيد والقراءات الباقية كلها شاذة فانتقله المصنف عن حمزة مخالف لما في جميع كتب القراءات
وقوله يزف بعضهم قد مر مفعولاً لأن أرف متعد وقد عرفت أنه يكون لازماً فلا يحتاج لتقدير وكون وزف
بمعنى أسرع أثبتة الثقات فلا يلتفت لمن أنكره وزف بمعنى حد الاستعير بمعنى أسرع كما أشار إليه بقوله كان
الخ (قوله وما نعملونه) فمأمولة وعائدها محذوف وهذا رجه في الكشف على المصدرية لكنه
زعم أنه هو الموافق لمذهب أهل العدل لأن أهل السنة استدلووا بهذه الآية على أن أفعال العباد مخلوقة لله
تعالى وبنوه على كون ما مصدرية وأنه الأصل لعدم احتياجه إلى التقدير وليس هذا أيضاً لازم كما أشار إليه
المصنف وقال الزمخشري أن معنى الآية يأباه أباه جلياً لأنه تعالى احتج عليهم بأن العباد والمعبود جميعاً
خلق الله فكيف يعبد المخلوق المخلوق على أن العابد هو الذي صورته وشكله ولولا أنه يمكن له صورة فلو قلت
والله خلقكم وخلق عملكم لم تكن محتجاً عليهم ولا كان الكلام طباق وما في ما تحتون موصولة فلا يعدل بها
عن آخر المناقبة من فك النظم وتبصره هذا محصله وهو كلام حسن لكنه حق أريد به باطل كما سنبينه (قوله
فإن جوهرها بخلقه وشكلها وإن كان بغير علمهم) رد على الزمخشري أن جعل الموصولة دالة على أن جوهرها
أي مادتها بخلقه تعالى دون تشكيلها وتصويرها فإنها من أفعال العباد المخلوقة لهم عنده فالموصولة
لاتنفي مذهب أهل الحق إذ تعلق الفعل بالمشق يقتضي تعلقه بمبدأ اشتقاقه بمعنى يجب التواضع يجب
ذواتهم وتوحيدهم وقوله وإن كان الخ أن فيه وصلياً أي لهم مدخل في الفعل بالكسب الاختياري
والمباشرة وإن كان الله خلقه كما هو مذهب الأشعرية ولادلالة في كلامه على أنه لا مدخل لخلق الله في الشكل
كما توهم وقوله ولذلك جعل من أعمالهم دفع لما قيل أنه كيف جعل مخلوقاً لله ومعمولاً لهم من غير احتياج
إلى إيقاع الخلق على جوهرها والعمل على شكلها كما في الكشف تأييد المذهب وقوله فبقاداره الخ خبر

وقول البيد
فدعون ربى بالسلامة جاهداً
ليعصني فإذا السلامة داء
(قوله واعنه مدبرين) هار بن مخافة العدوى
(فراغ إلى آلهتهم) فذهب إليها في خفية من
روعة النعلب وأصله الميل بضم اللام (فقال) أي
للاصنام استهزاء (ألا ما كونه) يعني الطعام
الذي كان عندهم (مالكم لا تظنون)
يجوابي (فراغ عليهم) قال عليهم مستغنياً
والتعدي به على الاستعلاء وأن الميل لمكروه
(ضرباً باليمين) مصدر لرأغ عليهم لأنه في
معنى ضربهم أو لمضمر تقديره فراغ عليهم
يضربهم وتقييده باليمين للدلالة على قوته فإن
قوة الألة تستدعي قوة الفعل وقيل باليمين
بسبب الحلف وهو قوله فاقبلوا إليه
أصنامكم (فاقبلوا إليه) إلى إبراهيم عليه
السلام والسلام بعد ما رجعوا فقرأوا أصنامهم
مكسرة ومجنوا عن كسر هاء فظنوا أنه هو كما
شرحه في قوله من فعل هذا باباً لهنا الآية
(يزفون) يسرعون من زف النعام وقرأ
جزء على بناء المفعول من أرف أي يزف بعضهم
على الزيف وقرئ يزفون أي يزف بعضهم
بعضاً ويزفون من وزف زف إذا أسرع
وزفون من زفاه إذا حدها كأن بعضهم
يزفون بعضها تسارعهم إليه (قال أنعبدون
ما تحتون) ما تحتونه من الأصنام (والله
خلقكم وما تَعْبُدُونَ) أي وما تَعْمَلُونَهُ فَإِنَّ
جوهرها بخلقه وشكلها وإن كان بغير علمهم
ولذلك جعل من أعمالهم فبقاداره أيهم عليه
وخلق ما يوقف عليه فعلهم من الدواعي

قوله شكلها والعدد بضم العين جمع عدة وهي ما يكون آلة للنسب (قوله أو عملكم الخ) أي ما مصدرية
 والمصدر مؤول باسم المفعول لأنه كالتفسير لما تضمنت وهو بمعنى المنحوت فيقدم عنه ومعنى الموصول
 لكنه يستغنى عن الحذف وأما كونها استقها مية للتخصيص والانكار بخلاف الظاهر وجوز في الاتصاف
 كونها في ما تضمنت مصدرية لأن المعبود في الحقيقة علمهم ولا مانع منه أيضا (قوله أو أنه بمعنى الحدث)
 أي باق على مصدرية والمراد به الحاصل بالمصدر والاثرا لا تفسر التأثير والابقاع فانه لا وجود له في الخارج
 حتى يتعلق به الخلق والمصدر كثير ما يراد به ذلك حتى قالوا انه مشترك بينهما وليس مجازا فيه وهو المراد من
 الفعل بالكسر بخلاف الفعل بالفتح فانه اسم الابقاع والخلاف بيننا وبين المعتزلة في الاول فتعلق الخلق
 على هذا الوصف وعلى ما قبله الذات مع الوصف (قوله فان فعلهم اذا كان مخلق الله الخ) يعني أنه على
 ارادة الحدث لا يقوت الاحتجاج به على مسلك أهل السنة بل يثبت على وجه أبلغ فيه وأيد بأنه بصير كناية
 وهي أبلغ من التصريح لأن خلق الفعل يستلزم خلق المفعول المتوقف عليه فيتم الاحتجاج على الكفرة
 بأن العابد والمعبود خلق الله ولا تخوت الملازمة كما شنع به الزمخشري عليهم وقد سلف تقريره ورده
 في الكشف بأن الملازمة ممنوعة عندهم ألا تراهم اعترفوا بأن العبد وقدرته وارادته من خلق الله وما
 توقف عليهم من فعل العبد خلق العبد فتوقفه على الله لا ينكر وانما الكلام في الإيجاد فأظهر منه أن يقال
 المعمول من حيث المادة لا ينكر كونه من خلق الله فقبل هو من حيث الصورة أيضا خلقه فهو من جميع
 الوجود مخلوق مثلكم من غير فرق فلم تسوونه بالخالق وما زاد بفضلكم الأبعدا عن استحقاق العبادة
 والانصاف ان استدلال الاصحاب بهذه الآية لا يتم ورده الكرماني في حواشيه بأن ما يعملونه على اطلاقه
 لا يفيد وانما يفيد بعد تقييده بقوله من الاصنام كما صرح به الزمخشري فتدخل الاصنام بمعنى مجوهرها
 ونسبها الذي يتحقق به الصنية في عموم ما يعملونه دخولا أو ايا فلا يقوت الاحتجاج عليهم وبتم به
 الاستدلال على مذهب أهل الحق وقد قيل عليه ان المراد بالفعل الحاصل بالمصدر لانه بالمعنى الآخر من
 النسب التي ليست بوجوده عندهم وما ذكره من أن السند يجمع مع المقدمة المتنوعة فهو أعم غير صالح
 للسندية والمراد بفعلهم اشكال الاصنام المتوقفة على الفعل بهذا المعنى فاذا كان كذلك وقد قام بما
 يبينهم بخلقهم فما قام به أولى ولا مجال لمنع هذه الملازمة فانهم معترفون بها اذا ثبتوا خلق المتولدات للعباد
 بواسطة خلق ما يقوم بهم من أفعالهم ليس الاوانتفاء الاول ملزوم لانتفاء الثاني والحاصل أن السند
 غير صالح وهم قد اعترفوا بهذه الملازمة فهو الزام لهم بما التزموه فتأمل (قوله وبهذا المعنى) أي ارادة
 الحدث على الوجه الذي قرره ثمسك به أهل السنة على خلق الافعال لله اذ لا فائل بالفرق وقوله على الاولين
 أي الموصولية والمصدرية بتأويله بالمعمول وقوله من حذف أي للضمير العائد المقدر والمجاز كون المصدر
 بمعنى المفعول وقد عورض بأن الموصولية أكثر وأنسب بالسباق وكلاهما غير مسلم أما الاول فظاهر وأما
 الثاني فلما عرفت من أن العدول عن الظاهر ليثبت بطريق برهاني أبلغ وأما كونه يحتاج الى تقدير عملكم
 في المنحوت فيكثر الحذف فليس يلزم لجوازا بقائه على عمومته الشامل للمنحوت بالطريق الاولى أو بقدر
 بمصدر مضاف اضافة عهدية (قوله ابنوا له بنيانا) حائطا يوقد فيه تلك النار وفسر الجحيم بما ذكر لانها
 تكون بمعنى جهنم والتأجج الايقاد وجحيم ذلك البيان الاضافة للاستهانة بكونه فيه وقوله فانه الخ
 تفسير للكيد فانه الحيلة الخفية وقبل المراد به المنجنيق وفسر الاسفلين بالاذنين فهو استعارة وقد فسر
 بالهالكين والمعذبين في الدرك الاسفل والبرهان النير الواضح وفيه لطف هنا (قوله الى حيث أمرني
 ربي) الظاهر أنه جعل الذهاب الى المكان الذي أمره ربه بالذهاب اليه مذهبا باليه وكذا الذهاب الى مكان
 يعبد فيه لأنه على تقديره ضاف أي مأمور ربي ولو أخر قوله وهو الشأم كان أولى وقوله الى ما فيه صلاح
 الظاهر أنه لف ونشره شوش ولو جعل مرثيا وعم في كل منهما صريح (قوله وانما بات القول الخ) أي
 قطع وجزم به لأن السنين تؤكد الوقوع في المستقبل لانها في مقابلة تنفي لن المؤكد لانني كما ذكره سيدي به

والعدد أو عملكم بمعنى معكم وإلزامكم لبطان
 ما تضمنت أو أنه بمعنى الحدث فان فعلهم اذا
 كان مخلق الله تعالى فيهم فمنهم كان مفعولهم
 المتوقف على فعلهم أو على ذلك وهذا المعنى
 ثمسك أهله بنا على خلق الاعمال ولهم أن
 يرجوه على الاولين لما فيه ما من حذف أو مجاز
 (قالوا ابنوا له بنيانا) فاعلموا في الجحيم في النار
 الشديدة من الجحيم وهي شدة التأجج واللام
 بدل الاضافة أي جحيم ذلك البيان (فأرادوا
 به كيدا) فانه لما قهرهم بالجحيم قصدوا تعذيبه
 بذلك لئلا يظهر للعامة عجزهم (فجعلناهم
 الاسفلين) الاذنين باطال كيدهم وجعله
 برهاننا على علو شأنه حيث جعل النار عليه
 بردا ولاما وقال اني ذاهب الى ربي الى
 حيث أمرني ربي وهو الشأم أو حيث أتجوز
 فيه لعبادته (سهيدين) الى ما فيه صلاح ديني
 أو الى مقصدي وانما بات القول

السبق وعده الله أولاً إبراهيم على أن الضمير مضاف لمفعول انتسب الضمائر والظاهر أنه لما أمره بالذهاب تكفل به دأبه وليس فيما ذكره نسبة القصور إلى موسى عليه الصلاة والسلام حتى يقال ذلك في أمر ديني وهذا في أمر ديني فلذا أناسب الجزم فيه بل للتفاوت بين مقاميه ما أودع الله في قلبه البعثة بخلاف هذا والظاهر أن التوقع ليس ناشئاً من تردد في الإجابة بل تأذّب مع الله أن لا يقطع عليه بأمر قبل وقوعه وقد صدر مثله عن نبينا صلى الله عليه وسلم في قوله عسى أن يهديني ربي وهو أرفع الرسل عليهم الصلاة والسلام (قوله رب هب لي من الصالحين) تقديره ولداً من الصالحين وحذف لدلالة الهمزة عليه فانه في القرآن وكلام العرب غلب استعمالها مع العقلاء في الأولاد كقوله وهب لي من يشاء الذي كور ولذا سمي هبة وموهبة وأما قوله ووهبنا له أخاه هرون فن غير الغالب والمراد هبة نبوته لأذاته وهو شئ آخر (قوله ولقوله فبشرناه الخ) وجه دلالة باعترافنا بنباد من خواه فانه انما يقال مثله في حق الأولاد وكفى يعرف الخطاب شاهد عليه كما فيما قبله فلا يرد عليه أنه لدلالة فيه على ما ذكر ولا يتجه دفعه بأنهم من نسب البشارة على الدعاء فانه لا يجدي دون ما ذكرناه وأيضاً يجوز كون الدعوة مطلقة والجواب خاص (قوله وبأنه ذكر) لاختصاص الغلام وقوله يبلغ أو أن الحلم ينضم فكون أي البلوغ بالسنة المعروف فانه لازم لوصفه بالحلم لانه لازم لذلك السن بحسب العادة إذ قلنا يوجد في الصبيان سعة صدر وحسن صبر وأعضاء في كل أمر ويجوز أن يكون من قوله غلام فانه قد يحتمل ضم ما بعد البلوغ وإن كان ورد عامّاً أيضاً وعليه العرف كما ذكره الفقهاء وقوله ويكون حليماً معطوف على يبلغ وهذا من منطوقه وقوله وهو مرأى قريب من البلوغ فيعطى حكمه فلا يتوهم عدم مناسبته لما قبله مع أنه أغلبي وقوله تشهد عليه أي تدل على ما ذكر فيهما (قوله فلما وجد الخ) بيان لحاصل المعنى المراد لا تقدير أعراب وبيان حذف إذا البلوغ لا يكون إلا به وجوده وقوله لأن صلة المصدر الخ وكذا أعماله معزاً فليل أيضاً ومن اعتذر ذلك في الظرف جعله متعلقاً به من غير تكاف (قوله فان بلوغهم لم يكن معاً) ولو تعلق به لدل على ذلك وهو غير صحيح وأما قول باقر أسلمت مع ساجد فلا يدل على جواز مثله باعتبار دلالة على التبعية وإن لم يقدّر زمان تلبسهم بالفعل لانه أول ما قاله حاله وفيه مضاف مقدراً رأى اسلاماً مع دعونه وهذا أيضاً جار هناك بأن يقدر حالاً من فاعل بلغ أو فيه مضاف مقدراً رأى مع ترتيبه فن قال المعنى ليس عليه لم يصب ذل ما منع منه وقوله فقبل معه أي سعى معه لكن تقدم البيان خلاف الظاهر وقوله فلا يستسعيه الخ فالمراد بيان أو أنه وأنه في غضاضة عوده كان فيه ما فيه من رصانة العقل ورزانه الحلم حتى أجاب بما أجاب فذا نداء بيان الواقع مع ما ذكر في الوجه الذي بعده بيان استجابة دعائه (قوله يحتمل أنه رأى ذلك) أي رأى في منامه أنه فعل ذبحه فحمله على عادة الأنبياء عليهم الصلاة والسلام في أن رؤياهم تقع بعينها أو رأى ما عبره بذلك وقوله روى أي فكر وتأمل في ذلك ليعلم أهو روحاني أم شيطاني وقوله وقال له أي قال إبراهيم عليه الصلاة والسلام لابنه (قوله والظاهر الخ) اختلاف في هذه المسئلة مشهور ولكن الصحيح انه اسمعيل عليه الصلاة والسلام للوجه التي ذكرها المصنف وقوله اثر الهجرة أي هجرته إلى الشام وهي أول هجرة لله وكان رزقه قبل كبر سنه بخلاف اسحق (قوله أنا ابن الذبيحين) قال العراقي لم أقف عليه (قلت) في مستدرک الحاكم عن معاوية بن أبي سفيان رضي الله عنهما قال كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتاه أعرابي فقال يا رسول الله خلفت البلاد دابسة والماء يابس اهلك المال وضاع العيال فعد عليّ مما أفاء الله عليك يا ابن الذبيحين قال قبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم ينكر عليه الحديث ذكره في المواهب والشفاء وهذا يكفي لنبوته حديثاً فانه قوله ونعله وتقريره وقوله ان سهل الله له حفرة زمزم لانها كانت اندرس أثرها لما خلت مكة عن الناس بعد جرحهم كما فصل في السير وقوله أو بلغ الخ شك من الراوى وهو الصحيح لان هبة الله لم يولد عند حفرة زمزم وقوله فخرج الخ هي قصة طويلة طواها المصنف وقوله ولان ذلك كان بمكة يعني ولم يخرج لها اسحق ومن يقول هو اسحق وعليه أهل الكتاب يقول النحر بالارض المقدسة فلا يسلم هذا

السبق وعده الله أولاً إبراهيم على أن الضمير مضاف لمفعول انتسب الضمائر والظاهر أنه لما أمره بالذهاب تكفل به دأبه وليس فيما ذكره نسبة القصور إلى موسى عليه الصلاة والسلام حتى يقال ذلك في أمر ديني وهذا في أمر ديني فلذا أناسب الجزم فيه بل للتفاوت بين مقاميه ما أودع الله في قلبه البعثة بخلاف هذا والظاهر أن التوقع ليس ناشئاً من تردد في الإجابة بل تأذّب مع الله أن لا يقطع عليه بأمر قبل وقوعه وقد صدر مثله عن نبينا صلى الله عليه وسلم في قوله عسى أن يهديني ربي وهو أرفع الرسل عليهم الصلاة والسلام (قوله رب هب لي من الصالحين) تقديره ولداً من الصالحين وحذف لدلالة الهمزة عليه فانه في القرآن وكلام العرب غلب استعمالها مع العقلاء في الأولاد كقوله وهب لي من يشاء الذي كور ولذا سمي هبة وموهبة وأما قوله ووهبنا له أخاه هرون فن غير الغالب والمراد هبة نبوته لأذاته وهو شئ آخر (قوله ولقوله فبشرناه الخ) وجه دلالة باعترافنا بنباد من خواه فانه انما يقال مثله في حق الأولاد وكفى يعرف الخطاب شاهد عليه كما فيما قبله فلا يرد عليه أنه لدلالة فيه على ما ذكر ولا يتجه دفعه بأنهم من نسب البشارة على الدعاء فانه لا يجدي دون ما ذكرناه وأيضاً يجوز كون الدعوة مطلقة والجواب خاص (قوله وبأنه ذكر) لاختصاص الغلام وقوله يبلغ أو أن الحلم ينضم فكون أي البلوغ بالسنة المعروف فانه لازم لوصفه بالحلم لانه لازم لذلك السن بحسب العادة إذ قلنا يوجد في الصبيان سعة صدر وحسن صبر وأعضاء في كل أمر ويجوز أن يكون من قوله غلام فانه قد يحتمل ضم ما بعد البلوغ وإن كان ورد عامّاً أيضاً وعليه العرف كما ذكره الفقهاء وقوله ويكون حليماً معطوف على يبلغ وهذا من منطوقه وقوله وهو مرأى قريب من البلوغ فيعطى حكمه فلا يتوهم عدم مناسبته لما قبله مع أنه أغلبي وقوله تشهد عليه أي تدل على ما ذكر فيهما (قوله فلما وجد الخ) بيان لحاصل المعنى المراد لا تقدير أعراب وبيان حذف إذا البلوغ لا يكون إلا به وجوده وقوله لأن صلة المصدر الخ وكذا أعماله معزاً فليل أيضاً ومن اعتذر ذلك في الظرف جعله متعلقاً به من غير تكاف (قوله فان بلوغهم لم يكن معاً) ولو تعلق به لدل على ذلك وهو غير صحيح وأما قول باقر أسلمت مع ساجد فلا يدل على جواز مثله باعتبار دلالة على التبعية وإن لم يقدّر زمان تلبسهم بالفعل لانه أول ما قاله حاله وفيه مضاف مقدراً رأى اسلاماً مع دعونه وهذا أيضاً جار هناك بأن يقدر حالاً من فاعل بلغ أو فيه مضاف مقدراً رأى مع ترتيبه فن قال المعنى ليس عليه لم يصب ذل ما منع منه وقوله فقبل معه أي سعى معه لكن تقدم البيان خلاف الظاهر وقوله فلا يستسعيه الخ فالمراد بيان أو أنه وأنه في غضاضة عوده كان فيه ما فيه من رصانة العقل ورزانه الحلم حتى أجاب بما أجاب فذا نداء بيان الواقع مع ما ذكر في الوجه الذي بعده بيان استجابة دعائه (قوله يحتمل أنه رأى ذلك) أي رأى في منامه أنه فعل ذبحه فحمله على عادة الأنبياء عليهم الصلاة والسلام في أن رؤياهم تقع بعينها أو رأى ما عبره بذلك وقوله روى أي فكر وتأمل في ذلك ليعلم أهو روحاني أم شيطاني وقوله وقال له أي قال إبراهيم عليه الصلاة والسلام لابنه (قوله والظاهر الخ) اختلاف في هذه المسئلة مشهور ولكن الصحيح انه اسمعيل عليه الصلاة والسلام للوجه التي ذكرها المصنف وقوله اثر الهجرة أي هجرته إلى الشام وهي أول هجرة لله وكان رزقه قبل كبر سنه بخلاف اسحق (قوله أنا ابن الذبيحين) قال العراقي لم أقف عليه (قلت) في مستدرک الحاكم عن معاوية بن أبي سفيان رضي الله عنهما قال كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتاه أعرابي فقال يا رسول الله خلفت البلاد دابسة والماء يابس اهلك المال وضاع العيال فعد عليّ مما أفاء الله عليك يا ابن الذبيحين قال قبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم ينكر عليه الحديث ذكره في المواهب والشفاء وهذا يكفي لنبوته حديثاً فانه قوله ونعله وتقريره وقوله ان سهل الله له حفرة زمزم لانها كانت اندرس أثرها لما خلت مكة عن الناس بعد جرحهم كما فصل في السير وقوله أو بلغ الخ شك من الراوى وهو الصحيح لان هبة الله لم يولد عند حفرة زمزم وقوله فخرج الخ هي قصة طويلة طواها المصنف وقوله ولان ذلك كان بمكة يعني ولم يخرج لها اسحق ومن يقول هو اسحق وعليه أهل الكتاب يقول النحر بالارض المقدسة فلا يسلم هذا

(قوله ولان البشارة باسحق) يعني في قوله تعالى في هود فبشرنا نوحا باسحق ومن وراء اسحق يعقوب منه
 أي من اسحق فظاهره اقترانهما في البشارة بهما كما هو المتبادر وان أمكن وقوع البشارة يعقوب منه بعد
 قصة الذبح كما مر فاذابشر بالولد وولد الولد دفعة كيف يتصور ويحيى ذلك الولد من اهدى قبل ولادة يعقوب
 منه وكاتبه يوسف الى يعقوب غير ثابت بل قال ابن حجر انه موضوع فلا حاجة الى تأويل ابن الذي يحسن بأنه قد
 يطلق على العم والد وقوله بشخ الباء أي من انى وهو ظاهر وقوله احترقا أي حين حاصره في زمن ابن
 الزبير رضي الله عنه مما الحجاج ومن قال هو اسحق يقول الذبح بالشام وعند الخزنة وكاتبه يعقوب الى
 يوسف عليهما الصلاة والسلام حين أخذ أخاه ووقع في النسخ اسرائيل الله بالاضافة لان اسرائيل بمعنى
 الصفة وقدمت أن معناه صفوة الله فلا وجه للاضافة منه الاعلى التجريد وقيل ان في الدلالة على كونه
 اسحق أدلة كثيرة وعليه حمل أهل الكتاب ولم ينقل في الحديث ما يعارضه فلهذا وقع مرتين مرة بالشام
 لاسحق ومرة بمكة لاسماعيل (قوله من الرأي) يحتمل أنه بيان لكون يرى من الرأي ويحتمل أن يكون بيانا
 لما في النظم ويعلم منه تفسير ترى أبطار هو على قراءة الفتح من الرأي والقصد المشاورة وماذا منعول مقدم
 وقوله وهو حتم أي الذبح لانه يوحى أو ما في حكمه مما يفيد الايجاب ولذا قال ابنه افعل ما تؤمر وقوله بقصها
 أي التاء وبإخلاص قصها أي الراى وقيل انه اتسنت لمشاورة أولاد ذبحه مما لم يرض قيل والامر فيه سمل
 وضم التاء مع كسر الراء على حذف مفعوله أي ترى اياه من الصبر وعلى الضم والتخف فالمعنى ما يسخ لحاطرك
 وفكرتك (قوله أي ما تؤمر به الخ) يعني أن ما موصولة حذف عائد له بعد ما حذف الباء فعدي بنفسه
 كقوله * أمرتك الخ فافعل ما أمرت به * أو حذف ما عا وأما مصدرية والامر بمعنى المأمورية لانه المفعول
 ولا حذف فيه ثم ان الحذف بعد الحذف كالمجاز فانه يجوز اذا شاع الاول حتى التحق بالحقيقة
 ويمتنع في غيره والحذف الاول سائغ كما في البيت المذكور فكأنه متعد بنفسه فالحذف فيه كانه واحد فلا
 ينافي هذا ما مر في قوله لا يسمعون الى الملا الاعلى من منع المصنف اجتماع حذف فانه ليس على اطلاقه
 واذا جاز حذف جمل متعددة فلم لا يجوز حذف حرفين فلا حاجة الى القول بأن المنوع كونه حذف قاياسيا
 فلا يمتنع سماعا على طريق الندرة (قوله على اداة المأمور) يعني أن الامر بمعنى المأمور كالطهور والامام
 لما يظهريه ويؤتم به فالمصدر المسموع بمعنى الحاصل بالمصدر فانه كالمصدر الصريح وهو كثيرا ما يراد به
 ذلك كما مر فلا يراد أن المصدر المؤول لا يراد به الحاصل بالمصدر كما قيل وقوله والاضافة الى المأمور اراد
 بالاضافة معناها اللغوية يعني أنه كان الفعل المجهول فيه مستندا الى الجار والمجرور وأصله بما يؤمر به فاستند
 الى ضمير ابراهيم وهو المأمور تجوزا من غير حذف فيه وفيه نظر (قوله واهله فهم) كلامه الخ لان قوله
 تؤمر يقتضي تقدم الامر وهو غير مذكور فاما أن يكون فهم أن معناه اني أمرت بذلك أو روي الانبياء
 عليهم الصلاة والسلام وحى فهي في معنى الامر والفرق بين الوجهين أنه فهمه على الاول من كلامه وعلى
 الثاني من عزمه على ما لا يقدم مثله عليه بدون أمر واليقظة بفتح القاف وتسكن للضرورة كما في قوله

فالعيش نوم والمنية يقظة * والمرعيتهم ما خيال سارى

(قوله وانما ذكر بلفظ المضارع) الدال على الاستمرار التجدي لتكرر الرؤيا كما مر وقوله ستجدني
 أي لا يقع مني ما تحشاء وقوله على قضاء الله أي كل ما قضاؤه ذبحا كان أو غيره فهو أعم من الاول (قوله
 استسما) أي انقاد أو أطاعا فيكون لازما وما بعده على أنه متعد مفعوله مقدر وقوله الذبيح وما بعده
 بالرفع بدل من ضمير التثنية أو فاعل لفعل مقدر مفسر لقوله سلما وقوله وقد قرئ بهما أي باستسما وسلما
 وقوله وأصلها أي الافعال الثلاثة وفي نسخة أصلها والاولى أولى وقوله فانه الخ توجيه لانه لا يستعمل
 للخلاص بأنه لسلامته من النزاع (قوله صرعه على شقه) أصل معناه رماه على التل وهو التراب المجمع
 كثر به ثم عم لكل صرع وكونه على شقه من الجبين لانه أحد جانبي الجبهة كما أشار اليه وقوله كبه على
 وجهه الخ مره لان قوله على الجبين يأباه ولذا خطأ الكندي أبا الطيب المتنبى في شرحه لقوله

ولان البشارة باسحق كانت مقسومة بولادة
 يعقوب منه فلا يناسبها الامر بذبحه من اهدى
 وما روى انه عليه الصلاة والسلام سئل أي
 النسب أشرف فقال يوسف صدق الله بن
 يعقوب اسرائيل الله بن اسحق ذبيح الله بن
 ابراهيم خليل الله فالصحيح انه قال يوسف
 ابن يعقوب بن اسحق بن ابراهيم ولزائد
 من الراوى وما روى أن يعقوب كتب
 الى يوسف مثل ذلك لم يثبت وقرأ ابن كثير
 وناقع وأبو عمرو بفتح الباء فيهما (فانظر
 ما ذاترى) من الرأي وانما مشاورة فيه وهو
 حتم لم يعلم ما عنده فيما نزل من بلاه الله
 فثبت قدمه ان جزع ويأمن عليه ان سلم
 وليوطن نفسه عليه فيهمون ويكتسب المثوبة
 بالانقياد له قبل نزوله وقرأ حمزة والكسائي
 ما ذاترى بضم التاء وكسر الراء خالصة
 والباقون بقصها وأبو عمرو ويميل قصة الراى
 وورش بينين والباقون بإخلاص قصها
 (قال يا أبت) وقرأ ابن عامر بفتح التاء (افعل
 ما تؤمر) أي ما تؤمر به فخر فادفعه أو على
 الترتيب كما عرفت أو أمرتك على ارادة
 المأمورية والاضافة الى المأمور ولعله فهم من
 كلامه انه رأى انه يذبحه مأمورا به أو علم أن
 رؤيا الانبياء حق وان مثل ذلك لا يقدمون
 عليه الا بأمر ولعل الامر به في المنام دون
 اليقظة لتكون مبادرتهم الى الامتثال أدل
 على كمال الانقياد والاخلاص وانما ذكر بلفظ
 المضارع لتكرر الرؤيا (ستجدني ان شاء الله
 من الصابرين) على الذبح أو على قضاء الله
 وقرأ نافع بفتح الباء (لما أسلما) استسما
 لا امر الله أو سلما الذبيح نفسه وابراهيم ابنه
 وقد قرئ بهما وأصلها سلم هذا القول اذا
 خلع فانه سلم من أن ينزع فيه (وتله للجبين)
 صرعه على شقه فوق جبينه على الارض
 وهو احد جانبي الجبهة وقيل كبه على وجهه

وخل زيا لمن تحققة * ما كل دام جبينه ساجد

فقال السجود على الجهة لا على الجبين وقد وضع الجبين موضع الجهة على عرف العائمة ولا يكل انسان جبينان بكنة شأن الجهة هذا قول أهل اللغة ولم أر من نقل هذه اللفظة انتهى إلا أنه لا مانع من اطلاقه على الجهة للجمهورية وعلى كل حال لا يخرج عن الضعف وقوله بإشارته أي صرعه على وجهه بإشارة ورأى من ابنه حتى لا يتطرق كل لا يخرج قلبه ويحزن ولذا اتفقوا العائمة عين لا تتطرق وقلب لا يحزن وقوله تغير ابرق كان الظاهر فبرق وفي نسخة برق أي للتغير لا للولد وهي أحسن لسلامتها من التكلف وقوله وكان ذلك أي الموضع الذي تله فيه وأخبره لعلمه من ذكر الأرض ومنى يجوز صرفه وعدمه وقوله على مسجده أي مسجد منى وذكره باعتبار المكان واللام في قوله للجبين كما في يجررون للأذقان وقوله * وخزصر بعاليدين وللقم * لبيان ما ختر عليه وليست للتعدية (قوله وجواب لما حذف) مقدر بعد قوله صدقت الرواية وليس هو ناديه والواو زائدة فيه لما في حذفه من البلاغة لا يهاهم أنه مما لا نفي به العبارة كما أشار إليه بقوله كان ما كان الخ ونادوه = ان بواسطة ملك وتصديقه الرواية بما لا بدل وسعه وان لم يقع ما رآه بعينه أولان الرواية نوزول وصدقها وقوع تأويلها ووقوعها بعينها بالبر بلازم وعدم قطع السكين لأن القطع يخلقه الله فيها عادة وقد لا يخلق أولان قلب حذوها أولان مذبحه جعل الله عليه صفة من نحاس لا يراها كما قيل (قوله تعليل لافراج تلك الندة) أي ان الله فرج كربهم لما فهم ما نالهم من الأحسان والخيرات الحسان وليس تعليل لما انطوى عليه الجواب من الشكر كما فهم فانه لا وجه له وقوله باحسانهم متعلق بتعليل (قوله واحتج به من حوز النسخ قبل وقوعه) أي الفعل كما نسخت الحسين صلاة في حديث الاسراء وهذا ذهب كثير من الأصوليين ومن خالف فيه من المعتزلة وغيرهم أوله والخلاف في المسئلة على وجهين هل يجوز النسخ قبل الوقوع والتمكن منه أو يجوز قبل الوقوع اذا تمكّن منه وما نحن فيه من قبيل الثاني امكنه من الذبح ولذا لم يذكر المصنف وهو محل النزاع بيننا وبين المعتزلة فان الأول لم يقل به أحد غير الكرخي (قوله ولم يحصل) أي الذبح أو المأثور به فيكون نسخا لمقبل وقوعه مع التمكن منه والفائدة فيه الابتلاء واختيار المكلف في انقياده فلا يرد قول المعتزلة انه لا فائدة فيه وحجة الفريقين مفصلة في أصول الفقه لكن من الخفيسة من قال ما نحن فيه ليس من النسخ لانه رفع الحكم لا الى بدل وهما له بدل قائم مقامه ونظيره بناء وجوب الصوم في حق الشيخ الثاني عند وجوب القدية عليه فعم أنه لم يرفع حكم المأمور به وفي التلويح فان قيل هب أن الخلف قائم مقام الأصل امكنه استلزم حرمة الأصل أي ذبحه وتحريم النبي بعد وجوبه نسخ لا محالة لرفع حكمه قيل لانه لم كونه نسخا وانما يلزم لو كان حكما شرعيا وهو ممنوع فان حرمة ذبح الولد ثابتة في الأصل فزال بالوجوب ثم عادت بقيام الشاة مقام الولد فلا يكون حكما شرعيا حتى يكون ثبوتها نسخا للوجوب اهـ (قلت) هذا بناء على ما تقر من أن رفع الاباحة الأصلية ليس نسخا أمّا على أنه نسخ كما التزمه بعض الخفيسة اذ لا اباحة ولا تحريم الا بشرع كما قرروه فيكون رفع الحرمة الأصلية نسخا وإذا كان رفعها نسخا أيضا فيقضي الايراد المذكور من غير جواب على ما قرر في شرح التحرير (قوله الذي يتميز فيه المخلص من غيره) يعني أن الميّن من أبانه المتعدّي وقوله أو الحنة البينة على أنه من اللازم وذكر الصعوبة لأن معنى تبيين البينة ظهوره وبيته لا للإشارة الى أنها صفة جرت على غير من هي له كما فهم لانه لا مجال له (قوله بما يذبح) إشارة الى أن ذبح بالكسر صفة بمعنى ما يذبح وكونه بدله هو معنى الفداء وقوله فيتم به أي بما يذبح الفعل المقصود من قربان وهو اراقة الدم بقطع الاوداج لله وكرمه عظيم الجنة لانه مطلوب في الاضاحي وكونه عظيم القدر لما حصل به من عظيم النفع كما ذكره وقوله من نسله الخ ترجيح لسكونه اسمعيل وقوله وعلا بسكون العين المهملة وكسرها وكذا ثل العنزالرية أو الذكركمها وشيراسم جبل بمكة معروف وقوله سنة أي في رمي الجمار وروى أنه انما رمى الشيطان اذ تعرض لهما (قوله والقادي على الحقيقة الخ) لانه المبائر له لكن جعل مجازا بمعنى أمرنا وأعطينا وأمننا الى الله مجازا ويجوز كونه

بإشارته كي لا يرى فيه تغيرا برق فلا يذبحه وكان ذلك عند العنزة بمعنى أوفى الموضع المنصرف على مسجده أو المنصر الذي يحرقه اليوم (وناديه أن يا ابراهيم قد صدقت الرواية) بالعزم والاثبات بالمقدمات وقد روى أنه أمر السكين بقوته على حلقه مرارا فلم تقطع وجواب لما حذف تقديره كان ما كان مما ينطق به الحال ولا يحيط به المقال من استبشارهما وشكرهما لله على ما أنعم عليه ما من دفع الله البلاء بعد لوله والتوفيق بما لم يوفق غيرهما له واظهار فضلهما به على العالمين مع احراز الثواب العظيم الى غير ذلك (انما كذلك فيجزي الحسين) تعليل لافراج تلك الندة عنهما بما احسانهما واحتج به من حوز النسخ قبل وقوعه فانه عليه الصلاة والسلام كان مأثورا بالذبح لقوله يا أبت افعل ما تؤمر ولم يحصل (ان هذا هو البلاء الميّن) الابتلاء الميّن الذي يتميز فيه المخلص من غيره أو الحنة البينة الصعوبة فانه لا أصعب منها (وقد بناء مذبح) بما يذبح بدله فيتم به الفعل (عظيم) عظيم الجنة يعني أو عظيم القدر لانه يفسد به الله نبيا بنى وأي نبي من نسله سيد المرسلين قبل كان كسبا من الجنة وقيل وعلا أهبط عليه من شير من روى أنه هرب منه عند الجرة فرماه بسبع حصيات حتى أخذه فصارت سنة والقادي على الحقيقة ابراهيم عليه الصلاة والسلام وانما قال وقد بناء لأن الله المأطى له والامر به على العوز في الفداء أو الاسناد

استعارة ممكنة أيضا وفائدة العدول عن الأصل تعطيه (قوله واستدل به الحنفية الخ) وكذا نقله القرطبي
عن الامام مالك وكذا لو نذر قتله كما قاله الجصاص ولو نذر ذبح عبده لاشئ عليه وعند أي يوسف لاشئ عليه
في الكل لانه لا نذر في معصية الله والقتل حرام وكفارته كفارة عيّن وقال أبو حنيفة انه في شرع ابراهيم
عليه الصلاة والسلام عبارة عن ذبح شاة ولم يثبت نسخته فليس معصية وقوله وليس فيه أي فيما ذكر من
النظم ما يدل على أنه كان نذرا من ابراهيم حتى يستدل به وأجيب بأنه ورد في التفسير لما تورا أنه نذر ذلك
وهو في حكم النص ولذا قيل له لما بلغ أوف بنذر له وبأنه اذا قامت الشاة مقام ما أوجب الله عليه علم
قيامها مقام ما يوجب على نفسه بالطريق الاولى فيكون بالتسبيل لالة النص قاتل (قوله لعله طرح عنه
انا) اذ لم يقل انا كذلك كما في غيره قال في درة التنزيل لما كان قوله انا كذلك نجزي المحسنين تذيلا جعل
امارة على التام لم يذكر هنا كما في غيره لتقدم ذكر هذه القصة مؤكدة به تأكيد الأغنى عن اعادته هنا وللإشارة
الى أن هذه القصة لم تتم فلذا لم يعبر فيها بما جعل مقطعا هذا محصل ما ذكره وهو كلام حسن وما ذكره المصنف
يشير اليه (قوله مقضيات بؤته مقدرا كونه من الصالحين الخ) لما لم يكن في حال البشارة وجودا ولا
نياما من الصالحين أو له بما ذكره لتوجد المقارنة باعتبار التقدير والقضاء الا في تقارن الحال صاحبها على
هذا التقدير وتضع الحال كما استقصاه لك وقوله من الصالحين حال أيضا (قوله ولا حاجة الى وجود المبشر
به وقت البشارة) رد على الزمخشري حيث جعلها حال مقدرة كادخلوها خالدين ثم قال ولا بد فيه من تقدير
مضاف أي بشرناه بوجوده بحق نبيأ أي بأن يوجد مقدرا نبوته وهو العامل في الحال لافعل البشارة
وبذلك صار نظير ادخلوها خالدين مع الفرق البين بينهما فانهم كانوا موجودين حال الدخول دون الخلود فلذا
أول بمقدرين بخلافه حال البشارة اذ لم يكن موجودا فيشكل حاله وقدره الطبيعي بأن الحال حلية ووصف
يقضي تقرر الموصوف والوصف عند اثباته كما صرح به السكاكي وردّه المصنف بوجهين الاول أن
وجوده ليس بلازم وانما اللازم مقارنة معنى العامل لا تصافه بمعنى الحال موجودا كان أو لا فلا حاجة لما
ذكره من التقدير والثاني أنه على تسليم ما ذكره لا يكون نظير الادخلوها خالدين فانهم حال الدخول
مقدرين للخلود وهذا حال الوجود لم يكن مقدرا للنبوة والصالح وقال المدقوقي الكشف فيه بحث فانه
نظيره في أنه حال مقدرة وأن التقدير مقارن لوجود ما وقع نبيا حاله من له وللفظ مقدرا الذي قدره في الحال
المقدرة اسم مفعول قائم به ولا يجب أن يكون اسم فاعل وهو القائل وهذا يقتضي الحال المقدرة وأما
التخصيص بهذا أو ذالفعل حسب المعنى والمقام ثم أن تقدير الوجود لا محيص عنه وان لم تكن الحال
مقدرة لأن البشارة لا تتعلق بالاعيان تقول بشرته بقدره زيد فبشرناه باسحق بوجوده لا محالة فاذكره
في الكشف لا بد منه وما جئنا اليه القاضي لا يغني عنه (أقول) قد أطلال الشراح هنا من غير طائل
والتحقيق أن الأصل في الحال أن تقارن العامل في الوجود باعتبار معناها المراد منها سواء كان حقيقة أو
مجازا في زمان من أحد الأزمنة الثلاثة الدال عليه العامل فان لم تقارن كانت مقدرة وليس المراد أنها مجاز
عن معنى مقدرا بل هو مجاز أول أو مجاز في النسبة الحالية والمصنف لما جعله بمعنى مقضيا ومقدرا بصيغة
المفعول أي في تقدير الله كانت غير مقدرة عنده كما صرح به فن حله عليه فقد أخطأ وانما هو يجوز كما مر
بجعل ما قدر كالمقارن فنقولهم مقدرا سواء كان اسم فاعل أو مفعول إشارة لذلك وما ذكره المصنف من أن
المقدر بصيغة الفاعل صاحبها غير صحيح لانه يلزمه أن يكون نحو وضعته أمه مربية له مثلا ليس منه لأن
المولود لا يكون مقدرا والمقدر غيره الا أن يجعل استعدادا بمنزلة تشديده وهو تعسف فاذكره كلامه مغشوش
ثم أن مقارنة الحال ان أريد بها مقارنة جزء ما فالدخول يقارن أول الخلود وان أريد مقارنة جميعه لزم
أن يكون نحو مرت به راعيا حال مقدرة ولا فائل به اللهم الا أن يراد مقارنة كل جزء جزء معتبر منه
وفيه ما فيه ثم أن قوله في الكشف ان البشارة تتعلق بالمعاني دون الذات ان أراد أنه انما تستعمل كذلك
فالواقع خلافه كبشرأ أحدهم بالاشئ وبشر بولد فان قال انما يصح بتقدير ولادة ونحوه من المعاني فهو محل

واستدل به الحنفية على أن من نذر ذبح ولده
لزمه ذبح شاة وليس فيه ما يدل عليه (وتركا
عليه في الآخرة سلام على ابراهيم) سبق بيانه
في قصة نوح عليه السلام (كذلك نجزي
المحسنين) لعله طرح عنه انا اكفاه بذكره مرة
في هذه القصة (انه من عبادنا المؤمنين وبشرناه
باسحق نبيامن الصالحين) مقضيات بؤته مقدرا
بكونه من الصالحين وبهذا الاعتبار وقع
حالين ولا حاجة الى وجود المبشر به وقت
البشارة فان وجود ذي الحال غير شرط

* (مطل) لحال المقدرة *

التزاع فلا وجه له (قوله وجود المبشر به الخ) أي الخارجى وعدل عن وجود الحال الى وجود المبشر به
الاخص للإشارة الى عدم لزومه هنا بل لزوم عدمه لانه لا يبشر بالحاصل لينتبه ما ذكر بطريق برهاني فكون
الحال حلية قائمة بالمحلي غير صحيح كما بيناه وقوله بل الشرط الخ قد أوضحناه بما لا مزيد عليه وقوله فلا حاجة
الى تقدير الخ قد مر تحقيقه وأن ادعاءه في الكشف أن الحاجة ماسة له لا وجه له وما قيل من أن تعلق
البشارة بالآيمان ادعاءية للمبالغة ولا منع منه على أن الوجود عين الماهية عند الاشاعة أو المراد الحاجة
له في حل الاشكال لا يسمن ولا يغنى من جوع مع أنه لا حاجة له لما عرفت وقوله لا اعتبار بالمعنى وقع في نسخة
للاعتبار بالمعنى بالتوصيف فالمعنى بصيغة المفعول يعنى أن الشرط تعلق التبشير باسحق مقارنا للعدم
بالحال من القضاء والتقدير لكفايته فيه (قوله ومع ذلك لا يصير نظير الخ) رد على الزنجشري فيما مر
وقد عرفت أنه غير صحيح وأنه مبنى على أن مقتدر المقتدر برز اسم الفاعل لأن المقتدر ذى الحال فلا يتوجه
عليه أن التنظير في مجرد كونه حالاً مقتدره وان اختلف المقتدر فيه ما لانه غير مسلم عنده وقوله فان الداخلين
كانوا مقتدرين وقع في نسخة بعضهم يدون كانوا فاعتراض بأن الصواب مقتدرون إلا أن يقتدر كان وهو من
سهو الناسخ (قوله ومن فسر الغلام باسحق الخ) يعنى في قوله فبشرناه بغلام بناء على أنه الذي يجعل
البشارة الاولى بولادته ثم انه بعدها وبعد قصة الذبح والفداء بشره بنبوته لثلاثة تكرار البشارة ويكون الامر
بذبحه مع كونه سمي صير نبيا وأبالا انبياء عليهم الصلاة والسلام منافيا له كما احتج به من قال انه اسمعيل لكنه
خلاف الظاهر لانه كان الظاهر أن يقال بشرناه بنبوته ونحوه وتقدير أن يوجد نبيا لا يدفعه أيضا لأن
التقدير خلاف الظاهر أيضا وعلى هذا التقدير فالحال مقدرة أيضا لمقارنة كما توهم لأن نبوته بعد ذلك
وكون المقصود الحال وذكر اسحق تعيينا لاسمه وتوطئة لما بعده فيقول الكلام الى التشير بنبوته ووصفه
بالصلاح الذى طلبه مع أنه لا قرينة عليه لا يدفع كونه خلاف الظاهر واستبعاده (قوله وفي ذكر الصلاح الخ)
توجيه لانه لا يليق وصف الانبياء بالصلاح ولو سلم فينبغي تقديمه على الوصف بالنبوة لثلاثا يغرب بأن الصلاح
ضد الفساد ولذا قوبل به في قوله ولا تفسدوا في الارض بعد اصلاحها وقد يقابل بالسيئ كما في قوله عملا
صالحا وآخرين وهو في الاستعمال يختص بالافعال كما قاله الراغب فذكر بعدها هنا تعظيما الشأن الصلاح
حيث جعل من صفات كل الانبياء وأما تأخيرها الى أنه غاية النبوة وتيجتها الاختصاصه بالافعال والمقصود
من الكمال والتكميل الاتيان بالافعال السديدة الحسنة وقوله على الاطلاق يعنى في جميع من عداها وفي
جميع أفعاله لتكون بأمرها صالحة وهو من أعظم الاوصاف وقوله بالفعل متعلق بالتكميل (قوله على
ابراهيم في أولاده) الظاهر أن التعميم الآتى أحسن ولم يرجع الضمير للمبشر به لبعده لفظا ومعنى اذ سباق
الكلام لم يدح ابراهيم عليه الصلاة والسلام مع أنه لا يمتشى على القول بأنه اسحق كما مر وأعاد على مع اسحق
اشعارا باستقلاله في التبريك والضمير في قوله من صلبه لابراهيم لأن أولاد اسحق كلهم من بني اسرائيل وأيوب
من نسل عيص بن اسحق وشعيب من نسل مدين بن ابراهيم وقوله قرئ وبركنا أي من التفعيل بالتشديد
للمبالغة وقوله محسن في عمله فلا يقدر له مفعول وقوله على نفسه عداه يعنى لخصمه معنى متفضل ويدخل
في المعاصي ظلم الغير وقوله مبين إشارة الى أن غيره قلما يخلو منه فلذا لم يذم به (قوله البليغ في بيانه)
هو من المبالغة ويجوز كونه من البلاغة وهما مأخوذان من زيادة البنية وقوله ابن ياسين وقع في نسخة
ماسين بالميم ولا أدري محتملها وكانه محرف من بنيامين فان ماسين ليس يعبراني وقوله وقيل ادريس فأحدهما
اسم والاخر لقب ومترضه لأن الظاهر تغايرهما وأما كون الظاهر ذكره قبل نوح ففيه نظر وقوله وفي
حرف أي أي قراءته ايليس همزة مكسورة بعدها ياء آخر الحروف ساكنة وأخرى بعد اللام ساكنة وقيل
انها مفتوحة وسين مهملة وقوله مع خلاف عنه في الرواية فروى عنه الوصل والقطع والثانية أشهر
حتى قال الداني انه قال بغير همز يعنى لاتهمز لاف التي قبل السين كما في كاس ففهموا عنه الوصل ولم
يرده ورده صاحب النشر وقال انه خطأ وهذا ما على انه يابس دخلت عليه أل أو على أنه الياس قلا عبا

بل الشرط مقارنة تعلق الفعل به لا اعتبار بالمعنى
به فلا حاجة الى تقدير مضاف يجعل عاملا
فيه مما مثل وبشرناه بوجود اسحق أي بأن
يوجد اسحق نبيا من الصالحين ومع ذلك لا يصير
تقدير قوله فادخلوها خالدين فان الداخلين كانوا
مقتدرين خلودهم وقت الدخول واسحق لم
يكن مقدرا نبوته نفسه وصلاحيها حينما يوجد
ومن فسر الغلام باسحق جعل المقصود من
البشارة نبوته وفي ذكر الصلاح بعد النبوة
تعظيم لشأنه وإيماء بأنه الغاية لها التضمن
معنى الكمال والتكميل بالفعل على الاطلاق
(و ركناء عليه) على ابراهيم في أولاده (وعلى
اسحق) بأن أخرجهما من صلبه أي من
اسرائيل وغيرهم كايوب وشعيب أو أفضنا
عليهم بركات الدين والدنيا وقرئ وبركنا (ومن
ذريته ما محسن) في عمله أو على نفسه بالآيمان
والطاعة (وظالم لنفسه) بالكفر والمعاصي
(مبين) ظاهر ظلمه وفي ذلك تنبيه على أن
النسب لا أثر له في الهدى والضلال وأن الظلم
في أعقابهم ما لا يعود عليهم ببقية وعيب
(ولقد مننا على موسى وهرون) أنعمنا
عليهم بالنبوة وغيرها من المنافع الدينية
والدنيوية (ونحنناهما وقومهما من الكبر
العظيم) من تغلب فرعون أو الغرق
(ونصرناهم) الضمير لهما مع القوم (فكانوا
هم الغالبين) على فرعون وقومه (وآتيناهما
الكتاب المبين) البليغ في بيانه وهو
التوراة (وهديناهما الصراط المستقيم)
الطريق الموصل الى الحق والصواب (وتركنا
عليهما في الآخر) بن سلام على موسى وهرون
أنا كذلك فجزى المحسنين انهما من عبادنا
المؤمنين سبق مثل ذلك (وان الياس ابن
المرسلين) هو الياس بن ياسين سبط هرون
أخي موسى بعث بعده وقيل ادريس لانه قرئ
ادريس وادراس مكانه وفي حرف أي رضى
الله عنه وان ايليس وقرأ ابن ذكوان مع
خلاف عنه بحذف همزة الياس (اذ قال
لقومه ألا تتقون) عذاب الله

فيه لجمته (قوله أتعبونه) على أن الدعاء بمعنى العبادة أو هو طلب الخير عنه المشهور وقوله صم
 كان لاهل بك الحظ ظاهره أن الصم لقوم الياس وفي القاموس انه لقوم يونس ولا مانع لكونه اهما حتى يقال
 انه تحريف وظاهره أيضا أن البلد لم تسم قديما بعلبك بل بك فقط والمشهور خلافه وقوله أتدعون بعض
 البعول أي الارباب والمراد الاصنام فالتكثير للتبعيض فيرجع لما قبله (قوله تعالى وتذرون أحسن
 الخالقين) لا يرد عليه أن أفعل يضاف للمعوم من جنسه وخلق الله بمعنى الإيجاد وخلق العباد كسبهم
 وهو على مذهب المعتزلة ظاهر لأن المراد أعظم من يطلق عليه ذلك بأي معنى كان كما قاله الأمدى وقوله
 وتتركون عبادته فهو بتقدير مضاف فيه والمراد بتركه ترك عبادته ولم يقل أو تتركون طلب الخير منه كما قيل
 به تدعون قبله كقوله تعالى لا تتركوا عبادته ولا تتركوا عبادته ولا تتركوا عبادته ولا تتركوا عبادته
 مخلصين ونحوه وقال وتذرون ولم يقل تدعون مع مناسبه ومجانسته لما قبله لأن مثله من الصيغة المتكلمة
 غير ممدوح عند البلغاء ما لم يجيء عقوبا بطريق الاقتضاء ولذا ذم الفصحاء من يقول مثله فقالوا

طبع الجنس فيه نوع قيادة * أو ما ترى تأليفه للأحرف

على أن المناسب هذا دونه لأن مثله ربما ألبس على من يقرأ من المصحف دون حفظ من العوام وأيضاً يدع
 استعماله العرب في الترك الذي لا يذم تركه لانه من الادة وهي الراحة ولذا سمى مفارقة الناس بعضهم
 بعضاً موادة دون موادة ويذكر بخلافه لانه يتضمن اهانة وعدم اعتداد لانه من الودور وهي قطع اللحمة
 الحظيرة كما أشار إليه الراغب وهذا مما لا امرية فيه وتما ما قيل من أن الجناس ونحوه من المحسنات فهو
 مناسب مقام الرضا والمسرة لا مقام الغضب والتهويل فمالم يقله أحد سواه مع مخالفتها للمعقول والمثقول
 أما الأول فلانه لا علاقة بين البلاغة وبين ما ذكر وأما الثاني فلانه قالوا لم يقع الجناس التام في القرآن إلا
 في موضعين في قوله ويوم تقوم الساعة يقسم المجرمون ما لبثوا غير ساعة وقوله يكاد سنابرق مذهب بالابصار
 يقرب الله الليل والنهار ان في ذلك لعبرة لاولى الابصار جمع بصرو بصيرة وهما في المقام الذي زعم أنه غير
 مناسب وكذا ما قيل ان دع أمر للترك قبل العلم وذبحه كما نقل عن الرازي فإنه لا يساعده اللغة والاشتقاق
 فالوجه ما سمعته وانما أطننا الكلام لما ذكره المتصنفون وهم يحسبون أنهم يحسنون (قوله وقد أشار
 فيه) أي في قوله أحسن الخالقين إلى مقتضى الانكار على من ترك عبادته وهو خالق عظيم إلى خلافه ثم
 صرح بما أو ما إليه أو لا للاعتناء به بقوله الله ربكم الخ فان من كان رباً لهم ولا بآتهم هو الحقيق بتوحيده
 بالعبادة وعبادته بالتوحيد وقوله بالنصب أي نصب الثلاثة على أنه بديل من قوله أحسن الخالقين وغيرهم
 قرأه بالرفع على أنه مبتدأ وخبراً وخبره مبتدأ محذوف وربكم عطف بيان أو بديل منه (قوله مخصوص
 بالشرع) أي في العرف العام أو حيث استعمل في القرآن لاشعاره بالخبر والقهر وقوله من الواو أي
 في قوله فكذبوه وقوله لفساد المعنى لأن ضمير محضرون للمكذبين فاذا استثنى منه اقتضى أنهم كذبوه ولم
 يحضروا وفساده ظاهر وقيل وجهه أنه اذا لم يستثن من كذبوا كانوا كلهم مكذبين فليس فيهم مخلص فضلاً
 عن مخلصين وما له ما ذكره قيل عليه انه لا فساد فيه لأن استثناءهم من القوم المحضرين اعدم تكذيبهم
 على ما دل عليه التوضيف بالمخلصين لأن المكذبين والمعنى واحد وبأن ضمير محضرين للمكذبين لا للقوم
 فلا وجه لما ذكره أصلاً كما مر وتعقب بأن ضمير محضرين للقوم كضمير كذبوا والذي غره الفاء وهي انما تفيد
 ترتيب احضار القوم على تكذيبهم فالما ل واحد ولا يخفى أن اختصاص الاحضار بالعذاب يعين كون ضميره
 للمكذبين لا لالمطلق القوم فان لم يسله فهو أمر آخر لكن اختصاصه صرح به السمرقندي وغيره وهذا انما هو
 على تقدير الاتصال (قوله كسيناء وسينين) وجه الشبه بينهما أن الاول علم غير عربي تلاعبوا به فخلوه
 بصيغة الجمع أو أن زيادة الياء والنون في السريانية لمعنى كافي الكشاف لافي الوزن والالكان حقه أن يقول
 كيكال وميكال واختاره هذه اللغة على هذا رعاية للفاصلة (قوله وقيل جمع له) على طريق التغليب
 باطلاقة عليه وعلى اتباعه وقومه كما يقال المهالبة لمهلب وقومه وضعفه بما ذكره النحاة من أن العلم اذا

قوله لقوله اذا أصابهم الخ اذا ظرف لقوله
 دعوا وابتس من مقول القول كما لا يخفى اه
 معجبه

(أتدعون بعلاً) أتعبونه أو أنظفون الخير
 منه وهو اسم صنم كان لاهل بك من الشام
 وهو البلد الذي يقال له الآن بعلبك وقيل
 البعل الرب بلغة لين والمعنى أتدعون
 بهن البعول (وتذرون أحسن الخالقين)
 وتتركون عبادته وقد أشار فيه إلى
 مقتضى الانكار المعنى بالهمزة ثم صرح به
 بقوله (الله ربكم ورب آبائكم الاولين)
 وقيل جزء الكسائي ويعقوب وخص
 بالنصب على البديل (فكذبوه فانهم
 لمحضرون) أي في العذاب وانما أطلقه
 اكفاء بالقرينة أو لأن الاحضار المطلق
 مخصوص بالشرع (الاعباد الله المخلصين)
 مستثنى من الواو لأن المحضرين افساد
 المعنى (وتركوا عليه في الاخرين سلام على
 ال ياسين) لغة في الياس كسيناء وسينين وقيل
 جمع له مراد به هو واتباعه كالمهلين لكن فيه
 أن العلم اذا جمع يجب تعريفه باللام

جمع أو ثني وجب تعريفه بالالف واللام بحرف المافاته من العلية ولا فرق فيه بين التغليب وغيره كما صرح به ابن
الحاجب في شرح المفضل فالاعتراض بأن النفاذ إذا ذكره فيما إذا قصد به معناه أصالة وهذا ليس منه
وهم وإنما رد هذا على من لم يجعل لام الياس للتعريف أكن هذا غير متفق عليه قال ابن يعيش في شرح المفضل
يجوز استعماله نكرة بعد التنسية والجمع ووصفه بالنكرة نحو زيدان كريمة وزيدون كريمة وهو مختار
عبد القاهر وقد أشبهوا الكلام عليه في المفضلات (قوله أو المنسوب) معطوف على قوله أي قبل أنه
جمع الياسي تخفف بحذف ياء النسب لاجتماع الياء في الجر والنسب كما قبل أعجمين في أعجميين
كما تم تحقيقه في الشعراء وضعفه بقلته والياس بالياس إذا جمع وان قيل حذف لام الياس من قبل
للالياس المجرى وقوله ملبس بكسر الباء وقهها موقع في اللبس والاشتباه وأيضا هو غير مناسب للسباق
والسباق إذ لم يذكر آل أحد من الأنبياء عليهم الصلاة والسلام وقوله لأنها في المصحف أي العثماني رسم
منفصلا فيريد هذه القراءة لأنه قرئ بها ابتداء للرسم كما نوهه هذه العبارة وقوله فيكون الخ للوافق
معنى القراءة الأخرى لأن آل يطلق على الأولاد كما ل محمد (قوله والكل لا يناسب الخ) أي ما ذكره بعد
قوله وقبل أما الأول فلذلك بعبية أبيه دون اسمه وأما الثاني فإنه انما يذكر السلام عليهم أنفسهم بعد
خصة من قصصهم وكذا ما بعده وقوله إذا الظاهر الخ وعلى غير الأول لم يعد عليه وعليه فعوده على آل وان
كان هو المراد خلاف مقتضى الظاهر لغير نكتة وقوله سبق بيانه أي في الشعراء (قوله متاخر كم) جمع
متاخر زمان التجارة والمراد طرق متاخر كم وسدوم بالذال المهملة والمهملة بلدة قوم لوط عليه
الصلاة والسلام وقوله ومساء فالمراد بالليل أوله لأنه زمان السير لوقوعه مقابل الصباح وقوله ونهارا
وليلتين أو ليل الصباح به لوقوعه مقابل الليل فاما أن يقول الثاني أو الأول وقدم الأول لأنه تأويل عند
الحاجة له وقوله ولعلها الخ توجيه للتخصيص على الوجه الأول بأنهما وقت الارتحال والتزول في الغلب
وهي وإن كانت منزلا جند فهي ممتزجة أيضا ونخت بالتوجيه لأنه أرجح ولذا قدم وضعير وقعت لقريه سدوم
وكذا ضمير لها فلا وجه لما قبل حقه التذكير قيل ولو أتى على ظاهره لأن ديار العرب لمزها يسافر فيها
في الليل إلى الصباح خلا عن التكلف في توجيه المقابلة وقوله أفلا تعقلون قيل تقديره أنتظرون فلا
تعقلون وهو على أحد القولين ويونس مثل النون ولكنه لم يقرأ بالفتح (قوله هرب) فرة بعض
الغويين ينسبها بأن الأباق الهرب من غير خوف وكذا عمل وقوله بغير إذن ربه على خلاف معتاد الأنبياء
كما في هجرة نينا صلى الله عليه وسلم إلى المدينة فإنه لم يهاجر حتى أوحى إليه كذا ذكر في حديث الهجرة
وقوله حسن إطلاقه لأنه استعارة شبه خروجه بغير إذن ربه بإباق عبده من سيده أو هو من استعمال المقيد
في المطلق والأول أبلغ وقبل الأباق القرار بحيث لا يهتدى إليه طالب وكان لما خرج طلبه قومه فلم يجدوه
فاستعبره نظر هذا القيد وهو أن سلم اعتباره فيه على ما ذكره بعض أهل اللغة فلا مانع من غيره والمراد
بكونه لا يهتدى إليه أنه محتج فاصدا أن لا يجده من طلبه ولا يهتدى على قصده فلا يذوق إلا أن لا يوجد
كثيرا كما نوههم وقوله فقارع أي فرمت القرعة وبهذا استدلل من قال بمشروعيته وبعينها وبعينها فارع ليونس عليه
الصلاة والسلام وأهله للظلم والمراد بأهله من فيه (قوله وأصله المزلق) بصيغة المفعول أي الواقع
لزاله فاستعبر للمغلوب لسقوطه من مقام الظفر وقوله ههنا عبد آتو وكان عندهم أن السفينة إذا كان فيها
آبق أو مذنب لم تسر وكان ذلك بدجلة وقوله من اللقمة أي مستعار من الشبه بها (قوله داخل
في الملامة) يعني أن بناء الفعل للدخول في الشيء نحو أكرم إذا دخل الحرم وقوله وآت بما يلام عليه
يعني أن الهمزة فيه للضرورة نحو أغذ البعير أي صار ذا غدة فهو هذا لما أتى ما يستحق اللوم عليه صار ذال لوم
ومفعوله محذوف وهو نفسه وقوله ملين نفسه يعني الهمزة فيه للتعدية ومفعوله محذوف وهو نفسه كقدم
وأقدمته كما ذكره النحاة في معاني أفعال وقوله وقرى بالفتح أي بفتح ميمه الأولى وكان قياسه معلوم لأنه
واو وليكن لما قبلت ياء في الجهول كليم جعل كالأصل فعمل الوصف عليه ومشوب بمعنى مخلوط ومشيب

أو المنسوب إليه بحذف ياء النسب كالأعجمين
وهو قليل ملبس وقرأ نافع وابن عامر ويعقوب
على إضافة آل إلى ياسين لأنهم سماه في المصحف
مفسولا فيكون ياسين أبا الياس وقيل محمد
عليه الصلاة والسلام أو القرآن أو غيره من
كتب الله والكل لا يناسب ظم سائر القصص
ولا قوله (أما كذلك فيجزي المحسنين أنه من عبادنا
المؤمنين) إذا الظاهر أن الضمير للياس (وأن
لوطا من المرسلين إذ قبيحناه وأهله أجمعين إلا
محمدا في الغابر من ثم دمرنا الآخر من) - بقى
بيانه (واتكم) بأهل مكة (لتمزقون عليهم)
على منازلهم في متاجركم إلى التمام فإن سدوم
في طريقه (مصحف) داخلين في الصباح
(وبالليل) أي وساء أو نهارا وأولادهم لوطا
وقعت قريب منزل يجرهم إلى المرتحل عنه صباحا
والقاصد لها ساء (أفلا تعقلون) فليس
فيكم عقل فتعبرون به (وأن يونس لمن المرسلين)
وقرى بكسر النون (أذ أبى) هرب وأصله الهرب
عن السبد لكن لما كان هربه من قومه بغير
إذن ربه حسن إطلاقه عليه (إلى الظلم
المشعرون) المملوء (فساهم) فزع أهله
(في مكان من المدحضين) فصار من المغلوبين
بالقرعة وأصله المزلق عن مقام الظفر روى
أنه لما وعد قومه بالامذاب خرج من بينهم قبل
أن يأمره الله به فركب السفينة فوقفت
فقالوا ههنا عبد آبق فاقترعوا فخرت القرعة
عليه فقال أنا الآبق ورعى بنفسه في الماء
(فالتقمه الحوت) فالتقمه من اللقمة (وهو
ملين) داخل في الملامة أو آت بما يلام عليه
أو ملين نفسه وقرى بالفتح مبنيا من ليم كتيب
في مشوب

محول على شيب البناء للمفعول (قوله الذاكرين الخ) يعني انه من سج اذا قال سبحان الله والكثرة
تستفاد من جعله من المسجودون أن يقال مسجدا كما مر أن قولك فلا من العلماء أبلغ من عالم لجعله
عريضا فيهم منسوب اليهم ومثله يستلزم الكثرة لأن التفعيل لأن معنى سج لم يعتبر فيه ذلك فلا يقال انه
لا حاجة الى ما وجهناه به وقوله مدة عمره أي من غير اعتبار القيد الذي بعده وقوله من المصلين قال ابن
عباس رضي الله عنهما كل ما في القرآن من التسبيح فهو بمعنى الصلاة ومرضه لأنه تجوز من غير قرينة
والاصل الحقيقة (قوله حيا) ولا ينافيه ما ورد من أنه لا يني عند النفخة الاولى ذوروح لأنه مباغلة
في طول المدة مع أنه في حيز لو فلا يرد رأسا أو المراد بوقت البعث ما يشملها لأنه من مقدّماته فكانت منه اما
على الثاني فلا يرد لأنه لا مانع من أن يني مع نبضة الحوت ميتين من غير تسليط السلام عليهما والحث على
اكثره لما فيه من النفع العظيم وتعظيمه بوصفه به دون النبوة ونحوها وقوله أقبل عليه أي على الله
وأضمر لعلمه من السياق والظاهر أن قوله ومن أقبل الخ عطف على قوله وفيه حث الخ وهو مسوق لتأييد
ما قبله مطلقا وقيل انه معطوف على حث أي فيه مضمون هذا وهو على التفسير الاول والثالث وفيه نظر
ثم انه قيل ان قوله لبث يدل على حياته لأنه ظاهر تفسير أهل اللغة بالاقامة وأما قوله لبثتم في الارض عدد
سنين فجاز وأما دلالة على أن هلاك النفخة لا يميم حيوانات البحرية فقام حوت منها ان سلم لا يدل على عموم
ما ذكر (قوله بأن حلتا الحوت على انظره) أي رمية من جوفه واخرجه ولما كان النابذة حقيقة
الحوت ولكن ذلك بسبب ما أوجده الله فيه من الحامل عليه أشار بقوله حلتا الخ الى أن اسماؤه مجازي
وما روي لا ينافي قوله نأدي في الظلمات كما توهم لأنه مجزى ورفع رأسه لا يخرج بها كما لا يخفى وليس رفع رأسه
ليتمتع بدخول الماء جوفه حتى يقال السمك لا يحتاج للمثبل لثلاث تنحصر نفسه وتختنق وقوله صار بدنه الخ
يدل على ضعف القول الاول (قوله مظلة عليه) كالخيمة تصويرا معنى الاستعلاء وتوجيهه لذكره على
واشارة الى أنه حال من شجرة قد تمت لكون صاحبها نكرة وقوله شجرة من يطين اشتهر أن الشجر ماله
ساق لكن ما وقع في هذه الآية وفي حديث البخاري شجرة الثوم يدل على خلافه قال الكرماني العاتة
تخصص الشجر بماله ساق وعند العرب كل شيء له أرومة تني فهو شجر وغيره نجسم ويشهد له قول أفصح
الفصحاء اهـ ولذا أن تقول أصل معناه ماله أرومة لكنه غلب في عرف أهل اللغة على ماله ساق وأغصان
فاذا أطلق يتبادر منه المعنى الثاني واذ قيد كما هنا وفي الحديث يرد على أصله وهو الظاهر فاقبل يحتمل
أن الله أنبت على ساق لتطهر خرقا للعادة تمحل في محل لا مجال للرأى فيه (قوله من شجر الخ) هو معنى
يقطين كما يدل عليه اشتقاقه ويضعيل من نادرا لا وزن والدياب بضم الال المهملة وتشديد الباء الموحدة
والمد ويقال دبة بالهاء القرع وهو معروف وكون الدياب لا يقع عليه من خواصه وكان لرقه جلده بمكنه
في بطن الحوت يؤذيه الدياب أذى شديدا فلفظ الله به بهذا وقوله انك تصب القرع الخ أما محبته للقرع
فتبائة للبخاري ولكن هذا الحديث لم يخرج الحفظ واضافة الشجرة له للملازمة المذكورة وقوله
يغطي الخ على الاخير لأنه ليس في الورق أكبر منه وكونه على الجميع كما قيل لا يخلو من تكلف وضيق عليه في
لا يقع عليه للورق وقوله وقيل الخ مرضه لأنه لا يعرف تسميته يقطين وينوي بنون مكسورة بعد هاء
ساكنة ثم نون مضمومة ثم واو وألف اسم الموصل أو قرية بقرها وهي قرية يونس عليه الصلاة والسلام
(قوله والمراد به ما سبق من ارسله الخ) في قوله لمن المرسلين وفي شرح الكشاف فهو عطف على قوله وان
يونس الخ على سبيل البيان لدلالته على ابتداء الحال وانتهائه وعلى المقصود من الارسال وهو الايمان
واعترض بينهما بقصته اعتناء به القرابة وقد ذكر أدب وأورد عليه أنه يأتي عن جملة على الاول الفاء
في قوله فأنموا وأجيب بأنه تعقيب عرفي نحو تزوج فولد وأقرب منه أنها للتفصيل أو السببية وقوله
أو ارسلنا من الخ أو رد أن المروي أنهم بعد مفارقتهم لهم وأوال العذاب أو خافوه فأنموا فأنموا
في النظم يأتي عن جملة عن ارسلنا أن يكون المقرون بحرف التعقيب ايمان مخصوص أو أنه يتأويل

أخلصوا

(قوله لانه كان من المسجدين) الذاكرين الله
كثيرا بالتسبيح مدة عمره أو في بطن الحوت وهو
قوله لا اله الا أنت سبحانك ان كنت من الظالمين
وقيل من المصلين (البث في بطنه الى يوم يبعثون)
حيا وقيل ميتا وفيه حث على اكثر الذاكرين
لأنه ومن أقبل عليه في السراء أخذ يديه
عند الضراء (فبذلناه) بأن حلتا الحوت على
انظره (بالعراء) بالمكان الخالي عما يغطي من
شجر أو نبت وروى أن الحوت ساوم مع السفينة
رافعا رأسه حتى يتنفس فيه يونس ويسبح حتى
استهو الى البر فلفظه واختلف في مدة لبثه
فقيل بعض يوم وقيل ثلاثة أيام وقيل سبعة
وقيل عشرون وقيل أربعون (وهو سقيم)
عما ناله قيل صار بدنه كبطن الطفلي حين يولد
(وأبتنا عليه) أي فوقه مظلة عليه (شجرة
من يقطين) من شجر ينسبط على وجه الارض
ولا يقوم على ساقه يفعيل من قطن بالمكان اذا
أقام به والاكثر على أنها كانت الدياب
غطته بأوراقها عن الدياب فانه لا يقع عليه
ويدل عليه انه قيل لرسول الله صلى الله عليه
وسلم انك تصب القرع قال أجل هي شجرة أخى
يونس وقيل التين وقيل الموز يغطي بورقه
ويستظل بأغصانه وينطر على غماره (وأرسلناه
الى مائة ألف) هم قومه الذين هرب عنهم
وهم أهل ينوي والمراد به ما سبق من ارسله
أو ارسلنا من اليهم

أخلصوا الايمان وجدوده لان الاول كان ايمان يأس وقوله أو الى غيرهم قيل هو متعلق بمقدور لا معطوف
على قوله اليهم لان قوله ثان ياياه وفي اياه نظر (قوله في مرأى الناظر) لما كانت أو والشك وهو محال على
علام الغيوب وجهه بأنه ناظر الى الناظر منا والمقصود بيان كثرتهم أو أن الزيادة ليست كثيرة مفرطة
كما يقال هم ألف وزيادة وجوزاً أيضاً أن تكون أول الهمام من غير اعتبار الناظر لثقلته أو بمعنى بل أو الواو
كما قرئ به وأما كون المكافين بالفعل مائة ألف والمراهقون الذين يصعد التكليف زيادة ولذا عير فيه
بالفعل فع أن المناسب له الواو تكلف ركبك وأقرب منه أن الزيادة بحسب الارسل الثاني ويناسبه صيغة
التعدد وان كان اختيارها للفاصلة وهو معطوف على جملة أرسلنا بتقديرهم يزيدون لا على مائة بتقدير
أشخاص يزيدون أو تجريده للمصدرية فانه ضعيف (قوله فصدقوه أو خذوا الايمان به) متعلق
بالايمان وقوله بمحضره متعلق بجددوا وهو بعد ما آمنوا بغيبته بعد ما رأوا أمارات العذاب كما قيل تبعنا
لبعض المفسرين ويرد عليه أنه اذا نزل العذاب أو بد أنزوله لا يصح الايمان لانه ايمان يأس فاما أن يكون
ما ذكر قبل معانية العذاب فلا اشكال أو بعده فيجوز أن يقبل منهم لانه علم صدقهم فيه ويقينهم لا قصد دفع
العذاب وهو لا هم الذين أخبر الله عنهم أنهم لا يتقهم الايمان بعد المعاناة كما صرح به السمرقندي
أو يكون هذا مخصوصاً بهؤلاء لقوله تعالى الا قوم يونس لما آمنوا كشفنا عنهم عذاب الخزي الخ والتفسير
الاول على الوجوه والثاني على تكرير الارسل (قوله لم يختم قصته الخ) أي بقوله وتركنا عليه
في الاخرين سلام الخ والكبريضم ففتح جمع كبرى وقوله أو اكتفاء الخ قيل تخصيصه ما بالاكتفاء محتاج
لتخصيص فهذا الجواب لا يعني عما قبله فينبغي الاكتفاء بالاول ودفعه ظاهراً لانهم لما تأخر ذكرهما قرأ به
فكان الاستغناء به عن سلامهما ظاهراً وكيف يصح الاقتصار على الاول واليأس ليس من أولى العزم
وأصحاب الشرائع الكبر (قوله معطوف على مثله في أول السورة) وهو قوله فاستفتهم أنهم أشد خلقاً
الخ والقائه المعطوف عليه جزائية في جواب شرط مقدرو هذه عاطفة تعقيبية لانه أمرهم بما من غير تراخ
لكنه أورد عليه أنه فيه فصل طويل لم يمنع لا ينبغي ارتكابه وقد استقبح النسخة الفصل بجملة في نحو
أكلت لحماً وأضرب زيداً وخبراً بالكل بجملة بل سورة وأشار المصنف رحمه الله الى جوابه تبعاً للزمخشري
بأن ما ذكره النسخة في عطف المفردات وأما الجمل فلا استقلالها مغتفر فيها ذلك وهذا الكلام لما تعانقت
معانيه وارتبطت مبانيه أخذ بعضها ببعض حتى كانت كلمة واحدة لم يعد بعدها بعد افتقار لما يلاؤه
من القصص موصولاً ببعضها بعض الخ واتصالها بأول السورة كاتصال المعطوف لان عظم خلقه كادل
على الحشر دل على تنزهه عما لا يليق بجلاله كالولد والرد على منبني الولد مناسب للرد على منكري البعث أم
مناسبة والسائل والمسؤل منه والامر فيهما متحد

وليس يضير البعدين جسومنا • اذا كان ما بين القلوب قريباً

وأما ما قيل ان ضمير استفتهم للرسل المسد كورين وما عداه لقريش والمراد أحداً حبارهم ممن يوثق به من
أهمهم أو كتبهم أي ما منهم أحد الا نزهه تعالى عن أمثال هذا حتى يونس عليه الصلاة والسلام في بطن
حوته فلا يليق بالنظم الكريم لما فيه من التعسف اذ كيف يستفتي من لم يره فلما شعر به هذا جعل استفتاءه
سؤال علماء أمتهم والنظر في صحفه فليت شعري بماذا يجب لو قيل له ما دعاك لهذا المضيق حتى ارتكبت
ما لا يليق وعدى الاستفتاء بعن وهو يهدى بني لما فيه من معنى التفتيش (قوله جار لما يلاؤه) من ذكر
الانبياء وتكذيبهم وما حل بهم من سوء العاقبة وشامة الانكار ليعتبروا بهم وتفصيل ملاءمة كل جملة
لما بعدها مفصل في شرح الطيبي فان أردت فأنظره وقوله ثم أمر الخ عطف بتم والذي في النظم العطف
بالفاء فلا وجه للعدول عنه كما وقع في الكشف فكأنه لما كان بينهما فصل طويل وهو بصدد بيان ما
هنا ثم وقوله هؤلاء يعني به القائلين والتجسيم وما بعده بدل من ضلالات والتجسيم من التوالد لانه من
خواص الاجسام وقوله تجويز البنات وقع في نسخة الفناء بدله لان التوالد لبقاء النوع وانما يطلبه من

أو الى غيرهم (أو يزيدون) في مرأى الناظر أي
اذا نظر اليهم قال هم مائة ألف أو أكثر والمراد
الوصف بالكثرة وقرئ بالواو (فآمنوا)
فصدقوه أو خذوا الايمان به بمحضره (فتغناهم
الى حين) الى أجلهم المسمى ولعله انما لم يختم
قصته وقصة لوط بما ختم به سائر القصص تفرقة
بينهما وبين أرباب الشرائع الكبر وألى
العزم من الرسل أو اكتفاء بالتسليم التام
لكل الرسل المذكورين في آخر السورة
(فاستفتهم أرباب البنات ولهم البنون)
معطوف على مثله في أول السورة أمر رسوله
أولاً باستفتاء قريش عن وجه انكارهم
البعث وساق الكلام في تقريره جازاً لما يلاؤه
من القصص موصولاً ببعضها بعض ثم أمر
باستفتائهم عن وجه القسمة حيث جعلوا الله
البنات ولا تفهم البنين في قولهم الملائكة
بنات الله وهو لا زادوا على النزل ضلالات
آخر التجسيم وتجويز البنات على الله

يجوز عليه فناء الشخص فلا وجه لما قيل انه لا وجه له بل تلك النسخة لا تناسب ما بعده من قوله فان
الولادة الخ فانه تعليل للزوم التجسيم والقضاء وقوله وارفعهم ما لهم اذا اختاروا الذكور وواد البنات وقوله
ولذلك أي لزوم يادهم على الشرك بضلالات وقوله انكار ذلك الخ أي اتخاذ الملائكة بنات لا ما زادوا
ولا ما ذكر من التجسيم والتفصيل بل والاستهانة كما قيل وقوله نكاد السموات الخ تقدم تفسيره في منبر
والجموع مما ينقطر له السموات منها الولد والمراد به الاناث وان أطلق فيتنضم الامور الثلاث ولا يشكل
عليه شيء وأيضا القائلون هم هؤلاء اللازم لهم ما ذكر (قوله والانكار ههنا الخ) أي في قوله فاستقنهم
وقوله الاخيرين وفي نسخة الاخيرين وهما جعل أو وضع الجنسين له والاستهانة بالملائكة وقوله هذه الطاقة
يعني مشركي العرب فانهم الذين نسبوا البنات اقام نسبة الولد فندسوا كهم في اليهود والنصارى حين قالوا
عزير ابن الله والمسيح ابن الله وفي مطلق الشرك شاركوا فيه سائر المشركين وكذا اخبرهم من الضلالات
كالتجسيم فقوله لا اختصاص الخ أي لم يميزهم وانفرادهم بذلك وقوله حيث جعل المعادل الخ متعلق بقوله
مقصود والمعادل هو المفعول الاول لجعل والثاني سياتي وقوله عن التقسيم يتعلق بالاستفهام وفي
نسخة على بدل عن وهي أظهر أي جعل مبنيا عليه للاعتناء به اذ قيل أهو عن مشاهدة أو حجة وهو المفعول
الثاني أو ما بعده لانه قصد به لفظه سواء كان جعل معلوما أو مجهولا وظاهره أن أم متصلة وقد قيل الاولى
أن تكون منقطعة بمعنى بل لان الاولى اتعين أحد الامرين وقد قالوا به ما وفيه نظر وكلامه لا يخلو عن
نوع من الخفاء وقد وقع فيه لارباب الحواشي خبط يطول شرحه فربنا الاعراض عنه أولى ففما ذكرناه
كفاية لمن كان على بصيرة والله الموفق للسداد وسلك طريق الرشاد (قوله وانما خص علم المشاهدة الخ)
لم يؤت الضمير في قوله به مع أنه في الظاهر للمشاهدة لتأويلها بالنظر ولأن تأييد المصادر غير معتبر وقوله من
نوازم ذاتهم أي ليست الاثنية لازمة للملكية لزوماً بيناً وغير بين ذهناً وأخارجاً حتى تعلم ويحكم بها
لانها معلومة بالضرورة والاستدلال ولم يذكر في ما يدل عليها من طريق البرهان لتلا يكون من تلقى الركبان
لا اكتشاف كما قيل (قوله مع ما فيه) أي في ذكر المشاهدة من الاستدلال كما إذا أخبر بعض السفلة عن
فعل سلطان فقلت له أكنت عنده لما فعل وفقط الجهل لقطعهم بمالم يروه قطع من هو يرى ومسمع منه
والاشعار معطوف بالواو لا بأو حتى يعترض عليه بأنه لا منافاة بينهم ماع أنه على تقدير صحتها وجه كما أشار
إليه في الكشف وقوله تعالى واد الله قراءة العامة على لفظ الماضي مسند لله وقرئ بالاضافة كما ذكره
المصنف رحمه الله وقوله لعدم ما يقتضيه الخ متعلق بقوله افكهم لانه مصدر وجهه متعلقا بقولون بعد
تعلق من افكهم به تكلف حمله عليه صدارة اللام وتأخير المصنف رحمه الله وقوله قيام ما يقبه ذكره مع
ما قبله مع أن الثاني مفعول عنه مباينة في تكذيبهم (قوله فيما يتدينون) أي يعتقدونه ديناً مطلقاً
أو في هذا القول وقوله فعل بمعنى مفعول أي مولود يستوي فيه الواحد المذكور وغيره ولذا وقع هنا خبراً
عن الملائكة المقدر على هذه القراءة وقوله استفهام انكار أي على القراءة المشهورة فيهمز متفوخة هي
حرف استفهام حذف بعدها همزة الوصل وقوله كسر الهمزة أي همزة الوصل اذا ابتدئ بها في إحدى
الروايتين عن نافع (قوله على حذف حرف الاستفهام) دلالة أم وان كانت منقطعة غير معادلة لها
لكثرة استعمالها معهما فتكون من كلام الله وقوله على الاثبات للاستفهام لانه خبر فبدل على اثبات مضمونه
وابداه من ولاد الله محتمل أنه بدل جملة من مفرد كقوله

الى الله أشكروا أن بالشام حاجة * وأخرى يصري كيف يجتمعان

على ما ذكره النحاة ويحتمل أنه أبدل من جملة الملائكة ولاد الله لكن اقتصر على جزئها المصريح به ليشمل
القراءتين وفي الكشف وهذه القراءة وان كان هذا محتمل انتهى ضمنية والذي أضعها ان الانكار قد اكتشف
هذه الجملة من جانبها وذلك قوله وانهم لكاذبون مالكم كيف تحكمون فمن جعلها للاثبات فقد أوقعها
دخيلة بين فسيين وأيده من قال الجملة الاعتراضية المؤكدة أي انهم لكاذبون تزيد هاضعة لانهم مقرر

فان الولادة مخصوصة بالاجسام الكائنة
الفسادة وتفضيل أنفسهم عليه حيث جعلوا
أوضاع الجنسين له وأرفعهم ما لهم واستهانتهم
بالملائكة حيث أشوهم ولذلك كثر الله تعالى
انكار ذلك وأبطاله في كتابه من أرا وجعله
عما نكاد السموات بتفطرن منه وتشتق الارض
وتحتر الجبال هذا والانكار ههنا مقصور على
الاخيرين لا اختصاص هذه الطاقة بهم ما ولان
فسادهم مما عاينوا ذلك العامة بمقتضى طباعهم
حيث جعل المعادل للاستفهام عن التقسيم
(أم خلقنا الملائكة انا واهم شاهدون) وانما
خص علم المشاهدة لان أمثال ذلك لا يعلم الا به
فان الاثنية ليست من لوازم ذاتهم ليمكن
معرفة العقل الصرف مع ما فيه من الاستدلال
والاشعار بأنهم لقرط جهلهم يتنون به كاتهم
قد شاهدوا خلقهم (الانهم من افكهم ليقولون
ولاد الله) لعدم ما يقتضيه وقيام ما يقبه (وانهم
لكاذبون) فيما يتدينون به وقرئ ولاد الله
أي الملائكة ولنه فعل بمعنى مفعول يستوي
فيه الواحد والجمع والمذكر والمؤنث (أصطفى
البنات على البنين) استفهام انكار واستبعاد
والاصطفاء أخذ صفوة الشيء وعن نافع
كسر الهمزة على حذف حرف الاستفهام
لدلالة أم بعدها عليها أو على الاثبات باضمار
الانول أي لكاذبون في قولهم أصطفى أرباد الله
من ولاد الله

لنفي الولد عن أصله وكدة لذلك فان وجهتها هذه خرجت عن كونها مينة للافك وصارت كأنها مجوزة للولادة المذكورة مطرقة لصدقهم لوقالوا بها يعني أن تكذيبهم في كونه اختار البنات يوهم أنه لا تكذيب لونسبوا له اختصار البنين فلا يكون جملة انهم الخ مقررة لنفي الولد المطلق وهو المقصود ومن لم يقف على مراده قال بعد ما قال كيف تصير مجوزة للولادة بعد قوله من أفكهم وتقديعه اذ يكون انكار الولادة كالمقروغ عنه ولسان الحال يقول له سارت مشرقة وسرت مغربا * شتان بين مشرق ومغرب

لكن ما ذكره على طرف النمام ولذا لم يلتفت له المصنف رحمه الله أما قول الزمخشري دخيلة بين نسبين فعلى ما يقوله المصنف رحمه الله هي منكورة لا بد الهامنه أو جعلها متعلقة بالكذب وارتباطها من جهة الأعراب أم ارتباط فهي نسبية بين نسبين وأما ما تخيله القائل فبني على أنه أريد بالولد المعنى العام وليس كذلك بل المراد به البنات لانه المقصود هنا تصديره بقوله أربك البنات لانه محل القباحة والقضاحة التي نفيت ونفي الولد مطلقا مما لا شبهة فيه عقلا ونقلا فانه لم يلد ولم يولد وأمكن السياق هنا غيره ولكل مقام مقال وماذا بعد الحق الا الضلال (قوله مالكم الخ) التفات لزيادة التوبيخ والامر في قوله فأتوا الله تهجيرا والاضافة لآلتكم (قوله ذكرهم باسم جنسهم الخ) هذا بناء على أن الجن والملك جنس واحد مخلوقون من عنصر واحد وهو النار كما ذهب اليه بعضهم لكن ما كان من كثرة الدخا فيهم من الشياطين وهم شرذمة وما كان من صافي نورها فهو ملك وهو خير كله ويكونون سمو بذلك لاستئثارهم عن عيوبنا فيكون تخصيص الجن بأحد نوعيه تخصيصا طارئا كتخصيص الدابة وعلى الأصل ما هنا اذ المراد الملائكة ونقل عن ابن عباس أيضا أن نوعا من الملائكة يسمى الجن ومنهم ابليس وهذا وجه آخر يكون الاستثناء عليه متصلا وقوله وضع أي حظا لرتبتهم وتحقير الهم في هذا المقام لاني أنفسم كما اذا سوى أحد الملك ببعض خواصه فقال اتسوى بيني وبين عبدى واذا ذكره في غير هذا المقام وقره وكاه (قوله وقيل قالوا الخ) فيكون المراد بالنسب المصاهرة روى عن أبي بكر أن المشركين لما قالوا الملائكة بنات الله قال لهم فمن أمهاتهم سم قالوا سروا الجن وعلى هذا فالجنة على ظاهره وقوله اخوان هو كقول المانوية في يزدان وأهر من (قوله ان فسرت) أي الجنة بغير الملائكة أما اذا فسرت بها كما مر فلا لانهم لا يعبدون وهذا شامل لتفسيرها بالشياطين أو بالأعم منهم ومن الملائكة والمراد بالانس اليهوديون وهم الكفرة أو الأعم ووجه علمهم ظاهرا لأنهم يعلمون أن كل عاص معذب وان كانوا أنفسهم وأن اسناد النسب اليه معصية (قوله ان فسر الضمير) في أنهم بما يم الخالصين كتفسيره بالانس مطلقا وهذا قيد للاتصال قبل ولو قال ان فسر الضمير بما يم كالمطيعين كان أولى لأن من الجن مخلصين أيضا واذا استثنى من واوصفون فالظاهر الانقطاع لانه ضمير الكفرة وعلى الاتصال وعمومه فيه تفكيك الضمائر (قوله فانكم الخ) الفاء في جواب شرط مقدرا أي اذا علمت هذا واذا كان المخلصون ناجين وعليه متعلق بفاتنين مقدم من تأخير كما سيأتي وقوله ضمير لهم أي للكفرة وقوله الامن سبق اشارة الى أنه استثناء مفرغ من مفعول فاتنين المقدرا أي أحدا وقد سبق الكلام على قوله في علمه فتذكره والمخاطب الكفرة والغائب الآلهة والضمير على هذا في علمه الله وهو استعارة من قولهم قتل امرأته أو غلامه عليه اذا أفسده وهو متعلق بفاتنين لتضمنه معنى الاستيلاء وقتن مثل كثر في استعماله بعل في هذا كما أفاده صاحب الكشف (قوله ويجوز أن يكون وما تعبدون الخ) ذكر فيه جار الله ثلاثة أوجه أن يكون ضمير عليه لله أي ما أنتم ومعبودكم بفاتنين عليه أحدا الا أصحاب النار أي مفسدون عليه بالاغواء وهو الذي قدمه المصنف أو الوافين وما تعبدون بمعنى مع اما اذا مسد الخبر فخوان كل رجل وضيعة أي انكم مع آلهتكم وأنتم قرناؤهم لا تبرحون تعبدونها أو غير ساد كقوله

فانك والكتاب الى على * كذا بغة وقد حمل الاديب

والضمير على الوجهين لما تعبدون ولا يرد عليه ضعف المعية اذا لم يتقدم فعل أو ما في معناه لانه انما يشترط ذلك

(مالكم كيف تحكمون) بما لا يرضيه عقل (أفلا تذكرون) انه منزعه عن ذلك (أم لكم سلطان مبين) حجة واضحة نزلت عليكم من السماء بأن الملائكة بناته (فأتوا بكتاكبتكم) الذي أنزل عليكم (ان كنتم صادقين) في دعواكم (وجعلوا بينه وبين الجنة نسبا) يعني الملائكة ذكرهم باسم جنسهم وضعاء منهم أن يبلغوا هذه المرتبة وقيل قالوا ان الله تعالى صاهر الجن فخرجت الملائكة وقيل قالوا الله والشياطين اخوان (ولقد علمت الجنة انهم) ان الكفرة والانس أو الجن ان فسرت بغير الملائكة (المحضرون) من الولد والنسب (سبحان الله عما يصفون) استثناء من المحضرين (الاعباد لله المخلصين) استثناء من المحضرين (منقطع أو متصل ان فسر الضمير بما يبعثهم وما يبينهم ما اعترض أو من يصفون) فانكم وما تعبدون (عود الى خطابهم) ما أنتم عليه (الا الله) بفاتنين مفسدين الناس بالاغواء (الا من هو صال الجحيم) الامن سبق في علمه أنه من أهل النار ويصلاها لا محالة وأنتم ضمير لهم ولا آلهتهم غلب فيه المخاطب على الغائب

إذا نصب على أنه مفعول معه أما إذا كانت عاطفة والمعية من معنى الجمع فلا وهو المراد ويمنع منه أيضا كون ما قبلها منصوب كما هنا فإنه يعين العطف وعلى الوجه الثاني الخبر محذوف وما تعبدون سادسة وهو الذي ذكره المصنف هنا وعلى الثالث الخبر ما أنتم الخ ولم يتعرض له المصنف وكأنه رأى أن الحذف فيه حينئذ واجب كما هو المشهور لكن قال بعضهم إذا جاءت الواو بعد مبتدأ أو اسم ان وجب العطف كما ذكره ابن مالك وحذف الخبر في مثله غالب لا واجب ومن قال بوجوبه شرط أن يكون مدلول الواو مقترنان وإذا كان الضمير لما تعبدون فقبله مضاف مقدر رأى على عبادته (قوله لما فيه من معنى المقارنة) الاستفادة من المعية المرادة من الجمعية كما مر وقوله سادسة الخبر كقولهم كل رجل وضعته أي مقرون بضعته ومقرونة به كما تقول زيد قائم وما بعدها على المحصوية وكان الحذف واجبا لقيام الواو مقام مع واستشكل بأن الخبر ليس مع حتى إذا قامت الواو مقامه يكون الحذف واجبا وانما الخبر قولنا مقرونان المقدر بعد المتعاطفين وليس ثمة ماسد مسده ولوقيل التقدير كل رجل مقرون بضعته أي هو مقرون بضعته وضميعة مقرونة به كما تقول زيد قائم وعمر وحذف مقرون وأقيم المعطوف مقامه بقي البحث في حذف خبر المعطوف وجوبا من غير سادسة قال الرضي ويجوز أن يقال إن المعطوف أجرى مجرى المعطوف عليه في وجوب حذف خبره والظاهر أن الحذف غالب لا واجب فلا يرد عليه شيء وكلام المصنف مؤيد للاشكال إذ ليس فيه ما يدفعه كما قيل وقوله قرناه هو الخبر المحذوف وقوله لا تزالون تعبدونها لبيان معنى المقارنة وقوله ما أنتم الخ إشارة إلى أن الضمير عليه راجع لما يتعلق بفاتنين لتضمنه معنى باعثن يجعل المضمين أصلا والمضمن فيه قيدًا وحالا واليه أشار بقوله على طريق الغيبة (قوله وقرئ صال بالضم الخ) هي قراءة شاذة عن الحسن وخرجت على ثلاثة أوجه أن يكون تقديره صالون حذف النون للإضافة ثم واصلوا الجمع لالتقاء الساكنين واتسع الخط اللفظ فلم يرسم وضمير الجمع لمن باعتبار معناها كما أن هو باعتبار لفظها كما أشار إليه المصنف (قوله أوتخفف صائل على القلب) المكافئ بتقديم اللام على العين ثم حذفها تحقيقا فاضمة حركة اعراب ووزنه فاع فصار معربا كباب (قوله كشاك) بأعرابه على الكاف في لغة وقوله في شائك من قولهم شاكى السلاح للمسلح على قول فيه لاهل اللغة قال ابن السدي في شرح أدب الكاتب شاكى السلاح تام السلاح وقيل حاد السلاح شبه بأشوك ويقال شاك بكسر الكاف وضمها فن كسر الكاف جعله منقوصا مثل قاض وفيه قولان قيل أصله شائك فقلب كهارا واشتقاقه من الشوك وقيل أصله شاكت من الشكة وهي السلاح فاجتمع منلان فأبدلوا الثاني ياء للتخفيف وأعلوه اعلال قاض ومن ضمه ففيه قولان أحدهما أن أصله شوك فأنقلبت واوه ألفا وقيل هو محذوف من شائك كما قالوا جرف هاربضم الراء وفيه لغة ثالثة شاك بتثنية الكاف من الشكة لا غير انتهى ومن لم يقف على أن ما ذكره الشيخان مذهب اللغويين قال تعالى شراح الكشاف التشبيه في التخفيف بالحذف فقط لافي كون المحذوف لام الكلمة فإنه في شاك عينها لأن أصله شائك قدمت الكاف في مكان الهزمة (قوله أو المحذوف منه) على أنه اللام كالمعنى إذا جرى الأعراب على ما قبله كما في يدودم ولم يجعله منسبًا لأنه نادر وقوله ما باليت به باله يقال بالاه وبالبي به ومنه بلام ومبالاة وباله أي اعتدبه قال في الجمل اشبهه على اشتقاقه حتى سمعت قول أبي الأخيلية

تألى رواياهم هباله بعدما * وردن وحول الماء بالجهم برتمى

فعرفت أن أصله المبادرة للاستقاء فأصل قولهم لا بألى به لا بأدار إلى اقتنائه فأبذله ولا أعتدبه وأصله بالية حذف لامه نسبا منسيا فأجرى أعرابه على لامه فلما لحقه التاء انتقل إليها وكونه كعافية من عافى وهو نظير لوزنه ولكونه مصدرا على فاعلة كما ذكره مثالاله (قوله حكاية اعتراف الملائكة الخ) على أنه من كلام الله تعالى لكنه حكى بلفظهم وأصله وما منهم وقوله ويحتمل الخ على أن يكون من كلام الجنة بمعنى الملائكة متصلا بما قبله من قوله ولقد علمت الجنة أي علمت الجنة أنهم معذبون وقالوا سبحان الله ونزهوه عما نسبوه له دون المخلصين وقالوا انكم لا تضلون الا من هو مثلكم في الشقاوة ونحن معترفون بالعبودية فكيف

ويجوز أن يكون وما تعبدون لما فيه من معنى المقارنة سادسة الخبر أي انكم وآلهتكم قرناه لا تزالون تعبدونها ما أنتم على ما تعبدونه بفاتنين يباعثن على طريق القسنة الاضلالا مستوجبا للخار مثلكم وقرئ صال بالضم على أنه جمع محمول على معنى من ساقط واوه لالتقاء الساكنين أوتخفف صائل على القلب كشاك في شائك أو المحذوف منه كالمعنى كافي قولهم ما باليت به باله فأت أصلها بالية كعافية (وما ضا الاله مقام معلوم) حكاية اعتراف الملائكة بالعبودية للرب على عبادتهم والمعنى ما ضا أحد الاله الى مقام معلوم في المعرفة والعبادة والالتقاء الى أمر الله في تدبير العالم ويحتمل أن يكون هذا وما قبله من قوله سبحان الله من كلامهم لتصل بقوله ولقد علمت الجنة كأنه قال ولقد علمت الملائكة ان المشركين معذبون بذلك وقالوا سبحان الله تنزهها عنه

تعبدوننا وعبدة جمع عابد ككتبة وفسقة وقوله مقام معلوم في المعرفة أي مرتبة فهو مجاز ويحتمل بقاؤه على ظاهره لأن محال عبادتهم متقاونه كلائكة الأرض وكل سماء (قوله ثم استثنوا المخلصين) ويتعين حينئذ الاستثناء من واو يصفون ومن جوز الاحتمال الآخر وقوله فيه فقد تعسف وقوله تبرئة لهم منه أي عما نسبوه له أو من العذاب أن جوز الوجه الآخر وقوله فيه كان الظاهر فيها أي العبودية وقوله للشقاوة المقدرة لا جبر فيه كما توهم وهو رد على الرنخسري في قوله الأمن كان مثلكم عن علم الله بكفرهم لا لتقديره ولم يتبعه أو لا حيث قال قبيله الأمن سبق في علمه كما قيل لأنه لم ينو التقدير فيه وقد قال الطيبي رحمه الله أنه تفسير بالرأي حيث فرق بين علم الله وتقديره فالمقتضى لهذه الحوادث حكم الله بالسعادة والشقاوة ويساعده النظم فتدبر (قوله حذف الموصوف الخ) تبع فيه الرنخسري في أن منا خبر مقدم والمبتدا محذوف للاكتفاء بصفته وهي جملة له مقام معلوم لجريه على القاعدة من أنه لا يحذف المنعوت بظرف أو جملة إلا إذا كان بعض ما قبله من مجرور عن أوفى وماعدا ضرورة أو شاذ في المشهور وقال أبو حيان ليس هذا من حذف الموصوف وأقامة صفته مقامه لأن المحذوف مبتدأ فتقديره ما أحد منا وجملة له مقام الخ خبره إذا الفائدة لا تتم إلا به فلا ينقد كلام من ما منا أحد فان أراد أن لا يعنى غيروهي صفة لم يصح لأنه لا يجوز حذف موصوفها كما صرحوا به وقد تقدم هذا في سورة النساء وأيضا فهم منعوا التقرير في الصفات وعلى هذا يكون واقعها وما ذكره ظاهر ورود وما قيل في دفعه بأنه ينقد منه كلام مفيد مناسب للمقام إذ معناه ما منا أحد متصف بشئ من الصفات الالهية أن يكون له مقام الخ لا يتجاوز المقصود بالحصر المبالغة في إثبات الوصف المذكور حتى كان غيره عدم أو هو صفة بدل محذوف أي ما منا أحد إلا أحد له مقام الخ كما قاله ابن مالك في دفع ما أورد على تفرغ الصفة من أنه لا يصح معنى إذ لا يخلو أحد من صفات متعددة ثم إن أبو حيان رحمه الله قد رآه أحد مؤرخي عن منا أيضا فلا يظهر لقوله منا موقع من الأعراب لا يدفعه ولا يلاقيه حتى يدفعه فانه عني أن المقصود بالافادة هذه الجملة وهو مما لا شبهة فيه وما هو المقصود بالافادة يقع خبر الاله محط الفائدة فجعله تابعاً للموضوع القضية يقتضى أنه مفروغ عنه سبق هنا لا يوضح أو يخصيص وإن كان به تصير الجملة كلاماً متضمناً للمعنى مفيد وما نقله عن ابن مالك ليس بشئ لأن حذف البدل والمبدل منه مما لا نظيره وأما استشكل الحصر فأظهر من أن يذكر لأن الحصر فيه اضافي في كل مقام يحمل على ما يليق به فهنا الحصر في صفة العبودية لا المعبودية ولا مانع من التفرغ في الصفات كما يستثنى من أعم الأحوال وما ذكره من تقديم منا اللازم منه أن لا يكون له موقع وقع في نسخة محرفة له والا فهو صريح بأن أحد مبتدأ ومنا صفة مع أنه يجوز أن يعتبره مقدماً فيكون حالاً لأن صفة الفكرة إذا تقدمت تصير حالاً بناء على رأي من يجوز من المبتدأ وما عارض عليه به هم معترفون به ولذا جعل الرنخسري ومن الناس من يقول أنا حرف الجر فيه مبتدأ ملامع المعنى كما مر فلا بد مما ارتكبه أبو حيان ليفيد الكلام مع كثرة التفرغ في الأخبار فهو أسلم كما قال أبو بقال القصد هنا ليس افادة مضمون الخبر بل الرد عليهم ولذا جعل الظرف خبراً وقدم فالمعنى ليس منا أحد يتجاوز مقام العبودية لغيرها بخلافكم أنتم فقد صدر منكم ما أخرجكم عن رتبة الطاعة فتدبر (قوله ولعل الأول الخ) يعني كونهم صافين أنفسهم أو أقدامهم لو قوفهم في خدمة رب العزة كناية عن الانقياد والطاعة وتسميهم الله تعالى تزيهه عما لا يليق به كناية عن المعرفة بما يليق بجلاله والاختصاص المذكور في الواقع لأنه لا يدوم عليه غيرهم لأن خواص البشر لا تخلو من الاشتغال بالمعاش مع ما فيه من التعريض بالكفرة فلا خفاء في مناسبتة للمقام كما توهم وقوله والمعنى الخ فيه الاحتمالان السابقان كما ذكره بعضهم (قوله كتابا من الكتب التي نزلت عليهم) أي من جنسها ومنه في كونه من الله لا من له لقوله فكفروا به أو نفسه لأن الكفر بالقرآن كفر بغيره من الكتب السموية والمهمين عليها أي الشاهد عليها المصدق لها كما ورد في الحديث وصفه بذلك وقوله وهو قوله الخ فيكون هذا تفسيراً أو بدلاً من كلمتنا ويجوز أن يكون مستأنفاً والوعد ما في محل آخر من

ثم استثنوا المخلصين تبرئة لهم منه ثم خاطبوا المشركين بأن الاقتان بذلك للشقاوة المقدرة ثم اعترفوا بالعبودية وتفاوت مراتبهم فيه لا يتجاوزونها فحذف الموصوف وأقيمت الصفة مقامه (وإنا لنحن الصافون) في أداء الطاعة ومنازل الخدمة (وإنا لنحن المسجون) المنزهون الله عما لا يليق به ولعل الأول إشارة إلى درجاتهم في الطاعة وهذا في المعارف وما في أن واللام وتوسط الفصل من التأكييد والاختصاص لأنهم المواطنون على ذلك دائماً من غير فترة دون غيرهم وقيل هو من كلام النبي عليه الصلاة والسلام والمؤمنين والمعنى وما منا إلا له مقام معلوم في الجنة أو بين يدي الله يوم القيامة وإنا لنحن الصافون له في الصلاة والمنزهون له عن السوء (وإن كانوا يقولون) أي مشركو قريش (لو أن عندنا ذكراً من الأولين) كتاباً من الكتب التي نزلت عليهم (لكن عباد الله المخلصين) لا خلصنا للعبادة لهم ولم نخالف مثلهم (فكفروا به) أي لما جاءهم الذكر الذي هو أنكر الأذكار والمهمين عليها (فسوف يعلمون) عاقبة كفرهم (ولقد سبقنا لكمنا العبادنا المرسلين) أي وعدناهم بالنصر والغلبة وهو قوله (أنهم لهم المنصورون وإن جندنا لهم الغالبون)

قوله لا غلبن أنا ورسل (قوله وهو باعتبار الغالب) جواب سؤال مقدر وهو أنه قد شوهد غلبة حزب
الشیطان في بعض المشاهد وقيل المراد الغلبة بالجهة أو باعتبار العاقبة والمآل وتركه لانه خلاف الظاهر من
السياق وهو تعميم بعد تخصيص وتأكيده على تأكيد (قوله والمقضى بالذات) لأن الحق والخير هو المراد
لله بالذات وغيره مقضى بالتبع لحكمة وغرض آخر ألا يستحقاق بمصدر من العباد ولذا قيل بيده الخير
ولم يذكر الشيطان كأن الكل منه كما مر وقوله وانما سماه كلمة الخ فهو مجاز بطلاق الجزء على الكل أو استعارة
لجعله أشد ارتباطه بكلمة واحدة وكونها ممكنة تكلف وقد قالوا انها حقيقة لغوية واختصاصها
بالمفرد اصطلاح لاهل العربية فعليه لا يحتاج الى التأويل (قوله هو الموعد لنصرته) عدل عما
في الكشف من قوله الى مدة يسيرة وهي مدة الكف عن القتال لما فيه من التسامح لأن مدة الكف معنى
لا غاية فالمراد الى انتهاء مدة الكف وقوله وقيل يوم الفتح قيل فهي منسوخة حيث دللنا من ضمه وفيه نظر
لانه كان في هادئة الحديبية فلا يلزم نسخة قاتل وقوله على ما ينالههم أي من البلاء كأنه يشاهد فيهم فيه
لقربه وهو حال من مفعول أبصرهم (قوله والمراد بالامر) أي قوله أبصرهم لأن أمره بمشاهدة ذلك وهو
لم يقع بدل على أنه لشدة قربيه كأنه حاضر قد أمسه وبين يديه مشاهد له خصوصاً اذا قيل ان الامر للحال
أو للقول وقوله كأن بصيغة الفاعل خبر وقرب خبر بعد خبر وفي نسخة كان قرب بصيغة الفعل فيهما
وهما بمعنى (قوله ما قضينا لك) لا ما حل بهم لانه غير مناسب لما قبله وقوله والثواب في الآخرة قيل
لوتركه كان أنسب لما قبله وهو إشارة لما سيذكره في تفسير قوله يصرون الآتي وقوله وسوف للوعيد
لالتسويق والتباعد الذي هو حقيقة لانها تستعمل في الوعيد للتأكيده لا للتأخير لانه غير مناسب لمقامه
كما يقول السيد لعبد سوف أتقم منك وقرب ما حل بهم مستلزم لقرب نصرته فهو قرينة على عدم ارادة
التباعد منه (قوله نزل العذاب بفنائهم) بكسر الفاء والمدة تفسير للساحة لانها العرصة الواسعة عند
الدور وقوله شبه بجيش في نسخة شبه بجيش على بناء المجهول أي شبه العذاب بجيش يهجم على قوم وهم
في ديارهم بغتة فيحل بها في الضمير استعارة ممكنة والنزول تخيلية ويجوز أن يكون استعارة تمثيلية كما هو
الظاهر من الكشف وقوله بغتة إشارة الى أن اذا فجائية وقوله هجمهم عداة بنفسه وهو متعدي على
لضمهم معنى فاجأهم وفي قوله فأنما استعارة ممكنة أو تمثيلية لتشبيه الجيش النازل بحمل رك في ساحة
(قوله وقيل الرسول) أي ضمير نزل للنبي صلى الله عليه وسلم وقوله وقرئ نزل أي محققاً مجهولاً وهو
لازم فلذا جعله مسنداً للجبار والمجرور والقراءة التي بعدها بالتشديد وهو متعدي فلذا جعل نائب الفاعل ضمير
العذاب واذا كان الضمير للرسول صلى الله عليه وسلم فالمراد نزل يوم الفتح لا يوم بدر لانه ليس بساحته
الاعلى تأويل ولا يخبر لقوله صلى الله عليه وسلم حين دخلها الله أكبر خربت خير انا اذا نزلنا بساحة قوم
فساء صباح المنذر لان تلاوته نعمة لاستشهادها بها والخطاب هنا مع المشركين (قوله فبئس صباح
المنذر الخ) يعني أن ساء هنا من أفعال الذم والخصوص بالذم محذوف وهو قوله صباحهم واللام
في المنذر للجنس لا للعهد لا شراطهم التسويغ فيما بعدها ليكون فيه التفسير بعد الأسماء والتفصيل بعد
الاجمال فلو كان ساء بمعنى قبح على أصله جاز العهده فيه من غير تقدير وقوله المبيت بصيغة اسم الفاعل
المشتد من بيت العدو اذا سار ليلا ليجم عليهم وهم في غفلتهم في الصباح وقوله لوقت نزول العذاب متعلق
بمستعار (قوله ولما كثر) في نسخة كثر وهو من غلط النسخ والغارة ايقاع القتل والنهب بالعدو
كالأغارة وأصلها السير السريع وتسميتها صباحاً مجازاً تجوز بالزمان عما يقع فيه كما يقال أيام العرب
لوقائعهم قيل وهذا استطراد لأنه مراد في النظم اذ لا يصح كونه بياناً لاستعارته لوقت العذاب فانه من ذكر
المقيد واردة المطلق وهو وجه آخر ولو أراد أنه وجه آخر عطفه بأو وقد يقال انه إشارة الى جواز الحمل
عليه ويناسبه جعل بعضهم له في الغارة على خير تقدير (قوله تأكيده الى تأكيده) أي منضم الى
تأكيده آخر يحتمل أن يريد أن قوله وأبصر فسوف يصرون تأكيده لا بصرهم فسوف يصرون وقد

وهو باعتبار الغالب والمقضى بالذات وانما
سماه كلمة وهي كلمات لا تنظامها في معنى واحد
(قوله عنهم) فأعرض عنهم (حتى حين) هو
الموعد لنصرته عليهم وهو يوم بدر وقيل يوم
الفتح (وأبصرهم) على ما ينالههم حيث دللنا
بالامر الدلالة على أن ذلك كأن قريب كأنه
قد أمسه (فسوف يصرون) ما قضينا لك من
التأيب والنصرة والثواب في الآخرة
وسوف للوعيد لا للتباعد (أفبعذابنا
يستجلبون) روي أنه لما نزل فسوف يصرون
قالوا متى هذا فنزلت (فأذا نزل بساحتهم)
فأذا نزل العذاب بفنائهم شبه بجيش هجمهم
فأنما هجمهم بغتة وقيل الرسول وقرئ نزل
على استناده الى الجبار والمجرور فبئس
العذاب (فساء صباح المنذر الخ) فبئس
صباح المنذر من صباحهم واللام للجنس
والصباح مستعار من صباح الجيش المبيت
لوقت نزول العذاب ولما كثر فيهم الهجوم
والغارة في الصباح وهو الغارة صباحاً وان
وقعت في وقت آخر (وتول عنهم حتى حين
وأبصر فسوف يصرون) تأكيده الى تأكيده

انضم اليه قوله وقول عنهم حتى حين المؤكد لثبته فيما قبل ويحتمل أن قوله قد قول الخ تأكيده لقوله وقول الخ
وقد انضم تأكيده له لتأكيده هو لقوله ولقد سبق فانه مؤكدا لما تضمنه من الوعد ويؤيد الاول كون
الاطلاق بعد التقييد مخصوصا بقوله وأبصر فسوف يصرون فالظاهر أن التأكيده فيه أيضا (قوله
والاطلاق بعد تقييد الاشعار الخ) متعلق بالاطلاق والاطلاق في أبصر ويصرون أذ لم يذكر له مفعول وقد
ذكر في الاول في أبصر هم لفظا وفي يصرون تقدير الان اقترانه بالمقيد يقتضي تقييده ولكنه ترك للقاصلة
وعوم هذا لا ينافي كونه تأكيده لانه يؤكده بشموله لمعناه أو باعتبار أن المراد منهم ما واحد وما ذكر
انما هو نظر للظاهر المتبادر ومنه لا يكتفي لايهام تلك النكتة فيما قبل انه مقيد أيضا لكنه اكتفى
عن التصريح هذا بما مر غير متجه (قوله ما لا يحيط به الذكر) إشارة الى أنه يقدر له مفعول عام وقد
كان الاول خاصا وبهذا ظهر معنى آخر لالاطلاق والتقييد في كلام المصنف وأصناف المسرة
الخ لف ونسمر رب ليصرو ويصرون (قوله وإضافة الرب الى العزة لاختصاصها به) الذي في
الكشاف لاختصاصها بها وهو الظاهر لأن الباء داخله في المقصور والمضاف يتخصص بالمضاف اليه
لا العكس كما ذكره إلا أن تجعل الباء داخله على المقصور عليه فان كلامه حاجز ولا حاجة الى جعل اللام
للاستغراق فان اختصاص الجنس يلزم منه اختصاص جميع الافراد كما قرئ في القامحة وما قاله المشركون
النسرين والولد وعدم القدرة على البعث (قوله اذلا عزة الاله أولم أعزه) وعزه من أعزله فالاختصاص
على ظاهره وقوله أدرج فيه الخ اما السلبية فن التنزيه عما لا يليق به وهو شامل لجميعها والمذكور وان
كان تنزيها عما وصفوه به لكنه يعلم منه غيره بطريق الدلالة ويدخل في الصفات السلبية عدم
النسرين فيعدل على التوحيد وانما صرح به اعتنا به لانه أهمها فلا وجه لما قيل ان قوله مع الاشعار
بالتوحيد غير سيدي نهايته أن في تعبيره نوع مسامحة أو يقال لم يدخله فيها وأخذ من اختصاص العزة به
لانه لو كان له شريك شاركه في العزة ففهوم الشرك وللزومها للالهية والصفات النبوية من العزة فان
صفاته كلها صفات كمال وثبوت كل صفة كمال عزة والعزة تعريضا للاستغراق وتدل عليه كما مر وقيل
كونه ربا وما لكال للعزة يكون بعد كونه حيا عالما مريدا قادرا سميعا بصيرا والاماتات الربوبية وكونه
ربا النبي صلى الله عليه وسلم المأمور بتبليغ كلامه المتحدى به يقتضي كونه متكلاما والتوحيد من اثبات
العزة ولا يفتي ما فيه وقوله على ما أفاض عليهم أي على الرسل وجعل الحمد في مقابلة النعم بمقتضى المقام
وذكره بعد شامل الانعام (قوله ولذلك أخره عن التسليم) جواب عما يحظر بالخواط من أن الله وحده
أجل من السلام على الرسل فكان ينبغي تقديمه على ما هو المنهج المعروف في الخطب والكتب بأن المراد
بالحمد هنا الشكر على النعم والباعث عليه هو النعم ومن أجلها ارسال الرسل الذي هو وسيلة تلخير الدارين
والباعث على الشئ يتقدم عليه في الوجود لاني الرتبة فلذا قدم ذكره قبل وإيماء الى أن شاء عليهم المتقدم
بمحض فضله لاختصاص المحامد به (قوله والمراد تعليم المؤمنين كيف يحمده) وكيف يسجدونه
أبضا ولا تعلق لهذا بما قبله والاعاد السؤال عليه (قوله وعن علي كرم الله وجهه الخ) أخرجه
ابن أبي حاتم وغيره وهو استعارة حسنة اما تبعية في يكال بمعنى يحوز وتصريحية في المكال الا وفي أو هو
ترشح للاستعارة أو مكنية أو تخيلية بأن يشبهه الاجر بما يكال من الغذاء كالبر ويثبت له الكيل
والمكال تخيلا وقوله من قرأ الصافات الخ حديث موضوع من حديث أبي بن كعب المشهور تمت
السورة والحمد لله على التمام وأفضل صلاة وسلام على خاتم النبيين وآله الكرام

(سورة ص)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(قوله مكية) قال الداني في كتاب العدد وقيل مدينة ولبس بصحيح وآياتها خمس وتمانون وقيل ست وقيل

والاطلاق بعد تقييد الاشعار بأنه يصرون بأنهم
يصرون ما لا يحيط به الذكر من أصناف
المسرة وأنواع المساة أو الاول لعذاب الدنيا
والثاني لعذاب الآخرة (سبحان ربك رب
العزة عما يصفون) عما قاله المشركون فيه على
ما حكى في السورة وإضافة الرب الى العزة
لاختصاصها به اذلا عزة الاله أولم أعزه وقد
أدرج فيه جملة صفاته السلبية والنبوية
مع الاشعار بالتوحيد (وسلام على المرسلين)
نعيم للرسل بالتسليم بعد تخصيص بعضهم
(والحمد لله رب العالمين) على ما أفاض عليهم
وعلى من اتبعهم من النعم وحسن العاقبة
ولذلك أخره عن التسليم والمراد تعليم المؤمنين
كيف يحمده ويصلون على رسله وعن
على رضى الله عنه من أحب أن يكال بالمكال
الا وفي من الاجر يوم القيامة فليكن آخر
كلامه من مجلسه سبحان ربك الى آخر
السورة وعن النبي صلى الله عليه وسلم
من قرأ الصافات أعطى من الاجر عشر
حسنات بعد كل جنى وشيطان وتباعدت
عنه مردة الجن والسياطين وبرئ من الشرك
وشهد له حاقطاه يوم القيامة أنه كان مؤمنا
بالمرسلين

(سورة ص)

مكية وآياتها ست وتمانون

ثمان ولم يقل احداً ص وحدها آية كما قيل في غيرها من الحروف في أوائل السور وقدمت اعراجه
في سورة البقرة (قوله بالكسر) لأنه الاصل في التلخيص من الساكنين كما قال بعض الظرفاء
لاي معنى كسرت قلبى * وما التقي فيه ساكنان

وقوله بعارض الصوت الاول أى يقابله بمثله في الأماكن الخالية والأجرام الصلبة العارية وقوله عارض
القرآن بعملك أى اعل بأوامره ونواهيه (قوله لانه أمر) استعمل ما ذكرنا واستعمل في مطلق
الموافقة وقوله لذلك أى لالتقاء الساكنين أضافه بتخلص منه بالكسر لانه أخو السكون وهو الأكثر
ولذا قدمه وبالفتح خلفته والحركة فيهما بنائية (قوله أو الحذف حرف القسم الخ) توجهه آخر للفتح على
أنه معرب بأنه منصوب بفعل القسم بعد نزاع الخافض لما فيه من معنى التعظيم المتعدى بنفسه أو مجرور
بالفتح لمنع صرفه ولذا عبر بالحذف والاضمار لفرق شراح الصنفين بما بأن الحذف ترك ما يليق
أثره والاضمار خلافه وهو اصطلاح للنحاة أغلبي فلا يرد قوله في الهداية بضم حرف القسم في نصب
أو يجزى كما قيل (قوله لانها علم السورة) قدمت ما حققه الشريف في أول البقرة من أنه اذا اشهر مسمى
باطلاق انظر عليه يلاحظ المسمى في ضمن ذلك اللفظ وأنه بهذا الاعتبار يصح اعتبار التانيث في الاسم
فاندفع أنه ليس علماً للنظ السورة بل معناها فلا تانيث فيه ومرواه وعليه نمة فان أردت تفصيله فانظره
(قوله وبالجز والتسوين على تاويل الكتاب) ولا ينافية كون الثلاثى الساكن الوسط يجوز صرفه بل هو
الارجح وان لم يؤول كما صرح حوايه كما قيل لانه يؤيده فانه لا مانع من اجتماع سببيل شئ يقتصر على
أحدهما لا طراد في الساكن وغيره كما دفع به بعضهم هذا الايراد وفيه أنه اذا جاز صرفه بلا تأويل يصير
ذكر التاويل عتباطاً بمصباح الابهام أنه اذا لم يؤول امتنع فالظاهر أن مراده بالتاويل التفسير أى اذا
جعل اسم القرآن كان مصروفاً حتماً وهو أحد الاحتمالات في الحروف المقطعة كما مر (قوله مذكورا
للتحدى) هكذا هو في النسخ الصحيحة بدون أو ووقع في نسخة بها فقبل الأولى طرحها ووجهت بأن المراد
ذكرها للتحدى سواء كانت اسم حرف أو لا فظهر المقابلة بينهما وفيه نظر وقيل المراد بكونه اسم حرف
سواء كان للتحدى أو لا وقد مر أيضاً حقه في البقرة وقوله خبراً أى هذه صاदा ولفظ الامر بمعنى عارضه
بعملك وعلى كونه اسم السورة فهو لم يظهر رفعه لنسبة الوقف وقد قرئ به كما روى عن الحسن وغيره
في الشواذ وهذا لا يمتشى على ما ذكره المصنف من القراءات فكان عليه ذكره وأما كون الساكن جعل
علماً للسورة ولم يغير فلا وجه له إلا أن يقصد الحكاية (قوله وللعطف الخ) لا القسم لئلا يلزم توارد قسمين
على مقسم عاميه واحد وقد مر أنه ضعيف لكن اذا كان الاقل قسماً منصوباً على الحذف والايصال يكون
العطف عليه باعتبار المعنى والاصل عكس قوله

بدالى أنى لست مدرك ما مضى * ولا سابق شيئاً اذا كان جائباً

فلا اشكال فيه حق يلزم حينئذ اسم القسم كما قيل (قوله والجواب) للقسم محذوف لم يقل كما في
الكشاف انه كلام ظاهره متنافر غير مستظم لما فيه من ترك الادب فان الحذف في كلامهم كثير والقسم
هنا دال على المقسم عليه وكذا ما قبله كما أشار اليه بقوله دل عليه ما في ص الخ سواء كان اسم حرف دال
على التحدى أو اسم السورة فان هذه سورة ص في معنى هذا المتحدى به المعجز ولذا جوز في الكشاف
أن يكون هو المقسم عليه وقدم كما تقول هذا حاتم والله أى هذا هو المعروف بالجوود وتركه المصنف لخفاه
بالحذف والتقدم وجعل المقسم عليه لازم معناه (قوله أو الامر بالمعادلة) أى مقابله علمه بالقرآن بعمله
بما فيه من قولهم هو عدله وعدله أى نظيره ومقابله وهو معطوف على الدلالة لاعلى ص وليست بالمعادلة
تجزيها وتحيينها من المصاداة لتفسيره به السابق كما توهم وهذا على كونه أمراً وقوله أى انه المعجز على
كون القرينة ما في ص من التحدى وقوله لواجب الخ على كونه أمراً من المصاداة وقوله ان محمداً
الخ على كونه رمزاً لصدق محمد صلى الله عليه وسلم ففيه لف ونشرطوى بعضه في الاول لقيام القرينة

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(ص) قرئ بالكسر لالتقاء الساكنين وقيل
لانه أمر من المصاداة بمعنى المعارضة ومنه
الصدى فانه يعارض الصوت الاول أى
عارض القرآن بعملك وبالفتح لذلك أو الحذف
حرف القسم وايصال فعله اليه أو اضماره
حرف القسم وايصال فعله اليه أو اضماره
والفتح في موضع الجز فانه غير مصروفة لانها
علم السورة وبالجز والتسوين على تاويل
الكتاب (والقرآن ذى الذكر) الواو والقسم
ان جعل ص اسماً للحرف مذكورا للتحدى
أو لرمز بكلام مثل صدق محمد عليه الصلاة
والسلام أو للسورة خبراً محذوف أو لفظ
الامر وللعطف ان جعل مقسماً به كقولهم
الله لا فعلن بالجز والجواب محذوف دل
عليه ما في ص من الدلالة على التحدى
أو الامر بالمعادلة أى انه المعجز أو لواجب
العمل به أو ان محمد الصادق

وللاشارة الى مرجوحية ولو صرح به كان أظهر وقيل انه مشترك بين ما دلالة الاجاز وعمله به على صدقه وله هتا كلام تركا له كآته وقيل انه معطوف على قوله محذوف لانه معنى ص فالمقسم عليه مذكور مقدم ولا يخفى بعده لانه غير مذكور صريحاً فلا يلائم ما قبله والذكر ضمناً متحقق في الجميع فالظاهر عطفه على قوله انه لمعجز (قوله أو قوا بل الخ) معطوف على قوله محذوف وهو اشارة الى ما قبله السمرقندي من قول بعضهم جواب القسم قوله بل الذين كفروا الخ فان بل لنفي ما قبله وإثبات ما بعده فبعته ليس الذين كفروا الا في عزة وشقاق وقيل الجواب ان ذلك لحق الخ وقيل كم أهلك الخ انتهى وأما أن يريد هذا القائل ان بل زائدة في الجواب أو ربط بها الجواب لتجريد المعنى الاثبات وأما كون الجواب ما كفر من كفر لخلل وجده كما ذكره المصنف اكنه لما أقيم الاضراب مقامه صار كما أنه غير محذوف فلا يخفى ما فيه من التكلف فانه لا يخرج عن الحذف حتى يكون مقابلاً له وقيل انه معطوف على قوله ما في ص الخ أي أو ما في قوله عذمان دلالة الاضراب على ان ما يضرب عنه صالح الجواب أو على قوله ص الخ وقول المصنف وعلى الاولين الخ وان أباه لكن قوله أيضاً ربحاً الرضاة فتأمل (قوله وجده فيه) أي في القرآن وقوله استكبار عن الحق تفسير للعزة لانه ليس المراد العزة الحقيقية بل ما يظهر منه منها وقوله وعلى الاول أي التقديرين الاولين انه لمعجز أو لواجب العمل به الاضراب عن الجواب المقدر وهو ما ذكره لكن ليس اضراباً عن صريح بل عما ينهم منه وهو أن من كفر لم يكفر لخلل فيه بل تكبرا عن اتباع الحق وعناد لانه لا يحسن الاضراب عن ظاهره الا أن يجعل انتقالاً وسكت عن الثالث لانه في حكمهما والمراد بالاولين كونه محذوفاً ومرموزاً اليه ويشملهما وهو بناء على ما مر وقد عرفت ما فيه (قوله أو الشرف والشهرة) وفي نسخة أو الشهرة والاولى أصح لان شهرته لشرفه كما يقال هو مذكور وانه لذكرك ولقومك والمراد بالمواعيد والوعود وقوله للدلالة على شدتها معنى أنه للعظيم وقوله قرئ في عزة أي بكسر الغين المعجمة مع راء مهملة قال ابن الأنباري في كتاب الرد على من خالف الامام انه قرأ به رجل وقال انها أنسب بالشقاق وهو القتال بجده واجتهاد وهذه القراءة اقترأ على الله انتهى والتعبير بنى فيه ما للدلالة على استغراقهم فيها وجهه ولات الخ حاله والعائد مقدر وان لم يلزم مناصهم (قوله هي المشبهة بليس) في العمل فترفع الاسم وتنصب الخبر وهو أحد مذاهب فيها ذكرها النحاة كما في المعنى وقيل انها ليس بعينها وأصل ليس ليس بكسر اليا فابدات ألفاً لتحركها بعد فتحة وأبدلت السين تاء كما في ست فان أصله سدس وقيل انه فعل ماض ولات بمعنى نقص وقل فاستعمل في النفي كقل وهل التاء مزيدة في آخرها وفي أول اسم الزمان الواقع بعدها وهل هي أصلية أو مبدلة أقوال أشهرها الاول (قوله زيدت عليها تاء التأنيث للتأنيث كيد) أي لتأنيدها وهو النفي لان زيادة البناء تبدل على زيادة المعنى أولان التاء تكون للمبالغة كما في علامة أولاً كيد شبيهها بليس جعلها على ثلاثة أحرف ساكنة الوسط وقال الرضي انها التأنيث الكلمة فتكون لتأنيدها كيد التأنيث (قوله وخصت بلزوم الاحيان) للنحاة في معمولها قولان فقيل تختص بلفظة حين وقيل لا تختص به بل تعمل فيه وفيما رادفه والسماع شاهد له لدخولها على اوان وكلام المصنف محتمل لهما وقد اتفق أنها لا تعمل في غير اسم الزمان وأما قول المتنبى

لقد نصبرت حتى لات مصطبر * والا أن أحم حتى لان مقبحم

فلو احدى في شرحه كلام غير مذهب والذي يخرج عليه أنه على قول من لا يخصها بلفظ حين بل يعمل فيها فيقول تدخل على كل اسم زمان يجعل مصطبر ومقبحم اسمي زمان لا مصدر اعمى الاصطبار والاقبحام أو يقول هي داخله على لفظ حين مقدر بعدها فانه قال في التسهيل انه قد يحذف ونقله في القاموس وأما الخبر بعده ففيه كلام سياقي فن قال انه يدل على عدم اختصاصها بالاحيان لم ينصب وقوله وحذف الخ أي التزموا حذف احدهما التام المرفوع أو المنصوب كما فصله النحاة والغالب حذف المرفوع وليس بضمير لان الحرف لا بضمير فيه (قوله وقيل هي النافية للجنس) هذا أحد الاقوال في عملها وهي انها تعمل على

* (مبحث شريف في لات)

أو قوله (بل الذين كفروا في عزة وشقاق) أي ما كفر من كفر لخلل وجده فيه بل الذين كفروا به في عزة أي استكبار عن الحق وشقاق خلاف لله ولرسوله ولذلك كفروا به وعلى الاولين الاضراب أيضاً من الجواب المقدر ولكن من حيث اشعاره بالشهرة أو ذكر ما يحتاج العظة أو الشرف والعقائد والشرائع والمواعيد اليه في الدين من العقائد والشرائع والمواعيد والتسكير في عزة وشقاق للدلالة على شدتها وقرئ في عزة أي غفلة عما يجب عليهم النظر فيه (كم أهلككم من قبلهم من قرن) وعيد لهم على كفرهم به استكباراً وشقاقاً (فنادوا) استغاثته أو قوبة واستغفاراً (ولانتحين مناص) أي ليس الحين حين مناص ولا هي المشبهة بليس زيدت عليها تاء التأنيث للتأنيث كيد زيدت على رب وشم وخصت بلزوم الاحيان وحذف أحد المعمولين وقيل هي النافية للجنس أي ولا حين مناص لهم

ان فتنصب الاسم لفظاً ومحلّاً وترفع الخبر مذكوراً ومقدراً وقد كان عملها على العكس في القول السابق كليس وقد قيل انها لا عمل لها أصلاً فان وليها مرفوع فبتدأ حذف خبره أو منصوب فبعدها فعل مقدّر فقوله لهم خبرها على القول الأول هنا وقوله وقيل للفعل أي نافية لفعل مقدّر ناصب لما بعدهما على قراءة النصب وهو على القول الثاني وقوله وقرئ بالرفع أي لفظ حين وكونه اسم لا على عملها عمل ليس وكونه مبتدأ على أنها لا عمل لها وقوله حاصل الخ لف ونشر مرتب لهما (قوله وبالكسر الخ) أي قرئ بكسرون حين ولم يقل بجزها ليشمل القول بأنه مبني وقوله طلبوا الخ البيت لابي زيد الطائي النصراني واسمه المنذر بن حرمله وهو ممن أدرك الاسلام ولم يسلم وهو من قصيدة أولها

خبرتنا الركان ان قد غفرتم * وغفرتم بضربة المكاء

يخاطب بن شيان وقد قتلوا منهم رجلاً على غزاة وقد رءوا في الشواهد ليس حين بقاء على أن الشاهد في لات الأولى يقول طلب الاعداء أن نصلحهم والحال أنه ليس وقت صلح لأنه بعد ما وقع من القتل والشقاق فلذا أجبناهم بأن الزمان ليس زمان بقاء بل زمان التعان في القتال فالبقاء على ظاهره أو بمعنى الإبقاء (قوله اما لان لات تجز الاحيان) أي حرف جز يختص بجز اسم الزمان كذا ومنذ ثم استشهد على اختصاص بعض حروف الجز بجز ومخصوص بان لولا الامتناع بجز الضمير المتصل دون غيره وهو قول سيبويه لان حقها أن تدخل على ضمير منفصل كلولاً أنتم فاذا دخلت على متصل كلولاه ولولاي كانت جارة وجزها مختص بذلك كما تختص حتى والكاف بجز الظاهر وذهب الاخفش الى أنه مبتدأ لكنسه استعير الضمير الرفع المنفصل وأقيم مقامه ومنعه المبرد رأساً ولا وجه لاستبعاد ذلك كاستبعاد أنه لا متعلق له فان اكل منهم ما نظائر والعهد فيه على قائله لا على ناقله (قوله أولان أو ان شبه باذ) هذا منقول عن المبرد في توجيه كسر أو ان في البيت وقد خطأ ابن جني فيه وفي تنظيره باذ لان اذ كان مبنياً لكونه على حرفين وللزوم اضافته للجمل وأوان ليس كذلك لأنه يضاف للمفرد كقوله * هذا أو ان الشد فاشتد يزم * فلذا حاول بعضهم تصحيحه بأنه شبه بدر التي في زته ثم نون عوضاً عن المضاف اليه فتشبهه باذ صحيح فادفع أنه ان بنى لقطعه عن الاضافة فحقه الضم كقبل وبعد والافهم معرب فتدبر (قوله ثم حل عليه مناص الخ) يعني حل مناص على أو ان لأنه لما أضيف اليه الظرف وهو حين نزل منزلته لان المضاف والمضاف اليه كشي واحد فقد رت ظرفيته وهو كان مضافاً اذا أصله مناصهم فقطع وصار كأنه ظرف مبني مقطوع عن الاضافة منون لقطعه ثم بنى على الكسر لاضافته الى ما هو مبني فربما وتقدير او هو مناص المشابه لا وان وهذا تطويل للمسافة فالاولى كما في المعنى أن يقال في التنزيل المذكور راقضى بناء الحين ابتداء فان مناص معرب وان كان قد قطع عن الاضافة بالحقيقة لكنه ليس بزمان فهو ككل وبعض وليس هذا من تعيين الطريق فان ترك الاقرب الاسم لخلافه لا يليق وما ذهب اليه من أنها حرف جز وأنه حذف منه حرف جز وهو من الاستغرافية كقوله * الأرجل جزاء الله خيراً * في رواية الجز أهون من هذه التكاليف فان ما ذكر من الجمل لم يؤثر في المحمول نفسه فكيف يؤثر فيما يضاف اليه (قوله ولات بالكسر) أي قرئ بكسر التاء فيه فبنى على الكسر بكسر والامام اسم لمصحف عثمان رضي الله عنه لأنه متبع وقوله اذ مثله لم يعهد فيه يعني انه لم يقع في الامام في محل آخر من سوما على خلافه حتى يقال ما هنا مخالف للقياس الرسمي لاحتمال موافقته له بأن يكون تحين كلمة برأسها كما ذهب اليه أبو عبيدة فلم يحمل على مخالفة القياس مع امكان الموافقة والخط القديم لا يعرف كيف رسم فيه وخط بعضهم على أنه متصل بلا فاعبر به والوقف على لات غير مسلم وقد قال السخاوي في شرح الرامية أنا أستحب الوقف على لا بعد ما شاهدته في مصحف عثمان وقد سمعناهم يقولون اذهب فلان وتحين بدون لا وهو كثير في النظم والنثر (قوله وتقف الكوفية عليها بالهاء) قال أبو علي في الاعمال ينبغي أن يكون الوقف بالتاء بلا خلاف لان قلب اللام هاء مخصوص بالاسماء (قوله والاصل اعتباره الخ) قيل لات ساعة مندم ونحوه يدل

وقيل للفعل والنصب باذ هاء أي ولا أرى حين مناص وقرئ بالرفع على أنه اسم لا أو مبتدأ محذوف الخبر أي ليس حين مناص حاصل لهم أو لا حين مناص كما نلهم وبالكسر كقوله طلبوا صلحنا ولان أو ان فأجبت أن لات حين بقاء اما لان لات تجز الاحيان كما أن لولا تجز الضمير في نحو قوله

* لولا هذا العام لم أجمع *
أولان أو ان شبه باذ لأنه مقطوع عن الاضافة اذا أصله أو ان صلح ثم حل عليه مناص تنزيلاً لما أضيف اليه الظرف منزلته لما بينهما من الاتحاد اذا أصله حين مناصهم ثم بنى الحسين لاضافته الى غير متمكن ولات بالكسر كبحر وتقف الكوفية عليها بالهاء كما لا سماء والبصرية بالتاء كالافعال وقيل ان التاء مزيدة على حين لانصالها في الامام ولا يرد عليه أن خط المصحف خارج عن القياس اذ مثله لم يعهد فيه والاصل اعتباره الا فيما خصه الدليل وقوله العاطفون تحين لامن عاطف والمطعمون زمان مامن مطعم والمناس المنجا من ناصه ينوصه اذا فانه

على خلافه فيخصه والبيت ظاهر فيما ذكره وكون أصله العاطفونه بها السكت فلما أثبتت في الدرج قلبت
 تاء اعتذاراً ففتح من الذنب فم هو أمر نادر شاذ لا ينبغي حمل كلام الله عليه وحذف كلمة لات مع بقاء حرف
 منها جازاً أيضاً (قوله بشر مثلهم أو أمي من عدادهم) في الكشف رسول من أنفسهم والمراد بكونه
 من أنفسهم أم من جنسهم فيكون بمعنى كونه بشراً أو من نوعهم وهم من وفون بالامية فيكون كالمعنى
 الثاني ولكونه مجزأ فصله المصنف فلا مخالفة بينهما كما هو وهم ومجرد كونه من أنفسهم لا يقتضي التعجب
 والاستبعاد بل هو باعث بخلافه لعالمهم بصدقه صلى الله عليه وسلم وأمانته لكونه نشأ بين أظهرهم (قوله
 وضع فيه الظاهر الخ) كان الظاهر أن يقال وقالوا فإظهار لما ذكره فإن الذم يقتضي كراهتهم
 والغضب عليهم والاشعار بأن تعليق الأمر يستحق يقتضي عليه مأخذاً لا شقاق وحسره مما يجري جراًهم
 عليه وقوله فيما يظهر الخ خصه لأن في كل منهما خرق العادة وإن كان الفرق بينهما ظاهراً (قوله بأن
 جعل الألوهية الخ) لأنه لم يصد هذا إلى جعل أمور متعددة أمراً واحداً سواء كان محالاً في نفسه أو لا
 بل جعل ما لا لهم من الألوهية والعبادة للواحد الواحد والجعل هنا التصيير وليس تصير في الخارج بل
 المراد في القول والتسمية كما في قوله تعالى وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن إنانا وقوله بل
 لأن صفة فعال للمبالغة (قوله من أن الواحد لا ين عليه وقدرته الخ) قيل عليه أنهم لم يدعوا إلا أنهم
 علماء ولا قدرة وأثبتوه ما لله ولئن سألهم من خلق السموات والأرض ليقولن الله فلوزكه كما في الكشف
 كان أحسن والقول بأنهم لم ينسوا هذا ذلك ما عبدوها ولا بدع في إسناد المجزأ مع انكار البعث ونحوه
 من الرجم بالغيب الذي لا يقيد وقوله وهو أبلغ لزيادة البنية وهو ظاهر وقوله وروى رواد أحد في مسنده
 وقوله هؤلاء السفهاء أرادوا من أسلم وقوله يسألونك السؤال كذا وقع في الكشف والظاهر أنه تحريف
 وأنه السواء أي العدل كما وقع في غيره من التفاسير وقد يقال المراد أنهم يسألونك أن تسأل منهم ما تريد فتأمل
 وارفض بمعنى اترك وقوله أمعطي بنسب يد الأيا جمع معط مضاف للبا وقوله ندين أي تقاد ونطيع
 وقولهم وعشر اعطى تلقين أي واحدة وعشر معها وقوله فالوا ذلك أي أن هذا الشيء عجيب الخ (قوله
 أشرف قريش) تفسير للملا لأنه يخص ذوي الشرف الذي يملؤون العيون بها والا كف حياء وبكثمتهم
 أي استقبلهم بما يكرهون وقوله قائلين بعضهم الخ بيان لحاصل المعنى على أن مفسرة كما سيصرح به
 لأن هنا قولاً مقتدراً وهو حال لأن المفسرة لا تقع بعد صريح القول بل بعد ما تضمن معناه دون ألفه وفيه
 نظر وقوله على عبادتها إشارة إلى تقدير مضاف فيه وقوله فلا تنفعكم مكالمته أي مكالمته محمد صلى الله عليه
 وسلم تعديل لما قبله من الأمر بالذهاب والمصبر (قوله يشعر بالقول) أي يستلزمه عادة إذا المنطلقون من
 مجلس غالباً يتفاوضون بما جرى فيه لتضمن المفسر معنى القول أعم من كونه بطريق الدلالة وغيرها كالمقارنة
 ومثله ككاف فيه وأما إذا أريد بالانطلاق المعنى الآخر فتضمنه للانطلاق بطريق الدلالة ظاهر وانطلاق
 الانطلاق على التكلم الظاهر أنه مجاز مشهور ونزل منزلة الحقيقة ويحتمل التجوز في الإسناد وأصله انطلقت
 ألسنتهم والمعنى شرعوا في الكلام بهذا القول ووجه تربيضه أنه خلاف الظاهر (قوله من مشيت المرأة
 الخ) الظاهر أنه لا يختص بالتفسير الثاني للانطلاق بل هو متواتر عليها وإن كان السياق بخلافه كما أنه على
 هذا يجوز تفسير أمشوا بتشروا وقوله ومنه الماشية أي سميت بذلك لأنها من شأنها كثرة الولادة أو
 تفاؤلاً بذلك وأما كونها سميت به لكثرة مشيتها لتردد هافي رعيها فوجه آخر كما حتمل أنه يقال للمرأة مشيت
 تشبهها بالبهائم في كثرة الولادة لأنه يكثر في الرعاع كما قيل

بفات الطير أكثرها فراخاً * وأتم العقرم فلا تزور

وأما القول بأنه دعاء بكثرة الماشية فقد قيل أنه خطأ لأن فعله من يديقال أمشي إذا كثرت ماشيته فكان يلزم
 قطع هزونه والقراءة بخلافه ولو طرحت حركتها على الذون كما قاله الرمان وقوله اجتمعوا الإشارة إلى أنه يجوز
 به عن لازم معناه وهو أكثروا واجتمعوا لأن المعنى الأصلي غير مناسب هنا (قوله وقرئ بغير أن) فهو

(وعجبوا أن جاءهم منذر منهم) بشر مثلهم
 أو أمي من عدادهم (وقال الكافرون) وضع
 فيه الظاهر موضع الضمير غضبا عليهم وذمهم
 وأشعاراً بأن كفرهم جسرهم على هذا الأول
 (هذا سحر) فيما يظهر من محجزة (كذاب)
 فيما يقول على الله تعالى (أجعل الآلهة أهلاً
 واحداً) بأن جعل الألوهية التي كانت لهم
 لوحد (أن هذا شيء عجب) ببلغ في العجب
 فانه خلاف ما طبق عليه آباؤنا وما نشاهد من
 أن الواحد لا ين عليه وقدرته بالاشياء الكثيرة
 وقرئ مشدداً وهو باغ ككرام وكترام وروى
 أنه لما أسلم عمر رضي الله عنه شق ذلك على قريش
 فأبوا أباطال فقالوا أنت شيخنا وكبيرنا وقد
 علمت ما فعل هؤلاء السفهاء وانما جئناك لتقضي
 بيننا وبين ابن أخيك فاستحضر رسول الله صلى
 الله عليه وسلم وقال هؤلاء قومك يسألونك
 السؤال فلا تمل كل الميل عليهم فقال عليه الصلاة
 والسلام ماذا نسألونني فقالوا ارفضنا وارفض
 ذكر آلهم وانزعك والهك فقال أرايتم أن
 أعطيتكم ما سألتهم أمعطي أنتم كلمة واحدة
 تملكون بها العرب وتدين لكم بها الحجج فقالوا نعم
 وعشر فقال قولوا لا إله إلا الله فقاموا وقالوا
 ذلك (وانطلق الملا منهم) وانطلق أشرف
 قريش من مجلس أبي طالب بعد ما بكتهم رسول
 الله صلى الله عليه وسلم (أن أمشوا) قائلين
 بعضهم لبعض أمشوا (واصبوا) واثبتوا
 (على آلهتكم) على عبادتهم فلا تنفعكم مكالمته
 وأن هي المفسرة لأن الانطلاق عن مجلس
 التقاول يشعر بالقول وامشوا من مشيت المرأة
 الاندفاع في القول وامشوا من مشيت المرأة
 إذا كثرت ولادتها ومنه الماشية أي اجتمعوا
 وقرئ بغير أن وقرئ يمشون أن اصبروا

باضمار القول أى قائلين وهو أحسن من اضمار أن لانه لا وجه لتقديره بل هذه دلالة على زيادتها في الأخرى
وفي قراءة يمشون الجملة حالية أو مستأنفة والكلام في أن اصبروا كما في أن امشوا سوا متعلق بانطلاق أو بما
يليه (قوله) أن هذا الأمر شيء من ريب الزمان يراد بها (ذكر المخشري في تفسيره وجوها أولها أن
هذا الأمر شيء يريد الله ويحكم به ضائه وما أراد الله كونه فلا مرد له ولا ينفع فيه إلا الصبر ولم يذكره
المصنف مع جعل المخشري له أوجه الوجوه فقبل لمافيه من التناقض أو شبهه فإن كون أمر النبي صلى
الله عليه وسلم مراد الله ينافي كونه كذا بمقتل كما سيأتي فلذا لم يذكره وقبل انه غير وارد لأن كونه كذا
لا ينافي كونه مراد الله اذ يقال قد أراد الله أن يكذب وهذا يصح لو أورده المصنف وأورد عليه ما ورد أما
العلامة فلا لانه لا يقول انه يريد الكذب فلذا دفع الاشكال بما ذكره من أن قوله هم ان هذا الاختلاق
مخالف لاعتقادهم فيه وانما هو من غلبه مرجل الحسد فلا منافاة ومن غفل عنه قال انه لا يدفع شبهه
التناقض فلو سلم لا نحسم الاشكال اذ قيل انهم كانوا أشاكين وهذا الجعل ينافيه وقوله من ريب الزمان ينافيه
على اسنادهم الحوادث والوقائع الى الدهر ولذا ورد لا تسبوا الدهر كما مر (قوله) أو أن هذا الذي يدعيه
الخ) قوله يتمنى أى النبي صلى الله عليه وسلم يتمنى التوحيد ولكنه لا يكون كل ما يتمنى فاصبروا راجع الى
الوجه الأول وقوله أو يريد به كل أحد راجع الى الثاني على ألف والتشتر المرب (قوله) أو أن دينكم
يطلب ليؤخذ منكم) فالشارع به هذا هو دينهم وفي الوجه السابق كان المشار اليه ما وقع من أمر النبي
صلى الله عليه وسلم والمراد بأخذه منهم انتزاعه وطرحه ولو قدره ضاف وهو باطل امكن أقرب أى يراد
ابطاله وتعليل هذه الجملة لما قبلها ظاهر وكون المراد أن دينهم مما يراد ويرغب فيه له وجه لكن لا يتوقف
صحة التعليل ولا ظهوره عليه كما توهم (قوله) أو في مله عيسى عليه الصلاة والسلام الخ) هذا معنى قول
المخشري لأن النصارى يدعونها وهم ثلاثة غير موحدة وفي الكشف ان قيل لا حاجة الى التعليل فانها
كانت الآخرة قبل ظهور نبينا صلى الله عليه وسلم وكانت قريش لا تسلم نبوته فهى الملة الآخرة عند قريش
أجيب بأن الاطلاق يقتضى أن يكون آخر فى نفس الامر فلهذا احتج الى التعليل المذكور اه يعنى
أن نبينا صلى الله عليه وسلم خاتم الانبياء عليهم الصلاة والسلام فلهذا آخر المال فكيف تطلق الآخرة على
مله عيسى عليه الصلاة والسلام فأجاب بأنهم لما لم يسلموا نبوة نبينا صلى الله عليه وسلم كانت آخرة بزعمهم
فصح الاطلاق وان لم تكن آخرة فى نفس الامر ولا عند النصارى فان عيسى عليه الصلاة والسلام آمن
بنبوة محمد صلى الله عليه وسلم فلا يدع فى التوضيف بشئ يحسب الاعتقاد أو الظن فما قبل انه لا يدفع الاشكال
غير صحيح ثم ان فيه إشارة الى أن المقصود من قولهم ما سمعنا بهذا اننا سمعنا خلافه وهو عدم التوحيد فهو
كما زعمت النصارى اذ ملل الانبياء عليهم الصلاة والسلام متفقة على التوحيد ولذا عبر بالمله دون الشرع
والدين فانها تطلق على الكفر كما فى الحديث الكفر كله له واحدة فبها توجبه آخر لا دعاء أن عدم التوحيد
مله عيسى عليه الصلاة والسلام وهو لا ينافي الاول كما توهم وترك المدق له اظهروه ولأن الاول هو المقصود
كما سنبينه (قوله) ويجوز أن يكون أى قوله فى الملة الآخرة حالاً من اسم الإشارة وقد كان متعلقاً بمعناها
والإشارة الى ما دعاهم اليه النبي صلى الله عليه وسلم وهذا توجيه آخر لكونها آخرة منه تعلم أن ما قبله
المقصود منه توجيهها أيضاً فالمعترض غافل عما سبق له الكلام فليس المراد مله قريش ولا مله عيسى صلى الله
عليه وسلم كما مر فيكون المراد مله نبي مبعوث فى آخر الزمان من غير تعيين كما كانت الكهان وأهل الكتاب
تبشرونه ولكونها غير معينة كان المناسب تنكير مله واسبق التبشير بها كان لها نوع من الهدية فيجوز
تعريفها بما قبل ان التعريف فيه نبوة عن هذا نظراً الى الاول اكنه غير متعين وهذا من كذبهم فانه فيما يشير
به أنه يكسر الاصنام ويدعو الى التوحيد ولذا ادلسوا وقالوا ما سمعنا ظاهراً فافهم (قوله) كذب اختلقه أى
افتراه من غير سابق مثله وقوله انكار لا اختصاصه بالوحي الباء داخله على المقصود والاختصاص
استفاد من قوله من بيننا فهو من صريحه لا من تقديم عليه وان صح وكونه مثلهم أو دونهم من انكار

(ان هذا الشيء يراد) ان هذا الأمر شيء من ريب
الزمان يراد بنا فلا مرد له أو أن هذا الذى
يدعيه من التوحيد أو يقصده من الرياسة
والترفع على العرب والعجم لئى يتمنى أو يريد
كل أحد أو أن دينكم يطلب ليؤخذ منكم
(ما سمعنا بهذا) بالذى يقوله (فى الملة الآخرة)
فى الملة التى أدركنا عليها آباءنا وفى مله عيسى
عليه الصلاة والسلام التى هى آخر الملل فان
النصارى يثبتون ويجوز أن يكون حالاً من
هذا أى ما سمعنا من أهل الكتاب ولا الكهان
بالتوحيد كما سافى الملة المترتبة (ان هذا
الاختلاق) كذب اختلقه (أأزل عليه الذكر
من بيتنا) انكار لا اختصاصه بالوحي وهو
مثلهم أو أدون منهم فى الشرف والرياسة
كقولهم لولا نزل هذا القرآن على رجل من
القريتين عظيم

اختصاصه به مع المساواة والمرجوحية بزعمهم الباطل في نسبة الشرف الديني لغيره (قوله الحسد)
 ناظر الى كونه مثلهم وقصور النظر الى كون ادوئهم والخطام ما يكسر من الخطب أطلق على متاع الدنيا
 تحقير له وإعلاء الى أنه مقدمة لا حراقهم (قوله من القرآن) يعني أن الذكر المراد به القرآن والضمير
 لله أو الوحي الذي ذكر منقولاً عن الله وقوله ليلهم الخ تعديل لشكهم فيما ذكر ولذا جعلوه نارة سحراً
 ونارة شعراً واختلافاً لشكهم الناشئ من عصبية الجاهلية لم يقطعوا فيه بشئ وقوله ما يتوبن بها من البت
 وهو النطق بما نافية هذا هو الصحيح وفي نسخة يبتون من الآيات وفي نسخة يبتون من البناء ومما وصلوه
 وهو من تحريف النسخ قبل للاضرب عن جميع ما قبله فان قيل الشك في الذكر لا ينافي كون دعوى
 التوحيد مختلفة وكذا قولهم ساحر كذاب قيل بل ينافيه لأن الذكر مشكور بالتوحيد فيلزم الشك فيه أيضاً
 والذكر مصدق له فإذا كان سحراً وكذباً لم يزد عليه تصديقه فيما جاء به فتأمل (قوله بل لم يذوقوا عذاباً)
 بعد فاذا ذاقوه زال شكهم) يعني أن لما هنا نافية جازمة كلم وان فرق بينهما بوجوه كما في المعنى وقوله فاذا
 ذاقوه إشارة الى ما في لما من توقع وقوع المنفي بها وقوله زال شكهم إشارة الى اضرب عن الاضرب الذي
 قبله وقيل انه اضرب عن مجموع الكلام والمعنى أن شكهم وحدهم لا يزولان الا بذوقهم العذاب
 كما في الكشف (قوله بل أعندهم) إشارة الى أن أم منقطعة فانها تفيد ريباً والهمزة وقوله في تصرفهم
 تفسير لقوله عندهم بأن المراد بالعندية الملك والتصرف لا مجرد الحضور لانه لا يتم به المراد وتقدمه لانه محل
 الإنكار فهو كما سئل عنه لازم التقديم ولا حاجة الى جعله للتخصيص حتى يؤول بأنه لتخصيص الإنكار
 لا لإنكار التخصيص المفهوم منه أن كونها عندهم وعند غيرهم غير منكر كما قيل وكذلك ما قيل من أنهم
 لم يذوقوا عذاباً على مثل هذا القول نزولاً منزلة من يدعي الاختصاص بخزائن الرحمة ودونه تعالى فرد عليهم بأن
 الأمر بالعكس اذ ليس في يدهم شئ منها فانه لا يدفع الإيهام المذكور مع أنه لو سلم منطوق عند دال عليه فتأمل
 والحمد لله رب العالمين وبما هم جمع منديد وجمع خزائن إشارة الى ما في النبوة من كثرة الخيرات (قوله عطية
 من الله) لا تتوقف على شئ آخر كما هو مذهب الحكماء وقدم في الانعام ما يخالفه وتوجيهه فتذكره وقوله
 فانه العزيز الخ تعديل لقوله لا مانع له والوهاب تعديل لفضله على من يشاء فهو واف ونشر غير مرتب
 والتوصيف به مالا إشارة الى بطلان ما هم عليه من العزة وكون الخزائن عندهم (قوله ثم رشح ذلك) أمر
 معنى الترشيح التبرية والتأهل كما يقال ترشح للوزارة ومنه ترشح الاستعارة والمراد به هنا التقوية والتأكيـ
 لا المعنى المصطلح فان كون ملك السموات والارض وما بينهما لهم يقتضي أن خزائن الرحمة عندهم يقسمونها
 على من أرادوا ولم يصرح بأنه تأكيده لتغاير مدلوليهما (قوله كأنه لما أنكر عليهم التصرف الخ) بيان
 للترشيح وفي الكشف ثم رشح هذا المعنى فقال أم لهم الخ حتى يتكلموا في الامور الربانية والتدابير الالهية
 التي يختص بها رب العزة والكبرياء وليس فيما ذكره المصنف رد عليه كما هوهم واذا تأملت عرفت أن ما في
 الكشف أولى مما ذكره المصنف فتدبر وقوله ان كان لهم ذلك قيل الإشارة للتصرف في خزائنه وما فسر
 بعضهم وهو ان كان لهم ملك السموات أنسب (قوله حتى يستووا الخ) تبع في هذا الزمخشري وليس في
 هذا نسبة الاستواء اليه عز وجل فلا يرد عليه ما في الانتصاف الاستواء المنسوب اليه تعالى ليس مما يتوصل
 اليه بالصعود في المعارج وليس استواء استقوار كما فسر في محله فهذه العبارة ليست بجيدة وهو غير وارد
 فتأمل وقوله الوصلة بضم الواو ما يتوصل به كالحبل ونحوه وقوله لانها الخ أي جعلها الله أسباباً لذلك لأنها
 مؤثرة حتى يكون فلسفة (قوله أي هم جند تامن الكفار الخ) في الكشف ما هم الاجيش من الكفار المتحيزين
 على رسل الله الخ والحصر المذكور قيل انه من تقدير جند خبر مقدم لمبتدأ مؤخر لا قضاء المقام الحصر
 والمصنف عدل عنه وجعله خبر مبتدأ مقدم ولم يعترض للحصر وأورد عليه أن التقديم مطلقاً فيبد الحصر
 عند الزمخشري بدون تقديم ما حقه التأخير كما صرح به في قوله كلمة هو قائلاً ونظائره ولا اشكال فيما ذكره
 الزمخشري بتقديم ولا تأخير فان قيل انه لا طريق له سواء فليس يسلم لانه قد يستفاد من السياق كما سيأتي

وأشكال ذلك دليل على أن مبتدأ كذبيهم
 لم يكن الا الحسد وقصور النظر على الخطام
 الديني (بل هم في شئ من ذكرى) من القرآن
 أو الوحي ليلهم الى التقايد واعراضهم عن
 الدليل وليس في عقيدتهم ما يتوبن به من قولهم
 هذا ساحر كذاب ان هذا الاختلاق (بل لما
 يذوقوا عذاباً) بل لم يذوقوا عذاباً بعد فاذا
 ذاقوه زال شكهم والمعنى أنهم لا يصدقون به
 حتى يمسهم العذاب فيلجئهم الى تصديقه (أم
 عندهم خزائن رحمة ربك العزيز الوهاب) بل
 أعندهم خزائن رحمة وفي تصرفهم حتى
 يصيبوا بها من شأوا ويصرفوها عن شأوا
 فيتحيروا بالنبوة بعض صناديدهم والمعنى أن
 النبوة عطية من الله يتفضل بها على من يشاء
 من عباده لا مانع له فانه العزيز أي الغالب
 الذي لا يغلب الوهاب الذي له أن يهب كل
 ما يشاء من يشاء ثم رشح ذلك فقال (أم لهم
 ملك السموات والارض وما بينهما) كأنه لما
 أنكر عليهم التصرف في نبوته بأن ليس عندهم
 خزائن رحمة التي لانهاية لها أردف ذلك بأنه
 ليس لهم مدخل في أمر هذا العالم الجسماني
 الذي هو جزر يسير من خزائنه فمن أين لهم أن
 يتصرفوا فيها (فلينظر في الأسباب) جواب
 شرط محذوف أي ان كان لهم ذلك فليصعدوا
 في المعارج التي يتوصل بها الى العرش حتى
 يستووا عليه ويدبروا أمر العالم فينزلون الوحي
 الى من يستعوبون وهو غاية التكميم
 والسبب في الاصل هو الوصلة وقيل المراد
 بالاسباب السموات لانها أسباب الحوادث
 السفلية (جند تامن الكفار الخ) أي هم جند تامن الكفار

فان قلت مقتضى ما في الكشاف حصرهم في الجندية بأن لا يتجاوزوها الى القدرة على الامور الربانية
وتقديم الخبر بغيره وما ذكره المعترض يفيد حصر الجندية فيهم وهو غير مناسب للمقام فهو ناشئ من عدم
الفرق بين القصرين والذي ذكر في الفاعل المهنوي كما بين في كتاب الاماني قلت هو كما ذكرت ولما وقع
للمخشري في قوله تعالى والله يقول الحق وهو يهدي السبيل تفسيره بلا يقول الا الحق ولا يهدي الا سبيل
الحق قال المشرح الطيبي طيب الله ثراه اما دلالة يهدي السبيل على الحصر فظاهرة لانه على منوال أنا عرفت
وأما والله يقول الحق فلانه مثل الله يسط الرزق وهو عنده يفيد الحصر قال في عروس الافراح هذا عجيب
منه فان أنا عرفت والله يسط فيه حصر الفاعل أي لا يقول الحق الا الله والمخشري لم يتعرض له بالكلية
فانه وجد المعنى على الحصر في الحق فصرح به فقال لا يقول الا الحق ولا يهدي الا السبيل فلم يقف الطيبي
على مراده مع وضوحه وذهب في الكشف الى أن الحصر مستفاد من التقييد المدلول عليه بالنسبة وزيادة
ما دلالة على الشروع وغاية التعظيم لدلائلها على اختصاص الوصف بالجندية من بين سائر الصفات كأنهم
لا وصف لهم سواء فقبل عليه لانسلم أن تعظيم وصف الجندية يقتضي أن لا وصف لهم سواء قلت ما ذكره
المدقق بعينه كلام السيرافي في شرح الكتاب قال ما زينة في قواهم بجهد ما يلغى تشبيها لدخولها في هذه
الاشياء بدخولها في الجزاء لما كان لا يبلغ الاجتهاد صار كأنه غير واجب وهو يقال لمن لا ينال المراد الا بشقة
وهذا من المفهوم لانه اذا نال أمر الاجتهاد عظيم لم يصل له بدونه وقيل افادته الحصر أنه كان حق الجند أن
يعرف لكونه معلوما فذكر سوا للمعلوم مساق المجهول كأنه لا يعرف منهم الا هذا القدر وهو أنهم جند
بهذه الصفة كما في قوله هل أدلكم على رجل ينبئكم اذا ألخ كأنهم لا يعرفون من حاله الا أنه رجل يقول كذا
(قوله مهزوم مكسور عما قريب) في شرح المحقق للكشاف ان قرب الانهزام مفهوم من تعبيره عما لم يقع
باسم المفعول المؤذن بالوقوع فكأنه محقق لشدته وقربه ويؤيده اسم الاشارة وهو هنا أيضا ومكسور بمعنى
مهزوم مجاز مشهور لم يستعمل قديما وعما مافيه زائدة وعن معنى بعد أي بعد زمن قريب والمخشري بين
الصائرون أحرابا (قوله وما زينة للتقليل كقولك أكلت شيئا ما الخ) عدم ملاءمته لما بعده من كونهم
مهزومين مما يترأى في بادئ النظر دون دقيقه لان السباق مناسب له اذ كون الخزان عندهم والارتقاء الى
اعلى المقامات كما كان استهزاء بهم ناسب وصفهم بالعظمة أيضا استهزاء فهي بحسب اللفظ عظيمة وكثرة وفي
نفس الامر أقل قلة وكذا قوله هنالك على تفسيرهم فبدأ خذ الكلام بعرضه بحجز بعض والمعروف في كلامهم
كونها للتعظيم نحو لا امر ما جدد قصيرا نفع لا امر ما يسود من يسود مع أنه تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم
وتبشير بانهم مهمم والتبشير بخذلان عدو حفيرو بما أشعر باهانة وتخفيف

ألم تر أن السيف ينقص قدره * اذا قيل ان السيف أمضى من العصى

وكون ما حرفا زائدا أحد قولين وقيل هي اسم وأما كونها نافية فمالم يقله أحد من أهل العربية ولا يليق
بالمقام (قوله وهذا لك اشارة) لانه وضع للاشارة الى المكان البعيد فاستعير هنا للمعربة من العلو
والشرف وهو معنى قوله حيث وضعوا فيه أنفسهم وقد جوز فيه أن يكون حقيقة للاشارة الى مكان
تقابلهم وهو مكة والاشداد مطاوع ندبه لكذا فالتدب له اذا دعاه فأجاب رقه كني به هنا عن نصب
أنفسهم له والتقيد به وهذا القول ما سبق في شأن النبوة من قواهم أنزل عليه الذكر من بيننا وهنالك
صفة جند أو ظرف مهزوم وتفصيل اعرابه في الدر المنصون (قوله والملك الذابت) هو صفة لفرعون
لما قبله والالئال ذوو والظاهر أنه شبه فرعون في ثبات ملكه بذي بيت ثابت أقيم عموده ونبتت أوتاده
تشبيها مضمرا في النفس على طريق الاستعارة المكنية وأثبت له ما هو من خواصه تخيلا وهو قوله ذو
الوتاد فانه لازم له ولا حاجة الى تكلف ان فيه كناية حيث أطلق اللازم وأريد المزموم وهو الملك الثابت فانه
لا وجه له (قوله واتخذ غنوا الخ) هو من شعر الاسود بن يعفر شاعر جاهلي من قصيدة أولها
نام الحلي وما أحس رقادي * والههم محتضر لذي وسادي

اتخذ زين على الرسل مهزوم مكسور عما قريب
نحن ابن لهم السد ابي الالهية والتصرف في
الامور الربانية فلان كثرت بما يقولون
وما زينة للتقليل كقولك أكلت شيئا ما وقيل
للتعظيم على الهز وهو لا يلاش ما بعده وهنالك
اشارة الى حيث وضعوا فيه أنفسهم من
الاشداد لمثل هذا القول (كذبت قبلهم
قوم نوح وعاد وفرعون ذو الاوتاد) ذو الملك
الثابت بالوتاد كقوله
ولقد غنوا فيها بأنهم عبثه
في ظل ملك ثابت الاوتاد
ما خوذ من ثبات البيت المطيب بأوتاده

ماذا أو قل بعد آل محرق * تركوا منازلهم وآل اباد
جرت الرياح على مقر ديارهم * فكأنهم كانوا على ميعاد
ولقد غنوا فيها بأنهم عبثة * في ظل ملك ثابت الاوتاد

وغنوا بالغين المجهجة بمعنى أقاموا ولذا قيل للمساكن مغان وظل الملك حمايته وقوله مأخوذ الخ إشارة
الى ما فيه من الاستعارة وظاهره أن ذوالاوتاد وهو البيت المطيب أى المربوط أطنا به أى حباله بأوتاده
استعير للملك استعارة تصريحية وهو أظهر مما مر من حيث أنه وصف به فرعون مبالغة لجعله عين ملكه وكذا
إذا كان بمعنى الجوع فالاستعارة تصريحية فى الاوتاد وهو مجاز مرسل للزوم الاوتاد للجند وقوله يشد
البناء ليس المراد به معناه المعروف اذ لا معنى لشد بالوند بل هو من قوله بنى عليه اذ ضرب خيمة والمغذب
بصيغة المفعول من يريد تعذيبه وضمير عليها للأيدي والارجل وعلى هذا فهو حقيقة (قوله وأصحاب
الغبيضة) هى الشجر وقدمت وقوله وهم قوم شعيب قبل انه غير صحيح لانه أجنبي من أصحاب الايكة وانما
قومه أصحاب مدين كما مر فى سورة الشعراء وسأأتى فى الصف أنه لم يقل يا قوم كما قال موسى عليه الصلاة
والسلام لانه لا نسب له فيهم ويجب أن المراد بقومه أمة دعوته بقريظة ما صرح به ثمة والمراد من أرسل
اليهم (قوله يعنى المتحزبين) أى المتجمعين عليهم مفعلة بفتح اللام وكونه اعلالاً لأنهم على من تحزب
على نبينا صلى الله عليه وسلم على أنه من قبيل زيد الرجل بالقصر الادعاء مبالغة وجعله تعريفاً جنسياً على
طريق الادعاء أيضاً كما قيل فهو لا يناسب قول المصنف جعل الجند المهزوم منهم فى قوله سابقاً من الاحزاب
مع أنه لا وجه له اذ المقام مقام تحقير لا مقام اعلال وترفع (قوله ان كل الاكذب الخ) ان نافية ولا عمل
لها لا تقاض فيها بالافضل مبتدأ محذوف الخبر والترفع من أعم العام أى ما كل أحد مخبر عنه بشئ
الا مخبر عنه بأنه كذب جميع الرسل لان الرسل يصدق كل منهم الكل فكذب واحد منهم تكذيب للكل او
على أنه من مقابلة الجمع بالجمع فيكون كل كذب رسوله أو الحصر مبالغة كان سائر أوصافهم بالنظر اليه بمنزلة
العدم فهم غالون فيه وقوله على الابهام متعلق بأسند ويحتمل تعلقه ببيان أيضاً لانه لا تفصيل فيه وانما
ذكر المكذب وهم الرسل (قوله مشتق على أنواع من التأكيد) لاعادة التكذيب والتعبير بالاسمية
وحصر صفاتهم فى التكذيب للمبالغة كما مر وتوزيع الجملتين الى استثنائية وغيرها وجعل كل فرقة
مكذبة للجميع فى أحد التأويلين وقوله وهو أى معنى قوله ان كل الخ وقوله ليكون الخ تعليل لقوله
مستقل أول قوله بيان وقوله مقابلة الجمع بالجمع بأن يقتدر مضاف لضمير الاحزاب أى كلهم وعلى ما بعده تقديره
كل حزب على ما هو معناها فى الاضافة معرفة أو نكرة فمن قال ان الاول خلاف الظاهر ولذا اقتصر
الزمخشري على الثانى لم يصب وتكذيب جميعهم لما مر أولاً اتفاق كلمتهم فى العقائد وافراد ضمير كذب رعاية
للفظ كل فلا ترجيح فيه لاحد الوجهين (قوله وما ينتظر) إشارة الى ان النظر هنا بمعنى الانتظار لا بمعنى
الرؤية وقوله قومك إشارة الى أن المشار اليه بهؤلاء غير المشار اليه بأولئك وهم كفار قريش ودل بتقديره
على اختياره لمناسبته للإشارة بما ينسب له للقرىب وليس المراد أن تلك الصيغة عقاب لهم لعمومها للبر
والفاجر بل المراد أنه ليس بينهم وبين ما أعد لهم من العذاب الا الهى اتأخير عقوبتهم الى الآخرة لانه تعالى
لا يعذبهم بالاستئصال ونحوه لقوله وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم اذ المراد بوجوده صلى الله عليه وسلم
لا مجاورته اهتم كما توهم حتى يقال انه لا يمنع وقوعه بعد الهجرة لخالفته للتفسير المأثور والتعبير بالانتظار مجاز
يجعل محقق الوقوع كأنه أمر منتظر لهم والاشارة بهؤلاء للتحقير لهم (قوله وألأحزاب) فهو بيان لما
يصيرون اليه فى الآخرة من العقاب بعد ما نزل بهم فى الدنيا من العذاب وجعلهم منتظرين له لان ما أصابهم
من عذاب الاستئصال ليس هو نتيجة ما جنوه من قبيح الاعمال اذ لا يعقوبه بالنسبة الى مائة من الاحوال
فهو تحذير لكفار قريش وتخويف لمن يساق له الحديث فلا وجه لما قيل من أن هذا البس فى حيز الاحتمال
أصلاً لان الانتظار سواء كان حقيقة أو استهزاء انما يصور فى حق من لم يتبع عمله فيه عدل كما حق عليهم من

أودوا الجموع الكثيرة مما يدل على ان بعضهم يشد
بعضاً كالوتد يشد البناء وقيل نصب أربع
سوار وكان يدي المعذب وربطه اليها
ويضرب عليها أو نادا ويتركه حتى يموت (ونحوه)
وقوم لوط وأصحاب ليكة) وأصحاب الغبيضة
وهم قوم شعيب وقرأ ابن كثير ونافع
وابن عامر ليكة (أو تلك الاحزاب) يعنى
المتحزبين على الرسل الذين جعل الجند
المهزوم منهم (ان كل الاكذب الرسل) بيان لما
أسند اليهم من التأكيد على الابهام مشتق
على أنواع من التأكيد ليكون تحجيلاً على
استحقاقهم للعذاب ولذلك رتب عليه (فحق
عقاب) وهو أتم مقابلة الجمع بالجمع أو جعل
تكذيب الواحد منهم تكذيباً للجميع (وما
ينتظر هؤلاء) وما ينتظر قومك أو الاحزاب

العقاب لم يبق لهم ما ينتظروا إنما المرصدة كفار مكة (قوله فانهم كالخضور) جمع حاضر إشارة الى توجيه
 الإشارة اليهم بما يشابهه للقرى بعد الإشارة بأرائك الذي يشابهه للبعيد مع اتحادهما على هذا التفسير
 بأن الأول على ظاهره لا يحتاج الى توجيه فلما سبق ذكرهم مكررا مؤكدا استحضروهم المخاطب في ذهنه
 فنزل الوجود الذهني منزلة الوجود الخارجي المحسوس واشير اليه بما يشابهه للحاضر المشاهد ويجوز أن
 يكون للتخفيف ولا ينبو عنه التعبير بأولئك لأن البعد في الواقع مع أنه قد يقصد به التخفيف أيضا (قوله أو
 حضورهم في علم الله) معطوف على استحضارهم وتخصيص هذا الاعتبار مع مشاركة ما قبله فيه للتقنين
 ومثله دورى لا يثبت مع أن الثاني محل التغيير والعدول ولا ينهم لما كذبوا كانوا موجودين حقيقة
 وانتظارهم بعد هلاكهم فوجودهم في نفس الأمر وعلمه الحضورى فقط مناسب اعتبارهم وأما كفاية صيغة
 واحدة فلا يلائمه ولا يستدعيه كما قيل الآن يريد هذا (قوله هي النفخة) وتسميتها بصيغة ظاهر وقد مر
 تفسيرها بالعذاب أيضا وقوله من توقف مقدار فواق فهو ما يحذف مضافين أو فواق مجاز مرسل يذكر
 المألوم وإرادة لازمه كما إذا كان بمعنى الرجوع والترداد بفتح التاء بمعنى الرد والصرف أو بمعنى التكرار من
 قولهم رد الفعل إذا كرره ومنه التردد على الناس وقوله فانه أى الفواق بيان للمناسبة المحسوسة للتجوز به عما
 ذكر وقوله وهما الغتان ظاهره أنها بمعنى واحد وهو ما مر وهو قول لأهل اللغة وقيل المقترح اسم مصدر
 من أفاق المريض أفاقه وفاقه إذا رجع الى الصحة والمضموم اسم ساعة رجوع اللبن للضرع (قوله قسطنا
 من العذاب) أى ما عين لنا - منه فيكون استعجالا لما هددوا به - ضمنا للتكذيب وهو المراد وقوله أو
 الجنة الخ فهو سؤال لأن يجعل لهم النعيم الذي سمعوه منه صلى الله عليه وسلم بعد ما آمن فطلبوا الجنة
 لهم في الدنيا استهزاء أو حقيقة فانهم لما وعدوا نعيم الجنان بالآيمان وهم لا يؤمنون - يوم الحساب سألو
 ما وعدوه في الآخرة قبلها قال السرقدي وهو أقوى التفاسير لقولهم ربنا ولو كان على ما يحمله أهل
 التأويل من سؤال العذاب أو الكتاب استهزاء لسألو الرسول صلى الله عليه وسلم ولم يسألو اربهم ولذا ترك
 المصنف درج الاستهزاء فيه كما في الكشاف (قوله الصيغة الجائرة) أى العطفية وصيغة ما يكسبه الكبير
 لبعض عماله أو أتباعه لأن ينفذه للسائل ونحوه وذكر بعض أهل اللغة أنها كلمة حدثت في الاسلام وأصلها
 أن أمير جيش كان بينه وبين عدوه نهر فقال من جاز هذا النهر فله كذا فكان يعطى من جاز ما لا ثم سميت به
 العطفية مطلقا وقد نظرت في القائل أن العطايا في زمان اللوم قد * صارت محرمات وكانت جائزة
 وقوله قد فسرها أى بقطعة القرطاس هنا أيضا وأما القطع بمعنى المنور والهز فقال ابن دريد في الجمهرة
 لا أحسبه عربيا صحاحا ورد بأنه ورد في الحديث عرضت على جهنم فرأيت فيها المرأة الحيرية صاحبة القط
 وقد ذكره صاحب القاموس وغيره وطلبهم نظرا صحاحاتهم استهزاء وتكذيب أيضا وقوله استعجلوا ذلك
 هو جار على الوجوه في تفسيره (قوله تعظيما للمعصية الخ) إشارة الى المناسبة بين اصبروا ذكر المقتضية
 للعطف وقوله بعظائم النعم إشارة الى قوله أنا سخروا والصغيرة تزوجه الآتى وسيأتى ككونهم صغيرة أو
 خلاف الأولى وقوله نزل عن منزلته الظاهر أن ما بعده تفسيره لغيرته ونزوله عنها استحقاقه للعقاب
 وقوله أو تذكر فاذكر على الأقل بمعنى الذكر المعروف والمراد منه تخويف من أنذرهم وعلى هذا معنى التذكر
 والمراد تنبيهه صلى الله عليه وسلم للاعتناء بحفظه عما يوجب العقاب رعان نفسه استعارة مكنية أو تصريحية
 (قوله بقال الخ) فالأيد القوة والأيدى القوى وإياد بكسر الهمزة بمعنى القوة أو ما يتقوى به فانه يقال له
 قوة أيضا وقوله مرضاة مصدر ميمي بمعنى الرضا وقوله وهو تعليل أى في قوله أنه أو اب كما هو معروف في مثله
 من الجمل وقوله دليل الخ لأن الأيد القوة وهى محتملة هنا لأن تكون في الجسم لما سخره من عمل الحديد والصلب
 في القتال ونحوه وأن تكون في الدين فلما علل بهذا تعين أن المراد قوته الدينية دون الدنيوية لأن الأقواب
 وإن دل على الرجوع المطلق المحتمل للرجوع لله رجوعا دينا والرجوع لما يراؤه فيكون بدنيا لكنه اشتهر في
 الأول لاسيما في القرآن فانه لم يستعمل فيه الأقواب الا بمعنى التواب والتوبة الرجوع لله فسقط ما اعترض به

فانهم كالخضور لا استحضارهم بالذكري وحضورهم
 في علم الله تعالى (الاصححة واحدة) هي النفخة
 (مالها من فواق) من توقف مقدار فواق وهو
 عابثين الخابئين أو رجوع وترداد فانه فيه يرجع
 اللب إلى الضرع وقرا حزموا الكسائي بالضم
 وهما الغتان (وقالوا ربنا عمل لنا قسطنا) قسطنا
 من العذاب الذي نؤعدنا به أو الجنة التي نعد
 للمؤمنين وهو من قطعه إذا قطعه وقبل الصيغة
 الجائرة قط لانها قطعة من القرطاس وقد فسر
 بها أى عمل لنا صيغة أعمالنا نظير فيها (قبل
 يوم الحساب) استعجلوا ذلك استهزاء (اصبر على
 ما يقولون واذكر عبدنا داود) واذكر لهم
 قصته تعظيما للمعصية في أعينهم فانه مع علو
 شأنه واختصاصه بعظائم النعم والمكرمات ما
 أتى صغيرة نزل عن منزلته ووجه الملائكة
 بالتمثيل والتعريض حتى تعظم فاستغفر ربه
 وأتاب فالتن بالكفرة وأهل الطغيان
 أو تذكر قصته ومن نفس أن نزل فيلقا
 ما لقيه من المعاتبة على إهماله عنان نفسه أدنى
 إهمال (ذا الأيد) ذا القوة يقال فلان أيد و
 أيد وادوا يد جمع (انه أو اب) رجاء الى
 مرضاة الله تعالى وهو تعليل للأيد دليل على
 أن المراد به القوة في الدين

صاحب التقريب وصيام يوم وافطار يوم أشق من غيره كقيام بعض دون بعض فإنه أشق من صيام الدهر
ومن قيامه كله لتركه راحة تذكرها قريبا وقوله من تفسيره أي في الأنبياء قال بعض فضلاء العصر آخر طرف
المعية هنا من الجبال وقدم في الأنبياء فقبل وسخر ناعم داود الجبال لذكر سليمان وداود غمة فقد تم مسارعة
للتعبين ولا كذلك هنا وهو حسن وقدم في الأنبياء تجويز كون التسبيح بلسان الحال وقوله بالعنى
والاشراق هنا ياباه اذ لا اختصاص له بهما ولا يكون معه أيضا (قوله حال وضع موضع مسجات) لأن
الاصل في الحال الأفراد فالعدل للدلالة على حدوته وتجدده شيئا فشيئا واستحضار الحالة العجيبة من نطق
الجناد ولو قبل مسجات لم يدل على ما ذكر وفيه نظر لأن المتطور إليه زمان الحكم وهو حال أو مستقبل عند
التسخير ويجوز كونه مستأثرا لبيان تسخيرها له لكن مقابله بقوله محشورة هنا يعين الحامية فلذا اقتصر
عليها ووجه اناسخها مستأثرا لبيان قصته أو لتعليل قوته أو لأقربيته (قوله ووقت الاشراق) يعني فيه
مضافا معطوفة على الزمان والمراد بوقت الضحا الضحوة الصغرى عند ارتفاع الشمس وشرق الشمس
بمعنى طلعت ولما تشرق بمعنى لم تشرق أي لم ترتفع ارتفاعا تاما فلما فيه جازمة كما مر وأم هاني صحابية معروفة
وقوله أنه أي النبي صلى الله عليه وسلم (قوله هذه صلاة الاشراق الخ) إشارة إلى الخلاف الواقع
في هذه الصلاة أعني الاشراق والضحا على ما فصله المحدثون فقبل انها بدعة حسنة وأنه صلى الله عليه وسلم
لم يصلها وأما صلته في بيت أم هاني لما دخل مكة عام الفتح فأنما كانت صلاة شكر لذلك الفتح العظيم
صادقت ذلك الوقت لأنها عبادة مخصوصة فيه دون سبب وقيل انها سنة وقد ورد فيها أحاديث أكثرها
ضعيف وأصحها حديث أم هاني وهذا هو القول الأصح فيها وقيل انها كانت واجبة عليه صلى الله عليه وسلم
وهو من خصائصه وقول ابن عباس رضي الله عنهما ما عرفت الخ إشارة إلى انكار ثبوت صلاة النبي صلى الله
عليه وسلم لها وهو ما ذهب إليه بعض الصحابة وأقلها ركعتان وأكثرها اثنا عشر وأوسطها في الفضيلة ثمانية
ووجه فهم ابن عباس رضي الله عنهما لها من الآية بناء على ما روى عنه كما مر في سورة الصافات أن كل
نسيح ورد في القرآن فهو بمعنى لصلاة بمعنى ما لم يرد به التعجب والتزيه كما رواه الطبري فثبت أن صلاة
داود عليه الصلاة والسلام قصت على طريق المدح علم منه مشروعيةها وهذا هو المراد بلاكلف وما قبل
في توجيهه أنه خص ذينك الوقتين بالتسبيح وعلم من الرواية أنه كان يصلي فيها مسجعا وقد حكى دون بيان
لكيفية تحمل على صلاة الضحا أو تسبيح الجبال مجازا فينبغي حمل تسبيح داود عليه الصلاة والسلام على
معنى مجازي لأن المجاز بالمجاز أنس لا يخفى ضعفه فإنه إذا علم من الرواية فكيف يقول ابن عباس رضي الله
عنهما أنه أخذ من الآية والتجويز ينبغي تأويلهما أمكن وهذا بناء على أن معه متعلق يسبحن حتى يكون
هو مسجعا أي مصابيا والافتسبح الجبال دلالة له على الصلاة ومع هذا فقيه حيث ذجج بين معنيين
مجازيين لأن يقال به أو يجعل بمعنى يطعن ويجعل تعظيم كل محمول على ما يناسبه وبعد التباين التي فلا يخلو
من كدر (قوله من كل جانب) لأن التباين من الحشر أن يكون من أما كن متفرقة وقوله
المطابقة أي الموافقة بين الحالين يسبحن ومحشورة يجعلهما اسمين أو فعلين وقد بين وجه المضارعة غمة
لأنها حال بعد حال وأما هذه فالمشردفة هو المناسب لمقام القدرة المراد كما بينه ودلالة محشورة على
الحشر الدفعي أما بمقابله للفعل أولانه الأصل عند عدم القرينة على خلافه فلا يرد عليه أن الاسم لا يدل
على ذلك ومدرجا في نسخة متدرجا وهو ما يعني والطير معطوف على الجبال أو مفعول معه ان لم يتعلق
به معه كما مر (قوله كل واحد من الجبال) لو أرجعه إليهما كما في الكشف بل إلى الطير فقط استغنى عما ذكر
من التوجيه والمعنى كل طائر وعلى هذا فغيره لا يرد عليه الصلاة والسلام ولا منه تعليلية والموافقة من
قوله معه والمداومة من وجوعه له كما رجع داود عليه الصلاة والسلام إليه والمضارع وان دل على استمرار
تجددي كما مر لكن دلالة هذا بمنطوقه وهي أقوى من الأولى لأنه قد يراد به مجرد الحدوث من غير تكرره
فاندفع ما أورده عليه من أن ما قبله يدل على المداومة أيضا لدلالته على الاستمرار التجددي كما صرح به وقوله

وكان يصوم يوما وبه طرب يوما ويقوم نصف الليل
(انما سخرنا الجبال معه يسبحن) قد مر تفسيره
ويسبحن حال وضع موضع مسجات لاستحضار
الحال الماضية والدلالة على تجدد التسبيح حالا
بعد حال (بالعنى والاشراق) ووقت الاشراق
وهو حين تشرق الشمس أي نضى ويصفو
شعاعها وهو وقت الضحا وأما شروقها فظاوعها
يقال شرفت الشمس ولما تشرق وعن أم هاني
رضي الله عنها أنه عليه الصلاة والسلام صلى
صلاة الضحا وقال هذه صلاة الاشراق وعن
ابن عباس رضي الله عنهما ما عرفت صلاة
الضحا الآية (والطير محشورة) إليه
من كل جانب وانما لم يراع المطابقة بين الحالين
لأن الخبر جلة أدل على القدرة منه مدرجا
قرئ والطير محشورة بالمبتدأ والخبر (كل له
أواب) كل واحد من الجبال والطير لاجل
نسيجه رجاء إلى التسبيح والقرن بينه وبين
ما قبله أنه يدل على الموافقة في التسبيح وهذا على
المداومة عليها أو كل منهما من داود عليه
السلام

عجز عن البيان أي إقامة البينة وقوله فأعلمه أي بأنه سيقته وتصديقه اعترافه باستحقاق القتل وغلبه بكسر
 الغين المجمة وسكون الياء وهو أن يحدع رجلا ليذهب معه لمكان فاذا خلا به فيه قتله وقوله فعظمت الخ
 إشارة إلى أن هذه القصة كانت سبباً لمهاجرة والخوف منه وانما مره لأن جعله سبباً للتقوية مله كمستقلاً
 غير مناسب بمقامه نعم له مدخل ما فيه (قوله النبوة) الحكمة ما أحكم من قول أو فعل أو عمل ولا أشد
 احكاماً في جميع الامور من النبوة فلذا وردت في القرآن بعناها وقيل هي كل صواب واذا فسرت بالثاني
 فهي أعم وقوله فصل الخصام فالنصل بعناها المصدري والخطاب أريد به الخاصمة لاشتغالها عليه وأولها
 أحد أنواعه خسر به لانه المحتاج للفصل وقوله الكلام المخلص فالنصل بمعنى المنصوب وهو من إضافة
 الصفة لموصوفها وقوله من غير التباس إشارة إلى أنه أطلق عليه فصلاً لانه له عماسوا بلا التباس
 وحسنه كون الالتباس المقابل له بمعنى الاتصال وعدم الاتصال وفيه دقة في نظر الواضع الحكيم قدبر
 (قوله يراعى فيه الخ) حال من فاعل ينهأ واستثناف لبيانه وهذا على طريق التمثيل والمراد بظانها
 مقاماتها التي من شأنها أن تقع فيها كما يقال ينبع الراعي مظان المطر والنبات وقوله وانما سمي الخ إشارة
 إلى ما ذكره بعضهم من تفسيره فصل الخطاب بما بعد بأنه ليس مراده حصره فيه بل أنه من جملته لانه أكثر
 ما وقع في الخطب بعد الحمد والصلاة فذكر ليفصل بين ما جعل غرة للكلام تنبيهه وبين المقصود منه وهو ما
 يقع في الكلام البليغ فأطلق عليه لوقوعه في كلام فصل من باب اطلاق اسم الكل على جزئه وقوله عما
 سبق بالباء الموحدة أو المنشأة التحسية على بناء المجهول بكليهما مضبوط وهما بمعنى ومقدمة منصوب على
 الحالية وهو على هذا بمعنى الفاصل وإضافته بحالها وهو ممكن فيما مر أيضاً (قوله وقيل هو الخطاب
 القصد) بقاف وصاد ودال مهملتين ومعناه المتوسط باعتداله بين أمرين ولذا فسره بقوله ليس فيه الخ
 والاشباع التطويل والممل الموقع في الملل والسآمة وقوله لا تزرأى قليل فيكون فيه اختصار مخجل وهذر
 بالذال المجمة بمعنى كثير من الهذر وهو الهذيان وهو بأن يكون فيه تطويل ممل وهكذا وقع في وصف كلامه
 صلى الله عليه وسلم في حديث أم معبد وغيره من طرق صحيحة وقد جعلوا لا تزر ولا هذر بمعنى لا قليل ولا كثير
 على هذا تفسير الفصل وقد قيل هما صفتان لكلامه مستقلتان أي فصل بين الحق والباطل ومع ذلك لا قليل
 ولا كثير ولا يلزم العطف على هذا كما توهم حتى تتعين الوصفية لأن فصل وقع خبراً عن كلامه أو ضميره فقوله
 لا تزر ولا هذر لا يخلو من أن يكون صفة لفصل مقيدة لا مفسرة ولا مؤكدة فيلزم عدم العطف
 ويضد وصف كلامه بوصفين معنويين وهما كونه فصلاً وغير تزر هذر وخبراً به خبراً وصفة بعد صفة
 ان سلم فلا يلزم عند تعدد الاخبار والصفات العطف كما صرح به النحاة في المتن ولا يخفى مغايرة هذا
 لما قبله (قوله التعجب والتشويق) التعجب الظاهر أنه بمعنى جعل الخطاب معجبا بما ألقى إليه
 أو متعجباً منه أو عذبه أمر عجباً وهذا وما بعد من الاستفهام عن لا يعرف القصة ويراد اعلامه بها
 فيقال له هل سمعت بكذا وهذا أمر مستفيض في حرف الخطاب وقوله مصدر أي لخصمه بمعنى خاصمه
 أو غلبه وقوله أطلق على الجمع أي هذا القول تسوروا وهو ظاهر (قوله تصعدوا الخ) السور الحائط
 المحيط المرتفع والمحراب الغرفة وهي البيت العالي ومحراب المسجد مأخوذة منه لانفصاله عما عداه
 أو لشرفه المتزل منزلة علوه والمراد من تسورهم الغرفة نزولهم لها من الحائط دون الباب لانه كان مغلقاً
 في زمان خلقه له بعبادته وصيغة تفعل تكون للمعان كثيرة منها العلو على أصله المأخوذ من التسور بمعنى علا
 السور والحائط وتسم علا السنام (قوله واذم متعلق بمحذوف الخ) لانه لا يتعلق بأني لأن آيات الخبر
 لم يكن في ذلك الوقت بخلاف تحاكمهم وقوله على حذف مضاف أي قصة رد لما في الكشف من أنه
 لا يصح تعلقه بالنبأ لأن النبأ الواقع في عهد داود عليه الصلاة والسلام لا يصح آياته رسول الله صلى الله
 عليه وسلم وان أريد به القصة لم يكن ناصباً اه بأنه يتعلق به ويدفع المحذور بتقدير مضاف فيه وهو ظاهر
 وقد قيل انه يصح أيضاً يجعل الاسناد مجازياً بلا حذف وجعل التبايع القصة عاجلاً لانه في الاصل

مرجع لله التسميع (وشددنا ملكه) وقوله بناه
 بالهبة والنصرة وشدة الجنود وقرئ
 بالتشديد للمبالغة قيل ان رجلاً ادعى بقرة
 على آخر وعجز عن البيان فأوحى إليه أن اقتل
 المدعى عليه فأعلمه فقال صدقت أنى قتلت
 أباه غيلة وأخذت البقرة فعظمت بذلك هيئته
 (وآياته الحكمة) النبوة أو كمال العلم واتقان
 العمل (وفصل الخطاب) وفصل الخصام بتمييز
 الحق عن الباطل أو الكلام المخلص الذي
 فيه الخطاب على المقصود من غير التباس
 يراعى فيه مظان الفصل والوصل والعطف
 والاستئناف والاضمار والظهار والحذف
 والتكرار ونحوها وانما سمي به أما بعد لانه
 يفصل المقصود عما سبق مقدمة له من الحمد
 والصلاة وقيل هو الخطاب القصد الذي ليس
 فيه اختصار مخجل ولا اشباع ممل كما جاء
 في وصف كلام الرسول عليه الصلاة والسلام
 فصل لا تزر ولا هذر (وهل أتاك نبأ الخصم)
 استفهام معناه التعجب والتشويق إلى
 استماعه والخصم في الاصل مصدر ولذلك أطلق
 على الجمع (اذ تسوروا المحراب) اذ تصعدوا
 سور الغرفة تفعل من السور كسمن من السنام
 واذمته لمتى بمحذوف أي نبأ تحاكم الخصم اذ
 تسوروا أو بالنبا على أن المراد به الواقع في عهد
 داود عليه السلام وأن اسناد أني إليه على
 حذف مضاف أي قصة نبأ الخصم أو بالخصم
 لما فيه من معنى الفعل لا بأني لأن آياته الرسول
 عليه الصلاة والسلام لم يكن حينئذ

مصدر والظرف تنوع بكيفية رائحة الفعل (قوله واذا الثانية الخ) بأن يجعل زما فاهما القرب ما بمنزلة
 المتحدين أو يجعل امتدتين فيصح بدل الكل كبدل الاشتغال (قوله أو ظرف لتسوروا) ولا يخفى أن
 التسور ليس في وقت الدخول إلا أن يعتبر امتداده أو يراد بالدخول ارادته ويقترع قوله ففزع على التسور
 وفيه تكلف وقد جوز تعلقه بأد كرم قدرا والمراد بقوله من فوق الحائط والحرس جمع حارس أو حرسى
 والمراد بخاصته أهله (قوله نحن فوجان متخاصمان) إشارة إلى أنه خبر مبتدأ مقدر ودفع لما يتوهم من أن
 الخصم شامل للقليل والكثير والمراد به هنا جماعة لجمع ضميره في تسوروا وما معه فلم يثن هنا بأن الخصم المثنى
 هنا عبارة عن الفوج فيكون هنا جماعة متخاصمتين بخاصة ما في طابق ماضر وقد قيل يجوز أن يكون الضمائر المجموعة
 مراد بها التنية فيتوافقا ويؤيده أن الذي روى أنه جاءه ملكان (قوله على تسمية مصاحب الخصم
 خصما) تعابيا جواب سؤال مقدر وهو أن المتخاصمين ملكان اثنان كما صرح به في المروى ويؤيده قوله
 بعدم هذا أخى فكيف يجعلان جماعتين وتقدير خصمان مبتدأ خبره مقدر مقدما أى فينا خصمان
 لا يدفعه كما قيل لكون الخصم جماعة كما مر في الإجماع كونه الفوجين بأسرهم خصما والمذكور بعده
 قول بعضهم وهو تكلف (قوله وهو على القرض وقصد التعريض) دفع لما يراد على تقدير كونهم ملائكة
 بأنهم كيف يخبرون عن أنفسهم بما لم يقع منهم والملائكة منزّهون عن الكذب بأنه انما يكون كذبا
 إذا قصد به الأخبار حقيقة أمالو كان فرضا لا مرسورا وفي أنفسهم لما أتوا على صورة البشر كما ذكره
 العالم إذا صور مسئلة لأحد أو كان كناية وتعرضا بما وقع من داود عليه الصلاة والسلام فلا (قوله ولا تنجر
 الخ) بيان للمعنى المراد منه وإن كان أصل معناه مختلفا باختلاف القراءات فان قراءة المعتزلة بضم التام من
 أنشط إذا تجاوز الحق وغيرهم قرأ بفتحها من شطط بمعنى بعدوهى التي أشار إليها بقوله وقرئ الخ والكل
 يرجع لمعنى واحد وقوله وهو العدل فتجوز بالوسط عنه لأنه خير الأمور (قوله وقد يكتفى بها عن المرأة)
 المكتوبة هنا بعناها اللغوى لأنه استعارة مصرحة لتشبيهها بما في لين الجانب وسهولة الضبط والانتفاع
 وقد استعملته العرب كثيرا كالشاة قال * كنعاج الملائكة من رمل * وقال
 بأشاة ما قنص لمن حلتله * حرمت على وليتها لم تحرم

فعدم التصريح بالمرأة وذكر ما يدل عليها حقيقة سمي الاستعارة كناية خلفاء المراد (قوله والكناية
 والتمثيل فيما يساق للتعريض أبلغ) هكذا وقع في الكشف وفيه خفاء يحتاج إلى توضيحه فالظاهر
 أن المسوق للتعريض الكلام بتمامه فإنه تعريض لداود عليه الصلاة والسلام والداعى للتعريض
 أما احتشام من عرض له واحترامه أو تنقيصه وإيلامه وعلى كليهما تحسن الكناية والتمثيل دون التصريح
 والتحقيق أمافي الأول فظاهر لأنه حيث لم يواجه ابتداء لتوقيره ناسب عدم التصريح بقصته بعينها
 فإنه لا يقع التعريض في نحوه وأمافي الثاني فلا بد عدم التصريح مؤكدا لتقصيصه لعدم الاعتناء بحاله
 والمراد بالكناية الاستعارة كما مر وأمّا التمثيل فذهب شراح الكشف إلى أنه ليس بالمعنى المصطلح
 بل اللغوى إذ المراد به تحاكمهم له ومجيئهم له على صورة خصمين فان التمثيل كما يجري في الأقوال يجري
 في الأفعال قال المولى عبد الدين وهذا في الأفعال بمنزلة الاستعارة التخيلية في الأقوال حيث لم يكن
 المقصود من تحاكمهم ما هو ظاهر الحال ثم في هذا التمثيل تعريض بحال داود عليه الصلاة والسلام
 وما صدر منه ورمز إلى الغرض وأبلغيته لأنه بعد فهم المراد منه يتمكن في الذهن غاية التمكن وهو أشد
 في التبريع لإيهامه أنه أمر يستحي من مثله وهو لا يثق في البهائم دون الحراس ويجوز أن يراد بالتمثيل
 معناه المعروف فتأمل وقوله بالدين أو النوعية (قوله وقرئ تسع وتسعون الخ) لأن الفتح والكسر
 يعاقبان في الأسماء كثيرا ولما جاور التسع العشر قصدوا مناسبة لما فوقه ولما تحته وكسرون نعمة لغة
 تميم وقوله ملكينها لأن من كفل صغيرا كان في تصرفه وكذا من ملك فاستعمل بعناهما لبقا ربهما وقوله غلبني
 تفسير لعزني والمخاطبة تفسيرا للخطاب وقوله لم أقدر رده ضمنه معنى أطلق فعدها بنفسه وقوله أوفى مغالته

واذا الثانية في (أدخلكم على داود) بدل من
 الأولى أو ظرف لتسوروا (ففسزع منهم)
 لأنهم نزلوا عليه من فوق في يوم الاحتجاب
 والحرس على الباب لا يتركون من يدخل عليه
 فإنه عليه الصلاة والسلام كان جزأ زمانه يوما
 للعبادة ويوما للقضاء ويوما للوعظ ويوما
 للاشتغال بخاصته فتسور عليه ملائكة على
 صور انسان في يوم الخلو (قالوا لا تخف
 خصمان) نحن فوجان متخاصمان على تسمية
 مصاحب الخصم خصما (بني بعضنا على
 بعض) وهو على القرض وقصد التعريض
 أن كانوا ملائكة وهو المشهور (فاحكم بيننا
 بالحق ولا تشطط) ولا تنجر في الحكومة وقرئ
 ولا تشطط أى ولا تبعد عن الحق ولا تشطط
 ولا تشطط والكل من معنى الشطط وهو
 مجاوزة الحد (واهدنا إلى سواء السبيل) إلى
 وسطه وهو العدل (أن هذا أخى) بالدين
 أو بالمعجبة (له تسع وتسعون نعمة ولى نعمة
 واحدة) هي الاتى من الضأن وقد يكتفى بها
 عن المرأة والكناية والتمثيل فيما يساق
 للتعريض أبلغ في المقصود وقرئ تسع
 وتسعون بفتح التاء ونعمة بكسر النون وقرأ
 حفص بفتح ياء لى نعمة (فقال أكنف لنيها)
 ملكينها وحقيقته اجعلنى أكنفها كما أكنف
 ما تحت يدي وقيل اجعلها كفى أى نصيبى
 (وعزنى في الخطاب) وغلبني في مخاطبته إياى
 بحاجة بأن جاء بججاج لم أقدر رده أوفى
 مغالته

الخ على أن الخطاب مصدر خاطبه إذا سبق وغلب خطبته بكسر الخاء وهي في النكاح خاصة وهذا إذا أريد
بالنكاح المرأة وما قبله في الوجهين وقوله على تخفيف للزاي بترك التشديد وهو غريب كما قالوا في ظلمت
ظلمت وفي رب رب (قوله قصده) أي بجواب القسم وهو قوله لقد ظلمك الخ أذ جعله ظلماً مؤكداً
بالقسم والتعجبين التوبيخ وقوله وأعلمه الخ دفع لما يتوهم من أنه بمجرد ذكر المدعى ظلامته دون اثبات
ونحوه كيف حكم بظلم شريكه بأن فيه مطوي وهو لما اقترن المدعى عليه قال لقد ظلمك الخ أو فيه شرط مقدر
أي إن كان كما قلت فقد ظلمك (قوله وتعديته إلى مفعول الخ) وهو لا يتعدى بها فضمن ما يتعدى بها
كالضم أو الإضافة قال الزمخشري كأنه قال بإضافته نجتك إلى تعاجله على وجه السؤال والطلب فجعل
المضمين أصلاً والمضمن فيه قيداً ولوعكس جازبان يقدر بسؤال نجتك مضافة إلى تعاجله كما مر أو سؤاله
إضافة نجتك الخ وأشار بقوله والطلب إلى أن المراد من السؤال مطلق الطلب من غير نظر إلى علو السؤال
منه وعكسه ولا مساواته فاقبل أنه للإشارة إلى أنه من الأعلى للدني بقريضة المعازة غير مسلم فإنه يجوز
أن يكون هنا على طريق الخضوع والتذلل وإذا قيل هذا كما أشار إليه يجعله تهجيته له فغيره بطريق الأولى
نعم ما ذكره أنسب بالظلم والمعاذرة أي الحاجة لا تستلزم العلو كما قيل (قوله وإن كثيراً من الخطباء الخ)
يحتمل أن يكون من كلام داود عليه الصلاة والسلام وأن يكون ابتداء كلام غير محكي عنه وفسر الخطباء
بالشركاء لاختلاط أموالهم ويكون بمعنى الأصدا فليكون كما قيل

عدوك من صديقك مستفاد * فلا تستكثر من العصاب

فإن الداء أكثر مما تراه * يكون من الطعام أو الشراب

(قوله وقرئ بفتح الباء) فحة بناء لاتصاله بنون التأكيد المقطرة وهو حينئذ جواب قسم مقدر بقريضة
اللام كما في البيت (قوله اضرب عنك الهموم طارقتها) * ضربك بالسيف قونس القوس
فاضرب فعل أمر بمعنى على السكون لكنه فحة لتقدير نون التوكيد معه والهموم مفعوله وطارقتها بدل منه
بدل بعض واستعار ضربها بالصرها عنه وضربك مفعول مطلق وقونس بفتح القاف والنون أعلى الرأس
والمراد به هنا عظم بين أذى القوس وهذا البيت من شعر لطرفة بن العبد وحذف الباء للتخفيف كما في والليل
إذا يسر (قوله وما مزيدة الخ) هم مبتدأ وقليل خبره وفيه مبالغة من وجوه وصفهم بالقليل وتنكير قليل
وزيادة ما الإبهامية والشيء إذا بواغ فيه كان مظنة للتعجب منه فكانه قيل ما أقلهم فهو معلوم من المقام
(قوله تعالى وظن داود الخ) لم يفسر النظم كما في الكشف بجعله مجازاً عن اليقين لاحتمال بقائه على حقيقة
لكن ما بعده صريح في مسلك الزمخشري وقد روي أن الملكين قالوا لذي الرجل على نفسه وأعماله المفتوحة
لا تدل على الحصر كالمكسورة كما فصله في المغني ولوسلم كما ذهب إليه الزمخشري جلا على المكسورة فهو
ليدع أطرافه فليس المقصود قصر الفتنة عليه لأنه يقتضي انفصال الضمير ولا قصر ما فعل به على الفتنة
لأن كل فعل ينحل إلى عام وخاص فغنى ضربه فعلت ضربه على أن ما هي ما فعلناه إلا الفتنة كما قيل لأنه
تعرف والغاز (قوله ساجداً) على أن الركوع مجاز مرسل عن السجود لأنه لا فضائه إليه جعل كالسبب
ثم تجوز به عنه وهو معنى قوله لأنه مبدؤه لكه تسمع في العبارة أو هو استعارة له لمشابهة له في الانحناء
والخضوع وقوله أوخر للسجود راكعاً وجه آخر يجعل راكعاً بمعنى مصلياً لا شامراً التجوز به عنه ولذا يسمى
ركعة وتقدير متعلق لا يزيد عليه غلبة فخواء لأنه بمعنى سقط على الأرض كما في قوله فخر عليهم السقف من
فوقهم أو جعله بمعنى مجد ولذا جعله أبو حنيفة دليلاً على أن هنا سجدة تلاوة وأنهم من العزائم وخالف فيه
بعض الشافعية (قوله حرم) بتشديد الراء تفعليل من التحريم أي عقد التحريم ودخل في الصلاة يقال
أحرم للصلاة وحرم والمشهور الأول إذا دخل فيها بتكبيره الاحرام لأنها تحترم عليه الأشياء كالكلام ونحوه
وركعتا الاستغفار ركعتان تصليان عند التوبة وهي مشروعة (قوله وأقصى ما في هذه الخ) يعني أنه ليس
في هذه القصة ما يضر بمقام النبوة فإن ما ذكر فيه محصله ما ذكر وليس فيه ما يخالف الشرع ولكنه لزاهة

أي في الخطبة يقال خطبت المرأة وخطبها
هو تخاطبني خطاباً بحيث رزقها دوني
وقرئ وعازني أي غالبني وعزني على تخفيف
غريب (قال لقد ظلمك بسؤال نجتك إلى
تعاجله) جواب قسم محذوف قصده المبالغة
في إنكار فعل خاطبه وتهجين طمعه وأعلمه
قال ذلك بعد اعترافه أو على تقدير صدق
المدعى والسؤال مصدر مضاف إلى مفعوله
وتعديته إلى مفعول آخر إلى تضمنه معنى
الإضافة (وإن كثيراً من الخطباء) الشركاء
الذين خلطوا أموالهم جمع خليط (ليجي)
ليستغنى وقرئ بفتح الباء على تقدير النون
التخفيف وحذفها كقوله

* اضرب عنك الهموم طارقتها

ويحذف الباء ككتفاء بالكسرة (بعضهم
على بعض إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات
وقليل ما هم) أي وهم قليل وما مزيدة
للابهام والتعجب من قلتهم (وظن داود
أنما قتناه) ابتليناه بالذنوب أو امتحنناه بتلك
الحكومة هل يتنبه بها (فاستغفره)
لذنبه (وخر راكعاً) ساجداً على تسمية
السجود ركوعاً لأنه مبدؤه أوخر للسجود
راكعاً أي مصلياً كأنه حزم بر كعتي
الاستغفار (وأناب) ورجع إلى الله بالتوبة
وأقصى ما في هذه القصة الأشعار بأنه عليه
الصلاة والسلام وذا أن يكون له ما غيره وكان له
أمثاله فنهى الله بهذه القصة فاستغفر وأناب
عنه

عصمة رآه منكرا فلذا استغفر منه وتاب وما وقع في رواية بعض القصص من اسناد ما لا يليق بالانبياء عليهم الصلاة والسلام اليهم امام قري أو مرقول فلذا قال المصنف فلعله الخ فنهايته أنه خطب على خطبته ولم يكن هذا ممنوعا في شرعهم أو هو صغيرة عندهم وجوزها على الانبياء واستترها عن زوجته طلب ان يطلتها وبعد العدة ان كانت في شرعهم يتزوجها وهذا جائز عندهم وقد كان ذلك في صدر الاسلام بعد الهجرة فكان الرجل من الانصار اذا كانت له زوجتان نزل عن احدهما لمن اتخذها أخاه من المهاجرين فقولهم هذا المعنى اي بالنزول عن الزوجة والاستئصال الترتك ومنه النزول عن الوظائف وهو استعمال حادث والمواساة من قولهم واساه اذا ساعده والصحيح آساه بالهمزة أي جعله أسونه وواساه خطأ عند أهل اللغة وذهب صاحب القاموس الى أنه لغة رديئة (قوله وما قيل الخ) أو رايهم مزمة مضعومة وواساه كونه وراهم ملة مكسورة وياض تحتية بعدها ألف اسم رجل من مؤمنى قومه وقوله بأن يقدم أي يجعل مقدما في عسكره وهزاهبها وراهم ملة ومدبرته غراب بمعنى كلام فاسد وفي نسخة فزور وقوله ولذلك أي لكونه كذبا فاسدا وما روى عن علي كرم الله وجهه فيه انه حدث القرية على الانبياء لكن قال الزين العراقي انه لم يصح عنه وعلى فرض صحته فهو اجتهاد منه وجهه انه ضوعف هذا على حد الاحرار لانهم سادة السادة وتصنعوا تكلفوا صنعة والمراد زوروه وداسوه وعلى هذا فليس فيه ما يخالف مقام العصمة النبوية والابلاء امتحانه هل يغضب انفسه أم لا والاستغفار لعزيمه على تأديبهم لحق نفسه لعدوله عن العفو الا ليق به وقيل الاستغفار كان لمن هجم عليه وقوله فغفرنا له أي لاجله وهو تعسف وان وقع في كتب الكلام (قوله وان له عندنا لقرية) عظيمة بحيث لا يحيط ما ذكر من مقامه وقوله ياداد وكلام مستأنف لا معطوف بتقدير قول لما فيه من التقدير بالاحاجة وايها ما غير المراد وقوله استخلفناك الخ على الاول يكون مثل فلان خليفة السلطان اذا كان منصوبا منه لتنفيد ما يريد والثاني من قبيل هذا الولد خليفة عن أبيه أي سادته قائم بما كان يقوم به من غير اعتبار بالحياة وموت أو غيره ومن ذكره فانه هذا امراده لكنه جرى على الغالب فيه فلا يعترض عليه ويطل بلا طائل ولظهور المعنى الاول قدم وجعلها الرخصى دليلا على ارادته في سورة البقرة مع تجويزه الوجهين هنا فلا تناقض فيه فتدبر (قوله بحكم الله) هذا يحتمل أن يكون لان تعريف الحق بمعنى خلاف الباطل للعهد هنا على أن المراد بحكم الله الذي هو شرعه لانه لا يحكم الا بالحق وتفرعه بالفاء على جعله خليفة يشعر بالعبودية لانه لما كان خليفة له اقتضى ذلك أن لا يخالف حكمه حكم من استخلفه بل يكون ذلك على وفق ارادته ورضاه أو المترتب مطلق الحكم لظهور ترتيبه على كونه خليفة وذكر الحق لان به سداده وقيل ترتيبه لان الخلافة نعمة عظيمة شكرها العدل ويحتمل أن يكون الحق اسم الله وفيه مضاف مقدر الاول اولى لان مقابله بالهوى تأباه (قوله ما تهوى النفس) لان الهوى يكون بمعنى المهوى كما في قوله هو اى مع الركب البيهاتين وقوله وهو يؤيد الخ وجه التأييد أن ذكره بعد الحكم يقتضى أن اتباعه للهوى في نفس حكمه لاني أمر آخر من الميل الى امرأة أو راي ولم يجعله دليلا لاحتمال انقطاعه عما قبله وكونه وصية مستقلة لكنه غير مناسب لمقامه أن يحكم بغير علم منه وقوله دلالة سواء كانت عقلية أو نظمية نصا أو قياسا وصده عن الدلائل اما لعدم النظر فيها أو العمل بموجبها (قوله بسبب نسيانهم) يعني الباء سببية وما مصدرية وازدادة السبب بيانية والمراد بالنسيان الترتك أو عدم الذكر مطلقا الغفلة فيشمل الكفرة المنكرين للعشر وقوله بما الخ متعلق بقوله لهم عذاب وقوله وهو ضلالهم الخ ظاهره أنه أريد بالنسيان الضلال بعلاقة السببية فقوله فان الخ اشارة للعلاقة الصحيحة وقد قيل عليه ان العدول الى الجواز مع امكان الحقيقة لا داعي له مع صحة أن يقال الذين يضلون عن سبيل الله لهم عذاب بسبب نسيانهم الذي هو سبب ضلالهم فينبغي أن يحمل قوله وهو ضلالهم على المبالغة أو على تقدير المضاف أي بسبب ضلالهم وفي الكشاف يوم الحساب متعلق بنسوان أي بنسيانهم يوم الحساب فهو مفعول أو بقوله لهم أي لهم عذاب أي يوم القيامة بسبب نسيانهم وهو

وما روى أن بصره وقع على امرأة فمشتها وسعى حتى تزوجها وولدت منه سليمان ان صح فله خطب مخطوبته أو استتره عن زوجته وكان ذلك معنادا فيما بينهم وقد وصى الانصار المهاجرين بهذا المعنى وما قيل انه أرسل أو راي الى الجهاد صارا وما قيل بأن يقدم حتى قيل فترجوها هرا واقترأ وأمر أن يقدم حتى رضي الله عنه من حدث ولذلك قال علي رضي الله عنه من حدث بجديث داود على ما يرويه القصص جلدته مائة وستين وقيل ان قوما قصدوا أن يقتلوه فقتلوا والمحارب ودخلوا عليه فوجدوا عنده أقواما قتلوا به هذا التماسكم فعمل غرضهم وأراد أن يتقم منهم فطن أن ذلك ابتلاء من الله له فاستغفر ربه بمأثمته وأناب (فغفرنا له ذلك) أي ما استغفر عنه (وان له عندنا لقرية) اقربة بعد المغفرة (وحسن ما ب) مرجع في الجنة (ياداد) انا جعلناك خليفة في الارض استخلفناك على الملك فيها وجعلناك خليفة من قبلك من الانبياء القائمين بالحق (فاحكم بين الناس بالحق) بحكمكم الله (ولا تتبع الهوى) ما تهوى النفس وهو يؤيد ما قيل ان ذنبه المبادرة الى تصديق المدعى وتطليم الاخر قبل مسئلته (فبذلك عن سبيل الله) دلالة التي نصبها على الحق (ان الذين يضلون عن سبيل الله لهم عذاب شديد بما نسوا يوم الحساب) بسبب نسيانهم وهو ضلالهم عن السبيل فان تذكره يقتضى ملازمة الحق ومخالفة الهوى

ضلالهم عن سبيل الله اه فهو ظرف وظاهره ان هذا التشبيه على الوجه الثاني لان قوله ان الذين الخ
 تحليل لما قبله من التهي عن اتباع الهوى المضل عن سبيله وسبيله دلائله والضلال عنها تركها ونسيانها
 كما قسمه قبيل هذا فاختار المصنف الثاني ولذا ذكر النسيان مطلقا لانه انسب بالسياق اذا المعنى حينئذ
 لان الضالين معذبون بضلالهم وترك الحق واتباع الهوى لازم للنسيان عادة فصح التجوز به عنه وهذا القائل
 لم يقف على مرادهم فخطب خطب عشواء (قوله خلقنا باطلا) فهو منصوب على نيابته عن المفعول المطلق
 نحو كل هنياً أي كلاً هنياً فلا يختص هذا بالآخر كما فعله المصنف فكان ينبغي ذكرهما في قرن واحد وقوله
 لاحكمة فيه تفسير للباطل هنا وقوله أو ذوى باطل فهو حال من فاعل خلقنا بتقدير مضاف ويصح كونه
 من المفعول أيضاً فخرج هذا التأويل والباطل على هذا اللعب والعبث وقوله أو للباطل فهو مفعول له وقوله
 الذي الخ تفسير للباطل على هذا الوجه والتدرع ليس الدرع مجاز عن التحصن بالتسلح بالشريعة وقوله
 من التوحيد بيان للحق وقوله على وضعه الخ يعني في هذا الوجه والتقدير لعب الباطل وانما قوله لان
 الباطل ليس فعلا حتى يعطل به (قوله والظن بمعنى المظنون) ليصح الحمل أو يقتدر ظن ذلك ومن في قوله
 من النار ابتداءً أو بيانية أو تعليلية وقوله بسبب هذا الظن إشارة الى ما تفسده الفناء من ترتب ثبوت
 الويل لهم على ظنهم الباطل الذي به كفروا فبؤ كد وضع الذين كفروا موضع الضمير للدلالة على العلية
 (قوله والاستفهام) لانها تقدر بيل والهزيمة والاستفهام المقدر انكارى في معنى النفي والخزيين
 المؤمنون والمفسدون وكونه من اللوازم لانه اذا لم يجاز المصلح والمفسد لمزم العبث المنافي للحكمة وقوله
 ليدل على نفيه لانه يلزم من نفي اللازم نفي ملزومه وقوله باعتبار وصفين هما التقوى والفجور وقوله من
 الحكيم الرحيم لان مقتضى الحكمة عدم التسوية ومقتضى الرحمة ازالة فساد الفساد والانتقام منه وازالة
 ظلم المظلوم (قوله والآية الخ) لان مقتضى الحكمة عدم التسوية وليس هذا في الدنيا لاننا شاهد خلافه
 كما قال الشافعي رضي الله عنه

ومن الدليل على القضاء وحكمه * بؤس اليبس وطيب عيش الاجح

فلا بد من دار جزاء أخرى وهو المطلوب وقوله تنفع أي كثير النفع تفسير لمبارك وكتاب مبتدأ مبارك
 خبره أو خبر مبتدأ مقدر أي هذا كتاب ومبارك صفة أو خبر بعد خبر وعلى حاله فهي حال لازمة لان
 البركة لا تفارقه جعلنا الله في بركانه ونفعنا بشريف آياته (قوله ليتفكروا الخ) قراءته على الاصل بتوكيد
 ادغام التاء في الدال ولتدبروا على الخطاب أي على أن الاصل لتدبروا واتم من حذف احدا هما والظاهر
 في قراءة الغيبة ان الواو ضمير أولى الالباب على التنارع واعمال الثاني أو للمؤمنين فقط أو لهم وللمفسدين
 ويدبرون بضرب بمعنى يتبع من دبره اذا تبعه وقيل معناه صرفه لان من تبع الظلم لم يفر بطائل وهو
 إشارة الى اشتقاق التدبر من الدبر لان به تعرف العواقب ومعنى الاتباع لظاهر المتلوا لا ككتفاء بمعرفة
 المعاني الظاهرة من غير تأويل في مظان التأويل ولا اطلاع على النكت والاسرار وليدبروا متعلق بأنزلنا
 أو بمحذوف يدل عليه وقوله أنت وعلماء أمتك إشارة الى أن فيه تغليباً (قوله وليعظ به ذوو العقول
 السليمة الخ) على أن التذكير بمعنى الاتعاظ وقوله أو ليس يحضروا على أنه من الذكر ولما ورد عليه أنهم هم
 لم يعلموه أو لا حتى يعتد هذا تذكرة الماعاب عن خواطرهم أشار الى دفعه بأنه أمر موافق للفطرة مركز
 في العقول والدلائل منادية عليه فجعل تمكنهم منه أو لا بمنزلة علمه فلذا عبر بالتذكير تنزيلاً للقوة بمنزلة الفعل
 فقوله من فرط الخ من فيه تعليلية متعلقة بما في الكاف من معنى التشبيه (قوله فان الكتب الخ) بيان
 لوجه الاستحضار بالكتاب والمقصود منه قوله وارشاد الخ وما لا يعرف الا من الشرع كالاحكام الفرعية
 وبعض الاصابية وما يستقل به العقل كوجود الصانع القديم وقوله ولعل الخ ليس وجهاً في تفسير التدبر
 والتفكير كما قيل بل من تمة هذا بيان لان المراد بالتدبر المعلوم الاول وهو ما لا يعرف الا من الشرع لانه بعد
 معرفته منه يحتاج الى التأمل والثاني وهو ما يستقل به العقل فانه هو المركز في العقل المنظور بعين التذكر

فتذكر

(وما خلقنا السماء والارض وما بينهما باطلا) خلقنا باطلا لا حكمة فيه أو ذوى باطل بمعنى
 مبطلين عما بين كقوله وما خلقنا السموات
 والارض وما بينهما لاعين أو للباطل الذي
 هو متابعة الهوى بل للحق الذي هو مقتضى
 الدليل من التوحيد والتدرع بالشرع
 كقوله وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون
 على وضعه موضع المصدره مثل هنياً (ذلك ظن
 الذين كفروا) الاشارة الى خلقها باطلا والظن
 بمعنى المظنون (قوله للذين كفروا من النار)
 بسبب هذا الظن (أم نجعل الذين آمنوا وعملوا
 الصالحات كالفاسدين في الارض) أم منقطعة
 والاستفهام فيها لانكار التسوية بين الحزبين
 التي هي من لوازم خلقها باطلا ليدل على نفيه
 وكذا التي في قوله (أم نجعل المتقين كالفجار)
 كانه أنكر التسوية أو لا بين المؤمنين
 والكافرين ثم بين المتقين من المؤمنين
 والمجرمين منهم ويجوز أن يكون تكريرا
 للانكار باعتبار وصفين آخرين بمنعان
 التسوية من الحكيم الرحيم والآية تدل
 على صحة القول بالحشر فان للفاضل بينهما
 اما أن يكون في الدنيا والغالب فيها عكس
 ما يقتضى الحكمة فيه أو في غيرها وذلك
 يستدعي أن يكون لهم حالة أخرى يجازون
 فيها (كتاب أنزلناه اليك مبارك) تنفع وقرئ
 بالنصب على الحال (ليدبروا آياته) ليتفكروا
 فيها فيعرفوا ما يدبر ظاهرها من التلويحات
 الصحيحة والمعاني المستنبطة وقرئ لتدبروا
 على الاصل ولتدبروا أي أنت وعلماء أمتك
 (وليتذكروا آياتنا) وليعظ به ذوو
 العقول السليمة أو ليس يحضروا ما هو كاركوز
 في عقولهم من فرط تمكنهم من معرفته بما
 نصب عليه من الدلائل فان الكتب الالهية
 بيان لما لا يعرف الا من الشرع وارشاد الى
 ما لا يستقل به العقل ولعل التدبر للمعلوم
 الاول والتذكر الثاني

فتذكر وتدبر ترشد (قوله انما بعده الخ) بيان لتعين سليمان بن عبد الله بن داود عليهما الصلاة والسلام
 وكونه من حاله ظاهر والتعليل ظاهر من جملة انه آوَاب ومن اذ الظرفية لان الظرف تستعمل للتعليل
 كثيرا كما مر فلا يتوقف فهم التعليل منه على تعلقه بآوَاب كما قيل وقوله بالتوبة قد بدله فله من القصة
 والسباق وكونه بمعنى التسبيح لان الترجيع في الذكر ونحوه ويجوز ان يراد آوَاب لمرضاة ربه كما مر وقوله
 أولئك آوَاب لانه خلاف الظاهر لتقييد المدح وتعلق الظرف بفعل غير متصرف كما أن في تعلقه بآوَاب
 تقييد الوصف ولذا قيل ان الاحسن معنى تعلقه باذ كرم مقدر او لا وجه لتخصيص وجهى التعلق بتفسيرى
 آوَاب كما قيل وقوله عند الجمهور لان منهم من قال انه لا داود كما ذكره المغرب (قوله الذى يقوم على
 طرف سنبل) قيل عليه الصفون عند أهل اللغة الف الفرس للقيام على ثلاث قوائم وتبقى الرابعة ماسة
 بطرف مقدمها الأرض وقال الراغب هو الجمع بين يديه فى القيام وقيل هو القائم مطلقا وما ذكره المصنف
 لا يوافق شيئا منهما ودفعه ان مراده القول الاول ولشهرته تسع في العبارة ولانه من المعلوم انه لا يمكن
 القيام على طرف واحدة ورفع الثلاث فقوله على طرف الخ حال أى يقوم على ثلاث حالة كونه معقدا على
 طرف سنبل والسنبل مقدم الحافر كما في شرح المقصورة فان فسر بطرف الحافر كما وقع في بعض كتب
 اللغة فاضافة الطرف له من اضافة العام للخاص كدنية بغداد فلا يقال الاولى حذفه والعرب بكسر
 العين الاصلية منها والخلص تفسيره والصانعات بجميع المؤثر لانه يجوز فيما لا يعقل للتغليب لان تغليب
 المؤثر على المذكور غير جائز في الاكثر (قوله أوجود) بالفخ كنوب وثياب وقوله الذى يسرع الخ أى
 فسهل مدح حاله من القيام والشي أو الجرى هنا بمعنى المشى لا الركض وان كان المشهور في الاستعمال
 أنهم ما بمعنى واحد لانه لو كان كذلك لم يغير ما بعده أصلا (قوله وقيل جمع جيد الخ) مرصه لانه لا فائدة
 في ذكره مع الصانعات حينئذ ولقوات مدح حاله وكون الجياد أعظم ذكره تعميم بعد تخصيص فيه نظر
 وقوله وأصاب ألف فرس فيه نظر لان الغنائم لم تحل لغیر بني ناصلى الله عليه وسلم كما ورد في الحديث المشهور
 وكذا قوله فورئها منه لان الانبياء لا تورث اما البقاء مالههم على ملكهم أو لصيرته صدقة أو لعوده لبيت المال
 أو لكونه رقعا على ورثته على ما فصله المحدثون والفقهاء لكنه اختلف فيه فقيل هو مخصوص ببني ناصلى
 الله عليه وسلم وقيل هو عام في جميع الانبياء عليهم الصلاة والسلام لقوله صلى الله عليه وسلم انما معاشر الانبياء
 لا تورث فاذكره المصنف مبنى على القول الاول وان صححوا خلافة وكون الاول فبالاغنية والمراد بالارث
 حيازة التصرف لا الملك وعقرها تقربا لا يقتضى الملك بعيد وقيل خرجت من البحر بأجنحة فاستعرضها
 وقوله عن جرد أى أمر من العبادة صلاة أو ذكر استعارة من ورود الماء ولا يحتص بالثاني كما تظنه العامة
 وقوله تقربا يعنى لا غضبا فيكون اسرافا مذموما (قوله أصل أحبب أن يعدى بعلى) ظاهره أنه حقيقة
 لا تضمين وهو ظاهر قول الراغب في مفرداته قوله استحبوا الكفر على الايمان أى آثروه عليه واقتضى
 تعديته بعلى معنى الاشارة فلا يراد عليه ان هذا تضمين أيضا لافرق بينه وبين ما بعده فيجاب بأن الفرق أن
 الاول ملحق بالحقيقة لشهرته بخلاف الباقي وقوله لكن لما أئيب الخ أراد انه مضمن معناه لكنه عدل
 عنه للمناسبة للقطبية وقصد التجنيس وفائدة التضمن اشارة الى عروضة وجعله لاستغفاله به عنه ناب عنه
 وذكر ربى اما مضاف لفاعله أو لمفعوله (قوله وقيل هو بمعنى تقاعدت الخ) هذا ما نقله الزمخشري عن
 التبيان من أن أحببت هنا بمعنى لممت كما في الشعر المذكور وقال ليس بذلك لان اللغة غريبة والغراب
 لا يمكنه لا يلبق تخريج القرآن عليها ولانه كما في كتب اللغة ليس مطلقا للزوم بل لزوم البعير مكانه لمرض
 أو زهبا أو حران وهو لا يناسب لانه هنا لزوم نشاط وما قيل من أنه من استعمال المقيد في المطلق أو لزوم
 المكان لمجبة الخليل لكونه على خلاف به جعل كبعض أمراضه المحتاجة للتداوى بعقاقير العقر ونحوه
 من اضدادها في أحببت استعارة تبعية حسنة مناسبة للمقام ليس بشئ لانا لا نتبع بحسنة فضلا عن
 حسنة الذى ادعاه اذا الاستعارة الضدية هنا خفية ولا فرينة عليها وما نقلت منه أخفى وأخفى فخله من

(وربنا داود سليمان بن عبد الله بن داود عليهما الصلاة والسلام)
 العبد سليمان اذا ما بعده تعليل المدح وهو
 من حاله (انه آوَاب) رجاء الى الله بالتوبة
 أو الى التسبيح من جملة (اذ عرض عليه)
 طرف لا آوَاب أولئك (بالعنى) بعد الظاهر (الصانعات)
 الجمهور (بالعنى) بعد الظاهر (الصانعات)
 الصانعات من الخليل الذى يقوم على طرف
 سنبل يد أو رجل وهو من الصفات المحمودة
 فى الخليل الذى لا يكاد يكون الا فى العرب
 الخليل (الجياد) جمع جواد أو جود وهو
 الذى يسرع فاجريه وقيل الذى يسرع الخ أى
 الركض وقيل جمع جيد روى انه عليه الصلاة
 والسلام غزا دمشق ونصيبين وأصاب ألف
 فرس وقيل أصابها أبوهم من العمالة وورثها
 منه فاستعرضها فلم تزل تعرض عليه حتى
 غربت الشمس وغفل عن العصر أو عن ورود
 مكة ان له فاعته لما فاته فاستردّها فقصرها
 تقربا لله (فقال أى أحببت حب الخير عن ذكر
 ربي) أصل أحببت أن يعدى بعلى لانه بمعنى
 آثرت لكن لما أئيب مناب أنبت عدى تعديته
 وقبل هو بمعنى تقاعدت من قوله

التعسف لا يليق وأيضا للزوم لا يتعدى عن الاذاش من أو تجوز به فما الفائدة في استعمال لغة وحشية
من غير فائدة وتضمن معنى مناسب مما يعتد به من أول الامر يمكن وما رأى المصنف ما في الكشف
محتلا عدل عنه مشيرا الى اصلاح ما نقل بان ما ذكره من الزوم أرادوا به التقاعد وهو الاحتباس
المعوق عن الامر وهو يعتد به من غير تضمن فقصر المسافة وجعل أحب به - في تقاعد أي - تنس
دفع البعض ما أورد على ذلك القيل كما ذكره المدقق في كشفه وبعد التبا والتبا التي في هذا الوجه ضعيف
مردود (قوله مثل بعير السوء اذا حبا) رواه الجوهرى * ضرب بعير السوء اذا حبا وهو من شعر وقيل
* كيف قريب شيخك الازبا * وقيل * تالمن بالهوى قد الباء * وبعير السوء بمعنى السبي لكونه غير مرضي له
واحب بمعنى لزم مكانه كما فسر المصنف (قوله وحب الخير مفعول له) أي على هذا الوجه فتقديره تقاعدت
وتعوقت عن ذكر ربي لاجل حب الخير وهذا بيان اذا قبل من أن قوله حب الخير يقتضي ان أحببت بمعناه
المشهور لا بالمعنى المذكور وعلى الوجه السابق هو مفعول به أي أثرت حب الخير أو مفعول مطلق ومنعوله
محذوف وهو الصافيات أو عرضها ويجوز حمل أحببت على ظاهره وجعل عن متعلقة بمقدرك عرضا وبعبدا
وكون عن تعليلية كسقاء عن العينة بعيد وقوله الخليل الخ حديث صحيح والناصية الرأس ومعنى عقدها
انه لا يفارقها لما فيها من العز وثواب الجهاد (قوله والمراد به الخ) أي على تفسيري أحببت والخير على هذا
من ذكر العام واردة الخاص وعلى الثاني من ذكر الشيء واردة ملابسة ويجوز ان بقاؤه على معناه اذا
كان مفعولا مطلقا (قوله حتى توارت الخ) متعلق بقوله أحببت وفيه استعارة تصرف بحجة أو مكسبة تشبه
الشمس بامرأة حسنة أو ملك وبما يجلب للظرفية أو الاستعانة أو الملابسة (قوله دلالة العشي عليه)
رد على الامام وغيره من رجح كون الضمير للصافيات لما في هذا من تفكيك الضمائر والاضمار من غير سبق
ذكر بأنه مذكور حكما لان العشي وقت غروب الشمس فهو يدل عليها تضمنا أو التراما وتضاف الضمائر مع
القريبة لا ضميريه وتواري الخليل بالحب عبارة ركيكة والاعتراض بأن الاشتغال بها حتى تفوت الصلاة
ذنب عظيم مشترك الا لزام لان تواري الخليل في حجاب الليل يكون بعد العينة مع أن التفسير لا يدخل تحت
التكليف وفوت الصلاة وكون تلك الصلاة كانت مفروضة عليه غيره لوجوه الاشتغال بخلي الجهاد عبادة
وقوله ردها الخ ليس تمورا وتجبرا كما توهم بل استعانة بالهواء قربا فاته وكان تقرب الخليل مشروعا
في دينه فهو طاعة كما قيل وقيل على اشتراك الالزام انه غفلة عن قول الامام ان المراد بتواريها التواري
عن نظره لما أمر باجرائها ثم أمر الراضين بردها لا التواري بظلمة الليل ورد بأنه لا غفلة فيه بل المراد انه لا
يتم ما لم يرد هذا فان مجرد تواريها عن نظره لا محذور فيه حتى يقتضي استغفاره وتوبته وقد روى ان الشمس
غربت لاستغفاله يأمرها فالتعني انه ان ابقى على ظاهره خالف الرواية والدراسة والابن المحذور فتأمل
(قوله ردها) من مقل القول فلا حاجة لتقدير قول آخر كما في الكشف وكون السياق يقتضيه لانه
جواب عن سؤال تقديره فاقال غير مسلم ولذا لم يفت اليه المصنف وقوله الضمير للصافيات هو المشهور
وقيل انه للشمس أيضا وانها ردت له كما ردت لبوشع ليصلي الصلاة في وقتها والخطاب للملائكة عليهم الصلاة
والسلام وهو مروى عن علي كرم الله وجهه فان قلت على هذا برد الشمس نصير الصلاة أداء أم قضاء قلت
الظاهر انها أداء وقد بحث فيه الفقهاء بمشا طويلا ليس هذا محل (قوله تعالى فطفت الخ) هي من أفعال
الشروع كما بينه النحاة وقوله يمسح مسحاً إشارة الى أنه مفعول مطلق لفعل مقداره هو خبر طفت لاجل مؤول
بما مسح كما توهم وليس هذا مما يستدل به مستدل الخبر وقوله بسوقها الخ إشارة الى أن التعريف للعهد
أو آل قائمة مقام الضمير المضاف اليه وقوله يقطعها تفسير يمسح والعلاوة بكسر العين الرأس مادامت على
الجسد وقد يكون بمعنى ما زاد على الجمل واستعمال المسح بمعنى ضرب الغنق استعارة وقعت في كلامهم قديما
(قوله وقيل الخ) مرصه لانه لا يناسب السياق ورد هذا المجزأ المسح لوجه له والرواية على خلافه أيضا فلا
وجه لترجيح الامام له وقوله على همز الواء أي الساكنة المضموم ما قبلها او القياس ابدال الواو همزة

مثل بعير السوء اذا حبا *
أي برك وحب الخير مفعول له الخير والمال الكثير
والمراد به الخليل التي شغفته ويحتمل انه سماها
خير لتعلق الخير بها قال عليه الصلاة والسلام
الليل مفعول بنواصير الخير الى يوم القيامة
وقرأ ابن كثير وافع وأبو عمرو وفتح الباء (حتى
توارت بالجلب) أي غربت الشمس شبه
غروبها بتواري الخبيثة بجبابها واضمارها من
غير ذكر دلالة العشي عليه (ردها على)
الضمير للصافيات (فطفت مسحاً) فأخذ يمسح
السيف مسحاً بالسوف والاعناق) أي
بسوقها وأعناقها يقطعها من قولهم مسح
علاونه اذا ضرب عنقه وقيل جل يمسح بيده
أعناقها وسوقها احبالها وعن ابن كثير
بالسوق على همز الواء والضم ما قبلها كقولن

اذا كانت مضمومة كادور قتلوا ضم ما قبلها منزلة ضمها كما به عليه بقوله كقولن وقوله وعن أبي
 عمرو بالسوق أي همزة مضمومة بعدها واو بوزن فسوق وهو جمع ساق أيضا وما ذكره بعض أهل اللغة
 من همز الساق فهو بديل على غير القياس إذ لا شبهة في كونه أجوف فاقبل من أنه لا حاجة إلى جعل
 الهمزة بدلًا من الواو لأنه لغة فيه لا وجه له وإقامة المقدم مقام الجمع فيه كلام سيأتي تحقيقه (قوله ثم أناب)
 عطنه ثم وكان الظاهر الفاء كما في قوله فاستغفر ربه قبل إشارة إلى استمرار أنابه وامتدادها فان الممتد
 بعد الفاء ينظر إلى الآخر بخلاف الاستغفار فإنه ينبغي المسارعة إليه وقوله وأظهر ما قبل فيه أي في معنى
 القسمة والآية والحديث المرفوع ما انتهى سنده إلى النبي صلى الله عليه وسلم ويقابله الموقوف وهذا
 رواه الشيخان وغيرهما عن أبي هريرة رضي الله عنه لكن الذي في البخاري أربعين وإن الملك قال له قل
 أرشاه الله فلم يقل وغايته ترك الأولى فليس يذنب وقوله فلم يحمل باتاء وروى بالياء تأويله بشخص ونسب
 ونحوه بمعنى جاءت ولدت ومعنى القائه على كرسية وضع القابلة أرشاه له عليه ليراه وقوله فوالذي الخ هكذا
 كان النبي صلى الله عليه وسلم يقسم ومعنى يده في تصرفه أن شاء أحياها وأن شاء أماتها وقوله على قلبه
 أو فادع قلبه حتى لا يسخرهم بعد سليمان عليه الصلاة والسلام وقوله فكان يغدوه الخ أي جده مع
 ظنره فيه بحيث لم يرو حين وضعه وهم لا يعلمون الغيب فلا وجه له قبل ما فائدة وضعه فيه والسيطين
 يقدرون على الصعود للسحاب وقوله الآن أني أي الاملي وهو استئناسه من أعم الأحوال وقبل
 بدل من به أي بشي من أحواله الألقائه وقوله لم يتوكل أي توكل الخواص اللاتق به وهو عدم مبالسة
 الأسباب إذ ما فعله لا ينافي التوكل كما في اعقلها وتوكل وقوله صيدون بصادمه مله ودال مهملة
 اسم مدينة في جزائر البحر فقوله من الجزائر بيان لها وقوله أصاب أي وجدها فأخذها وترجى به أو جراد
 اسمها وبرقا مهموز بمعنى يقطع ولا يندرج مع ولادة بمعنى مولودة والمراد به الجارية وقوله يسجدون
 هو الصحيح وفي نسخة يسجدون وهو من الناحية وأصف وزيره وقوله وكان ملكه فيه يعني كان الله
 قد رله ملكه مادام الخاتم معه فإذا فارقه نزع ملكه كما في بعض الطلسمات ومنه مستبعد في الأنبياء عليهم
 الصلاة والسلام لكنه تعالى لا يسل عما يفعل وخروجه باكتوبة فقوله ثم أناب المراد قبلت توبته
 أو تمام توبته انما كان بعد استيلاء الشياطين فلا تنافيه ثم كما قبل مع أن هذا معطوف بالواو وهي لا تقتضي
 ترتيبا (قوله دخل للطهارة) أو جامع وقوله الآن في نسائه وقيل أنه كان فيهن أيضا وانما عرفته
 لأنه كان يجامعهن في الخوض ولا يقتسل من الجنابة ولبعد هذه الرواية عن مقام العصمة لم يذكرها المصنف
 وقوله غير سليمان عن هيبته بقدرته تعالى كما ألقى به عيسى عليه الصلاة والسلام على غيره وقوله يتكفف
 أي يسأل وقبل هذا المن يسأل لأنه يمتد كفه وقوله قطار أي ذهب عن كرسية في الهوى ورمى بالخاتم في البحر
 لئلا يأخذه غيره وقوله فوقعت في يده أي السمكة لأنه كان خدما أولئك الصيادين ويقرب معنى شق (قوله
 لأنه كان متملا الخ) جواب عن أن الجسد بلا روح ومخبر الجني المتمثل له روح فأجاب بأنه انما تمثل بصورة
 غيره وهو سليمان وتمثل الصورة المتمثلة ليس فيها روح صاحبها الحقيقي وانما حل في قالبها ذلك الجني فلذا
 سميت جسدا وفي القاموس الجسد الإنسان والجني والتجوز أقرب من هذا فلا مانع منه وقوله والخطيئة
 الخ توجه لهذه القصة ورد على ما في الكشاف من أن من اقترأ القرآن للهود فانه لا يبق بعقله صلى الله عليه
 وسلم ما ذكره قال ابن حجر قال ان هذه القصة رواها النسائي وغيره باسناد قوي (قوله لا يتسمل الخ) لأن
 اتبعي مطاوع بغمامة معنى طلبه فلذا لم يستعمله بمعنى لا يصح ولا يتيسر ولا يبق فان ذلك كله من شأنه أن
 لا يطلب وقوله ليكون معجزة الخ فليس طلبه للمفاخرة بأموال الدنيا القانية وانما هو كان من بيت نبوة وملك
 وكان زمن الجبارين وتناخرهم بالملك ومعجزة كل نبي من جنس ما اشتهر في عصره كما غالب في عهد الحكيم
 السمر فجاءهم بما يتلف ما أتوا به وفي عهد خاتم الرسل صلى الله عليه وسلم القضاة فأتاهم بالسلام
 لم يقدروا على أقصر فصل من فصوله فقوله من بعدى بمعنى من دوني وغيرى كما في قوله فمن بعدى من بعد الله

وعن أبي عمرو بالسوق وقرئ بالساق اكتفاء
 بالواحد عن الجمع لأن الالباس (ولقد قتنا
 سامان وألقينا على كرسية جسدنا ثم أناب)
 وأظهر ما قبل فيه ما روى مرفوعا أنه قال
 لا طوفن الليلة على سبعين امرأة فأني كل واحدة
 بن لرس يجاهدني سبيل الله ولم يقل ان شاء الله
 فطاف عابث فلم يحمل إلا امرأة جاءت ينق
 رجلى فوالذي نفس محمد بيده لو قال ان شاء
 الله لم ياهدوا فرسانا رقبيل ولله ابن فاجتمعت
 الشياطين على قتله ففعل ذلك فكان يغدوه
 في السحاب فاشعر به إلا أن ألقى على كرسية
 ميتا فتنبه على خطئه بأن لم يتوكل على الله
 وقبل الله غزا صيدون من الجزائر فقتل ملكها
 وأصاب ابتسه جراد فأحياها وكان لا يرقأ
 دمه لجرعا على أبيها فأمر الشياطين فخلوا
 لها صورة فكانت تغدو اليها بزوح مع
 ولادها يسجدون له كعادتهم في ملكه فأخبره
 أصف فكسر الصورة وضرب المرأة وخرج
 إلى القلاية كالهضرة عا وكات أم ولدا معها
 أمينة إذا دخل للطهارة أعطاهما خاتمه وكان
 ملكه فيه فأعطاهما يوما فتسمل لهما بصورته
 شيطان اسمه صخر وأخذ الخاتم وتحتنه به
 وجلس على كرسية فاجتمع عليه الخلق ونفذ
 حكمه في كل شيء إلا في نسائه وغير
 سليمان عن هيبته فأتاها الطلب الخاتم فطرده
 فعرف أن الخطيئة قد أدركته فكان يدور
 على البيوت يتكفف حتى مضى أربعون
 يوما عذبت ما عذبت الصورة في بيته فطار
 الشيطان ونفذ الخاتم في البحر فابتلعته
 سمكة فوقعت في يده فبتر يدها فوجد الخاتم
 فقتل به وختر ساجدا وعاد إليه الملك فعلى هذا
 الجسد صخر سمى به وهو جسد لا روح فيه
 لأنه كان متملا بما لم يكن كذلك والخطيئة
 تغافل عن حال أهلها لا تأخذ القابل كان جائرا
 حينئذ وسجود الصورة بغير علمه لا بضرة (قال
 رب اغفر لي وهب لي ملكا لا ينبغي لأحد من
 بعدي) لا يتسمل له ولا يكون ليكون معجزة لي
 مناسبة لحالي

أي غير الله (قوله أولاً ينبغي لأحد أن يسلبه) هذا تفسير آخر لا تفصيل لما أجل ولا تقدير شيء في النظم كما
 توهم ومن بعدى بمعنى غيري من هو في عصرى وكون ملكه غير في عهده انما هو بسلبه منه كما وقع لصخر
 معه فمناه الدعاء بعدم سلب ملكه عنه في حياته ولا تقدير فيه بأن يكون أصله بعد السلب شيء (قوله أولاً
 يصح لأحد من بعدى) نقوله من بعدى بمعنى غيرى أيضاً ولكنه مطلق لا يختص بعصره وهو كناية عن عظمته
 سواء أكان غيره أم لا فانها لا تنافي ارادة الحقيقة وعدمها فلا تنافي ما في الحديث ثق على شيطان
 البارحة فأردت أن أربطه بسارية من سواري المسجد ثم ذكرت دعوة أخى سليمان عليه الصلاة والسلام
 كما توهم وهذا مراده وليس في كلامه ما ياباه اذ قوله اعظمته صريح فيه ومثاله لقولان ما ليس لأحد من كذا
 وربما كان في الناس امثاله اذ المراد أن له خطا عظيما وسما جسيما كما رخصه في الكشف وقوله على ارادة
 الخ هو ما فيه بعينه والمنافسة الحسد والبخل وأصله تقديم نفسه على من سواه لمشره عينه على الدنيا فن قال
 الحق ان يقول معناه ملكا عظيما لم يفهم مراده (قوله وتقديم الاستغفار الخ) يعني أنه دعاء بالمغفرة حين
 طلب ما طلب لأن الظاهر وقوعهما على وفق النظم وكون ما طلبه مجزئة فاللائق كونها في ابتداء أمره غير
 مسلم ولو سلم فليس هنا ما ينافي وقوعه في ابتداءه أو جعل رجوعه بعد الغيبة كلاً ابتداء وما يجعل الدعاء
 بصدد الاجابة التوبة أو تجديد هار ونحوه مما ذكر في الآداب والوجوب ليس شرعياً ولا عقلياً هنا بل لزومه لمن
 يتجرى الاحسن أو هو مبالغ في استعباده وما قيل من أن كلامه مشعر بأن المقصود الاستيحاء والاستغفار
 وسيله له وفيه ان الوقوع في القسوة يقتضى الاهتمام بأمر الاستغفار وتقديمه غير صحيح لأن قوله لمزيدا اهتمامه
 بأمر الدين يفيد ان الاستغفار مقصود لذاته ووسيله لمقصود آخر مع انه غفل عن قوله ثم أناب وقوله بفتح
 الياء أى في بعدى وذلك هنا بمعنى ههنا (قوله اجابة لدعوته) هذا جار على الوجه الاول والثالث من تفسير
 لا ينبغي دون الثاني فانه كان بعد سلب حصر الابتداء بل فأدمنه تسخير الريح أو فرد ذلك تسخير الريح كما كان
 فيكون بعد انابته وقراءة الرياح هو الموافق لما روي أن الريح تسعمل في الشر والريح في الخير (قوله
 لا تززع الخ) أى لا تحرك لشدتها فان قلت هذا ينافي قوله في القراءة الاخرى ولما كان الريح عاصفة
 لوصفها غمة بالشدته وههنا باللين قلت قد أجاب السمرقندي عنه بأنها كانت في أصل الخلقة شديدة ولكنها
 صارت لسليمان ائنة سهلة أو انها تشتد عند الحمل وتلين عند السير فوصفت باعتبار حالين أو انها شديدة في
 نفسها فاذا أراد سليمان لينها الا ان كما قال بأمره أو انها تلين وتعصف باقتضاء الحال وفي تفسيره هنا ما يشير
 الى أن المراد بليتها انقيادها له فلا ينافي عصفها واللين يكون بمعنى الاطاعة والصلابة بمعنى المعصية ومنه
 التصلب في الدين وقدمت في سورة الانبياء (قوله أراد) تفسير لا صاب فانه بمعنى فعل الصواب غير مناسب
 هنا ولقي رؤية رجلا فقال له أين نصيب أى تريد ولظهوره في المثال المذكور أني به المصنف لانه لو كان بمعناه
 المعروف لم يصح قوله فأخطأ وقيل انه من اصاب بمعنى نزل وهمزته للتعدي أى حيث أنزل جنوده وحيث
 متعلقة بسخر أو تجرى وقوله بدل منه كل من كل ان كان تعريف الشياطين للعهد وهم المسحرون أو أريد
 من له قوة البناء والغوص والتمكن منهما أو بعض ان لم يقصد ذلك فيقدر ضميراً أى منهم (قوله عطف على
 كل) لا على الشياطين لانهم منهم الا أن براد العهد ولا على ما أضيف اليه كل لانه لا يحسن فيه الا الاضافة
 الى مفرد منكر أو جمع معرف وقوله ولعل أجسامهم الخ جواب سؤال تقديره انهم أجسام لطيفة ولذا لا ترى
 وتقبل التشكل فلا يمكن تعييدها ولا امساك القيد لها فدفعه بأن لطافتها بمعنى كونها شفاقة والشفافية
 لا تنافي الصلابة كما في الزجاج لكن فيه ان اللطافة بمعنى الشفاقة لا تقتضى عدم الرؤية كما في الثلج والزجاج
 غير الملون فلذا قال يمكن ثم قال والاقرب لما فيه من البعد وقربه لانه بمعنى المنع مجازاً فلا يكون فيه ربط بقيد
 ونحوه (قوله وهو القيد) وقيل الغل وقيل الجامعة وهو الانسب بقوله مقرين لان المقرين بهم غالباً
 وقوله لانه يرتبط المنسم عليه أى بربطه لان ارتباطه كيربط متعدياً بربطه عن أنم عليه كما قيل غل يد مطلقها
 وأرق رقيقة معقها ومن وجد لا حسان قيدا تقيد وفي بعضها بالنم بالياء فهي زائدة في المفعول ولو جعل

أولاً ينبغي لأحد أن يسلبه من بعد هذه
 السالبة أولاً يصح لأحد من بعدى لعظمته
 كقوله انفلان ما ليس لأحد من الفضل
 والمال على ارادة وصف الملك بالعظمة لأن
 لا يعطى أحد من ملكه فيكون منافسة وتقديم
 الاستغفار الى الاستيحاء بزيادة اهتمامه بأمر
 الدين ووجوب تقديم ما يجعل الدعاء بصد
 الاجابة وقراءة فافع وأبو عمر بفتح الياء (انك
 أنت الوهاب) المعطى ما تشاء لمن تشاء
 (فسخر الله الريح) فذل لنا طاعتها اجابة
 لدعوته وقوى الريح (فجوى بأمره رماه)
 تسنة من الرماوة لا تززع أو لا تخالف ارادته
 كلاماً موريا نقاد (حيث أصاب) أراد من قولهم
 أصاب الصواب فاختار الجواب (والشياطين)
 عطف على الريح (كل بناء وغواص) بدل
 منه (وأخرين من زين في الامداد) عطف
 على كل مكانه فصل الشياطين الى عدة
 استعمالهم في الاعمال الشاقة كالبناء
 والنوص ومردة قسراً بعضهم مع بعض
 في السلاسل ليكفوا عن الشر ولعل أجسامهم
 شفاقة صلبة فلا ترى ويمكن تعييدها هذا
 والاقرب ان المراد تعييد كقوله عن الشرور
 بالاقتران في السند وهو القيد وحيث العطاء
 لانه يرتبط المنسم عليه

ضمير به للمنع عليه وهو مفهوم من السياق ويرتبط بالتمنع بزنة الفاعل صح فتدبر (قوله وفرقوا بين فعليهما
 الخ) الظاهر أن النكتة وهي زهرة لا تحتل الفرق لأن الثلاثي يستعمل فيما هو الأصل في مادته والمزيد
 في الطارئ عليه إذا تغير معناهما وقصد الفرق بين معنيهما وأصل هذه المادة للقيد فلذا ورد فعله ثلاثيا
 على الأصل وإنما سمي العطاء به لكونه يقيد المنع عليه كما قال علي كرم الله وجهه من برك فقد أسرك ومن
 جفك فقد أطلقك وهو كثير في الشعر والنثر وكذلك في الوعد فإن الأخبار ومن شخص بما سيفعله أنما يكون
 تبشيرا فيما يسر غالبه الآن كل فطرة مجبولة على الخير في الأصل وهو الوعد وما سواه فوارد على خلاف
 الأصل تلجحا أولاه لا يتجاوز سرور راضته وربما أشعر به هذا كلام الزمخشري وقيل القيد ضيق فناسب
 تقليل حروفه والعطاء واسع فناسب تكثير حروفه وقيل زيادة المبنى تدل على زيادة المعنى فتقليل حروف
 الوعد يدل على أنه ينبغي تقليل زمنه وهذا البر عاجله بخلاف الإبعاد المحمود دخله فينبغي فيه عكسه
 وكذا الصفد والاصفاد فإن من الحسن تقليل ما فيه مضرة وتكثير غيره واعتبر في أحدهما الزمان وفي
 الآخر الحدث لأن الوعد والوعيد من الأقوال ولا عبرة بكثرتها وقتها فلذا اعتبر ذلك في زمانها ولا كذلك
 الآخر وهذا تخيل لا وجه له فإنه لم يذكر من أهل العربية أن قلة الحروف وكثرتها تدل على قصر الزمان
 أو طولها وإنما الذي ذكره في الحدث مع عدم اطراحه هذا ما ذكرهنا من القيل والقال وليس فيه ما ييل
 الغلب والتحقيق عندي أن هنا ما دلت في كل منهما ضار ونافع ما قل لفظه وما أكثر وقد ورد في أحدهما
 الضار بلفظ قليل مقدم والنافع بلفظ كثير مؤخر وفي الأخرى عكسه ووجهه في الأولى أنه أمر واقع لانه
 وضع للقيد ثم أطلق على العطاء لانه يقيد صاحبه ولذا قيل للقيد والعطاء صفد وعبر بالآقل في القيد صيغة
 المناسبة لقله حروفه وبالأكثر في العطاء لانه من شأن الكرم وقدم الآقل لانه أصل أخف وعكس ذلك
 في وعد فعبر في النافع بالآقل وقدم وأخر الضار وكثر حروفه لانه أمر مستقبل غير واقع والخير الموعود به
 يحمد سرعة إنجازه وقلة مدة وقوعه بأن هنا البر عاجله وهذا يناسب قلة حروفه بخلاف الوعد فحمد
 تأخيره لحسن الخلف والعفو عنه فناسب كثرة حروفه وليس هذا دلالة على طول زمانه وقصره كما توهم
 لانه ماض وهذا مستقبل بل بحسب المعنى الموضوع له وهذا تحقيق في غاية الحسن وماعدها وهم فارغ
 فأعرفه ومما يتعجب منه ما قيل أن النكتة أن الهمزة للسلب وصدق قيد وأصفده أزال قيد اقضاه ووعده
 بشره بما يسره وأوعده أزال سروره بما يسر إلى غير ذلك مما لا طائل تحته (قوله أي هذا الذي أعطيناك
 الخ) إذا كانت الإشارة إلى العطاء المذكور يكون الأخبار عنه بعطاء وغيره فيجعل بغير حساب
 قيده لتم الفائدة أو ذكره ليس للأخبار به بل ليرتب عليه ما بعده كقوله

هذه دارهم وأنت مشوق * ما بقاء الدموع في الآفاق

وقوله يسلط به الظاهر عليه لكنه ضمنه معنى يظفر به وقوله أعط تفسير لا من لأن المن يكون بمعنى الانعام
 وتعداد النعم والمراد الأول بدليل ما قاله (قوله حال الخ) فإذا كان حالا من الفاعل كانت الباء للملازمة
 ومعناه غير محاسب عليه بصيغة المفعول والمعنى غير مسؤول عنه في الآخرة أو هو مفقوض إليك أمره
 في الدنيا واختار هذا المصنف وقوله وما بينهم ما اعتراض على الوجهين فلا يضر الفصل به والاعتراض
 يقترب بالواو وقد يقرن بالفاء كقوله

واعلم فعلم المرء يتقعه * أن سوف يأتي كل ما قدرا

فالفاء على هذا اعتراضية وفي غيره جرائية كما ذكره النحاة وعلى الحالية العامل معنوي وقوله عطاء جزم
 لانه يعبر عن الكثير بلا بعد ولا يحسب ونحوه وهذا أحد الوجهين في معناه وقيل معناه لا يحاسب عليه
 في الآخرة (قوله وقيل الإشارة الخ) مرضه لعدم ملاءمته لتفريع قوله فامتن الخ كما أشار إليه والمن قد
 يكون بمعنى الإطلاق كما في قوله فامنا بعد واما فداء وعلى هذا فقول بغير حساب حال من الضمير المستكن
 في الأمر ويجوز فيه غيره من الوجوه لكن هذا أولى وقوله وإن له عندنا لنفي أي قربا إشارة إلى أن ملكه

وفرقوا بين فعليهما فقالوا صفده قيده وأصفده
 أعطاه عكس وعد وأوعد وفي ذلك نكتة
 (هذا عطاؤنا) أي هذا الذي أعطيناك من
 الملك والبسطة والتسلط على ما لم يسلط به غيرك
 عطاؤنا (فامتن أو أمسك) فأعط من شئت
 وامتنع من شئت (بغير حساب) حال من
 المستكن في الأمر أي غير محاسب على منه
 واما كالتفويض التصرف فيه إليك أو من
 العطاء أو صلة له وما بينهم ما اعتراض والمعنى
 أنه عطاء جزم لا يكاد يمكن حصره وقيل
 الإشارة إلى تسخير الشياطين والمراد بالمن
 والامساك إطلاقهم وإبقاؤهم في القيد
 (وإن له عندنا لنفي) في الآخرة مع ما له من
 الملك العظيم في الدنيا (وحسن ما ب) هو
 الجنة

(واذكر عبدنا أيوب) هو ابن عيص بن اسحق وامرأته ليا بنت يعقوب صلوات الله عليه (اذنادى ربه) بدل من عبدنا وأيوب عطف بيان له (أنى مسنى) بأننى مسنى وقرأ جزءه بأسكان الياء واسقاطها في الوصل ٣١٤ (الشیطان بنصب) بتعب (وعذاب) ألم وهو حكاية الكلام الذي ناداه به ولولا هي لقال

انه مسه والاسناد الى الشيطان امالان الله مسه بذلك لما فعل يوسف وسوسه كما قيل انه أعجب بكثرة ماله أو استغاثه مظلوم فلم يغنه أو كانت مواشيه في ناحية ملك كافر فداهنه ولم يغزه أو لسؤاله امتحانا للصبر فيكون اعتراقا بالذنب أو مراعاة للادب أو لانه وسوس الى أتباعه حتى رفضوه وأخرجوه من ديارهم أو لان المراد من النصب والعذاب ما كان يوسف اليه في مرضه من عظم البلاء والقنوط من الرجوة ويغريه طلي الجزع وقرأ يعقوب بفتح النون على المصدر وقرئ بفتحين وهو لغة كلرشد والرشد وبضمين للتثقل (اركض برجلك) حكاية لما أجيب به أي اضرب برجلك الارض (هذا مقتسل بارد وشراب) أي فضر بها فبعت عين فقبل هذا مقتسل أي مقتسل به وتشرب منه فيرا باطنك وظاهره وقبل بعت عينك حارة وباردة فاغتسل من الحارة وشرب من الاخرى (وهبنا له أهله) بأن جمعناهم عليه بعد تفرقهم أو أحييناهم بعد موتهم وقيل ووهبنا لمثلهم (ومثلهم معهم) حتى كان له ضعف ما كان (رجة متا) رجعتا عليه (وذكرى لاولى الالباب) وتذكر كبير الهم لينظروا الفرج بالصبر واللبا الى الله فيما يجتنبهم (وخذي يدك ضغنا) عطف على اركض والضغت الحزمة الصغيرة من الحشيش ونحوه (فاضرب به ولا تحنت) روى أن زوجته ليا بنت يعقوب وقيل رجة بنت افرايم بن يوسف ذهبت لحاجة فأبطأت خلف ان يرى ضربها مائة ضربة فخلل الله عينه بذلك وهي رخصة باقية في الحدود (انا وجدناه صابرا) فيما أصابه في النفس والاهل والمال ولا يحل به شكواه الى الله من الشيطان فانه لا يسمى جرعا كتنى العافية وطلب الشفاء مع انه قال ذلك خيفة أن يفتنه أو قومته في الدين (نعم العبد) أيوب (انه أو اب) مقبل بشرائه على الله تعالى (واذكر عبدنا ابراهيم واسحق ويعقوب) وقرأ ابن كثير عبدنا وضع الجنس موضع الجمع أو على أن ابراهيم وحده لمزيد شرفه

لا يضتره ولا ينقص شيئا من مقامه وقوله هو ابن عيص قد سبق في الانعام ان عيص جده لانه ابن أموص ابن عيص كما وقع في نسخة هنا وهو متفق عليه كما في مرآة الزمان (قوله بدل من عبدنا) أي بدل اشتغال أو من أيوب كما في الكشف ورجح الابدال من الاول لانه المقصود بالذات والرخشري ربح ابداله من أيوب لقربه منه وقوله أو عطف بيان (٢) هذا مخالف لما اتفق عليه النحاة كما سأق قريباً وقوله لقال انه مسه بالغيبة لانه غائب (قوله والاسناد الخ) يعني ان مسه بما ذكر من الله فأسند الى الشيطان لانه سببه لا وسوس له فصدر منه بسبب وسوسه أمر اقتضى أن الله ابتلاه بهذه البلية وقوله لما فعل ما فيه مصدرية أي افعله يوسف وسوسه وقوله كما الخ تمثيل لفعل وهو الإعجاب أو عدم الاغائة (قوله أو لسؤاله امتحانا) معطوف على قوله لما فعل الخ والضمير المضاف اليه السؤال لأيوب أي ان أيوب عليه الصلاة والسلام سأل البلاء من الله امتحن ويجرب صبره على ما يمسه كما قيل

وبعاشت في هوال اختبرني * فاختباري ما كان فيه رضا كا

فسؤاله البلاء دون العافية ذنب بالنسبة لمقامه لاحقيقة فلم يمسه من الله ذلك بذنبه أسنده للشيطان لان الذنوب أكثرها من القائه والمقصود منه الاعتراف بأنه ذنب لئلا تأدب اذ لم يسنده الى الله وامتحانا مفعول له لسؤال أو لمسه أو لهما على التنازع ولا جمع فيه بين الحقيقة والمجاز لانه يقدر في أحدهما ولو سلم فلا محذور فيه عند المصنف وقيل الضمير للشيطان لما في بعض التفاسير انه سمع ثناء الملائكة عليه فسأل الله أن يسلطه عليه ليعلم حاله والله أعلم بحسنه (قوله أو لانه الخ) معطوف على قوله لما الخ فيكون أيضا من الاسناد الى السبب وعلى الوجه الذي بعده الاسناد الى الشيطان أيضا حقيقى لان النصب والعذاب الوسوسة ويغريه من الاغراء وهو الخ والجزع عدم الصبر وقوله للتثقل ظاهره انها حركة عارضة لا لانه أصلية ولذا قيل المعتاد التخفيف لا التثقل فعليه أن يقول وهي لغة ولا مانع من كونها عارضة للاتباع دلالة على ثقل تعب وشدة فتدبر (قوله حكاية لما أجيب به) إشارة الى أنه بتقدير فقلنا له اركض الخ وفي هذه الآية حذف كثير لكن خوى الكلام دلالة عليه دلالة أغنت عنه حتى كانه مذكور فهي من بدع الابداع في دعائه لا بد من تقدير مسنى الضرفا كشفه عنى وفي هذا فاستجيبنا له وقلنا له اركض وبعد قوله برجلك فركض فبعت عينان فقلنا له هذا الخ كما أشار اليه المصنف (قوله أي مقتسل به) يعني مقتسل اسم مفعول على الحذف والايصال لاسم مكان وهو الماء الذي يغتسل به والشراب ما يشرب منه ليبراً باطنه وظاهره وقوله وقيل الخ مرضه لان ظاهر النظم عدم التعدد وبارد حينئذ صفة شراب مع أنه تقدم عليه صفة لغتسل وكون هذا إشارة الى جنس النافع أو يقدر فيه وهذا بارد الخ تكلف لا يخرج عن الضعف وقوله ووهبنا له أهله مرتبة في سورة الانبياء فتذكره وقوله الضغت الحزمة وأصله الاختلاط ومنه أضغاث أحلام كما ترى في سورة يوسف وقوله زوجته الخ سماها في سورة الانبياء ما خبر بنت ميثى (٣) ابن يوسف فلعل فيه روايتين وإذا كان اسمها رجة بكوف في قوله رجة منا تورية لطيفة (قوله وهي رخصة باقية في الحدود) في شريعتنا وفي غيرها أيضا لكن غير الحد ودعلم منها بالطريق الاولى وكون حكمها باقيا هو الصحيح حتى استدلووا بهذه الآية على جواز الحيل وجعلوها أصلا لاحتكامها وقيل حكمها منسوخ وقيل انه مخصوص بأيوب والصحيح الاول لكنهم شرطوا فيه الايلا ماع عدم مبالاة الكمية فلا يلزم ضرب بسوط واحد لشعبتان خمسين مرة من حلف على ضربه مائة بزاز ان لم يأت لم يتألم لا يبر ولو ضرب مائة لان الضرب وضع لفعل مؤلم يصل بالبدن بالآلة التأديب وقيل يحنت بكل حال كما فصل في شرح الهداية وغيره (قوله ولا يحل به شكواه الخ) جواب سؤال تقديره انه نادى ربه بقوله مسنى الشيطان الخ بان الصبر عدم الجزع ولا جزع فيما ذكره وهذا جار على الوجوه السابقة في تفسيره وقوله مع أنه الخ جواب آخر بأنه لا امر ديني لا غيره وهو ناظر الى الوجهين الاخيرين وصبره الممدوح به في المعائب الدينية ما لم تضرب بالدين وشرائه جلته ونفسه كما مر (قوله أو على أن ابراهيم الخ) على الاول عبدنا بمعنى عبيدنا وعلى هذا هو

(٢) قوله وقوله أو عطف بيان نسخ القاضى وأيوب عطف بيان وكذا الكشف ولا غبار عليها وما سياتى هو أنه لا بد من التوافق في التعريف والتشكيك ومن الاتحاد في المعنى ٥ (٣) وقوله ميثى بالياء هو المتقدم والذي في الكشف وفي بعض النسخ منشى كثنى وهو الذى في أبي القدام وابن خلدون ٥

على ظاهره والمراد ابراهيم وحده وخص بعنوان العبودية لمزيد شرفه وقوله عطف عليه أي على عبدنا
 وكان في الوجه السابق عطفًا على ابراهيم (قوله أولى القوة في الطاعة الخ) فالأيدى مجاز عن القوة مجاز
 مرسل والابصار جمع بصير بمعنى بصيرة وهو مجاز أيضا لكنه مشهور فيه وإذا أريد بالأيدى الأعمال فهو من
 ذكر السبب وإرادة السبب والابصار بمعنى البصائر مجاز عما يفتقر عليها من المعارف كالأول أيضا وقوله
 وفيه تعريض أي على الوجهين لأنه لما عبر عن الطاعة والدين وعن العمل والمعرفة بالأيدى والابصار كان
 فيه إشارة إلى أن من ليس كذلك لا جراحة له ولا بصير وفي قوله الزمني خفاء لأن الزم من لا يعمشى أو
 ذو العاهة مطلقا لمن لا بد له فكأنه جعل أولى الأيدى بمعنى أولى الجوارح تغليباً (قوله تذكرهم الدار
 الآخرة الخ) فالذكرى بمعنى التذكرو وهو مضاف لمعوله وتعريف الدار للعهد والدوام مستفاد من إبدائها
 من خالصة أو جعلها عين الخالصة التي لا يشوبها غيرها لأن ذكرى أمابيل من خالصة أو خبر عن ضميره
 المقدر وكلام المصنف محتمل لهما وقوله بسبب أي بسبب الآخرة فيه إشارة إلى أن بابه بخالصة سببية وقوله
 وإطلاق يعني بحسب الظاهر وإذا لم يرد العهد لما ذكره وللفاصلة أيضا وقوله فإن الخ بيان لوجه تفسير
 ذكرى الدار وإذا كان خالصة مصدرا كالكتابة فهو مضاف لفاعله والمعنى بأن خلص ذكر الدار وهو ممكن
 على القراءة الأولى أيضا وقيل المراد بالدار الدنيا وذكرها الشفاء الجليل (قوله المختارين) تفسير للمصطفين
 وقوله المصطفين عليهم الخ تفسير للاختيار على أنه جمع خير مقابل شر الذي هو أفعول تفضيل في الأصل أو جمع
 خير المشدد أو خير المخفف منه وكان قياس أفعول التفضيل أن لا يجمع على أفعال لكنه للزوم تحقيقه حتى أنه
 لا يقال أخيرا لا شذوذا أو في ضرورة جعل كانه بنية أصلية (قوله واللام فيه الخ) يعني أنها لازمة لازمة
 لمقارنتها للوضع ولا بتاني في كونه غير عربي فانهما قد لزم في بعض الاعلام الأعمية كالاسكندر قال
 التبريزي في شرح ديوان أبي تمام أنه لا يجوز استعماله بدونها ولحن من قال اسكندر مجرد اله منها كما يذناه
 في شفاء الغليل وأما البيت المذكور فقد مر شرحه والتأه في قوله اليزيد للزوم أل ولد خولها في يزيد
 ويسع على ما هو في صورة الفعل وليست فيها للجمع الأصل قال في القاموس يسع كبضع اسم أعجمي
 أدخل عليه أل ولا يدخل على تطايره كيزيد (قوله واليسع تشبيهاً بالمنقول من ليسع) فيه تسامح والمراد
 ما في الكشف أن حرف التعريف دخل على ليسع في الانعام وعلى القراءتين هو اسم أعجمي دخلت عليه
 اللام وانما جعله مشبهاً بالمنقول لأنه هو الذي تدخله أل للجمع أصله كانه في فعل من اليسع (قوله واختلف
 في بؤنه ولقبه) فقيل كان نبيا وقيل انما هو رجل من الصلحاء الاخبار واختلف في سبب تلقيبه به فقيل
 أنه كان أربع مائة تبي من بني اسرائيل فقتلهم ملك الامانة منهم الياس كفلهم ذوالكفل وخبأهم عنده
 وقام بموتهم فسماه الله ذالكفل وقيل كان كفل أي عهد الله بأمر فوقه وقيل ان نبيا قال من بلغ الناس
 ما بعثت به بعدى ضمننت له الجنة فقام به شاب فسمى ذالكفل واختلف أيضا في اليسع فقيل هو الياس
 وقيل غيره بل هو ابن عم له وقيل غير ذلك وقد تقدم فيه كلام (قوله وكلهم) يعني أن تنوينه عوض عن هذا
 المضاف المقدر وقوله شرق الخ لأن الشرف يلزمه الشهرة والذكر بين الناس فتجوز به عنه بعلاقة للزوم
 فيكون المعنى أي في ذكر قصصهم وتنويه الله بهم شرف لهم وأما إذا أريد أنه نوع من الذكر على أن تنوينه
 للتنويع والمراد بالذكر القرآن فذكره انما هو للانتقال من نوع من الكلام إلى آخر ولذا يحذف خبره كثيرا
 فلا يقال أنه لا فائدة فيه لأنه معلوم أنه من القرآن كما أشار إليه المصنف بقوله ثم شرع الخ وجملة وأن
 للمتقين الخ حالية (قوله عطف بيان لحسن ما ب) لانه بتأويل ما ب ذي حسن بإضافة الصفة للموصوف
 أو على الادعاء بمبالغة بجعلها كأنها هو فيتعذر ان ليصح البيان ولو جعل بدل اشتمال لم يحتج إلى ما ذكر وأما
 تخالفهما في التعريف والتسكير فهو مذهب للزمخشري كما ذكره ابن مالك في التسميل فلا يرد عليه أن النحلة
 اختلفوا فيه فقيل يختص بالمعارف وقيل لا يختص لكنه يلزم توافقهما تعريفا وتنكيرا وأما هذا فلم يقل به
 أحد ولا حاجة إلى أن يقال المراد بعطف البيان البدل فانه خلاف الظاهر (قوله وهو من الاعلام

عطف بيان له واسحق ويعقوب عطف عليه
 (أولى الأيدى والابصار) أولى القوة في الطاعة
 والبصيرة في الدين أو إلى الأعمال الجلية
 والعلوم الشريفة فعبر بالأيدى عن الأعمال
 لأن أكثرها مباشرة وبالابصار عن المعارف
 لأنها أقوى مبادئها وفيه تعريض بالبطلة
 الجهال أنهم كالزمنى والعماء (أنا أخلصناهم
 بخالصة) جعلناهم خالصين لنا بخالصة لا شوب
 فيها هي (ذكرى الدار) تذكرهم الدار
 الآخرة ثم إنهم فان خلوصهم في الطاعة بسببها
 وذلك لأن مطمح نظرهم فيما يأتون ويذرون
 جوار الله والقور بقلته وذلك في الآخرة
 وإطلاق الدار للشعار بأنها الدار الحقيقية
 والدينامية وأضاف نافع وهشام بخالصة إلى
 ذكرى البيان أولانه مصدر بمعنى الخلوص
 فأضيف إلى فاعله (واتهم عند المن المصطفين
 الاخبار) من المختارين من أمثالهم المصطفين
 عليهم في الخبر جمع خير كشر وأشرار وقيل
 جمع خيرا وخيرا على تحقيقه كاموات في جميع
 ميتة أو ميت (وإذا كرا سمعيل والبسع) هو ابن
 اخطوب استخلفه الياس على بني اسرائيل
 ثم استنبي واللام فيه كما في قوله

* رأيت الوليد بن المغيرة مباركا *

وقرأ جزء والكسائي واليسع تشبيها
 بالمتقول من ليسع من اليسع (وذا الكفل)
 ابن عم يسع أو بشر بن أيوب واختلف في تنوينه
 ولقبه فقيل قرأه مائة تبي من بني اسرائيل
 من القتل فأواههم وكفلهم وقيل كفل بعمل
 رجل صالح كان يصلي كل يوم مائة صلاة
 (وكل) أي وكلهم (من الاخبار هذا) إشارة
 إلى ما تقدم من أمورهم (ذكر) شرف لهم
 أنواع من الذكر وهو القرآن ثم شرع في بيان
 ما أعد لهم ولا مثاليهم فقال (وإن للمتقين
 لحسن ما ب) مرجع (جنات عدن) عطف
 بيان لحسن ما ب وهو من الاعلام

الغالبة) قبل الضمير لعدن وهو دفع لما قبل انه غير معين ولا صالح للبيان فورد أن الاعلام الغالبة يلزم فيها
 الاضافة أو تعريفها باللام وهذا ليس بمسلم فانه أغلبي كما صرح به ابن مالك في التسهيل فليكن هذا من
 خلافه مع أن هذه الغلبة لو سلمت كانت تقديرية لأن عدن مصدر معناه الاقامة ولم نره استعمال قبله بمعنى
 الجنة والبستان أو المكان حتى يغلب في الجنة المعهودة فلو سلمت علميته أو قيل انه نكرة كما في القاموس
 وغيره كان منقولاً من اسم معنى الى اسم عين كالفصل وأما ما يورد عليه من أن اضافة الجئات اليه يصير
 كأنسان زيد وهو قبيح فغير مسلم لانه كدنية بغداد ولا قبح فيه وقيل انه لجئات عدن فالعلم بمجموعه وبه يندفع
 بعض المحذور الا الاول فانه لا يندفع به كما توهم لان المراد بالاضافة التي تعوضها العلم بالغلبة اضافة تفيد
 تعريفاً كما صرح جوابه (قوله اقله الخ) باللام ووجه دلالة أن التي اما صفة عدن أو جئات وعلى كليهما يدل
 على أنه معرفة لوصفه بالمعرفة اذ المضاف اليه لو لم يكن معرفة لم يتعرف المضاف ووقع في نسخة كقوله بالكاف
 وهي قلب الة الفائدة فالصحيح الاول نعم يرد على الاول أنه لا دليل فيه الاحتمال كون التي بدلا اذ لا يتعين كونه
 صفة حتى يتم التغليب الا ان ابدال المعرفة من النكرة غير حسن ولا يتبادر هنا (قوله والعامل فيها) أي
 في الحال ما في المتقين الخ يعني أنه حال من ضمير الجئات المستتر في خبران والعامل فيه استقر وحصل المقدر
 وأنفس الطرف لتضمن معناه ونيابته عنه وليس في كلامه خفاء وقوله عنها أي عن ضميرها المستتر وهو سهل
 وقوله وقرئ أي جئات ومفتحة والمحدوف ضمير المآب وعلى أنه مبتدأ وخبر ارتباطه بما قبله أن الجملة
 مفسرة لحسن المآب لان محله جئات أبوابها فتحت لهم اكراما فليس مغلقا كما توهم أو هي معترضة
 والابواب كما في الكشاف بدل من الضمير تقديره مفتحة هي الابواب وهو بدل اشتمال وبقية الكلام في
 الشروح (قوله خالان) أي متكئين ويدعون وعلى التداخل فيكون يدعون خالان من ضمير متكئين والحال
 حينئذ مقدرة لان الاتكاء وما بعده ليس في حال تفتيح الابواب بل بعده ولذا قال والظاهر الخ فيكون
 يدعون مستأنفا في جواب ما حالهم بعد دخولها فالحال على ظاهرها ومتكئين قدم رعاية للفاصلة وكون
 الجنة أكلها للتفكه والتلذذ لاعتناء جوع قدم الكلام فيه في الصافات وكون الفاصل هنا أجنبيا ظاهرا وان
 توقف فيه بعضهم فتأمل (قوله لا ينظرون الى غير أزواجهن) أو يمنع طرف الأزواج أن تنظر للغير أشدة
 الحسن وهو أبلغ وقدمت ولدت جمع لدة كعدة أصله ولدة وهو كالتراب من يولد معه في وقت واحد كلنهما
 وقعا على التراب في زمان واحد فترب فعل بمعنى مفاعل ومتارب كمثل بمعنى مماثل وقوله فان التحاب الخ
 جعله في الكشف توجيها لما بعده وهو الصواب لان النساء الاتراب يتحابين ويتصادقن وأما الأزواج
 والزوجات فكون الزوجات أصغر منهم أحب لهم لا التساوي ومن العجيب ما قيل ان ما فعله المصنف رحمه
 الله أحسن لان الاهتمام بحصول المحبة بينه وبين زوجته لا بين الزوجات فتدبر وقوله أو بعضهن الخ
 فالتساوي في الاعمار على الاول بينهما وبين أزواجهن وفي هذا بين الحور العين ونساء الجنة (قوله لاجله
 الخ) فاللام تعليلية وقوله فان الخ بيان للتعليل فان ما وعدوه لاجل طاعتهم وأعمالهم الصالحة وهي تظهر
 بالحساب وتقع بعده فجعل كأنه علة لتوقف انجاز الوعد عليه فالنسبة لليوم والحساب مجازية ولو جعلت
 اللام بمعنى بعد كما في كتب خمس خلون سلم مما ذكر وقوله بالياء الخ وعلى قراءة التاء فيه التفات (قوله تعالى
 وإن للطاغين لشر مآب) قيل ظاهر المقابلة لما مر يقتضي أن يقال اقبح ما ب ههنا وفيما مضى خير ما ب
 لكن مثله لا يلتفت اليه اذا تقابلت المعاني لانه من تكلف الصنعة البديعية كما صرح به المرزوقي في شرح
 الحاشية وقبل انه من الاحتياط وأصله ان للمتقين خيرا ما ب وحسن ما ب وإن للطاغين لشر ما ب وشر ما ب
 وهو كلام حسن وقوله أي الامر هذا فهو خبر مبتدأ مقدراً ومبتدأ خبره مقدراً ومفعول فعل مقدراً وقد
 جوز فيه أيضا كون ها اسم فعل بمعنى خذوا مفعول من غير تقدير ورسمه متصلا بعبده والتقدير أمهل منه
 قيل وعلى هذا يلزم عطف الخبر على الانشاء ولذا لم يتعرض له الزمخشري ورد بأن هذه الجملة قصد بها الفصل
 من غير نظر لانشاء خبرتها مع أن الجملة الثانية خالية والقول بأنهم مؤولة بانشاء تكلف فلا يرد ما ذكر

الغالبة لقوله جئات عدن التي وعد الرحمن عباده
 بالغيب وانتصب عنها (مفتحة لهم الابواب)
 على الحال والعامل فيها ما في المتقين من معنى
 الفعل وقرئ ما من فوعتين على الابتداء والخبر
 أو أنهم ما خبران فحذوف (متكئين فيها يدعون
 فيها بقا كهة كثيرة وشراب) حالان متعاقبان
 أو متداخلان من الضمير في لهم لا من المتقين
 للفصل والظاهر أن يدعون استئناف لبيان
 حالهم فيها ومتكئين حال من ضميره والاقتصار
 على الفاكهة للشعار بأن مطاعهم لمحض التلذذ
 فان التلذذ التحلل ولا تحلل ثم (وعندهم
 قاصرات الطرف) لا ينظرون الى غير أزواجهن
 (أتراب) لدات لهم فان التحاب بين الاقران
 أثبت أو بعضهن لبعض لا يجوز فيهن ولا صبية
 واشتقاقه من التراب فانه يمسهن في وقت
 واحد هذا ما توعدون ليوم الحساب (لاجله
 فان الحساب علة الوصول الى الجزاء وقرأ
 ابن كثير أبو عمرو وبالياء ليوافق ما قبله (ان هذا
 لرزقنا ما له من نفاد) انقطاع (هذا) أي الامر
 هذا وهذا كما ذكرنا وأخذ هذا

وفيه نظروا أما قبل من أنه على تقدير هذا خبر فهو من فصل الخطاب لا إذا قدر مبتدأ فقد رد بأنه منه على
كلهما فهي تفرقة بلا فارق وقوله اعرابه ماسبق ويجوز كونه منصوبا على شريطة التفسير وقوله حال من
جهنم أي من الضمير المستتر في قوله للطاغين الرابع لشر ما آب المراد به جهنم ففيه ما مر من التسامح والحال
مقدرة كما مر والمهاد كالفراش لفظا ومعنى وكذا المهد وقد يخص بمقتضى الطغل (قوله أي ليدوقوا الخ) ذكر
فيه ثلاثة أوجه أن هذا مبتدأ خبره جيم وجملة فليذوقوه معترضة كقولك زيد فافهم رجل صالح أو هو خبر
مبتدأ محذوف وجملة فليذوقوه مرتبة على الجملة الأولى قبلها فهي بمنزلة جزاء شرط محذوف وجيم خبر
مبتدأ محذوف وهذا منصوب بضمير يفسره فليذوقوه والقاء زائدة كما في وربك فكبر وقد تقدم الكلام في
هذه القاء في سورة النور وفي كونها تفسيرية تعقيبية ودلالته على أنه يكون لهم إذاقة بعد إذاقة فتذكرة
وقوله وهو أي جيم على الوجهين الأولين في هذا فليذوقوه وهذا المقدور ضمير يعود لاسم الإشارة وعلى هذا
فالشار إليه به هذا جنس ما عدل لشر بهم فلا ينافي أفراد هذا تعدده على بعض التقادير وإن جاز ~~كون~~
الفساق والجيم صفتي موصوف واحد إذا سم الإشارة بشاربه للمتعدد كما في عوان بين ذلك فنزل كلام من
الوجوه فيما يليق به وغسق بمعنى سال كضرب وسيع وغساق محققا ومشتدا اسم لما ذكر ويجعل أنه وصف
وهو في التشديد أظهر (قوله من مثل هذا المذوق الخ) هذا وجه لافراد الضمير مع أن الظاهر أن يثنى نظرا
للجيم والفساق والالتيان باسم الإشارة للإشارة إلى تقدم ذكره لانه مبني على الوجه الأول كما قيل وإن صح
فيكون قوله أو العذاب مبنيا على الثاني وقوله في الشدة متعلق بمثل البيان وجه المماثلة بينهما وقوله
وتوحيد الخ جواب عن سؤال من بيانه فان كانا صفتين لشي واحد فهو إشارة لذاته بقطع النظر عن صفته
وقوله بالكسر أي كسر شين شكله وهي لغة فيه كمثل وقوله أجناس إشارة إلى ما مر من أن الزوج يطلق على
الذكر والأنثى وعلى كل متجانسين (قوله خبر لا آخر) إشارة إلى الوجوه المذكورة في اعرابه على القراءتين
في آخر مفردا وجه لانهم قالوا آخر مبتدأ ومن شكله خبره وأزواج فاعل الطرف أو آخر مبتدأ ومن شكله خبر
المبتدأ فلا يرد أنها خلت من الضمير أو من شكله نعت لآخر المبتدأ أو أزواج خبره أي وآخر من شكل المذوق
أزواج أو من شكله نعت آخر المبتدأ أو أزواج فاعله والضمير لآخر والخبر مقدرا أي لهم أنواع آخر من شكلها
الأزواج أو الخبر ممتدروهاهم ومن شكله أزواج صفتان لا آخر فالوجوه خمسة كما في الدر المنثور ولا
محدور في الأخبار بأزواج على أفراد آخر لان المراد به نوع آخر وكذا إذا كان صفة له وقوله أو الثلاثة أي
صفة للثلاثة وهي جيم وغساق وآخر وتقدير الخبر على الوجه الرابع (قوله حكاية ما يقال للرؤساء) من أهل
الضلال تقرير عالهم وفيه إشارة إلى ارتباطه بما قبله بتقدير فيقال لهم عند الدخول هذا الخ والقائل ملائكة
العذاب أو بعضهم لبعض كما في الكشف ولا حاجة على الثاني إلى أن يقال مقصم معناه ولا مرحبا بكم دون
بهم لانه حكاية بحسب المعنى كما قيل بل لان خطاب معكم من بعضهم أي الرؤساء لبعض منهم وضمير بهم
للاتباع والدعاء عليهم من غير مواجهة لهم وما ذكره بناء على الظاهر من مخاطبة الاتباع والرؤساء لأن
مخاطبة بعض أحد الفريقين لا آخرين منهم كما قيل (قوله واقصمها معهم فوج تبعهم في الضلال) ظاهره
أن مع يجوز تعلقه باقصم فيكون ظرفا له وقد جوز في معكم أن يكون نعتا ثانيا للفوج أو حالا منه لانه قد
وصف أو من الضمير المستتر في مقصم وقال أبو البقاء لا يجوز أن يكون ظرفا لفساد المعنى ففعل لم أدر من أي
وجه يفسد والحالية والصفة في المعنى كالظرفية ووافقه المدقق في الكشف فقال ان كان الفساد لا يتناه
عن تراجمهم في الدخول فليس يلزم فانه مثل ضربت معه زيد اللشارة في المضروبة مطلقا فالمراد
اشتراكهم في ركوب قحمة أو مقاساة شدة في زمان متقارب عرفا ولوقيل هذا فوج معكم مقصمون لم
يفسد اقصام المخاطبين وفسد المعنى ولا فرق بينه وبين الحالية فقيل عليه انه حال لا ظرف اذ ليس المراد أنهم
اقصموا في العجبة ودخلوا فيها بل اقصموا في النار مصاحبين لكم ومقارنين اياكم فليس ما تقدم وجه
الفساد كما ظن وهو كلام فاسد لا يحصل له لان مدلول مع المعبر عنه بالعجبة معناه الاجتماع في التلبس بمدلول

(وإن للطاغين لشر ما آب جهنم) اعرابه
ماسبق (بصلواتها) حال من جهنم (فبئس
المهاد) المهاد والمفسر مستعار من
فراش النائم والخصوص بالذم محذوف وهو
جهنم كقوله لهم من جهنم مهاد (هذا
فليذوقوه) أي ليدوقوا هذا فليذوقوه أو
العذاب هذا فليذوقوه ويجوز أن يكون
مبتدأ وخبره (جيم وغساق) وهو على الأولين
خبر محذوف أي هو جيم والفساق ما يفسد
من صديد أهل النار من غسقت العين إذا
سال دمعها وقرأ حفص وحزرة والكسائي
وغساق بتشديد السين (وآخر) أي مذوق
أو عذاب آخر وقرأ البصريان وآخر أي
ومذوقات أو أنواع عذاب آخر (من شكله)
من مثل هذا المذوق أو العذاب في الشدة
وتوحيد الضمير على أنه لما ذكر أو للشراب
الشامل للجيم والفساق أو للفساق وقرئ
بالكسر وهو لغة (أزواج) أجناس
خبر لا آخر وصفة له أو للثلاثة أو مرتفع
بالجار والخبر محذوف مثل لهم (هذا فوج
مقصم معكم) حكاية ما يقال للرؤساء الطاغين
إذا دخلوا النار واقصمها معهم فوج تبعهم
في الضلال والاقصام ركوب الشدة

متعلقها في اشتراكهما أي الاتباع والرؤساء في الاقتسام لافي الصحة كما توهمه ولا تدل على اتحاد زمانيهما
 كما صرح به في المغني ولو سلم فهو لتقاربه عند متحد كما أشار إليه في الكشف فلا وجه لما قاله أبو البقاء ومن
 تبعه ولا للتوجيه المذكور ولبعضهم هنا كلام مخلول ان شئت فانظره (قوله دعاء من المتبوعين الخ) سواء
 كان القائل هذا فوج الخ الملائكة أو بعض الرؤساء لبعض وقوله أو وصفه الخ فتقول بقوله لا لهم لا مر حبا
 لانه دعاء فهو إنشاء لا يوصف به بدون تأويل وكذا على الحالية أيضا كما أشار إليه بقوله مقولا الخ والمراد بمثله
 مستحقا أن يقال لهم ذلك لانه قول حقيقة والحالية أمان فوج لوصفه المقرب له من المعرفة أو من ضميره
 وهو على هذا من كلام الخزانة ان كانوا هم القائلين أو من كلام بعض الرؤساء ويجوز كونه ابتداء كلام منهم
 وقوله أي ما أتوا بفتح الهمزة إشارة الى ما قدره وهو أتيت رجبا أي مكانا واسعوا بهم بيان للمدعو عليهم
 كما تبين اللام في سقاه ونحوه ورجبا ضم الراء وهو السعة من الرحبة وهي الفضاء الواسع فقوله وسعة
 تفسيره والمراد بما ذكر أن رجبا مفعول به لا توامق درا وبهم على ما مر من البيان وما قيل انه إشارة الى كون
 الباء للتعدية ورجبا مفعوله الآخر لا وجه له ولا دلالة للكلام عليه وكون الباء لا تكون مبينة كاللام
 دعوى من غير دليل وقوله انهم الخ تعليل لاستحقاقهم للدعاء عليهم وصالون من التصاية والمراد بها الدخول
 لامعناها المشهورة كما أشار إليه وقوله بأعمالهم مثلنا ليس من مدلول النظم بل بيان لمرادهم في الواقع (قوله
 بل أنتم أحق بما قلتم) ان كان الدعاء من المتبوعين أو قيل لنا ان كان من كلام ملائكة النار كما مر وقوله
 لضلالكم واضلالكم متعلق بقوله أحق وقوله كما قالوا بيان لاضلالهم لهم (قوله قدتم العذاب)
 فالضمير لفهمه مما قبله أو للمصدر الذي تضمنه الوصف وهو الصلي أي دخول النار وأشار بقوله باغوا لنا
 الخ بأن فيه تجوزا كما قال المحقق ان فيه مجازين عقليين وهما اسناد التقديم الى الرؤساء لكونهم سببا
 للاغواء وإيقاع التقديم على العذاب لوقوعه على عمل السوء الذي هو سبب العذاب ففيه اسناد الى ما هو
 السبب وإيقاع على ما هو المسبب وكلاهما مجاز عقلي وقد يظن أن الثاني لغوى من إطلاق السبب على
 المسبب أي العذاب على العمل فليس في الكشف تجوز في الضمير كما توهم (قوله على ما قدتموه من العقائد)
 متعلق بالاغواء أو الاغراء أو هاتين أو أي حنا على ما قدتم من العذاب وهو إشارة الى ما في التشبيه أو
 الضمير من التجوز فان المقدم ليس هو العذاب بل ما ذكر من العقائد والأعمال ورجوعه الى الكفر بعد وما
 قيل تقديم العذاب بتأخير الرحمة فلا محذور فيه وكلام المصنف صريح في خلافه ومناد على عدم ارادته وقوله
 جهنم هو المخصوص بالذم المقدر ومن في قدم شرطية (قوله مضاعفا) بيان للمعنى المراد منه وقوله أي
 ذا ضعف توجيه للتركيب بأن فيه مضاعفا مقدر فلا يقال انه كان حقه أن يقول أو ذا ضعف لانه وجه آخر
 لكن لتقاربه مما جعل أحد الوجهين تفسير الالاء لمافيه من التكلف وما ذكرناه على أن الضعف المثل
 لا الزيادة المطابقة فيصير عذابه بزيادة الضعف مثلين لعذاب غيره فيوافق ما صرح به في الآية الأخرى وفي
 كون الآية موافقة لما ذكره نظرا تامل وقوله أي الطاغون قيل الأولى تفسيره بالاتباع لان ما قبله قول
 لهم أيضا (قوله صفة أخرى) ويجوز كونها مستأنفة لبيان ما قبلها وقوله بهمزة الاستفهام فتفتح
 وتحذف الثانية والتأنيب اللوم الشديد وضم الشين وكسر هاء قد مرت تحقيقه وأن معناه الهزة (قوله وأم
 معادلة الخ) فهي على هذا متصلة لمقابلتها بالانقطة وهو خلاف ما اشتهر عن النحاة من أنه لا بد من تقدم
 الهمزة عليها لفظا أو تقديرا وما الاستفهامية لا تكون معادلتها وكذا غيرها من أدوات الاستفهام لكنه
 ميل مع المعنى اكتفاء بكونه في معنى مافيه الهمزة كما أشار إليه بقوله كأنهم قالوا اليسوا الخ والزمخشري
 ليس بمقلد غيره ولا مانع منه غير التقليد (قوله على أن المراد نفي رؤيتهم الخ) يعني أن قوله ما لنا لا نرى بمعنى
 لم نرهم كما مر بيانه في قوله مالي لا أرى الهدى هذا محصل المراد منه أنهم غائبون أم أبصارنا زاغت عنهم وقوله
 أو لا نخذناهم أي معادل لا نخذناهم على قراءة بهمزة استفهام لما مر عن النحاة من اشتراطه وهو ظاهر بحسب
 اللفظ لا بحسب المعنى فانه لا يقابل بين زبغ الابصار واتخاذهم بخربة ولذا جعله كتابة عن لازمه وهو التحقير

(لا مر حبا بهم) دعاء من المتبوعين على أتباعهم
 أو وصفه لفوج أو حال أي مقولا فيهم لا مر حبا
 أي ما أتوا بهم رجبا وسعة (انهم صالوا
 النار) داخلون النار بأعمالهم مثلنا
 (قالوا) أي الانساع للرؤساء (بل أنتم
 لا مر حبا بكم) بل أنتم أحق بما قلتم وما قيل
 لنا لضلالكم واضلالكم كما قالوا (أنتم قدتموه
 لنا) قدتموه العذاب أو الصلي لنا باغوا لنا
 واغرا لنا على ما قدتموه من العقائد الزائفة
 والاعمال القبيحة (فبئس القرار) فبئس
 المقربين (قالوا) أي الانساع أيضا (ربنا من
 قدتم لنا هذا فزده عذابا بضعافا في النار)
 مضاعفا أي ذا ضعف وذلك أن ربنا أتيتهم ضعفين من
 مثله فيصير ضعفين كقدره ربنا أتيتهم ضعفين من
 العذاب (وقالوا) أي الطاغون (ما لنا لا نرى
 رجالا كنا نعدهم من الاشرار) يعنيون فقراء
 المسلمين الذين يستزولونهم ويحذرون بهم
 (أخذناهم بخبرنا) صفة أخرى لرجلا وقراء
 الخازيان وابن عباس وعاصم بهمزة الاستفهام
 على أنه انكار على أنفسهم وتأنيب لها في
 الاستفهام منهم وقراء نافع وحزرة والكسائي
 بخبرنا بالضم وقد سبق مثله في المؤمنين (أم
 زاغت) ماتت (عنهم الابصار) فلا نراهم وأم
 معادلة لما لا نرى على أن المراد نفي رؤيتهم
 لغيبتهم كأنهم قالوا اليسوا ههنا أم زاغت عنهم
 أبصارنا أو لا نخذناهم على القراءة الثانية
 بمعنى أي لا مر حبا فاعلنا بهم الاستفهام منهم
 أم تحقيرهم فان زبغ الابصار كتابة عنه على
 معنى انكارهم على أنفسهم

لأن من يحقر أمره لا ينظر إليه لكنه لا يخلو من شيء (قوله أو منقطعة) معطوف على قوله معادلة لانه
 بمعنى متصلة وهذا يجري على القراءتين والمقصود أيضا لو مهم لانفسهم وتحقيرهم لهم وقوله ذلك الذي
 حكناه مما جرى بين رؤس الكفر وأتباعهم وقوله لا بد الخ يعني أن حقيقته المراد به الحقيقة في المستقبل
 (قوله وهو بدل من حق الخ) والمبدل منه ليس في حكم السقوط حقيقة والمراد بالتخاصم التقاؤل مع أنه
 لا يمنع من ارادة حقيقته وقوله على البدل من ذلك لم يلتفت الى ما في الكشف من كونه صفة لاسم الإشارة
 لانه مردود بأن وصف اسم الإشارة وان جاز أن يكون بغير المشتق الا أنه يلزم أن يكون معربا بالالف
 واللام كما ذكره في المفصل من غير نقل خلاف فيه بين النحاة واسم الإشارة لا يجوز الفصل بينه وبين نعتة
 فكلامه مخالف لعامة النحاة ولما قرره هو في مفصله مع ما فيه من الفصل الممتنع أو القبيح وقد تصدى
 بعضهم لتوجيهه وتزله المصنف له كذا ما مؤتته (قوله تعالى قل انما أنا نذير) القصص فيه اضافي أي لاساخر
 ولا كذاب كما زعمت وخصه بالذکر لان الكلام مع المشركين وحاله معهم مقصور على الانذار كما أشار إليه
 المصنف رحمه الله تعالى بقوله لا مشركين وقوله الذي لا يقبل الشركه يحتمل أنه تفسير لقوله لا اله الا الله
 وقوله والكثرة تفسير للواحد لانه هو الذي لا يقبل التعدد في جرمياته ولا في اجرائه ويحتمل أنه بيان للوحدة
 يعني لا كثرة في ذاته بحسب الجزئيات بأن يكون له ماهية كلية ولا بحسب الاجزاء ومعنى الآية اني مبعوث
 بالانذار والدعوة لتوحيد العزيز القهار وقوله في ذاته إشارة الى أنه يقبلها في صفاته كما هو مذهب أهل
 الحق (قوله منه خلقها واليه أمرها) أي راجع ومفوض اليه تدبير جميع أمورها وهذا فيهم من الربوبية
 فانه اذا كان هو المربي لجميع الكائنات لزم ما ذكر ولا يخفى مناسبة وصف التفرد بالالوهية والاحدية اكونه
 القهار وتربية جميع الكائنات لانه عزيز غفار وقوله اذا عاقب كان الظاهر لا يغلب ولا يمنع من شيء ما
 لكنه لمقابلته هنا بالغفار فسر بما ذكر (قوله وفي هذه الاوصاف الخ) كونها تقرير للتوحيد بظاهر
 اما الواحد فهو المقرر معناه وهو صريح فيه غير محتاج للبيان وأما القهار لاسل كل شيء فلانه لو كان له غيره
 لزم مقهوريته وهو مناف للالوهية ورب السموات الخ يعني رب كل موجود فيدخل فيه كل ما سواه فلا
 يكون الها والعزير يقتضي أنه يغلب غيره ولو كان الها كان غالبا لا مغلوبا وأما الغفار لما يشاء فلانه
 لو كان له غيره فربما أراد عقاب من غفر له فلا يكون الها فادرا على المغفرة اسل ما يشاء والوعد
 والوعد ليس من القهار والغفار فقط بل قد يفهم من غيرهما أيضا لما في نظر سديد (قوله وتنبية ما يشاء
 بالوعد) أي تكريمه وهو القهار العزيز وتقدم القهار على غيره مما وصف به الله الواحد لان المقام مقام
 انذار فتأنيب الاحكام به فقدم وكرر وقوله لان المدعى وقع في نسخة المدعوله وهو بمعنى المطلوب (قوله
 ما أنبأ تكلم به) إشارة الى أن الضمير المقدر يرجع لما ذكر وهو متعدد دلالة أوله بما ذكر ونحوه وقوله وقيل ما بعده
 أي مرجع الضمير وهو هو وقوله هو المراد به نبأ آدم فهو مبهم بفسره ما سيأتي بعده ولا يخفى بعده ولذا
 مرضه وقيل الضمير لتخاصم أهل النار وأمر القيامة أو القرآن وهو ما ذكره كوران حكما وقوله لتنادى
 غفلتكم من اسم الفاعل الدال على الثبوت وقوله فان العاقل لا يعرض الخ إشارة الى أن في ذكر اعراضهم
 عما هو عظيم ايماء الى أنهم ليسوا من ذوي العقول وقيل وضع العاقل موضع المتنبيه لانه لا يلزم بينهما وقوله
 ما مر هو ما أجرى عليه تعالى من الصفات المقررة للتوحيد كما مر والنبوة مفهومة من قوله انما أنا نذير
 (قوله تعالى ما كان لي من علم بالملا الأعلى) عدى العلم بالباء للنظر الى معنى الاحاطة والملا الجماعة
 الاشراف وهو اسم جمع ولذا وصف بالمفرد وقوله عن تقاؤل إشارة الى أن المراد بالتخاصم المقابلة كما مر
 وقوله على ما ورد الخ إشارة الى وجه قيام الحجة مما ذكر فان تقاؤل الملائكة لا يطلع عليه فلا يسلمونه له الا أنه
 لما ورد مطابقا للكتب قبله كما يعرفه أهل الكتاب ويسمعه غيرهم منهم دل على ما ذكر ومنه تعلم ان ما وقع
 في بعض التفاسير وشروح الكشاف من أن المراد به ما ورد في الحديث الصحيح من اختصاصهم في الكفارات
 والمنجيات كاسباغ الوضوء وقيام الليل واطعام الطعام لا يتأتى هنا لان المشركين لا يقرون به فن رحمه

أو منقطعة والمراد بالدلالة على أن استردا لهم
 والاستسغار منهم كان لزيج آبصارهم وقصور
 انظارهم على زناة حالهم (ان ذلك) الذي
 حكناه عنهم (الحق) لا بد أن يكلموا به ثم بين
 ما هو فقال (تخاصم أهل النار) وهو يدل من
 الحق أو خبر محذوف وقرئ بالنصب على البدل
 من ذلك (قل) يا محمد للمشركين (انما أنا نذير)
 أنذركم عذاب الله (وما من اله الا الله الواحد)
 الذي لا يقبل الشركه والكثرة في ذاته (القهار)
 اسل شيء يريد قهره (رب السموات والارض وما
 بينهما) منه خلقها واليه أمرها (العزيز) الذي
 لا يغلب اذا عاقب (الغفار) الذي يغفر ما يشاء
 من الذنوب لمن يشاء وفي هذه الاوصاف تقرير
 للتوحيد ووعد ووعد بالوعد وتقدم ما يشاء
 وتنبية ما يشاء بالوعد (قل هو) أي ما أنبأ تكلم به
 المدعى هو الانذار (قل هو) أي ما أنبأ تكلم به
 من اني نذير من عقوبة من هذه صفته وانه
 واحد في ألوهيته وقيل ما بعده من نبأ آدم (نبأ)
 عظيم أنتم عنه معرضون لتنادى غفلتكم فان
 العاقل لا يعرض عن مثله كيف وقد قامت
 عليه الحجج الواضحة اما على التوحيد فامتز
 وأما على النبوة فقوله (ما كان لي من علم بالملا
 الأعلى اذ يجتمعون) فان اخباره عن تقاؤل
 الملائكة وما جرى بينهم على ما ورد في الكتب
 المتقدمة من غير سماع ومطالعة كتاب
 لا يتصور الا بالوحى

لم يصب والتعبير يختصمون المضارع لانه امر غريب فأقرب به لاستحضاره حكاية للجمال (قوله واذمته على
 يعلم) منع هذا في الكشف لان علمه ليس في ذلك الوقت بل بعده فان أريد بالنفي أنه لم يعلم في ذلك الوقت بأن
 يحضره وهو مما لا يعرف بالعقل فتعين ~~صكونه~~ بوحى من الله حتى لا يرد ما ذكر وأن نفي علمه في ذلك الوقت
 لا يفيده نفيه مطلقا مع لكن ليس في كلامه ما يدل عليه نعم لو أريد به تعلق المعصية على أنه بدل من الملا
 بدل اشغال صريح ويرد عليه ما ورد على التوجيه الاقل فليس كلامه صافيا من ~~الاعتقاد~~ ولا كلام في تعلقه
 بكلام فلما اقتصر عليه الزمخشري كان أولى (قوله أى لانما) توجيه لقراءة الجمهور بالفتح بأنهم اعلى
 تقدير اللام لانه يطرد حذفها مع أن وان وقوله كأنه لما جوز أن الوحي يأتيه الخ جوز بالبنا للجهول
 أى لما جوز الكفرة ذلك لزامهم بأنه يخبرهم بالاعلم الابوحى لأنه مبنى للذاعل والضمير للرسول حتى يقال
 انه لم يصادف محزه فيجعل مجازا عن ذلك كما قيل وعليه فيوحى مسند الى ضمير المصدر وألى الجاز والمجرور
 أو الى ضمير ما يوحى المفهوم من الكلام وقوله انما أنام نذر تقدم توجيهه بأن الحصر اضافى بالنسبة الى
 ما نسب اليه من السحر والكذب وخص الانذار بالذكر لان الكلام مع المشركين فلا يرد عليه أن الوحي
 لا ينحصر فيما ذكر من الانذار كما توهم (قوله باسناد يوحى) فالمعنى لا يوحى الى الا الانذار وعلى الكسر
 المعنى ما يوحى الى الا هذا القول ويجوز أن يقدر القول فيه وكلامه محتمل له (قوله بدل من اذمته صومون)
 الظاهر أنه بدل كل ويجوز كونه بدل بعض وقوله مشتملة على تقاويل الملائكة يؤيده سواء أريد بالنبا
 العظيم قصة آدم عليه الصلاة والسلام أو غيرها كما مر والظاهر تعلقه بأمر المقدّر على ما عهد في مثله ليسبق
 اذ يختصمون على عمومهم ولشلا يفصل بين البديل والمبديل منه وليسجل ما في الحديث من اختصاصهم
 في الكفارات والدرجات ولثلا يحتاج الى توجيه العدول عن ربي الى ربك وقوله الملائكة والبليس لم يذكر
 آدم كما في الكشف لان انباءهم تقاويل أيضا اكتفاء أولان المراد كما أشار اليه التقاويل في شأنه وقوله
 اكتفاء بذلك أى بما مر في البقرة توجيهه لكونه مبينا له وليس فيما ذكر بيان تخصصهم وتقاويلهم بأنه إشارة
 الى قصة معلومة ذكر فيها ذلك وأورد عليه أن نزول البقرة متأخر عن نزول هذه السورة لانها مكية وهذه
 مكية فلا يصح الاكتفاء بحالة عليها قبل نزولها ووجه بأن المراد اكتفاء السامعين للقرآن بعد ذلك وفيه نظر
 (قوله ومن الجائز الخ) دفع لما يقال من أن التقاويل لم يكن بين الملا الاعلى فقط بل بين الله وبينهم ولا
 يصح جعل الله من الملا الاعلى بأن تكليم الله لهم كان بواسطة من الملائكة فالتقاويل انما وقع بينهم أو يقال
 المراد بالملا الاعلى ما عدا البشر فيشمله تعالى بطريق التغليب بقريضة قوله اذ قال ربك للملائكة ولا يلزم
 اثبات جهة له تعالى (قوله وأحييته بنفخ الروح فيه) إشارة الى أنه مجازا وكناية عن احيائه وقدمت
 في سورة الحجر معنى النفخ وتفصيله وقوله لشرفه أى اضافته له تعالى لتشريفه والمراد بطهارته سلامته
 من الامور الجسمية ونزاهته عن دنس العناصر لانه من عالم الامر وقوله فخروا بكسر الخاء أمر أى
 على الفور بمبادرة لامثال أمر من له الامر وقوله تكريمة أى لاعبادته حتى يتمنع للخلق كما مر وقوله
 كلهم أجمعون في دلالة أجمعين على المعية الزمانية كلام في شرح الكشف فانظروا (قوله باستكباره الخ)
 ولا ينافيه عدم ذكره بالفاء كما توهم لانه قد يترك له حالة على فطنة السامع أو ظهوره وأما كون ما ذكره غير
 مقتض ~~للكفر~~ فليس بشئ لان التعاطف على أو امر الله كفر مع مانع منه من استقباحه ونسبة الجور له
 وفي بعض النسخ باستكباره بالنون أى عذبه منكره وقوله صار إشارة الى أنه لم يكن كافرا قبل ذلك فان أبى
 كان على ظاهره فهو باعتبار عمله كما أشار اليه بقوله أو كان منهم في علم الله لعلمه بأنه سيعصيه باختياره
 وخبت طويته لأنه كان مضمرا للكفر حتى لا يلزم الجبر كما توهم (قوله خلقته بنفسى) أطلق النفس
 عليه لان المراد به الذات أى من غير واسطة وقوله والتثنية في يدي إشارة الى ما قيل انه تعالى منزّه عن
 الجارحة واليد المضافة بمعنى القدرة أو النعمة لكنه لا يتأتى جمده على القدرة هنا فان قدرته واحدة
 ومقدوراته غير متناهية ولا على النعمة فلا تنحصر بالتثنية فلذا قال امام الحرمين يجوز الحمل على القدرة

واذمته على علم أو بمحذوف اذ التقدير من علم
 بكلام الملا الاعلى (ان يوحى الى الانما أنانذر
 بين) أى لانما كأنه لما جوز أن الوحي يأتيه
 بين بذلك ما هو المقصود به تحقيق القول انما
 أنام نذر ويجوز أن يرتفع باسناد يوحى اليه
 وقرئ انما بال كسر على الحكاية (اذ قال ربك
 للملائكة اني خالق بشرا من طين) بدل من
 اذ يختصمون مبين له فان القصة التي دخلت
 اذ عليها مشتملة على تقاويل الملائكة والبليس
 في خلق آدم عليه السلام واسطة لاختلافه
 والسجود على ما مر في البقرة غير أنها اختصرت
 اكتفاء بذلك واقتصارا على ما هو المقصود
 منها وهو انذار المشركين على استكبارهم
 على النبي عليه الصلاة والسلام بمثل ما حاق
 بالبليس على استكباره على آدم عليه السلام هذا
 ومن الجائز أن يكون مقابلة الله تعالى اياهم
 بواسطة ملك وأن يفسر الملا الاعلى بما يعم
 الله تعالى والملائكة (فاداسوته) عدلت خلقته
 (ونفخت فيه من روحي) وأحييته بنفخ الروح
 فيه وضافته الى نفسه لشرفه وطهارته
 فيه (فخروا له) فخروا له (ساجدين) تكريمة
 (فقعوا له) فقعوا له (ففسجدوا) ففسجدوا
 وتجيلا وقدمت الكلام فيه في البقرة (فسجد
 الملائكة كلهم أجمعون الا ابليس استكبر)
 تعظم (وسكان) وصار (من الكافرين)
 باستكباره أمر الله واستكباره عن المطاوعة
 أو كان منهم في علم الله تعالى (قال يا ابليس
 ما منعك أن تسجد لما خلقت بيدي) خلقته
 بنفسى من غير توسط كاتب وأم والتثنية لما
 في خلقه من مزيد القدرة

والنعمة أو على نعمة الدنيا والآخرة فدفعه بأن المراد القدرة والتبعية لتأ كيد الدال على مزيد قدرته
 لأنهم ترد لجرد التكرار كارجع البصر كرتين فأريد به لازمه وهو التأ كيد ولم يحمله على النعمة لأن هذا
 أنسب بالمقام وأما ما قبل من أن مراده أن السيد هنا مجاز عن الذات وروح بنكلمات لا حاجة لذكرها فخطأ
 فاضح وسهوا واضح وقوله من غير توسط أصله توسط شي ليتضح قوله كآب الخ ولا حاجة لجعل التنوين
 عوضا عن المضاف فانه غير صحيح أو قد در فيه مضاف أي لتوسط أب أو توسط بمعنى متوسط (قوله
 واختلاف الفعل) هو معطوف على مزيد القدرة أي في إيجاد له تعالى أفعال مختلفة من كون طينا
 مخفرا ثم جسمنا ذالحم وعظم ثم نفخ الروح فيه واعطاءه قوة العلم والعمل بما هو دال على مزيد قدرة خالق
 القوى والقدرة فهو وكأنه يبرز القدرة والمراد بالفعل فعل الله فيه فإن أريد اختلاف فعل الله فيه
 وفي غيره أمان جنسه حيث خلقه بغير أب وأم ونطفة يبدع صنفه فلذا جعل خلقه بكتابتين دون غيره
 أو من أنواع المخلوقات لما فيه من العقل والكلمات التي لا تنصق فهو على هذا ليس كالتفكير له وما قبل
 المراد اختلاف فعل آدم من أفعال ملكية كأنها آثار اليمين وحيوانية كأنها آثار الشمال وكتابتين يبين
 فتعسف (قوله وترتيب الانكاد) بالاستفهام الانكاد فيمنا منعك عليه أي على خلقه يديه يعني أنه
 أمر مستدع لتعظيمه للعناية الربانية التي حفت بإيجاده أو هو لبيان شبهته في ترك السجود لانه مخلوق
 مثله لا يليق السجود له والترتيب من إيقاعه صله لانه كالتعليق بالمشق المشعر بالعبادة ومزيد الاختصاص
 من قوله يدي كما مر وقد أورد عليه أنه اغماضه ولو كان ابليس متولدا من جنسه وإن استعمله سببا لا يوافق
 كلام أهل العربية فالواو بعد ما عطفة أي له عظم شأن ومزيد اختصاص وليس هذا بشي أما الأول فلأن
 مبتدأه على أن يراد بمزيد الاختصاص ما ذكره وليس يلزم لجواز أن يراد ما خصه به من فضائل التوبة فيه وفي
 نفسه ونحوه مما اختص به النوع البشري ولو سلم خلقه يديه أي مزيد قدرته واختلاف أطوار خلقه المودع
 فيه كمال العقل والعلم كما مر لا محذور كونه بغير واسطة وأما ما ذكره في سببان حذف لا ووقوع جله بعدها
 مقترنة بالواو سواء كانت حالبة كما هو ظاهر كلام النحاة أو عاطفة كما ذكره فهو مناقشة في العبارة تبعه ما ذكره
 بعض النحاة وقد صرح الدماميني في شرح التسهيل بعنونه فلا عبرة بما ذكره (قوله تكبرت من غير
 استحقاق) كما يدل عليه سين الطلب ولذا قال في البقرة الاستكبار طلب التكبر بالتبعية أو هو من مقابلته بقوله
 كنت من العالين لانه لا يقابل له الا إذا أول بما ذكره وما بعده من جعل استكبرت بمعنى أحدثت الكبر والعلو
 أم أنت قديما كذلك (قوله أو كنت من علا) عدل فيه عن تعبيره في الكشف بقوله من علوت فانها
 أشكلت عليهم وحاولوا توجيهها فلم يأتوا بما يشي الغليل قال المحقق تغليب جانب المتكلم أو الخطاب على
 الغيبة في صلة الموصول الجاري على المتكلم أو الخطاب فوقه خبر عنه شائع ولا كلام في صحته وكثرة
 وروده مثل * أنا الذي سمعتني أي حيدر * وأما في غير الجاري عليه نحو أنا من شغفت بكذا وأنت من عرفت
 بكذا فلا ترفع له استعمالا في كلام العرب ولا وجه قياس في مذاهب النحاة فالصواب من علا أو علوا وحله
 على أن المراد من علوت منهم أي صرت فوقهم ليس معنى من العالين انتهى أقول الحق ما في الكشف
 ولا تغليب فيه لأن منهم المقدر يعود ضميره الغائب لمن وعلوت ضميره لا تغليب فيه وانما ذكر لا برازا للمعنى
 المراد من وصفه بزيادة العلو وتمييزه على من عدا من جنسه وأما قوله انه ليس معنى من العالين فهو غريب
 منه فانهم قرروا أن قولهم فلان من العلماء أبلغ من عالم فيدل على زيادة علمه وإذا سلم فهو متميز على من سواه
 منهم والذي قصده الرمنشيري ابراز معنى المبالغة فيه وكونه تركيبا لا يجري على قياس كلامهم أغرب
 فانه ليس فيه الاحذف عائد الموصول من غير تجوز ولا تكلف وانما أطلت الكلام فيه لأن هذه العبارة وقعت
 في شرح العنود لابن الحاجب فتكلم شراحه فيها وأهملوا بما يقضي منه العجب نعم ما ذكره يرد على الطائفة
 إذ صرح به بأنه من قبل أنت الذي فعلت كذا (قوله وقيل الخ) فالعلو الاستكبار والتقابل بينهما بالحدوث
 والتقدم ولذا قيل كنت من العالين دون أنت من العالين وقوله وقرئ يهذف الهمزة أي همزة الاستفهام

واختلاف الفعل وقرئ على التوجيه
 وترتيب الانكاد عليه للاشعار بأنه المستدعي
 للتعظيم أو بأنه الذي ثبت به في تركه
 وهو لا يصلح مانعا إذ للسيد ان يستخدم بعض
 عباده لبعض سببوا له مزيد اختصاص
 (استكبرت أم كنت من العالين) تكبرت من
 غير استحقاق أو كنت من علا واستحق التفوق
 وقيل استكبرت الآن أم لم تزل كنت من
 المستكبرين وقرئ استكبرت يهذف الهمزة
 دلالة أم عليها أو بمعنى الاخبار (قال أنا خير
 منه) ابداء لامانع وقوله

على أنها مقدرة كما في قوله * بسبع رمين الجمر أم يثان * وأم متصلة وماتله ابن عطية عن بعض النحاة من أنه لا يكون ذلك إلا مع إيجاد المتعادلين نحو أضربت أم لم تضرب صرح سيبويه بخلافه وتبعه فيكون على هذا بمعنى القراءة المشهورة بإثباتها مقسوحة وحذف همزة الوصل والاستثناء للتوخيخ فلا ينافي إثبات التكبير له في آية أخرى وإذا كان ما قبله خبراً فهي منقطعة بمعنى بل وهذه القراءة منقولة عن ابن كثير (قوله دليل عليه) أي على المانع وأنه من العالين لا لو عنصره وأنه لا يليق به السجود لخلق مثله فكيف من هو دونه وفيه ميل إلى الوجه الثاني وما سبق هو باطل دليله وقوله من الجنة أو من زمرة الملائكة كما مر وقوله مطرود إشارة إلى أن الرجم كناية عن الطرد لأن المطرود يرحم بالحجارة كما يرحم هو بالنهب والمراد بقوله إلى يوم الدين والغاية أنه ينقل إلى ما عايشته لأنه انتهى اعتقده والوقت المعلوم فسر في الكشف بالتحفة الأولى ويوم الدين يوم القيامة وقوله بعزتك قسم بصفة من صفاته فإنه يكون بالصفة كما يكون بالذات (قوله على اختلاف القراءتين) أي بكسر اللام وتحتها كما مر وقوله فأحق الحق توجب له اقراءه بالنصب بأن الحق فيها قابل الباطل وهو منصوب بفعل مقدر من افطه على أنه مفعول مطلق أو مفعول به وجوز نصبه على الإغراء أيضاً (قوله وقيل الحق الأول اسم الله) فإنه ورد إطلاقه عليه تعالى فلما حذف حرف القسم وهو الباء انتصب بأقسام المقدركا في البيت ومرضه لأن الظاهر من إعادة الاسم معرفة أن يكون الثاني عين الأول وحذف حرف القسم في مثله غير مطرد لا سيما فيما فيه لبس كما هنا (قوله * ان عليك الله ان تبايعا) * تؤخذ كرهاً وتجبى طائعا * هو رجز لا يعلم قائله وفي شرح الشواهد قيل أنه لرجل اعتنع عن مبايعة بعض الخلفاء ورووه على مكان عليك وان تبايع بمعنى مبايعتك وهو اسم ان وعلى خبرها أي ان مبايعتك والله لازمة على وتؤخذ بالنصب بدل من ان تبايع وتجبى معطوف عليه وطائعا حال (قوله وهو على الأول) أي كون الحق منصوباً بأحق وقوله لا ملائح جواب قسم محذوف لأن اللام تقتضيه والمراد بالجملة القسم مع جوابه والمعتبر في الحقيقة قوله لا ملائح والخ الحق بمعنى قسم أيضاً لأن المقسم به يكون مبتدأ كما في الأمر والحق على هذا اسم الله وأخلاف الباطل لأنه تعالى أنه يقسم بما أراد وقوله أو قسمي تخيير في التقدير لأنهما بمعنى وقوله وقرئ امر فروعين فالأول مبتدأ وأخبر كما هنا والثاني مبنى خبره أقول بتقدير العائد (قوله كقوله) أي قول أبي النجم في رجزه المشهور

قد أصبحت أم الحبار تدعى * على ذنبا كله لم أصنع

كذا في الكشف جعله نظيره ولم يتردد المراد منه والذي عناه أنه كان حقه النصب بأقول فعدل عنه إلى الرفع المحتاج إلى تقدير العائد كما في الشعر وإن كانت كل له أشان خاص بها على ما فصل في المعاني لأن هذا أبلغ دلالة على أن قول الحق ثابت له لا يتغير ولا يفسره على هذا بلا أقول الحق وليس هذا من تكرير الإسناد لأنه محمول عن المفعول ويجوز جعله نظيراً لحذف العائد من الخبر كما سيأتي في سورة الحديد فتدبر (قوله ومجروورين الخ) أي قرئ الحق فيهما بالجر على أن الأول مقسم به حذف منه حرف القسم وأبني عمله والمراد بالثاني هو الأول بعينه فلذا حكى مجروراً وإن كان مرفوعاً أو منصوباً على الوجهين السابقين لكنه حكى بأعراب الأول وهذه الحكاية تكون في المرفوع والمنصوب كما ذكره الزمخشري وجوز على هذا كون الثاني قسمي كد الأول دون حكاية وجهه أقول معترضه وقوله إذا شارك الأول أي إذا كان مثله لفظاً ومعنى ساغت الحكاية فيه كما هنا وهو حسن لأنه تأكيد على تأكيد إذا القسم في نفسه مؤكد (قوله ورفع الأول) على ما مر وجره على أنه قسم ونصب الثاني بأقول والنصب ناظر إلى لفظ جره لا إلى رفع الأول فإنه قراءة عاصم رجزه فلا وجه لذكره في سلك الشواذ كما قيل فقوله برفع الأول أي وجر الثاني ولذا لم يذكره فتدبر (قوله إذا الكلام فيهم) أي هو معلوم من السياق فهو في حكم المذكور وقوله من جنسك فهو بتقدير مضاف أو يتخو في ضميره بأخبر ادبه هو ومن كان مثله وقوله وقيل للثقلين معطوف على قوله للناس وقوله تأكيداً أي لضمير منهم والضمير بن ضمير منك ومنهم لا المستتر في تبعك وقيل

(خلقني من نار وخلقته من طين) دليل عليه وقد سبق الكلام فيه (قال فأخرج منها) من الجنة أو من السماء أو من الصورة الملائكية (فأنك رجم) مطرود من الرحمة ومحل الكرامة (وان عليك اغتني إلى يوم الدين) قال رب فأنتظرني إلى يوم يعثون قال فأنك من المستظرين إلى يوم الوقت المعلوم) صريانه في الحجر (قال فبعزتك) فسلطانك وقهرك (لا غوينهم أجمعين) الذين أخلصهم الله الأعباد منهم المخلصين الذين أخلصوا لطاعته وعصمهم من الضلالة وأخلصوا قلوبهم لله على اختلاف القراءتين (قال فالحق والحق أقول) أي فأحق الحق وأقوله وقيل الحق الأول اسم الله ونصبه محذوف حرف القسم كقوله * ان عليك الله أن تبايعا * وجوابه (لا ملائح) جهنم منك ومن تبعك منهم أجمعين وما بينهما اعتراض وهو على الأول جواب محذوف والجملة تفسير للحق المقول وقرأ عاصم وحكاية لفظ المقسم به في الثاني للتأكيده وهو سائغ فيه إذا شارك الأول ورفع الأول وجره ونصب الثاني وتخرجه على ما ذكرنا والضمير في منهم للناس إذا الكلام فيهم والمراد من من من جنسك لتساؤل الشياطين وقيل للثقلين وأجمعين تأكيداً أو للضمير بن

الانسان كيد المجرورين الاواين ليضمه راند لا ينجو الساج والمتبرع اذ ليس في تأ كيد الضمير الثالث بالاستقلال أو الاشتراك كبير فائدة ورد بأنه يفيد أن مجرور تابعه موجب للعذاب من غير تساوت بين ناس وناس (قوله أي القرآن) تفسير للضمير عليه وهذا أيضا معونة المقام في حكم المذكور وقوله على ما عرفت من حالي أي قبل النبوة فكيف بعد ما من الله به على واتكل بالحاء المهمة من الاتكال وهو ادعاء ما لا أصل له وأقول بمعنى أنكاف وقوله من عند نفسي والمراد أفتربه وقوله وهو ما فيه من الوعد والوعيد فنبأه ما نبأ به من ذلك والمراد أنهم يعلمونه علم يقين أو مشاهدة إذا وقع فتنبؤه مجاز عن وقوعه والمراد بالنبأ الوعد والوعيد فقط وقوله أو صدقه أي رصده ما أنبأكم به مطلقا للوعد والوعيد وحده لكن حقيقة بوقوعهما أيضا وهذا هو الفرق بين الوجهين وقوله ببيان ذلك إشارة للوعد والوعيد وهو متعلق بتعلق على الوجهين وفي عطف صدقه حرازة وإظهار عطفه على ما فيه والمراد أن الذي تعلمونه وعده ووعدوه إذا وقع ما أخبرتهم به ووعدهم له مطلقا بصدق صدقه لا بالاموال وعطفه على الوعد عملا لوجه له والنبأ محتمل للعبارة كما روي جونا بن جابر في ظاهره (قوله أو عند ظهور الاسلام) أي قوة ظهوره بغير أعداء الله وهذا مؤيد للناسي وملائمة لادبظه ورويه يظن رصده القرآن ويجري على الاول ان أريد بالوعد والوعيد ما وقع في الدنيا وقوله وفيه أي في قوله لتعلن الخ أو في قوله بعد حين والاول أولى (قوله وعن النبي صلى الله عليه وسلم الخ) هو حديث موضوع ولوائح الوضع فيه ظاهرة وتخصيص ما ذكره في هذه السورة وعدم اصراره تنويه لبركة ما يلحود فيها من ذكر التوبة تمت السورة بحمد الله ونعمائه والصلاة والسلام على أشرف رسله وأنبيائه وعلى آله وصحبه خالص أصفائه

(سورة الزمر)

وتسمى سورة الغرف كما في الكشف لقوله لهم غرف من فوقها غرف

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(قوله مكية الخ) أي الاثلاث آيات مدينة نزلت في حق وحشي قاتل حمزة كما نقله الداني عن ابن عباس رضي الله عنهما قل يا عبادي الذين آمنوا اتقوا الخ وقيل ورابعة وهي الله نزل أحسن الحديث كتابا متشابها الخ قاله ابن الجوزي وأما عدد الآيات فقصي خمس وقيل ثلاث وقيل ثنتان وسبعون والاختلاف في قوله مخاض له الدين فيما هم فيه مختلفون فلهذا لا يبيح بشر عبادي من تحت الانهار من هاد فتأمل (قوله أو حال عمل فيه الخ) كذا في الكشف وقد قيل عليه ان العامل المعنوي لا يعمل في المتقدم لضعفه فأولى أن لا يعمل وهو محذوف وان لم يكن فيه نص فلا نص على خلافه وله أن يمنع الاولوية وان اذ جاز الحذف لدايل فلا مانع من العمل لانه كالموجود انتهى وهذا كلام محتمل من وجوه لانه قاس عمله محذوف على عمله مؤخر وليس بصحيح لان المحذوف كالموجود فلا يضعف عن العمل اذا قدمه ماملا لصقا ألا ترى المصداق يعمل مقدرا ولا يتقدم مع موله عليه وكذا المضاف ولو تتبعته أمثاله وجدتها كثيرة وقوله لانص فيه أيضا ممنوع بلي فيه نص صريح في أما كن متعددة منها ما ذكره في البحر هنا من أن النجاة ردوا على المبرد لما خرج قول الفرزدق واذ ما ملهم بشر من أن مثلهم منصوب على الحالية وعامله الظرف المقدر أي ما في الوجود بشر مماثل لهم بأن الظرف عامل معنوي لا يعمل محذوف فالان المراد به مائة من معنى الفعل لتضمن اسم الإشارة معنى أشير والظرف معنى استقر وما قبل من أن امتناع تقديم الحال الظرفي على العامل المعنوي ليس بنبت مع أنه لا حاجة اليه مخالف لما صرح به النجاة فانهم نقلوا الخلاف فيه من غير فرق بين الظرف وغيره (قوله أو التنزيل) اذا كان حال من تنزيل فالعامل فيه معنوي وهو اسم الإشارة واذا كان حال من الكتاب فالعامل فيه تنزيل وجاز الحال من المضاف اليه لان المضاف مما يعمل عمل الفعل وهو أحد الصور التي يجوز فيها ذلك وقبل انه اذا كان التنزيل بمعنى المنزل فالحال من الضمير

(قل ما أهلككم عليه من أجر) أي القرآن أو بليغ الوحي (وما أنا من المتكافين) من المتصنين بما است من أهله على ما عرفت من حالي فأنقل النبوة وأقول القرآن (ان هو الاذكر) عظة (للعالمين) للثقلين (وتعلن نبأه) وهو ما فيه من الوعد والوعيد أو يوم القيامة ببيان ذلك (بديح) بعد الموت أو يوم القيامة أو عند ظهور الامم وفيه تهديد * وعن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة ص كان له وزن كل جبل يضره الله لداود هشر حسان وعنه الله أن يصر على ذنب صغير أو كبير

(سورة الزمر)

مكية الاقوله قل يا عبادي الآية وآيها خمس وسبعون أو ثنتان وسبعون * (بسم الله الرحمن الرحيم) * خبر محذوف مثل هذا (تنزيل الكتاب) خبر محذوف مثل هذا أو مبني أخبره (من الله العزيز الحكيم) وهو على الاول صلة التنزيل أو خبر ثان أو حال عمل فيها معنى الإشارة أو التنزيل والظاهر أن الكتاب على الاول السورة وعلى الثاني القرآن وقرئ تنزيل بالنصب على انما رفع نحو اقرأ أو الزم (انا أنزنا اليك الكتاب بالحق)

المستتر فيه وانما ظهر ارادة السورة اذ قدر هذا لانهم احضروا حين التاخر به واسم الاشارة للحاضرين
بجلافة ما اذا كان مبنداً فان القرآن كله منزل من الله فخصيصه خلاف الظاهر واذا كان تنزيل خبر افهوا
بمعنى منزل أو قصده المبالغة بخلاف ما اذا كان مبنداً فلا يحتاج الى تأويل كما قيل وقوله تنزيل الكتاب
كالعنوان لم يلق السورة فلا يتكرر مع ذلك قوله انا انزلناه الخ لانه ابيان ما فيه وبيان لكونه نازلاً عليه
بالحق ونوطنة لقوله فاعبد الله الخ والتحقيق أن معنى تنزيل الكتاب على وجه مرتبط به بما قبله أن الكتاب
الذي يتلوه عليكم هذا النبي صلى الله عليه وسلم لم تنزل من عزير حكيم عليه فدعونه ليس لئلا به حتى يطاب
اطاعتكم ايمز بكم أو ليسلم من ضرركم ثم خاطبه وأعرض عنه بأنه أنزله عليه بأوامر وزواجر تحقق الحق
وتعطى الباطل كما ذكره السمرقندي فتأمل (قوله ملتبساً بالحق الخ) اشارة الى أن البناء تحتل الملازمة
والاسيوية وكونها متعلقة بأنزلنا وظرفها استقرار وقوع موقع الحال من المفعول وكونه من القائل أي ملتبس
بالحق غير وجهه وقوله اثبات الحق واظهاره يحتل انه اشارة لتقدير مضاف أو المراد من انزل الله به باب الحق
ذلك أو على أن الحق مجاز عن الاثبات والاطهار كما قيل (قوله وقرئ برفع الدين) في السواد وهو قراءة ابن
أبي عبيدة كما نقله الثقات لا عبرة بانكار الزبج لها وفيه أيضاً رد على الزمخشري حيث قال انه على هذه
القراءة كان ينبغي أن يقرأ مخلصاً بفتح اللام وأما على السكسرة فلا وجه له الا الاستناد المجازي فيكون فاعل
مخلصاً وأما كون له الدين مبنداً أو خبراً فغير مستقيم لانه مكرر مع ما بعده فأشار المصنف الى رده بقوله لتعليل
الامر وقوله لنا أكيد الاختصاص بناء على أن الاختصاص الذي وضعت له اللام يفيد الحصر كالتقديم وقد
توقف فيه بعض المتأخرين وقال انما معناه تعلق خاص ولو بدون الحصر كما فصله الفاضل الليثي وقد مر طرف
منه وهذا جار في القراءة المشهورة أيضاً وكما تفيد اللام وتقدم الخبر يفيد صريح قوله مخلصاً فان قلت
كيف ما ذكر مع قوله في المعنى ان اللام اذا وقعت بين ذات ومعنى فهي للاستحقاق كالعزة لله والمجد لله
وهو المناسب هنا (قلت) ما ذكره ابن هشام كلام غير مذهب ولا مسلم كما بين في محله وأما ما قيل انه لا تنافي
بينهما فان طريق الاختصاص وجهته هو الاستحقاق فسهو فاته وان صح هنا لا تنافي في كلام المعنى
فانه جعلها معاني متقابلة فكان عليه أن يقول الاختصاص الذي ذكره غير ما عناه ابن هشام فتأمل
(قوله كما صرح به مؤكداً) بصيغة الفاعل أو المفعول حيث أبرز الجلالة الكريمة والدين في مقام
الانتماء ووصفه بالخالص وقرنه بأداة التنبية والاستفتاح ليزيد تأكيداً على تأكيد اعتنا بطاعة الله
التي هي أساس كل خير ولذا أتى به مؤكداً تأكيداً كيداً الاوالية والاسمية وأعادة الجملة وأظهار الجلالة
والدين ووصفه بالخالص والتقديم المفيد للاختصاص مع اللام الموضوع له فلا بأس في تكراره
الذي عده الزمخشري مانعاً كما أشار إليه في التقريب ومافي الكنف من أنه جعله تأكيداً لا وجه له
لوصف المذكور يعني الخالص ولأن حرف التنبية لا يحسن موقعه حينئذ لأن حرف التنبية إنما يوثق به
فيما لم يعلم حقيقة أو صراحة أما بعد ما صرح به فهو لقوم الكلام ولذا جعل الاعادة هنا مانعة منه
واظهوره لم يتعرض لبيان وجه القصد فيه فان له الدين تعليل للامر بالعبادة ولم يوثق بالفاء اعتماداً
على أقوى الوصلين وهذا تعليل لقوله مخلصاً هذا محصل ما ذكره المدقق في شرح كلام العلامة وهو ظاهر
الورود وما ذكره المصنف لا يدفعه مع أن الألبوثي به في ابتداء الاستئناف المضاد لقصد التوكيد
والمعنى هنا كلام لا يسمي ولا يغني عن جوع فلذا تركه كما يرمته (قوله وأجرا مجرى المعالوم المقتر
لكثرة جمجه الخ) حيث جعله تعليلاً لما أفاده ما قبله من الاختصاص وقرنه بحرف التنبية الدال على
بدايته التي تعلم يادني تنبيه واعية فيه على أقوى الوصلين ولا يخفى أنه غير مسلم عند الزمخشري فانه تعليل
الشيء نفسه ووقوع الافي الاستئناف البياني غير ظاهر وأما كونه اشارة الى أن امر اعبده راض بوكا به عن
أمر غيره على حد ايك أعني فاسمى بإجازه فسلم لكنه لا يفيد فيما نحن بصدده فتأمل (قوله هو الذي
وجب اختصاصه الخ) اشارة الى أن الدين بمعنى الطاعة والاعتقاد والاختصاص من اللام والتقديم كما مر

ملتبساً بالحق أو بسبب اثبات الحق واظهار
وتفصيله (فاعبد الله مخلصاً له الدين) بمخلصاً
الدين من الشرك والرياء وقرئ برفع الدين
على الاستئناف لتعليل الامر وتقديم الخبر
لأن أكيد الاختصاص المستفاد من اللام
كما صرح به مؤكداً واظهاره مجرى المعالوم
المقتر بآية كثيرة مجببه وظهوره راض به فقال
(ألا لله الدين الخالص) أي ألا هو الذي وجب
اختصاصه بأن يجاهل له الطاعة

وأما الوجوب فإظهار أنه من كونه قيدا للأمر بالعبادة فإنه إذا قيل صل فائما فأد وجوب القيام وقيل
 أنه من المقام وقوله فإنه المنفرد الخ إشارة إلى ما مر من أن قوله الله الخ تعليل للاخلاص المذكور كما مر
 والمنفرد المذكور من الاسم الشريف فإنه وضع للمعبود بحق فهو منفرد بالألوهية ولو أزمها وكونه مطلقا
 على السرائر منفردا بالاطلاع عليها في الواقع مما لا شبهة فيه وما ذكره المصنف ليس لبيان ما في نفس الأمر
 فقط بل في النظم ما يدل عليه وهو جعل الدين المختص به ما كان خالصا والخالص انما يختص خلاصا تاما
 إذا لم يكن فيه شرك ولا رياء ونفاق ولا يعلم ذلك الا بالاطلاع على ما في الضمائر فان مرجعها إليه (قوله
 يحتمل المتخذين من الكفرة) يعني أن الموصول يحتمل أن يكون المراد به المتخذين بكسر الخاء اسم فاعل
 فالعائد الضمير الواقع فاعلا المذكور وأن يكون المراد به المتخذين بفتح الخاء اسم مفعول وهم المعبودون
 من دون الله فالعائد محذوف تقديره اتخذوهم وقوله واضمار المشركين الخ يعني على الوجه الثاني لأن
 ضمير الفاعل لا يعود على الموصول بل على المشركين المعلوم من السياق وقوله من دونه صفة مفعول
 اتخذوا الأول على الأول وعلى الثاني صلة اتخذوا وقوله من الملائكة الخ بيان للمتخذين بالفتح وادراج
 عيسى عليه الصلاة والسلام فيهم لأنه مما عبد من دونه وهو في الحقيقة شريك عندهم فلا إشكال فيه
 كما قيل (قوله وهو مبتدأ خبره على الأول) أي على كونه عبارة عن المتخذين بالكسر وهو مبتدأ
 والخبر يقولون فأنعبدهم الخ وقوله وهو متعين على الثاني أي على إرادة الملائكة وغيرهم من
 المعبودين لأنه لا يصح الأخبار عن المتخذين بالفتح بأنهم قالوا ما نعبدهم الخ إلا بتكلف كأن يجعل ضمير
 قالوا للكفرة والعائد ضمير نعبدهم فالمانع معنوي لعدم الرابط لأن ضمير نعبدهم للأولياء كما قيل لعدم
 تعيينه لكن في جعل الجملة الثانية خبرا نظرا من جهة المعنى إذ لم يرد الحكم بين المعبودين بل بين العابدين
 (قوله وعلى هذا الخ) كما أن هذه الجملة كانت على الأول خبرا ثانيا واستثناها لكن في جواز حذف
 البدل المقصود وابقاء المبدل منه الذي في نية الطرح نظرا أن قام معموله مقامه والمبدل بدل اشتغال وكونه
 من التوابع التي عرفت بما أعرب بأعراب متبوعه الصلة لا أعراب لها فيمنتهن التعريف أو تبطل التبعية
 يدفع بأنه على تقدير أن كان معربا أو هو باعتبار الأصل الغالب ولا يصح كون التعريف لما في المفردات
 فإنه لا يدفع المحذور لبقائه في تأكيده الحروف كنعم نعم ونحوه وقوله مصدر رأى منصوب على المصدرية
 ليقربونا كقعدت جلوسا أو حال مؤكدة من ضمير المفعول أو الفاعل مؤولا باسم فاعل وقوله اتباعا أي
 للباء (قوله بإدخال المحقق الجنة الخ) فالحكم ليس بمعنى فصل الخصومة بل هو مجازا وكناية عن تمييزهم
 تمييزا يعلم منه حقيقة ما تنازعوا فيه وقوله فأنهم يرجون الخ بيان للاختلاف بينهم على هذا الوجه والحكم
 مجازا أيضا عما مر من إدخال الملائكة وعيسى الجنة وإدخالهم النار تمييزا بينهم وهذا لا يجري في عبدة
 الأصنام والكلام معهم ولذا مره وقوله لا يوفق للاهتداء أو لا يخلقهم فيهم وقوله كاذب كنفار فيه تعليل
 للحكم كما أشار إليه المصنف (قوله لقيام الدلالة على امتناع الخ) كما برهن عليه ببرهان المنافع وغيره
 وقوله إذ لا موجود تعليل للاصطفاء من الخلق وقوله ووجوب الجزع عطف على امتناع (قوله ومن
 البين الخ) قيل أنه يعني أنه تعالى رتب على فرض إرادة اتخاذ الولد اصطفا ما يشاء مما يخلق لا اتخاذ
 الولد وحيث لم يكن الاصطفاء المذكور من اتخاذ الولد في شيء تبين أن اتخاذ الولد متمنع ولو فرض إرادته
 وقيل أنه إشارة إلى أن لو قصد لزوم الثاني للأول مع اتقاء اللازم ليستدل به على اتقاء الملزوم أي لكن
 اصطفا ما يخلق للولدية باطل إذ لا تماثل فكذا إرادة اتخاذ واعتبار الخلق دون الامكان مع كفايته
 وإن كان تطويرا للمسافة لأظهار رقيق ما فعلوه وردبانه بأباه النظم فان المناسب حينئذ أن يقال لا اتخذ
 مما يخلق ويستترك ذكر الإرادة فيقال لو اتخذ ولدا وظاهر أن قوله إذ لا موجود سواء الخ دليل للاصطفاء
 مما يخلق فلا بد من اعتبار الخلق سواء اعتبر الامكان أو لم يعتبر فلا تطوير إلا إذا اعتبر الامكان حيث
 يكون في الكلام زيادة ما لا حاجة إليه واختيار ما يحتاج دون ما يمكن لأنه المعروف في لسان الشريعة وأما

فإنه المنفرد بصفات الألوهية والاطلاع على
 الأسرار والضمائر (والذين اتخذوا من دونه
 أولياء) يحتمل المتخذين من الكفرة والمتخذين
 من الملائكة وعيسى والأصنام على حذف
 الراجع واضمار المشركين من غير ذكر لدلالة
 المساق عليهم وهو مبتدأ خبره على الأول
 (ما نعبدهم إلا ليقربونا إلى الله زلفى) بأنهم
 القول (أن الله يحكم بينهم) وهو متعين على
 الثاني وعلى هذا يكون القول المضمر بما في
 حيزه حالا أو بدلا من الصلة وزلفى مصدر
 أو حال وقرئ قالوا ما نعبدهم وما نعبدكم
 إلا ليقربونا إلى الله حكاية لما خاطبوا به آلهم
 ونعبدكم بضم النون أو ساءا (فبما هم فيه
 يختلفون) من الذين بإدخال الحق الجنة
 والمبطل النار والضمير للكفرة ومقابلهم
 وقيل لهم وللمعبودين فأنهم يرجون شفاعتهم
 وهم يعنونهم (أن الله لا يهدي) لا يوفق
 للاهتداء إلى الحق (من هو كاذب كفار)
 فأنهم ما فقد البصيرة (لو أراد الله أن يتخذ
 ولدا) كما زعموا (لاصطفى مما يخلق ما يشاء)
 إذ لا موجود سواء الا وهو مخفى لوقه لقيام
 الدلالة على امتناع وجود واجبين ووجوب
 استناد ما عدا الواجب إليه ومن البين أن

الخلق

(مطلب شريف في معنى لو)

الواجب والممكن فن اصطلاح المتكلمين والفلاسفة وفيه نظر وتحقيق هذا أن لولها استعمالات استعمال أهل اللغة وهو انتفاء الثاني لانتفاء الأول نحو لو كان لي مال أحسنت اليك واستعمال أهل الاستدلال وهو دلالة انتفاء الثاني على انتفاء الأول نحو لو كان فيهما آلهة الا الله لتفسدنا أو دلالة تحقق الأول على تحقق الثاني نحو لو كان العالم حادثا لكان الصانع مختارا فهذه ثلاثة معان مشهورة ورابع لم يشتهر لكنه ورد في فصيح الكلام وهو ثبوت الجزاء على كل حال نحو نعم العبد صهيبي لو لم يحثف الله لم يعصه وقد ذكر المدقق في الكشف في الآية وجهين أحدهما أن المعنى لو أراد اتخاذ الولد لا يمنع أن يريد به فالضمير راجع الى ما دل عليه أراد لا الى اتخاذ وحاصله لو أراد اتخاذ الولد امتنعت تلك الارادة لتعلقها بالممتنع أعني اتخاذ الولد ولا يجوز على الباري ارادة الممتنع لانها ترجع ببعض الممكنات فأصله لو اتخذ الولد امتنع فعديل لما ذكرناه أبلغ ثم حذف الجواب وحي بدله بقوله لا صطفي الخ تنبيه على أنه هو الممكن دون الأول فلو كان هذا من اتخاذ الولد في علمه لجاز وليس منه فهو كقوله

ولا عيب فيهم غير أن نزيلهم * يعاب بنبيان الاحبة والوطن

والثاني أنه أراد بقوله لو أرادني الصحة على كل تقدير كقوله نعم العبد صهيبي الخ فلا ينفي الثاني ولا يحتاج الى بيان الملازمة فالمعنى الممكن الاصطفاة وقد اصطفي وهو أيضا على أسلوب البيت المذكور ورجع هذا المحقق في شرحه وهذا معنى على تفسير الاصطفاة فان كان مجرد اختياره لاحد من مخلوقاته فهو واقع وان كان اصطفاؤه واختياره للنبوة بأن يختار الافضل الاكمل لها فيكون رداعليهم في نسبة البنات له يكون منة بما هذا تحقيق المقام بما ينزل الاوهام فاذا كرنا عن أرباب الخواشي كلام سطحي لا حاصل له فتنبيه (قوله) لا يماثل الخالق فيقوم مقام الولد هذا بناء على أن المراد الاصطفاة للنبوة وقوله فيقوم مقام الولد وان كان الكفار أثبتوا له نفس الولد لا ما يقوم مقامه كما صرح في الصفات لانه أراد نفيه بطريق أبلغ كما عدل في النظم عن اتخاذ الى الارادة لانني ما يقوم مقامه أبلغ من نفيه فلا يرد عليه أن المقضى للمماثلة الجنسية الولد لا ما يقوم مقامه كما قبل (قوله) ثم قرر ذلك بقوله سبحانه الخ أي عدم مناسبة المخلوق الخالق واستحالة الولد عليه تعالى عن ذلك علوا كبيرا ونفي الاولياء بذكر ما ينافيه اجالا بقوله سبحانه تنزيها عن الولي والولد وتقصيلا بوصفه بأنه واحد لا صاحبة له ولا ولد قهار غاب لكل شيء فلا ولي له هذا على اتصال قوله سبحانه الخ بقوله والذين اتخذوا من دونه أولياء الخ كما في الكشف وعلى ظاهر كلام المصنف اتصاله بما يليه من نفي الولد فقط كما سنبينه وقيل ذلك اشارة الى بطلان المقدم أو التالي (قوله) المستلزم للوحدة في نفس الامر وفي العقل كما مر مع ما فيه وهذا بيان لكونه مقرر لما قبله وقوله للوحدة الذاتية أي المنافية للكثرة في الذهن والخارج بحسب الافراد أو الاجزاء كما هو مذكور في الكلام فنع استلزام الوجوب للوحدة المنافية للاجزاء الذهنية التي يتفرعها الذهن من الفرد البسيط ان أراد الاستلزام في نفس الامر فهو باطل وان أراد عند العقل فكذلك لانه ليس المراد لزوم البين بالمعنى الاخص كما مر فتدبر (قوله) وهي أي الوحدة تنافي المماثلة لاقتضاء المشاركة في بعض الذاتيات أو العوارض وهو يستلزم التركيب الذهني كما أشار اليه بقوله لان كل واحد الخ وقوله والتعين المخصوص بناء على ما ذهب اليه بعض الحكماء من دخول التعين في حقيقة الفرد وجهور المتكلمين على أنه خارج عنها وفيه كلام لا يحتمل هذا المقام (قوله) والقهارية الخ هذا بناء على أن القهار مقرر لنفي الولد وعلى ما ذهب اليه الرمحسري من تقريره لنفي الولد هو ظاهر أما على هذا فلما ذكرنا أن القهارية المطلقة المنصرفة الى القهر الكامل بأن يكون قاهرا لكل ما سواه منافية للزوال لانه لو قبله كان مقهورا اذا انزى قاهرا له ولذا قيل سبحانه من قهر العباد بالموت والولد يطلب ليقوم مقامه بعد زواله فاذا لم يكن الزوال لم يكن له حاجة الى الولد وأما كون الحاجة الى الولد غير منحصرة في قيامه بعد زواله كما قيل فيرد بأنه أعظم فوائد عندهم فهو الزام لهم حسب اعتقادهم فتدبر والقهارية منصوبة أو مرفوعة بمطقة على الألوهية أو هي (قوله)

لا يماثل الخالق فيقوم مقام الولد ثم قرر ذلك بقوله (سبحانه) هو الله الواحد القهار فان الألوهية الحقيقية تتبع الوجوب المستلزم للوحدة الذاتية وهي تنافي المماثلة فضلا عن التوالد لان كل واحد من المثلين مركب من الحقيقة المشتركة والتعين المخصوص والقهارية المطلقة تنافي قبول الزوال المخرج الى الولد

ثم استدلل على ذلك أي على الألوهية الحقيقية والوحدة الذاتية وتطلق القهارية لآعلى الأخيرة فقط كما قيل لأن الإله الحقيقي المنزه عن المنسل القهار المطلق هو الذي خلق مثل هذه المخلوقات بحكمته التي لا يقدر عليها سواء وجعلها مسخرة منقاداً (قوله يغشى كل واحد منهما الآخر الخ) التكوير اللف واللي من كرا العمامة على رأسه وكورها وفيه كافي الكشف أوجه أن يكون الليل والنهار خلقاً يذهب هذا ويغشى مكانه هذا وإذا غشى مكانه فكأنه ألبس ولف عليه كما يلف اللباس على اللابس أو كل واحد يغيب الآخر إذا طرأ عليه فشيء في تقييده إياه بشئ ظاهر لرف عليه ما غيبه عن مطامح الابصار أو أن هذا يكثر على هذا كروا متتابعاً بنسبه تتابع أكوار العمامة فقبل أنه جعل غشيان الليل والنهار أحدهما مكان الآخر وجعله محيطاً بكل ما أحاط به الآخر حتى صار بمنزلة لباس بمكانه بحيث يصير أسود مظلم بعدما كان أبيض منيراً وبالعكس تكويراً لأحدهما على الآخر ولقاع عليه والثاني أنه شبه تقييب أحدهما الآخر عند طريانه عليه بلف سائر على ظاهر ليغنى بعد الظهور وهو معنى تكويره عليه والفرق بين هذا وبين الأول قليل جداً وهو أن في الأول مع اعتبار الاستعارة التي وأحاطة الجوانب وما أشعر به ظاهر كلامه من أنه اعتبر في الأول التشبيه في الفعل وفي الثاني في المتعلق أعني المطروق عليه انما هو للتوضيح والمقصود واحد وهو التشبيه في الفعل لأنه على الوجهين استعارة تبعية استعارة محسوس لمحسوس بوجه حسن ولا يعد أنه جعله في الثاني استعارة بالكناية والتكوير تخيلية قرينة لها أوجه قبيحة كافي نقض العهد وفي الثالث تمثيل وجهه منزع من عدة أمور كرهذا على ذلك وبالعكس على سبيل التتابع والتلاف كافي العمامة لكنه غنة على التظاهر والاجتماع وهما على التعاور والانقطاع والذي يظهر في الفرق بين الوجود الثلاثة مع احتمال التبهية والمكنية والتخيلية والتشبيهية أن تكوير أحدهما على الآخر إنما مجاز عن جعل أحدهما خلقاً عن الآخر كما في قوله تعالى جعل الليل والنهار خلقاً لمن أراد أن يذكر ويكون معنى تكوير أحدهما على الآخر وستره لستره مكانه على أن فيه مع التجوز في الطرف أو المجموع تجوزاً في النسبة وفي الثاني معنى التكوير فيه تقييب أحدهما الآخر كما في قوله والليل إذا يغشى والنهار إذا تجلّى وإن لم يعتبر فيه ماذ كرهذا لفرق بينهما ظاهر وليس قليلاً كما قالوا وفي الثالث المقصود تعاقبهما كروا ومرورا كما في قوله يغشى الليل النهار يطلبه حثيثاً فالمقصود تطبيق الوجوه على ما صرح به في غيره من الآيات مع اختلاف المعنى المتجوز عنه فاقبل من الفرق بين الوجهين الأولين أن المراد من التقييب ادخال أحدهما في الآخر وبالعكس بالزيادة والنقصان فيظهر الفرق بينهما مع أنه لا حاجة إليه ليس في الكلام ما يدل عليه وفيما ذكرناه لك غنية عنه وكلام الشرحين صريح فيه (قوله منتهى دوره) بتمام البروج ومنقطع حركته يوم القيامة ومر في سورة فاطر وجه آخر وقوله الغالب قال شيخنا المقدسي إطلاق الغالب على الله لم يرد لكتمه أشهر على الالاسنة في القسم والطالب الغالب ولا أعلم ما أصله وعند من لم يشترط السماع في التوصيف لا إشكال فيه (قوله حيث لم يعاجل بالعقوبة الخ) فسر الرخصى هنا العزيز الغفار بالقادر على عقاب المصيرين الغفار لذنوب التائبين أو الغالب الذي يقدر أن يعاجلهم بالعقوبة وهو يحلم عنهم ويؤخرهم إلى أجل مسمى فسمى الحلم عندهم مغفرة ولما كان تفسيره الأول منبأ على مذهبه تركه المصنف وأشار إلى الرد عليه حيث عدل عن قوله القادر على الخ إلى ما ذكره واختار تفسيره الثاني في الغفار لأنه أنسب بالمقام أذ هو كالتدليل لما قبله من اتخاذ أولياءه وونه ونسبتهم إليه ما لا يليق بجلاله فالمناسب أن يقال وهم لما كفروا ونسبوا الذنوب ما لا يليق مع قدرته لا يعجل عقابهم ولا يقطع عنهم أحسانه فسبحانه ما أعظم شأنه فاستعمل المغفرة التي هي ترك العقاب في الحلم الذي هو ترك التعجيل للمناسبة بينهما في الترك فهو استعارة ويجوز كونه مجازاً من سلا والاول أبلغ وأحسن وهذه البهائم خلق الأجرام العظام لنفع الانام وتضخيم النيرات (قوله استدلال آخر بما وجد الخ) أي هذا استدلال آخر على ألوهيته ووحدته مع ما فيه من تقرير قدرته وقدم الاستدلال بما في الآفاق

ثم استدلل على ذلك بقوله (خلق السموات والأرض بالحق يكور الليل على النهار ويكنو النهار على الليل) يغشى كل واحد منهما الآخر كأنه يلف عليه للف اللباس باللباس أو أويغيبه به كما يغيب الملقوف باللقافة أو يجعله كرا عليه كروا متتابعاً كروا العمامة (ويخر الشمس والقمر كل يجري لأجل مسمى) هو منتهى دوره أو منقطع حركته (ألا هو العزيز الغفار) حيث لم يمكن الغالب على كل شئ (الغفار) حيث لم يعاجل بالعقوبة وسلب ما في هذه الصناف من الرحمة وعموم المنفعة (خالفكم من نفس واحدة ثم جعل منها زوجاً) استدلال آخر بما وجد في العالم السفلي

لكونه أظهر وأبدع مما في الانفس وقد يقدم الثاني لكونه أقرب وأوسع كما أشار إليه المصنف وقوله
مبدأ وأبه البدء بالنسبة لبقية النوع البشري والحوادث الكائنة بعد إيجاده وكونه أعجب بالنسبة لغيره
باعتبار ما فيه من العقل وقبول أمانة التكليف وغيره كما قيل

وتزعم أنك جرم صغير * وفيك انطوى العالم الأكبر

لانطلق حواء من قصيرا كما قيل وان كانت الافلاك أعظم وأعجب من وجه آخر (قوله وفيه) أي
في خلق الانسان أوفى هذا القول وقوله قصيرا تصغير قصري وهي صفة للضلع الأخيرة من أسفل
وتصغيرها لانها أصغر الانواع وكيفية خلقها منه تفصيلا لا يعلمها الا الله لكنه قيل انها خلقت من بعضه
وقيل من كاهه بأن فصلت منه وأبدلت بطلع آخر مكانها ولذا قيل ان هذه الضلع ناقصة في النساء وعدتها
الزنجشري اثنين باسقاط الثالث لعدم اختصاصها به وقوله منها أنسب بالواقع ولو أفرد مضر آدم
كان أنسب بقوله واحدة ولكل وجهة (قوله وثم للعطف على محذوف) أو على واحدة لانه في الاصل
اسم مشتق فيجوز عطف الفعل عليه كقوله صافات ويقبض لكنه غلب عليه الاسم فصار كالجسم
ولذا أخره المصنف عن التقدير والزنجشري رحمه لان التقدير خلاف الاصل وقوله وحدث بالتخفيف
يقال وحيد وحدا كعلم ويجوز تشديده واسم الفاعل قد يكون للمضي وانما يمنع ارادته اذا عمل
كما صرحوا به فلا وجه لما قيل انه لا دلالة له على المضي فيشكل العطف بـ ثم لعطف على لفظه دون تأويل
وقوله فنفعها أي جعلها شفعاً وزوجاً وثم على هذين الوجهين على حقيقتها ولذا قدمه المصنف (قوله
أو على خلقكم لتفاوت ما بين الآيتين) لان خلق حواء من ضلعه أعظم في القدرة الباهرة من خلقه من تراب
لانه سبق مثله فكم ذى روح خلق منه بدون واسطة وبها ولولم يحمل على التفاوت الرتبة لم يصح العطف بها
لان خلقها مقدم على خلقهم ولذا أوله بعضهم بالقبول المذكور من أن المراد بمخلوقهم أخرجهم من صلبه
في عالم الذر اذ خوطبوا بالست وفي قوله كالدراشارة الى أن الذرية منسوبة الى الذر وغير بضم أوله كما قيل
دهري بالضم نسبة الدهر وقوله ثم خلق منها أي من قصيرا وفي نسخة منه أي من آدم عليه الصلاة والسلام
ومن أرجع ضميرها للذرية فقدسها واعلم أن التفاوت الرتبة هنا فيه المعطوف عليه أدنى رتبة وهو جاز
كعكسه كما مر التصريح به واتفاق شراح الكشاف على جواز فلاحه لتأويله بتزويل البعدية منزلة
التعظيم أو ادعاء أخذه من المقام كما توهم (قوله وقضى أو قسم لكم) جعلها مقسومة بينهم
كما تقسم بقية الارزاق وهو اشارة الى تأويله لان الانعام لم تنزل عليهم من السماء بأن انزالها مجاز عن
القضاء والقسم فانه تعالى اذا قضى وقسم أثبت ذلك في اللوح المحفوظ ونزل به الملائكة الموكله
بإظهاره في العالم السفلي فلذا وصف ذلك بالنزول وان كان معنى لا يوصف به حقيقة لكن اتيوه وتعارفه
تجوز به عنه فلا يرد عليه شيء كما أشار إليه في قوله انزل استعارة تبعية لتبعية القضاء بالنزول ووجه الشبه
الظهور بعد الخفاء ويجوز أن يكون مجازا مرسل وقيل انها نزلت من الجنة حقيقة كما روي
في بعض الآثار والله أعلم بصحته (قوله أو أحدث لكم الخ) وجه آخر لتأويله يعني أن النازل من
السماء سبب حياتها وهي الامطار وفي جعل الاشعة نازلة تسمح بفعل نزول ما به حياتها وبقاؤها
بمنزلة نزولها بأن تجوز في نسبة الانزال اليها لما بينهما من الملازمة وأما أنه أريد بالارزاق أسباب تعيشها
مجازا أو جعل الانزال مجازا عن الاحداث المذكورة فتعصف والزواج كل ذكر وأنثى من ذوات
الارواح (قوله غلب أولى العقل) في ضمير العقلاء والخطاب فيه تغليب فان خص الخطاب بهم
فهو ظاهر والعريضة عقلية اذ لا يصلح للخطاب غيرهم وقوله حيوانا الخ اشارة الى أطوار خلقه وان خلقا بعد
خلق ليجرد التكرير كما يقال مرة بعد مرة لأنه مخصوص بمخلوقين وقوله من بعد ان تعلق بالفعل فالمصدر مؤكد
والافلا وقوله في ظلمات ثلاث الخ بدل من قوله في بطون أمماتكم أو متعلق بخلق أو خلقا اذ لا يلزم كونه
مصدرا مؤكدا والرحم موقع النطفة والمنسية كمنية مقز الولد والصلب فيه مبدأ المني لانه يخرج من

مجهوا به من خلق الانسان لانه أقرب وأكثر
دلالة وأعجب وفيه على ما ذكره ثلاث دلالات
خلق آدم أولا من غير أب وأن ثم خلق حواء من
قصيرا ثم تشعب النسل القاتل للحصر منهما
وتم للعطف على محذوف هو صفة نفس مثل
خلقها أو على معنى واحدة أي من نفس
وحدث ثم جعل منها زوجا فتفعا بها
أو على خلقكم لتفاوت ما بين الآيتين فان
الاولى عادة مستمرة دون الثانية وقيل أخرج
من ظهره ذريته كالذر ثم خلق منها حواء
(وأنزل لكم) وقضى أو قسم لكم فان قضاه
وقسمه توصف بالنزول من السماء حيث كتب
في اللوح المحفوظ أو أحدث لكم بأسباب
فازلة كاشعة الكواكب والامطار (من
الانعام غانية أزواج) ذكر أو أنثى من الابل
والبقرة والضأن والمعز (بخلقكم في بطون
أمماتكم) بيان لكيفية خلق ما ذكر من
الاناسي والانعام اظهارا لما فيه من عجائب
القدرة غير أنه غلب أولى العقل أو خصهم
بالخطاب لانهم المقصودون (خلقكم من بعد
خلق حيوانا سويا من بعد عظام مكسوة
لهم من بعد عظام عارية من بعد مضغ من بعد
علق من بعد نطف (في ظلمات ثلاث) ظلمة
البطن والرحم والمنسية أو والصلب والرحم
والبطن

بين الصلب والترايب (قوله هو المستحق لعبادتك) إشارة الى أن ربكم خبر بعد خبر عن ذلكم لا يدل وان كان محتملاً لأنه لو كان إشارة الى البدلية كما قيل لم يعطف وأن الرب بمعنى المالك وبقي فيه احتمالات أخرى هي ظاهرة وقوله اذ لا يشاء كونه في الخلق غيره هو معنى قوله له الملك لأن معناه جميع المخلوقات مخصوصة به خلقاً وملكاً كما مر في جملة لا اله الا الله فتفرقة على ما قبلها ولم يصرح فيه بالفاء التقريرية لظهوره اعتماداً على فهم السامع وقوله عن ايمانكم سواء كان إشارة لتقدير المضاف أو بياناً لحاصل المعنى الدال عليه مقابلة بالكفر وعطف قوله ولا يرضى لعباده الكفر هو الاوفق بالسياق فلا وجه لما قيل انه لا حاجة اليه لأن الغنى عن ايمانهم مترتب على الغنى عنهم فانه لو لم يتحقق الا قول لم يتحقق الثاني (قوله تعالى ولا يرضى لعباده الكفر) اختلف العلماء في الكفر هل يرضاه الله أم لا فذهب بعض الأشعرية كانوا في كتاب الاصول والضوابط الى أن الكفر يرضاه وقوله تعالى ولا يرضى لعباده الكفر المراد بالعبادة هنا المؤمنون المخلصون منهم والاضافة للتشريف كما نقله السخاوي وقال انه وقع في عصره البحث فيه وأنكره علماء الحنفية كالعيني ونقله ابن الهمام عن الأشعرية وامام الحرمين والظاهر انه دائر على تفسيره فن قال الرضا والارادة بمعنى نقابله الكفر مذهب الى الاول وخص العبادة هنا ومن فسره بالمحبة أو بالارادة مع ترك الاعتراض ويقابله السخط كما في شرح المسيرة ذهب الى الثاني وعمم العبادة فاحفظه (قوله لاستضرارهم به رجة عليهم) تعليل لعدم الرضا والرجة تعليل للمعلل يعني أنه تعالى لما أُرشد الى الحق وهدد على الباطل اكمل لرجته خائب جميع العباد بقوله ان تكفروا الخ تنبيهاً على الغنى الذاتي وأنه لم يأمر وينه لا تنفاعة أو تضرره بل رعاية لتنافيهم ودفعاً لما ضرهم لرجته ولذا عدل فيه عن الخطاب تنبيهاً على أن عبوديتهم وربوبيته تقتضي أن لا يرضاه لهم وأنهم اذا كفروا خرجوا عن رتبة العبودية فقصيه من لطائف البلاغة ما لا يخفى ثم ان الرضا يتعدى بنفسه وبالباء وعن وعلى ويتعلق بالعين والمعنى واذا تعدى باللام تعدي بنفسه كقولك رضيت لك كذا والرضا حالة نفسانية تعقب حصول ملاءمة مع ابتهاج به واكتفاء فهو غير الارادة بالضرورة لتقدمها وهو في غير المستعمل باللام فانه يكون قبله ومعنى رضيته لك أنه مما يحق أن يرضى ويختار والرضا في حقه تعالى محال وهو مجاز عن اختياره هذا يحصل ما أفاده المدقق في الكشف (قوله لانه سبب فلاحكم) فرضاه وعدم رضاه ليس الا نفع عباده فانه غنى عن العالمين وعن أعمالهم فشكرهم يزيدهم فلاحاً وسعة وزيادة نعم وقوله في رواية أي عن نافع فقط فانه روى عنه أيضاً الاختلاس (قوله لانها صارت بجذوف الالف) من يرضى التي هي قبل الضمير بعد متحرك والقاعدة في اشباع الهاء وعدمه أنها ان سكن ما قبلها لم تشبع نحو عليه واليه وان تحركت أشبعت نحو به وعلامه وهما قبلها ساكن تقدير او هو الالف المحذوفة للجواز فان جعلت موجودة حكم لم يشبع وان قطع النظر عنها أشبعت هذا هو الفصح وقد يشبع ويحتل في غير ذلك وقوله لغة فيها هي لغة بني عقيل وكلاب اجراء للوصل مجرى الوقف وقوله ولا تزلزال الخ مترتبة وقوله بالمحاسبة الخ فالانباء كناية أو مجاز عن المحاسبة والجزاء وذات الصدور السرائر وقوله فلا تخفى الخ إشارة الى أن تخصيصه لانه يعلم منه ما عداه بالاولى (قوله لزوال ما ينافي العقل الخ) مبدأ مصدر ميمي بمعنى البدء وما ينافي العقل ويعارضه فيصرفه عن الحق والصواب من الاعتقاد الفاسد في الاصنام وأنها تنفع وتضر وهو ما يغتهم من الشر الذي يذهلهم عنها فيرجعوا الى ما ركن في الطبيعة من أن جميع الامور ضرر او نفع فمن الله لا ضرر ولا نفع سواء (قوله من الخول) بفتحين وهو تعهد الشيء أي الرجوع اليه مرة بعد أخرى ومنه الحديث كان صلى الله عليه وسلم يتخولنا بالموعظة مخافة السأمة فلما كان المعطى الكريم يتعهد من هو ربيب احسانه وأسرا مناته بتكرير العطاء عليه مرة بعد أخرى قيل خوله بمعنى أعطاه أو لانه كما قال الراغب أصله اعطاء خولا بفتحين أي عبيداً وخدماء واعطاه ما يحتاج الى تعهده والقيام عليه ثم عم لمطلق العطاء كما سيأتي وقد فسره في الانعام بتفضله عليه بالنعم وليس بعيداً عما هنا كما توهم (قوله أو الخول) بسكون الواو وهو

(ذلكم) الذي هذه أفعاله (الله ربكم) هو المستحق لعبادتكم والمالك (له الملك لا اله الا هو) اذ لا يشاء كونه في الخلق غيره (فأنى تصرفون) يعدل بكم عن عبادته الى الاشرار (ان تكفروا فان الله غنى عنكم) عن ايمانكم (ولا يرضى لعباده الكفر) لاستضرارهم به رجة عليهم (وان تشكروا يرضه لكم) لانه سبب فلاحكم وقرأ ابن كثير ونافع في رواية وأبو عمرو والكسائي بأشباع ضمة الهاء لانها صارت بجذوف الالف موصولة بمتحرك وعن أبي عمرو ويعقوب اسكانها وهولغة فيها (ولا تزلزال) وقرأ أخرى ثم الى ربكم (من جحكم فينبئكم بما كنتم تعملون) بالمحاسبة والمجازاة (انه عليهم بذات الصدور) فلا تخفى عليه خافية من أعمالكم (واذا من الانسان ضرراً به منبأ اليه) لزوال ما ينافي العقل في الدلالة على أن مبدأ الكل منه (ثم اذا خوله) أعطاه من الخول وهو التعهد أو الخول وهو الاقتصار (نعمة منه) من الله

الافتقار تبع فيه الرخصى وقد رده شراحه بأن خال بمعنى افتخر باني لا غير وتعينه الخيلاء وقد اتفق عليه أهل اللغة وصرح به هو في الأساس وأخذ منه أيضا لا يقتضي أن يعتدى للمفعول الثاني والجواب بأن الرخصى ثقة وسند قوي كيف يتأتى وهو قد صرح بخلافه في كتبه من غير نقل اختلاف فيه فالذى يقرب به من السداد أن يقال انه واوى ويأتى وان اشتهر الثاني ومثله كثير وقد أشار اليه في المصباح والروض الانف وليس المراد أن خول مضعف خال بمعنى افتخر حتى يشكك تعديه للمفعول الثاني بل انه موضوع في اللغة بمعنى اعطاه وما ذكر بيان لما أخذنا شقاقه وأصل معناه الملاحظ في وضعه له ومثله كثير فأصله جعله فخر اجما ثم عليه ثم قطع النظر عنه وصار بمعنى اعطاه مطلقا كما مر (قوله أى الضر الذى الخ) فما واقعة على الضر وهى على استعمالها وقوله الى كشفه اما اشارة الى تقدير المضاف أو بيان للمعنى المراد منه لان المراد من الدعاء اليه ازالته ففى يدعو ضمير الله مقدر وهو المفعول له ودعا من الدعوة وهو يعتدى بالى يقال دعا المؤذن الناس الى الصلاة ودعا فلان القوم الى مأدبته والدعوة مجاز عن الدعاء فى هذا الوجه (قوله أوربه) هذا هو الوجه الثانى والدعاء فيه على ظاهره وقوله يتضرع اليه اشارة الى أن دعاه ضمن معنى تضرع وابتدل فلذا اعتدى بالى قيل ولضمن معنى الانابة كان أنسب لانه صرح به فى قوله دعاه به منيها اليه وما على هذا أقيمت مقام من لقصد الدعاء الوصفى كما مر ولما فى ما من الابهام والتفخيم وقوله مثل الخ اشارة الى أن ما وقعت على ذوى العلم فى غير ما نحن فيه (قوله والضلال والاضلال الخ) يعنى أن اللام هنا لام العاقبة والمآل لترتب ما ذكر على هذا الجعل وهى مستعارة من لام التعليل الداخلة على الغرض استعيرت لما ذكر كما مر تحققة لكن فيه أن الضلال ليس نتيجة جعل الانداد بل سبب مقدم عليه كما لا يخفى والاضلال لا يمنع فيه أن يكون غرضا لأن يقال المترتب عليه الضلال الكامل أو ضلال مخصوص أو استمراره والاضلال وان قصد من فعلهم لكنهم لا يعتقدون أو لا يظهرون أنه اضلال بل ارشاد والمراد بالنتيجة ما يؤدى اليه الفعل والغرض ما يقصد ترتبه على الفعل (قوله أمرهم بدين الخ) لما كان الامر بالتمتع بالكفر أمر ابا الكفر فى الحقيقة والله لا يأمر بالفحشاء جعله الرخصى مجازا عن الخذلان والتخليه بتشبيهه المخذول الذى خلى وشأنه بالأمور فهو اما استعارة تبعية أو مكنية كما مر تفصيله فى سورة العنكبوت والمصنف جعله للمزيد بجامع التمكين من الفعل فهما كقولات فى الغضب لمن عصا اصنع ما شئت وقوله تشبه أى أمرنا شئ من الهوى الذى تشبهه أنفسهم والاشعار المذكور من جعل معتقدتهم متعاضدا والمراد متعاضدا وشهواتكم كما مر فى سورة ابراهيم وما يشتمل على لاسناده والاقنات من جعل تمتعهم بالكفر المشعر بأنهم لا تمتع لهم بغيره وأن مدة تمتعهم فى الدنيا قليلة وقيل انصب على المصدرية والظرفية (قوله ولذلك) أى لكون المقصود تفتيتهم جعل كونهم من أصحاب النار تعليل لا لولاه لم يصح التعليل وقوله لله بالغة تعليل لقوله أمرهم بدين جعلهم لثمة خذلانهم كأنهم مأمورون به أو لقوله علله لجعلهم كأنهم يفعلون ما به يكفرون لاجل الخلود فى النار ولذا أورده مؤكدا مستقلا وقوله قائم الخ اشارة الى أن أصل معنى القنوت لغة القيام ثم نقل للقيام للطاعة والعبادة (قوله آناه الليل) جمع انى أو انى أو انى مقصورا كما فى قوله تعالى غيرناظرين آناه بمعنى وقت وساعة وخص عبادة الليل بالذكر لانها أقرب الى الاجابة وأبعد من الرياء وقوله وأم متصلة فلا بد لها من معادل مقدر وتقديره ما أشار اليه بقوله الكافر الخ بفتح همزة الاستفهام وحذف همزة الوصل مع المتوعدمه والمراد بالكافر الجنس المدلول عليه بقوله تمتع بكفر الخ حذف الخبر والمعادل وقد را خبر خير التصريح به فى قوله أنى يلقى فى النار خير أم من يأتى آمنا يوم القيامة (قوله أو منقطعة) بمعنى بل والهمزة فيه قدر الخبر ولا يقدر لها معادل وقوله كن هو بضمه هو الخبر أى ملتبسا بضمه القات بأن يكون عاصيا أو كافرا أو عامه فى صورة الاضراب لانه المناسب لانقطاعه عما قبله بخلافه على الاتصال فانه متعلق بما قبله من أحوال الكفرة فلذا خصه المصنف فى الاستفهام بالكافرو وعم فى الاضراب فكانه قيل دع عنك الكافر فانه ظاهر

(ندى ما كان يدعو اليه) أى الضر الذى كان يدعو الله الى كشفه أو ربه الذى كان يتضرع اليه وما مثل الذى فى قوله وما خلق الذكر والاثنى (من قبل) من قبل النعمة (وجعل الله أندادا ليضل عن سبيله) وقرا ابن كثير وأبو عمرو وزويى بفتح الباء والضلال والاضلال لما كانا نتيجة جعله صح تعليله بما وان لم يكونا غرضين (قل تمتع بكفرك قليلا) أمرهم بدين غرضان بان الكفر فروع تشبه لاسناده فيه اشعار بان الكفر من التمتع فى الآخرة له واقنات للكافرين (انك من أصحاب النار) ولذلك علله بقوله (انك من أصحاب النار) (آمن هو على سبيل الاستئناف للمبالغة) (آمن هو فانت) قائم بوظائف الطاعات (آناه الليل) سبحانه وأم متصلة بحذف تقديره الكافر خير أم من هو فانت أو منقطعة والمعنى بل آمن هو فانت كن هو بضمه

الحسرة والندم الذي يهمل علمه أنه هل يستوى من يجتهد في العبادة وغيره والمقصود الترغيب في الطاعة والتسلية
 له وللمؤمنين فتأمل (قوله بتخفيف الميم) وأدخل همزة الاستفهام على من ونقل عن الفراء أن الهمزة
 فيه للنداء بمعنى يا تقيلا للحدف وهو بعيد لأنه لم يقع في القرآن نداء بغير يا والمعنى يا من هو قات قل الخ (قوله
 حالان الخ) ولا حاجة إلى جعله حالا من ضمير يحذر مقدما من تأخير من غير ضرورة داعية لذلك وقوله والواو
 للجمع بين الصفتين توجيه للعطف هنا وتركه في قوله ساجدا بأن القنوت لما كان مطلق العبادة لم يكن مقارا
 للسجود والقيام فلذا لم يقرن بالعاطف بخلاف السجود والقيام فانهما وصفان متغايران فلذا عطف
 أحدهما على الآخر كما في قوله نبيات وأبكارا وقيل أنه توجيه للعطف مع أن ذات الساجد والقيام متحدة
 بأنه نزل تغاير الصفتين منزلة تغاير الذاتين وفيه نظر وكذا ما قيل أنه يعني أن كلامهم عبادة مفردة لكن
 لا يخفى فضيلة الجمع بينهما إذ لا يحصل له (قوله في موقع الحال) من ضمير قات أو ساجدا أو قائما وقوله
 للتعليل لأنه جواب سؤال تقديره لم يجتهد في العبادة والعبودية فقيل لأنه يحذر الخ (قوله نفي لاستواء
 الفريقين) المؤمن والكافر والمطيع والعاصي وقوله بعد نفيه باعتبار القوة العملية إشارة إلى أن المراد
 بالذين يعملون العاملون المعبر عنهم بالقائات المذكور سواء كانت أم متصلة أم منقطعة لأن هل يستوى الخ
 نفي للمساواة بين القائات المطيع وغيره وهو المراد بالعالم هنا ليكون تأكيده وتصريحه بأن غير العامل
 كان ليس بعالم وقوله على وجه أبلغ للتصريح فيه بالاستواء بعد الدلالة عليه بالهمزة وأما وذكر النفي
 بالاستفهام الانكاري على من يسوى بينهما ومن يذوق العلم من نفي المساواة بين من اتصف به ومن لم
 يتصف الدال على نفي المساواة بين العلم والجهل بالطريق الأولى (قوله وقيل تقرير للأول على سبيل
 التشبيه) عطف على ما قبله بحسب المعنى إذا التقدير الذين يعلمون والذين لا يعلمون هم القائات وغيرهم
 فيتحذفان بحسب المعنى أو المراد بالثاني غير الأول وانما ذكر على طريق التشبيه كأنه قيل لا يستوى القائات
 وغيره كما لا يستوى العالم والجاهل فيكون ذكره على سبيل التمثيل ففيه تأكيد من وجه آخر (قوله تعالى
 انما يتذكر أولو الالباب الخ) هو كالتوطئة لأفراد المؤمنين بالخطاب والاعراض عن غيرهم وقوله
 مشوبة الخ يعني أن حسنة صفة مشوبة بمقدور وجعل الحسنة من حسنات الآخرة لأن الثواب والعقاب
 فيها وجعل في الدنيا متعلقا بأحسنوا ومقابلته به تقتضي ذلك وتنويع حسنة للتعظيم وأما إذا جعل قيدا
 للحسنة على أنه كان صفة لها فقتدروا وهو مبين لمكان الحسنة وأين وقعت فيشكل إعرابه لأن الصفة
 لا تتقدم مع الوصف فتصير بعد التقدم حالا والمبتدأ لا يجيء منه الحال على الصحيح وكونه حالا من ضمير
 المستتر في الخبر لأنه ضمير فكأنه حال منه خلاف المعروف في أمثاله ولو جعل خبر مبتدأ البيان الحسنة
 والتقدير هي في الدنيا والجملة معترضة كان أحسن لامستأنفة استئنافا بيانيا في جواب سؤال أين هي
 لضمة بتقديم السؤال على منشئه ولو جعل قوله في الدنيا متعلقا بأحسنوا وحسنة شامل لحسنات الدنيا
 والآخرة كان أعم وأتم ووجه ضعف القيل ظاهر ولو قيل أنه يقال من حسنة على أنها فاعل الظرف
 سلم من التكلف لكنه على مذهب الأخفش وهو ضعيف (قوله فن تعسر عليه الخ) وجه إفادة هذا
 التركيب هذه المعاني الكثيرة أو ضمه شراح الكشف بأن قوله للذين أحسنوا الخ مستأنف لتعليل
 الأمر بالتقوى ولذا قيد بالظرف لأن الدنيا مزرعة الآخرة فينبغي أن يلتقي في حرمها بذرا المثوبات وعقب
 بهذه الجملة لئلا يعتذر عن التفريط بعدم مساعدة المكان وتعلل بعدم مفارقة الاوطان فكان حثا
 على اعتناء فرصة الأعمار وترك ما يعوق من حب الديار والهجرة فيما اتسع من الاقطار كما قيل
 إذا كان أصلي من تراب فكلمها * بلادي وكل العالمين أفاري

(قوله ومهاجرة الاوطان) هذا مأخوذ مما قبله وبه يتم الأخذ بالجز وقوله اجرا لا يهتدى اليه حساب
 الحساب كون الحساب نفسه غير مهمة تركيب بليغ ووجه الاستعارة فيه ظاهر وقوله بغير حساب
 هو المقصود عليه وهو حال آمن أجرا ومن الصابرين وقوله أجرا الخ اختيار لكونه حالا من أجرا

وقرأ الخازيان وحزة بتخفيف الميم بمعنى أمن
 هو قات لله كمن جعل له أندادا (ساجدا
 وقائما) حالان من ضمير قات وقرئ بالرفع
 على الخبر بعد الخبر والواو للجمع بين
 الصفتين (يحذرا الآخرة ويرجو رحمة ربه)
 في موقع الحال أو الاستئناف للتعليل (قل
 هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون)
 نفي لاستواء الفريقين باعتبار القوة العملية
 بعد نفيه باعتبار القوة العملية على وجه أبلغ
 لمزيد فضل العلم وقيل تقرير للأول على سبيل
 التشبيه أي كما لا يستوى العاملون والجاهلون
 لا يستوى القائات والعاصون (انما يتذكر
 أولو الالباب) بامثال هذه البيانات وقرئ
 بذكر بالانعام (قل يا عبادي الذين آمنوا
 اتقوا ربكم) بلزوم طاعته (الذين أحسنوا
 في هذه الدنيا حسنة) أي للذين أحسنوا
 بالطاعات في الدنيا مشوبة حسنة في الآخرة
 وقيل معناه للذين أحسنوا حسنة في الدنيا
 هي الصحة والعافية وفي هذه بيان لمكان
 حسنة (وأرض الله واسعة) فن تعسر عليه
 التوفير على الاحسان في وطنه فليهاجر إلى
 حيث يتمكن منه (انما يوفى الصابرون) على
 مشاق الطاعة من احتمال البلاء ومهاجرة
 الاوطان لها (أجرهم بغير حساب) أجرا
 لا يهتدى اليه حساب الحساب

لقريه لفظا ومعنى وانما افسره بما ذكر ايضا لمعناه لانه صفة مصدر مقدر كما توهم فانه لا وجه له (قوله
 وفي الحديث الخ) واما الطبراني وابونعيم في الخلية عن ابن عباس رضى الله عنهما وهو ضعيف كما قاله
 العراقي لكنه لا يضرننا وقوله يصب عليهم اجر صبا الظاهر ان الصب مجاز عن كونه بالفاخذ الكثرة
 من غير تقدير (قوله موحد) لخالص الدين تقدم ان معناه لا يشوب طاعته رياء ولا شرك وهو مستلزم
 للتوحيد فلذا افسره به وقوله مقدمهم أى مقدم المسلمين لان اخلاصه أتم من اخلاص كل مخلص فلذا
 حازبه القصب فلا يتوهم أنه غير مختص دون أمته بالاخلاص حتى يكون ذلك سبب تقدمه وقيل انه
 لما كان الهادى للاسلام كان اخلاصه موجبا لسبقه على غيره فالاولية زمانية وهي باعتبار معنى الاسلام
 الشرعى فانه أول من اصف به من أمته فهو يرجع الى ما بعده وقوله لان قصب السبق الخ أى لان احرار
 قصب السبق فقيه مضاف مقدر لانه معروف في التعبير عنه وحراره كناية عن التقدم والسبق وفي
 نسخة حيازة قصب الخ فلا تقدير فيه وأصله أنهم كانوا في مراهنتهم في سباق الخيل يوضع في نهاية
 ميدانه قصبه مغروزة كل من يأتي أولا يأخذها فيعلم بذلك سبقه لغيره ثم صار مثلا في
 كل سبق وعلى هذا فالاولية في الشرف والرتبة (قوله أوله أول من أسلم الخ) فالاولية زمانية على
 ظاهرها وقوله من دان بدنيهم معطوف على قريش وفيه أن أهل السيرة كروا أن بعض قريش كان
 يتخفف ويتعبد بدنيهم معطوف على قريش وفيه أن أهل السيرة كروا أن بعض قريش كان
 يكن من تحقيق قاطع لعرق الشبهة وقد صار منسوخا رسالته صلى الله عليه وسلم وهذا معطوف على جملة
 ما قبله بحسب المعنى واللام على هذا تعليلية أيضا ولو عطف على مقدر لكان أظهر والتقدير لانه تقدمهم الخ
 أوله الخ فاقيل ان حق العبارة أوله أن كون أول من أسلم الخ بالزمان لا وجه له والمراد الاسلام على وفق
 الامر فلا ينافيه تعبدته صلى الله عليه وسلم قبل النبوة (قوله والعطف للمغايرة الثاني الاول) دفع للسؤال
 الوارد على تقديره وتقريره وهو أنه اتخذ فيه المتعاطفان وليس عطف تفسير بأنه لذكر العلة فيه صارا
 بالزيادة متغايرين وقوله والاشعار الخ هو المرجح للعطف بعد ذكر المصحح له يعنى أن في العطف رمز الى
 أن عبادة المخلص مأمور بها ذاتها ولاجل تحصيل شرف الدارين وهذا على التفسير الاول ولو قدر وأمرت
 بالاخلاص كانت المغايرة ظاهرة أيضا والسبقة بضم فسكون ما يعطاه من سبق من الخطر ويقال له سبق
 بفحوتين أيضا (قوله ويجوز أن تجعل اللام الخ) وهي كاذبة الرخصى ترادى في المفعول بعد فعل
 الارادة والامر كثيرا اذا كان المفعول غير صريح للتنبيه على أنه معدول عن النهج المعتاد وقوله والبدء
 بنفسه هو معنى قوله وأمرت الثاني أى أنه أمر أولا بعبادة الله مخلصا له وثانيا بأن يكون أول عامل بما يدعو
 الناس للعمل به لا كالمولك الجبارة الذين يأمرون بما لا يفعلون ليكون مقتضى به قول لا وفعل
 (تنبيه) هذه المسئلة من مسائل الكتاب قال سألت الخليل عن أريد لان أقول فقال انما يريد أن يقول
 ارادنى لهذا كما قال وأمرت لان أكون أول المسلمين اه وقال السيرافى هذه الآية فيها وجهان فعند
 البصريين انها تعليلية والمفعول مقدر أى أريد ما أريد وأمرت بما أمرت لكذا والثاني أنها زائدة وقال
 أبو علي في التعليقة انها متعلقة بمصدر يدل عليه الفعل أى أردت وارادنى لكذا وهو أشبه بكلام الكتاب
 لكنه لا بد للعدول عن الظاهر من نكتة لانه متعبد بنفسه وكأنه والله أعلم أن ارادة غيره قد تخلف وأمر
 غيره قد لا يتحمل فتقدر المفعول هنا ليفيد مع العموم أنه مقترز غير محتاج للتصريح به فتأمل (قوله بترك
 الاخلاص الخ) هذا هو المناسب وكون العذاب عظيم العظمة ما فيه ظاهر ولو أبقى على عموم صم
 والمقصود به تهديدهم والتعريض لهم بأنه مع عظمتهم لوعصى الله ما آمن العذاب فكف بهم وقوله العظمة
 ما فيه اشارة الى أن وصف اليوم بالعظمة مجاز في الطرف أو الاسناد وهو بلغ ولذا عدل عن توصيف
 العذاب به (قوله أمر بالاخبار عن اخلاصه) هذا معنى الله أعبد وما يفيد فواء لان تقديم المفعول
 يفيد الحصر الدال على اخلاصه عن الشرك الظاهر والخفى وقوله وأن يكون الخ هو منطوقه وقوله بعد

وفي الحديث انه ينصب الموازين يوم القيامة
 لاهل الصلاة والصدقة والحج فيوفون بها
 أجورهم ولا ينصب لاهل البلاء بل يصب
 عليهم اجر صبا حتى يتقى أهل العافية
 في الدنيا أن أجسادهم تفرض بالمقارئين مما
 يذهب به أهل البلاء من الفضل (قل انى
 أمرت أن أعبد الله مخلصا له الدين) موحد له
 (وأمرت أن أكون أول المسلمين) وأمرت
 بذلك لاجل أن أكون مقدمهم في الدنيا
 والآخر لان قصب السبق في الدين بالاخلاص
 أوله أول من أسلم وجهه لله من قريش ومن
 دان بدنيهم والعطف للمغايرة الثاني الاول
 يتقيد بالعلة والاشعار بأن العبادة المقرونة
 بالاخلاص وان اقتضت لذاتها أن يؤمر بها
 فهي أيضا تقتضيه لما يلزمه من السبق في الدين
 ويجوز أن تجعل اللام مزيدة كما في أردت
 لأن أفعلى فيكون أمرا بالتقدم في الاخلاص
 والبدء بنفسه في الدعاء اليه بعد الأمر به (قل
 انى أخاف ان عصيت ربي) بترك الاخلاص
 والميل الى ما أنتم عليه من الشرك والرياء
 (عذاب يوم عظيم) لعظمة ما فيه (قل الله أعظمه
 مجازا له دني) أمر بالاخبار عن اخلاصه وأن
 يكون مخلصا له دنيه بعد الامر

الامر الخ اشارة الى تغايره مع ما مر وألا تكرار فيه للفرق بين الامر بالاخبار ونفس الاخبار وقوله
 خائف الخ هو معنى اني أخاف الخ وقوله قطع الخ اشارة الى ما ذكر عن مقال في سبب النزول أن ككفار
 قريش دعوه صلى الله عليه وسلم الى دينهم وعدم مخالفة أديانهم فنزلت قطعاً لا طماعهم ثم ان قوله مخلصاً
 حال مؤكدة وقيل انها مؤسدة وفسر بأن لا ينوي بعبادته شيئاً أما كقول رابعة سبحانه ما عبدتك خوفاً
 من عقابك ولا رجاء مثوبك (قوله ولذلك رتب عليه قوله الخ) أي لكون المقصود منه الامر باخباره
 عن اخلاصه رتب الخ لان عناءه أنا مخلص فافعلوا أنتم ما أردتم وأما كونه اشارة لقطع أطماعهم عن اتباعه
 لهم كما قيل فليل يحنى فيه وجه الترتيب وفيه نظر لان المعنى انقطع أطماعكم الفارغة عنى فافعلوا ما أردتم
 ولا خفاء فيه وليس يبعد عما قبله وقوله تهديد الخ لتعليل لقوله قوله وهو اشارة الى ما مر من أن الامر مجاز
 عن التولية والخذلان وقد عرفته (قوله الكاملين في الخسران) قيل انه فسر به للاشارة الى أن تعريفه
 للعهد ليصح الحصر ويتضح الحمل فانه يحمل الشيء على نفسه بحسب الظاهر وليس هذا بتعين لجواز كون
 تعريفه للجنس بعد ما عدا هذا الخسران كما أنه ليس بخسران أولاً المطلق ينصرف الى أكمل أفرادها وأما
 الحمل فغير محتاج الى تأويل اظهر وتغايرهما وكذا الحصر فيه لما مر وقوله يوم القيامة مع أن الضلال
 والاضلال في الدنيا لان الخسران هو هلاكهم وهو واقع فيه والاضلال والاضلال سبب له متقدم عليه وفسر
 يوم القيامة بوقت دخولهم النار لتحقيق الخسران فيه ولو أبقى على ظاهره لانه يتبين فيه أمرهم أوهو
 فيه مبدأ خسرانهم صح (قوله لانهم جمعوا وجوه الخسران) أي أعظم أنواعه وهو تعليل لكونهم
 كاملين فيه وقوله وقيل الخ التفسير السابق على أن المراد بأهلهم من أضلوهم وأتباعهم في الضلال وأما
 على هذا فالاهل الاتباع مطلقاً وخسرانهم كما فصله المصنف وفيه وجه آخر في الكشف لبعده تركه المصنف
 وذكر وجوه المبالغة في هذه الجملة ومنها أيضاً التصدير باسم الاشارة للبصيرة للدلالة على عظمته وأنه بمنزلة
 المحسوس وصيغة فعلاً أيضاً فانها أبلغ من الخسر (قوله شرح خسرانهم) تهكم بهم ولذا قيل لهم
 وعبر بالظلال عن طبقاتها التي بعضها فوق بعض فلما كانت الطبقة العليا ظلة للسفلى سميت ظلة على
 التشبيه أو التجوز وقوله هي ظلال لا تخبرين أي لمن في الطبقة السفلى منهم قسمة ما تحتهم منها اظلاله لانه
 ظله لمن تحتهم في طبقة أخرى ولو جعل مشاكاة كان أقرب فانه لا يطرد في الطبقة الأخيرة منها الا أن يقال
 انهم الشياطين ونحوهم مما لا ذكر لهم هنا فلا يرد ما ذكر والمراد بما ذكر أن النار محيطية بجوانبهم (قوله
 اجتنبوا الخ) عبارة تحتل للعموم والخصوص المؤمنين لانهم المتشفعون به وهو ظاهر كلام المصنف وقوله
 فعلت منه أي من الطغيان وفيه قلب والداعي له أن عناءه مقتض له ومادة طبع أو طوغ به له والمبالغة
 فيه من وجهين لانه صيغة للمبالغة كالملكوت والوصف بالمصدر يفيد ذلك أيضاً فعناءه شديد الطغيان
 ولذلك اختص بالشیطان لانه رأس الطاغين وقيل عليه انه ينافي ما مر وما في كتب اللغة من أنه الباطل
 وكل ما عبد من دین الله بل ظاهر قوله هو البالغ غاية الطغيان وأجيب بأن ما ذكر بحسب الوضع
 والاختصاص بحسب الاستعمال (وفيه بحث) فأصله طغيوت ثم طيغوت ثم طاغوت واعلاله ظاهر ووزنه
 فعلوت وقيل فاعول وقوله بشرائهم أي يجملهم أخذ من ترك المفعول وقوله عما سواه أي رجعوا
 عما سواه فهو متعلق بأنابوا ولو بلا تضيمن وقوله عند حضور الموت وقيل في موقف الخسر (قوله
 للدلالة على مبدأ اجتنابهم) لان مبدأ اجتناب النواهي استماع أحسن القول من النهي والموعظة وقوله
 نقاد جمع ناقد هو من قوله يتبعون احسنه وكون الاستماع مبدأ لا ينافي كون مجموعهم مفرعاً على الدين
 الذي من جلالة الاجتناب أو يقال الاتباع أمر ممتد مستقر في تقدم باعتبار بعض وتأخر باعتبار آخر وقوله
 يعيزون بين الحق والباطل هذا يفهم من دلالة النظم لان من يميز الحسن من الاحسن ويختار الاحسن على
 الاحسن يلزمه أن يميز القبيح من الحسن ويجتنب القبيح (قوله العقول السليمة الخ) بشاء على أنه
 في الاصل خيار الشيء ولذا قيل الباطل أخس من العقل كما ذكره الراغب وقوله عن منازعة الوهم والعادة

سلامته ببقائه لي مقتضى الفطرة وأن لا يعدل عنه لامور ووهية أو عادية ككافي عبادة الاصنام وقوله الهداية الخ مذهب الاشعري أن ما يفعله العبد كله من خير كالهداية وغيره فعل الله بإيجاده وخلقه فيه ومنه القبول لذلك من غير تأثير فيه بل كسب وعند الماتريدية بخلافه ودلالة الآية عليه بقوله أولوالباب ر على الأول بما قبله (قوله جملة شرطية مبطوفة الخ) هو أحد قواين للتحاة فيه فمنهم من يجعله عطفاً على المقدّر الذي دخلت عليه الهمزة كما ذكره المصنف ومنهم من يجعل الهمزة مقدمة من تأخير لاصالها في الصدارة وهو الذي رجحه في المغني ومعنى مالك أمرهم قادر على النصر فيه (قوله فكررت الهمزة في الجزء الخ) انما أعيدت لأن المقصود بالانكار هو الجزء لكن قدمت الهمزة لصدارتها كما مر وقيل انها أعيدت لاستطالة الكلام لأن المقدّر كالمذكور (قوله ووضع من في النار موضع الضمير) لأن الأصل أفأنت تنقذه وقوله لذلك أي للتأكيّد لأن المراد انقاده من العذاب اذا صار في النار لانه هو محل الانكار وقوله وللدلالة الخ الحكم عليه بالعذاب من الشرط وهو معنى كونه حق عليه العذاب لانه لو لم يكن كذلك لم يكن الجزء في محله وقوله ويجوز الخ فلا تكرر فيه حينئذ وقوله للدلالة على ذلك أي على أن من حكم عليه الخ والجزء المحذوف أفأنت تنقذه واعلم أن في هذه الآية كما قاله الشارح المحقق استعارة لا يعرفها الا فرسان البيان وهي الاستعارة التخييلية المكنية لانه نزل ما دل عليه قوله أفأنت تنقذه كلمة العذاب من استحقاقهم العذاب وهم في الدنيا منزلة دخولهم النار في الآخرة حتى يقترب عليه تنزيل بذله صلى الله عليه وسلم جهده في دعائهم الى الايمان منزلة انقادهم من النار الذي هو من الامتثال دخولهم النار وقد عرفت من مذهبه ان قرينة المكنية قد تكون استعارة تحقيقية كما في نقض العهد وأما ما قيل من أن النار مجاز عن الكفر والفساد المفضي اليها فذكر المسبب وأريد السبب فكانت قبل أنت تهدي من أضله الله والانقاذ ترشيح لهذا المجاز ومجاز عن الدعاء للايمان والطاعة فمع بعده عما ذكره الرخصي نازل الدرجة بالنسبة لما ذكره عليه ينزل كلام المصنف أيضاً فاقبل في شرحه انه تشبيه بلغ كزيد أسد وتنقذ ترشيح له بعد سماع ما مر لا وجه له وقوله سعي في انقادهم أي كالسعي (قوله تعالى لكن الذين الخ) هو استدراك بين ما يشبه النقيضين والذين يهمل المؤمنون والكافرون وأحوالهما وقوله علالي جمع عليه بكسر العين وقد انضم وتشديد اللام والياء وهي بمعنى الغرفة والمراد ما ارتفع من البناء كانه قصراً وأصله علوية فاعل تبما هو معروف في أمثاله (قوله بنيت بناء المنازل على الارض) بيان لفائدة هذا الوصف لك لا يكون لغوا اذا الغرف لا تكون الامنية يعني أن المراد بناء مخصوص على طريق بناء المنازل على الارض من الاحكام وجرى البناء فيها ونحو ذلك أو المراد به انها على حقيقتها وليست كالظلال المقابلة لها وقوله من تحت تلك الغرف على الارض أو على البناء السفلي وقوله مصدر مؤكد أي المضمون الجملة فهو واجب الاضمار كما ذكره المعرب (قوله نقص وهو على الله محال) لانه ان كان خبراً خلفه كذب وهو نقص محال وان كان انشاء فهو أيضاً ناقص لانه محل بقانون الكرم كما قال

واني وان أوعدته أو وعدته * لخلف ايعادي ومجزمو عدى

وهل خلف الوعد كذلك فيه كلام ليس هذا محله قوله مباء نابعات وفي نسخة قنوات نابعات والنسخة الاولى أصح لأن الظاهر أن عطف الجار مجرى اسم مكان على العيون قبله عطف تفسير والقناة اسم للمجرى فلا يصح عطفه بأوالفصالة أما على الاولى فالعنى انها اسم للمجرى الماء أو للماء الجاري منه كما أشار اليه بقوله اذا ينبوع الخ اذ هو بيان للتفسيرين على اللف والنشر المرتب (قوله فنصبها) أي الينابيع فيه أنه سواء جعل اسماً للمجرى أو لما جرى فيه اسم غير فلا ينتصب على المصدرية ولا الحالية بل الظاهر انه على الاول منصوب على الظرفية أو بنزع الخافض وأصله في ينابيع وبؤيده أنه في بعض النسخ على الظرف بدل قوله على المصدر ووجهت الاولى بأن الأصل سلوك كافي ينابيع فلما حذف المصدر وأقيمت صفته مقامه جعلها منصوبة على المصدرية تسميها وأصله سلوك ينابيع فحذف المضاف وأقيم المضاف اليه

وفي ذلك دلالة على أن الهداية تحصل بفعل الله وقبول النفس لها (أفأنت تنقذه) أفأنت تنقذه في النار (جملة شرطية العذاب أفأنت تنقذه) فدل عليه الكلام تنقذه مبطوفة على محذوف دل عليه الكلام تنقذه أفأنت مالك أمرهم فمن حق عليه العذاب أفأنت تنقذه فكررت الهمزة في الجزء لتأكيد أفأنت تنقذه فكثر الهمزة في الجزء لتأكيد الانكار والاستبعاد ووضع من في النار وضع الضمير لذلك وللدلالة على أن من حكم عليه بالعذاب كما لو وقع فيه لا امتناع الخلف فيه وأن اجتهد الرسل في دعائهم الى الايمان سعي في انقادهم من النار ويجوز أن يكون أفأنت تنقذه جملة مستأنفة للدلالة على ذلك والاشعار بالجزء المحذوف (لكن الذين اتقوا ربهم لهم غرف من فوقها غرف) علالي بعضها فوق بعض (منبئية) بنيت بناء المنازل على الارض (تجبري من تحتها الانهار) أي من تحت تلك الغرف (وعدا الله) مصدر مؤكّد لأن قوله لهم الغرف (وعدا الله) لا يخلف الله المعبود (عرف في معنى الوعد) لا يخلف الله محال (ألم تر أن لأن الخلف نقص وهو على الله محال) (فلسكه) الله أنزل من السماء ماء) هو المطر (فلسكه) فأدخله (ينابيع في الارض) هي عيون وجاري كأنه فيها أو مياء نابعات فيها اذا ينبوع جاء للمنبع وللنابع فنصبها على المصدر والحال

مقامه وعلى الثاني يجمع نصبه على الحالية بتأويله بما يعال كنه لا يخلو من الكدر لانه لو صد هذا كان حقه
أن يقال من الأرض وفي الأرض على الوجهين صفة يبيع وقيل يبيع مفعول ملك على الحذف
والإبصار (قوله أصنافه) فإن اللون يكون بمعنى النوع والصنف ومنه ألوان الطعام وإذا كان بمعنى
الكيفية المدركة بالبصر فهو بعينه المتعارف وقوله حان له أن يشور حان بمعنى قرب وثار بمعنى انتشر
رذهب وهو توجبه لاطلاق الهيجان على تمام الجفاف وظاهره أنه من مجاز المشارفة وكلام الراغب على أنه
حقيقة فيه والفتات المنفتحة أي المتكسر (قوله بأنه لا بد الخ) فإن تنقله في أطواره يدل على أن له خالفا
حكما وإذا كان مثالا للديان فهو كقوله واضرب أهم مثل الحياة الدنيا كما أنزلنا من السماء فاختلط به
نبات الأرض فأصبح هشما تذروه الرياح ونحوه وقوله اذ لا يتذكر الخ بيان لوجه التخصيص (قوله حتى
تمكن) أي استقر الإسلام والايان فيه يسر أي بسهولة وقوله عبر بالبناء للمفعول وفاعل خلق الله لانه
معلوم من السياق يعني أن انشراح الصدر أصله من الشرح بمعنى البسط والمذلل ونحوه يمكن به عن
التوسيع ثم تجوز به هنا عن خلقه مستعدا استعدادا تاما لقبول الأمر الملقى إليه من غير امتناع ولا توقف
فيه كالمكان الواسع يقبل ما يجعل فيه (قوله من حيث أن الصدر محل القلب الخ) بيان للتجاوز والعلاقة
فيه على أن شرح الله صدره استهارة تشبيهية أو الصدر مجاز من النفس بعلاقة الحلول فإن الصدر محل
القلب وهو في تجويفه الأيسر بجوار لطيف يتكون من صفوة الأغذية وبه تتعلق النفس الناطقة وبواسطته
تعلق بسائر البدن تعلق التدبير والتصرف وتلك النفس هي القابلة للإيمان والإسلام فالروح في كلامه بمعنى
الإنجزة المذكورة لأنها تسمى روحا والمراد بالنفس النفس الناطقة والمتعلق بفتح اللام محل التعلق والنفس
باللام وفي نسخة المتعلق بالنفس بالباء على أنه اسم فاعل وهي صحيحة أيضا لكن الأولى أحسن (قوله تعالى
فهو على نور من ربه) عدل عن عنده وأوله نور الظاهر للدلالة على استمراره واستقراره فيه والتور مستعار
للهداية والمعرفة كما يستعار لظلمة وقوله وعنه عليه الصلاة والسلام الحديث صحيح لكن في سنده
ضعف كما صرحوا به والمراد بالنور وفي الهداية واليقين والافاء الرجوع أو ريد بها مجازا الركون والميل
لمقايته بالتجافي الذي هو الابتعاد دار الغرور الدنيا والتأهب احضار الأبهة وهي ما لا بد منه للمسافر
والخبر المحذوف تقديره كن ليس كذلك أو كن قساقبه ليلا ثم ما بعده كذكره المصنف فإن قلت إن مدلول
النظم على تفسيره ترتب دخول النور على الانشراح لانه الاستعداد لقبوله وما ذكر في الحديث عكسه
فكيف جعل ما في الحديث تفسير لها قلت لا يخفى أن المعرفة والاهتداء مراتب بعضها مقدم وبعضها
مؤخر وانشراح صدره بحسب القاطرة والخلق وبحسب ما يطرأ عليه بعد فيض اللطاف عليه وينتهي تلازم
فالمراد بانشراح صدره في الحديث ما يكون بعد التمكن وفي الآية ما تقدمه وقس عليه النور (قوله من
أجل ذكره الخ) يعني من فيه للتعليل والسببية وفيها معنى الابتداء لنشأته ولذا قيل إنها ابتدائية
وإذا قيل قسامه فالمراد أنه سبب لقسوة نشأت منه وإذا قيل قسامه فالمعنى أن قسوته جعلته متباعدًا عن
قبوله وبهم ما ورد استعماله وقد قرئ بعن في الشواذ لكن الأول أبلغ كما ذكره المصنف لأن قسوة القلب
تقتضي عدم ذكر الله وهو معناه إذا تعدي بعن ذكره تعالى مما يلين القلوب فيكون سببا للقسوة يدل على
شدة الكفر الذي جعل سبب الرقة سببا للقسوة والتأني الامتناع وقوله ذكر شرح الصدر لأن توسعته
وجعله محلا للإسلام دون القلب الذي فيه يدل على شدته وإفراط كثرته التي فاضت حتى ملأت الصدر فضلا
عن قلبه واسناده إليه يقتضي أنه على أتم الوجوه لانه فعل قادر حكيم وقوله قابله بقساوة القلب ومقتضى
التقابل أن يعبر بالضيق لأن قسوته بكونه صخرة صماء تقتضي أن لا يقبل شيئا فإن الضيق يشعر بقبول شيء
قليل منه واسناده إلى القلوب دون الله للإشارة إلى أنه جبله خلقوا عليها وقيل المراد أنه اسند إلى ذكر الله
المقتضى اكمال لينة وهو مع بعده خلاف الظاهر وضيم إليه للقلب لانه كذا توهمه فانه مئة مئة لا مسند
إليه وإن جازجل الاسناد على معناه اللغوي والضيم المستر للقساوة وذكره لانه مؤول بأن والفعل أو

(ثم يخرج به زرعاً مختلفاً ألوانه) أصنافه من
بروشه وغيرهما أو كيفياته من خضرة وحمرة
وغيرهما (ثم يخرج) يتم جنافه لانه إذا تم جنافه
حان له أن يشور عن نيبته (قدراه مصفراً) من
يبسه (ثم يجعله حطاماً) قاتماً (أن في ذلك
لذكرى) لذكرى كبريائه لا بد من صانع
حكيم دبره وسواء وبأنه مثل الحياة الدنيا فلا
يغتر بها (الاولى الباب) اذ لا يتذكر به غيرهم
(أقن شرح الله صدره للإسلام) حتى تمكن فيه
يسر عبر به عن خلق نفسه شديدة الاستعداد
لقبوله غير متأينة عنه من حيث أن الصدر محل
القلب المتبع للروح المتعلق بالنفس القابل
للاسلام (فهو على نور من ربه) يعني المعرفة
والاهتداء إلى الحق وعنه عليه الصلاة
والسلام إذا دخل النور القلب انشراح
وانفتح فقبل ما علامة ذلك قال الأمانة إلى
دار الخلود والتجافي عن دار الغرور والتأهب
للموت قبل نزوله وخبر من محذوف دل عليه
(قوله القاسية قلوبهم من ذكر الله) من أجل
ذكره وهو بلغ من أن يكون عن مكان من لا
القاسي من أجل الشئ ابتدأ بيا من قبوله من
القاسي عنه بسبب آخر والمبالغة في وصف
أولئك بالقبول وهو لا بالامتناع ذكر شرح
الصدر واسناده إلى الله وقابله بقساوة القلب
واسناده إليه

بالمقابل (قوله والاية تزل الخ) فحمزة رضى الله عنه وعلى كرم الله وجهه من شرح الله صدره للاسلام
وأبوله ب وولده هم القاسية قلوبهم (قوله روى الخ) ذكره الواحدى فى أسباب النزول والملة بالفتح
الساآمة مصدر ملئت بالكسر وسأ متهم كانت بمقتضى البشرية فطلبوا منه صلى الله عليه وسلم أن يصاحبه
ليزاحوا بحديثه فنزلت هذه الآية ارشاداً لهم الى ما يزيل مللهم وهوتلاوة القرآن واستماعه منه صلى الله
عليه وسلم غضا طريا (قوله وفى الابتداء الخ) يعنى أنه عدل عن نزل الله الى ما ذكرنا كيد مضمونه بالاسناد
الى الجلالة ثم الى ضميره وتكرير الاسناد فيه مد ذلك وقد يكون على وجه الحصر (قوله وتفخيم للمنزل)
باسناده الى الله الذى هو أعظم من كل عظيم وهو وما بعده معطوف على تأكيد الاسناد والاستشهاد بمعنى
الاستدلال ولذا عدها على دون اللام وهذا هو المقصود بالذات وما قبله تمهيد له ووجه الاستدلال أن منزله
حكيم عالم بالحسن والاحسن ولذا قال المحقق ان فيه تنبيها على أنه وحى حيث نزل الله معجز حيث كان منزله
من له الكمال المطلق والاثري يناسب المؤثر والهدايا على قدر مهيدها ولذا قيل التفخيم من اغادته التخصيص
بناء على مذهب الزمخشري فى مثله فان اختصاصه به يقتضى أنه أمر عظيم لا يقدر عليه غيره وقيل أصل
التفخيم حاصل بالاسناد والمراد زيادته بالتكرير ففيه مضاف مقدر والمراد به ذلك وكذا فى قوله الاستشهاد
ولا حاجة اليه لما تروى لان الاضافة حينئذ عهدية والمعهود الحسن المفضل على غيره والاستشهاد اغاياتى
بمجموع الامرين الابتداء والبناء عليه وأما اعتبار الزيادة فلان فى تقتضى الاحاطة والاحاطة التامة
تكون بأن لا يتجاوز المحيط ولا يفضل عنه وهو تكافؤ ما لا حاجة اليه وقوله على حسنه لوقال على أحسنه
كان أحسن لكنه يدفع بالتى هى أحسن (قوله وتشابه الخ) المشابهة تقدم أنه ما لا يظهر معناه حتى
لا يعلم تأويله الا الله وحده وهو من أراد اطلاعه عليه من الراشدين والمراد بالمشابهة هنا ليس هذا المعنى
بل معناه اللغوى وهو ما أشبه بعضه بعضا فى وجوه الإعجاز وغيره مما اختص به كفاصة له المصنف رحمه الله
وشبهه فى الكشف بقول العرب لمن كل حسنه متناصف كان بعضه أنصف بعضا فى اقتسام المحاسن وهو من
بليغ كلامهم وتجاوب النظم تقابله فى وجوه المحاسن بحيث لا يكون فيه اختلاف كان بعضه يجيب بعضا
وهو أيضا من التراكيب البليغة وجعله حالاً من أحسن الحديث ليس مبنيا على أن اضافة اسم التفضيل
تفسيده تعريفا كما توهمه أبو حيان فان مطلق الاضافة كافية فى مجيئ الحال كما يعرفه من له أدنى الملم
بالعربية (قوله جمع ثنى) بضم الميم وفتح النون المشددة على خلاف القياس اذ قياسه مشنيات أو مشنى
بالفتح مخففا وقد مر تفصيله وأنه من التثنية بمعنى التكرير وقوله ووصف به كتابا الخ توجيه لوصف المفرد
بالجمع مع لزوم المطابقة المشهورة بأنه صفة لجمع فى الاصل فحذف الموصوف وأقيمت صفة مقامه وأصله
ذافصول مشائى أو هو وصف له باعتبار اجزائه التى يشتملها وأنه ليس صفة بل هو غيبة محو عن الفاعل
وأصلها متشابهات ثمانية فحول وتكرار لان الاكثر فيه التنكير (قوله تشبه الخ) اشماز يكون بمعنى نفرو جمع
انكدهش وانقبض والثانى هو المراد لانه من الاقشعرار وهو الانقباض ويكون بمعنى الرعدة وليس بمراد
أيضا قال السمرقندى ولم يذكر أنهم يغشى عليهم ويصرعون كما زاع في أهل البدع وهو من الشيطان ولم
يكن أحدا أعلم بالله من نبيه صلى الله عليه وسلم ولم يسمع منه ولا عن أحد من أصحابه رضى الله عنهم مثل ذلك
(قوله وهو مثل فى شدة الخوف الخ) يعنى انه تصوير للخوف بذكر آثاره وتشبيه حاله بحاله فهو تمثيل حقيقة
لاشتماره وفشو صامثلا وأنه كناية عما ذكر على طريق التصوير والتشيل قال فى الكشف وهو أحسن
لان الاستعارة هنا لا تخلو عن التكلف (قوله بزيادة الرأى بصير ربا عيا) ليس المراد الزيادة فى معرفة
واشتقاقه من القشع اشتقاق كبير والجد اذا يبس انكمش وانقبض فهذا هو وجه المناسبة بينهم واقتطار
بمعنى اشتد (قوله تعالى ثم تلبس بالودهم الخ) الظاهر مما ذكر أن اقشعرارهم الذى كنى به عن الخوف اذا ذكر
فى القرآن وعيد واذار ونحوه مما يخاف فلين القلوب والجلود الواقع فى مقابلته لفرحهم بذكر ما يسرهم
من وعد الله والطافه على طريق الكناية أيضا فقوله بالرجة وعموم المغفرة متعلق بذكر الله فهو ذكر مقيده

(اولئك فى ضلال مبين) يظهر للنظر بأدنى نظر
والاية نزلت فى حمزة وعلى وابى لهب وولده
(الله نزل أحسن الحديث) يعنى القرآن روى
ان اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم دلوا
مادة فقالوا له حدثنا فنزلت وفى الابتداء باسم الله
وبناء نزل عليه تأكيد الاسناد اليه وتفخيم
للمنزل واستشهاد على حسنه (كتابا متشابها)
لأنهم من أحسن أحوال منه وتشابه تشابه
بعضه فى الإعجاز وتجاوب النظم وصحة المعنى
والدلالة على المنافع العامة (مثانى) جمع مثنى
أو مثنى على ما مر فى الجبر وصف به كتابا أعجاز
تفاضله كقولك القرآن سور وآيات والانسان
عظام وعروق وأعضاء أو جعل تميزا من
متشابهات كقولك رأيت رجلا حسنا شامثا له
(تتشعر منه جلود الذين يخشون ربهم) تشتمز
خوفا مما فيه من الوعيد وهو مثل فى شدة
الخوف واقتشعر رار الجلد تقبضه وتركيبه من
حروف القشع وهو الاديم اليابس بزيادة الراء
لصير ربا عيا كتركيب القشع من القمط وهو
الشدة (ثم تلبس بالودهم وقلوبهم الى ذكر
الله) بالرجة وعموم المغفرة

تقدير أو الاطلاق لما ذكر من أصل الاصل فاذا انصرف المطلق اليه لتبادره منه وقوله وذكر القلوب الخ
يعني أن لبن البلود في مقابلة اقشعرار الجلد لود في بدت القلوب لانها محل الخشبة ولولم تذكر كفى لبن البلود
أو المراد أن ذكر الخشبة أولاً في قوة ذكر القلوب فكما تهامد كورة فيهما وانما خص بالذكر ثانياً لأن يوصف
باللبن ولا يصح وصفه بالاقشعرار (قوله يهدي به من يشاء) فاعل يشاء اما يهديه أم يهديه من وكلام
المصنف رحمه الله محتمل لهما والاول أولى وقوله كذا يته مصدر مضاف الى المفعول اذا كان الضمير الله
والمدح بمعنى للفاعل فان كان لمن فالحق أن يكون ممدحاً على انه مصدر مجهول فتأمل (قوله يجعله درقة
يقى به الخ) الدرقة بنتين ترس من جلود يتي به وهو هنا تشبيه بليغ اي يجعل وجهه قائماً مقام الدرقة
في انه أول ما يحس به المولى لان ما يتي به هو البدان وهما مغلولتان ولولم يقل كان يديع به ما عني الوجه
لانه أعز أعضائه وقيل الوجه لا يتي به فالاتقاء به كناية عن عدم ما يتي به اذا اتقاء بالوجه لا وجهه
وليس بعيد من كلام المصنف رحمه الله وقوله كن هو الخ هو الخبر المقدر وسوء العذاب من إضافة الصفة
للموصوفين وقوله وباله فضيه مضاف مقدراً وهو ما إذا أطلق فيه السبب على تشبيهه وقوله الواو والصال
أي وقيل والاجلاء الاخراج من ديارهم وقوله لو كانوا الخ اشارة الى تنزيل يعاون منزلة اللازم لعدم القصد
الى تعلقه بمعمول وقوله لعلوا الخ جواب لو المقدر (قوله حال من هذا الخ) انما ذكر الاعتماد على الصفة
لان قرأنا جامداً لا يصلح للمعالية وهو أيضاً عين ذي الحال فلا يظهر حاله أما اذا جعل تعهيد المأبده فالحال
موطئة للمعالية تنقيداً لها وهو الحال في الحقيقة فلا محذور فيه أو هو ليس حالاً بل منصوب بمقدر تقديره
اعني أو أخص وأمدح ونحوه ويجوز كونه مفعولاً بذكر كون أيضاً (قوله لا اختلال فيه بوجه ما الخ) لان
عوجاً كرهت وقعت في سياق التني وهو غير المراد به الاختلال فيقتضي انه لا عوج فيه أصلاً وهو أبلغ من
مستقيم لما عرفت من محومه والاستقامة يجوز أن تكون من وجه دون وجه ولانه تنقيداً لوجهه صاحب العوج
فيقتضي تنقيداً لوجهه بالطريق الأولى كما في قوله ولم يجعل له عوجاً (قوله وأخص بالمعاني) وفي نسخة
اختص بالمعاني قال التتلازي وهو الوجه الثاني وترجيحه لان لفظ العوج بالكسر يختص بالمعاني فدل
على استقامة المعنى من كل وجه بعد ما دل على استقامة اللفظ بكونه عربياً بخلاف ما اذا قيل مستقيماً
أو غير معوج فانه لا يكون نصلي ذلك لاحتمال أن يراد في العوج بالفتح انتهى وقد تبع فيه الشارح الطيبي
والعيني وهو عجيب منهم فان المعاني تطلق على مقابل الالفاظ فيكون بمعنى المدلول عينا كان أو غيره ويطلق
على مقابل الاعيان فيشمل الالفاظ فيقول الكشاف الثاني ان لفظ العوج يختص بالمعاني دون الاعيان
انتهى كيف يتأني ما ذكره كما أشار اليه بعض الشراح وقد رعم به ضمهم أن ما ذكر من جلبه من سوقه
وزاد فيه ما زاد في قوله بعد مذكر الخ بحث اذ لا دلالة فيما ذكر عليه فتأمل وقد مر في الكهف تحقيقه وان
ما يقصد منه لا يخلو عن عوج ما وان دق فعبر بالعوج لئلا يدل على ان بلغ الى حد لا يدرك العقل فيه عوجاً
فضلا عن الحس وهذا اختيار المكسورة لما كان المنقضي أمراً دقيقاً وعبر عنه بما يعبر به عن المعاني المعقولة
(قوله بالشك استشهاده بقوله الخ) معطوف على قوله بالمعاني أي اختص بالشك هنا لا مطلقاً لا على قوله
بوجه ما كما قيل لعدم لفظا ومعنى والاستشهاد بالبيت على أن العوج استعملته العرب بمعنى الشك غير ظاهر
لاحتمال أن يكون المراد لا خال فيه وان كان مقابله باليقين مشعرة به وما قيل في توجيهه انه مقتبس من
الآية وقائله فصيح من أهل اللسان فلولم يكن فهمه منها ما أتى به كذلك تعسف ظاهر لانه لم يبين انه اقتبسه
منه لولم سلم يكون محتملاً لم يحتمل العوج في النظم أو هو كما قال المصنف رحمه الله تخصيص له ببعض افراده
أكونه في مقابلة اليقين فلا ينافي الاقتباس ولا يقتضي تخصيص ما في النظم به فتدبر (قوله عليه أخرى) لان
لعل يفهم منه التعديل كما ترفع ضرب الامثال أو لا بالتدكير والاتعاظ ثم على التذكر بالاتقاء لانه المقصود
منه فليس من تعادل معاول واحد بعين (قوله مثل المشرك الخ) انما جعله مقتضى مذهبه لان الاصنام
عبادات لا يتصور منها التناقض وهم يعلمون ذلك ويقولون ما نعبدهم الا بقربونا الى الله زلفى ومعبوده جمع

وقد أتاك يقين غير ذي عوج
من الاله وقول غير مكذوب
وهو تخصيص له ببعض مدلوله (لعلهم يتقون)
عليه أخرى مرتبة على الاولى (ضرب الله مثلاً)
للمشرك والموحد (رجلا فيه شركاء)
منشاكسون ورجلا سالم (رجل)
المشرك على ما يقتضيه مذهبه من أن يدعى كل
واحد من معبوديه

مضلف وعبوديته مفعول يدعى وقوله بعبدته مفعول بقره مثل وقوله تعاورونه بالعين والراء المهملتين
من التعاور وهو التصادم بالمانولة وقوله في مهماتهم وفي نسخة من مهماتهم وقوله في تحريمه متعلق به
أيضا وهو وجه الشبهة وتحريمه ينهان ينفعه منها والها أيها يتوجه مثلا وقوله توزع قلبه بمعنى تفريق
خواتمه وفكره والموحدة معطوف على المترك (قوله ورجلا بدل الخ) بدل كل من كل أو مفعول
ثان اضرب كما تم تحقيقه وقوله وفيه صلة شركاء لانه يتعدى بنى يقال اشترى كوا في الامر وهو مبتدأ خبره
متشاكسون والظاهر انه خبره قد تم لان النكرة وان وصفت بحسن تقدم خبرها ولو كان صلا لم يكن
لنقدية نكتة ظاهرة وحمل كلام المصنف رحمه الله على هذا وان كونه صلا كان قبل التقديم وبعد وهو خبر
مستقر كافي الحمد لله كما قبل تعسف والجملة صفة رجلا والظرف صفة وشركاء فاعل به لاعتماد وقوله
الاختلاف المراد مخالف آرائهم في استخدامهم (قوله وقرأ نافع الخ) آخره وان كان معناه تقديم قراءة
الاكثر ليكون تقديمه على ما هو اظهر معنى ولا يجوز فيه مع أن ما ذكرنا ليس ملتزما كما زعم القائل وسلم كعلم
بمعنى خلاص من مراجعة شركه غيره فيه والتعب بالمصدر للمبالغة وقوله ورجل أى قرى رجل الشافى بالرفع
على انه مبتدأ له خبره مقدم وقوله وتخصيص الخ أى ضرب المثل بالرجل دون الصبي أو دون المرأة وذكر
ما بهما كخصضا مثلا (قوله صفة وحالا) تفسير للمثل هنا كما مر وقوله ولذلك وحده لانه لبيان جنسه
ودفع ابهامه وهو حاصل بالاقراد فلا يزداد على مقدار الحاجة ما لم يحصل بامر بافراده أو يقصد الدلالة على
معنى زائديه كاختلاف نوعهما أو يقال ضمير يستويان للمثلين فلوم بن لم يحصل التمييز ويلبس وقوله
فان التقدير الخ دفع لما يتوهم من أن المثل مفرد فكيف يرجع له ضمير التثنية بأنه وان كان بحسب الظاهر
واحدا انه متعدد لان قوله ورجل لا يتندير ومثل رجل (قوله كل الجملة) اشارة الى أن تعريف الحمد
للاستغراق وقوله لا يشارك الخ هو معنى لازم الاختصاص وقوله على الحقيقة دفع لما يخطر بالبال لان من
الناس من يتم انعاما يستحق به الشكر والحمد حتى قيل لا يشكر الله من لا يشكر الناس * بأن المنعم الحقيقي
هو الله وكل ما سواه وسائط وأسباب كما ترى الفاتحة وقوله لا يعلمون أى ليسوا من ذوى العلم أو لا يعلمون
أن الكل منه وان المحامدا انما هي له (قوله وفي عدد الموتى) فهو مجاز لانهم لكونهم يتصفون به بعده بمنزلة
من مات الآن وقوله لانه مما يحدث هكذا في الكشاف الفرق بين الميت والمات أن الميت صفة لازمة
للكالسيد والمات صفة حادثه فقوله زيد مات غدا أى سيموت انتهى يعنى أن اسم الفاعل يدل على
الحادث والصفة المشبهة تدل على الثبوت مع قطع النظر عن دلالاته على الحال أو الالة تقبال لكن لما كان
الحادث قد يعتبر مع القرينة في المستقبل كما اذا فاق القرينة عقلية وهى الخطاب اذا الميت في الحلال
لا يخاطب وانما يظهر الفرق بينهما في المستقبل لا شرا كهما في اتصافهما بالحدث حاله بل به كذلك
اختار المقول بأنه حقيقة في الحال والاستقبال وهو قول للنحاة وأهل الاصول كافي التسهيل ومنهاج
المصنف رحمه الله وشرحه فاقبل انه يدل على ان اسم الفاعل وضع للاستقبال والذي غره كلام الكشاف
ولا وجه له لان قوله غدا قرينة للتجاوز والظاهر أنه من باب زيد أسد كافي القراءة المشهورة غفلة عن انه قول
لهم اختار ما للشيخان هنا قدبر (قوله فتح عليم الخ) جعل الخصام بين النبي صلى الله عليه وسلم وبين
امة الدعوة لكن لا على ما يبادر منه بل على ما اشار اليه الطيبي طيب الله تراه من قول السورة الى هنا لما
ذكرت البراهين القاطعة اخرج النيركة المستجبة اشرط جهلهم وعدم رجوعهم مع ما لا كماله صلى الله عليه وسلم
على ردهم الى الحق وحرصه على هدايتهم اتجه السؤال منه بعد ما فاساه منهم بأن يقول ما حاله وحالهم
فأجيب بانك هدت من نشاط الدعوة وما أردناه وتم لك من ذلك ما قضينا فلا نطمع في الزيادة على ذلك لان
ستاق أنت الى عز الحضور وساق هؤلاء الى موقف يتصف فيه الخصوم كما قبل

الى ديان يوم الدين تعالى * وعند الله تجتمع الخصوم

(قوله وقبل المراد الخ) قيل انه مرصه لدلالة قوله انك ميت وانهم الخ وكذا السياق على الوجه السابق

لكن

عبوديته ويتنازعون فيه بعد ان شارك
فيه جمع يتجادون فيه ويتعاورونه في مهماتهم
المتحدة في تحريمه وتوزع قلبه والموحدة بن
خاص لواحد ليس لغيره عليه سبيل ورجلا
بدل من مثلا وفيه صلة شركاء والتشاكس
والتشاكس الاختلاف وقرأ نافع وابن
عاصم والكوفيون مثلا بفتح السين وقرئ
بفتح السين وكسر هاء مع سكون الهم
وتلا نهمه ادر لم نعت بها أو حذف منها اذا
ورجل سالم أى وهذا لرجل سالم وتخصيص
الرجل لانه أفان الاضطر والنفع (هل يستويان
مثلا) صفة وحالا ونصبه الى التمييز ولذلك
وسده وقرئ مثاين للاشارة باختلاف النوع
أولان المراد هل يستويان في الوصفين على أن
الضمير للمثلين فان التقدير مثل رجل ومثل
رجل (الجملة) كل الجملة لا يشاركه فيه
على الحقيقة سواء لانه المنعم بالذات والمالك
على الاطلاق (بل أكثرهم لا يعلمون) فيشركون
به غيره من فراط جهلهم (انك ميت وانهم
ميتون) فان الكل بصدد الموت وفي عدد
الموتى وقرئ مات وماتون لانه مما يحدث
(ثم انكم) على تعذيب الخطاب على الغيب (يوم
القيامة عند ربكم تختصمون) فتخرج عاينهم بأنك
كنت على الحق في التوحيد وكما على الباطل
في التشريك واجتهدت في الارشاد والتبليغ
وبلوا في انك كذيب والعنادو يعتذرون
بالباطل مثل أطمعنا ساداتنا وجدنا آباءنا وقيل
المراد به الاختصاص العام بخاص الناس
بعضهم بعضا فملا دار بينهم في الدنيا

لكن صاحب الكشف رحمه على ما قبله وقال انه المأثور عن الصحابة رضي الله عنهم وما ذكر من
 التأويل في غير قولي وبؤيده انه غير محتاج الى التأويل بما مر فانه لا معنى لخاصية النبي صلى الله عليه وسلم
 فيهم فالمعنى انهم يتخاصمون يوم القيامة وتقع الخصومة فيما كان بينهم من المطالم في الدنيا وعلى هذا فلا
 تغلب فيه وقوله ما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم الخ فسماء صدق ما به لعله يجعل الصادق عين الصدق (قوله
 من غير توقف وتفكر في أمره) إشارة الى أن اذهنا جارية كما صرح به الرخندري لكنه اشترط فيها
 في المعنى أن تقع بصديق أو بيننا ونقله عن سيويه فانه لا أغلبي ولم ينهوا عليه فتأمل (قوله وذلك يكفيهم
 مجازاة) قال السمرقندي كانه يقول أليس جهنم كافيا للكافرين من مثنوي كقوله حسبهم جهنم يصلونها
 أي هي تكفي عقوبة لكرهم وتكذيبهم فالكفاية مفهومة من سياقه هنا كما تقول لمن سألك شيئا ألم أنعم
 عليك أي أما كفاك سابق احسان فانهم وإذا كان تعريف الكافرين لاهد فالمراد بهم المنسركون الذين
 كذبوه وعلى الجنسية هو شامل لاهل الكتاب ويدخل فيه كفار قريش دخولا أوليا وعلى الاقل وضع
 فيه الظاهر موضع الضمير للتسهيل عليهم وللفاصل (قوله وهو) أي الاستدلال على تكفير اهل البدع
 بهذه الآية ضعيف لانه مخصوص بمن كذب الانبياء شفاها في وقت تبليغهم لا مطلقا والخصص له قوله اذ
 جاء ولو سلم اطلاقه فمهم لكونهم يتأولون ليسوا مكذبين وما نقوه وكذبوه ليس معلوما صدقه بالضرورة اذ
 لو علم من الدين ضرورة كان جاحده كافرا كسكر الصلاة ونحوها والظاهر أن المراد تكذيب الانبياء عليهم
 الصلاة والسلام بعد ظهور المعجزات في أن ما جاؤا به من عند الله لا مطلق التكذيب (قوله للجنس
 الخ) يعني أن المراد بالوصول الجنس لان تعريف الوصول كد تعريف ذي اللام يكون للعهد والجنس
 والجنس شامل لمن ذكر والدليل على ذلك جمعه في قوله أولئك الخ نظر المعناه ووصفهم بالقوى الشامل
 لجمعهم ويجوز أن يكون صفة لمفرد انظرا لجمع معنى والتقدير الفوج أو الفريق الذي الخ كما قدره في قوله
 كاذبي خاضوا ولم يذكره هنا لماسيأتي (قوله وقيل هو) أي الذي الخ المراد به النبي صلى الله عليه وسلم
 بحسب الظاهر والمراد في الحقيقة النبي صلى الله عليه وسلم ومن تبعه من أمته للجمع في قوله أولئك الخ كما
 ذكر موسى عليه الصلاة والسلام في تلك الآية وما ريد هو وأمتة بقرينة ذكر الكتاب وجعل لعلمهم يتدون الا
 أن ما نحن بصدده في المصنف وذال في الاسم وهو فهمه ما جاز لكن قال المحقق في شرح الكشاف ولا يتم
 تحقيق العلاقة فيه والتفصي عن الجمع بين الحقيقة والمجاز ولم يبر ذلك وقد قيل عليه أيضا ان المجي بالصدق
 ليس وصف لمن تبعه فكيف يراد به الجمع والآية المذكورة انما تكون مثلا لما ذكر لو رجع ضمير لعلمهم لموسى
 عليه الصلاة والسلام وهو يرجع الى بني اسرائيل الذين هم في حكم المذكورين كما صرح به غنة لان موسى
 خارج عن مرجع الضمير لقطع به دأبه ولذا مر منه المصنف رحمه الله لما فيه من الكدروا أيضا انما عهد
 مثله في أعلام الآباء كقيم ونحوه من القبائل ولك أن تقول مراد القائل أن مجموع الذي جاء بالصدق وصدق
 به المراد به النبي صلى الله عليه وسلم كما نقل عن ابن عباس رضي الله عنهما وفسر الصدق بالتوحيد ودلالته
 على ذلك بطريق الحقيقة وعلى من تبعه بطريق التبعية والالتزام فانه اذا قيل جاء الامير علم منه مجي
 اتباعه ولا جمع فيه بين الحقيقة والمجاز لان الثاني لم يقصد من حاق الانظ وهو محل النزاع اما المجوزون له
 فلا يمتدرون عنه وحيث تدفع الشبهة برمتها (قوله وذلك يقتضي اضممار الذي وهو غير جاز) على
 الاصح عند النحاة ان لا يجوز حذف الموصول وابتناء صلتها وان يجوز به انهم مطلقا وشرط به ضمهم
 لجوازه عطفه على موصول آخر ويضعفه أيضا الاخبار عنه بالجمع فانه يأباه كما يأباه المعنى أيضا وانما انه يراد
 بالذي النبي صلى الله عليه وسلم والصدوق معا على ان الصلاة للتوزيع ليندفع المحذور فهو تكلف (قوله
 صار صادقا بسببه) ليس المراد صيرورته بعد ان لم يكن كذلك فانه الصادق أولا وآخر بل المراد ظهور صدقه
 وتحققه بحيث لا يمكن تكذيبه

ومن بقل للمسلم أين الشذو * كذب ما شاع من عرفه

(نحن أظلم من كذب على الله) يا ضلالة الأولاد
 والنسرين اليه (وكذب بالصدق) وهو ما جاء
 به محمد صلى الله عليه وسلم (اذ جاءه) من غير
 توقف وتفكر في أمره (أليس في جهنم مثنوي
 لكافرين) وذلك يكفيهم مجازاة لا عملهم
 واللام تحتل العهد والجنس واستدل به على
 تكفير المتدعة فانهم مكذبون بما علم صدقه وهو
 ضعيف لانه مخصوص بمن فاجأ ما علم مجي
 الرسول به بالتكذيب (اللام للجنس ليتناول الرسل
 وصدقته) أولئك هم المتقون (وقيل
 والمؤمنين لقوله) الله عليه وسلم والمراد هو ومن
 هو الذي صلى الله عليه وعلى آله وصحبه
 تبعه كما في قوله ولقد آتينا موسى الكتاب لعلمهم
 يتدون وقيل الجاني هو الرسول والمصدق
 أبو بكر رضي الله عنه وذلك يقتضي اضممار
 الذي وهو غير جاز وقيل وصدق به بالتخفيف
 أي صدق به الناس فأذاه اليهم كما
 نزل من غير تحريف أو صار صادقا بسببه

لأنه مجزئ على صدقه وصدق على البناء
للمفعول (لهم ما يشاؤون عند ربهم) في الجنة
(ذلك جزاء المحسنين) على أحسانهم (أي كفر
الله عنهم أسوأ الذي عملوا) خص الأسوأ
للمبالغة فإنه إذا كفر كان غيره أولى بذلك
أو لا يشعرون بأنهم لاستعظامهم الذنوب
محسبون أنهم مقتصرون مذنبون وإن
ملحوظ منهم من الصغار أسوأ ذنوبهم
ويجوز أن يكون معنى السبي كقولهم الناقص
والاشبح أعدا لابي مروان وقري أسوأ جمع
سوء (ويجزئهم أجرهم) ويعطيهم نوابهم
(باحسن الذي كانوا يعملون) تعدلهم بحسن
أعمالهم بأحسنها في زيادة الأجر وعظمته
لفرط إخلاصهم فيها (أليس الله بكاف
عبده) استفهام إنكار للنفي مبالغة في الإثبات
والعبد رسول الله صلى الله عليه وسلم ومحفل
الجنس ويؤيده قراءة حرة والكسائي عباده
وقرأ بالانبياء (ويخوفونك بالذين من دونه)
يعني قريشاً فإنهم قالوا له أنا نخاف أن
يتحملك آلهتنا بجيبك أياها وقيل أنه بعث
خالد بن الوليد إلى أبيها فقال له سادتها أحذر كما
فان لها شدة فعمد إليها خالد فهشم أظفارها
فقتل تخويف خالد منزلة تخويفه لأنه الآخر
له بما خوف عليه (ومن يضل الله) حتى غفل
عن كفاية الله له وخوفه بما لا يتفكر ولا يضتر
(فبالله من هاد) يهديهم إلى الرشاد (ومن
يهدي الله فإنه من مضل) إذ لا راد لفضله
كما قال (أليس الله بعزير) غالب منيع (ذي
انتقام) ينتقم من أعدائه (ولئن شئنا لنجمعنهم
خلق السموات والأرض ليقولن الله) لوضوح
البرهان على تفرد بالخالقية (قل أفرايتم
ما تدعون من دون الله إن أرادني الله بضر
هل هن كاشفات ضره) أي أرايتم بعد
ما تحققتم أن خالق العالم هو الله تعالى أن آلهتكم
إن أراد الله أن يصيبني بضر هل يكشفه
(أو أرادني برحمة) ينفع (هل هن مكاشفات
رحمته) فيمكنها عنى وقرأ أبو عمرو وكاشفات
ضره مكاشفات رحمة بالتسوية فيهما ونصب
ضره ورحمته (قل حسبى الله) كافي في إصابة
الظير ودفع الضر إذ تقرر بهذا التقرر برأيه القادر الذي لا مانع لما يريد من خيراً وشر

وقوله لأنه مجزئ الخ فالمراد بعبده بالبرهان الساطع وهو جواب آخر وقوله صدق على البناء للمفعول أي
قري به (قوله خص الأسوأ للمبالغة الخ) يعني أن المكفر عنهم المتقون الموصوفون بماتر من التقوى
وهم إن كانت لهم سيئات لا تكون من البكائر العظيمة ولا يناسب ذكرها في مقام مدحهم كما لا يخفى فأجاب
أولاً بأنه ليس المراد به ظاهره بل هو كناية عن تكفير جميع سيئاتهم بطريق برهاني لأن ذلك صدق منهم فافعل
على حقيقته (قوله أو لا يشعرون الخ) يعني ليس المراد بكونه أسوأ وكبيراً أنه في الواقع كذلك بل هو يحسب
ما عندهم لأنهم استعدوا خوفهم من الله برون الصغيرة كبيرة فإن عظم المعصية يكون بعظم من يصي
فافعل على حقيقته أيضاً لكنه بالنظر لما في نفوسهم وحسبانهم (قوله ويجوز أن يكون معنى السبي الخ)
يعني أفعلى ليس على حقيقته وظاهره وليس مضافاً إلى المفضل عليه فهو معنى السبي صغيراً كان أو كبيراً
كما في المثال المذكور فإن المراد أنهما العدلان من بني مروان لأنهم أعدل من بقيتهم لأنهم معروفون
بالجور والناقص هو أحد الروايتين وهو يزيد بن الوليد ولقب بالناقص لأنه نقص ما كانوا يأخذونه من
بيت المال ورد المظالم على أهلها والاشبح عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه لقب بدنسج كانه في رأسه
وأمرها مفصل في السير وعدله وزهده معروف وأمه كانت من نسل الفلار وقرضى الله عنه ولذا ورن عدله
العمري كما قصه المؤرخون وما ذكره في المثال من كون أعدل بمعنى عادل وجه فيه والآخر أن أفعلى
للفضيل والزيادة مطلقاً لا على المضاف إليه فقط وإنما أضيف للبيان له سواء كان بعضاً من المضاف إليه كما
في أعدل بن مروان أو لا كيوسف أحسن أخوته كما يذهب إليه في معنى أفعلى التفضيل وقوله أسوأ
بوزن أفعال وهي قراءة مروية عن ابن كثير وإن كان ظاهر كلام المصنف رحمه الله أنه شاذة (قوله
فتعدلهم بحسن أعمالهم) هذا توجيه له ذكره الأحسن دون الحسن فإنه لو أتى على ظاهره اقتضى أنهم
لا يجازون على الحسنات مطلقاً وإنما يجازون على الأحسن منها وإيسر بما نسب فتدبىض الماء وفتح العين
وتشديد الدال بصيغة المجهول من العداى تحسب بمعنى أن هؤلاء إخلاصهم تعدل بحسبانهم من أحسن
الأعمال عند الله ومعنى عدلها كذلك عندهم أنها تقع موقعا من القبول وتجزي جزاء ما ضاعفة أجورهم
فالتعبير بالأحسن لما ذكره هذا ما عناه المصنف رحمه الله كما يوضحه كلامه كشاف وقيل أنه من العدل
أو التعديل على أن اللام من بنيت لاجارة وأيد بأنه وقع في نسخة فيعدل أو من الأعداد والوجه ما قدمناه
(قوله مبالغة في الإثبات) لأن نفي النفي إثبات والعدول عن صريحه إلى الانكار باغ وقوله العبد
رسول الله لأن قوله بعده يخوفونك الخ يرجع وإذا أريد به الجنس فيمكن دخوله فيهم وإذا كنى الانبياء بهم
دل على كفايته بالطريق الأولى (قوله يعني قريشاً الخ) نفسه وللخوفين والتخيل فساد العقل بس
من الجن ونحوه وقوله وقيل الخ وجه ضعفه ظاهر لما فيه من التكلف المذكور والسادن بالمهمل هو
الموكل بخدمتها وهذا وقع بعد الهجرة بزمان طويل فتكون هذه الآية مدنية قيل ولم يقل به أحد وقوله
حتى غفل الخ بيان لارتباطه بما قبله وقوله فانها شاذة بفتح الشين المزة من الشذو أي حلة شديدة على من
يريد بها أمراً ويجوز كسر الشين وقوله يهديهم جمعه نظر المعنى من وقوله هشم أظفارها على أنها كانت
صورة وصنما وهو مخالف لما سألني في سورة النجم من أنها شجرة فقيل فيها روايتان أو أنها شجرة كان عندها
أصنام والخوف حينئذ السادن لكنه نزل تخويفه منزلة تخويف عبادها والسادن جنس شامل لكثير
منهم وقوله إذ لا راد لتعليل الجميع ما قبله (قوله لوضوح البرهان على تفرد بالخالقية) هذا هو معنى قوله
في سورة العنكبوت ما تقرر في العقول من وجوب انتهاء الممكنات إلى واجب الوجود وقوله بعد
ما تحققتم بيان لمحصل معنى النظم والقاء الظاهر أنها جواب شرط مقدراً أي إذا لم يكن خالق سواء فهل يمكن
غيره كنف ما أراد من الضر أو منع ما أراد من النفع أو هي عاطفة على مقدراً أي اتفق كثر بعد
ما أقرتم به فإيت الخ وقدم الضر لأن دفعه أهم وخص نفسه بقوله أرادني لأنه جواب تخويفه فهو
المناسب (قوله إذ تقرر الخ) يعني أن كونه كافياً علمه قبله فلذا أمره بعدم بالاكتماله والتوكل

روى ان النبي صلى الله عليه وسلم سألهم فسكتوا فقل ذلك وانما قال كاشفات ومسكات ٣٤١ على ما يصفونها به من الاثوثة تنبيهها على كمال

ضعفها (عليه يتوكل المتوكلون) لعلمهم بأن الكل منه تعالى (قل يا قوم اعملوا على مكاتكم) على حالكم اسم للمكان استعير للمعال كما استعير هذا وحديث من المكان للزمان وقرئ مكاتكم (اني عامل) أي على مكاتي فحذف للاختصار والمبالغة في الوعيد والاشعار بأن حاله لا يقف فانه تعالى يزيد على مزايا قوة ونصرة ولذلك توعدهم بكونه منصورا عليهم في الدارين فقال (فسوف تعلمون من يأتيه عذاب يخزيه) فان خزي أعدائه دليل غلبته وقد أخرجهم الله يوم بدر (ويحل عليه عذاب متيم) دائم وهو عذاب النار (انا أنزلنا عليك الكتاب للناس) لاجلهم فانه مناط مصالحهم في عايشهم ومعادهم (بالحق) ملتصبا به (فمن اهتدى فلنفسه) اذ تنفع به نفسه (ومن ضل فاعلم بضلاله) فان وبال لا يتخطاها (وما أنف عليهم بوكيل) وما وكلت عليهم لتجبرهم على الهدى وانما أمرت بالبلاغ وقد بلغت (الله يتوفى الانفس حين موتها والتي لم تمت في منامها) أي يقبضها عن الابدان بأن يقطع تعلقها عنها وتصرّفها فيها اما ظاهرا وباطنا وذلك عند الموت أو ظاهرا باطنا وهو في النوم (فيمسك التي قضى عليها الموت) ولا يردها الى البدن وقرأ حنيفة والكسائي قضى بضم الصاد وكسر الضاد والموت بالرفع (ويرسل الاخرى) أي الماتة الى بدنهم عند الميمنة (الى أجل مسمى) هو الوقت المضروب لموته وهو غاية جنس الارسل وما روى عن ابن عباس رضي الله عنهما ان في ابن آدم نفسا وروحانيهما مثل شعاع الشمس فالنفس التي بها العقل والتمييز والروح التي بها النفس والحياة فتتوفيان عند الموت وتتوفى النفس وحدها عند النوم قريب مما ذكرناه (ان في ذلك) من التوفى والامسال والارسل (لايات) دالة على كمال قدرته وحكمته وشمول رحمته (لقوم يتفكرون) في كيفية تعلقها بالابدان وتوفيقها بالكلية حين الموت وامساكها باقية لا تنفني بفنائها وما يعتريها من السعادة والشقاوة والحكمة

عليه وتركت فيه فاء النتيجة والتفريع لظهوره وتفويضه للسامع وقوله فسكتوا سكتوا سكوتهم عنادوا والافهم يعلمون ان آلهتهم لا تجلب نفعا ولا تمنع ضررا وانما هي وسائل وشفعاء على زعمهم الفاسد وقولهم من الاثوثة لظنهم انها كذلك وقيل انه تأنيث افطى وكال الضعف لانه من شأن الاناث (قوله على حالكم الخ) فشبهت الحال بالمكان القار فيه ووجه الشبه بباتهم في تلك الحال ثبات المتكسكن في مكانه وأما تشبيه المكان بالزمان ففي الشمول والاحاطة وقراءة الجمع مروية عن عاصم وليست بشاذة كما يتوهم من ظاهر كلامه وقدم ان المكانة يجوز أن تكون بمعنى التمكن والاستطاعة (قوله والمبالغة في الوعيد) الظاهر ان المبالغة لان قوله اعملوا على مكاتكم تهديد لهم وقوله اني عامل لتعليل له فكأنه قيل فاني فاعل على حالتي أيضا وهذا وعيد وحذف متعلقه فيه مبالغة لاحتمال تقديره بشي آخر ولا يهام انه لم يذكر ما يعمل له لانه أمر عظيم وقوله والاشعار الخ هذا الاينافي تقديره على مكاتي اذ المراد منه مطلق حاله لا حاله التي هي موجودة والحذف يناسب العموم فاندفع ما قيل من أن قوله لمافي الخ مشعر بأنه ليس المراد اني عامل على مكاتي فكانه ما جوابان ويحتمل ان يكونا جوابا واحدا وهو أن الغرض من حذفه الاختصار مع عدم الاقتصار بمعنى اني عامل ما استطعت لا أقف على حالي ومكاتي انتهى وما ذكره أخيرا تعسف قدبر (قوله من يأتيه الخ) من يحتمل الاستفهام والموصولية وقوله دليل غلبته أي في الدارين فان وقوعه عاجلا كما وعدهم مصدق لآجل أيضا وقوله دائم فهو مجاز في الطرف أو الاستناد واصله مقيم فيه صاحبه وقوله بلسانه تقدم في هذه السورة تحقيقه وقوله وكلت عليهم أي قت عليهم (قوله يقبضها عن الابدان) اسناد الموت والنوم هنا الى النفس مجاز عقلي فانه حال بدنهم الا هي ان أريد بالنفس ما يقابل البدن فان أريد بجملة الانسان كما في الكشف فالتجوز باسناد ما للجزء الى الكل أو في الطرف بجمل يتوفي بمعنى يطل ويفسد أو الانفس بمعنى جزئها (قوله وهو غاية جنس الارسل) يعني قوله الى أجل غاية جنس الارسل الواقع قبل الموت وليس ذلك المغيار سالا واحدا وفي بعض النسخ بين الارسل قبل ولا يحصل له لان المقصود دفع ما يقال لا معنى لكون الارسل مغيا بأجل مسمى وهو اني وقيل انه يلزم أن لا يقع نوم بعد اليقظة الاولى أصلا ولو ضمن يرسل معنى يبق كانت الغاية بحسبه من غير احتياج الى تأويل وفيه تأمل (قوله نفسا وروحانيهما) مثل شعاع الشمس الخ أي بين النفس والروح شعاع = شعاع الشمس والنفس يتجلى في الروح وبضيقه والروح مظهر للنفس ومتجلى لها بها يستضيء كما ان الاجسام المستضيئة مظهر اشعاع الشمس ويستضيء منه قال بعض الحكماء المتألهين القلب الصنوبري فيه بخار هو حارسه وجاب عليه وذلك البخار عرش للروح الحيواني وحافظ له وآلة متوقفة عليه نصريفه والروح الحيواني بمظهر البخار عرش ومرة آلة للروح الالهية الذي هو النفس الناطقة وواسطة بينه وبين البدن به بصل = كم تدبر النفس الى البدن وقوله بها النفس بفتحين وهو معروف وقوله قريب خبر قوله ما روى ووجه قرينه نسبة التوفى الى النفس وأنه أراد به معنى آخر غير الجملة ولم يجعله عينه لمافي من المغيرة بين الروح والنفس قال أراد بالنفس ما به العقل والتمييز وبالروح ما به النفس والحركة فاذا نام العبد قبض الله نفسه ولم يقبض روحه وذكر الطيبي له شاهدا من الحديث الصحيح قدبر (قوله التوفى والامسال والارسل) فالشار الىه متعدد افر دلتا ويلي مجازا ذكر ونحوه وصيغة البعيد باعتبار مبدئه أو تنضي ذكره وقوله لا تنفي أي الروح بفناء أبدانها فانها باقية الى أن يعيد الله الخالق وقوله والحكمة معطوف على قوله كيفية تعلقها الخ (قوله بل ألتخذ قريش الخ) اشارة الى أن أم منقطة تقدر بل والهمزة وقوله ألتخذهم همزة استفهام مفتوحة مقطوعة وبعدها همزة وصل محذوفة وأصله ألتخذ ومعنى من دون الله من دون رضاه أو اذنه لانه لا يشفع لديه الا من أذن له من ارتضاه ومثل هذه الجادات الخبيثة ليست مرضية ولا مأذونة وفهم هذا اما من تقدير مضاف فيه أو افهمه من سياقه كما أشار اليه المصنف ولولم يلاحظ هذا اقتضى ان الله شفيع ولا يطلق ذلك عليه كما مر والتقدير أم ألتخذوا آلهة سواه

في توفيقها عن ظواهرها وارسالها ٨٦ شهاب سابع حينما بعد حين الى توفى آجالها (أم ألتخذوا) بل ألتخذ قريش (من دون الله شفعاء)

لتنفع لهم وهو يؤل لما ذكرناه (قوله تشفع لهم عند الله) يعني في دفع العذاب وقيل في أمورهم الدينية
والأخرية وقوله أشخاص مقربون قد فسرهم بالتماثيل وهي الأصنام فلا وجه لتفسيره بالملائكة كما قيل
وكذا ما قيل المراد البشر والملك فان أساف ونائلة صورتان بشريين (قوله لا يستطيع أحد شفاعته الا بآذنه)
الملك يعني اللام وكون كلها له من قوله جميعا ويجوز كون اللام للاختصاص وفيه إيماء الى وجود الشفاعة
لأن الملك والاختصاص يقتضي الوجود وقوله ولا يستقل بها لانهم ملكه والمملوك لا يتصرف فيه بدون
إذن مالكه وكذا الخصوص به فانه قريب منه وهو كالتفسير لما قبله فلا يراد به يوم تجوز مدخلتهم فيها
بالانضمام وهو مناف لمعنى اللام ولا احتمال للأذن لهم في الشفاعة لانهم ليسوا بمن ارتضى لها كما لا يخفى
(قوله ثم تترد ذلك) أي كون أحد لا يستطيع ذلك ولا يستقل به على ما تترداه وقوله فانه مالك الملك كله
إشارة الى ان السموات والارض كناية عن كل ما سواه لانه استئناف تعليلي لكون الشفاعة جميعا له فلا
يتم بدون تعميم ملكه كما توهم ولذا مذهب الفقهاء (قوله لا يملك أحد الخ) لانه ملكه فلا يتصرف فيه بدون
أذنه ورضاه سواء كان ذلك في الدنيا أو في الآخرة وانما ذكره هنا لظهوره للمخاطبين لاسيما منكري الحشر
وقوله ثم اليه ترجعون تكميل لهذا فلا يراد ما قيل انه كان الظاهر تأخيره عن قوله ترجعون لانه لا تله على
اختصاص مالكية الآخرة التي فيها تقع الشفاعة به (قوله ثم اليه ترجعون) قدم اليه للفاصلة وللدلالة
على الحصر اذ المعنى اليه لا الى غيره وتركه المصنف لظهوره وهو معطوف على قوله الملك الخ أو على قوله لله
الشفاعة وفي قوله يرجعون إشارة الى انتطاع الملك الصوري عما سواه وتنويه له على أبلغ وجه (قوله
تعالى واذا ذكر الله وحده الخ) أصل معنى الاشتزاز انقباض بغير الجلد ونحوه ثم شاع في النفوس من الشيء
كما أشار اليه المصنف ووزنه افعال كقشر وقوله واذا ذكر الذين من دونه أي وحدها أو مع الله وفيه تهديد
لمن يفرح بغير الله (قوله بين الغاية قيهما) أي في الأمرين وهما التبع بالدنيا ونسب ان حق الله حيث عبر
في الاول بالاستبشار فانه سرور يزيد حتى يظهر في بشرة الوجه وضده الاشتزاز وهو غم يظهر من القلب على
ظاهره حتى ينقبض أديمه كما يشاهد في وجه العابس المحزون (قوله والعامل في اذا المفاجأة) اذا الاولى
شرطية محلها النصب على الظرفية وعاملها الجواب ومن قال انه الشرط يقول انها غير ضافة للجملة بعدها
والثانية فجائية فن قال انها حرف لا يبين لها عاملا ومن قال انها ظرف مكان أو زمان يختص بالدخول على
الجملة الاسمية لبيان أن مدلولها وقع من غير مهلة يقول ناصبها الخبر الملقوف في نحو خرجت فاذا زيد جالس
أو المقدر في نحو فاذا الاسدي حاضر وان جعلت هي خبرا فعاملها الاستقرار مقدرا على ما فصله النحاة
وذهب الرخصي الى أن عاملها فعل مقدر مستقيم من لفظ المفاجأة تقديره فاجأ أو فاجأهم وقت
الاستبشار في مفعول به وتبعه المصنف وقال أبو حيان وابن هشام انه لا يعرف غيره وهو محتمل عليه
فانه لا يقلد غيره وما ذكر في اذا الثانية وأما الاولى فذهب النحاة في ما معلوم وعلى القول بأن العامل فيها
الجواب يكون معمولا لفاجأ المقدر أيضا ولا يلزمه تعلق ظرفين بعامل واحد لان الثاني ليس منصوبا على
الظرفية كما عرفت (قوله التبعي الخ) يعني انه أمر بالدعاء أو أمر بذلك مع انه القادر على قلب قلوبهم أو
تجميل عذابهم المقصود منه بيان حالهم ووعيدهم ونسبية حبيبه الاكرم وان جده وسعيه معلوم مشكور
عنده تعالى وتعاليم العباد الاتجاء الى الله والدعاء باسمائه العظمى والله درالربيع بن خيثم فانه لما سئل عن قتل
الحسين تأقوه وتلا هذه الآية فاذا ذكر لك شيئا لم يجز بين الصحابة قل اللهم فاطر السموات والارض عالم
الغيب واسهاده أنت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون فانه من الآداب التي ينبغي أن تحفظ وقوله
شدة شكيتهم قد مر انه اسم بارة لشدة العناد والمخالفة وقوله فانه القادر لتلجيل الامر بالاتجاء وقوله فانت
وذلك الخ إشارة الى أن تقديم المسند اليه هنا يفيد الحصر وان المقصود من ذكر الحكم بين العباد الحكم
بينه وبين هؤلاء (قوله وعيد شديد واقطاط كل لهم من الخلاص) لانه كما مر تمثيل لازوم العذاب لهم اذ لم يقصد
أثبت الشرطية بل التمثيل لحالهم بحال من يحاول التخاص والفداء مما ذكر فلا يتقبل منه وهذه الجملة قيل

تنفع لهم عند الله (قل أولو كانوا لا يعلمون
شيئا ولا يعتلون) أي يشفعون ولو كانوا على هذه
الصفة كما شاهدوهم بجمادات لا تقدر ولا تعلم
(قل لله الشفاعة جميعا) اعلمه رد لما عسى
يجيبون به وهو ان الشفعاء أشخاص مقربون
هي تماثيلهم والمعنى انه مالك الشفاعة كلها
لا يستطيع أحد شفاعته الا بآذنه ورضاه
ولا يستقل بها ثم تترد ذلك فقال (له ملك
السموات والارض) فانه مالك الملك كله
لا يملك أحد أن يتكلم في أمره الا بآذنه
ورضاه (ثم اليه ترجعون) يوم القيامة
فيكون الملك له أيضا حينئذ (واذا ذكر الله
وحده) دون آلهتهم (انما زلت قلوب الذين
لا يؤمنون بالآخرة) انقبضت ونفرت (واذا
ذكر الذين من دونه) يعني الاوثان (اذا هم
يسبشرون) لفرط اقتنائهم بها ونسيانهم
حق الله ولقد بالغ في الأمرين حتى بين الغاية
فيهما فان الاستبشار أن يتلى قلبه سرورا حتى
تنبسط له بشرة وجهه والعامل في اذا المفاجأة
حتى ينقبض أديم وجهه والعامل في اذا المفاجأة
(قل اللهم فاطر السموات والارض عالم الغيب
والسموات) التبعي الى الله بالدعاء لما تحببت
في أمهم وعجزت في عنادهم وشدة شكيتهم
فانه القادر على الاشياء والعالم بالاحوال كلها
(أنت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون)
فانت وحدك تقدر أن تحكم بيني وبينهم (ولو
أن الذين ظلموا في الارض جميعا ومثله معه
لا قدوا به من سوء العذاب يوم القيمة)
وعيد شديد واقطاط كل لهم من الخلاص

انهم معطوفة على مقدر والتقدير فانما احكم بينهم واعذبهم ولو علموا ذلك ما فعلوا ما فعلوا والاقساط لانه ذكر
 انهم لا يخلصون ولو فرض هذا المحال (قوله زيادة مبالغة فيه) أي في الوعيد كما ان ما ذكر مبالغة
 في الوعد حيث أبهم للدلالة على انه لا يكتسه كنهه وانه ما يخطر على قلب بشر ولا يحتلج به الظنون والاهام
 وفي الوعد متعلق بلفظ قوله وقوله سياآت أعمالهم على ان ما موصولة بمعنى العمل وما بعده على المصدرية
 وحيز تعرض ظرف لبدا وازافة سياآت على معنى من أو اللام وما كانوا يستهزئون محتمل للموصولية
 والمصدرية أيضا وأحاط تفسير لحاق وجراؤه امانه على تقدير المضاف وعلى انه مجاز يذكر السبب واردة
 مسببه وقد مر له نظائر (قوله والعطف على قوله واذا ذكر الله وحده) لفظ وحده يحتمل أن يكون من
 النظم وأن يكون من كلام المصنف يعني انه عطف هنا بالقاء ولم يعطف بها أولا في قوله في أول هذه السورة
 ولا ترزوا رزوا أخرى ثم الى ربكم مرجعكم فينبشكم بما كنتم تعملون انه علم بذات الصدور واذا من
 الانسان ضرا لا آية فقه دره ما أدق نظره (قوله بمعنى انهم الخ) يعني انه لما كان المقصود ذمهم ذكر
 حرف التسبب نعياع عليهم ما هم فيه من عكس الامور فانهم مع استبشارهم بالهتكم واشتمزازهم من ذكره
 وحده خصوه بالتضرع في الشدائد لعلهم انه لا يكشفها سواه كان يقول فلان يسي الى فلان فاذا احتاج
 سأل فاحسن اليه فيكون في القاء استعارة بعبية تم كنية يجعل ما لا يتسبب مسبباتهم كما وتحميقا لهم
 والمناقضة والتعكيس مترتيان على الاستبشار والاشتمزاز وما يجوز اعتباره بين كل منهما على حدة وقيل
 انه يجوز أن تكون القاء السببية داخلة على السبب لان ذكر السبب يقتضي ذكر سببه لان ظهور
 ما لم يكونوا يحتسبون الخ سبب عما بعد القاء الا أنه يتكرر مع قوله والذين ظلموا الخ ان لم يتغيرا يكون
 أحدهما في الدنيا والاخر في الآخرة كما يشير اليه كلام المصنف أو تفصيلا لسياآت ما كسبوا (قوله
 وما ينهم ما اعتراض) بناء على انه يجوز الاعتراض بأكثر من جملة وهو المشهور وان أنكره بعض النحاة
 وتبعه أبو حيان هنا وقوله مؤكدا إشارة الى أن الاعتراض يؤتى بـ **ليو** كدمعنى الكلام الذي اعترض فيه
 وذلك إشارة لما ذكر من الاشتمزاز والاستبشار وللتعكيس أو لجمع ما ذكر (قوله اعطيناه الخ) لان التحويل
 خاص في اللغة بما كان فضلا كما ذكره الزمخشري وتبعه المصنف وقوله على علم خبر ان كانت موصولة
 والافه وحال وحاصله انه باستحقاق له لكونه عالما بتحصيله أو باستحقاقه أو لعلم الله استحقاقه فضوله من الله
 معطوف على قوله منى وما في انما موصولة أو كافة ويؤيد الثاني كتابتها متصلة في المصاحف وقوله شئ منها
 أي من النعم فلتأويلها بشئ ذكر الضمير والقريئة على ذلك **النعم** كبير وقوله امتحان أي تمحن به وعبر به
 لقصد المبالغة وقوله لفظ النعمة أي اعتبار لفظ النعمة بعد اعتبار معناها وهو جائز وان كان الاكثر العكس
 (قوله وهو دليل على ان الانسان للجنس) لانه لو كان للعهد على أن المراد به الكفرة قال لكنهم لا يعلمون
 وجعله للعهد وارجاع الضمير للمطلق على انه استخدام كقول تكلف وقوله انما أوتيته على علم عندي لفظ
 عندي ليس في النظم هنا فكأنه غيره وحكي معناه لكنه أجمل به قوله منى أو من الله الذي قدره فلا فهو
 فيه كما توهم وأراد بقوله الهاء مسماء لالفظه والمراد به ضمير المؤنث اما تعبير بالجزء عن الكل أو بناء على أن
 الضمير هو الهاء فقط والالف اشباع للفرق بين ضمير المؤنث والمذكر كما هو قول لهم وقد اشهر التعبير عنها به
 ومن غفل عنه قال ادخال ال على الضمير لوجه له فكان الظاهر ان يقول ضمير قالها (قوله والذين
 من قبلهم الخ) يعني قالوا مثل هذه المقالة أو قالوها بعينها ولا تحاد صورة اللفظ تعديا واحدا في العرف
 وقوله رضى به قومه يعني ان جميعهم لم يقولوه لكنهم رضاهم جعلوا قائلين وهذا بناء على اشتراط الرضا
 فيه وقد مر ما فيه وهو اما مجاز في الاسناد باسناد ما للبعض الى الكل فالجواز على أو التجوز في الطرف
 فقالها بمعنى شاعت فيهم (قوله جزاء سياآت أعمالهم) قد سبق انه على تقدير مضاف فيه أو على انه تجوز
 بالسياآت عما تسبب عنها أو السياآت الاجزئية سميت بها مشاكلة تقديرية لما وقعت في مقابله وأفرد
 الجزاء لانه سواء كان مصدرا أو واسم جنس كالتراب والماء صادق على القليل والكثير فلا حاجة لجمعه

(وبداهم من الله ما لم يكونوا يحتسبون) زيادة
 مبالغة فيه وهو نظير قوله فلا تعلم نفس ما أخفى
 لهم في الوعد (وبداهم سياآت ما كسبوا)
 سياآت أعمالهم أو كسبهم حين تعرض
 سياآت أعمالهم (وحاق بهم جزاؤه) فاذا من الانسان
 وأحاط بهم جزاؤه اخبار عن الجنس بما يغلب فيه
 ضرر دعانا) اخبار عن الجنس بما يغلب فيه
 والعطف على قوله واذا ذكر الله وحده بالقاء
 لبيان مناقضتهم وتعكيسهم في التسبب بمعنى
 انهم يستهزئون عن ذكر الله وحده
 ويستبشرون بذكر الآلهة فاذا منهم ضرر
 وهو من اشتمازوا من ذكره دون من استبشروا
 بذكره وما بينهما اعتراض مؤكدا لانكار ذلك
 عليهم (ثم اذا حولناه نعمة منا) أعطيناه اياها
 تفضلا فان التحويل مختص به (قال انما أوتيته
 على علم) على علم منى بوجه كسبه أو باني
 سأعطاه لما لي من استحقاقه أو من الله
 واستحقاقى والهاه فيه لما ان جعلت موصولة
 والافال نعمة والتذكير لان المراد شئ منها (بل
 هي قسنة) امتحان له أي شكر أم يكفر وهو رد
 لما قاله ونأبى الضمير بـ **أرا** الخبر أو لفظ
 النعمة وقرئ بالتذكير (ولكن أكثرهم
 لا يعلمون) ذلك وهو دليل على أن الانسان
 للجنس (قد قالها الذين من قبلهم) الهاء لقوله
 انما أوتيته على علم عندي لانها كلمة أو جملة
 وقرئ بالتذكير والذين من قبلهم قارون
 وقومه فانه قاله ورضى به قومه (فأغنى عنهم
 ما كانوا يكسبون) من منافع الدنيا (فأصابهم
 سياآت ما كسبوا) جزاء سياآت أعمالهم

وان لم يكن مصدرا (قوله رمز الى أن جميع أعمالهم كذلك) أي سيئة فان جعل جميع ما يجوزون به
سأ يدل على أن كل ما عملوه كذلك اذ لو كان فيه حسنة جوزى عليها جزاء حسنا وما تفيد العموم فهو جزاء
كل ما كسبوه والاول مصحح وهذا مريح ولا ينافي حصول هذا على تقدير مجاز السببية أيضا مع أنه
لا وجه له عند من له ذوق سليم (قوله ومن البيان) فانهم كلهم ظالمون أو الشرك ظلم عظيم وعلى البعض
فالمراد بهم من أصر على الظلم حتى تصيهم قارعة وهم بعض منهم وقوله أو تلك إشارة الى من كفر عن كان
قبلهم والقطع ما أصابهم بعد كتابة الصحيفة وهو معروف في السير وهذا يدل على أن المراد بما يصيبهم عذاب
الدنيا وهو المناسب للسياق فانه يدل على أن ما يصيب هؤلاء مشابها لما أصاب أولئك فلا بد أن يكون في الدنيا
وان صح حمله على عذاب الآخرة أو على الأعم لكن الاوفق بالسباق ما ذكرناه وعذاب الآخرة هو الذي
أشير اليه بقوله وما هم بمعجزين فلا غبار عليه كما توهم وكون ذلك سبعا وسبعين من تفصيل القصة وقوله
بوسط أي عادي لا حقيقي فلا يخالف مذهب أهل السنة وهذا رد لما سبق من قوله انما أوتيته على علم (قوله
أفرطوا الخ) يعني أن الاسراف مجاز لا استعمال المقيد وهو الافراط في صرف المال في المطلق ثم تضمينه
معنى الجنابة ليصح تعديته بعلى والمضمّن لا يلزم فيه أن يكون معناه حقيقة ما قبله ضمن معنى الحمل وقوله على
ما هو عرف القرآن إشارة لغلبة استعماله كذلك والافهولغوى أيضا يجعل الاضافة للعهد وللشريف وهذا
لا ينافي ما سيذكره من سبب النزول فان القائلين كانوا من أسلم أكتهم خافوا المؤاخذه بما فرط قبل الاسلام
وقد ذكر المصنف أن خصوص السبب لا يدل على خصوص حكمه فلا وجه لما قيل انه يدل على عدم صحته
لما بينه - ما من التعارض وسيأتي بيانه (قوله من مغفرة أو لا وتفضله ثانيا) أدرج المغفرة في الرحمة
أوجعلها مستلزما لها لانه لا يتصور الرحمة لمن لم يغفر له وتعليله بقوله ان الله يغفر الخ يقتضى دخوله في المعلن
والتذليل بقوله انه هو الغفور الرحيم كالصريح فيه وأما كونه من الاحتياط في ضيق العطن (قوله
عفو) تميز تفسير للمغفرة وهو أظهر في المراد لان العفو محوها والغفر سترها فربما يتوهم انها سترت
ولم تمح بالكلية وقوله ولو بعد بعد فلا ينافي عذاب العصاة فانه يتجاوز بعد ذلك عنهم ويدخلهم الجنة بفضل
ولو شاء أماتهم وأفناهم والدا على له الى ذكر هذا القيد كما أشار اليه المصنف أن قوله بما يقتضى شموله لكل
ماعددا الشرك قد دخول من عصي وغفر له أو عذب بأنقص من جرمه فيه ظاهرا أما من عذب بمقدار ذنبه
ففيصل انه لا يظهر في حقه المغفرة اذ السيمات انما تجزى بأمنائها فلترك المصنف ما ذكره كان أولى وقد
أجيب عنه بأن كونها لا تجزى الا بمثلها بلطفه أيضا فهو نوع من عفوه ولو أريد بالذنوب المؤكدة
أنواعها لا أفرادها أو قيد بل يشاء بقدره التصريح به في قراءة شاذة هنا وكون الأمور معلقة على ذلك كان
أظهر وقوله خلاف الظاهر رد على المخشري والمعتزلة اذ منعوا العفو عن الكبار من غير توبة وهذا القيد
غير مذكور في النظم وتقديره أو جعل تعريف الذنوب على العهد بأباه قوله جميعا وقوله ويدل الخ جواب
سؤال مقتدر وهو انه اذا كان على اطلاقه شمل الشرك بأنه لا ينافي الاطلاق لانه مبين بصريح النظم
ولا يدخل في الذنوب كما يتبادر للفتهم وأيضا لو قيد هذا بالتوبة نافي قوله ان الله لا يغفر أن يشرك به الآية
(قوله والتعليل بقوله انه هو الغفور الخ) بالرفع عطف على فاعل يدل وكذا ما بعده ووجه الدلالة
ما أشار اليه بقوله على المبالغة فانهم ما صمموا بمبالغة والمبالغة في المغفرة والرحمة اما بحسب الكمية لانها
جميع الذنوب واما الكيفية فيكون للكبار توبون توبة وافادة الحصر بالرفع والجزئية تعريف الطرفين وضمير
الفصل وهو أيضا مع الجملة الاسمية يفيد المبالغة لان الغفر والرحمة قد يوصف به ما غيره فالمحصور فيه انما
هو الكامل العظيم وهو ما يكون بلا ثقب به فيدل على ما ذكر من غير تردد فيه كما قيل والوعد بالرحمة من قوله
الرحيم بعد المغفرة يفيدانه غير مستحق لذلك لولا رحمة وهو انما يكون اذا لم يتب وتقدم ما يفيد عموم المغفرة
بمحذوف المعمول فيتناول جميع الذنوب (قوله مما في عبادي الخ) لان العبودية تقتضى التذلل وهو
أنسب بحال العاصي اذا لم يتب والاختصاص من الاضافة لله واقتضاء المذلة للترحم ظاهرا وكذا اقتضاء

أو جزاء أعمالهم وسما سيئة لانه في مقابلة
أعمالهم السيئة رمز الى أن جميع أعمالهم
كذلك (والذين ظلموا) بالعتق (من هؤلاء)
المشركين ومن البيان أو التبعض (سببهم
سبب ما كسبوا) كما أصاب أولئك وقد
أصابهم فانهم قحطوا سبع سنين وقتل بيد
صناديدهم (وما هم بمعجزين) بقائتين (أولم
يعلموا أن الله ييسر الرزق لمن يشاء ويقدر)
حيث حبس عنهم الرزق سبعا ثم بسط لهم سبعا
(أن في ذلك لآيات لقوم يؤمنون) بأن
الحوادث كلها من الله بوسط أو غيره
(قل يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم)
أفرطوا في الجنابة عليها بالاسراف في المعاصي
واضافة العباد لخصه بالمؤمنين على ما هو
عرف القرآن (لا تقنطوا من رحمة الله)
لا تيأسوا من مغفرة أولاد وتفضله ثانيا (ان
الله يغفر الذنوب جميعا) عفووا ولو بعد بعد
وتقييده بالتوبة خلاف الظاهر ويدل على
اطلاقه فيما عدا الشرك قوله ان الله لا يغفر
أن يشرك به الآية والتعليل بقوله (انه هو
الغفور الرحيم) على المبالغة وافادة الحصر
والوعد بالرحمة بعد المغفرة وتقدم ما يستدعي
عموم المغفرة مما في عبادي من الدلالة على الذلة
والاختصاص المقتضين للترحم

الاختصاص لأن السيد من شأنه أن يرحم عبده ويشفق عليه وهذا كله يقتضي عموم المغفرة لمن تاب وغيره
 عموم سببه فتأمل (قوله ويخصيص ضرر الاسراف) لأن على للمضرة ومجرورها أنفسهم فإذا كان
 الضرر مقصورا عليهم كافي قوله ومن أساء فعليه أن يكف عنه قيل ضرر الذنوب عائد عليهم لا على فيكفي ذلك من غير
 ضرر آخر كما في المثل أحسن إلى من أساء كفى المصطفى فعله فالعبد إذا أساء ووقف بين يدي سيده مذملا خائفا
 عالما بسخط سيده عليه ناظرا إلى كرام غيره من أطاع لحقه ضررا إذا تحقق العقاب عقاب عند ذوى
 الباب فلا يتوهم أن ضرر الذنوب العقاب فهذا ادال على عكس المقصود وقوله مطلقا يعنى من قيد كونه
 صغيرة أو ذكروا به كما بقوله المعتزلة وقوله عن الرحمة يتعلق بالقنوط أى اليأس وقوله فضلا عن المغفرة
 يعنى أنه إذا نهى عن اليأس من رحمة الله وتفضل له علم النهى عن اليأس عن المغفرة بالطريق الأولى لأن
 الرحمة لا تتصور بدونها وقوله وإطلاقها بالجزأى وفصلا عن إطلاقها عن المغفرة عن قيد التوبة لأنها تارك
 رأسا مع النهى ويجوز نصبه على أنه مفعول معه فيكون بيان الإطلاق في قوله أن الله الخ والأولى أولى
 فتأمل (قوله وتعليقه الخ) أى تعليل النهى المطلق فإنه يدل على إطلاقه كما مر ووضع الظاهر موضع الضمير
 في رحمة الله وإن الله مع أن مقتضى الظاهر الضمير فأقرب باسم الذات الدال على استجماعه لجميع الصفات
 اشعارا بأنه من مقتضى ذاته لا لشيء آخر من توبة أو غير هاهنا هذا كله مع ما ذكر من وجوه التأكيد
 مؤكدا لإطلاق (قوله وما روى الخ) مبتدأ خبره قوله لا ينقضي عمومها أى عموم هذه الآية وقوله
 لى أى موهوبة لى وفى ملكى وقوله بها أى بهذه الآية قالها بالمقابلة والبديلية يعنى لو خير بين أخذ
 الدنيا جميعها وبين أنزال هذه الآية عليه اختار الآية دون الدنيا وهو رد على المخشري إذا استدلل بهذا
 الحديث على اشتراط التوبة لأجواب آخر كما قيل (قوله فقال رجل الخ) هذا الحديث رواه الطبراني
 والامام أحمد والبيهقي وهو صحيح لكن في سنده ضعف كما قاله ابن حجر وقوله ومن أشرك من العطف
 التلقيني على الذنوب فى الآية فهو فى محل نصب والمراد الاستفهام فالتقدير أو من أشرك وقال الفاضل
 البنى يحتمل أن يكون مر فوعا أى ومن أشرك موعودا ومنصوبا أى وعده من أشركا ومجرورا أى أبغض
 ذنوب من أشرك وهذه الوجوه جارية فى قوله لا يؤمن أشركا أيضا والافيه حرف استفتاح (قوله فسكت
 ساعة ثم قال الخ) قال التقطازانى فإن قيل إن اريد به من التوبة والاسلام فلام مغفرة للشرك وإن اريد به
 فلا حاجة إلى السكوت لا تنظار الوحي أو الاجتهاد بل لا وجه لسؤال المسائل والآية وردت فى المشركين
 أو دخلوا أو لا أو لا بلا خفاء قلنا أما السؤال فلا يستبعد عادة لعظم الامر وأما السكوت فالتعليم الثانى
 والتدبر وعدم المسارعة إلى الجواب وإن كان الامر واضحاً وإيراد الحديث للدلالة على اشتراط التوبة
 (اقول) هو رد على الطمى تبع فيه صاحب الكشف وكونه دال على اشتراط التوبة كما توهمه المخشري
 بما لا وجه له كما مر فته وكونه مع الاسلام لا شبهة فيه إنما الكلام فى التوبة والظاهر أن سكوته صلى الله
 عليه وسلم للنظر فى عموم المغفرة والاذن فى التصريح به فانهم ربما اتكوا على المغفرة فيخشي التفريط
 فى العمل وهو لا ينال فى التعليم فإنه إنما يعلمهم التدبر بعد أن يتدبر هو فى نفسه (قوله وما روى أن أهل
 مكة الخ) هذا الحديث فى صحيح البخارى لكن بغير هذا اللفظ وقوله فتناووا راديه أنهم ارتدوا وبعدهما جعلهم
 المشركون على الردة ووحشى قاتل سيد الشهداء حمزة رضى الله عنه لكنه سلم بعد ذلك وحسن اسلامه
 وقتل أيضا مسجلة الكذاب فكان رضى الله عنه يقول قلت خير الناس وشرا الناس وقوله لا ينقضي عمومها
 أى كما توهمه المخشري والمراد عموم سائر الذنوب مما تابوا عنه أولم يتوبوا وما ذكر فى سبب النزول من أنه
 فى الذنوب الذى سبق الاسلام ومغفرته بالاسلام الذى يجب ما قبله لا ينال فى شموله لما وقع بعده فأن خصوص
 السبب لا يدل على خصوص الحكم كما تقر فى الأصول وقوله ولم يهاجر لأن ترك الهجرة فى صدر الاسلام
 كذا كبيرة ثم نسخ بعد فتح مكة ولا هجرة بعد الفتح (قوله وكذا قوله وما روى الخ) رد على المخشري
 أيضا لأنه قال ذكر الآية على أثر المغفرة فلا يطمع طامع فى حصولها بغير توبة والله لآلة على أنها شرط فيها

وتخصيص ضرر الاسراف بأنفسهم والنهى
 عن القنوط مطلقا عن الرحمة فضلا عن المغفرة
 وإطلاقها وتعليقه بأن الله يغفر الذنوب جميعا
 ووضع اسم الله موضع الضمير لآله على أنه
 المستغنى والمنعم على الإطلاق والتأكيد بالجميع
 وما روى أنه عليه الصلاة والسلام قال ما أحب
 أن تكون لى الدنيا وما فيها من نفع قال لا ومن
 الله ومن أشرك فسكت ساعة ثم قال لا ومن
 أشرك ثلاث مرات وما روى أن أهل مكة قالوا
 بنعم محمد أن من عبد الوثن وقتل النفس به
 حق لم يغفر له فكيف ولم يهاجر وقد عبده
 الاوثان وقتل النفس فزيت وقيل فى عياض
 والولى يدب الوليد فى جماعة فتناووا
 أو فى الوحشى لا ينقضي عمومها وكذا قوله
 (وأنيبوا إلى ربكم وأسألوا له من قبل أن
 يأتيكم العذاب ثم لا تنصرون)

لازم لا تحصل بدون ذلك كشيء بهدشي لا يقتضي توقف الاقل على الثاني وتقييده به بل ذكر الامر بالتوبة بعده لانها محصة للذنوب موقوف معها بالاجابة فيقتضي أنه ليس معتبرا فيما قبله ولا مقدرا معه (قوله فانها) أي الآية السابقة مطلقة لادلاله على حصول المغفرة بدون التوبة كما لادلاله على لزوم التوبة اذ لودلت على الاول كانت المغفرة تغني كل احد عن التوبة والاخلاص فتساقى الوعيد بتعذيب من لم يتوب لكنها غير منافية له لان المغفرة فيه مطلقة فلا يتوهم أن قوله فانها الخ تعليل لعدم نفي العموم وهو لا يلازمه فتدبر (قوله القرآن) فالتفضيل على ظاهره لان المراد بما أنزل الكتب السماوية وهو أحسنها وأفضلها والخطاب للجنس هذا اذا كان القرآن تفسير الاحسن وهو الاحسن ويجوز أن يكون تفسير لما أنزل فان الخطاب لهذه الامة وأحسنه ما علم منه من خبر الدارين دون القصص ونحوها فيكون كقوله الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه وهو أحد وجوه ذكرها السمرقندي (قوله أو المأمور به الخ) فأحسن بمعنى حسن اذا حسن في المنهي عنه ويجوز ابقاءه على أصله بناء على أن المباح حسن أيضا وعلى الرابع ان بقي في المنسوخ نذب أو اباحة فعلى أصله والافهوه بمعنى الحسن (قوله ولعله ما هو أنجي وأسلم) أي لعل المراد بالاحسن هذا وهو أعم وأكث فائدة مع بقاء أفعل فيه على بابه وقوله وأنتم لاتشعرون سياقي تحقيقه في الزخرف وقوله فتداركوا أي فتتداركون ما يدفعه (قوله كراهة الخ) يعني أنه مفعول له بتقدير مضاف فيه وفيه وجوه أخر تقدمت وجعلها الشارح التفتازاني تعليلا لفعل بدل عليه ما قبله أي أنذركم وأمركم باتباع أحسن القول كراهة الخ وانما قدره كذلك ليستوفي شرط النصب وهو الاتحاد في الفاعل وقد سبقه لهذا التقدير الكواشي ومن غفل عنه قال لاحاجة الى الاضمار لعمدة نصبه بآيوا واتبعوا وأما كون الكراهة ضد الارادة فيلزم أن لا يوجد قول النفس اذا يقع ما لا يريد وليس كذلك فهذا على مذهب المعتزلة دون أهل الحق فليس بشي لان الكراهة تقابل الرضا دون الارادة فلا يستلزم ما ذكره ولو سلم فهو معلق بما ذكره لا كما زعم ولا محذور فيه (قوله وتكبر نفس الخ) ذكر الزمخشري في توجيه تكبيرة ثلاثة وجوه أن يكون للتبعيض لان القائل بعض من النفوس أو يكون للتعظيم لعظم كفرها وعنادها وعذابها ولم يرتضه المصنف فلذا تركه وهو للتكثير وتخفائه أثبت بشاهد من كلام العرب لان الأشهر في النكرة أن تكون للتقليل ولذا قدمه وهو كاف في الوعيد لان كل نفس يحتمل أن تكون تلك وفي البيت شاهد من وجهين استعمال رب للتكثير وهي موضوعه للتقليل وكذا النكرة (قوله ورب ببيع الخ) هو من قصيدة للاعشى أولها

كفى بالذي نولته لوحييا * شفاء لسقم بهدما كان أنيبا
وهي طويلة (ومنها) وفي لسان ان عاب قومي كأنما * يراني فيهم طالب الحق أرييا
دعا قومه حولي فجاء النصره * وناديت قوما بالمسناة غيبا
أجارهم مني ثم أعطوه حقهم * وما كنت فيهم قبل ذلك أربيا
ورب ببيع لو هتفت بجوه * أتاني كريم ينقض الرأس مفضيا الخ

وفي شرحه ان ببيع اسم موضع بعينه لا المقبرة تشبها ببيع الغرق وهو مقبرة المدينة المنورة كما توهم وهتف بمعنى صاح والمراد بالجوهرنا ناحية من الفضاء وينقض بالقاء والاضاد المعجمة ويجوز أن يكون بالغين المعجمة ومعناه يحترق والمسناة بضم الميم وفتح السين المهملة وتشديد النون قال شارحه أراد بها القبور وهي من سنن التراب اذا أهاله حتى يصير كسنان الرمل يقول اني داهي الموت قومي وخصمي متقو على يقوم اذا دعاهم جاء النصرته ولود دعوت من مات من قومي غمة قام منهم قوم كرام يتقضون تراب القبور عن رؤسهم أو يحتركون رؤسهم غضبا من أهائني واجابة لنداء أسرتي والشاهد في قوله كريم فان المراد به التكثير أي قوم كرام والكلام على يا حسرتي مر تفصلا (قوله بما قصرت) الباء سببية وما مصدرية أي بسبب تقصيري وهو اشارة الى أن على التعليل كما في قوله على ما هذا كم (قوله جانبه) أصل الجنب والجانب بمعنى وهو مشتق

فانها لا تدل على حصول المغفرة لكل أحد من غير توبة وسبق تعذيب لتغني عن التوبة والاخلاص في العمل وتساقى الوعيد بالتعذيب (واتبعوا أحسن ما أنزل اليكم من ربكم) القرآن أو المأمور به دون المنهي عنه أو العزائم دون الرخص أو الناسخ دون المنسوخ ولعله ما هو أنجي وأسلم كالآية والمواظبة على الطاعة (من قبل أن ياتيكم العذاب بغتة وأنتم لاتشعرون) بمجيئه فتداركوا (أن تقول نفس كراهة أن تقول وتكبر نفس لان القائل بعض الانفس أو للتكثير كقول

الاعشى
ورب ببيع لو هتفت بجوه
أتاني كريم ينقض الرأس مفضيا
(يا حسرتي) وقرئ بالباء على الأصل (على ما تروا) بما قصرت (في جنب الله) في جانبه

من الجسد ثم استعمل للناحية التي تليها كما قيل بين وشماليهما يليهما وقوله في حقه يعني أنه أريد هنا أن
التفريط واقع في حقه وهو ما يحق له ويلزم وهو الطاعة ثم أثبت استعماله بهذا المعنى في كلامهم في بيت سابق
البربري وهو من فصحاء العرب وشعراء الحماسة ومعناه أتما تخافين من الله لما صدر منك في حقه والواقع
المحب وجه له الخ صفة وحري تأنيث سران وهو من اشتدت حرارة جوفه من العطش ونحوه وتقطع أصله
تقطع خذفت إحدى تاءيه (قوله وهو كناية الخ) يعني أن فيه مضافاً قدراً لا بد من تقديره كما صرح به في
الكشاف أي في جنب طاعة الله والجنب بمعنى الجانب والجهة والتفريط في جهة الطاعة كناية عن
التفريط في الطاعة لأن من ضيع جهة ضيع ما فيها بالطريق الأولى الأبلغ لكونه بطريق برهاني كما لا يخفى
وحق الله بمعنى طاعته لا مانع من أن يكون لها جهة بالتبعية للمطيع ككان السماحة في البيت المذكور
قال في الكشاف فان قلت فارجع كلامك إلى أن ذكر الجنب كذا ذكر سوى ما يعطى من حسن الكناية
وبلاغتها فكأنه قيل فرطت في الله فامعناه قلت لا بد من تقدير مضاف محذوف سواء ذكر الجنب أو لم يذكر
والمعنى فرطت في طاعة الله وعبادة الله وما شبه ذلك اهـ والعجب أنه في الكشاف بعدما طال في تقريره
وتوضيحه لم يقف بعض أرباب الحواشي على مراده حتى نقل أن الإمام قال لما حصلت المشابهة بين الجنب
الذي هو العضو وما يكون لازماً للشيء حسن إطلاق الجنب على الحق والطاعة وزعم أنه مأخذ المصنف وأن
كلامه تلخيص له لكنه يكون حينئذ استعارة تصريحية لا كناية كما زعم المصنف وإنما يكون كناية إذا أريد
به الذات كما في الكشاف والمقابلة تمنع من الحمل عليه مع أنه يرد على الكشاف أن المعنى الحقيقي لا يمكن له
لتزعمه سبحانه عن الجهة فكيف تصح الكناية ثم تبعه من تبع وقال ما قال وماذا بعد الحق الا الضلال
(قوله وقيل في ذاته) يعني الجنب مجاز عن الذات كالجانب والمجلس يستعمل مجازاً الرب فيكون المعنى فرطت
في ذات الله ولا معنى للتفريط في الذات فلذا قد روي مضافاً أي في طاعة ذات الله ولا يخفى مغايرته لما قبله
وان خفي على بعضهم ووجه ترميضه ظاهر لأن الجنب لا يليق إطلاقه هنا ولو مجازاً وركا كنه ظاهرة (قوله
وقيل في قربه) يعني أن الجنب يستعار للقرب أو يستعمل له مجازاً مرسل كما في صاحب الجنب فان المراد
به القريب وهذا وان تبادر من الطاعة ونحوها فهو بعد التجوز عن هذا يحتاج إلى تجوز آخر وهو وجه
تضعيفه وقوله أما تتقين الله الخ البيت من قصيدة لجبل بن معمر الشاعر المشهور وأولها
وهاجك أم لا بالمدخل مربع * ودار بأجراع العذيرين بلقع
وقوله ان السماحة الخ من قصيدة لزيد الأعجم مدح بها ابن الحشرج أمير نيسابور فهو شاهد للكناية التي
قصدهم اثبات تلك الصفات لمدوحه بطريق الكناية لجعلها محل هوفيه وهو أبلغ من وصفه بها (قوله
تعالى وان كنت لمن الساخرين) ان محققة من الثقلية واللام هي الفارقة وقوله بأهله أي أهل الله وهو
شامل للأنبياء عليهم الصلاة والسلام والمؤمنين وأهل القرآن فلذا اقتصر عليه المصنف لشموله لأقوال أخر
ذكرها غيره وقوله بالارشاد إلى الحق فالهداية بمعنى الدلالة الموصلة ولم يفسره بخلق الاهتداء فيه وان كان
سبباً للتقوى أيضاً لأن هذا أنسب بالشرطية وهو المطابق للرد بقوله بلى والظاهر أن هذه المقالة في الآخرة
(قوله تعالى لو أن لي كزرة) أي رجوعاً إلى الحياة الدنيا ولو للقي ولذا نصب جواها وقوله وأوالج يعني
أنها المنع الخلق فيجوز اجتماع بعضها وكلها في بعضهم وإنما أتى بمناعة الخلق لأنها تنكفي في الداعي إلى الانابة
والاتباع والخير في الجميع والتعلل في الثاني كما سيصرح به ويجوز أن يكون في الأخير (قوله ردت من الله
الخ) جعله مستغنياً للنفي لأن بلى لا تكون إلا بعد النفي لكنه لا يشترط فيه أن يكون ضريحاً كما أشار إليه
المصنف (قوله وفصله عنه الخ) دفع للسؤال المقدر وهو أنه كان ينبغي أن لا يفصل بينهما فان خشي من
الفصل بين اقسام التريد ورد عليه أنه لو أخر الثاني لم يلزمه محذوف فأشار إلى أن فيه محذوراً آخر وهو
تشويش الترتيب الطبيعي كما أشار إليه بقوله لأنه يتحسر الخ ويسأله كما في شرح الكشاف أن التحسر على
التفريط في الطاعة عند تطاير الكتب والتعلل بفقد الهداية عند مشاهدة كرامة المتقين وتبني الرجعة

أي في حقه وهو طاعته قال سا بق البربري
ما تتقين الله في جنب وامن
له كبد حري عليك تقطع
وهو كناية فيهما بالغة كقوله
ان السماحة والمرأة والندى
في قبة ضربت على ابن الحشرج
وقيل في ذاته على تقدير مضاف كالطاعة وقيل
في قربه من قوله تعالى والصاحب بالجنب
وقرئ في ذكر الله (وان كنت لمن الساخرين)
المستترين بأهله ومحل ان كنت نصب على الحال
كأنه قال فرطت وأنا ساخر (أو تقول لو أن
الله هداني) بالارشاد إلى الحق (أو تقول حين
المتقين) الشرك والمعاصي (أو تقول حين
تري العذاب لو أن لي كزرة) فأكون من
المحسنين في العقيدة والعمل وأولاد لالة
على أنها لا تخلو من هذه الأقوال تحيراً وتعللاً
بما لا طائل تحته (بلى فبجاءت آياتي فكذبت
بها واستكبرت وكنت من الكافرين) ردت من
الله عليه لما تضمنه قوله لو أن الله هداني من
معنى النفي وفصله عنه لأن تنديمه بقرى القرائن
وتأخير المردود يجعل بالنظم المطابق للوجود
لأنه يتحسر بالتفريط ثم يتعلل بفقد الهداية
ثم يتبني الرجعة

يكون بعد الوقوف على النار وتحقق أن لا جدوى للتعطل وهذا كله مأثور ومصرح به في مواضع من التنزيل
(قوله وهو لا يمنع تأثير قدرة الله تعالى في فعل العبد الخ) جواب عن استدلال المعتزلة بهذه الآيات على
 أن العبد مستقل في إيجاد أفعاله فأشار إلى أنه لا ينفي مذهب أهل الحق من أن فعل العبد بقدرة من الله
 وتأثيره وكذلك استناده إلى العبد فيها فإنه باعتبار قدرته الكاسية وقوله على المعنى لأن المراد بالنفس
 الشخص وإن كان لفظ النفس مؤثنا سماعيا **(قوله بان وصفوه بما لا يجوز الخ)** فيه رد على الرنخسري
 فيما أدرجه في النظم من التعصب لمذهب في نفي الصفات وخلق الأفعال وقوله بما ينالهم من الشدة
 التي تغير ألوانهم حقيقة اذ لا مانع منه وقوله وبما يتخيل الخ فلا تكون مسودة حقيقة لكنهم لما يلحقهم من
 الكآبة ويظهر عليهم من آثار الجهل بالله يتوهم فيهم ذلك فسودة على هذا استعارة وقوله من رؤية البصر
 لأنها لو كانت علمية كانت الجملة في محل نصب على أنها مفعول ثان لها وقوله الظاهر الخ لأن المقصود
 تفضيخهم وتبشيرهم بظناطه حالهم فالمناسب جعلها امرية مشاهدة وكون المقصود رؤية سواد وجوههم
 لا ينفي الحالية كما توهم لأن القيد مصب الفائدة **(قوله اكتفى فيها الخ)** هذا مناف لما قدمه في الاعراف
 من أنه غير فصيح وإن كان غير مسلم والاعتذار بأنه تركت فيه الواو لئلا يجتمع واو ان وهو مسة على أو بأنه
 ليس على إطلاقه كما مر فيه بحث ولو جعلت مستأنفة سلم عن التكلف وقال الزجاج إن هذه الجملة بدل من
 الذين كذبوا لأنهم جوزوا ابدال الجملة من المفرد فلا حاجة لتأويله بأن المراد أنها في مقام البدل لكونها
 مقصودة **(قوله وهو تقرير لانهم يرون كذلك)** لأن من تحقق عذابه يكون كذلك وقوله وقرئ نجي أي
 بالتخفيف والقراءة الأخرى بتشديد الجيم **(قوله بفلاحهم)** من قولهم فاز بكذا اذا ظفر به فوزا ومفازة
 فهو مصدر ميمي والفلاح الظفر بالمراد وقوله وتفسيرها الخ يعني أنها عامة لكل فوز سواء كان خلاصا من
 المكروه أو ظفرا بالمطلوب والنجاة من الهلاك والعذاب أهم لأنها يتوقف عليها ما عداها وضمير أقسامه
 للفلاح أو للمفازة لتأويلها به والسعادة أما ما يقتدر له منها حتى يكون سعيدا في بطن أمه أو التلبس بالأعمال
 الصالحة والاخلاق الحسنة وهي المرادة من قوله السعيد قديس في والمراد الأول هنا **(قوله تطيبه قاله بالضاف)**
 إليه أي ليكون على طبقه في الدلالة على التعبد وتصريحا والافاقلة صارقة على الكثرة وأفردت
 لعدم اللبس اذ لا يتصور أن يكون لهم فوز واحد بالشخص **(قوله والباء فيها السببية الخ)** قال السعد رحمه
 الله ما حاصله أن المفازة الفوز والفلاح فان استعمل بالباء فعناء الظفر ومن فعناء النجاة والخلاص فباء
 بمفازتهم أما السببية على حذف مضاف أي بسبب مفازتهم الذي هو العمل الصالح أو على التجوز بالمفازة
 عن سببها وعلى التقديرين سببية أما للفوز من الهروب وهو النجاة أو للفوز بالمطلوب وهو الفلاح فالوجه
 أربعة والتغاير بينهما ظاهر والتفسير الأول هو كون الباء للملابسة والثاني كون السببية على حذف المضاف
 أو التجوز وقد يتوهم أن جعل المفازة منجاة تجوز وليس بذلك اه اذا عرفت هذا فاعلم أنه قيل إن الاظهر
 على كون الباء صلة لتنجي على الأول وهو تفسيره بالفلاح أن تكون الباء للاستعانة والملابسة وكونها
 للسببية يحتاج لتكلف التأويل لأن المعنى تهيئهم لتبسين بالظفر بما يريدونه وليس بشئ لأن المصنف لم
 يفسر الفلاح كما في الكشف وهو الذي غره ذلك أن تحمله على معنى يناسب السببية من غير تكلف **(قوله أو)**
 استئناف ابيان المقازة فهو في جواب سؤال تقديره ما مفازتهم والباء تتعلق حينئذ بنجي لا غير وظهوره
 لم يذكره المصنف وهو جار على الاحتمالات لا يحتاج لتخصيص بعضها كما توهم وإن اختلف فيه السؤال
 المقدر وقوله من خير وشرا الخ رد على الرنخسري والمعتزلة وقوله يتولى التصرف الخ يعني أن الوكيل في
 أسمائه تعالى يعني المتصرف وإنما عبر به للدلالة على أنه الغنى المطلق والمنافع والمضار راجعة للأعباد
 فتدبر **(قوله لا يملك أمرها ولا يتمكن من التصرف فيها غيره)** كلامه لا يخلو عن النظر لأن الظاهر أن
 ملكها والتصرف ليس هو اختصاصه أو ملكه لمفاتحها بل لازمه فيكون معنى كآبا أيضا والقدرة والحفظ
 لها مغايرة أيضا ولما فسر به وإن كان بينهما تلازم ولم يبين دلالة على الأقل وكونه مجازا وحقيقة وكناية

وهو لا يمنع تأثير قدرة الله في فعل العبد ولا ما
 فيه من استناد الفعل إليه كما عرفت وتذكير
 الخطاب على المعنى وقرئ بالتأنيث للنفس
 (ويوم القيمة ترى الذين كذبوا على الله
 بان وصفوه بما لا يجوز كالتخاذل والولد وجوههم
 مسودة) بما ينالهم من الشدة أو بما يتخيل
 عليها من ظلمة الجهل والجملة حال اذا لظاهر أن
 ترى من رؤية البصر واكتفى فيها بالضمير
 الواو (اليس في جهنم شوى) مقام (المتكبرين)
 عن الايمان والطاعة وهو تقرير لانهم يرون
 كذلك (وينجي الله الذين اتقوا) وقرئ وينجي
 (بفازتهم) بفلاحهم مفعلة من الفوز
 وتفسيرها بالنجاة تخصيصها بأهم أقسامه
 وبالسعادة والعمل الصالح اطلاق لها على
 السبب وقرأ الكوفيون غير حصص بالجمع
 تطيبه قاله بالضاف إليه والباء فيها السببية صلة
 لتنجي أو لقوله (لا يملك أمرها ولا يتمكن
 وهو حال أو استئناف لبيان المفازة (الله خالق
 كل شئ) من خير وشرا وایمان وكفر (وهو على
 كل شئ وكيل) يتولى التصرف (له مقابله
 السموات والارض) لا يملك أمرها ولا يتمكن
 من التصرف فيها غيره وهو كناية عن قدرته
 وحفظه لها

والزحشرى اقتصر على تفسير واحد وجعله كناية ولا غبار عليه لجواز أن يكون لها مقادير أو خزان
 في قبضة قدرته فإن لم يكن ذلك فهو بناء على عدم اشتراط جواز ارادة المعنى الحقيقي أو هو مجاز متفرع
 على الكناية وهم يسمونه كناية قائما ان يكون الاول كناية اشهرت فنزات منزلة مدلوله الحقيقي وكفى به عن معنى
 آخر فيكون بناء على كناية وقد صرح به بعض المتأخرين أو الاول مجاز كفى به بعد التجوز عن
 معنى آخر كما ترى قوله نساؤكم حرث لكم فذكره (قوله وفيها من يد دلالة الخ) زاد المزيد لان اللام
 والتقديم دالان عليه بل معناه أيضا صريح في الحصر كما أشار إليه بقوله لان الخزان الخ وهو توجيها
 للكناية أيضا وقوله وهو جمع الخ بناء على أنه عربي مأخوذ من التقليد بمعنى الالتزام ومنه تقليد القضاء
 وهو الزامه النظري في أموره ومنه القلادة للزومها للعنق فجعله اسم آلة للالزام بمعنى الاحتفاظ وان كان بعيدا
 وكونه معربا أشهر وأظهر وهو بلغة الروم اقليدس وكيدوا كيد ما أخذوا منه لكن جمع افعيل على مفاعيل
 مخالف للقياس كما جمع ذكر على هذا كبر فقله على الشذوذ متعلق بقوله جمع وجاء اقليد على القياس وقيل
 انه لا واحد له وقوله من قلده بالتشديد اذ ليس في اللغة قلده هذا المعنى فمن ضبطه بالتحريف لم يصب غايته
 أنه مخالف للقياس (قوله وعن عثمان رضي الله عنه الخ) هو حديث ضعيف في سند من لا يصح روايته
 وقول ابن الجوزي انه موضوع غير مسلم وموضوعاته أكثر من مستقدمة وقوله من تكلم بها أصابه ذلك الخير
 إشارة الى وجه التجوز واطلاق المقاليد على هذه الكلمات بأنها موصلة الى الخير كما يوصل المفتاح
 الى ما في الخزان (قوله متصل بقوله وينبغي الله الخ) أي معطوف عليه لان العطف يسمى وصلا عند أهل
 المعاني وجه الاتصال ما بينهما من التقابل وان اختلفا اسمية وفعلية كما يأتي والجملة المعترضة قوله الله
 خالق الخ ولما كانت الجملة المعترضة تؤكدها ما عترضت فيه بين ذلك بقوله لانه مهين أي مراقب لهم ومجاز
 على ما طالع عليه منهم وهذا يقوى ثواب المؤمنين وفلاحهم وعقاب الكفرة وخسرانهم ولتكون
 الاعتراض بضم التأكيد سقط ما يؤولهم من أنه لا داعي للفصل بينهما (قوله وتغيير النظم الخ) ليس المراد
 بتغيير النظم العدول عن الفعلية الى الاسمية كما توهم وان كان لا بد له من تكتة أيضا وفيما ذكر إشارة ما لها بل
 أنه لم كان تكتة العطف تقابلهما واتضادهما كان مقتضى الظاهر ان يقال ويهلك الذين كفروا بخسرانهم
 فعديل عنه لما ذكر من أن الامدة في فوز المؤمنين فضله تعالى فلذا جعل نجاة منة له تعالى حادثة لهم يوم
 القيامة لا بآية قبل ذلك بالاستحقاق والاعمال بخلاف هلاك الكفرة فانهم قدموه لانفسهم بما اتصفوا به من
 الكفر والضلال فلذا لم يسمه له تعالى ولم يعبر عنه بالمضارع أيضا والتصریح بالوعد من قوله ينبغي الخ ظاهر
 والتعريض بكونهم خاسرين فانه لم يقل هالكون ولا معذبون ونحوه نسقط ما قبل التصریح والتعريض
 يحصل اذا قيل الله ينبغي الخ وخسر الذين كفروا الخ فلا يتم ما جعله للتغيير وقوله قضية للكفر منصوب
 على انه مفعول له وفي نسخة للكفرام (قوله أو بما يلبه) معطوف على قوله بقوله أي متصل بما وقع قبله من
 غير فاصل كما في ذلك الوجه وهو قوله الله خالق كل شيء الخ وقيل على قوله له مقابلة وقيل على قدر تقديره
 فالذين اتقوا هم الناصرون والذين كفروا وقوله والمراد الخ قيل انه مبنى على الوجه الثاني وفيه نظر وقوله
 وتخصيص الخسار كما يفيد تعريف الطرفين وضمير الفصل المنبذين للحصر كونه باعتبار النهاية واليكال
 لا باعتبار مطلق الخسران فانه لا يختص بهم ويجوز أن يكون قصر قلب فانهم من عمون المؤمنين خاسرين
 (قوله أفغير الله أعبدا الخ) لو أسقط الفاء كان أولى فغير مفعول مة لا عبد وقوله بعد هذه الدلائل من
 فاء التعقيب الداخلة على غير وهذا على القول بعدم تقديره معطوف عليه فان قيل بتقديره فهذا معلوم من
 ذكره بعده والمواعيد ما يشر به المتقون وأنذر الكافرون وتعقيب الامر لان المراد به الامر بالعبادة
 فتعقيب المأمور به بسنة لزم تعقبه والافهم هذا غير لازم في كل اعتراض ضاهاه وليس هذا من كون جملة
 تأمروني حالا من فاعل أعبدا كما توهم مع ما قيل انه مرجوح لان الانكار ينصب على القيد فيهم أن عبادة
 غير الله ليست منكرا مطلقا بل من حيث أمرهم بها وقوله استلم أي قبل امر من الاستلام وهو التقبيل

وفيها من يد دلالة على الاختصاص لان الخزان
 لا يدخلها ولا يتصرف فيها الا من يده مقاديرها
 وهو جمع مقبلد أو مقلا من قلده اذا أزمته
 وقيل جمع اقليد معرب اقليد على الشذوذ
 كذا كبر وعن عثمان رضي الله عنه انه
 سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن المقاليد
 فقال تفسيرها لا اله الا الله والله أكبر وسبحان
 الله وبحمده واستغفر الله ولا حول ولا قوة
 الا بالله هو الاول والاخر والظاهر والباطن
 يسده الخير يحيى ويميت وهو على كل شيء قدير
 والمعنى على هذا ان الله هذه الكلمات يوحد
 بها ويمجد وهي مفاتيح خير السموات والارض
 من تكلم بها أصابه (والذين كفروا
 بآيات الله أولئك هم الخاسرون) متصل بقوله
 وينبغي الله الذين اتقوا وما بينهما اعتراض
 للدلالة على أنه مهين على العباد طاع على
 أفعالهم مجازا لها وتغيير النظم للاشعار بأن
 الامدة في فلاح المؤمنين فضل الله وفي هلاك
 الكافرين أن خسروا أنفسهم وللتصريح
 بالوعد والتعريض بالوعد قضية للكفر
 أو بما يلبه والمراد بآيات الله دلائل قدرته
 واستبداده بأمر السموات والارض أو
 كلمات توحده وتعيده وتخصيص الخسار بهم
 لان غيرهم وحظ من الرحمة والثواب (قل
 أفغير الله تأمروني أعبدا أيها الجاهلون) أي
 أفغير الله أعبدا بعد هذه الدلائل والمواعيد
 وتأمروني اعتراض للدلالة على أنهم أمروه
 به عقيب لك وقالوا استلم أي قبل أمر من الاستلام وهو التقبيل
 بالهك

لا بد التي عساه أو تشبهه مشتق من السلام وهو البنان أو من السلام بالكسرو هي الحجارة والدلائل ما في
 الآيات السابقة وقوله لفرط غباوتهم متعاقب بقوله أمره عقيب ذلك (قوله عبادل عليه تأمروني أعبد
 الخ) يعني أصله تأمروني أن أعبد فحذف ان وارتفع الفعل ولما كان المقدّر كالموجود وأن لا يعمل
 ما بعده فمما قبله لم يجز نصبه بأعبد حينئذ جعله منصوباً بمقدّر دل عليه مجموع الكلام وهو تعبدوني
 بالتشديد أي تصبروني عابداً غير الله وهو مختار الزمخشري وقد منعه غيره بأنه لا حاجة لهذا التكلف بل هو
 منصوب بأعبد وأن بعد الحذف يطل حكمها المذكور وفيه وجوه أخرى في الأعراب (قوله ألا أي هذا
 الزاجر الخ) تقدم الكلام عليه وأن أحضر يروي بالرفع والتصب وقيل الفعل جزم بمعنى المصدر والوغي
 الحرب وقوله يحذف الثانية هو أحد قوانين فيها لأنها التي حصل بها الثقل وقيل الأولى لأنها حرف أعراب
 عرضة للتغيير وهو سهل وهوييت من معلقة طرفه بن العبد المشهورة وتماه
 وأن أشهد للذات هل أنت مخلدي * (قوله كلام على سبيل الفرض الخ) يعني أن تقتضي احتمال
 الوقوع وهو هنا مقطوع بعدمه فكان الظاهر لودون أن فأجاب بأنه يكفي احتماله ولو فرضوا لا يلزم
 وقوعه وهذا شأن أداة الشرط مطلقاً فانه لا تدل على وقوع المقدم وهو صحيح له والمرجح أنه قصد به
 تهيجهم ونحوه مما ذكر وقوله والاشعار ضمنه معنى التنبية ولذا عداه بعلى وهذا الوجه لا يلزم إطراده
 حتى يعترض عليه بأنه لا يستقيم على الوجه الأول لاطلاق الاحباط كما قيل ومن هذا علم أن استدلاله
 في المواقف بهذه الآية على جواز صدور الكبار من الأنبياء عليهم الصلاة والسلام لا وجه له (قوله
 وأفراد الخطأ) في أشركت وكان الظاهر أشركتم ولكنه بتأويل أوحى إلى كل واحد منهم مثل هذا
 أو قيل لكل واحد منهم لئن أشركت الخ ويجوز أن يكون فيه حذف والاصل أوحى اليك لئن أشركت
 الخ وإلى الذين من قبلك مثل ذلك وهو ظاهر ما في الكشف (قوله واللام الأولى موطئة الخ) الأولى
 لام لئن والآخرى في نسخة الآخرتان هما ما بعدهما وأما اللام الداخلة على لقد فقسمية من غير شبهة
 ولما كانت المعطوفة كذلك سأل الزمخشري عن اللامين وقيل أنه لم يقل والثانية كما في الكشف
 اثلا يتوهم أن المراد بالأولى لام لقد وأمرى أن من يتوهم مثله لا يفهم الكشف ولا يليق به مطالعته
 (قوله واطلاق الاحباط الخ) يعني لم يقيد بالاستمرار عليه إلى الموت فانه هو المحيط في الحقيقة أما
 لأن ردة الأنبياء عليهم الصلاة والسلام محبطة مطلقاً لو وقعت وإن كانت مما لا يتصور فيهم صلوات
 الله وسلامه عليهم أولان هذا القيد معلوم فلذا ترك التقييده اعتماداً على التصريح به في آية أخرى وإنما
 يحتاج إلى هذا على مذهب الشافعي فإن الردة عنه لا تحبط العمل السابق عليها ما لم يستمر على الكفر إلى
 الموت فيحمل المطلق هنا على المقيد أما عندنا فهي مبطله له مطلقاً لكنه لا يقضي منها غير ما خرج كما صرح به
 الفقهاء والحاصل أن الأعمال الصادرة حال الكفر محبطة بالاتفاق السابقة عليه أيضاً عند الحنفية كما
 صرح به في الكشف (قوله وعطف الخسران عليه الخ) يعني أنه يحتمل أن يكون الخسران بسبب
 الحبوط لكنه كان الظاهر أن يقول فيكون من الخاسرين فترك الفاء وإعادة اللام معه تقتضي أنه
 خسران آخر غير حبوط العمل لكنه انما عطف بالواو دون الفاء اشعاراً باستقلال كل منهما في الزجر عن
 الشر لا لما أراد الخسران على مذهبه ما لم يزل من حبوط العمل لا لخلود في النار حتى يلزم التقييد بالموت كما هو
 عند الشافعي فالوجه الثاني أوفق بمذهبه فكان عليه أن يذكره (قوله تعالى بل الله فاعبد) في هذه
 الفاء وجوه ثلاثة ففيل هي جزائية في جواب شرط مقدّر أي أن كنت عابداً أو فاعلا شيئاً فاعبد الله وهو
 مذهب الزجاج وعند القراء والكسائي التقدير الله أعبد فاعبد فالفاء زائدة عندهما بين المؤكد والمؤكد
 كما نقله الفاضل اليمني وقدّر الفعل مؤخر ليفيد الحصر وحكي في الانتصاف عن سببويه أن تقديره تنبه
 فاعبد الله فهي عاطفة وقدم المفعول لئلا تقع الفاء في صدر الكلام وليفيد الحصر ويكون عوضاً عن
 المحذوف هذا حاصل ما نقله شرح الكشف هنا عن النحاة (قوله رذلما أمر به) من قولهم استلم

لفرط غباوتهم ويجوز أن يتصب غير بما دل
 عليه تأمروني أن أعبد لانه بمعنى تعبدوني
 على أن أصله تأمروني أعبد فحذف ان ورفع
 كقوله
 * ألا أي هذا الزاجر الخ أحضر الوغي *
 ويؤيده قراءة أعبد بالنصب وقرا ابن
 عامر تأمروني باظهار النونين على الأصل
 ونافع يحذف الثانية فانه يحذف كثيراً
 (ولقد أوحى اليك وإلى الذين من قبلك)
 أي من الرسل (لئن أشركت ليحبطن عملك
 ولتكونن من الخاسرين) كلام على
 سبيل الفرض والمراد به تهيج الرسل واقنات
 الشكوة والاشعار على حكم الآية وأفراد
 الخطأ باعتبار كل واحد واللام الأولى
 موطئة لا قسم والآخرى بالجواب واطلاق
 الاحباط يحتمل أن يكون من خصائصهم لأن
 شرهم أقبح وأن يكون على التقييد بالموت كما
 صرح به في قوله ومن يرتدد منكم عن دينه
 فميت وهو كافراً أولئك حبطت أعمالهم
 وعطف الخسران عليه من عطف المسبب على
 السبب (بل الله فاعبد) رذلما أمر به

بعض آلهتنا وقومنا بالهت كما مر وقوله لم يكن كذلك أي لم يكن ردا عليهم فيما أمر به فانهم لم يأمر به وترك
عبادة الله بل باستلام آلهتهم والشرك والدال صريح على نفي الشرك تقديم المفعول الدال على
الاختصاص وأما دلالة المقام والمفهوم فغير مطردة فيبني احتمال الشرك معه وبلا يلزم أن تكون
لا يبطال ما قبلها لأنها تجعل ما قبلها كالمسكوت عنه مع أن الاضراب قد يكون انتقالا فلا يرد عليه شيء
(قوله وفيه إشارة إلى موجب الاختصاص) أي إلى ما يوجب اختصاص الله بالعبادة المذكور قبله
أي أنه أتم عليكم بجلال النعم التي يجب شكرها إذ خلقكم وجعلكم سيدا للبشر وأفضل الأنبياء عليهم الصلاة
والسلام وهو إشارة إلى ارتباطه بما قبله وموجب بالكسر وهو كونه المنعم دون غيره (قوله ما قدرنا)
بالتخفيف والتشديد وهو بيان لحاصل المعنى وهو أنهم لم يتصوروا عظمة الله ولم يعظموه كما هو حقه فقدرنا
بحجاز بمعنى عظموا أو هو بتقدير مضاف فيه ومتر في الانعام تفسير قدرنا ويعرفوا وقوله والارض الخ جملة
حالية (قوله تنبيه على عظمته) لجعل هذه الاجرام العظيمة كقبضة واحدة والسموات كورقة تطوى
بسهولة وقوله وحجارة الافعال العظام وهي تخريب هذا العالم بعدما أوجده وما فيه من المصنوعات
ولم تكن حقيرة عنده ما بددها بعدما أوجدها وقوله بالاضافة متعلق بحجارة وقوله أهون شيء عليه
ما خوذ من التعبير بالقبضة والطنى (قوله على طريقة التمثيل والتخييل الخ) متعلق بقوله تنبيه ودلالة
قبل المراد أنه استعارة تمثيلية مثل حال عظمته ونساذ قدرته بحال من يكون له قبضة في الارض وعين بها
تطوى السموات والمراد بالتخييل ما يقابل التصديق كما في قوائم الناس للتخييل أطوع منهم التصديق وهو
ما سلف من المقدمات المتخيلة لا تخيل الاستعارة بالكاتب كما يوهمه تشبيهه بقولهم شابت لمة الليل فاقبل
في كتب القوم أن القياسات الشعرية وإن أفادت الترغيب والترهيب لا تنبغي للنبي صلى الله عليه وسلم لأن
مدارها على الكذب ولذا قيل أعذبه أكذب ممنوع اه واعلم أن المراد أنه استعارة تمثيلية تخيلية
فإن التمثيل يكون بالامور المحققة كما في أرائق المتقدم رجلا ونوخر أخرى ويسمى تمثيلا تحقيقيا
وقد يكون بالامور المفروضة ويسمى تمثيلا تخيليا وقد بسطه في الكشف أحسن بسطا للتخييل له ثلاث
معان التمثيل بالامور المفروضة وفرض المعاني الحقيقية وقرينة المكتبة هذا زيادة ما حققه الشريف
في شرح المفتاح إذا عرفت هذا فاذكره هذا الفاعل فيه أمور منها أنه خالف ما ذكره في السجدة إذ
جعل التخييل غير التمثيل ومنها أنه ناشئ من عدم الفرق بين معنى التخييل وأنه في أحدهما يقصد ما يخيله
ظاهره من غير تصديق وتأويل فلذا يلحق بالكذب وهو الشعري وفي الآخر يقصد معنى صحيح بليغ كتصوير
أثر القدرة بأحد طرق الدلالة وهو مراد السعد وهذا أن كل تخيل شعري كاذب وهو مخالف للمعقول
والمعقول وما ذكره من المنع لا يخلو ما ان يريد منع مصطلح الميزان من تخصيصه بالكاذب أولا ويقول
هو واقع في الكلام المذكور لا سبيل إلى الأول إذ لا مشاحة في الاصطلاح ولا إلى الثاني فإنه بعد
تسليم كذبه كيف يقع في اصدق الكلام ثم انه يجوز حمل كلام المصنف رحمه الله على أنه استعارة تمثيلية
وتخيلية ويكون التمثيل في كلامه بمعنى مطلق التشبيه كما ذكره الطيبي رحمه الله (قوله من غير اعتبار
القبضة الخ) كونه غير مراد ذلك به حقيقة كما مر ظاهره وأما كونه لا يراد به معنى مجازي كان يراد
بالقبضة الملك أو التصرف وبالميزان القدرة مثلا كاذب اليه بعضهم فيجوز أن يكون الأول أبلغ فلذا اختاروه
هنا وقوله شابت لمة الليل اللمة بالكسر الذوابة التي تلم بالملك والمراد أنه أبيضت ظلمته بطول الفجر وهو
استعارة ممكنة وتخيلية ويجوز كونها تصريحية وتمثيلية وقوله من القبض أي الاخذ وقوله بمعنى
القبضة بالضم وهي المقدار المقبوض فهو صفة مشبهة وظاهر كلام المخسري أنها في الأصل مصدر وأراد
بالتمية الاطلاق عليه مجازا وقوله تشبها للمؤقت بالمهم جواب عما قبل أنه ظرف مختص فيجب التصريح
فيه بنى بأنه قد يشبه بغيره فينصب عند الكوفيين والبصريون يقولون أنه خطأ غير جائز وهو الصحيح (قوله
وتأكيده الارض بالجميع) أراد به التأكيده اللغوي لا الاصطلاحي لانه حال من المبتدأ عند من يجوز له أو من

ولو دلالة التقديم على الاختصاص لم يكن
كذلك (وكن من الساكنين) انعامه عليك وفيه
إشارة إلى موجب الاختصاص (وما قدرنا الله
حق قدره) ما قدرنا وعظمته في أنفسهم حق
نعظيمه حيث جعلوا الشركاء ووصفوه بما
لا يليق به وقرئ بالتشديد (والارض جيعا
قبضته يوم القيمة والسموات مطويات بيمينه)
تنبيه على عظمته وحجارة الافعال العظام التي
تخربها الاوهام بالاضافة إلى قدرته ودلالة
على أن تخريب العالم أهون شيء عليه على
طريقة التمثيل والتخييل من غير اعتبار القبضة
والميزان حقيقة ولا مجازا كقولهم شابت
لمة الليل والقبضة المزة من القبض أطلقت
بمعنى القبضة وهي المقدار المقبوض بالكف
تسمية بالصدر أو بتقدير ذات قبضة وقرئ
بالتنصب على الظرف تشبها للمؤقت بالمهم
وتأكيده الارض بالجميع لأن المراد بها
الارضون السبع أو جميع أبعاضها البادية
والغائرة وقرئ مطوت

الضمير المستتر في قبضته لكونها بمعنى مقبوضة أو من مذكر كآبها كما قيل والارضون بفتح الراء ويجوز
تسكينها والفاء بمعنى الحقيقة وفيه إشارة إلى أنه لا يدل على أن الارض طبقات لأنه غير متعين (قوله
على أنها حال) أحاط من المبتدأ كما مر أو من الضمير المذکور وقوله يمينه يحتمل تعلقه بطويات وأن يكون
خبراً والحال حينئذ يحتمل أن تكون من الضمير المستتر فيه أن قلنا يجوز أن تقدم مثله لكن المصنف رحمه الله
لم يرتضه وقوله منظومة في حكمها أي مجموعة معاً على أنها مبتدأ خبره قبضته فالمراد بالضمير ظاهره
أو المحكوم به وهو الخبر وقيل معناه مشاركة لها في حكمها من محي الحال قبل الخبر وهو نصف غير
مرضيه (قوله ما أبعد وأعلى الخ) إشارة إلى أن سبحانه هنا للتعجب منهم وأن عن متعلقة بتأويله
بما ذكره وأن ما تحتمل المصدرية والموصولية (قوله يعني المرة الأولى) يعني النفخة الأولى وقد اختلف
في عدد النفخات فقيل هي ثلاث نفخة الفزع ونفخة الصعق ونفخة البعث وقيل هما نفختان ونفخة الفزع
هي نفخة الصعق والأمران لازم أن فيهم ففزعوا حتى ماتوا قال القرطبي في التذكرة والذي ذلت عليه
الاحاديث الصحيحة أنهما نفختان ثلاث فالأولى بعث الله بها كل حي والثانية يحيي الله بها كل ميت
وقوله خرميتا وفي نسخة خروا وهي تحريف وقوله مغشياً عليه في نسخة عليهم باعتبار معنى من وصعق
يكون بمعنى مات وغشى عليه ولذا قدمه المصنف رحمه الله بهما (قوله أو مغشياً عليه) ههنا إشكال
أورده بعض السلف وهو أن نص القرآن يدل على أن هذا الاستثناء بعد نفخة الصعق وهي النفخة الأولى
التي مات منها من بقي على وجه الأرض والحديث الصحيح المروي في الصحيحين والسنن وهو أنه صلى الله عليه
وسلم تلا هذه الآية وقال فأكبر من يرفع رأسه فإذا موسى عليه الصلاة والسلام أخذ بقائمة من
قوائم العرش فلا أدري أرفع رأسه قبل أو كان ممن استثنى الله فإنه يدل على أن النفخة البعث وما قيل أنه يحتمل
أن موسى عليه الصلاة والسلام ممن لم يمت من الأنبياء باطل لاجتماعه مونه وقال القسطنطين عياض بحتمل أن
تكون هذه صفة فزع بعد التشرحين تنشق السموات والأرض فتتوافق الآيات والاحاديث قال
القرطبي ويرده ما مر في الحديث من أخذ موسى عليه الصلاة والسلام بقائمة العرش فإنه إنما هو عند نفخة
البعث وأيضاً تكون النفخات أربعاً ولم ينقله النقات فنحل قول المصنف رحمه الله مغشياً عليه على غشى
يكون من نفخة بعد نفخة البعث للأرهاب والارعاب فكلامه مردود بما عرفت ومن الغريب أن بعضهم
جعلها بحديث أبي هريرة رضي الله عنه خجسا وقد سمعنا من زاذني الطبرور نفخة ولم نسمع من زاذني الصور
نفخة قال القرطبي والذي يزيح الإشكال ما قاله بعض مشايخنا أن الموت ليس بعدم محض بالنسبة للأنبياء
عليهم الصلاة والسلام والشهداء فإنهم موجودون أحياء وإن لم نرهم فإذا نفخت نفخة الصعق صعد كل من
في السماء والأرض وصعقة غير الأنبياء عليهم الصلاة والسلام موت وصعقتهم غشى فإذا كانت نفخة
البعث عاش من مات وأفاق من غشى عليه ولذا وقع في الصحيحين فأكون أول من يقبض إذا عرفت هذا
فأوفي كلام المصنف رحمه الله التقسيم والمراد أن أهل السماء والأرض عند نفخة الصعق منهم من يخرميتا
كن على ظهر الأرض من الناس ومنهم من يغشى عليه كالأنبياء عليهم الصلاة والسلام وبعض الملائكة
فتأمل (قوله قيل جبريل وميكائيل عليهما الصلاة والسلام الخ) وقيل الملائكة وقيل الأنبياء عليهم
الصلاة والسلام والشهداء وقيل أنه لم يرد في تعيينهم خبر صحيح وقوله وهي تدل الخ وجه الدلالة أن العطف
يقضي المغيرة فلو أريد المطلق الشامل للآخر لم يكن لذكرها هنا وجه ونصب أخرى على أنها صفة ممددة
مقدراً أي نفخة أخرى والرفع على أنه صفة للنائب الفاعل وعلى الأول كان النائب عنه الظرف (قوله
فأعمون من قبورهم الخ) القيام يكون في مقابلة الجلوس والاضطجاع ويكون في مقابلة الحركة بمعنى
الوقوف وهما مناسبان لنفخة الفزع فلذا جوزهما وقوله حال من ضميره قد تم لافاصله ولم يجعله حالاً منهم
لأنها لا تكون من المبتدأ عند الجمهور ويجوز نصبه على المصدرية لمقدّم لفظه وقوله يلقبون الخ لأن
النظر بمعنى الرؤية لا فائدة فيه ههنا فلذا أوله بما ذكره فهو بمعنى حيارى أو ينتظرون ما يمل بهم (قوله

على أنها حال والسموات معطوفة على الأرض
منظومة في حكمها (سبحانه وتعالى عما يشركون)
ما أبعد وأعلى من هذه قدرته وعظمته عن
أشراكهم أو ما يضاف إليه من الشركاء (ونفخ
في الصور) يعني المرة الأولى (فصعق من
في السموات ومن في الأرض) قيل جبريل
أو مغشياً عليه (الامن شاء الله) قيل جبريل
وميكائيل واسرافيل فانهم يموتون بعد وقيل
حالة العرش (ثم نفخ فيه أخرى) نفخة أخرى
وهي تدل على أن المراد بالأولى ونفخ في الصور
نفخة واحدة كما صرح به في مواضع وأخرى
تحتمل النصب والرفع (فإذا هم قيام) فأعمون من
قصوره وينتظرون وقرئ بالنصب على أن الخبر
(ينتظرون) وهو حال من ضميره والمعنى يلقبون
أبصارهم في الجوانب كاللهوتين أو ينتظرون
ما يفعل بهم (وأشرق الأرض بنور ربها) بما
أقام فيها من العمل سبحانه نوراً

لانه يزين البقاع الخ) المراد بترزين البقاع كونه معمورة مخوفة بالآنية والزروع وظهور الحق ظاهر
في الدنيا والآخرة وكذا جعل الظلم ظلمة فانه يتبع البقاع في الدنيا تخريبها والجامع بينهما مجزء القبح فيها
وكذا استحقاقه فانه بمعنى أنه يستتر عنه ما كان يستحقه لو لم يكن ظالما كدخول الجنة ونجوه وليس المراد
اخفاء حقوق الناس التي عند الظالم كما توهم فقيل انه لا يكون ذلك يوم القيامة وقوله ولذلك الخ أي لان
المراد بالنور هذا العدل أضاف اسمه تعالى الى الارض فقال ربها وخص الربوبية بهامع انه رب كل شيء
لانه يظهر فيها بسطه وعدله ويتشرف بها ولولا ذلك لم تحسن هذه الاضافة كما قيل وفيه نظر لانه لو كان كذلك
لم يحسن الوجه المذكور بمدد وقوله أو بنور الخ لانه بعدما شقت السماء ونشرت الكواكب ثم وجهها
منيرة بنور آخر وإذا اضافه الله لانه ليس بواسطة من مخلوقاته ووجه التأنيدها على حقيقته والاضافة
للاختصاص التام فيدل على ما ذكر وأما جعل الزمخشري هذه الاضافة مؤيدة لان المراد بالنور العدل
فلانه اذا أضيف اليه أو أطلق عليه تعالى فليس بمعناه الحقيقي كما ورد في مواضع من التنزيل فلا ينافي
ما ذكره المصنف رحمه الله وليس فيما ذكر رد عليه كما قيل فان لكل منهما وجهة (قوله الحساب
والجزاء) فالكتاب مجاز عن الحساب وما يترتب عليه من الجزاء ووضعه ترشيع له والمراد بوضعه الشروع
فيه ويجوز جعله تمثيلا لكن عبارة المصنف رحمه الله لا تلائم وقوله أكتفى الخ أي على الوجه الثاني اذا
على الاول لا يحتاج للتوسيع فتعريفه للجنس أو الاستغراق وقوله للام وعليهم متعلق بالشهادة على انه
جمع شاهد وفي الوجه الذي بعده هو جمع تهيئ وقوله بين العباد فالضمير لما فهم من السياق وقوله جزاء
على الوجهين من التقدير والتجوز وقوله على ما جرى به الوعد والافقون نقص أو زيد لم يسم ظمنا عند أهل
الحق وانما هو من سبق وعده بذلك وقوله ثم فصل ولا يتوهم انه كان يلزم الفاء لانه ليس يلزم وقوله على
تفاوت أقدامهم الخ يشير الى وجه جعلهم زمرا متفرقة بأن أفعالهم وللهم متغايرة فسيق كل مع حربه
وضمير هي الزمرة وقد سقط هذا من بعض النسخ قيل وهو أحسن لان العلة غير مناسبة للمقام وفي بعض
النسخ هنا تقديم وتأخير وتفاوت سهل وقوله أو من قولهم شاة زمرة فهو لما بينهما من مناسبة القلة
والاول لما يلزم من الاصوات والزمرة بضم فسكون (قوله حتى اذا جاؤها الخ) قال في حق هؤلاء قحت
بدون واو وفي حق أهل الجنة بالواو وظننا بعضهم واو الثمانية لان المنفتح لهم ثمانية أبواب وهما سبعة لكنه
قول ضعيف والصحيح في وجهه أن الواو ثمانية حالية اشارة الى أنها انفتح لهم قبل قدومهم تكميلهم كما تنفتح
البواب لمن يدعى للاضافة وهذه كالبواب السجى لا تترك مفتوحة بل تنفتح بعد مجيئهم ثم تغلق والكلام على اذا
الواقعة بعد حتى من تفصيله في سورة الانعام (قوله وقتكم هذا الخ) يعني ان اليوم فيه معنى الوقت لا بمعناه
المعروف في أيام الدنيا لانه غير مراد ولا يوم القيامة أو يوم الآخرة لان المنذر بها في الحقيقة العذاب ووقته
ويجوز أن يراد به يوم التيامم والآخرة لاشتماله على هذا الوقت أو على ما يختص بهم من عذابه وأهواله ولا
ينافيه كونه في ذاته غير مختص بهم والاضافة لامية تفيد الاختصاص كما قيل لانه يكفي للاختصاص ما ذكر
نعم الاول أظهر في الاختصاص (قوله وفيه دليل على أنه لا تكليف قبل الشرع) لانهم ونحوهم بكفرهم
بعد تبليغ الرسل للشرائع وانذارهم ولو كان ذلك معلوما من العقل كما ذهب اليه المعتزلة لقيل ألم تعملوا
بما أودع الله فيكم من العقل فبح كفرهم وهو دليل اقناعي لانه انما يتم على اعتبار المفهوم وعموم الذين
كفروا وكلاهما في محل النزاع وقوله عللوا توخيهم المراد به التعليل المعنوي اذ هو في قوة أن يقال توخيكم
لا بيان الرسل وتبليغ الكتب وانذارهم بما تشاؤوه أو فعملوا بمقتضاه والاستفهام تقريرى أو انكارى
والتعليل به يقتضى انه الداعي لتعذيبهم وأما كون الخطاب للداخلين عموميه يقتضى انهم جميعا انذارهم
الرسل ولو تحقق تكليف قبل الشرع لم يكن الامر كذلك وان لم يعتبر التعليل فللخصم أن لا يسلّم العموم
كامر (قوله حقت) أي وجبت وكلمة العذاب من اضافة الدال لدلوله كما أشار اليه بقوله كلمة الله الخ
وقوله وهو الحكم الخ يعني المراد بكلمة الله حكمه عليهم بالشقاوة المقتضية للعذاب ولذا ذكر ضمير الكلمة

لأنهم بمعنى الحكم رعاية للخبر وقوله وضع الظاهر وهو على الكافر بن موضع على البذل على أن التوابع
خاص بالكفرة وأن ذلك الحكم لكونهم كفروا لا يلزم الجبراً وهو اتعهم الحكم لكل من كفروا وهو اعتراف
لا اعتذار وذلك إشارة إلى الحكم (قوله وقيل هو قوله الخ) هو رد على الزمخشري حيث فسره بما ذكر
وجهه يعلم مما مر في تفسير الآية وإنما غير خاصة بالكفرة (قوله أبهم القائل) إذا أتى بفعله مجهولاً
وأما دلالة عدم ذكر القائل على تهويل القول فلان الآية إما يثرب بأن قائله لعظمته أو كثرته لا بصريح باسمه
ومن هو كذلك يكون قوله واقعاً لا محالة وأن المقصود ذكر ما يهول في حقهم من غير نظر لقائله ويحتمل
أن القائل الخزنة وترك ذكرهم للعلم به مما قبله وقوله اللام فيه الجنس لأن فاعل هذا الباب يكون عاماً معزفاً
إلى الجنس أو مضافاً للمعترف بها وقوله سبق ذكره وجههم وهذه اللام يحتمل أن تكون موصولة
فإنها تفيد ما يفيد حرف التعريف ويحتمل أن تكون حرف تعريف لأنه قصد بالوصف هذا الثبوت وهو
ظاهر كلامه (قوله ولا ينافي أشعاره الخ) يعني أن ما سبق يدل على أن دخولهم النار لحكمته تعالى بشقاوتهم
والتعليل بالمشتق يقتضي أنه لتكبرهم عن قبول الحق والانقياد للرسول المنذر عليهم الصلاة والسلام
فدفعه بأن هذا مسبب عن ذلك فليسبب المجموع أو هذا سبب قريب وذلك سبب بعد فلا تعارض بينهما
كما ينه الحديث المذكور ولا يخفى أن كلمة الله بمعنى حكمه عبارة عن قضائه بصدور تكبرهم وإبائهم عن
الآيمان الذي هو فعل الله اختيارياً لهم والقضاء به سواء كان بمعنى خلق الله ذلك الفعل فيهم أو علمه
بأنه يصدور عنهم لا يسلب عزم العبد وكسبه كما تنفرد في الأصول فما قبل من أنه جبر صرف معارض لقوله على
الكافرين الدال على تسبب حقة الكلمة عن كفرهم لا وجه له سواء كان كلامهم اعترافاً أو اعتذاراً كما
لا يخفى وقوله في الحديث أن الله تعالى إذا خلق العبد للجنة الخ أي قضى بسعادته أو شقاوته فعمل باختياره
ما يوجب ثوابه أو عقابه ولا حاجة إلى دفع الدوال بالعكس بأن يقال كلمة العذاب حقت عليهم لتكبرهم
وكفرهم ثم قد ير (قوله أمر أعابهم إلى دار الكرامة) جواب عما يقال من أنه عبر عن ذهاب القرينين
بالسوق وهو مناسب في حق الجهنمين لما في الوقوف من الإزعاج وأشعاره بالاهانة بأنه شتان ما بين السوفين
فإن الأول تمجيلهم إلى العقاب والآخر إلى الكرامة وهذا الإسراعهم إلى الأكرام واختير للمساكلة وقوله إلى الجنة
يدفع إيهام الاهانة مع أنه قد يقال أنهم لما أحبوا لقاء الله أحب الله لقاءهم فلذا حنوا على دخول دار
كرامته ثم أجاب بجواب آخر اختاره الزمخشري بأن المراد هنا بسوتهم سوقاً وإيهام لأنه ورد في الحديث
يحشر الناس على ثلاثة أصناف صنف مشاة وصنف ركباً وصنف يجزون على وجوههم والاول المخلطون
والثاني المخلصون والثالث العصاة ومرضه لأنه لا قرينة في النظم عليه ولأن الحديث خصه بصنف وما هنا
عام وقوله على تفاوت مراتبهم الخ فلذا جعلوا زمراً وكذلك يدعون من أبواب متعددة ومنهم من يسرع
ومن يكون كالبرق الخاطف إلى غير ذلك مما ورد في الأحاديث (قوله حذف جواب إذا الخ) لأن الحذف
يشعر بأنه لا ينحصر ولا يحيط به نطاق البيان والدلالة على تقدم الفتح لأنه حالة بتقدير قد فهم جوارها
بعد ما كانت مفتحة لهم كما يدل عليه مقارنته للمعجى والخطال الماضية مشعرة بالتقدم واحتمال العطف
الصادق بالمعجى هنا مر جوح وهو كلمة نوع في حكم البلاغة لأنه ورد في آية أخرى جنات عدن مفتحة لهم
الأبواب والقرآن يفسر بعضه ببعضاً ومخالفته لما قبله لفظاً تقتضي مخالفته معنى ولا يكون إلا بما ذكر
أدلو قصد المعية جعل جواباً لأنه يفيد فالفعل بأنه بالعطف يتم المرام من جملة الإيهام (قوله منتظرين)
حال وهو بصيغة المفعول أو الفاعل من فاعل المعنى أو فتح المقدر فالمعنى أن خزنة الجنان فتحوها ووقفوا
منتظرين لهم أو هي فتحت قبل مجيئهم بصفة الانتظار وظاهر كلامه شعر بأن الجواب مقدّر هنا فيكون
قوله وقال لهم الخ معطوفاً على الجواب والزمخشري قد رده بعد قوله خالدين وكان المصنف خالفه
لأنه يكون بعض الجواب مذكوراً وهذا أولى لكن ما ذكره الزمخشري أقوى بحسب المعنى لأنه إذا قدر هنا
فأزواجاً لا يعتد ولا يحصى من التكريم والتعظيم صار قوله وقال الخ مستغنى عنه بخلاف ما إذا قدر بعده

ووضع الظاهر فيه موضع الضمير للدلالة
على اختصاص ذلك بالكفرة وقيل
هو قوله لا ملائكة جهنم من الجنة والناس
أجمعين (قيل ادخلوا أبواب جهنم
خالدين فيها) أبهم القائل تهويل ما يقال لهم
(فبئس مثوى) مكان (المكبرين) اللام
فيه للجنس والخصوص بالذم محذوف سبق
ذكره ولا ينافي أشعاره بأن مثواهم
في النار لتكبرهم عن الحق أن يكون دخولهم
فيها لأن كلمة العذاب حقت عليهم فإن
تكبرهم وسائر مقاصحهم مسببة عنه كما
قال عليه الصلاة والسلام إن الله تعالى إذا
خلق العبد للجنة استعمله بعمل أهل الجنة
حتى يموت على عمل من أعمال أهل الجنة
فدخل الجنة وإذا خلق العبد للنار استعمله
بعمل أهل النار حتى يموت على عمل من أعمال
أهل النار فيدخل به النار (وسبق الذين
اتقوا ربهم إلى الجنة) إسراراً بهم إلى دار
الكرامة وقيل سبق مراتبهم مراتبهم
الإلراكيز (فصراً) إلى تفاوت مراتبهم
في الشرف وعلو الطبقة (حتى إذا جاؤوها
وفتحت أبوابها) حذف جواب إذا للدلالة على
أن لهم حنف من الكرامة والتعظيم
ملا يحيط به الوصف وأن أبواب الجنة تنفتح
لهم قبل مجيئها منتظرين وقرأ الكوفيون
فتحت بالتضيق

ولان الظاهر أن هذه الجمل متعاطفة لتقدير بينها خلاف الظاهر وهذا هو مراد الله بقوله إذ عنده يتم
الشرط بذكر المعطوفات فلا يرد عليه المنع كما قيل (قوله لا يعتبر بكم بعد مكروه) تفسير للسلام بأنه السلامة
من كل مكروه سواء كان خبراً أو إنشاء دعاء بالان مافسريه محتمل لهما أيضاً فليس الأول متعيناً كما قيل
وقوله مقتدرين الخلود بصيغة الفاعل أو المفعول إشارة إلى أنها حال مقدرة وقد مر الكلام عليه مفصلاً
مراراً (قوله وهو لا يمنع دخول العاصي بعفوه) أي كونه سبباً لا يمنع بعفوه لانه أي العفو أو الله
بطهره أي بطهر العاصي من قدر لمعاصي بما أفاضه عليه من لطفه وهو ردة على الزمخشري إذ جعل هذه
الآية دليلاً على أنه لا يتم من عدم العصيان أو التوبة لانه لا يتحقق الطيب بدونه ما وجه طيبه تعالى
لما قبلها وقوله وقالوا معطوف على جملة قال أو على مقدراً أي فدخلوها وقالوا (قوله على الاستعارة)
في الأرض لتشيدهم بقرهم بأرض الدنيا وإن أرض الآخرة التي يعيش عليها لا تسمى أرضاً إلا مجازاً وهو
خلاف الظاهر ولم يجهله الزمخشري مجازاً أولئك أن تجعل هذه الاستعارة في أورثنا فيكون توطئة لما بعده
وقوله مختلفة عليهم من أعمالهم إشارة إلى أنه شبه نيلهم بأعمالهم لها بارئهم من آثامهم فكان العمل بأبائهم
كما قيل * وأبى الإسلام لأبلى سواء * وكما يقال المصدق يورث الحياة وقوله أو تمكينهم بناء على أنه لا ملك
في الآخرة وإنما بالاحقة التصرف والتفكير * هو ملك الله (قوله أي يتوكل كل من الخ) يعني لو حمل النظم
على ظاهره وأراد خلق كثير كانوا واحداً منهم الزم يتوكل الجميع مكاناً واحداً بالوحدة الحقيقية وهو محال
أو أن يأخذ أحدهم جنة غيره وهو غير مراد فدفعه بأن حيث يشاء عموم ليس على الإطلاق بل المراد عموم
توكله في أي مقام كان من جنه التي عينت له لا من مطلق الجنة ولا من جنات غيره المعينة لهم لكونها واسعة
يتقلون فيها المائشيتون والضمير في قوله من جنه لكل على التوزيع (قوله مع أن في الجنة مقامات
مغشوبة الخ) جواب ثان وهو إشارة إلى ما قاله الإمام من أن لنا جناتين جسمانية وروحانية ومقامات الثانية
لا تمنع فيها فيجوز أن يكون في مقام واحد منهما ما لا يتناهى من أربابها وهذه الجملة حالية والمعنى أورثنا
مقامات الجنة المحسوسة حالة كوتنا نسر ح في منازل الأرواح كما نشاء وقد قال بعض متأهلي الحكماء
الدار الضيقة تسع ألف ألف من الأرواح والصور المثالية التي هي أبدان المتجردين عن الأبدان العنصرية
لعدم تمنعها كما قيل * مع الخياط مع الاحباب مبدان * وهذا ان عتد من بطون القرآن فلا كلام فيه
والأخمل الجنة على مثله لا تعرفه العرب ولا ينبغي أن يفسر به والمقام الروحاني هو ما تتركه الروح من
المعارف الإلهية وتشاهده من رضوان الله وتفتحات اللطف مما لا عين رأت ولا أذن سمعت ومن لم يذوق
لم يعرف ولا يرد على ما ذكرناه يقتضي أن كل أحد يصل إلى مقام روحاني مع أن منها ما يخص الأنبياء
المكرمين والملائكة المقربين والظاهر أنه لا يصل إليها كل أحد من العارفين وقد قيل أيضاً في الجواب أنهم
لا يريدون غير ما لهم لسلامة أنفسهم وعصمة الله لهم عن إرادة مثله وقوله الجنة هو المخصوص بالمدح
المتدر وقوله محمد بن الأحقاد الاحاطة كما تحيط الحدقة بالعين وهو من الخفاف بمعنى الجانب جمع حاف
وقال السمين قال الشراء وتبعه الزمخشري لا واحداً أراد أن الواحد لا يكون حافاً أي محيطاً إذا الاحاطة
لا تصوبوا واحداً وإنما تحقّق الاحاطة بالجمع وقيل أراد أنه لم يرد به استعمال وكلاهما وهم لانه لو صح هذا لم يصح
أن يقال طائفون ولا محيطون ونحوه مما يدل على الاحاطة والتخيّل الذي ذكره من عدم فهم المعنى
الموضوع له فإن الاحاطة بالشئ بمعنى محاذ جميع جوانبه ومقابلته فلا يلزم أن يكون في زمان واحد
بل في درجات منه فإن من دار به فقد حاذاه جميع جزئيه تدريجاً فيكون الحفوف والطواف بمعنى الدوران
حوله أو يراى بكونه محيطاً أنه جزء من المحيط وله مدخل في الاحاطة (قوله أو ابتداء الحفوف) فيكون
الحفوف حينئذ بغير العرش فهو أتم بالخلق وزيادة على مذهب الاخفش وهو الاظهر وقوله ما تبسّين
بجمعه فالجاء بالجرور حال أبداً أو الباء للملابسة وقوله حال ثانية إشارة إلى أن حافين حال أولى لأن رأى
بصريه وكونها عليه بعيد وقوله أو مقبلة أي حال من الضمير في فيها فهي حال متداخلة وصفات

(وقال لهم خزنتها سلام عليكم) لا يترجم
بعد مكروه (طبتهم) طهرتهم من نفس المعاصي
(فادخلوها خالدين) مقتدرين الخلود والقائه
للدلالة على أن طبتهم سبباً لدخولهم وخلودهم
وهو لا يمنع دخول العاصي بعفوه لانه بطهره
(وقالوا الحمد لله الذي صدقنا وعده) ربه
والتواب (وأورثنا الأرض) يريدون المكان
الذي استقروا فيه على الاستعارة وإبرائها
تلكها مختلفة عليهم من أعمالهم أو تمكينهم من
التصرف فيها كمن الوارث فيما يرثه (تتوكلوا
من الجنة حيث نشاء) أي يتوكلوا شكل منافي
أي مقام أراد من جنه الواسعة مع أن في
الجنة مقامات غنوية لا تمنع واردها
(فمن أجز العمامين) الجنة (وزي الملائكة
حافين) محمد بن (من حول العرش) أي حوله
ومن مزينة أو لا ابتداء الحفوف (يسبحون
بجمد ربهم) ما تبسّين بجمعه والجملة حال ثانية
أو مقبلة الأولى

الجلال هي الصفات السلبية وصفات الاكرام لثبوتية والدال على الاولى حنا قوله سبحانه وعلى الثانية الحمد والمراد بالعلمين الملائكة مطلقا اوجه العرش وقوله تلذذا أي لا تكليف لانهم خارجون عن خطة التكلف والتكليف والدال على انه منتهى درجاتهم أنهم اذا كانوا حول العرش فهم في أجل الاماكن وهو أعظم مقاماتهم فما يشتغلون به ثمة الظاهر انه أنفس ما عندهم وفيه نظر (قوله بين الخلق الخ) لان القضاء المعروف يكون بينهم ولوضوحه لا يضرب كون ضميره لغير الملائكة اذ التكليف لا يمنع مطلقا كما توهم (قوله والقائلون) أي لهذا القول الخ لان حدهم يقتضي انهم ممن قضى لهم لا عليهم وكونه لطلاق العباد كما في الكشاف غير ظاهر ولذا خالفه المصنف اذ حدهم يعذب نادرا وذكروه غير مهم ففعل ما ذكره أراد به ان الحمد من عموم الخلق المقضى بينهم هنا اشارة الى التمام وفصل الخصام كما يقوله المنصرفون من مجلس حكوحة ونحوها يحمد المومنون اظهروا حقهم وغيرهم لعده واستراحاتهم من انتظار الفصل وما قبل من انه اظهر الرضا والتسليم بل للحكم بالعدل بينهم في غاية البعد واذا كان الحامد المومنين كما اختاره المصنف وقد مر حدهم مرة أخرى فيكون ثلاثا يكون فيه تكرار الاول على انجاز وعده بإبراث الجنة وهذا على القضاء بالحق لهم وقبل الاول للفصل والفرقة بين الفريقين بحسب الوعد والوعيد والخط والرضا وهذا للفرقة بينهم بالابدان ففريق في السعير وفريق في الجنان والاول أحسن (قوله عن النبي صلى الله عليه وسلم الخ) هو حديث موضوع وقوله الخاقين لما ذكر فيها من الانذار وكأنه الخاقين فخرق ولا بعد فيه وقوله انه صلى الله عليه وسلم يقرأ كل ليلة الخ رواه الترمذي فليس بموضوع تمت السورة والحمد لله على انعامه والصلاة والسلام على أشرف مخلوقاته وعلى آله وصحبه أجمعين

﴿سورة المؤمن﴾

وتسمى سورة غافر وسورة الطول

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

واعلم أن هذه السور المبدوءة بحم يقال لها آل حم والحواميم جمع حم وما قاله ابن الجوزي تعالى الجوزي والحريري من انه خطأ ليس بصحيح كما فصلته في شرح الدرر (قوله مكية) بلا خلاف وإنما الخلاف في الاستثناء فقبل استثنى منه ما قوله وسبح بحمد ربك لان الصلاة تزل بالمدينة كما في الكشاف وقد ورد أن الصلاة انما تزل بمكة بلا خلاف ولو سلم فلا يتعين ارادة الصلاة بالتسبيح فيها وسبأ أي ما فيه ثمة وقبل أيضا الاقوله ان الذين يجادلون الآية فانه بمدينة تزلت في اليهود لما ذكر الدجال واختلف في عدد آياتها فهي تزيد على ثمانين فقبل بآيتين وقبل بأربع وقبل بخمس وقبل بست وأما قول المصنف رحمه الله ثمان فلم يذكره أحد سواه فهو ريف عن ثمان وفيه نظر (قوله صريحا) أي اماله تامة لا بين وبين والتحريك لاتقاء الساكنين على انه مبنى على الفتح كآين وكيف وقوله النصب عطف على التحريك لا على فتح الميم لركاكة معناه وهو على انه معرب ولو عطفه بأو كان أولى ولم ينون لانه ممنوع من الصرف كما ذكره والتأنيث لانه بمعنى السورة وقوله زنة الاعجمي أي على وزن يختص أو يكثر في الاسماء الجمية كفاعيل وهذا هو الجمية المذكورة في موانع الصرف لا أمر آخر زائد عليها وهو منقول عن سيبويه لان الجمية اما حقيقية وهي ظاهرة أو غير حقيقية بأن يخالف المعروف في مفرداتهم فيلحق بالاعجمي ويسمى شبه الجمية فليس بتأويل كما توهم وفي الكشف ان الاولى أن يعلل بالتحريف والتركيب وهو وجه آخر ولكل وجهة ولم يذكر اعراب تنزيل الكتاب لانه من تفصيله في أول الزمر (قوله لما في القرآن من الاعجاز والحكم) فاعجاز لانه كلام الله قد ير لا يغالب فلذا ذكر العزيز ولاشتماله على الحكم البليغة البالغة ذكر العلم لان البليغ علمه بالاشياء يكون حكما وناطقا بالحكمة فلذا قيل العلم ولم يقل الحكم تفننا لانه من في أول الزمر وأما مناسبه للكتاب فهي مشتركة فسقط ما قيل انه لا يعلم منه اشارة العلم على الحكم هنا فكان الظاهر ابدال

والمعنى ذا كبرين له بوصفي جلاله واكرامه تلذذا به وفيه اشعار بأن منتهى درجات العلمين وأعلى لذائذهم هو الاستغراق في صفات الحق (وقضى بينهم بالحق) أي بين الخلق بادخال بعضهم النار وبعضهم الجنة اوبين الملائكة ثاقماتهم في منازلهم على حسب تقاضاهم (وقبل الحمد لله رب العالمين) أي على ما قضى بيننا بالحق والقائلون هم المومنون من المقضى بينهم أو الملائكة وطى ذكرهم لتعظيمهم وتفضيلهم عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الزمر لم يقطع الله رجاؤه يوم القيامة واعطاه الله ثواب الخاقين وعن عائشة رضي الله عنها انه عليه الصلاة والسلام كان يقرأ كل ليلة بآية امرأيل والزمر والله أعلم

﴿سورة المؤمن﴾

مكية وآية خمس أو ثمان وثمانون

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

حم أماله ابن عامر وحزرة والكسائي وأبو بكر صريحان نافع برواية ورش وأبو عمرو وبين صريحا يفتح الهم على التحريك لاتقاء الساكنين والتأنيث أولانها على زنة اعجمي كقاييل وهما ييل (تنزيل الكتاب من الله العزيز العليم) اعل تخصص الوصفين لما في القرآن من الاعجاز والحكم الدال على القدرة السكا لة والحكمة البالغة

قوله الحكم بأنواع العلوم التي يضيق عنها نطاق الافهام (قوله صفات أخر الخ) أي هذه صفات الله
 كما أن العزيز العليم كذلك وذكر الغافر وقابل التوب وذی الطول للترتيب وذكر شديد العقاب للترهيب
 والمجموع للبحث على المقصود من انزاله وهو المذکور بعده من التوحيد والایمان بالبعث المستلزم للايمان
 بما سواهما والاقبال على الله وجعل الاضافة فيه حقيقة لفظية ليصح وصف المعرفة به (قوله على انه
 لم يرد بها الخ) على اما للاستعلاء أي مبنى على ذلك أو للتعليل كما في قوله على ما هذا كم وهذا الشارة الى ما قاله
 الامام من انه لا نزاع في جعل غافر وقابل صفة لانهما يفيدان معنى الدوام والاستمرار وكذا شديد العقاب
 لان صفاته تعالى منزهة عن الحدوث والتجدد قال أبو حيان وهذا كلام من لا يعرف النحو ولا نظريه للزوم
 كون عليم وحليم معارف فيكون تعريفها بأل وتنكيرها سواء وهو تعصب منه وقد تقدم في النسخة
 تحقيقه والمراد أنها تقبل التعريف والتنكير باعتبار تعين متعلقها وعدمه والاضافة للمع مول لفظية
 فاذا قصد الاستمرار الحق بالاسماء الجامدة فتكون اضافته معنوية معرفة كما حققه الرضي وغيره وقد مر
 ما فيه (قوله وأريد بشديد العقاب مشته) بزنة اسم الفاعل من أشده أي جعله شديدا اشارة الى دفع ما قاله
 النحاة من أن سيبويه رحمه الله قال اضافة الصفات لفظية ويجوز أن تجعل محضة ويوصف بها المعارف اذا لم
 تعمل الا الصفة المشبهة وشديد منها وهذا لا يرد على مذهب الكوفيين القائلين بأنها كغيرها من الصفات قد
 تكون اضافتها محضة أما على ما ذهب اليه غيرهم يقولون انها مؤولة باسم الفاعل لتعطي حكمه فشديد بمعنى
 مشد كاذين بمعنى مؤذن (قوله أو الشديد عقابه) يعني أنه معترف بالالف واللام وأصله الشديد العقاب
 فحذف لساكنة مامعه من الاوصاف المجردة من الف واللام والمقدر في حكم الموجود والمراد بالازدواج
 هنا المشاكلة وهي مرجحة والمصحح أمن الالباس بغير الصفة لوقوعه بين الصفات واحتمال كونه بدلا
 وحده لا يلتفت اليه (قوله أو ابدال) جمع بدل معطوف على قوله صفات ولا يرد عليه أنه البدل
 في المشتقات ولان النكرة لا تبدل من المعرفة مالم توصف ولان تعدد البدل لم يذكره النحاة كما قبل
 لان النحاة صرحوا بخلافه في الجميع وللدمايى في كلام طويل الذيل في أول شرح الخرجية لا يسعه
 هذا المقام فان أردته فانظر فيه وقوله مشوش للنظم أي لما فيه من الالباس والفصل بين الصفات بالبدل
 وتنافي غرضيهما فان ابدال يجعله في نية الطرح ووصفه يقتضي انه متبوع مقصود من الكلام (قوله
 وتوسيط الواو بين الاولين الخ) بيان لوجه العطف وتركه فيما عدا مع ان العطف وتركه يجري في الصفات
 والابدال على القول بتعددتها وقوله بين الاولين يعني من أولى صفات الترغيب والترهيب وقوله لا فائدة
 الجمع فيه نظر لانه ان أراد ابدال لازم اجتماعهما كما حمل عليه كلام الزمخشري فهو نزعة اعتزالية اذا عقوق
 الكائن عندهم بدون توبة وان أراد اجتماعهما في الجملة فغيره كذلك والظاهر انه أراد أن بينهما اجتماعا
 وعدم تناف كما بين العقاب والطول (قوله أو تغاير الوصفين الخ) يعني عطف لدفع توهم الاتحاد بينهما
 وقوله موقع الفعلين وهما ستر الذنب الذي هو معنى المغفرة وقبول التوبة عنه فان موقع الاول ذنب باق
 وموقع الثاني ذنب زائل محو والمراد ببقائه انه باق في صحائف سياسته لا ينمى مالم يتب وان لم يعاقب عليه
 فاذا تاب محى وكتب له حسنة بدلا منه (قوله التائب من الذنب كمن لا ذنب له) وجه التشبيه فيه أن كلا
 منهما لم يكتب عليه ذنب والتائب للذنب عدا ما تاب كالتائب فانه يثاب بالتوبة ومغفرة ذنبه بستره وثوابه
 بتوبته كل منهما بفضل الله وكرمه فلا يخالف مذهب أهل الحق وهذا أيضا غير مخالف لما تقدم مع أنه لو خالفه
 لم يكن فيه ضرر لان كلامهما وجود نكته مستقلة فلا يرد عليه شيء وقوله جمعها أي جمع التوبة والمراد انه
 اسم جمعي كتر وتمرة (قوله والطول الفضل بترك العقاب المستحق) الطول في اللغة الفضل والظاهر منه
 انه الثواب والانعام فالمتيادى أنه يفسر به أو بما يعبر الثواب وترك العقاب أما تخصيصه بالثاني كما فعله
 المصنف فقد قيل عليه انه خلاف الظاهر مع أنه مكرر مع قوله غافر الذنب فكان الداعي له ذكره بعد شديد
 العقاب كأنه قال ان شاء عاقب وان شاء ترك وقيل الانعام لما كان يقتضى وعده كان كالواجب اللازم

(غافر الذنب وقابل التوب شديد العقاب
 ذی الطول) صفات أخر لتحقيق ما فيه من
 الترغيب والترهيب والبحث على ما هو المقصود
 منه والاضافة فيها حقيقة على أنه لم يرد
 بها زمان مخصوص وأريد بشديد العقاب
 مشته أو الشديد عقابه فحذف اللام
 للازدواج وأمن الالباس أو ابدال وجعله
 وحده بدلا مشوش للنظم وتوسيط الواو بين
 الاولين لا فائدة الجمع بين محو الذنب وقبول
 التوبة أو تغاير الوصفين اذ ربما توهم الاتحاد
 أو تغاير موقع الفعلين لان الغفر هو الستر
 فيكون الذنب باقيا وذلك ان لم يتب فان التائب
 من الذنب كمن لا ذنب له والتوب مصدر كالتوبة
 وقيل جمعها والطول الفضل بترك العقاب
 المستحق وفي توحيد صفة العذاب مغمورة
 بصفات الرحمة

والفضل لما لم يكن كذلك فسر به ولا يخفى بعده (قوله دليل رجحانها) أى الرحمة بمعنى زيادتها
وسبقها فلذا عد ما يدل على الرحمة وأفر دما دل على خلافها وقوله لا اله الا الله جملته مستأنفة أو حالية
لا صفة لله ولا لشديد العقاب كما توهم وقوله فيجب الخ يعنى ان المراد بهذا وما بعده ان عبادته وطاعته
واجبة وانه المنيب والمعاقب لانه اتم فائدة وأنسب بالمقام (قوله سجل بالكفر على الجهادين الخ) أى
أثبت ذلك لهم كما ثبت النبي في السجل وقوله بالطعن متعلق بالجهادين والادحاض الابطال والازالة
والادحاض على زعمهم أو هو بتقديم مضاف أى وقصد ادحاض الحق وازالة وعقد جمع عقدة
وهى المشكل والخفى مما يتسلكه أهل الأهواء والزيغ الميل عن الحق وقوله بالتسكير يعنى به ان تسكيره
في الحديث للتبعيض فيفيد أن به ضلال كما أن بعض جهادى المبطلين وعبادة فليست المجادلة
فيه مذمومة مطلقا وقوله مع أنه ليس جدا لافيه الخ جواب آخر أما بأن البحث في القرآن ليس جدا لا
أصلا لانه انما يستعمل في الخصامة الباطلة اذ هو من جدل الجدل اذ افعله لما فيه من العدول عن الحق
أو البحث جدال عنه لافيه فانه يتعدى يعنى اذا كان لا يمنع عن الحق وبنى بخلافه كما ذكره الامام وبالباء أيضا
كما في قوله وجادلهم بالتي هي أحسن وفيه بحث (قوله تعالى فلا يغركم في البلاد) مسبب عما قبله
أى اذا علمت أن هؤلاء كفرة خسروا الدنيا والاخرة فلا تلتفت لاستدراجهم بنوسعة الرزق عليهم
وامهالهم فان عاقبتهم الهلاك كما فعل بمن قبلهم من أمثالهم واليه أشار بقوله فانهم مأخوذون عن قريب
لقله زمان الدنيا ولأن كل آت قريب والتقلب الخروج من أرض لاخرى وقوله في بلاد الشام واليمن
إشارة الى أن المراد كفار قريش وتقبلهم رحلة الشتاء لليمن ورحلة الصيف للشام (قوله تحزبوا
على الرسل) أى اجتمعوا وناصرهم بمعنى عادوهم وقوله بعد قوم نوح مأخوذ من ذكرهم بعدهم وقوله
برسولها رعاية للفظ الامة والقراءة المشهورة نظر لعناها (قوله ليتمكنوا من اصابتهم بما أرادوا) يعنى
انه ليس المراد بالاختناظره بل هو كناية عن التمكن من ايقاع ما يريدونه به لأن من أخذ شيئا تمكن
من الفعل فيه وقوله وقتل بالباء المشناة الفوقية والتمكن منه لا يستلزمه اذا تمكن من الشيء قد لا يفعله
لمانع وغيره وقوله من الاخذ يعنى الاسرافانه يقال للاسير أخمذ فهو مأخوذ منه فكنى به عماد كروا وتمكن
من القتل لا ينافى الاسر كما توهم وفي بعض النسخ وقيل بالقاف والياء التحية فيكون الاخذ فى الآية
بمعنى الاسر والاولى هى الموافقة لما فى الكشف والمداينة للمقام وجرالة المعنى (قوله فأخذتهم
بالاهلاك جزاء لهم) يعنى أن المراد بالاختناظره أو كناية هنا ما فى الدنيا من الهلاك المستأصل لهم وقوله
جزاء لهم يعنى على الهمة بالاختناظر لان المتبادر من الجزاء انه من جنس الجزى فخصه كالجزى بخبرى بالتوسط
بين التمكن كذبح ومجادلة الادحاض ولا يرد عليه انه يفوت به رعاية جانب المعنى لاجل مناسبة لفظية
لانه اذا عمل عقوبة أهونها الذى هو مجرد القصد والهمة دال على أنه يعذبهم على قريته فى الاخرة
أشد العذاب كما دل عليه ما بعده فخصه بحافظة على جانب المعنى مع مناسبة مقابلة الاختناظر بالاختناظر
السعد فى شرح الكشف وغيره (قوله فانكم تترزون على ديارهم الخ) مناسبة لما قبله من قبلهم
فى البلاد ورؤية أثر العقاب تؤخذ من سؤالهم لانه انما يستل عن الشيء من يعرفه وقوله وهو تقرير
أى تثبيت وتأكيد لهلاكهم أو حمل لهؤلاء على الاقرار به مع ما فيه من تعجب السامعين مما وقع لهم
أو من عدم اعتبار هؤلاء به وقوله وهبده الخ فسر هابه لأن الكلمة بمعنى الكلام والمراد به مدلوله
أو حكمه به وقد رتب تحقيقه وقوله بكفرهم إشارة الى أن التعليق بما هو فى حكم المشتق يفيد العلية (قوله
بديل الكل) ان كان المراد بالكلية قوله أو حكمه بأنهم أصحاب النار فهو بديل كل فان كان أعظم فهو بديل
اشتمال قال الراغب القضية تسمى كلمة قولاً أو فعلاً وقوله على ارادة اللفظ أو المعنى يحتمل رجوعه الى الكلمة
فيكون راجعاً الى الوجهين أى هو بديل كل من كل واشتمال على هذين الاحتمالين ويحتمل عوده الى أنهم
أصحاب النار على اللف والنشر المرتب فهو بديل كل ان أريد لفظه واشتمال ان أريد معناه كما قبل

دليل رجحانها (لا اله الا هو) فيجب الاقبال
الكل على عبادته (اليه المصير) فيجازى
المطيع والعاصى (ما يجادل فى آيات الله
الا الذين كفروا) لما حقق أمر التنزيل بسجل
بالكفر على الجهادين فيه بالطعن وادحاض
الحق لقوله وجادلوا بالباطل ليدحضوا به
الحق وأما الجدال فيه لحل عقده واستنباط
حقائقه وقطع تشبث أهل الزيغ به وقطع
مطاعنهم فيه فن أعظم الطاعات ولذلك قال
عليه الصلاة والسلام ان جدالاً فى القرآن كفر
بالتسكير مع أنه ليس جدا لافيه على الحقيقة
(فلا يغركم في البلاد) فلا يغركم
امهالهم واقبالهم فى دنياهم وتقبلهم فى بلاد
الشام واليمن بالتجارات المرجحة فانهم
مأخوذون عما قريب بكفرهم أخذ من قبلهم
كما قال (كذبت قبلهم قوم نوح والاحزاب
من بعدهم) والذين تحزبوا على الرسل
وناصبهم بعد قوم نوح كعاد وثمود وهمت
كل أمة من هؤلاء (برسولهم) وقرئ برسولها
(لياخذوه) ليتمكنوا من اصابتهم بما أرادوا
من تعذيب وقتل من الاخذ بمعنى الاسر
(وجادلوا بالباطل) بما لا حقيقة له (ليدحضوا
به الحق) ليزيلوه به (فأخذتهم) بالاهلاك
جزاء لهم (فكيف كان عقاب) فانكم تترزون
على ديارهم وترون أثره وهو تقريره تعجب
(وكذلك حق كلمة ربك) وعنده أو قضاؤه
بالعذاب (على الذين كفروا) بكفرهم (انهم
أصحاب النار) بديل من كلمة ربك بديل الكل
أو الاشتمال على ارادة اللفظ أو المعنى

وفيه نظر وأما كون بدل البعض والاشتمال لا بدله من ضمير يرجع الى المبدل منه فليس بكلي لانه اذا ظهرت
 الملايسة بينهما كما في قوله قتل أصحاب الاخذ واستغنى عنه كما صرح حوايه وفيه وجه آخر وهو ان التقدير
 لانهم الخ فهو له للوعيد (قوله الكرويون على طبقات الملائكة) الكرويون جمع كروب يفتح
 الكاف وضم الراء المهملة المخففة وتشديد ها خطأ ثم واو بعدها باء موحدة ثم ياء مشددة من كرب بمعنى قرب
 وقد توقف بعضهم في سماعه من العرب وأثبتته أبو علي الفارسي البغدادي واستشهد له بقوله
 كروية منهم ركوع وسجد * وفيه دلالة على المبالغة في قربهم بصيغة فعول والياء فانها تزداد لذلك وقيل
 الكرب أيضا شدة القرب وهم سادة الملائكة كما في الفائق كجبريل واسرافيل وقال البيهقي انهم ملائكة
 العذاب فهو عندهم من الكرب بمعنى الشدة والحزن كما صرح به ويجوز أخذه منه على المعنى الاول أيضا
 أشد خوفهم من الله وكلام المصنف على أن الكرويين هم حملة العرش وقال الرئيس ابن سينا في رسالة
 الملائكة انهم غيرهم وعبارته الكرويون هم العامرون لعرضات التيه الاعلى الواقفون في الموقف
 الاكرم زمر الناظرين الى المنظر الابهي نظرا وهم الملائكة المقربون والارواح المبرئون وأما الملائكة
 العاملون فهم حملة العرش والكرسي وعمار السموات انتهى (قوله مجاز عن حفظهم الخ) حمل العرش
 ظاهر هنا وأما ذكره الخفيف فيجتمعا أن يكون استطرادا ويحتمل أنه تفسير لما حوله هنا لانه بمعنى حافين
 وهو الظاهر ولا مانع من حمله ما على الحقيقة وهو ظاهر الاحاديث والآيات وما ذكره كلام الحكماء
 وأكثر المتكلمين والمراد بالحفظ والتدبير أنه لا يعرض له ما يحل به أو بشئ من أحواله التي لا يعلمها الا الله
 ولما كانت الكتابة والمجاز لا يجتمعان في لفظ واحد حمله على الف والنشر المرتب بجعل المجاز للعمل
 والكتابة للخفيف والتخصيص كما قيل لان العرش كرى في حيزه الطبيعي فلا يحتاج لحامل فقيه قرينة
 عقلية على منع ارادة المعنى الحقيقي وأما الخفيف والطواف به فلا مانع من ارادته منه فيكون كتابة لان
 هذا شأنها وفيه نظر لان عدم احتياجه له لا يصير مجازا لان الكتابة يكفي فيها مكان المعنى الحقيقي لا ارادته
 منه بالفعل وهو موجود هنا قدبر وقوله أولهم وجودا منسلة لا يعرف الا بسماع من أفق الوحي وقوله
 الكرويون الخ تفسير للذين يحملون العرش ومن حوله لا لاحدهما كبدل عليه كلامه (قوله من
 صفات الجلال والاکرام) بيان لمجامع الثناء وقدمت بيانه بأن صفات الجلال هي السلبية التي دل عليها
 التسييح والتزيه والاکرام الصفات النبوتية وأما قول القشيري وصف الجلال ما حقق العز والاکرام
 انعام خاص والجلال ثبوت العلو والرفعة وقول بعضهم الجلال صفات القهر والاکرام صفات اللطف
 فليس بمراد هنا (قوله وجعل التسييح أصلا) لا يخفى انه حيث ورد في الذكروا سواء كان من الملائكة
 أو البشر ورد هكذا فالاولى أن يوجه بأن التسييح تخيلية مقدمة على التمجيد الذي هو تخيلية وانما دلت
 الخالية على مقتضى حالهم لان معناه ملتبس بجمده فيدل على تلبسهم به قبله ومعه وانه يدينهم فلا يتوهم
 أن مقتضى الحال ينبغي أن يصدر ويؤسس به المقال لكنه انما كان كذلك لانهم يعظمون الله دائما
 والجد الوصف الجليل وانما يقع التزيه اذا رآوا نسبة بعض البشر له ما هو منزله عنه ففى قولهم مقتضى
 حالهم لطف لا يخفى لانه حال (قوله اظهر افضله وتعظيم االه) يعنى أن الملائكة خصوصاً الخواص منهم
 لا يتصور منهم الايمان حتى يخبر به عنهم هنا فليس فيه فائدة الخبر ولا لازمها لانه يفهم من تسييحهم حامدين
 فدفعه بأن المقصود من ذكره مدح الايمان وتعظيم الله لاهله وهذا في الخبر نظير ما مر في الصفة المادحة
 للموصوف انها قد تكون مدح الصفة نفسها كما في وصف الانبياء بالصلاح وقوله مساق الآية لذلك
 أى لاظهار فضله وتعظيم االه لان دعاء الملائكة واستغفارهم يدل على شرفهم ولولم يكن القصد هذا لم يكن
 لذكره بين أحوال الكثرة شأن يليق به (قوله كما صرح به) أى باظهار فضله وفضل االه وهو ان لم يكن
 صريحا لكنه اظهره بمنزلة الصريح لان دعاء الملائكة للمؤمنين تعظيم لهم بلا مزية وتعظيمهم للايمان
 بالطريق الاولى لانهم انما شرفوا فلا يرد عليه ما قيل انه ليس بصريح (قوله واشار الخ) لانه سبحانه

(الذين يحملون العرش ومن حوله)
 الكرويون على طبقات الملائكة وأولهم
 وجودا وجلهم آياه وخفيهم حوله مجاز
 عن حفظهم وتدبيرهم له وكناية عن قربهم من
 ذي العرش ومكانتهم عنده ونوسطهم في نظام
 أمره (يسبحون بجمد ربهم) يذكرون الله
 بمجامع الثناء من صفات الجلال والاکرام
 وجعل التسييح أصلا والجلال لان الحمد
 مقتضى حالهم دون التسييح (ويؤمنون به)
 أخبر عنهم بالايمان اظهر افضله وتعظيم االه
 ومساق الآية لذلك كما صرح به بقوله
 (وبسبحون للذين آمنوا) واشعارا بأن حمله
 العرش وسكان العرش في معرفته سواء ردا
 على الجملة

وتعالى لو كان مستويا على العرش كما تستوي الاجسام كان من حوله شاهدا له فلا يطلق عليه مؤمن بالله
لانه لا يقال لمن يشاهد الشمس انه مصدق ومذعن بالشمس ولو قيل كان مما يتعجب منه بل يقال رآها
وعاينها قيل لو ابدل قوله في معرفته بقوله من الايمان به كافي الكشف كان أولى وفيه نظر لان المراد
بالمعرفة الاقرار بوجوده على ما يليق به وقد يعتذر للشارح المحقق بأن ما ذكره عادي وأنه لا يستلزم
نفي صحة الرؤية كما توهم فيكون على مذهب المعتزلة لانهم لا يقولون انه على العرش وفيه تفصيل في شروح
الكشاف (قوله واستغفارهم شفاعتهم الخ) الهامهم ما يوجب المغفرة وهو التوبة كالتفسير لما قبله
واجابها بعتقضي وعده بالمغفرة لمن تاب اذ لا يجاب عندنا ولا وجه لتخصيص هذا بالحالية بل هما عامان
فيهما كما لا يخفى ولذا عطفه بالوار وقوله وفيه تنبيه الخ وجه التنبيه أنهم دعوا لهم وشفعوا لهم لايمانهم
مع أنهم ليسوا من جنسهم وهو ظاهر فان قلت لا داعي لصرف الاستغفار عن ظاهره وهو الدعاء بالمغفرة هنا
قلت كانه ما بعده من أنه وعدهم الجنة وهو لا يخالف الميعاد كما أشار اليه الزمخشري لكنه لا يدفع السؤال
فانه اذا سلم هذا لا يبيح حاجة للشفاعة أيضا فان أريد به التعظيم والشفقة عليهم أو زيادة الثواب والكرامة
فالدعاء بغيره أيضا كما دعوا للنبي صلى الله عليه وسلم بالرحمة مع تحققها في حقه (قوله وهو بيان الخ)
أي فيه قول مقدر ووالجمله مبنية أو حالية في محل نصب والبيان ان أراد به التفسير لا يكون للجمله محل
من الاعراب وهو الظاهر وان أراد أنها عطف بيان ان جوزناه في الجمل تكون في محل رفع وقوله وسعت
رحمتك يشير الى أنه تمييز محمول عن الفاعل ليفيد ما ذكره على ما مر تقديره في قوله اشتعل الرأس شيئا
والاغراق هو المبالغة في وصفه بما ذكر حيث جعلت ذاته كأنها عين العلم والرحمة ودل على عمومها بالتوحيجا
بعد ما دل عليه تصريحها بالنبوة لان نسبة جميع الاشياء اليه مستوية فيقتضي استواءها في شمول
الرحمة والعلم ولم يقل رحمتك إشارة الى أن هذه النسبة في الحكاية وقوله لانها المقصودة الخ اذا المقام اطلب
المغفرة لهم وهي مناسبة لذكر الرحمة اذ هي من غراتها وانما ذكر العلم للإشارة الى أنه عالم بهم واستحقاقهم
لذلك كما أشار اليه (قوله للذين علمت منهم الخ) إشارة الى فائدة ذكر العلم وترتب هذا بالقاء على ما قبله وترتب
بيان ترتبه على الرحمة بظهوره مما ذكره قبله وعلمه اتماما في الازل فيكون قبل وقوع التوبة أو مطلقا فيشمل
ما بعده وسبيل الحق دين الاسلام وقوله بعد اشعار لان الدعاء بالمغفرة يستلزمه فلذا كان تأكيده لانه
كل مكرر وشدة العذاب الاخرى مأخوذة من التصريح به وعدم الاكتفاء بالتوحيج وقيل هو من
اضافته للجحيم وقوله اياه أي الدخول إشارة الى أن مفعوله مقدر (قوله لستم سرورهم) إشارة
الى أن الدعاء بدخول هو لا دعاء لا بآئهم وجعلهم مندرجين في الموصوفين موافق لقوله وألحقنا بهم
ذرياتهم وقوله بالضم أي ضم اللام والقراءة الاخرى بالفتح وقوله لا يمتنع لانه بمعنى الغالب القوى
وهو بيان لارتباطه بما قبله ولذا قال من ذلك الوفاء وقوله العقوبات لانها سببية في نفسها فان كانت بالمعنى
المشهور وهو المعاصي ففيه مضاف مقدر وهو الجزاء أو تجوز بالسبب عن مسببه وقوله تعميم
بعد تخصيص لشمولة العقوبة الدينية أو الاولى للاصول وهذا لا فروع أو المراد بها المعاصي ووقايتهم
منها حفظهم عن ارتكابها وهذا كله دفع لتوهم التكرار اذا عطف بأبي التوكيد وأيد الاخير بأن قوله
يومئذ المتبادر منه الدنيا لان اذ تدل على المضى فيومئذ يوم العمل وعلى الاول يوم المواخذه بها وانما أخره
لان الصلاح سبب تقديم طلب السبب للرحمة وهو عدم ارتكاب السيئات والمسبب للمغفرة لها ودخول
الجنة فانها مسببة عن ارتكابها وقوله الرحمة قدمه لانه أنسب بالفوز والظفر وعلى ذلك فالتذكير
والافراد لتأويله بما ذكر (قوله فيقال لهم الخ) المعنى انهم ينادون بهذا فهو اتمام معمول للنداء
لتضمنه معنى القول أو هو معمول لقول مقدر مصدر بقاء التفسير كما ذكره المصنف وما ذكرناه هو مذهب
البصرية والكوفية في مثله وأما تقدير الجار قبل الجمله كما قيل فمعسف خارج عن المذهبين وقوله لمقت
الله اياكم إشارة الى تقدير معمول المصدر الاول وانه مضاف للفاعل كالثاني وهو محتمل للتنازع واعمال

واستغفارهم شفاعتهم وجعلهم على التوبة
والهامهم ما يوجب المغفرة وفيه تنبيه على أن
المشاركة في الايمان توجب النصح والشفقة
وان تخالفت الاجناس لانه أقوى المناسبات
كما قال انما المؤمنون اخوة (ربنا) أي يقولون
ربنا وهو بيان ليستغفرون أو حال (وسعت
كل شيء رحمة وعلما) أي وسعت رحمتك وعلما
فأزيل عن أصله للاغراق في وصفه بالرحمة
والعلم والمبالغة في عمومهما وتقديم الرحمة
لانها المقصودة بالذات ههنا (فاغفر للذين
تابوا واتبعوا سبيلك) للذين علمت منهم التوبة
واتبع سبيل الحق (وقهم عذاب الجحيم)
واحفظهم عنه وهو تصريح بعد اشعار
للتأكيد والدلالة على شدة العذاب
(ربنا وأدخلهم جنات عدن التي وعدتهم)
اياه (ومن صلح من آباءهم وأزواجهم
وذرياتهم) عطف على هم الاول أي أدخلهم
معهم لستم سرورهم أو الثاني لبيان عموم
الوعد وقرئ جنة عدن واصلح بالضم وذرياتهم
بالتوحيد (انك أنت العزيز) الذي لا يمتنع
عليه مقدور (الحكيم) الذي لا يفعل
الامات تقتضيه حكمته ومن ذلك الوفاء بالوعد
(وقهم السيئات) العقوبات أو جزاء
السيئات وهو تعميم بعد تخصيص أو تخصيص
بمن صلح أو المعاصي في الدنيا لقوله (ومن تق
السيئات يومئذ فقد رجعت) أي ومن تقها
في الدنيا فقد رجعت في الآخرة كأنهم طلبوا
السبب بعد ما سألو المسبب وذلك هو الفوز
العظيم (يعني الرحمة أو الوفاة أو مجموعهما
(ان الذين كفروا ينادون) يوم القيامة
فمقال لهم (لمقت الله أكبر من مقتكم
أنفسكم) أي لمقت الله اياكم أكبر من مقتكم
أنفسكم الامارة بالسوء

الثاني لانه بضم في الاول واياكم فغير انفسكم لانه المراد منه وانما صرح بالانفس لئلا يحد القائل
والمفعول مع امتناعه في غير افعال القلوب ولا يلزمه محذور الفصل بين المصدر ومعموله بالخبر اذا عمل
الثاني ويحتمل ان مجرد تقدير من غير تارة اذ لم يقدرا المفعول الثاني بظنه فمن قال انه مراد المصنف
فقد ألزمه ما لم يلزمه والمزادى الخزنة أو المؤمنون توخيهم (قوله دل عليه المقت الاول) فتقديره
مقتكم الله اذ تدعون الخ والمقت أشد البغض وهو رد على الرخصى اذ قال انه منصوب بالمقت الاول
لان المصدر لا يفصل بينه وبين معموله بالخبر ولا يخبر عنه قبل تمامه بمتعلقه ومن قال ان هذا مراد
الرخصى لم يصب لانه ذهب الى جواره في الطرف كما في أمالي ابن الحاجب (قوله لانه أخبر عنه)
والاخبار عنه لا يجوز قبل ذكر متعلقه وهذا مانع آخر غير الفصل بالاجنبي فنفسه لم يصب وكل منهما
مانع على حدة كما صرح به النحاة وقوله يوم القيامة أى لا في الدنيا اذ دعوا الى الايمان بالله (قوله
الأن يقول الخ) لما كانوا يفترون انفسهم وقت الدعوة بل في القيامة وانما انفتحت الله في الدنيا
والآخرة أول على تقدير تعلقه بالثاني وان كان خلاف الظاهر اقرب منه بأن المراد اذ تدعون انفسكم دعيتكم
الى الايمان المنجي والحق الحقيقي بالقبول أو ان المراد بانفسهم جنسهم من المؤمنين أو بما ذكره المصنف
وهو أن مقتهم لانفسهم كانه وقع وقت الدعوة كما في المثل المذكور وفي قول على انما أكلت يوم أكل الثور
الاحمر فهو مجاز بتزويل وقوع السبب وهو كفرهم وقت الدعوة منزلة وقوع السبب وهو مقتهم لانفسهم
حتى عاينوا ما حل بهم بسببه وليس على تزويل سبب المقت منزلة المقت حتى ينسب اليه ما ينسب اليه
بعد تناسي المجاز فانه لا تجوز في المقت وسببه بل في النسبة الظرفية اذ جعل ظرف السبب ظرفا للسبب
لتحليل انه وقع فيه ويلزمه تشبيه الوقوع بالوقوع أو هو استعارة تمثيلية فتدبر (قوله الصيف ضيغت
اللبن) وفي نسخة في الصيف وهو رواية في هذا المثل وأصله كما في شرح القصص انه يضرب لمن فرط
في طلب ما يحتاج اليه حتى فانه فطبه في غيروه وضيغت بكسر التاء لانه خطاب لامرأة والامثال لا تغير
وكان عمرو بن عدس التميمي تحتته دخسوس بنت لقيط وكان مسالا كنهه يقول فسأله الطلاق فطلقها
فتزوجها غير بن معد وكان شابا معذما فزنت واشبهه بها في النساء يوما وكانت مقفرة من الزاد فقالت
لخادمها قم فاطلب لنا منه لبنا فلما جاءه قال له قل لهما الصيف الخ وبعضهم قال ضيغت بالخاء المهملة
من الضياح وهو اللبن الخاثر والاول أصح (قوله أو نعليل للحكم الخ) معطوف على قوله ظرف للفعل
الخ والحكم بمعنى المحكوم به والنسبة التامة وكل منهما صحيح هنا فهو امان نعليل لا كبريته أو لكونه أكبر
فيعلقه بأكثر وبالوقت الاول على ما مر أو بالثاني وكون زمان المقتين واحدا من عدم التقييد لاحدهما
بالطرف فالتبادر ذلك وليس المراد انه يجوز أن يكونا في وقت واحد لانه خلاف ما تدل عليه عبارته
(قوله اما تين) يعني انه منصوب على أنه صفة لمفعول مطلق مقدر وقوله ابتداء وان لم يسبق بحياة أخرى
فتكون بمعنى العدم ولو أولا وقوله أو نصير أى نصير الحياة معدومة بعد ان كانت موجودة وقوله
كالتصغير والتكبير فانه ما يطلقان على كونه صغيرا وكبيرا ابتداء وعلى تصغيره صغيرا بعد أن كان كبيرا
وعكسه وظاهره أنه حقيقة فيهما وهو مخالف الكلام الرخصى والسكاكى وسنينه لك ان شاء الله تعالى
وقد أورد على ما فسر به المصنف ان فيه جمعا بين الحقيقة والمجاز وقد جوزه بعضهم في المثنى والمجموع
ورد بأنه من متناولات المعنى الوضعي فلا جمع فيه كما أشار اليه المصنف رحمه الله وليس بشئ لانهم معنيان
متغايران كما ذكره النحاة في معاني أبنية الفعل فان أفعَلَ قد يكون للضرورة كاعتد البعير اذا صار ذا غدة
وقد يكون لغيرة فلا بد من احدهما من اما الجمع بين الحقيقة والمجاز أو استعمال المشترك في معنييه
وهما متقاربان منه وأجواز فلا يصح ما ذكره المحجب وقد قيل انه من عموم المجاز بان يراد بالامانة التصرف
لا النقل وسأقضى بحقيقةه وبيان كونه وضعيا أولا وعليه فتقابل الحياة والموت تقابل السلب والایجاب
والمشهور انه تقابل العدم والملكة ويجوز على هذا كونه منه أيضا بمعنى كونه ميتا خلقه جنينا ميتا

(اذ تدعون الى الايمان فتكفرون) ظرف
لفعل دل عليه المقت الاول لانه أخبر عنه
ولا الثاني لان مقتهم انفسهم يوم القيامة
حين عاينوا جزاء أعمالهم الخبيثة الا أن يقول
بجو الصيف ضيغت اللبن أو تدل بالحكم
وزمان المقتين واحد (قالوا ربنا أمنا اثنتين)
اماتين بأن خلقنا أمواتا أولا ثم صيرتنا
أمواتا عند قضاء آجالنا فان الامانة تجل
الشيء عادم الحياة ابتداء أو نصير كالتصغير
والتكبير ولذلك قيل

من شأنه قبول الحياة (قوله سبحانه من صغره بعوض وكبره الفيل) وضيق فم الركية وقد ذهب السكاكي
 تعالى عن محضه في كفايته الشريف في شرح المفتاح بما حصله أنه جعل السعة المجوزة في المثال الثاني
 كالواقعة ثم أمر بتغييرها فتجوز بالتضييق الموضوع لتغيير السعة المحققة عن تغيير السعة المقدرة كما قيل
 وليس بشئ إذا لا يكون المثال حينئذ من قبيل التجوز بالفعل عن الإرادة أصلاً فلا يظهر كونه أبعد من
 التجوز في قرأت وهو من المجاز المرسل كالاستعارة بالكناية فالحق أن يقال نزلت الإرادة المتوهمة
 المتعلقة بالسعة منزلة السعة فغير عنها بالسعة لأن ما ل هذه العبارة أعني ضيق الفم قولك غير السعة أعني غير
 إرادة السعة إلى إرادة عدمها وبهذا ينكشف كونه أبعد من التعبير بالفعل عن إرادته المحققة وإلى
 ما ذكرنا أشار بقوله انما الذي هنالك هو مجتزئ مجوزان يريد اظهار التوسعة أي هنالك إرادة مجوزة متوهمة
 ثم قال فتزل مجوز مراده وأراد به السعة مرادها إرادة السعة لا معناها الحقيقي كما توهمه ذلك القائل
 وبني عليه كلامه مع كونه معترفاً بأن ضيق فم الركية من تنزيل إرادة الشئ منزلة ذلك الشئ والتعبير بها
 عنه وقد يقال احداث الشئ ضيقاً من توابع معنى التضييق أعني التغيير من السعة إلى الضيق فليست عمل
 اللفظ فيه مجازاً فإنه أقرب لما تكلفه المصنف انتهى (أقول) ذهب العلامة إلى أن الصانع إذا اختار أحد
 الجائزين وهو متمكن منهما على السواء فقد صرف المصنوع عن الجائز الآخر فجعل صرفه عنه كنفله
 منه يعني أنه تجوز بالتفعل الدال على التصيير وهو النقل من حال إلى حال أخرى عن لازمه وهو الصرف
 عما هو في حيز الامكان ويتبعه جعل الممكن الذي يجوز إرادته بمنزلة الواقع وجعل أمره بإنشائه على الحال
 الثانية بمنزلة أمره بنقله عن غيرها وتغييرها ولذا جعله المحقق بمنزلة الاستعارة بالكناية فيكون مجازاً مرسل
 بالكناية وهذا معنى قول السكاكي أن الذي هنالك هو مجتزئ مجوزان يريد اظهار التوسعة فتزل مجوز
 مراده منزلة الواقع ثم تأمره بتغييره إلى الضيق واقتضاه سبق السعة من صريح التصيير وهو النقل
 لا يحكم العقل كما زعم السعد فليس في كلامه ما يعترض عليه غير هذا فإنه طبق المفصل ووفق بين كلام
 الشيخين ولما فيه من الدقة حيث اعتبر الإرادة المجوزة بطريق الأيمان والتبعية كان أبعد من قرأت التجوز
 به عن الإرادة ابتداء ولا تجوز في أحد الإرادتين إذ ليس في الكلام ما يدل عليها بالوضع حتى يجعل التصريف
 فيه وانما جاء هذا بطريق الاستنباع فما ادعى أنه التحقيق تعسف لا محصل له فتدبره فإنه من الحور
 المقصورات في خيام الأذهان (قوله وان خص بالتصغير) يعني أن بعضهم زعم أن المجاز في هذا المثال
 انما هو في قولهم صغره بعوض فإنه لم يكن كبيراً بخلاف الفيل فإنه من ابتداء كونه نقطة صغيرة إلى تكامل
 جثته انقل من الصغر إلى الكبر لأن المراد به جثته المشاهدة وهي لم تنقل من صغره إلى كبر وهذا بحث في
 المثال لا طائل تحته (قوله فاختر الفاعل المختاراً أحد مقبوليه) الضمير للفاعل المختاراً وهو الشئ
 والمقبول ما يقبله الشئ من الحالين وقوله تصير وصرف له عن الآخر هو كلام مجمل لكنه غير صاف
 من الكدر فإن إطلاق الأمانة على عدم الحياة ابتداءً إن كان حقيقة عنده وكذا التصغير والتكبير إن كان
 حقيقة في إنشائه صغيراً أو كبيراً والتصيير فيه بمعنى الصرف ولو بدون نقل من حالة إلى أخرى فيكون مخالفاً
 لكلام أهل المعاني فلا يخفى أنه مخالف للمعقول والمنقول قال الراغب في مفرداته صار عبارة لتسقل من
 حال إلى حال والأفعال والتفعل موضوع للتصيير وإن أراد التشبيه أي اختياره كالتصيير والمراد منه
 الصرف كما مر فيكون موافقاً لما في الكشف فقيه أجمال مغل ومن فسر به هنا نسي ما قدمته من أنه
 من متناول المعنى الوضعي فتدبر (قوله الأحياء الأولى وأحياء البعث) فالأمانتان العدم للحياة الأصلية
 أو من حال النطفة إلى نفخ الروح فيه والثانية المعروفة والأحياء الأولى بنفخ الروح فيه أولاً والثانية في
 النشور (قوله وقيل الأمانة الأولى عند انقراض الأجل) بالحاء المعجمة والراء المهملة أي عند انقطاع عمره
 ومدة حياته والداعي لارتكابه ليكون الموت بمعناه المعروف المزيل للحياة ومرضه لأنه مخالف لظاهر
 النصوص ولما يلزمه من اثبات أحياء آت ثلاثة وهو كافي في الكشف خلاف ما في القرآن إلا أن يتجمل

سبحان من صغره بعوض وكبره الفيل
 وإن خص بالتصغير فاختر الفاعل المختار
 أحد مقبوليه تصير وصرف له عن الآخر
 (وأحياء البعث) الأمانة الأولى وأحياء
 البعث وقيل الأمانة الأولى عند انقراض
 الأجل والثانية في القبر بعد الأحياء للسؤال
 والأحياء أن ما في القبر والبعث

فجعل احداها غير معتد به أو راعى أن الله يحيمهم في القصور ونستزهم تلك الحياة فلا يموتون بعدها وبعدهم
في المستنين من الصعقة في قوله الامن شاء الله وفيه كلام مفصل في شروحه (قوله اذ المقصود اعترافهم
بعد المعايينة) بالنون من العيان وهو المشاهدة جواب عما ذكر انما يلمزمه من أنه مخالف لما في القرآن
هنا لأن الاحياء تكون ثلاثة بتسليمه من غير احتياج لما ذكر من التحمل لأن الحياة الاولى معلومة لا فائدة
في ذكرها وانما الكلام في احيائهم في قبورهم وبعضهم ونشورهم فانهم ما مشكروا ان عندهم فاذا عاينوا ذلك
تم عليهم البتة فنعوا غفلتهم ويكثر نوابغهم ينالوا ويعتدوا واما ضبط بعضهم بالمعاشة المتفوقية
من العتاب والمراد به مقت الله لهم فركبوا لأن مثله لا يسمى عتابا والمفاعلة فيه غير واضحة وقوله بما الخ
متعلق باعترافهم (قوله ولذلك نسب بقوله الخ) أي لاجل ان المقصود من قوله أحييتنا التيقن اعترافهم
بالاحياء من الذين غفلوا عن حاتم هذا القول بقوله فاعترفنا فصدر بالدالة على تسببه لانهم لما
أنكروا ما في البرزخ والمعاد من الجزاء دعاهم ذلك الى ارتكاب المعاصي لأن من لم يخش العاقبة لم يحترز
من الجنابة التي تخشى عاقبتها والمقصود بيان وجه التسبب وأن اعترافهم بالذنوب اعتراف منهم بما أنكروه
سبب لها وهو البعث (قوله نوع خروج من النار) أي سواء كان بطيا أو مريعا أو من مكان فيها الى
آخر أو الى الدنيا أو غيرها وقوله فيسلكه بالنصب في جواب الاستفهام وقوله من فرط قنوطهم أي اليأسهم
فان مثل هذا التركيب يستعمل عند اليأس وليس المقصود به الاستفهام وانما قالوه من حيرتهم ليعلموا
أو يتلهوا به والتمل الاشتغال بما يلهي وقوله ولذلك أي لتكون ما ذكرنا من اليأس والخيرة أجيبوا
بذكر ما وقعهم في الهلاك من غير جواب عن الخروج نفيًا وإثباتًا ولو كان الاستفهام على ظاهره كقوله
ارجعنا نعمل صالحا ونحوه لقليل اخسوا فيها ونحوه وكونه تأنيلا لهم ببيان انهم لما استمروا على الشرك
جوزوا واستقرار العقاب كما يقتضيه حكمه تعالى خلاف الظاهر وتبادر ما ذكر كاف للمراد فتدبر (قوله
متحدا أو توحد وحده) أي هو منصوب على الحال بمعنى متحدا أي منفردا في ذاته وصفاته أو على أنه
مفعول مطلق لفعل مقدر على حد انبتكم من الارض نباتا والجملة بتمامها حال أيضا حذف وأقيم المصدر
مقامها وعلى الوجه الاول هو حال ابتدء مؤول مشتق من كرا لان الحال لا تكون معرفة الاموولة بسكرة
وفيه كلام آخر مفضل في محله (قوله كفرتم بالتوحيد) فالكفر هنا بمعنى الجحد والانكار لقوله في مقابله
تؤمنوا بالاشراك أي تدعوا وتقرؤا به وفسر الله بالمستحق للعبادة لاقتضاء المقام له أيضا وقوله حيث
حكم عليكم بالعذاب السرمد الدائم وقع ذكره هنا في بعض النسخ وأسقط من بعضها وهو الظاهر لتكرره
مع ما بعده فالظاهر الاكتفاء باحدهما وان كانت موجبة أيضا كما لا يخفى وكون العذاب سرمد استفاد
من عدم السبيل الى الخروج (قوله الدالة على التوحيد) فالآيات ما يهاهم من آثار قدرته
وفي كل شيء له آية * تدل على أنه الواحد

وقوله أسباب رزق فهو بتقدير مضاف فيه أو بالتجوز وقوله مراعاة لمعاشكم إشارة الى مناسبة المعطف
عليه وانما لا امتنان عليهم بأنه نظم لهم أمور دينهم وديارهم وقوله التي هي كالمركوزة أي النسابة
في العقول دفع لما يتوهم من ان التذكر يقتضي انما معلومة لهم ~~لكنهم~~ غفلوا عنها وليس جميع الخلق
كذلك بأن آيات قدرته ظاهرة حقها أن تعلم بمقتضى الفطرة السليمة فجعلت لظهورها بمنزلة المعلوم الذي
غفلوا عنه وقيل التذكر هنا بمعنى التفكير من غير حاجة للتأويل وقوله المفعول عنها صفة أخرى للآيات
لا خبر آخر للمبتدأ كما لا يخفى وقوله لظهورها على لكونها كالمركوزة في العقول متعلق بمقدور ويجوز
كونه خبر مبتدأ مقدر أي وذلك لظهورها ولا وجه لجعله متعلقا بالكاف لأن حرف الجر لا يتعلق به جار
آخر (قوله فان الجازم) تعليل للحصر وقوله من الشرك متعلق بخلصين وقوله اخلاصكم تقديره
بمقتضى الوصلية وخطاب ادعوا للمنيبين أو للناس وقوله خبران آخران أي هما خبران اقوله هو بهد
ما أخبر عنه بالذي الخ وقوله للدلالة على علو صمدية كونه محتاجا اليه مقصودا بالاعادة وسيادته

اذ المقصود اعترافهم بعد المعايينة بما غفلوا
عنه ولم يذكروا به ولذلك نسب بقوله (فاعترفنا
بذنوبنا) فان اعترافهم لها من اعترافهم
بالدنيا وانكارهم للبعث (فهل الى خروج)
نوع خروج من النار (من سبيل) طريق
فيسلكه وذلك انما يقولونه من فرط قنوطهم
تعللا وتخيلا ولذلك أجيبوا بقوله (ذلكم)
الذي أنتم فيه (بأنه) بسبب أنه (اذا دعى الله
وحده) متحدا أو توحد وحده فحذف الفعل
وأقيم مقامه في الحالية (كفرتم) بالتوحيد
(وان يشرك به تؤمنوا) بالاشراك (فالحكم
لله) المستحق للعبادة حيث حكم عليكم بالعذاب
السرمد الدائم (العلی) من أن يشرك به
ويسوى بغيره (الكبير) حيث حكم على
من أشرك ويسوى به بعض خلقه
في استحقاق العبادة (هو الذي يركم آياته)
الدالة على التوحيد وسائر ما يجب أن يعلم
تكميلا لنفوسكم (وبين لكم من السماء
رزقا) أسباب رزق كالطمر مراعاة لمعاشكم
(وما يذكركم) بالآيات التي هي كالمركوزة
في العقول لظهورها المفعول عنها الدائم حاله
في التقليد واتباع الهوى (الامن ينب)
يرجع عن الانكار بالاقبال عليها والتفكير
فيها فان الجازم بشئ لا ينظر فيما ينافيه
(فادعوا الله مخلصين له الدين) من الشرك
(ولو كره الكافرون) اخلاصكم وشق عليهم
(رفيع الدرجات ذو العرش) خبران آخران
للدلالة على علو صمدية

وهو بيان انما هذه الاخبار به مع البعد ولا قبل انهم امبتدأوا خبراً وخبراً امبتدأ مقدر وقوله من حيث الخ
 . متعلق بقوله علواً وبالدلالة وهو الاظهر وقيل هو متعلق بصحة القول من رفعة الدرجات فانها درجات
 الكمال المعنوية والمحسوس من العرش والدال صفة علو وقوله لا يظهر دونها كمال أى لا يظهر كمال بدونها
 أى الا وهو منها كما يقال فلان لا يفصل حكمه عنه وقيل معناه انه ليس وراءها كمال والمراد نفي كمال غيره
 وقيل دونها بمعنى عندها أى كالات غيره عنده كالعدم والاول أظهر وقوله فان بيان لوجه الدلالة وفي نسخة
 بالواو عطف تفسيرى على تفرده (قوله وقيل الدرجات مراتب المخلوقات) فالرفع بمعنى الرفع وكذا
 في الوجوه التي بعده (قوله للدلالة على ان الروايات الخ) قال السيوطى في رسالة الحيات في الملائكة
 الروحانية بفتح الراء من الروح وقيل انه بالضم والفتح مطلق الملائكة وقيل ملائكة الرحمة وبالأول فسر
 أرباب الخواشي هنا وقوله مسخرات لامرأة أى منقادة لامرأة وقوله باظهار آثارها وفي نسخة آثاره وفي
 أخرى أثره متعلق بالدلالة أى آثار الملائكة وعلى التذكير المراد آثار التسخير والمعنى انه يستدل بنزولها
 بالوحي على كونها مسخرة فان الوحي وان كان بواسطة بعضها لكن لا فرق بين بعض وبعض منها فيه وقيل هو
 متعلق بأمره وقوله وهو الوحي الضمير للآثار وروى في حقه حال الخبر أثاراً للذي في ضمنها (قوله
 وتحميد للنسوة الخ) أى هذا الخبر الرابع بيان لامر النسوة بعد ذكر ما يترتب من وحدانيته بذكر آياته الدالة
 على ذلك بقوله الذي يريكم الخ وقوله الروح للوحي لانه به الحياة الابدية المعنوية كما ان بالروح الحياة
 الحسية فهو استعارة وقيل انه جبريل وبلقي بمعنى ينزل ومن أمره بمعنى من أجل تبليغ أمره وقوله مبدؤه
 من ابتدائية وهو معطوف على قوله يانه اذ معناه أن من بيانية لا على الوحي كما قيل فانه وان صح مع ركاكته
 أقل مفاداً وقوله والامر هو الملك بمعنى اذا كانت من ابتدائية لان الوحي لتلقيه عنه يكون مبدؤه وقوله
 وفيه أى في قوله على من يشاء من عباده دليل على ان النسوة عطائية وموهبة الهية من غير اشتراط أمر آخر
 كتصفية الباطن وغيره مما ذهب اليه الحكماء وهذا لا يخالف كلامه في سورة الانعام كما توههم (قوله
 غاية للقاء الخ) أى علة غائية مرتبة عليه والمستمكن بالتشديد استفعال من الممكن بمعنى الاستتار ويجوز
 فيه عوده على الامر أيضاً وقوله واللام مع القرب يؤيد الثاني أما القرب فظاهر لانه أقرب مما عداه فيكون
 عوده عليه أظهر وأرجح وأما ترجيح اللام فالظاهر أنه لا امر معنوى لا صناعى وهو ان المنذر في الحقيقة
 للناس هو النبي صلى الله عليه وسلم وأما الله فبواسطة من بلغ عنه وجعل الوحي منذاراً مجازاً وكذلك
 انسياق يقتضى ان ذكر الملقى عليه انما هو للتبليغ عنه وما قيل ان تأييدها بالنسبة الى الاول لانه لو عاد
 الضمير على الله لم يمتحج الى اللام لا لتحاد فاعل الانذار والفعل المعلق فمع ضمه فيه أن الشرط الثاني مفقود
 وان هذا ليس باسم صريح - في نصب وفي قوله تتلاقى الارواح والاجساد نظير دفعه التأويل الصادق
 ويوم التلاقى ظرف أو فعل لينذر ويوم هم الخ يدل من يوم التلاقى وفيه وجوه آخر (قوله ظاهرون
 لا يسترهم شئ الخ) ان عتم الشياطين والبناء وكل حائل فقوله بعده ظاهرة نفوسهم الخ المراد بالنفوس فيه
 الارواح بناء على عدم تجرد النفس وانها جسم لطيف فغواشي الايدان استعارة أو من إضافة
 الصفة للموصوف على ان الغواشي هي الايدان نفسها وأما ما قيل من ان المراد بالنفس الجملة والغواشي
 الشياطين فقيل عليه انه مع أنه تكلف عين ما قبله فلا ينبغي عطفه بأووجه السترة الاولى على ستر البنا وهذا
 على ستر الشياطين تخصيص من غير محض ولا يرد عليه انه انكار للجنس الجسماني لان المراد بعدم حجب
 غواشي الايدان أنهم مع تعلقها بالبدن لا تسترها كما في الدنيا لانها تنفصل عنه قدبر (قوله وازاحة
 لنفوسهم في الدنيا) أى لما كانوا يتوهمون في الدنيا من أنهم اذا استروا بالخططان والجب ان الله
 لا يراهم لحماقتهم وجهلهم كما في الكشاف وقوله كناية كانه يعنى ان فيه قولا مقدراً أى ويقال لمن الملك
 وفي المقائل والمجيب هل هو الله أو الملائكة مع احتمال الاتحاد فيهما والمغايرة احتمالات (قوله
 نتيجة الخ) أراد بالنتيجة معناها لاغوى لانه يفهم من تفرّد الملك القهار وعدم خفاء شئ عليه واجتماعهم

من حيث المعقول والمحسوس الدال على
 تفرده في الالهية فان من ارتفعت درجات
 كماله بحيث لا يظهر دونها كمال وكان العرش
 الذي هو أصل العالم الجسماني في قبضة
 قدرته لا يصح أن يشرك به وقيل الدرجات
 مراتب المخلوقات أو صاعد الملائكة الى
 العرش أو السموات أو درجات الثواب وقرئ
 ربيع بالنصب على المدح (يلقى الروح من أمره
 خبر رابع للدلالة على أن الروايات أيضاً
 مسخرات لامر باظهار آثارها وهو الوحي
 وتحميد للنسوة بعد تقرير التوحيد والروح
 الوحي ومن أمره بيانه لانه أمر بالخبر أو
 مبدؤه والامر هو الملك المبلغ (على من يشاء
 من عباده) يختاره بالنسبة وفيه دليل على أنها
 عطائية (لينذر) غاية للقاء والمستمكن
 فيه لله أو ان والروح واللام مع القرب
 يؤيد الثاني (يوم التلاقى) يوم التمام
 فان فيه تتلاقى الارواح والاجساد وهل
 السماء والارض والعبودون والعباد
 والاعمال والعمال (يوم هم بارزون)
 خارجون من قبورهم أو ظاهرون لا يسترهم
 شئ أو ظاهرة نفوسهم لا يسترهم غواشي
 الايدان أو أعمالهم وسرهم (لا يخفى على
 الله من شئ) من أعيانهم وأعمالهم
 وأعمالهم وهو تقرير قوله هم بارزون
 وازاحة نفوسهم في الدنيا (لمن الملك اليوم
 لله الواحد القهار) كناية لما يستل عنه
 في ذلك اليوم والمجيب به أو لمدل عليه
 ظاهر الحال فيه من زوال الاسباب وارتفاع
 الوسائط وأما حقيقة الحال فمناطقة بذلك
 دائماً اليوم تجزى كل نفس بما كسبت
 كانه نتيجة السابق

الظاهر أو من جهة الصداقة فيكون بمعنى محبة شفق كما في الكشف لكن الأقل هو المصرح به في كتب اللغة وهو أوفق وعموم شفيع بعده وقد سبق في الشرح أنه من الاحتمال بمعنى الاهتمام فهو الذي يهتم به ما يهمل أو هو من الهامة بمعنى الصديق الخاص بك فيناسب الثاني (قوله شفيع مشفع) فيطاع بمعنى مشفع والظاهر أنه حقيقة وقيل أنه مجاز لأن المطاع كالأمر يكون أعلى من أطاعه وفيه نظر والمراد به نفي الصفة والموصوف وهو من باب * ولا ترى الضب بها ينجر * فهو نفي له بدليل لأن من شأن الشفيع أن يشفع ولأن نفي الموصوف يدل على نفي الصفة وفي مثله وجوه قد سبق تحقيقها في سورة البقرة (قوله والضمائر الخ) يعني المذكورة من قوله وأندرههم إلى هنا ويجوز أن تكون عامة لهم ولغيرهم وعلى الأول مقتضى الظاهر ما لهم من شفيع الخ وقوله للدلالة على اختصاص ذلك أي الأندار وبلغ قلوبهم المناسج والاختصاص من اختصاص العلة وهي الظلم بهم وأعظمه الكفر واحتمال كون الضمير لمشركي هذه الأمة وغيرهم لا شفيع لهم أيضا فلا يتجه الاختصاص كما قيل - جنى على أن الشر لا عظيم والمطلق ينصرف لفرد الكامل ويؤيده كون السياق لهم وفيه بحث (قوله النظرة الخائنة) فهو صفة لموصوف مقدر هو النظرة لا العين أو العين لأنه لا يناسبه ما عطف عليه لأن مقتضى الظاهر أن يقال والصدور الخ مافيهما وقوله كالنظرة الثانية لا الأولى لأنها معقوفة عنها وأي بالكاف إشارة إلى عدم اختصاصه بما ذكر وجعلها خائنة استعارة مصرحة أو اسناد مجازي أو ممكنة وتخييلية يجعل النظر غفلة شيء يسرق من المنظور إليه ولذا عبر فيه بالاستراق (قوله أو خيانة العين) على أن خائنة مصدر بوزن فاعلة كالكاذبة بمعنى الكذب وهو قليل في بابها ولذا أخره ومن الضمائر وهي ما يحققه الإنسان في نفسه وقلبه بيان لما فيه إشارة إلى أنهم موصولة ويجوز كونها مصدرية فيناسب الثاني وقوله خبر خامس أي لهو في قوله هو الذي يريكم آياته وهو وان كان بعيدا فظن قريب معنى لا ريب ما بعده كما فصله شرح الكشف (قوله للدلالة على أنه ملحق خي الخ) كونه متعلق العلم من صريحه وأما الجزاء فلأن علمه تعالى بالأمور كناية عن مجازاته عليها كما مر مراراً وليس هذا تعليلاً لكونه خبراً خامساً بل لما تضمنه من ذكره بعدما تقدم من قوله لا يخفى على الله منهم شيء فلا يرد عليه أن الأولى أن يقول لاتصاله به وقد يجعل تعليلاً لادمعناه المقصود منه عموم الجزاء فيفيد غير ما سبق وتنضح خبريته فافهم (قوله فلا يقضي بشي إلا وهو حقه) يعني أنه ينبغي الحصر كما قال الزمخشري يعني والذي هذه صفاته وأحواله لا يقضي إلا بالحق والعدل لاستغنائه عن الظلم وهو مستفاد من ذكر القيد على وجه الملازمة كأنه قيل يقضي قضاء ملتبساً بالحق لا بالباطل وأما البناء على الابتداء فلا يفيد ما هو للتقوى كما تقدم (قوله نهكم بهم) لا إشكال وأصله لا يقدر على شيء لأن الحكم البالغ لا نه ليس المقصود الاستدلال على عدم صلاحيتهم للإلهية وقوله أو لا يقضي دفع أسؤال وهو أنه إذا كان نهكم يكون مجازاً ولا حاجة إلى ارتكاب التجوز في النفي لتصور حقيقة لأنه انما ينفي الشيء عما يصح صدوره منه وبهذا الاعتبار يكون مجازاً كما مر تحقيقه في قوله إن الله لا يستحي وقوله وقرأ نافع هو رواية عنه وقوله أو اضمار قل فلا يكون التقا أو ان عبر عنه بالغيبة قبله لأنه ليس على خلاف مقتضى الظاهر إذ هو ابتداء كلام مبني على خطابهم (قوله تقرير أعلمه الخ) الأول من قوله البصير والثاني من قوله السميع فهو واف ونشر مشوش وقوله يقولون ويفعلون مرتب ووجه الوعيد أن اطلاعه على أعمالهم يشعر بمجازاته عليها وما يدعونه من دون الله الجمادات المعبودة فأنهم لا يسمعون لها ولا يبصرون واستنبط منه عدم صحة قضاء الأصم والأعمى (قوله فينظروا) مجزوم لعطفه على المجزوم أو منصوب في جواب النفي وفيه نظر لأنه لا يصح تقديره أن لم يسيروا ينظروا فأنهم استبطأوا أنكاراً في معنى النفي وهو جواب نفي النفي والمعنى هلا يسيروا فينظروا فأنهم من لم يسيروا غلب على غيره فتأمل (قوله ما ل حال الخ) هو تفسير للعاقبة وقوله وانما جى بالفصل أي ضمير الفصل وهو هم أن لم يجعل تأكيده الضمير كانوا ولم يذكره لعدم احتياجه للتوجيه مع ظهوره وقوله وحقه أن يقع بين معرفتين يعني أنه الأصل الأكثر فيه فلا ينافي

(ولا شفيع بطاع) ولا شفيع مشفع والضمائر
ان كان لا كفار وهو الظاهر كان وضع
الظالمين موضع ضميرهم للدلالة على اختصاص
ذلك بهم وأنه لظلمهم (يعلم خائنة العين)
النظرة الخائنة كالنظرة الثانية إلى غير المحرم
واستراق النظر إليه أو خيانة العين (وما تخفى
الصدور) من الضمائر والجملة خبر خامس
للدلالة على أنه ما من شيء إلا وهو متعلق العلم
والجزء (والله يقضي بالحق) لأنه المالك
الحاكم على الإطلاق فلا يقضي بشي إلا وهو
حقه (والذين يدعون من دونه لا يقضون
بشيء) نهكم بهم لأن الجهاد لا يقال فيه أنه يقضي
بشيء نهكم بهم وقدر أنافع وهنالك السميع
أو لا يقضي (أن الله هو السميع
الاتفات أو اضمار قل) أن الله وقضائه
البصير) تقرير أعلمه بخائنة العين وقضائه
بالحق ووعيد لهم على ما يقولون ويفعلون
وتعريض بحال ما يدعون من دونه (أولم يسيروا
في الأرض فينظروا كيف كان عاقبة الذين
كانوا من قبلهم) ما ل حال الذين كذبوا الرسل
قبلهم كعاد ونمود (كانوا هم أشد منهم قوة)
قدرة وغنا وانما جى بالفصل وحقه أن يقع
بين معرفتين

لمضارعة أفعول من المعرفة في امتناع دخول اللام عليه وقرأ ابن عامر أشد منكم بالكاف (وَأَن تَارَى الْأَرْضَ) مثل القلاع والمدائن الحصينة وقيل المعنى وأكثر آثارا كقوله «متقدداً سبغاً ورشحاً» (فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ وَمَا كَانَ لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَاقٍ) (٣٦٧) يمنع العذاب عنهم (ذلك) الأخذ بأنهم كانت تأنيبهم

رسلمهم بالينيات) بالمعجزات أو الأحكام الواضحة (فكفروا فأخذهم الله انه قوي) ممكن مما يريد غاية القكن (شديد العقاب) لا يؤبه بعقاب دون عقابه (ولقد أرسلنا موسى بآياتنا) يعني المعجزات (وسلطان مبين) وحجة قاهرة ظاهرة والعطف لتغاير الوصفين أو لأفراد بعض المعجزات كالصاعقة فحينما الشاهد (إلى فرعون وهامان وقارون فقالوا ساحر كذاب) يعنون موسى عليه الصلاة والسلام وفيه تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم وبيان لعاقبة من هو أشد الذين كانوا من قبلهم بطشاً وأقربهم زمناً (فلما جاءهم بالحق من عندنا قالوا اقتلوا أنبياء الذين آمنوا معه واستحبوا نساءهم) أي أعبدوا عليهم ما كنتم تفعلون بهم أو لاكي بصدد واعن مظاهره موسى عليه السلام (وما كيد الكافرين إلا في ضلال) في ضياع ووضع الظاهر فيه موضع الضمير لتعميم الحكم والدلالة على العلة (وقال فرعون ذروني أقتل موسى) كانوا يكفونه عن قتله ويقولون انه ليس الذي تخافه بل هو ساحر ولوقته ظن أنك عجزت عن معارضته بالحجة وتعلله بذلك مع كونه سفاكاً في أهون شيء دليل على انه يتقن أنه ينجو من تخاف من قتله وظن أنه لو حاول لم يتيسر له ويؤيده قوله (وايدع ربه) فانه تجلد وعدم مبالاة بدعائه (إني أخاف) ان لم أقتله (أن يبدل دينكم) أن يغير ما أنتم عليه من عبادة وعبداء الاصنام لقوله ويذركم وآلهتكم (أو أن يظهر في الأرض الفساد) ما يفسد دينكم من التعارب والتهارج ان لم يقدر أن يطل دينكم بالكلية وقرأ ابن كثير ونافع وأبو عمرو وابن عامر بالواو على معنى الجمع وابن كثير وابن عامر والكوفيون غير حفص بفتح الباء والهاء ووقع الفساد (وقال موسى) أي لقومه لما سمع كلامه (إني عذت بربي وربكم من كل متكبر لا يؤمن بيوم الحساب) صدر الكلام بأن تأكيدها وأشعاراً على أن السبب المؤكد في دفع الشر هو العباد بالله وخص اسم الرب لأن المطلوب هو الحفظ والتربية وإضافته اليه واليه هم حثا لهم على موافقته

نجوز الجرجاني وقوع المضارع بعده كما في قوله انه هو يبدى ويعبد وقوله المضارعة أفعول من أي أفعول التفضيل الواقع بعده من الداخلة على المفضل عليه والمضارعة بمعنى المشابهة انطفا في عدم دخول أل عليه ومعنى لأن المراد به الأفضل باعتبار أفضلية معناه فلا يرزبه هو على رحل فانه لا مر لفظي وقراءة أشد منكم على الالتفات وجهه كانوا الخ مستأنفة في جواب كيف صارت أمورهم (قوله وقيل المعنى الخ) لم ير فضله للتأويل من غير حاجة لعطفه على قوة وانما قدراً كثر لأن مثله لا يوصف بالشدة وهو غير مسلم وعلى هذا فهو معطوف على أشد وأول هذا «يأبى زوجك في الوعى» (قوله تعالى وما كان لهم من الله من واقٍ) كان هناللا استمراراً أي ليس لهم واقٍ أبداً وقد سبق في الرعد ما لهم من الله من واقٍ ومن الأولى متعلقة بواقٍ قدمت للاهتكام والفاصلة لأن اسم الله قيل انه لم يقع مقطوعاً للفواصل والثانية زائدة وقيل الأولى للبديهة أي ما كان لهم بدلا من المتصف بصفات الكمال وهم الشركاء أو هي ابتدائية لانه اذا لم يكن لهم منه واقية فليس لهم باقية وقوله يمنع الخ تفسير لواقٍ لانه من الوقاية وهي القطع والمنع (قوله بالمعجزات الخ) لا مانع من ارادتهم ماعداً وقوله لا يؤبه أي لا يعتد به فانه كالعقاب اذا قبس اليه وقوله والعطف الخ يعني ان كان المراد به ما واحد انزل تغاير الوصفين منزلة تغاير الذاتين فعطف الثاني على الأول والمراد بسلطان المبين بعض من معجزاته عطف عليه تعظيماً كما عطف جبريل عليه الصلاة والسلام على الملائكة ولا يخفى أن مثله انما يكون اذا عين الثاني يعلم أو نحوه أتماماً لجهاد فقيه نظره وقوله يعنون موسى عليه الصلاة والسلام الخ اذا التقدير هو ساحر الخ (قوله وبيان لعاقبة الخ) توجيه لتخصيص فرعون بالذكر هنا بأنه لا شدة طففانه وقرب زمانه ولا بعد في كونه أشد من عاد كما توهم وقوله أي أعيدوا الخ إشارة الى دفع ما توهم من أن هذا انما وقع اذ ولد موسى عليه الصلاة والسلام وخوف فرعون بمولود يسلبه ملكه بأن ذلك وقع منه مرتين أولاً لينجم منه وثانياً بعد ظهوره ليصد الناس عن اتباعه وقد قيل ان قارون لم يصد عنه مثل هذه المقالة لكنهم غلبوا عليه هنا وقوله في ضلال من ضلت الدابة اذا ضاعت كما أشار اليه المصنف رحمه الله (قوله اتعميم الحكم) لكل كافر والتعليق بالمشتق يدل على أن المشتق منه علة للحكم كما لا يخفى وقوله يكفونه بتشديد الفاء أي ينعونه وقوله تخافه أي تخاف منه القتل وسلب الملك كما أخبره السكهان به وقوله وتعلله بذلك أي اشتغاله عن قتله بما قاله في الكف عنه مع انه جبار لا يبالى بآراقة الدماء خصوصاً اذا خشي من غائلة وقوله تخاف من قتله أي خاف أن يهلكه الله ويجعل عقوبته وأنه لا يتيسر له ذلك فيفتضح وانما أظهر أن امتناعه لقوله في سبب الكف عنه تعلل به وتليباً على غيره (قوله ويؤيده قوله الخ) قيل هو ناظر لقوله وظن الخ لانه لا يناسب تيقنه التجلد وعدم مبالاة بدعائه ربه لانه لو خاف قتله لم يتجدد وقيل انه ناظر لقوله يتقن أنه ينجو ولا يخفى انه لا يلائم ما به من عدم المبالاة إلا أن يراد به انه كان يظهر ذلك وفي قلبه وباطنه ما يخالفه وهو الذي اراده المصنف كما يشهد به تعريفه بقوله فانه الخ لكن كان الاحسن أن يقول تجلد باظهار عدم مبالاة بدعائه (قوله من عبادته) وفي نسخة من عبادتي وهي أظهر والأولى حكاية بالمعنى وقوله وعبادة الاصنام لقوله الخ لانهم كانوا يعبدون فرعون اذا حضر واعنده فاذا غابوا عبدووا أصناماً يقولون انها تقر بهم اسم الله كما قاله المشركون كما صرح به المفسرون فلا يقال انهم كيف عبدووا الاصنام وأقرهم على ذلك مع ادعائه الربوبية وقوله التجارب تفاضل من الحرب والتهارج بمعنى لانه من الهرج وهو القتال وقوله بفتح الباء والهاء أي من يظهر (قوله أي لقومه لما سمع كلامه الخ) جعل المقول له قومه لقوله وربكم فان فرعون ومن معه لا يعتقدون ربوبية إلا أن يريدانه كذلك في نفس الامر ومما يؤتسه انه مرفى في سورة الاعراف وقال موسى لقومه استعينوا بالله وان لم يكن ذلك في مقابلة قول فرعون فانه ليس بدليل قطعي وأما قوله كل متكبر فلا دلالة له على ما ذكرناهم (قوله وأشعار الخ) ضمنه معنى التسمية والدلالة فلذا اعتداه على وقوله في دفع الشر إشارة الى أن قوله من كل متكبر بمعنى من شر كل متكبر أماناً بتقدير مضاف أو بفهمه من السباق والتأكيده من تصديره بأن والخط من لوازم التربية فلذا ضمنه

اليه (قوله لما في تظاهر الارواح من استجلاب الاجابة) وهذا هو الحكم في مشروعية الجماعة في العبادات كما قاله الامام فان قلت لا ذكر للارواح في النظم فمن أين أخذ تظاهر الارواح أي تعاونها في استجلاب الاجابة أي تحصيلها قلت العباد بمعنى الاتجاء والاتجاء هو الدخول في جوار من يلجئ الناس اليه والتسك باذيال عصمته والدخول في حرم حايته ولما كان ذلك في الناس بالقرب الحسي وهو غير متصور هنا كان معناه أن يتوجه العبد لمولاه حتى كأنه واقف عنده يراه وذلك انما يكون بتوجه وجوه الارواح وخلع اريدية الاشباح وترك الظاهر لمرجع الضمائر وحيثما كنت في مكان * فلي الى وجهك التفات

(قوله يعصمه وغيره) عموم ما يليه لا يشمول لانه نكرة في الاثبات فلذا أتى بكل ابدال على العموم الشمولي فليس لتأكيد التعميم كما قيل وقوله ورعاية الحق أي حتى فرعون الذي كان له عليه اذرباه صغيرا فلذا لم يواجهه بالاستعانة منه كما قاله الامام وهذا راجع لقوله لم يسم الخ فقيه لظن ونشر مشوش ولولا نصريح الامام بما ذكرنا من حمله على أن المراد بالحق مقابل الباطل بمعنى أن الحق أن لا يستعاض من ذات أحد ما لم يكن متصفا بالصفات الذميمة من التكبر وعدم خوف الله وعقابه لأن من لا يقول بالجزاء ينجر أعلى الظلم والقتل وهذا هو الحامل له على الاستعانة منه وقيل المراد بالحامل الخ الحامل لفرعون فان سبب قوله أقتل موسى تكبره والاول أظهر وأنسب والادغام هنا ادغام المذال المجع في التاء بعد قلبها تاء (قوله) وقيل من متعلق بقوله يكتم الخ) ذكر وافي وجهين أحدهما أنه مستقر صفة رجل وقدم فيه الوصف بالمفرد على الوصف بالجملة والثاني أنه متعلق بكتم وقد قيل عليه انه لا يعتدي عن بل بنفسه كقوله تعالى ولا يكتمون الله حديثا وقول الشاعر

كتمتكم هما بالجموع من ساهرا * وهما منهما مستكفا ظاهرا

وأيا لا وجه لتقدمه ولذا لم يرتضه المصنف رحمه الله كما قيل وأيا وورد في الحديث الصديقون ثلاث حبيب النجار مؤمن آل ياسين ومؤمن آل فرعون وعلى ابن أبي طالب كرم الله وجهه وهو يعين الاحتمال الاول (أقول) هذا كله غير وارد أما الاول فلانه وردت عدى كتم بنفسه وعن كانه له أهل اللغة قال في المصباح كتم من باب قتل يعتدي الى مفعولين ويجوز زيادة من في المفعول الاول فيقال كتمت من زيد الحديث كما يقال بعته الدار وبعتم امنه ومنه عند بعضهم وقال رجل مؤمن من آل فرعون الخ وهو على التثنية والتأخير والاصل يكتم من آل فرعون ايمانه وهذا القائل يقول الرجل ليس منهم انتهى وعليه مشى صاحب التلخيص ووجه تقدمه هنا التخصيص لانه انما كتم ايمانه عن آل فرعون دون موسى ومن اتبعه وأما ما ذكر من الاثر فعلى فرض صحته الاضافة لا دني ملازمة لوقوع ايمانه بين أظهرهم مع اتباعه لهم ظاهرا (قوله والرجل اسرايلى) أي على الوجه الثاني وقد كان على الاول عد من أقاربه لانه قيل انه ابن عمه وتأخير الثاني للإشارة الى ترجيح الاول كما في الكشاف ولأن بني اسراييل لم يقلوا ولذا قال فرعون أبناء الذين آمنوا معه وقوله ينصروننا وجاءنا ظاهرا في انه يتنصع لقومه وقوله ظاهرا صريح في احتمال غيره فانه لا ينكر فاحتمال كون شريعة قلبه من بني اسراييل أظهر واتبعهم فعدوا من زمرة من لا غراض لهم لا يضرون الظهور كما توهم وقوله كان ينافقهم باظهار أنه على دينهم وهو تقية منهم وهذا ناظر لكونه اسرايليا أو غريبا (قوله أتقصدون قتله) فهو مجاز ذكرفيه المسبب وأريد السبب وكون الإنكار لا يقتضى الوقوع لا يصححه من غير تجوز كما قيل وقوله لان يقول فقبله حرف جر مقدرو وهو بطرد حذفه مع أن وان وقوله وقت أن يقول فقبله مضاف مقدرو بعد حذفه انتصب المضاف اليه على الظرفية لقيامه مقامه وأما كون القائم مقام الطرف لا يكون الا المصدر الصريح أو ما كان بما الدوامية كما قاله أبو حيان فغير مسلم لأن ابن جني والزمخشري صرحا بجوازها وهو كاف في صحته وسقوط الاعتراض عنه (قوله من غير روية وتأمل في أمره) يعنى انهم لم ينكروا في عاقبة أمرهم اذا قتلوه ولم يؤمنوا بما جاء به من البينات أو من غير تنكير فيما جاء به فانه جاءكم بما هو ظاهر الحقيقة فلا ينافي قوله وقد جاءكم بالبينات كما قيل وكون المعنى على التشبيه تعسف (قوله ربى الله وحده) توطئة للحصر لان المعنى لا رب لى الا الله وان الاضافة فيه للجنس لانهم أتأتى المعانى اللام فاذا حبل

لما في تظاهر الارواح من استجلاب الاجابة ولم يسم فرعون وذكر وصف ايمانه وغيره لتعميم الاستعانة ورعاية الحق والدلالة على الحامل له على القول وقرأ أبو عمرو ووجهة والكسافي عذبت فيه وفي الدخان بالادغام وعن نافع مثله (وقال رجل مؤمن من آل فرعون) من أرقابه وقيل من متعلق بقوله (بكتم ايمانه) والرجل اسرايلى أو غريب موحدا كان يتأفقهم (أتقتلون رجلا) أتقصدون قتله (أن يقول) لان يقول أو وقت أن يقول من غير روية وتأمل في أمره (ربى الله) وحده وهو في الدلالة على الحصر مثل صديق زيد

فردمه عن على الجنس أفاد القصر بخلاف العكس كريد صدق فان الجهول يكون أعم ولولا ذلك لم يتم المراد لأن الاضافة العهدية تكون لجل جزئ على جزئ فلا بد من افادة الاتحاد لكنه غير مناسب هنا ومثله لا يسمى قصر اصطلاحا كما قرره أهل المعاني في زيد أخول وعكسه (قوله المتكثرة) اشارة الى ان جمع المؤنث السالم وان كان للقله اذا دخلت عليه أل يفيد الكثرة بمعنى المقام وقوله على صدقه متعلق بالبينات لانها بمعنى الشواهد ووجهه وقد جاءكم الخ حالة من الفاعل أو المفعول والمراد بالاستدلالات ما مر في الشعراء مما ذكره من أدلة التوحيد وهي غير المعجزات (قوله احتجاجا عليهم) أراد أنه بعد ما ذكرهم بالأدلة البينة على كونه ربهم وأنه لا بد لهم من رب أضافه لهم ليحجج عليهم فليس الاحتجاج بمجرد الاضافة حتى يقال هو غير صحيح لانهم لا يعترفون بأنه ربهم فكيف يحجج عليهم بمجرد الاضافة (قوله ثم أخذ بالاحتجاج الخ) يعني انه خاف فرعون لما قدمه أن يعرف حقيقة ايمانه فيبسط به فذكر احتياطا الاحتجاج المذكور على سبيل الانصاف احتياطا لأمره ونفسه فلا يريد أن كلامه يشعر بأنه لا احتجاج فيما قبله وقوله لا يتخطاه الخ الحصر من تقديم الخبر عليه (قوله مبالغة في التحذير) لانه اذا حذرهم من بعضه أفاد أنه مهلك مخوف فبال كله والانصاف بنصحه لهم وعدم الجزم بكل ما وعده وهذا توجيه لذكر البعض دون الكل مع ان ما أخبر به النبي الصادق لا يتخلف أو الوعيد دينوي وأخروي والمراد ببعضه العذاب الدينوي (قوله وتفسير البعض بالكل) المنقول عن أبي عبيدة استدل لا بالبيت المذكور لأن المراد ببعض النفوس النفوس جميعها اذ لا يسلم من الموت احد (قوله ترك الخ) هو يتن من مطقة لبس المشهورة وترال فعال للمبالغة في الترك والامكنة جمع مكان وقوله أو يرتبط بمعنى الى أن يرتبط أو الآن وسكن للتخفيف أو هو معطوف على الجزوم والارتباط هنا مجاز عن المنع والعوق والجمام بكسر الحاء المهملة الموت والمعنى انه ترك كل مكان لا يرتضيه بالرحلة عنه الآن بمنعه الموت عن الارتحال كما قيل

إذا كرهت منزلا * فدونك التحولا

وان جفالك صاحب * فكن به مستبدلا

ومحصل الرد أن المراد ببعض النفوس نفسه هو لا معنى اسكل اذ المراد الآن أموت أنا فالعوض على ظاهره واذا كان بمعنى الكل فالعوض لا يزال اتقل في بلاد الى أن لا يبقى أحد أقصده من العباد (قوله احتجاج ثالث ذو وجهين) وفي نسخة بحجة ذات وجهين وهما واختمان وهي جلة مستأنفة وأما متعلقة بالشرطية الاولى أو بالنائية أو بهما والامراف افراط الضلال أو الفساد ولين الشكبة مجاز عن الانقياد وقوله وخيل اليهم الثاني أي أو همهم انه أراد به يعني انه كلام فيه فورية وتعرض على طريق الكتابة التعريضية وامراف فرعون باقتل والفساد وكذبه في ادعاء الربوبية وأمام موسى عليه الصلاة والسلام فمعصوم فهو على زعم فرعون فيه ولم يأل كلامه من التورية لم ينف الاستياط فلا يتوهم انه اذا قصد الاول كيف يكون احتياطا فاقابل (قوله فلا تنفد الخ) اشارة الى ان الفاء فصحة وفي الكلام تقديره يتنظم كاذره وقوله ولا تعرضوا لبأس الله الذي هو رب موسى الذي ذكرته لكم وهو كالتفسير لما عطف عليه وقوله لم ينعنا الخ هو معنى قوله من نصرنا الخ لانه استنهام انكارى معناه النفي وقوله لانه الخ على الوجه الاول في قوله من آل فرعون وقوله ليربهم انه معهم على الثاني فلا يكون اقتضارا على أحدهما كما قيل والمساهمة المشاركة كان لكل منهم سهما ونصيبا فيما ينصحهم به (قوله ما أشير اليكم) قيل الصواب عليكم لأن اشرا اليه بمعنى أو ما واشترته أي راجعته في أمر لا يرى رأيه فيه فأشار على بكذا أي أرى ما عنده فيه كحقيقته أهل اللغة وليس معناه أمرني كما في القاموس والايحاء عنه مناسب هنا مع انه لو صح فالمرجى اليه الرأي لا هم وما ذكر تفسيره بالارزاه ومعناه لا أمكنة لكم من رأي غير رأيي وذلك بالامر به وما مصدر به لا موصولة كما يدل عليه كلام المصنف رحمه الله وهو من محجز الواسع فان المصنف مقصوده أن رأى هنا من الرأي وأمر التعدية سهلا كانه يجوز أن يضمن معنى مترجها اليكم في المشاورة في شأنه

(وقد جاءكم بالبينات) المتكثرة على صدقه من المعجزات والاستدلالات (من ربكم) اضافته اليهم بعد ذكر البينات احتجاجا عليهم واستدراجا لهم الى الاعتراف به ثم أخذهم بالاحتجاج من باب الاحتياط فقال (وان يك كاذبا فعليه كذبه) لا يتخطاه وبال كذبه فيحتاج في دفعه الى قتله (وان يك صادقا فيصيبكم به ض الذي بعدكم) فلا أقل من أن يصيبكم بعضه وفيه مبالغة في التحذير وإظهار الانصاف وعدم التعصب ولذلك قدم كونه كاذبا أو يصيبكم ما بعدكم من عذاب الدنيا وهو بعض مواعيد كانه خوفهم مما هو أظهر احتمالاً عندهم وتفسير البعض بالكل كقول البيه

ترال أمكنة اذا لم أرضها

أو يرتبط بعض النفوس جميعها مردود لانه أراد بالجميع نفسه (ان الله لا يهدي من هو مسرف كذاب) احتجاج ثالث ذو وجهين أحدهما أنه لو كان مسرفا كذابا لما هداه الله الى البينات ولما عنده تلك المعجزات وثانيهما أن من خذله الله وأهلكه فلا حاجة لكم الى قتله ولعله أراد به المعنى الاول وخيل اليهم الثاني لتلين شكبتهم وعرض به لفرعون بأنه مسرف كذاب لا يهديه الله سبيل الصواب وسبيل التوبة يا قوم لكم الملك اليوم ظاهرين) غاليين عالين (في الارض) أرض مصر (فمن نصرنا من بأس الله ان جاءنا) أي فلا تنفدوا أمركم ولا تعرضوا لبأس الله بقتله فانه ان جاءنا لم ينعنا منه أحد وانما أدرج نفسه في الضميرين لانه كان منهم في القرابة وليربهم أنه معهم ومساهمهم فيما ينصح لهم (قال فرعون ما أرى بكم) ما أشير اليكم (الاما أرى) وأستصوبه من قتله وما أهد بكم

وما يحتمل الموضوعية والمصدرية وليس فيه ما يفتي على ناظر فيه (قوله وما أعلمكم الاما علمت) لما جعل
 ما أريككم الاما أرى بمعنى ما أشير عليكم الاما هو صواب عندى من الراى فسر هذا بما ذكره لان الهداية
 الدلالة الى ما يوصل وهي الاعلام بطريق الصواب التى يعلمها المعلم بها وبالصواب نفسه فلا يتوهم أن هذا
 التفسير لم يذكر فى محله وكان ينبغى تقديمه وجعله تفسيرا لما أريككم الاما أرى كفى الكشف اشارة الى أن
 الرؤية آمنة الراى أو علمية أو تأخيرة عن قوله الاسبيل الرشاد نعم لو أتى به كما ذكر كان له وجه فاعلمرى لقد
 استحسن ذاووم (قوله وقلبي ولساني الخ) اشارة الى أن ما اختار من أن الرؤية من الراى وان الهداية
 الدلالة والاعلام بالقول أرجح مما عداه اذ به تدل الجملتان على توطى القلب واللسان فينتظم تأسيس
 الكلام أحسن انتظام من ادعى خلل ترتيبه لم يقف على مراده (قوله فعال للمبالغة الخ) يعنى أن هذه
 الصيغة للمبالغة وقد ثبتت من الثلاثى من باب فعل بكسر العين وفعل بفتحها ولم تجب من المزيد الا فى ألفاظ
 نادرة وردت على خلاف القياس وهي درالمن أدرك وقصار من أقصر عن الشئ وجبار من أجبر وسائر
 من أسأر مع انه ثبت فى بعضه سماع الثلاثى وجوز تجزئته من الزوائد تقريرا له من القياس وقد سمع جبره
 فقوله بجبار بناء على المشهور ورشد ورشد بمعنى اهتدى وما قبل المعنى على انه صيغة مبالغة من الارشاد
 اذ المعنى سبيل من كثر ارشاده غير مسلم بل المراد سبيل من اهتدى وعظم رشده ولا حاجة الى أن يقال من رشد
 أرشدا فكتفى بالسبب عن المسبب أو المبالغة فى الرشد تكون بالارشاد كما قيل فى ظهور وقيام فانه اذا قيل
 الاسبيل من اهتدى كان فى غاية من السداد والله الهادى الى سبيل الرشاد فقوله سماعى يحتمل أن فعلا
 من المزيد سماعى أو صيغة فعال مطلقا سماعية كما قيل (قوله أو للنسبة) أى يكون فعال فى هذه القراءة
 للنسبة كما قالوا عواج ابياع العاج وبتات لبياع البت وهو كساء غليظ وقيل طيلسان من خرا وصف
 (قوله يعنى وقائهم) أى المراد بالايام الوقائع فاسما كثر استعمالها بعناها حتى صار ذلك حقيقة عرفية
 والوقائع جمع وقعة بمعنى الحرب أو واقعة بمعنى النازلة الشديدة وليس فى المقام والاستعمال ابا عنه كما قيل
 ولو أبقى على معناه المتبادر منه قدر فيه مضاف أى مثل حادث يوم الخ ولكل وجهة (قوله وجمع الاحزاب
 مع التفسير أغنى عن جمع اليوم) دفع لانه سواء كان على ظاهره أو بمعنى الوقائع فاعلم رجعه بأن الاضافة
 لهامعان كاللام فاذا أريد الجنس أقاد ما يقبده الجمع والقرينة عليه اضافته لانه لا يكون للاحزاب يوم
 واحد بعينه وتفسيره بما بعده معينه والمرجح له خفة لفظه واختصاره وليس هذا من الاكتفاء بالواحد عن
 الجمع وقال الزجاج المراد بيوم الاحزاب حزب حزب بمعنى أن جمع حزب مراد به شمول افراده على طريق البدل
 فأول الثانى وهو معنى آخر ومنه يعلم أن التكرار يكون فى معنى الجمع كما بابا باوعكسه فاحفظه (قوله
 مثل جزاء ما كانوا عليه الخ) يعنى أن فيه مضافا مقدرا وادأبهم عادتهم الدائمة ودأب يكون بمعنى دام وانما
 قدره لان الخوف فى الحقيقة جزاء العمل لاهو ودأبا خبر سببى لكان أو حال من المجرور والاول أنسب
 بما فى النظم كما قيل والايذاء بمعنى الذى صحى كما نبته الراغب فلا عبرة بانكاره كما مر تفصيله (قوله تعالى
 وما الله يريد ظلما للعباد) أى بأن يظلمهم بنفسه أو بظلم بعضهم بعضا ومذهب الاشاعرة أنه لا يتصور الظلم منه
 تعالى لان الكل ملكه كما مر فى سورة آل عمران فهو أتم على مذهب المتأيدية من انه لا يفعله بمقتضى حكمته
 أو المراد بالظلم ما يشبهه ويكون على صورته كما مر فى العنكبوت وهو الاولى (قوله ولا ينجلى الظالم منهم
 بغير انتقام) من التخلية أى لا يتركه سالما عن الانتقام منه لانه اذا لم يتركه لم يتركه اذا لا يجزى فى ملكه الاما يشاء
 فلا يتجه عليه أن تقر بعه على النظم لا يتأتى على مذهب أهل السنة لاقتضائه انه لا يريد ظلم بعضهم لبعض
 فلا يشع اذا لا يجزى فى ملكه الاما يشاء اذا لاقتضاء ممنوع وانما يريد الظلم منهم ابتلاء لهم واظهارا للمطيع
 من العاصى كما فى سائر التكاليف فلا حاجة الى جعل الارادة مجازا عن الرضا حتى يرد عليه ما يرد
 وفى الكشف يعنى أن تدميره هم كان عدلا لانه لا يريد ظلما للعباده ويجوز أن يكون معناه كعنى قوله ولا
 يرضى لعباده الكفر أى لا يريد لهم أن يظلموا وقد مرهم لانهم كانوا ظالمين فالمعنى على الاول كونهم مظلومين

وما أعلمكم الاما علمت من الصواب
 وقلبي ولساني متواطئان عليه (الاسبيل
 الرشاد) طريق الصواب وقرئ بالتشديد على
 انه فعال للمبالغة من رشد كعلام أو من رشد
 كعباد لا من ارشد كجبار من أجبر لانه مقصور
 على السماع أو للنسبة الى الرشاد كعواج
 وبتات (وقال الذى آمن يا قوم انى أخاف
 عليكم) فى تكذيبه والتعرض له (مثل يوم
 الاحزاب) مثل أيام الامم الماضية يعنى
 وقائعهم وجمع الاحزاب مع التفسير أغنى عن
 جمع اليوم (مثل دأب قوم نوح وعاد وثمود)
 مثل جزاء ما كانوا عليه دأبهم من الكفر
 وايداء الرسل (والذين من بعدهم) كقوم لوط
 (وما الله يريد ظلما للعباد) فلا يتركهم بغير
 ذنب ولا ينجلى الظالم منهم بغير انتقام

وعلى النأي كونهم ظالمين ولا يستقيم هذا على مذهب من يجعل الكل بأرادة تعالى أو يفرق بين أرادة الظلم للعباد وأرادة الظلم منهم فإن هذا يمنع لأشعاره بالطلب وطلب القبيح باطل بالاتفاق كما قاله المحقق في شرحه رحمه الله تعالى وما قيل عليه أنه حديث لم يصح سنداً غير متجه بل غفلة عما صرحوا به قال الراغب في مفرداته قد تذكر الأرادة ويراد بها معنى الأمر كقولك أريد منك كذا أي أمرتك به نحو يريد الله بكم اليسر اه فاذا تعدى فعل الأرادة بمن أو الباء دل على الطلب والاستعمال شاهد له وبما قرناه علم أنه لا وجه لما قيل من أنه لا يوافق مذهب أهل السنة أذله العفو وعدم الانتقام عن ظلم وإن لم يرد بالظلم الكفر (قوله وهو أبلغ من قوله وما ربك بظلام الخ) لأن نفي أرادة الشيء أبلغ من نفيه ونفي النكرة أشمل أذ معناه لا يريد شيئاً من الظلم خصوصاً والآية الثانية فيها نفي المبالغة وهي لا تقتضي نفي أصل الفعل وإن أوجب عنه كما مر وقد ذكرنا أن فيه مبالغة من وجه آخر قد ذكره وقوله من حيث أن المنق في حدوث الخ قيل للنظ في مقعده في عبارة إذا المنق الحدوث لا نفيه وقيل إن المنق يضمن معنى المذكور فلا يخام فيه وما قيل إن أرادة الظلم ظلم ممنوع في حقه تعالى فلا حاجة إلى أن يقال المراد ظلم غير الأرادة بقدرية المقام (قوله ينادي الخ) استئناف لبيان وجه تسمية يوم القيامة بيوم التناد والتناد وان كان رفع الصوت لطلب الإقبال فهو محجوز بجزء معناه هذا وفي الأعراف ونادى أصحاب الجنة أصحاب النار الخ وقوله بالتشديد أي تشديد الدال من ناد إذا غرب وقيل المراد به يوم الاجتماع من ناد إذا اجتمع ومنه النادى وضمير عنه للموقف وقوله وقيل فارين عنها قيل إن هذا أولى لأنه أتم فائدة وأظهر ارتباطاً بقوله مالكم من الله من عاصم (قوله يوسف بن يعقوب الخ) ذكر أهل التاريخ أن فرعون موسى اسمه الريان واسم هذا الوليد وذكر القرطبي رحمه الله أن الأول من العرافة وهذا قطي وفرعون يوسف عليه الصلاة والسلام مات في زمنه (قوله أوعلى نسبة أحوال الآباء الخ) وقد جوز كون بعضهم حياً وفي بعض التواريخ أن وفاة يوسف عليه الصلاة والسلام قبل مولد موسى عليه الصلاة والسلام بأربع وستين سنة فيكون نسبة حال البعض إلى الكل واليه مال المصنف في سورة يوسف وقوله حتى إذا هلك الخ غاية لقوله فازلتم (قوله ضمنا إلى تكذيب رسالته الخ) متعلق بقوله قلتم الخ تماماً مفعول مطلق لمقدراً وحال بمعنى ضامين أو مفعول له وحزناً مثله معطوف عليه وهو دفع لما يتوهم من أن قوله من بعده رسولاً يقتضي تسليم رسالته والتصديق بها مع أن ما قبله يدل على شكهم فيها بأنهم لم يقولوا هذا إلا تنجيحاً لهم وانكاراً للرسالة مطلقاً والفرق بين الوجهين أنهم في الأول بعد الشك يتوهمون تكذيب رسالته ورسالته غيره فيكون تركها وقيل الشك مقابل اليقين لا التردد وفيه بعد لا يخفى وفي الثاني جزموا بعدم من يرسل بعده مع شكهم في رسالته واحتمال أن يكونوا أظهروا الشك في حياته حسداً وعناداً للمامات أقروا بها جازاً تركه لم يحمله عليه لخالفته للظاهر (قوله على أن بعضهم يقرر بعضاً بنى البعث) أي يحمله على الإقرار بنفيه والتقرير تفسير للاستفهام في هذه القراءة وقوله مثل ذلك الضلال أي السابق وما بعده كما مر وقوله بغلبة الوهم أي على ما يقتضيه العقل وقوله بدل الخ هو أحد الوجوه فيه كنسبه بأعني ورفع به خبر مبتدأ مقدر وجعله بياناً لمن أوصفه أن قلنا بجواز وصفه وداحضة بمعنى ساقطة باطلة (قوله وأفراده للفظه) يعني ضمير كبر المستتر لمن رعاية للفظه بعد رعاية معناه وهو جاز وأن كان المشهور عكسه وقد جوز كون فاعله ضمير الجدال الذي في ضمن يجادلون وقوله على حذف مضاف هو الخبر عنه لأن الذين جمع لفظاً ومعنى فلا يصح أفراد ضميره وقوله أو بغير سلطان هو الخبر عن المضاف المقدر أيضاً لأن الذين لما فيه من الأخبار عن الذات والجنس بالظرف وكون الكاف اسماء بمعنى مثل معموله لتعامل مذكور نادر يخالف للظاهر وربما أباه بعض النحاة لكونه على صورة الحرف ولم يثبت في كلامهم مثله ولذا أخره المصنف (قوله كقولهم رأيت عيني) في الإسناد إلى منبع الرؤية والظاهر أنه مجاز ولو قيل أنه حقيقة عرفية لم يبعد وكلام الكشف يميل إلى الثاني وإذا قدر المضاف توافقت القراءة ثان وقوله بناء الخ حاصله أن الصريح

أرادته بالظلم (ويأتونم أني أخاف عليكم يوم التناد) يوم القيامة ينادي فيه بعضهم بعضاً بالاستغاثة أو يتصاحبون بالويل والنبوراً ويتنادى أصحاب الجنة وأصحاب النار كما حكى في الأعراف وقرئ بالتشديد وهو أن ينشد بعضهم من بعض كقوله يوم يفتر المرء من أخيه (يوم تولون) عن الموقف (مدبرين) منصرفين عنه إلى النار وقيل فارين عنها (مالكم من الله من عاصم) يعصمكم من عذابه (ومن يضل الله فإله من هاد ولقد جاءكم يوسف) يوسف بن يعقوب على أن فرعون فرعون موسى أو على نسبة أحوال الآباء إلى الأولاد أو بسببه يوسف ابن إبراهيم بن يوسف (من قبل) من قبل موسى (باليينات) بالمعجزات (فمازلتم في شك مما جاءكم به) من الدين (حتى إذا هلك) مات (قلتم لن يبعث الله من بعده رسولاً) ضمنا إلى تكذيب رسالته تكذيب رسول من بعده أو جزماً بأن لا يبعث من بعده رسول مع الشك في رسالته وقرئ لن يبعث الله على أن بعضهم يقرر بعضاً بنى البعث (كذلك) مثل ذلك الضلال (يضل الله) في العصيان (من هو مسرف مرتاب) شك فيما اتهم به اليينات بغلبة الوهم والانهماك في التقليد (الذين يجادلون في آيات الله) بدل من الموصول الأول لأنه بمعنى الجمع (بغير سلطان) بغير حجة بل إما بتقليد أو بثبوت داحضة (أتاهم كبر مقتاً عند الله وعند الذين آمنوا) فيه ضمير من وأفراد للفظه ويجوز أن يكون الذين مبتدأ وخبره كبر على حذف مضاف أي وجدال الذين يجادلون كبر مقتاً أو بغير سلطان وفاعل كبر (كذلك) أي كبر مقتاً مثل ذلك الجدال فيكون قوله (يطبع الله على كل قلب متكبر جبار) استثناءاً للدلالة على الموجب لجدالهم وقرأ أبو عمرو وهو ابن ذكوان قلب بالتنوين على وصفه بالتكبر والتجبر لأنه منههما كقولهم رأيت عيني وسمعت أذني أو على حذف مضاف أي على كل ذي قلب متكبر (وقال فرعون يا هامان ابن لي صرحاً) بناء مكشوفاً على ما من صرح الشيء إذا ظهر

(على أبلغ الاسباب) الطرق (أسباب السموات) بيان لها وفي إيهامها ثم إيضاحها تفهيم لسانها وتشويق للسامع إلى معرفتها (فأطلع إلى الموسى) عطف على أبلغ وقرأ حفص بالنصب على جواب الترحي ولعله أراد أن يبين له رصدا في موضع عال يرصده منه أحوال الكواكب التي هي أسباب سماوية تدل على الحوادث الأرضية فيرى هل فيها ما يدل على إرسال الله إياه وإن يرى فساد قول موسى بأن إخباره من له السماء يتوقف على اطلاعه ووصوله إليه وذلك لا يتأتى إلا بالصعود إلى السماء وهو مما لا يقوى عليه الإنسان وذلك لجهله بالله وكيفية استنباطه (وأنى لا ظنه كاذبا) في دعوى الرسالة (وكذلك) ومثل ذلك التزيين (زين لفرعون سوء عمله وصعد عن السبيل) سبيل الرشاد والافعال على الحقيقة هو الله تعالى ويدل عليه أنه قرئ زين بالفتح وبالتوسط الشيطان وقرأ الخازيان والشامى وأبو عمرو وصعد على أن فرعون صدق الناس عن الهدى بأمثال هذه التوبيعات والشبهات ويؤيده (وما كيد فرعون إلا في تباب) أي خسار (وقال الذي آمن) يعني مؤمن آل فرعون وقيل موسى عليه الصلاة والسلام (يا قوم اتبعون أهدكم) بالدلالة (سبيل الرشاد) سبيلا يصل سالكه إلى المقصود وفيه تعريض بأن ما عليه فرعون وقومه سبيل الفنى (يا قوم انما هذه الحياة الدنيا متاع) تمتع يسير اسرعة زوالها (وإن الآخرة هي دار القرار) لخلودها (من عمل سيئة فلا يجزى الأمثلاها) عدلا من الله وفيه دليل على أن الجنائيات تغرم بمثلها (ومن عمل صالحا من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فأولئك يدخلون الجنة يرزقون فيها بغير حساب) بغير تقدير وموازنة بالعمل بل أضعافا مضاعفة فضلا منه ورحمة ولعل تقسيم العمال وجعل الجزاء جملة اسمية مصدرة باسم الإشارة وتفضيل الثواب لتغليب الرحمة وجعل العمل عمدة والإيمان حالا للدلالة على أنه شرط في اعتبار العمل وأن ثوابه أعلى من ذلك

القصر العالى لظهوره مأخوذ من التصريح والسبب كل ما أدى إلى شئ كالرشاء والنلم فلذا فسر بالطرق هنا وقوله وفي إيهامها الخ دفع لما يتوهم من أنه لو قيل ابتداء أسباب السموات كفى من غير تطويل (قوله بالنصب على جواب الترحي) بناء على أن جوابه ينصب كالتمنى ومن فرق بينهما جعله هنا مجعولا عليه لشبهه به في انشاء الطلب ومن منعه جعله منصوبا في جواب الأمر وهو ابن أومعطوفا على خبر لعل يتوهم أن فيه أو على الاسباب على حدة * للبس عباءة وتقرعنى * (قوله وأعله أراد أن يبين له رصدا الخ) التي هي أسباب صفة أحوال الكواكب مفسرة لمراد من أسباب السموات على هذا بانه ما تدل عليه حركاتها ونحوها مما يعلم من كتب أحكام النجوم وهذا يدل على أنه مقر بالله وانما أراد طلب ما يزيل شكه في الرسالة وكان هو وأهل عصره لهم اعتناء بالنجوم وأحكامها على ما قيل (قوله أو أن يرى) بضم الياء وكسر الراء مضارع أراهم أى أعلمهم فالمقصود الزامه إذ قال له أنى رسول من رب السموات وأعلام الناس بفساد ما قاله لانه إن كان رسولا منه فهو ممن يصل إليه وذلك بالصعود للسماء وهو محال فبأنى عليه مثله وهو جهل منه بالله وظنه أنه في السماء وأن رسله كرسى الملوك لا يقونه ويصلون إلى مقره وهو سبحانه وتعالى منزله عن المكان وكلها من صفات المحدثات والأجسام ولا يحتاج رسله الكرام لما ذكره من خرافات الإوهام وما ذكره مستلزم أنى رسول من الله على ما توهمه وأما نفي الصانع المرسل لعل يتعترض له وقد قرره الامام بأنه أراد شبهة في نفي الصانع لانه لو وجد كان في السماء أشرفها وأللم بعدمه في غير هذا فلا يطلع عليه بدون صعودها وهو محال فكذا ما يتوهم عليه ولأن تحمل كلام المصنف على هذا أذليس صريحا في مخالفته كما قيل فقوله ابن لى صرح ليس على ظاهره بل لاظهار عدم إمكان ما ذكره لعل لا تأباه فانه للتحكم على هذا وقد مر في سورة القصص وجه آخر فيه فتذكره والاستنباء إرسال الأنبياء إلى الناس (قوله في دعوى الرسالة) أو في دعوى أن له إليها القوله ما علمت لكم من الغي وقوله سبيل الرشاد للتصريح به قيل فتعريفه للعهد وقوله والافعال الخ قد مر تفصيله في سورة الانعام فلا تغفل عنه وقوله ويدل عليه لانه سبق ذكر الله ولم يذكر الشيطان وقوله بالتوسط أى الفاعل بواسطة الوسوسة من الشيطان كما مر (قوله له ويؤيده وما كيد فرعون الخ) لانه بشر بتقديم ذكر الكيد قبله وهو في هذه القراءة أظهر وهو قراءة أكثر السبعة وقوله خسار ومنه تب لکنه خسار دائم من قواهم لا يتب أى يبقى ويدوم وقوله وقيل موسى مرضه لان هذا العنوان مناسب لمؤمن آل فرعون دون النبي (قوله تمتع يسير) فسر به لان التمتع والتسوية والتكبير يدل على التقليل وجعل المتاع مصدرا بمعنى التمتع ويكون بمعنى التمتع به وهو صحيح أيضا وقوله وفيه دليل الخ فيه نظر لان من ألتف شيئا يلزمه قيمته لأمثله وقوله بالعمل تنازعه تقدير وموازنة وفيه إشارة إلى أن المراد بالرزق كل ما لهم فيه من الثواب وأن المراد بكونه بغير حساب أنه لا يقدر بمثلها كالأعمال السيئة بل يراد ويضاعف إلى سبع مائة فصاعدا وقد يستعمل بغير حساب بمعنى غير متناه وهو صحيح أيضا لان رزق المخلد مخلد فيكون غير متناه (قوله ولعل تقسيم العمال) جمع عامل والتقسيم بقوله من ذكر أو أنثى للاهتمام والاحتياط في شمولهم لاحتمال نقص الاناث خصوصا إذا لوحظ أنهن عملن في مدة الحيض ونحوه وجعل ما وقع جزاء لأعمالهم اسمية مؤكدة بالثبوت مع الإشارة إليهم بالعبادة الدال على تعظيمهم وقوله تفضيل الثواب بالصاد المجمة أى جعله زائدا على العمل لكونه أضعافا مضاعفة له وجوز كونه بالصاد المهملة أى جعله منفصلا كقوله يدخلون الخ ويرزقون الخ بخلاف ما يقابل السيئة والظاهر هو الاول وقوله لتغليب الرحمة أى للدلالة على أن رحمة تعالى غالبية على غضبه حيث ضوعفت لمن استحقها ولم يضاعف موجب غضبه اذ لم يزد في جزاء السيئات (قوله وجعل العمل عمدة) ركز من القضية الشرطية لانه مقدمها والإيمان حالا في قوله وهو مؤمن وقوله على أنه شرط لان الأحوال قيود وشرط للحكم التي وقعت الأحوال فيه وكونه شرطيا في صحة العمل والاعتداده لا كلام فيه انما الكلام في كون الكلام يدل على أن ثوابه أعلى وإن كان في نفس الامر كذلك فإن الطهارة شرط تتوقف عليه صحة الصلاة

وليس ثوابها أعظم من ثواب الصلاة كما لا يخفى فلهذا لما قيل انه لا ثواب ولا اعتداد بعمل دونه فهم انه أعظم
 في نفسه فتشوا به أعظم من ثواب غيره فتأمل (قوله كرتنداءهم الخ) لان النداء يدل على غفلة المنادى
 والاهتمام بالنصيحة المنادى لها بتكرارها اجمالاً وتفصيلاً والتوبيخ لجعلهم لا يفيد فيهم ولا يسمعهم نداء
 واحد والاستفهام فيه أيضاً توبيخي ومقابلتهم معلومة من قوله تدعونني الى النار وقوله عطفه الخ اسم
 مبتدأ أو فعل ماضٍ معطوف على كرتنداءهم وقوله الداخل على ما الخ صفة للنداء الثاني فان له حكم
 ما بعده لانه المقصود بالذات فلذا لم يعطف لان ما بعده لا يعطف وكون البيان لا يعطف لشدة الاتصال
 معلوم في المعاني وانما الكلام في بيانه وتسمعه عن قريب (قوله فان ما بعده أيضاً الخ) أي ما بعده النداء
 الثالث مثل النداء الثاني فيما ذكر من البيان والذي ذكره الزمخشري ان الثاني داخل على ما هو بيان
 للمجمل وتفسيره فأعطى الداخل عليه حكمه في امتناع دخول الواو واما الثالث فليس بتلك المثابة يعني
 أن الاول للدعوة الى الحق الموصل الى سعادة الدارين والثاني لبيان ان الدنيا وما فيها غير العمل الصالح
 الموصل للسعادةتين غير معتد به ففيه بيان للاول لتضمنه ما ينبغي وحث على الآخرة والثالث لتضمنه مجادلة
 جرت بينه وبينهم ولذا اختتم بما يدل على المشاركة بقوله وأفوض الخ ليس من البيان في شيء لكنه مناسب
 لما قبله فلذا عطف على يا قوم الاول لا الثاني والمصنف خالفه اذ أدخله في البيان وعطفه على الثاني وله
 وجه لان المجادلة مقررة للدعوة ولا ياباه ما فيه من الوعيد واما المشاركة وان أتبته فهي تذييل له خارج
 عن البيان فقوله فستذكرون الخ عند المصنف متفرع على جملة الكلام وعند الزمخشري على الاخير
 والمصنف اختار الاول لقرب المعطوف عليه فيه فلا يرد ما ذكر ولا ما قيل انه غير شديد هذا هو الحق
 في تحقيق مراد الشيخين ولبعض الناس فيه كلام لا طائل تحته رأيت تركه أولى من ذكره فتدبره (قوله
 فان ما بعده) أي ما بعده النداء الثالث أيضاً كالثاني فهو تعليل لعطفه على الثاني دون الاول أو المجموع
 كما ذهب اليه الزمخشري وقوله تفصيل في نسخة يدله تفسير وهو أنسب بالبيان وقوله لما أجل فيه أي
 في الاول وقوله تصريحا وتعريضا وفي نسخة تفسيرا وهو أنسب بالبيان وقوله لما أجل فيه أي
 فالتصريح في الثالث وقوله أو على الاول هو ما اختاره الزمخشري لانه بين ان سبيل الرشاد هو مادعاهم
 اليه لانه منج وغيره مهلك موبق في النار والتعريض لان فناء الدنيا وقرار الآخرة المجزى فيها على الاعمال
 الصالحة بالنعيم الابدى يفهم منه أنه هو الحق وان الدعوة اليه عين الرشاد والسداد وقد يقال ان في الاول
 تعريضا أيضاً لان الدعوة الى خلافه دعوة الى النار فتأمل (قوله بدل) أي من قوله تدعونني الى
 النار وهو عطف بيان له بناء على انه يجري في الجمل كالمفردات كما ذهب اليه السكاكي وقد صرح ابن
 هشام بغيره في المعنى فان حل البيان على معناه اللغوي فهي جملة مستأنفة مفسرة له لم يكن بينهما مخالفة
 وقوله في التعدينية باللام بيان لوجه التشبيه وتخصيص له بالتعدينية بما فان الهداية قد تعدت نفسها
 وفيه ايماء الى ان الهداية المتعدية بالحرف مجرد الدلالة فهي في معنى الدعوة (قوله بربوبيته) وألوهيته
 لا بد انه فانها معلومة له وقوله والمراد نفي العلوم أي نفي العلم هنا كناية عن نفي العلوم كما مر تحقيقه
 في سورة القصص وأنه لا ينافي قوله انه يختص بالعلم الحسوري وقوله والاشعار بأن الألوهية لا بد لها من
 برهان أي يقيني لانهم من المطالب التي لا يكتفي فيها بالظنيات والاقناعات فضلا عن الوهميات والتقليد
 المصرف وهو من انكاره للدعوة الى ما لا يعلم يقينا فان العلم صفة توجب تميزاً لا يحتمل التقيض (قوله
 المستجمع لصفات الألوهية) أخذ من مقابله بما لا يعلم فيه شيئا منها اذ السياق يدل على ان المعنى
 تدعونني الى ما ليس فيه وصف من أوصافها وأنا تدعوكم لمن فيه جميع صفاتها فجعل هذين الوصفين
 كناية عن جميعها لاستلزامهما لما عداهما كما أشار اليه بقوله من كمال القدرة والغلبة الذي هو معنى العزيز
 لان العزة صفة تقضي بالذات أن يقهر ولا يقهر وهو بالقدرة التامة المخصوصة به تعالى كما قال والله العزة
 جميعا وكونها متوقفة على العلم والارادة بيان لاستلزامها لغيرها من الصفات الذاتية وبيانه كما تقر

(و يا قوم مالي أدعوكم الى النجاة وتدعونني
 الى النار) كرتنداءهم ايقاظا لهم عن سنة
 الغفلة واهتماما بالمنادى له ومبالغة في توبيخهم
 على ما يقابلون به نصحه وعطفه على النداء
 الثاني الداخل على ما هو بيان لما قبله ولذلك
 لم يعطف على الاول فان ما بعده أيضاً تفصيل
 لما أجل فيه تصريحا وتعريضا وعلى الاول
 (تدعونني لا كفر بالله) يدل أو بيان فيه تعليل
 والدعاء كالهداية في التعدينية باللام والمراد
 (وأشرك به ما ليس له) بربوبيته (علم) والمراد
 نفي العلوم والاشعار بان الألوهية لا بد لها
 من برهان واعتقادها لا يصح الاعتراف بجمع
 (وأنا أدعوكم الى العزيز الغفار) المستجمع
 لصفات الألوهية من كمال القدرة والغلبة
 وما يوقف عليه من العلم والارادة

في الاصول أن القدرة صفة تؤثر على وفق الارادة فهي متوقفة على الارادة وذلك أيضا مستلزم للعلم فانه لا يتصور ارادة التأثير فيما لا يعلم وهو مستلزم للحياة واعتبر بذلك بقية الصفات الذاتية والسلبية فتأمل (قوله) والتكهن من المجازاة والقدرة على التعذيب (معطوف على كمال القدرة وهو تفسير للغفار على وجه يتضمن وجه تأخير عن العزيز ومناسبة التساقط فان العفو انما يمدح به بعد القدرة فالتكهن والقدرة من لوازمه ولذا كان قول الجاسي

يجزون من ظلم أهل الظلم مغفرة * ومن اساءة أهل السوء احسانا

من أبلغ الذم وتخصيصهما بالذكور لما فيه من الدلالة على الخوف والرجاء المناسب لحاله وحالهم (قوله لاجرم) تحقيقه كما في الكتاب ونشره للسيرافي ان أصل معناه كما قاله الزجاج لا يدخلكم في الجرم أي الاثم كما أنه أدخله في الاثم ثم كثر استعماله حتى صار بمعنى لا بد عند الفراء وبمنزلة حقا ولذا جعلته العرب قسما وهو من جرمت الذنب بمعنى كسبه لا بمعنى حققت وقال الازهرى لا رد لشيء توهم ثم بدا بما بعده جرم ان اثم النار أي كسب ذلك العمل لهم الخسران وقيل لاصلة وقيل نافية وجرم وجرم كسب وسقم بمعنى باطل لانه موضوع له اولاه بمعنى كسب والباطل محتاج للكسب والتزيين ولذا فسر بحقا لانه نقيض الباطل ولا باطل صار عينا كالا كذب في قول النبي صلى الله عليه وسلم انا النبي لا كذب وفيه لغات جرم وجرم واجرم وقدير اذ قبله ان أودا اه محصله فقوله لا رد الخ أحد الأقوال فيه وجرم فعل بمعنى حق وقوله أي حق عدم الخ اشارة الى أن الفاعل المسبوك المتصيد منه وعدم الدعوة عبارة عن جماديتها وأنها غير مستحقة لذلك ودعوة آلهتهم مصدر مضاف لفاعله ومعناه دعوتها اياكم لعبادتها (قوله أو عدم دعوة مستجابة) على ما مر لام له دعوة للنسبة الدعاء الى الفاعل وعلى هذا التسببه الى المفعول لانهم كانوا يدعونونه فحمل نفي الدعاء على نفي الاستجابة منه لدعائهم اياه اما بحذف الموصوف أو المضاف أي استجابة دعوة أو دعوة مستجابة فنزيل لغير المستجاب منزلة العدم وقد جوز فيه التجوز بالدعوة عن استجابتها التي ترتب عليها بمنزلة الجزاء لها كما في تدين تدان وليس هذا من المشاكلة في شيء عند المحقق وان جوزها غيره (قوله وقيل جرم بمعنى كسب) أي لا رد لما قبله وجرم بمعنى كسب وفاعله ضمير الدعاء السابق الذي دعاه قومه اليه وأنما الخ مفعوله والحاصل أن دعائهم ما كسب الا ظهور بطلان دعوته أي الدعوة اليه فدعونه مصدر مضاف لمفعوله وهذا هو القول الثاني من أقوال النحاة فيه كما مر (قوله وقيل فعل) بفتحين اسم لا وهو مصدر مبني على الفتح بمعنى القطع ومعناه لا يتم بطلانه أي بطلانه امر ظاهر مقرر وهو مثل لا بد فانه من التبديد وهو التفريق وانقطاع بعضه من بعض وقوله فتقلب بالنصب في جواب النفي وقوله ويؤيده الخ أي ان اللغة الاخرى فيه وهي جرم يضم فسكون تدل على اسميته وليس هذا معينا لاسميته على اللغة الاخرى حتى يقال انه لا وجه لحكاية بقليل لاحتمال كونه فعلا مجعولا لا سكن للتخفيف أو انه استعمل منه الفعل والاسم بحسب اقتضاء مقامه وفي ثبوت هذه اللغة في فصيح كلامهم تردد (قوله وان مردنا الى الله) أي مرجعنا وقوله كالاشرا الخ الظاهر أنه لف ونشر فالاشرا اسراف في الضلالة والقتل في الطغيان أو هما تمثيل لتعميمه لظلم نفسه وظلم غيره وظاهره شموله لغير الكفرة من العصاة فيكون قوله ملازموا بمعنى الملازمة العرفية الشاملة للمكث الطويل فان خص ذلك بالكفرة فهو بمعنى الخلود (قوله فسيذكر بعضكم بعضا) من التذكير وهو الاخطار بالبال والقلب بعد ذكره باللسان والواقع في النظم مطلق وكون الجميع يذكره بعيد فلذا حمله على ذكر بعضهم لبعض وهو تذكرة اذا كان قد سمع منه أيضا وهو أحد محتملاته لكنه لما قرئ فيه بالتشديد على انه من التذكير فسر بما وافق القراءتين فلا يرد عليه ان هذا التفسير لتلك القراءة لانه كما قيل لان الذكر فيها مطلق يشمل ما لم يكن تذكرة (قوله فكانه) أي قوله وأقوس امرى الخ لما جعل تفويض أمورهم وهو تسليمها بالتوكل عليه كناية عن عصمته لانه من توكل عليه كفاه وكذا كونه بصيرا بأحوال العباد

والتكهن من المجازاة والقدرة على التعذيب والغفران (لاجرم) لا رد لما دعوه اليه وجرم فعل بمعنى حق وفاعله (انما تدعوني اليه ليس له دعوة في الدنيا ولا في الآخرة) أي حق عدم دعوة آلهتهم الى عبادتها أصلا لانهم اجادات ليس لها ما يقتضي ألوهيتها أو عدم دعوة مستجابة أو عدم استجابة دعوة لها وقيل جرم بمعنى كسب وفاعله مستكن فيه أي كسب ذلك الدعاء اليه ان لا دعوة له بمعنى ما حصل من ذلك الا ظهور بطلان دعوته وقيل فعل من الجرم بمعنى القطع كما ان بد من لا بد فعل من التبديل وهو التفريق والمعنى لا قطع لبطلان دعوة ألوهية الاصنام أي لا ينقطع في وقت ما فتقلب حقا ويؤيده قوله لاجرم انه يفعل لغة فيه كالرشد والرشد (وأن مردنا الى الله) بالموت (وان المسرفين) في الضلالة والطغيان كالاشراك وسفك الدماء (هم اصحاب النار) ملازموها (فستذكرون) فسيذكر بعضكم بعضا عند معاناة العذاب (ما أقول لكم) من النصيحة (وأقوس امرى الى الله) ليصممني من كل سوء (ان الله بصير بالعباد) فيصيرهم فكانه جواب توعدهم المفهوم من قوله

مطلعا عليها عبارة عن حفظه لهم يقتضي أنه في معرض أن يقع به ما يضره منهم حتى التجأ إلى الله في رفع
المكروه جعله واقعا في جواب توعدهم له المفهوم مما بعده ولوجهه مفهوما من قوله وما كيد فرعون
الآتي باب كان له وجه وعبر بكان لاحتمال أنه متاركة كما مر ومنه علم ما مر في العطف وقوله شدا انداخ
فالسينات بمعنى الشدا اندا لانها تسوهم وماء صدرية وقوله الضمير لموسى للمؤمن آل فرعون ومرضه لان
السياق وقوله يا قوم يا بابه وهذا كما مر في أن الذي آمن موسى وهو يعبد جذا (قوله واستغنى بذكرهم)
الخ ويجوز أن يكون آل فرعون شاملا له بأن يراد بهم مطلق كفرة القبط كما قيل في قوله اعلموا آل داود شكرا
انه شامل لداود عليه الصلاة والسلام ومثله تفسير النجاة لئلا يتركوا ويأمنون ويعبدون كما ذكر وطلبة
بفتح طاء جمع طالب وهو من أرسله فرعون خلفه ليرده له وفاعل قتلهم ضمير فرعون وكونه للمؤمن كما قيل
بعيد والرعب الخوف وسوء العذاب اضافة لامية بمعنى أسوأ العذاب أو من اضافة الصفة للموصوف
وقوله الغرق على التفسير الاول لآل فرعون وقوله أو القتل على الثاني والنار عليهما (قوله جملة
مستأنفة) مينة لكيفية نزول العذاب بهم على أن النار مبتدأ وجملة يعرضون خبره أو النار خبر هو
مقدر وهو ضمير العذاب السيئ أو هي بدل من سوء العذاب ويصلون بصادمهم لانه بمعنى يحرقون هنا والمراد
بالاختصاص هنا تقدير اخص أو اعني لاما اطلع عليه النجاة (قوله فان عرضهم الخ) توجيه لتفسيره
بالاحراق يعني أنه من قولهم عرضت المتاع على المبيع اذا أظهرته لذي الرغبة فيه وعرضت الجنة اذا
أمرتهم لينظر اليهم والظاهر انه مجاز ولا حاجة الى دعوى القلب فيه كما في قولهم عرضت الناقة
على الحوض كما قيل مع أن في دعوى القلب فيه نزاع ذكره في عروس الافراح وليس هذا محل تفصيله
فعرضهم على النار وعرضه على السيف استعارة تمثيلية بتشبيههم بمناج يرزق من يربأ أخذه وجعل السيف
والنار كالطالب الراغب فيهم لشدة استحقاقهم لله لا لثوابه تأييد لتفسيره بعذاب القبر لجعلهم كأنهم
لم يهلكوا بالنسبة لمخيمهم بعده فئاتله (قوله وذلك لارواحهم) الإشارة الى العذاب المفهوم من
المقام أو الى العرض المراد به ذلك وهو أقرب وما روى عن ابن مسعود ذكره القرطبي في التذكرة ونصه
أرواح آل فرعون في أجواف طير سود يعرضون على النار كل يوم مرتين يقال لهم هذه داركم فذلك قوله
تعالى النار يعرضون عليها الخ وقد قيل أن أرواحهم في صخرة سوداء تحت الأرض السابعة وورد في أرواح
المؤمنين أنهم في أجواف طير بيض وفي رواية خضر قال وهذا صور تخلق لهم من صور أعمالهم أو هو
تمثيل (قوله وذكر الوقتين الخ) قيل ان الآخرة ليس فيها مساء وصباح وانما هذا بالنسبة اليها فاذا كان
كذلك يخص العرض بوقتين يفصل بينهما بترك العذاب أو بتعذيبهم بنوع آخر غير النار والمراد التأييد
اكتفاء بالطرفين المحيطين عن الجميع (قوله وفيه دليل الخ) لانه ذكر لها عذاب عطف عليه
عذابهم في النار فيدل عليه وأن الروح باقية لانه لا يتصور احساس العذاب بدون بقائها ولا معنى لتعذيب
مالا روح له وهذا جار على الوجهين سواء أريد التخصيص لان الوقتين في الدنيا والتأيد لان المراد من
موتهم الى أبد الأبد أو ما كونه كتابة فالكفاية يجوز فيها ارادة الحقيقة فانما يدل على جوازها لا على وجوده
وسواء كان العذاب للروح والبدن ولا يرد أن الروح ليست في القبر لان المراد بعذاب القبر عذاب البرزخ
وسواء كان قوله ويوم تقوم الساعة معطوفاً واعتراضاً فانه يدل على مغايرته لما قبله فيكون لا محالة
في البرزخ والاستدلال لانه فرق بينهم وبين غيرهم (قوله هذا ما دامت الدنيا فاذا الخ) تفسير على أن
الواو في قوله ويوم عاطفة واتصاله بما قبله ظاهر ولذا أتى بالفاء لتدل على اتصال العذابين لأن المقام يقتضي
الفاء بل لو أتى بها في النظم لم يحسن كما أشار اليه صاحب الكشف أو هو إشارة الى أنه ترك فيه حرف
التعقيب نحو بل على فهم السامع كما قيل وأشار بقوله قيل لهم الى أن فيه قولا مقدرا ليعطف الخبر على
الخبر والآلة لا يحتاج اليه معنى وقوله يا آل فرعون إشارة الى أنه على قراءة ادخلوا أمر من الدخول يكون
آل فرعون فيها منادى حذف منه حرف النداء (قوله أو أشد عذاب جهنم) لانه مقتضى شدة كفرهم

(فوقاه الله سيئات ما مكروا) شدا اندا مكروهم
وقيل الضمير لموسى (وحاق بال آل فرعون)
بفرعون وقومه واستغنى بذكرهم عن
ذكره للعلم بأنه أولى بذلك وقيل بطلبة المؤمنين
من قومه فانه فرأى جبل فاتبه طائفة
فوجدوه يصلي والوحوش حوله صفوا
فرجعوا رجا فقتلهم (سوء العذاب) الغرق
أو القتل أو النار (النار يعرضون عليها
غدوا وعشيا) جملة مستأنفة أو النار خبر
محدوف ويعرضون استئناف للبيان أو يدل
ويعرضون حالها أو من الآل وقرئت
منصوبة على الاختصاص أو باضمار فعل
يفسره يعرضون مثل يصلون فان عرضهم على
النار أحرقهم بها من قولهم عرض الاسارى
على السيف اذا قتلوا به وذلك لارواحهم
كما روى ابن مسعود ان ارواحهم في أجواف
طير سود تعرض على النار بكرة وعشيا الى
يوم القيامة وذكر الوقتين يحتمل التخصيص
والتأيد وفيه دليل على بقاء النفس وعذاب
القبر (ويوم تقوم الساعة) اي هذا ما دامت
الدنيا فاذا قامت الساعة قيل لهم (ادخلوا
آل فرعون) يا آل فرعون (أشد العذاب)
عذاب جهنم فانه أشد مما كانوا فيه أو أشد
عذاب جهنم

فتعريف العذاب للعهد واشدته على الاول بالنسبة لعذاب الدنيا والبرزخ وعلى هذا بالنسبة لعذاب
غيرهم فلا ينافي دلالة ما قبله على عذاب القبر وما قبل انه لا دلالة على هذا في اشد العذاب على عذاب القبر
لا يخفى ما قبله (قوله بادخالهم النار) اشارة الى ان هذه القراءة من الافعال وان آل فرعون مفعول
لامنادى وقوله اذ كرا الخ فاعمله مقدر معطوف على ما تقدم عطف القصة على القصة لا على مقدر تقديره
اذ كر ما يلي عليك ولا على قوله فلا يغرك أو انذرهم لبعده وعطفه على غدو عطف الظرف على مثله ووجه
ويوم تقوم الخ اعتراض ووجه الدلالة فيه أيضا ظاهر لعطف عذاب الآخرة عليه واعتراضه بينهما
ولا تكراهية كما توهم لكنه لا يخلو من شيء في ذكر قوله في النار ولذا قيل انه قليل الفائدة (قوله
تفصيل له) أي انخاصهم فيها وفي نسخة لهم والاولى أصح وقوله تباعا بتشديد الباء جمع تابع وجمعه على
فعل نادر وحصره النحاة في ألفاظ مخصوصة وهو مصدر بتقدير مضاف أو على التجوز في الطرف
أو الاسناد للمبالغة يجعلهم لشدة تبعيتهم كأنهم عين التبعية (قوله بالدفع) أي يدفع بعض عذاب النار
أو يحمله عنا ومغنون من الغناء بالفتح يعني الفائدة ونصيبا يعني حصة وبعض منه وقوله لما دل عليه
مغنون من أحد المذكورين وهو الدفع أو الحمل أو هو العامل بتضمن أحدهما أي دافعين أو حاملين عنا
نصيبا وقوله أو مصدر أي قائم مقام المصدر لتأويله به كما أن شيئا في تلك الآية كذلك كما مر وقوله من صلة
مغنون أي يكون من في قوله من النار متعلقا بمغنون لانه يتعدى بمن وعلى ما قبله هو ظرف مستقر بيان
لنصيبا فلفظ من اسم يكون وصلة منصوب خبرها ويحتمل جزمه على أن اسم يكون ضمير نصيبا أي على هذا
يكون نصيبا مفعول لمغنون ومن تيمنه لا بتقدير عامل فيه وفيه ميل الى أن التضمن من قبيل التقدير أيضا
وهو أحد احتمالاته لكن الظاهر أن المراد هو الاول والبسبب ذهب أرباب الحواشي (قوله نحن
وأنتم) تفسير لكل لأن المراد به كذا فهو مبتدأ خبره فيها والجملة خبران على هذا وقوله فكيف الخ اشارة
الى ارتباطه بما قبله وقوله على التأكيدي لاسم ان وفيها خبرها وكون كل المقطوع عن الاضافة يقع
تأكيديا مذهب الفراء وتبعه الزمخشري والمصنف ومنعه ابن مالك وقوله في الطرف هو فيها (قوله
فانه لا يعمل في الحال المتقدمة الخ) اشارة الى ما ذهب اليه بعض النحاة في الجواب عن الاستدلال
بهذه الآية على التأكيدي بكل المقطوع عن الاضافة بأنه حال من الضمير المستتر في الطرف وضعف بوجهين
تقديم الحال على عاملها الظرفي وقطع كل عن الاضافة لفظا وتقدير البصير بكرة فيصح كونه حالا فلذا
قيل ان الاجود كونه بدلا من اسم ان وجازا بدال الظاهر من ضمير الحاضر يعني لا الغائب فانه جائز بدل كل
لانه مفسد للاحاطة كقمت ثلاثكم فان قلت يلزمه ايلاء كل للعوامل وهو شاذ قلت انما يكون كذلك
على القول بأن عامل المبدل مقدر وأما على القول بأن عامله عامل المبدل منه فقليل لا يلزم ذلك وفيه نظر
فلا حسن أن يقال انه انما يكون كذلك اذا كانت على هيئة تكون فيها نو كيدا وليست هنا كذلك
وفي تقدم مثل هذه الحال خلاف للنحاة فجوزوه بعضهم مطلقا وبعضهم اذا تقدم على الحال المبتدأ ومنعه
آخرون وقد وقع لابن الحاجب تجويزه في بعض كتبه ومنعه في بعضها وقد يوفق بينهما بأن المنع على تقدير
عمل الظرف لنيابته عن متعلقه والجواز على جعل العامل متعلقه المقدر فيكون لفظيا لا معنويا وقوله
كما يعمل في الطرف المتقدم فانه جائز للتوسع فيه كما في المثال المذكور فان كل يوم منصوب على الظرفية
وعامله لك الواقع خبرا عن نوب المبتدأ النكرة المسوغة بتقدم خبرها (قوله بان ادخل أهل الجنة الخ)
أو بان قدر عذاب الكل منا لا يدفع عنه ولا يحمله عنه غيره وهذا النسب بما قبله وقوله لا معقب أي لا وادله
ولا اعتراض عليه وقدمت تفسيره وقوله لخزنتها اشارة الى ان الحمل محل اضممار لضمير النار المتقدمة فوضع
هذا موضعه للتحويل فانها اخبر من النار بحسب الظاهر لا تطلقها على ما في الدنيا ولا انما محل لاشتد
العذاب الشامل للنار وغيرها وقوله أو ابيان محالهم أي المكفار وهذا أنسب من كونه للخزنة كما قيل وهذا
بناء على أنها علم لاسفل محالها والاول على أنه علم لها مطلقا وهما قولان وجهان معروف بكسر الجيم وتشديد

وقرأ جزء والكسائي ونافع ويعقوب وحفص
أدخلوا على أمر الملائكة بادخالهم النار
(واذ يتحاجون في النار) واذكروا وقت
تخاصمهم فيها ويحتمل عطفه على غدوا
(فمقول الضعفاء للذين استكبروا) تفصيل له
(انا كنا لكم تبعا) اتباعا كخدم في جمع
خادم أو ذوى تبع بمعنى اتباع على الاضمار
أو التجوز (فهل أنتم مغنون عنا نصيبا من
النار) بالدفع أو الحمل ونصيبا مفعول لما دل
عليه مغنون أو له بالتضمن أو مصدر كنسبا
في قوله لن تغني عنهم أموالهم ولا اولادهم من
الله شيئا فتكون من صلة مغنون (قال الذين
استكبروا انا ناكل فيها) نحن وانتم فكيف
تغني عنكم ولو قدرنا لا غنى لنا عن أنفسنا وقرئ
كلاء على التأكيدي لانه يعني كنا وتوحيه عوتس
عن المضاف اليه ولا يجوز جعله حالا من
المستكن في الطرف فانه لا يعمل في الحال
المتقدمة كما يعمل في الطرف المتقدم كقولك
كل يوم لك نوب (ان الله قد حكم بين العباد)
بان ادخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار
ولا معقب لحكمه (وقال الذين في النار لخزنة
جهنم) أي لخزنتها ووضع جهنم موضع الضمير
للتحويل أو ابيان محالهم فيها ويحتمل ان يكون
جهنم أبعد درجاتها من قولهم بئس جهنم بعيدة
القعر

التون بعدها ألف البئر العميقة وهي عربية وقيل انهم ربه (قوله قدر يوم) أي مقدار يوم من أيام الدنيا وفسر به لانه ليس في الآخرة ليل ولا نهار وقوله شيأ من العذاب يعني أن مقعوله مقدر ومن تحتل البيان والتبعض وكلام المصنف محتمل له ما أيضا وإذا كان يوما مقعولا فمقديره اليوم وشدة يوم ونحوه أو المراد يدفع عنا يوم من أيام العذاب فتأمل (قوله الزامهم للجنة الخ) يعني المقصود من الاستقاهم التوبيخ وقوله فأنالانجرتي فيه يعني ليس المقصود أمرهم بالدعاء بل امتناعهم من الدعاء مع التوبيخ وامتناعهم منه يتضمن اقتناطهم من الاجابة لهم والمراد بقوله امثالكم الكفرة وقوله لا يجاب تفسير للضياح وقوله الانتقام لهم سواء في حياتهم أو بعد مماتهم كما يادبجتصيرني امرا بل بعد قتلهم الانبياء عليهم الصلاة والسلام وقوله وما دعاء الكافرين يحتل أن يكون من كلام الخزنة أو من كلام الله اخبار النبي صلى الله عليه وسلم وهو أنسب بما بعده وقوله في الدارين تفسير للامة الدنيا وما بعده (قوله ولا يتقضى ذلك) أي كون الله ناصر الرسل وقوله بما كان لاعدائهم أي للكفرة من الغلبة أي الغالبية وكون الضمير للانبياء عليهم الصلاة والسلام والغلبة بمعنى المغلبة على انه مصدر مجهول خلاف المعروف من معناه وهذا في الدنيا فان الحرب فيها سجال واما في الآخرة فلا تخلف نصرتهم ولذا دخلت في على الحياة دون قرينه لان الطرف المحرور يني لا يستوعب كل منصوب على الظرفية كما ذكره الاصوليون وقوله الاشهاد الخ اختلف في جمع قاعلي على أفعال مع عدم اطراده بالاتفاق ومن لم يجوزه يقول في مثله انه جمع فعل مخففا من فاعل كنهه وقبل هو جمع شاهد فهو جمع الجمع فاذكره المصنف قبل يجوز أن يكون قصرا للمسافة وهو خلاف الظاهر من كلامه هنا والصريح من قوله في صورة الانسان ان الابرار جمع بركار باب اوبار كشهاد وقيل اشهاد جمع شهيد كشراف جمع شريف وقوله والمراد بهم أي بالاشهاد من يشهد على تبليغ الرسل وقد فسر في هود بالجوارح كمر (قوله وعدم نفع العذرة الخ) الوجه الاول على انه لثني النفع فقط والثاني على انه لثني النفع والمعدرة كما مر في ولا شفيع يطاع وقوله لانه في بعض النسخ لانهم والصحيح الاول وان كان كل منهما ضمير شان وقد قبل عليه انه قال في التحريم في تفسير قوله لا تعتذر واليوم اما أنه لا عذر لهم أولان العذر لا يتبعهم فلا وجه لتعليل عدم النفع هنا بعد عدم الاذن ولا جعله مقابلا للبطلان فالاولى أن يقول لعدم تعلق ارادته بالنفع مع أن ما ذكره هذا مخالف لقوله في المرسلات انه لم ينصب فيعتذرون في جواب لا يؤذن لهم لا يهاجمه ان انهم عذر الكن لم يؤذن لهم فيه فتأمل في التوفيق مستعينا بولي التوفيق وقراءة تنفع بالتاء ظاهرة وقراءة الياء لانه مصدر وتأنيبه غير حقيق مع انه فصل منه (قوله جهنم) تفسير للدار وسوءها ما يسوء فيها من العذاب فاضافته لاسمة او هو من اضافة لصفة للموصوف أي الدار السوأى وقوله ما يهتدى به على أنه مصدر تجوز به عما ذكر أو جعل عين الهدى مبالغة فيه وتركا عليهم الخ يعني انه جعل مجازا مرسلا عن الترك لانه لازم له او هو استعارة تبعية له وقوله هداية وتذكرا الخ اشارة الى انه مقعول له او حال لتأويله بالصفة والاشارة في قوله من ذلك للهدى وقوله بعده أي بعدم موته لان الارث ما يؤخذ بلا كسب بعد الموت فهذا أتم لك به فلا وجه لما قيل لو فسرته بقوله جعلنا بني اسرائيل آخذين الكتاب عنه بلا كسب ليشمل من في حياته كما يقال العلماء ورثة الانبياء كان أولى (قوله لذوى العقول السليمة) خصهم لانهم المستفوعون به والافهديات عامة كما مر مثله مرارا وقوله فاصبر الخ الظاهر أنه بتقدير اذا عرفت ما قصصناه عليك للتأسي فاصبر واليه اشارة بقوله واستشهد بصيغه الماضي وهو بصيغة الامر والمعنى اجعله شاهدا لك وانصرتك فالنصر له أو عام له وللمؤمنين وقوله أقبل على أمر دينك بالادال المهمة والياء المتناة التحية والنون وفي بعض النسخ بالذال المحجة والنون والياء الموحدة والظاهر انه تحريف لان تعبيره غير ملائم له كما لا يخفى على من له فطنة سليمة اذ مراده تأويل ما في النظم من اضافة الذنب له مع عصمته وطهارته عن دنس الانام بان المراد أمره بالاقبال على الدين وتلافي ما رجا يصدر عما بعد بالنسبة له ذنبا وان لم يكنه فقوله تدارك بصيغة الامر والمصدر وقوله بتلك متعلق بقرطاط وشوما صدر عن غير قصد ونعمت تام والاشتمام

(ادعوا ربكم بخف عنا يوما) قدر يوم (من العذاب) شيأ من العذاب ويجوز أن يكون المقعول يوما مجذبا المضاعف ومن العذاب بيانه (قالوا أولئك تأتيكم رسلكم بالبينات) أرادوا به الزامهم للجنة وتوبيخهم على اضعافهم أوقات الدعاء وتعطيلهم أسباب الاجابة (قالوا بلى قالوا فادعوا) فأنالانجرتي فيه اذ لم يؤذن لثاني الدعاء لامة امثالكم وفيه اقتناط لهم عن الاجابة (ومادعاه الكافرين الا في ضلال) ضياح لا يجاب (انا لنهمر رسالتنا والذين آمنوا) بالجنة والطهر والانتقام لهم من الكفرة (في الحياة الدنيا ويوم يقوم الانهاد) أي في الدارين ولا يتقضى ذلك بما كان لاعدائهم عليهم من الغلبة احبانا اذا عبرة بالعواقب وغالب الامر والاشهاد جمع شاهد كصاحب واصحاب والمراد بهم من يوم يوم القيامة للتهادة على الناس من الملائكة والانبياء والمؤمنين (يوم لا ينفع الظالمين معذرتهم) بدل من الاول وعدم نفع المعذرة لانها باطلة اولانه لا يؤذن لهم فيعتذرون وقرأ غير الكوفيين ونافع بالتاء (ولهم اللعنة) البعد عن الرحمة (ولهم سوء الدار) جهنم (ولقد آتينا موسى الهدى) ما يهتدى به في الدين من المعجزات والصف والشرائع (وأورثنا بني اسرائيل الكتاب) وتركنا عليهم بعده من ذلك التوراة (هدى وذكرى) هداية وتذكرا او هاديا ومذكرا (لاولى الالباب) لذوى العقول السليمة (فاصبر) على أذى المنكرين (ان وعد الله حق) بالنصر لا يخلفه واستشهد بحال موسى وفرعون (واستغفر لذنبك) وأقبل على أمر دينك وتدارك فرطاتك بتلك الاولى والاشتمام بأمر العدا

ان كان تدارك مصداق فهو معطوف عليه ويجوز عطفه على الاولى وقوله بالاستغفار متعلق بتدارك
 وقوله فانه تعالى كافيك الخ تعليل لما قبله من قوله اقبل الخ ولا ينافي ما ذكر كونه تعليل لانتهاه (قوله ودم
 على التسبيح الخ) يعنى بالعنى والابكار كناية عن دوام تسبيحه كما يقال بكثرة وأصملا وقد مر مثله وبحقيقته
 أو هو تخصيص للوقتين على أن المراد بالتسبيح الصلاة بناء على ما ذكره والقائل بعدم فرض الصلوات الخمس
 عكة لمسلمين لا غير وقد مر في الروم أنه يقول كان الواجب ركعتين في أى وقت اتفق وكذا مخالف للصحيح
 المشهور فيجوز أن يراد الدوام ويراد بالتسبيح الصلوات الخمس ولذا ذهب الحسن رحمه الله بناء على مذهبه
 الى أن هذه الآية مدنية وعلى التخصيص يجوز ارادة التسبيح بعنايه المقتضى أيضا (قوله عام في كل
 مجادل مبطل) البطلان مأخوذ من كونه بغير سلطان أى حجة وقوله وان نزل الخ لان السبب لا يخص
 ومن قال نزلت في اليهود يجعلها مدنية كما مر وقوله حين قالوا الخ المراد بصاحبنا النبي المبعوث به في التوراة
 فلاضافة فيه لادنى ملايسة والمسيح ابن داود الدجال لانه من اليهود كما ورد في الاحاديث ويسمى المسيح
 بالخاء المهملة فقبل اشوومه لانه يطلق المسيح على من فيه شؤم وقيل لكونه أعور والمسيح هو من صمغ وبه
 بأن لم يبق في أحد شقيقه عين ولا حاجب كما في كتاب العين ونقل ابن ما كونا عن الصوري أن المسيح بالخاء
 المهملة عيسى بن مريم عليه الصلاة والسلام وأما اسم الدجال فهو مسيخ بالخاء المعجمة من المسخ (قوله ان
 في صدورهم) أى في قلوبهم فأطلقت عليهم اللعنة وارة والملايسة وقوله أو ارادة الرياسة تفسير للكبر معطوف
 على قوله تكبر فيكون مجازا عنه لما بينهما من التلازم وقوله أو أن النبوة الخ معطوف على الرياسة بأو
 العاطفة وقوله يبالغى دفع الآيات فالضمير عائذ اليه لقهره من المجادلة اذ هو المقصود منها والجملة مستأنفة
 على هذا فان كان الضمير للمراد جاز ذلك وكونه ضفة كبر أيضا وقوله انه الخ تعليل للامر قبله (قوله فمن
 قدر على خلقها) أى خلق هذه الاجرام العظيمة وفي نسخة خلقها وها معنى وقوله من غير أصل أى
 مادة ونحوها وهو تفسير لقوله أو لا أى ابتداء وقوله من أصل بناء على أنه ليس بمعدوم الاصل والمادة
 ولو عجب للذنب الذى منه يخلق خلق النحلة من النواة (قوله لا شكل ما يجادلون فيه من أمر التوحيد)
 وفي نسخة بأمر التوحيد بالباء بدل من والمقصود كما صرح به الزمخشري بيان اتصال هذه الآية بما قبلها
 لانه لما ذكر قبله التوحيد وما يشبهه ونفى على المشركين شركهم ثم فذلك قيل هذه الآية بأن مجادلهم كما
 اخبرناهم لها التكبر بغير حق والطمع فيما لا ينالونه عقبه بما ذكر مما ثبت أمر البعث كما في قوله وليس الذى
 خلق السموات والارض بقادر على أن يخلق مثلهم الآية لان اللازم بعد الايمان بالله ووحدايته معرفة
 أمر المبدأ والمعاد هذا ما أراد بلا مربة لكن الكلام في عبارته أتماعا على نسخة الباءة وواضح لان أشكال
 يعنى أشبه كما تقول هذا من أشكاله أى أشباهه واضرابه وهى متقاربة المعنى يعنى اندثنى بأشبهه شئ بأمر
 التوحيد وأقربه في كثرة المجادلة في شأنه وكونه من أكرم الموارم معرفة به وعلى النسخة الاخرى فأشكل
 بعنايه السابق أيضا لكنه ضمن معنى أقرب فتملقت من به هذا الاعتبار وهذا أصح مما قيل ان من متعلق
 بأشكال والمعنى انه أصعب من أمر التوحيد في مجادلهم فانه ظاهر لا يحتاج لبيان بطلان مجادلهم فيه
 بخلاف هذا فلذا اخص بالبيان وأما ما قيل ان معنى الآية خلق هذه الامور أكبر من خالقهم فبالا هم
 يجادلون ويتكبرون على خالقهم فقليل القائدة والجدوى (قوله لانهم لا يتظرون الخ) اشارة الى ما ذكره
 الراغب في الغرة من أن ما قبلها كان لاثبات البعث الذى يشهد له العقل ناسب نفي العلم عن الناس عن كفر
 به لانهم لو كانوا من العقلاء الذين من شأنهم التدبر والتفكير فيما يدل عليه لم يصدر عنهم مثله ولذا لم يذكر له
 مفعولا لان المناسيب للمقام تنزيلة منزلة اللازم (قوله العاقل والمستبصر) يعنى ان الوصفين المذكورين
 مستعاران لمن غفل عن معرفة الحق في حبه ومعادته ومن كان له بصيرة في معرفته ما ولا اقدم الاعشى
 لمناسبته لما قبله من نفي النظر والتأمل وقدم الذين آمنوا بعده لمجاورة البصيرة ولشرفهم وفي مثله ظرف أن
 يجاور كل ما يناسبه كما هنا وان يقدم ما يقابل الاول ويؤخر ما يقابل الآخر كقوله وما يستوى الاعشى

بالاستغفار فانه تعالى كافيك في النصر والظهور
 الامر (وسبح) مجمل بذكر بك بالعنى والابكار
 ودم على التسبيح والتحميد لربك وقيل صل
 لهذهين الوقتين اذ كان الواجب بركة ركعتين
 بكثرة وركعتين عشيا (ان الذين يجادلون
 في آيات الله بغير سلطان أثامهم) عام في كل
 مجادل مبطل وان نزل في مشركى مكة أو
 اليهود حين قالوا انت صاحبنا بل هو المسيح
 ابن داود يبالغ سلطانه انزل واليهوت به
 الانهار (ان في صدورهم الاكبر) الاتكبر
 عن الحق وتعظم عن التفكير والتعلم أو ارادة
 الرياسة أو أن النبوة والملك لا يكون الا
 اهرام (ما هم ببالغة) يبالغى دفع الآيات
 أو المراد (فستعذب الله) فالتجنى اليه (انه هو
 المسيح البصير) لا قول الكرم وأفعالكم (لخلق
 السموات والارض أكبر من خلق الناس)
 السموات والارض خلقها مع عظمتها أو لان غير
 من قدر على خلق الانسان فانما من أصل
 أصل قدر على خلق ما يجادلون فيه من أمر
 وهو بيان لأشكال ما يجادلون فيه من أمر
 التوحيد (ولكن أكثر الناس لا يعلمون)
 لانهم لا يتظرون ولا يتأملون فقرط غفلتهم
 واتباعهم أهواءهم (وما يستوى الاعشى
 والبصير) العاقل والمستبصر (والذين آمنوا
 وعملوا الصالحات ولا اله الا الله)

والبصير ولا الظلمات ولا النور ولا الظل ولا الحرور وأن يؤخر المتقابلان كالاعى والاصم والبصير والسميع والكل جائزاً ما تفسره بالصنم والله كما رثى سورة فاطر فغير مناسب هنا (قوله وأحسن والمسي) الأول تفسير للذين آمنوا ولذا قاله بالمسي فعدل عن التقابل الظاهر إشارة إلى أنهم علم في الاحسان ففيه لف وضرباً قبله غير مرتب وقوله فينبغي أن يكون الخ إشارة إلى أن المقصود من عدم استوائهم ليس تفاوت حالهم في الدنيا بل في دار الجزاء بعد البعث لانه لو لم يكن ذلك كان خلقهم ما عبادة في الحكمة الصانع الحكيم ولذا ذكره بعد الحجة على المعاد وعقبه بقوله قليلاً ما يتذكرون (قوله وزيادة لافي المسي الخ) ليس المراد أنهم إذا نذروا سابل أنما أعيدت تذكرة للنبي السابق لما بينهما من الفصل بطول الصلة لأن المقصود بالنبي أن الكافر المسي لا يساوي المؤمن المحسن وذكر عدم مساواة الاعى للبصير توطئة له ولولم بعد النبي فيه ربحاً هاهنا وظن أنه ابتداء كلام ولوقيل ولا الذين آمنوا والمسي لم يكن نصافيه لاحتمال أنه مبتدأ قليلاً ما يتذكرون خبره وجمع على المعنى فاقبل من أن المقصود نفي مساواته للمحسن لأنني مساواة المحسن له إذا المراد بيان خسارته فلذا اكتفى بالنبي السابق في الذين آمنوا فيه أن المراد نفي المساواة من الطرفين فتأمل (قوله والعاطف الثاني عطف الموصول الخ) إشارة إلى أن المراد عطف المجموع على المجموع كما في قوله هو الأول والآخرون والظاهر والباطن ولم يترك العطف بينهما لأن الأول مشبه به والثاني مشبه بهما بحسب المطال متحدثان فكان ينبغي ترك العطف بينهما لأن كلام من الوصفين مغاير لكل من الوصفين الآخرين وتغاير الصفات كتغاير النوات في صحة التعاطف كما مر ووجه التغاير أن الغافل والمستبصر والمحسن والمسي صفات متغايرة المفهوم بقطع النظر عن اتحاد ماصدقها وعدمه ولا حاجة إلى القول بأن القصد في الآيتين إلى العلم وفي الآخرين إلى العمل وقوله أو الدلالة بالصراحة الخ هذا بناء على اتحادهما في الماصدق ولكن لما بينهما من التغاير الاعتباري إذا أحدهما صريح والآخر مذكور على طريق التمثيل عطف وفيه نظر لانه لو اكتفى بمجرد هذه المغاير لم يجرى عطف المشبه به على المشبه به وعكسه (قوله تذكرة اما قليلاً) يعني أن نصبه لانه صفة مصدر متدر وقوله على تغليب المخاطب الخ الظاهر جربانه على الوجهين لأن بعض الناس أو الكفار يخاطب هنا والتقليل أيضاً يصح إجراؤه على ظاهره لأنهم من يتذكرون ويهتدى لاسلامه وجعله بمعنى النبي على كونه ضمير الكفار أو على كونه على حقيقة أذارجع للناس وأما تخصيص التغليب بما أذارجع للناس والاتفات بما أذارجع للكفار فلا وجه له وفي الاتفات اظهار العنف لأن الانكار مواجهاً أشد ولذا قيل

لقد أبالك من يرضيك ظاهره * وقد أضاعك من يعصيك مستترا

فهو أبلغ من التغليب فن قال ان هذه المشككة توجد في التغليب مع التعميم فيكون أبلغ لم يميز وجه الالبغية فيه حتى يعرف جريانهما فيهما والظاهر أن المخاطب من خاطبه صلى الله عليه وسلم من قريب فمن قال المخاطب النبي صلى الله عليه وسلم لقوله فاصبر ولا يناسب ادخاله فيمن لم يتذكر فقدمها وأمر الرسول بتقدير قل قبله فلا يكون التفاتاً (قوله لوضوح الدلالة الخ) وما ذكره بنى الريب والمثبه لأن ما دل البرهان الواضح على جوازه كما مر من الآيات وأجمع على وقوعه الرسل عليهم الصلاة والسلام لا ينبغي لعاقل الشك فيه وقوله يحسون به أي يدركونه بالحواس الظاهرة وعداهم بالباطن لانه بمعنى المنعور (قوله اعبدوني) فسر الدعاء بالعبادة والاستجابة بالاثابة وإطلاق الدعاء على العبادة مجاز لتضمن العبادة لانه عبادة خاصة أريد به المطلق وجعل الاثابة لثرتهم عليها استجابة مجازاً أو شاكراً أو غافلاً لأن ما بعده يدل عليه إذ لو أريد ظاهره قيل ان الذين يستكبرون عن عبادتي أحسن الاستئناف التعليل فلزم اما جعل ادعوني بمعنى اعبدوني أو عبادتي بمعنى دعائي واختار تأويل الأول قبل الحاجة اليه لأن المقام يناسبه الأمر بالعبادة ومعنى صاغرين أذلاء (قوله كان الاستكبار الصارف عنه الخ) أي نزل الاستكبار عن العبادة الصارف عن الدعاء لأن من استكبر عن عبادة الله كان كفراً ولا يدعوا لله من له فضل الاستكبار عن العبادة

والمحسن والمسي فينبغي أن يكون لهم حال يظهر فيه التفاوت وهي فيما بعد البعث وزيادة لافي المسي لأن المقصود نفي مساواته للمحسن في الحسن والفضل والكرامة والعاطف الثاني عطف الموصول بماعطف عليه على الاعى والبصير تغاير الوصفين في المقصود أو الدلالة بالصراحة والتمثيل (قوله لا ما يتذكرون) أي تذكرة اما قليلاً يتذكرون والضمير للناس أو الكفار وقرأ الكوفيون بالتاء على تغليب المخاطب أو الاتفات أو أمر الرسول بالمخاطبة (ان الساعة لا تنية لارب فيها) في مجيئها لوضوح الدلالة على جوازها واجماع الرسل على الموعود بوقوعها (ولكن أنذر الناس لا يؤمنون) لا يصدقون بالقصور نظرهم على ظاهر ما يحسون به (وقال ربكم ادعوني) اعبدوني (أستجب لكم) أنبئكم لقوله (ان الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين) صاغرين وان فسر الدعاء بالوال كان الاستكبار الصارف عنه منزلة للمبالغة

منزلة عدم الدعاء وعبر به عنه للمبالغة بجعل عدم الدعاء كأنه كفر فلذا أقيم مقامه والفرق بينه وبين ما بعده أن
 العبادة ليست في هذا مجازاً بل الاستكبار عنها قد بر (قوله أو المراد بالعبادة) أي تجوز في الثاني فعبادتي
 بمعنى دعائي فأطلق العبادة وأريد بها فرد خاص من أفرادها وهو الدعاء وهو مجاز أيضاً ولو قيل لا حاجة إلى
 التجوز لأن الإضافة المراد بها العهد هنا فيه ما ذكر من غير تجوز لكان أحسن (قوله لتستريحوا الخ)
 يعني تسكنوا من السكون لا السكوني وقوله بأن الخ بيان لسبب ذلك بأنه لغيبوبة الشمس غلب عليه البرد
 والظلمة فأدّى برده إلى ضعف القوى المحركة وظلمته إلى هدو الخواص الظاهرة أي سكونها في قوله ليؤدّي
 الخ ونشر (قوله يصرفه أوبه) يعني أن النهار تأخر فزمن للإبصار أو سبب له وعليهما فاستاد
 الإبصار له يجعله مبصر السناد مجازي لما بينهما من الملازمة وعدل إليه للمبالغة يجعل بصر المبصر اقوته
 أثر فيما يلبسه حتى كأنه مبصر أيضاً ولذا لم يقل لبصر وفيه كما في قرينه فان قلت لم تزل هذه المبالغة
 في الأول فلم يقل فيه ساكناً قلت قد أجيب عنه بوجوه ففصل أن نعمة النهار أتم وأعظم فكان أولى بالمبالغة
 وقيل لأنه يوصف بالسكون وإن كان لسكون الرشح فيه غالب لكنه شاع حتى صار بمنزلة الحقيقة في وصفه
 به أولاً دل على فضل في الأول بتقديمه خبر الثاني بالمبالغة المذكورة وأما كونه من الاحتياك وأصله
 مظالم تسكنوا فيه ومبصر التبتغوا من فضله فثله لا يقال بسلامة الأمير (قوله لا يوازيه فضل) بالياء التحتية
 أي لا يقابله ويقاومه أو بالنون يعني أن التنوين والتسكير للتعظيم والمقصود هنا تعظيم فضله وانعامه
 بذكره بعدما عد منته ولذا لم يقل لمفضل لأنه يدل على تعظيم ذاته صراحة دون فضله وليس هذا بمقصود هنا
 مع أن اسم الله يكتفي فيه في قوله للاشعار به مضاف مقدر رأى لقصد الاشعار به (قوله لجهلهم الخ) أي
 لعدم علمهم بحقيقة لانهم نوعوا حقه وأنه هو المنعم كان ذلك شكراً واغفال مواقع النعم عدم رعاية حقوقها
 وقوله لتخصيص الكفران بهم قال الشارح المحقق هو من إيقاعه على صريح اسمه الظاهر الموضوع
 موضع الضمير الدال على أنه شأنه وخاصته في الغالب لا يعني التخصيص الحصري كما توهمه العبارة لأنه
 لا يناسب المقام فلا دلالة للفظ عليه (قوله المخصوص بالانفعال الخ) يشير إلى أن اسم الإشارة جعل
 مبتدأ ليدل على ثبوت ما أخبر به عنه دلالة على الذات المتصفة بما سبق من التفضل عام من النعم الجسام
 ولا يكون الهام معبوداً إلا من هو كذلك وليس فيما ذكر دلالة على أن لفظ الجلالة صفة لاسم الإشارة كما قيل
 حتى يلزم مخالفة ما ذكره النحاة ويدعى أنه خالفهم نظراً لأصله بل هو إلى الخبرة أقرب منه إلى ما ذكر وقوله
 الله ربكم خالق كل شيء لا اله الا هو أخبار مترادفة صريح فيه وقوله لا فائدة في الاخبار به مع عدم انكار
 الكفار غير متوجه لأن معنى ذلكم المتصف بهذه الصفات هو الاله المعبود لا غيره كما يفيد تعريف الطرفين
 والمنشع كون منكرين للتوحيد الذي يدل عليه الحصر المستفاد من تعريف الطرفين (قوله تخصص
 الملاحقة السابقة) المراد بالتخصيص تقابل الاشتراك في المفهوم نظراً إلى أصل الوضع فإن الله المعبود بحق
 وهو شامل للمربي المنعم وغيره فذكر الرب للتخصيص به وهو أيضاً شامل لخالق جميع المخلوقات وغيره فابعد
 اختص به فلا يرد عليه أن الله دال على استجماع جميع صفات الكمال فلا حاجة لتخصيص بغيره ثم انه
 في الانعام جوز في بعضها الوصفية والبديلية الا أنه فيها أخر خالق كل شيء عن قوله لا اله الا هو وقدم هنا
 ولا بد له من نكته وهي أن المقصود هنا الرد على منكري البعث فناسب تقديم ما يدل عليه وهو أنه مبتدأ
 كل شيء فكذا عادته والمراد بالتقرير التوكيد وليس المراد بالتخصيص مصطلح النحاة بل تقدير أعني
 أو أخص فتأمل (قوله استناداً) على هذه القراءة وعلى الأولى هو خبر وقوله كالنتيجة لأن ما قبله
 يدل على ألوهيته وتفرد بالالوهية كأنه قيل الله متصف بما ذكر من الصفات ولا اله الا من اتصف بها فلا اله
 الا هو (قوله ومن أي وجه) تفسير لما قبله لأن أنى اسم وضع للاستفهام عن الجهة تقول أنى يكون هذا
 أي من أي وجه وطريق كما في المصباح فهو لانكار جهة يأتي منها وهو أبلغ من انكاره فالوجه في كلامه
 بمعنى الجهة وهو أخص معانيه (قوله أي كما أفكروا أفك الخ) ما موصولة أو مصدرية وفيه إشارة إلى أن

أو المراد بالعبادة الدعاء فانه من أبوابها
 وقراً ابن كثير وأبو بكر سيدخلون
 بضم الياء وفتح الخاء (الله الذي جعل لكم
 الليل تسكنوا فيه) لتستريحوا فيه بأن خلقه
 ما رداً مظالم يؤدّي إلى ضعف الحركات وهذا
 الخواص (والنهار به صرا) يصرفه أوبه
 واستناد الإبصار إليه مجاز فيه مبالغة ولذلك
 عدل به عن التعليل إلى الحال (أن الله لدوا
 فضل على الناس) لا يوازيه فضل ولا شعاريه
 لم يقل لمفضل (ولكن أكنز الناس
 لا ينكرون) لجهلهم بالمنعم واغفالهم مواقع
 النعم وتكرير الناس لتخصيص الكفران بهم
 (ذلكم) المخصوص بالانفعال المقتضية
 للالوهية والربوبية (الله ربكم خالق كل شيء
 لا اله الا هو) أخبار مترادفة تخصص اللاحقة
 السابقة وتقررها وقرئ خالق بالنصب على
 السابقة وتقررها لا اله الا هو استناداً
 الاختصاص فيكون لا اله الا هو استناداً
 بما هو كالنتيجة للأوصاف المذكورة (فأني
 تؤفكون) فكيف ومن أي وجه تصرفون
 عن عبادته إلى عبادة غيره (كذلك يؤفون
 الذين كانوا يأتون الله بعبادته) أي
 كما أفكروا أفك عن الحق كل من جحد بآيات
 الله ولم يتأملها

المضارع بمعنى الماضي والعدول عنه لاستحضار صورته لغرابة وقيل انه للاشعار بانه ينبغي أن يكون
 مما لا يتحقق وقوعه وفيه نظر وقوله بناء أي مبنية وقد فسرت هنا وفي البقرة بالقبة المضروبة لأن
 العرب تسمى المضارب أبنية فهو تشبيه بليغ وهو إشارة لكريتها وقوله استدلال ثان والاول هو قوله
 الله الذي جعل لكم الليل الخ (قوله منتصب القامة) أفردته على تأويل كل فرد وبأدى البشرية لا مغطى
 بالشعر والوبر والمراد بالتخطيطات جمع تخطيطة مقابل ما يتصل بالاعضاء كالحوارج والاصداغ
 والشوارب في الرجال والاطفار والهياك المصورة وهذا بيان للمعاسن المحسوسة الظاهرة وما بعده
 للمعنوية الباطنة وفسر الطيبات بالذائد وقد فسرت بالحلال أيضا (قوله فان كل ما سواه مربوب الخ)
 فسر الربوبية باقتدار جميع الموجودات اليه ابتداء وبقاء لأن الممكن في كل آن عرضة للزوال لولا استناده
 الى ذي الجلال المتعال كما ساقى تحقيقه في سورة تبارك (قوله فاعبدوه) تقدم ان الدعاء ورد بمعنى العبادة
 كعكسه وفسره به هنا من غير تعرض للاحتمال الآخر لأن قوله مخلصين له الدين يقتضيه ولانه هو المترتب على
 ما ذكر من أوصاف الربوبية والالوهية وانما ذكر بعنوان الدعاء لأن اللائق هو العبادة على وجه التضرع
 والانكسار والخضوع (قوله أي الطاعة) تفسر للدين وقوله من الشرك والرياء متعلق بمخلصين
 وقوله فائلين له قدره في الكشف قبل قوله الحمد لله على أنه من كلام المأمورين بالعبادة قبله ويجوز كونه
 من كلامه تعالى على أنه انشاء الحمد ذاته بذاته فان كان هذا متعلقا بما قبله فلا وجه لتأخير ذكره إلا أن يكون
 هذا من تحريف الكاتب فان تعلق بما بعده ففيه بعد اذ لا حاجة لتقديره إلا لارتباطه بما قبله فتأمل (قوله
 من الحجج والآيات الخ) يعني المراد من البينات ما يدل على التوحيد من البراهين العقلية وهو المراد
 بالحجج والسمعية وهو المراد بالآيات وليس هذا مبني على الحسن والقبح العقليين كما يتوهم لأن اثبات
 الصانع ووحدانيته انما ثبت بالعقل عندنا أيضا للتأليف الدور ولو توقف على الأدلة السمعية وقوله فانها
 مقوية الخ إشارة الى دفع ما يرد من الاعتراض على تعدد الأدلة بأن الثاني لا يفيد حينئذ حصول اليقين
 بالاول ومبناه على أن اليقين يقبل زيادة القوة والاطمئنان فلا يرد عليه أنه مبنى على الاعتزال كما توهم
 ثم ان الآية ان كانت لأرشاد الأمة فظاهر وان كانت للنبي صلى الله عليه وسلم فهو مما لا يتصور منه فالمراد
 به أنه أكمل الناس عقلا وقد خلق مبرأ منه وفامت لديه شواهد العقل حتى كأنها نهته عنه وذلك قبل ورود
 الآيات السمعية فلامعنى ترتيبها عليها وانما المترتب عليها تقوية ذلك والتبسيه عليه أو الدعوة اليه وإظهاره
 وقوله ان انقاد في اخلاص ديني وفي نسخة وأخلص ديني بالعطف وفيه إشارة الى أن الامر للأرشاد والدوام
 على قوة ما اقتضاه فطرته المنقاة من دنس الآثام (قوله أطفالا) هو تفسير للمعنى المراد منه لانه اسم جنس
 صادق على القليل والكثير وفي المصباح قال ابن الأنباري ويكون الطفل بلفظ واحد للمذكر والمؤنث
 والجمع كقوله أو الطفل الذين لم يظهروا الآية ويجوز فيه المطابقة أيضا وهو بتأويل خلق كل فرد من هذا
 النوع وقد مر بيان المراد من خلقهم من التراب وقوله وكذا في قوله يعني لهمة تعلق آخر مقدر وانما قدره لانه
 محتمل لأن يكون المراد ان منهم من يبلغ الاشتقاق ومنهم من يزيد عليه والاشد تقدم تفسيره وقوله وقرأ
 نافع الخ والباقيون الاكثر بكسر الشين وفي نسخة وقرئ شيوخا بالكسر وقيل عليه التعبير عن قراءة الاكثر
 بصيغة المجهول غير معقول ولا مقبول والامر فيه سهل (قوله ويفعل ذلك لتبلغوا الخ) ذلك إشارة الى
 خلقهم من تراب وما بعده من الاطوار والجار والمجرور متعلق به وهو معطوف على خلقكم ويجوز عطف
 الاول على علمه مقدرة كخلقكم لتعيشوا ونحوه وعطف ما بعده عليه (قوله هو وقت الموت أو يوم القيامة)
 ظاهره يميل لترجيح الاول لانه أنسب بالسياق لأن خلقهم للعبادة ثم الجزاء عليها انما ان ليبلغوا القيامة
 فلا يتبين له وجه الا بالترتيب على الاجل الاول أعني الموت فكما يترتب الجزاء على العبادة يترتب وقت
 الجزاء على الوقت قبله فان صح قبله فموقف الجزاء صح لتبلغوا أجل الموت لكن الملاءمة مع القرائن تنبئ
 على ترجيح هذا الوجه وهو الحق لأن وقت الموت فمهم من ذكر التوفى قبله وليس المراد من يوم القيامة

(الله الذي جعل لكم الارض قرارا والسما
 بناء) استدلال ثان بأفعال أخر مخصوصة
 (وصوركم فأحسن صوركم) بأن خلقكم
 منتصب القامة بأدى البشرية مناسب
 الاعضاء والتخطيطات متبها لمزاولة الصنائع
 واكتساب الكمالات (ورزقكم من الطيبات)
 اللذائذ (ذلكم الله ربكم قبارك الله
 رب العالمين) فان كل ما سواه مربوب مفتقر
 بالذات معرض للزوال (هو الحي) المتفرد
 بالحياة الذاتية (لا اله الا هو) اذ لا موجود
 يساويه أو يدانيه في ذاته وصفاته (فادعوه)
 فاعبدوه (مخلصين له الدين) أي الطاعة
 من الشرك والرياء (الحمد لله رب العالمين)
 فائلين له (قل اني نهيت أن أعبد الذين تدعون
 من دون الله لما جاني البينات من ربي) من
 الحجج والآيات فانها مقوية لادلة العقل
 منبهة عليها (وأمرت أن أسلم لرب العالمين)
 أن انقاد في اخلاص ديني (هو الذي خلقكم
 من تراب ثم من نطفة ثم من علقه ثم يخرجكم
 طفلا) أطفالا والتوحيد لا رادة لنفس
 أو على تأويل كل واحد منكم (ثم اتبعوا
 أشدكم) اللام فيه متعلقة بمحذوف تقديره
 ثم يقيمكم لتبلغوا وكذا في قوله (ثم لتكفروا
 شيوخا) ويجوز عطفه على لتبلغوا وقرأ نافع
 وأبو عمرو وحفص وهشام شيوخا بضم الشين
 وقرئ شيخا كقوله طفلا (ومنكم من يتوفى
 من قبل) من قبل الشيوخة أو بلوغ الأشد
 (وتبلغوا) ويفعل ذلك لتبلغوا (أجلا مسمى)
 هو وقت الموت أو يوم القيامة

ومعنى قوله كذلك بطل الله الكافرين انه تعالى حيرهم حتى فزعوا الى الكذب مع علمهم بأنه لا ينفعهم
 وادعى أن ما اختاره المصنف لا يلائم الاضراب وليس هذا بشئ معتد به فان ما ذكره هو المناسب للسياق
 لانه من مقول القول وقع جوابا عن السؤال عما عبادوه في الجواب بأن الالهة الباطلة ليست بموجودة
 أو ليست بنافعة ثم أضربوا عن ذلك بأنهم ليست شيئا معتد به وقد فقدت في وقت كان يتوهم نفعها فيه
 أو ظهر وعدم نفعها فالظاهر أنهم معترفون بخطئهم والندم حيث لا ينفع وقوله يعتد به يعنى أن تبنى الشيئية
 ليس على ظاهره اذ هو مقرر بل المراد به ذلك أما على تقدير صفة أو تنزيل الوجود منزلة العدم كما في قوله
 اذا رأى غير شئ ظنه رجلا * (قوله مثل هذا الضلال) لم يقل الاضلال اشارة الى أن الاشارة لما سبق
 في قوله ضلوا عنا لا لما بعده كما في أمثاله فتدبر (قوله حتى لا يهتدوا الخ) يعنى أن المراد ضلالهم في الدنيا وهذا
 على مذهب أهل الحق وهو اشارة الى تفسيره على الوجه الثاني في الضلال وكونه بمعنى عدم النفع كما سنبينه
 وقوله أو يضلهم عن آلهتهم كذا في الكشف وقال الشارح المحقق فسر بذلك لا بالخذلان جريا على مقتضى
 المقام لقوله قالوا ضلوا عنا يعنى غابوا عنا من ضلت الدابة اذ لم يعرف موضعها وهو مبنى على الجواب الاول
 من كون ضلالهم بمعنى غيبتهم وقت السؤال التوبيخى فقط أما على الثاني من كون الضلال عدم النفع
 فيتهين المصير الى الخذلان عنده وعندنا الى أن المعنى مثل هذا الاضلال يضل الله الكافرين حتى لا يهتدوا
 الى ما ينفعهم في الآخرة اذ ليس للعمل على مثل ذلك الاضلال وعدم النفع يجعل الله الكافرين ضالين عن
 آلهتهم بمعنى عدم نفعهم للآلهة كبرى معنى اه (قوله حتى لو تطلبوا الخ) أى لو تطلبوا الآلهة وطلبتم
 لم يصادفوا بالقضاء أى لم يلق بعضهم بعضا وهو مبنى على الوجه الاول لكن قيل عليه ان قوله ذلكم بما كنتم
 تفرحون في الارض بغير الحق لا يلائم الاضلال بهذا المعنى ورد بأن ما ل المعنى عليه خيبة ظنهم وانعكاس
 رجائهم في الآخرة حيث كانوا يعتقدون فيهم أنهم يلاقونهم وينفعونهم فيها فأخبر بأن ذلك لذلك ولا يخفى
 أنه على هذا يكون هو الوجه السابق بعينه اذ يرجع الى عدم النفع فيكون رده واردا عليه ومنه لا يخفى على
 الشارح المحقق فالحق في الجواب أن يقال للاشارة لا تعين أن تكون للاضلال وذكره على أحد الوجهين
 وعلى غيره فهو اشارة الى صحتهم في الاغلال وتسجيرهم في النار ونحوه فتدبر (قوله تطرون وتكبرون
 الخ) بطر كفرح بطر اذا اشترو فشط غرورا وعدم احتمال النعمة وبغير الحق فسر بما ذكره ولو فسر بغير
 استحقاق للتكبر صح وبين الفرح والمرح تجنيس حسن والمرح كما قال الراغب شدة الفرح والتوسع فيه
 كما في قوله ولا تمش في الارض مرحا ويقال مرحى عند التعجب وقوله للمبالغة في التوبيخ لان ذم المرء
 في وجهه تشهير له ولذا قيل النصح بين الملاتقيرج وقوله الابواب السبعة الخ اشارة الى قوله تعالى لها
 سبعة أبواب لكل باب منهم جزء مقسوم وقد مر تفسيره وقوله مقتدرين الخ اشارة الى أنه حال مقدرة
 وقد مر تحقيقه وقوله جهنم هو المخصوص بالمقدر (قوله وكان مقتضى النظم الخ) يعنى حين صدر الكلام
 بلفظ ادخلوا ناسب أن يجرى في العجز بمدخل ليتجاوبا وأجاب بأنه انما يناسبه اذا اكتفى بقوله ادخلوا غير
 مقيد بالخلود ولما قيد به كان معناه مع التقيد معنى منوى فصح التجاوب وصار شيئا في المعنى بخصوص
 في المسجد الحرام فدم المصلى (قوله المقيد بالخلود) لان قيد القيد قيد كشرط الشرط أو لان تقديره
 يؤل الى التحقيق فلا يتوهم أنه قيد بتقدير الخلود لانها حال مقدرة كما عرفت ومثل هذا الامر ما له
 للاتحاد أيضا دون مجرد الإيجاب والتفويض الى الاختيار كما وأمر التكليف (قوله وما مزيدة لتأكيد
 الشرطية ولذلك) أى لتأكيد ما جاز أن تلحقها نون التوكيد غالبا وقال الزجاج انه واجب ورده
 بسماعه غير مؤكد كقوله

فأما ترى ولى لمة * فان الحوادث أودى بها

لان ان الشرطية يكون ما بعد ما غير متحقق لا فادتها التردد والتأكيده لا يناسب الا التحقق فاذا أكد دل
 على أنه مما يهتم ويعتني به فيدخل في حكم التيقن وقد نسب الجواز الى سبويه كما نقله أبو حيان على كلام

ليسوا شيئا يعتد به كقولك حسبته شيئا فلم
 يمكن (كذلك) مثل هذا الضلال (يضل
 الله الكافرين) حتى لا يهتدوا الى شئ ينفعهم
 في الآخرة أو يضلهم عن آلهتهم حتى
 لو تطلبوا لم يصادفوا (ذلكم) الاضلال (بما
 كنتم تفرحون في الارض) تطرون وتكبرون
 (بغير الحق) وهو الشرك والطغيان (وبما
 كنتم تفرحون) تتوسعون في التوبيخ (ادخلوا
 الى الخطاب للمبالغة في التوبيخ) (ادخلوا
 أبواب جهنم) الابواب السبعة المقسومة لكم
 (خالدين فيها) مقتدرين الخلود (فبئس مثوى
 المتكبرين) عن الحق جهنم وكان مقتضى
 النظم فبئس مدخل المتكبرين ولكن لما كان
 الدخول المقيد بالخلود سبب الثواب عبر بالمثوى
 (فاصبر ان وعد الله) بهلاك الكافرين (حق)
 كائن لا محالة (فأما ترى ولى لمة) فان ترك وما مزيدة
 لتأكيد الشرطية ولذلك لحقت النون الفعل

فيه ذكره المحشى لكنه هنا زيادة غير مهمة فلذا ضربنا عنه صفحا وقوله ولا يلحق مع ان وحدها هذا قول
لبعض النحاة وقد أجازه بعضهم على قلة (قوله فنجازيهم بأعمالهم) تفسير للمصير الى الله وقوله فذلك
الظاهر أنه مبتدأ أخبره مقدرا أي فذلك جزاؤهم وقوله ويجوز أن يكون جوابا لهما الفرق بين الوجهين
التشريك في الجزاء وعدمه والافقوله أو تتوفيك معطوف على تربيتك على كلا التقديرين ومعنى كونه
جوابا لهما أنه جواب لكل منهما استقلالا لا لمجموعهما بأن يجعل غزلة شرط واحد لانه في العطف بالواو
دون أو وان كانت للتسوية ولا يصح كونه جزاء للشرط الاول لعدم ارتباطه بظاهرة وان جوزه بعضهم على
معنى ان نعذبهم في حياتك أولم نعذبهم فلهم في الآخرة أشد العذاب لرجوعهم الى عزير ذي انتقام وما ذكر
في الرد في قوله فاما تربيتك بعض الذي نعذبهم أو تتوفيك فاما عليك البلاغ وعلينا الحساب من أن الجزاء
للشرطين فقل لانه لان الغرض ثمة ايجاب التبليغ وأنه ليس عليه سوى ذلك كيفما دارت الحال من اراءة
الموعود بانزال العذاب عليهم أو توفيك قبل ذلك وههنا التسليم ونفي الشبهة وبيان مدة الامر بالصبر
واما ان أريناك الموعود فهو المطلوب لك والمقصود ان كانت مطاع انتظار الهم للذي صلى الله عليه وسلم
والمؤمنين معقودة بذلك وان لم يكن الاخر فلا تزن فانه مستقيم منهم أشد الانتقام فتدبر (قوله ويدل على
شدته الاقتصار الخ) هذا يدل على أن الاهتمام بشأن عقاب الآخرة والديوى وقوعه وعدمه على حد
سواء وكلامه في الكشاف يدل على أن المهتم به عذاب الدنيا لا الآخرة لانه كائن لا محالة وهو كلام حسن
أبضا ولكل وجهة (قوله في هذا المعرض) وقع في نسخة بدل الغرض والمعرض بكسر الميم ووقع في شرح
الشافية ضبطه بالفتح والصحيح الاول ومعناه هذا القبيل (قوله اذ قيل عدد الانبياء الخ) والرسول منهم
ثلاثمائة وخمسة عشر جمعا غفيرا كما وقع في نسخة هذا الحديث وهو مروي في كتاب الامام أحمد ولا يخفى
ان الواقع في النظم ذكر الرسول وهو أخص من النبي ولا يلزم من كون المقصود من الانبياء قصصه أقل
بما ترك كون الرسول كذلك فكان عليه أن يتعرض له معه أو يقتصر عليه كما قيل وكأنه اقتصر عليه اشارة الى
أن المراد بالرسول هنا الانبياء فانه ورد في القرآن مراد به ذلك في مواضع عدة وترك ذكرهم اعلمه بالقياس
أو اتكالا على شهرة الحديث فتأمل وفي الكشاف عن علي كرم الله وجهه ان الله بعث نبيا أسود وهو
من لم يقصص عليه وفي صحته نظر (قوله فان المعجزات عطايا الخ) هو جواب عما اقترحوه عليه من الآيات
والقسم بكسر القاف جمع قسمة وقوله خسر أي هلك أو تبين خسارانه والظاهر هو الاول لان عادة الله
اهلاك من اقترح الآيات وعدم قبول ايمانه كما مر وبهذا ظهر تشرع قوله فاذا جاء الخ على ما قبله
والمبطل من أبطل اذا جاء بالباطل وهو ضد الحق وقوله بعد ظهور الخ متعلق باقتراح (قوله فان من
جنسها ما يؤكل الخ) في عذ البقر مما يركب نظر لا يخفى الا أنه معتاد في بعض التراجم ذكره المصنف
مبنى عليه وهو معتاد عند أهل الاخبية منهم كما ذكر بعضهم ولو ذكر الخليل بله جاز وأتى بالكاف
في الماكول لانه بقي منه المعزوف وهو بخلاف المركوب ومن في قوله منها به عبيضة كما اشار اليه المصنف رحمه
الله وأبدائية (قوله تعالى ومنها تأكلون) قال الشارح المحقق قدس سره هذه الجملة حالية لكنه برد
على ظاهره ان فيه عطف الحال على المفعول له ولا يحصى عنه سوى تقدير معطوف أي وخلق لكم الانعام منها
تأكلون ليكون من عطف جملة على جملة (اقول) لم يلح لي وجه جعل هذه الواو عاطفة محتاجة الى التقدير
المذكور مع ان الظاهر انها واو حالية سواء قلنا انها حال من الفاعل أو المفعول حتى جعله بعضهم هربا من
التقدير من العطف على المعنى فان قوله تتركبوا منها في معنى منها تتركبون أو على العكس مع انه تكلف
لا يجري مثله على القياس والتقدير اسهل منه وقوله ما يؤكل كل يعني ولا يركب وقوله وعليها وعلى الفلك
أي على جنسها وقيل انه من نسبة ما للبعض الى الكل وفيه نظر (قوله كالغنم) اشارة الى ان الانعام هنا
للأزواج الثمانية لا الابل خاصة كما في الكشاف لكن الظاهر ما ذهب اليه الرخشي وكون المقام مقام
امتنان مقتض للتعميم غير مسلم بل هو مقام استدلال كقوله أفلا ينظرون الى الابل كيف خلقت ولا ياباه

ولا يلحق مع ان وحدها (بعض الذي نعذبهم)
وهو القتل والاسر (أو تتوفيك) قبل أن تراه
(فالناس يرجعون) يوم القيامة فنجازيهم
بأعمالهم وهو جواب تتوفيك وجواب تربيتك
مخذوف مثل فذلك ويجوز أن يكون جوابا
لهما بمعنى ان نعذبهم في حياتك أولم نعذبهم فانه
نعذبهم في الآخرة أشد العذاب ويدل على
شدته الاقتصار بذكر الرجوع في هذا المعرض
(ولقد أرسلنا رسلا من قبلك منهم من قصصنا
عليك ومنهم من لم نقصص عليك) اذ قيل عدد
الانبياء مائة ألف وأربعة وعشرون ألفا
والمذكور قصصهم أنفخص معدودة (وما كان
لرسول أن يأتي بآية الا باذن الله) فان المعجزات
عطايا قسمها بينهم على ما اقتضته حكمته كما مر
القسم ليس لهم اختيار في اتيار بعضها
والاستبداد بآيات المقترح بها (فاذا جاء أمر
الله بالعذاب في الدنيا والآخرة) قضى بالحق
باتجاه الحق وتعذيب المبطل (وخسر هنالك
المبطلون) المعاندون باقتراح الآيات بعد
ظهور ما يغنيهم عنها (الله الذي جعل لكم
الانعام تتركبوا منها ومنها تأكلون) فان من
جنسها ما يؤكل كل كالغنم ومنها ما يؤكل ويركب
كالابل والبقر (ولكن فيها منافع) كالالبان
والجلود والابواب

ذكر المنافع فإنه استطرادي وقوله وتبلغوا الخ هو عام في الركوب وحمل الاثقال وأما قوله وعليها فذكر
توطئة لقوله وعلى الفلك ليجمع بين - فائز البر والبحر فلا تكرر فيه (قوله وانما قال على الفلك الخ) يعني
لم يقل في الفلك كما في قوله اجل فيهما من كل زوجين اثنين لان معنى الظرفية والاستعلاء موجود فيها فيصح
كل من العبارتين والمرجح لهذا المشاكلة بينه وبين قوله عليها وهو المراد بالمرأوجة هنا ولذا اقتصر المصنف
عليه لان المصحح لا يثبتونه ولذا لم يذكره في الكشف وأما قول ابن الحاجب في الامالى ان الاستعلاء فيه
أظهر من الظرفية فلذا لم يوردني لان الانسان يسكن في أعلاه لا في باطنه كغيره وقوله في الفلك المشحون
لنكتة ذكرها فغير مسلم مع أنه على تسليمه لا يتأني المشاكلة كما توهم (قوله وتغيير النظم في الاكل الخ) يعني
أن مدخول لام الغرض لا يلزم أن يقرن على الفعل فالتغيير الى صورة الجملة الخالية مع الايمان بصيغة
الاستمرار للتنبيه على امتيازها عن الركوب في كونه من ضروريات الانسان ويطرده هذا الوجه في قوله
لكم فيها منافع لان المراد من منفعة الاكل واللبس وهو أيضا مما يلحق بالضروريات وأيضاً كان الاحسن
تقديمه كما قيل ويدفع بأن مراده انه فرق في التعبير بين ما هو ضروري صراحة وهو الاكل وغيره واطراد
فيما ذكره لا يضرب لان الضروري غير مقصود منه لتقديمه وحديث التقديم والتأخير على فرض تسليمه
يسير (قوله اذ يقصده التعيش وهو من الضروريات) هكذا في بعض النسخ وفي أكثرها وقيل لانه
يقصده التعيش الخ وهي المعتمدة عند أبواب الجواشي فيكون إشارة الى ما في الكشف ذكر الركوب
وبلوغ الحاجة باللام بخلاف الاكل والحمل وسائر المناهج لنكتة لان مادخله اللام غرض متعلق للطلب
وجنس الركوب وبلوغ الحاجة كذلك لان فيه واجبا ومندوبا متعلق به ارادة الحكيم بخلاف الاكل
واصابة المنافع لان منه ما هو مباح لا يتعلق به الطلب وهو مبنى كما قيل على أن كل مطلوب مراد وكل
مطلوب ليس بل لازم أن يكون مدخولا مرادا ومدخول لام الغرض مراد ابنة وفيه ما فيه مع أنه لا بعد في
دخول اللام على المباح كقوله في الليل لتسكوا فيه والاولى أن المراد بالانعام الابل وعمدة منافعها الركوب
دون الاكل ومنافع الاوبار والالبان وتقديم منها وعليها للاهتمام والفاصلة دون الاختصاص وقيل انهم
في الحال آكلون منتفعون بخلاف الركوب ولما مر مره المصنف وأيضاً الاكل قد يقصده التقوى
على الطاعة كما أن الركوب قد يكون للتلذذ وهوى النفس وقوله لأغراض دينية يعني فأدخلت عليه
لام العلة والغرض للتنبيه على هذا الفرق (قوله والفرق بين العين) وهي المأكل والمنفعة وهي ما سواه
والغرض في الحقيقة متعلق بالذات بالمنافع دون الاعيان فلا يتأني كون الاكل منفعة ولذا قيل إنما كلوا
منه ومثله من المناسبات لا يلزم اطراده وهو معطوف على ما بعد قيل أو على ما قبله (قوله فأى آيات الله
تذكرون) استفهام توبيخي وقوله لوقد ربه متعلقا بضميره بتقدير تذكرونه فحينئذ الاولى رفعه لعدم
احتياجه للتقدير من غير ضرورة وقوله والفرقة بين المذكر والمؤنث المستفهم منه أغرب من التفرقة
في أسماء الاجناس كمار وحارة فان الأكثر المعروف جريانه في الصفات المشتقة وقوله لايها
لانه اسم استفهام عما هو مبهم مجهول عند السائل والتفرقة مخالفة لما ذكر لانها تقتضي التمييز بين
ما هو مؤنث ومذكر فيكون معلوما له فلذا لم يؤنث هنا كما في قوله * بأى كتاب أم بأية سنة * وقوله
أفلم يسيرا الخ مر تفسيره وبيان ما وقع بالقاء والواو والفرق بينهما وقوله ما بقي منهم أي من
آثارهم والمصانع بحار الماء وفسرت هنا بالحياض وهو الظاهر وقوله وقيل آثار أقدامهم مره لان
مثلها لا يطول بقاؤه حتى يعتبر به من يراه (قوله أو استفهامية) والاستفهام المراد منه الانكار
وقوله مرفوعة به أي بأغنى لانها فاعلة له وما الموصولة لا اشكال في كون المحل من رفع وغيره لها على
المشهور وان قيل انه لها وللصلة له معا وأما المصدرية فلا محل لها وانما المحل لها وللصلة معا لانها
في تأويل مصدر وحكمه كلمة واحدة ففيه تسمي اتكالا على فهم السامع وقوله الايات الواضحات أي
علامات النبوة وهو أعم مما قبله وفي نسخة عطفه بأو وفي أخرى بالواو ولكل وجه وقوله واستحقروا

(وتبلغوا عليها حاجة في صدوركم) بالمشافة
عليها (وعليها) في البر (على الفلك) في البحر
(تحمّلون) وانما قال على الفلك ولم يقل في
الفلك للضرورة اذ يقصده التعيش وهو من
في حيز الضرورة والتلذذ والركوب والمسافرة
الضروريات والتلذذ لا غرض دينية واجبة
عليها قد تكون لأغراض دينية واجبة
او مندوبة والفرق بين العين والمنفعة (ويرىكم
آياته) دلالة الدالة على كمال قدرته وفراط
رحمته (فأى آيات الله) أي فأى آية من تلك
الايات (تذكرون) فانها الظهورها لا تقبل
الانكار وهو ناصب أي اذ لو قدرته متعلقا
بضميره كان الاولى رفعه والتفرقة بالتاء في أي
أغرب منها في الاسماء غير الصفات لاجسامه
(أفلم يسيرا) في الارض فينظروا كيف كان
عاقبة الذين من قبلهم كانوا أكثر منهم واشد
قوة وآثارا في الارض (ما بقي منهم من القصور
والمصانع ونحوهما) وقيل آثار أقدامهم
في الارض انظم اجرامهم (فأغنى عنهم
ما كانوا يكسبون) ما الاولى نافية واستفهامية
منصوبة بأغنى والثانية موصولة أو مصدرية
مرفوعة به (فلما جاءهم) رسالهم بالبينات
بالمعجزات أو الايات الواضحات (فرحوا بما
عندهم من العلم) واستحقروا

علم الرسل والمراد بالعلم عقائدهم الزائدة
وغيرهم الدخيلة **قوله** بل ادراك
علمهم في الآخرة وهو قولهم لا نبعث ولا
نعذب وما أغلق الساعة فائنة ونحوها
وسماها علم على زعمهم ثم تكلمهم أم من
علم الطبائع والتنجيم والسنانع ونحو
ذلك أو علم الانبياء وفرحهم به بهضهم منه
واستبرأؤهم به ويؤيده (وحاق بهم ما كانوا به
يستبرئون) وقيل الفرح أيضا للرسل فانهم لما
رأوا عبادي جهل الكفار وسوء عاقبتهم
فرحوا بما أتوا من العلم وشكروا الله عليه
وحاق بالكافرين جرائع جهلهم واستبرأؤهم
(فلما رأوا بأسنا) شدة عذابنا (قالوا آمنا بالله
وحدوا وكفرنا بما كانوا يكتمون) يعنون الأصنام
(فلم يك ينفعهم إيمانهم لما رأوا بأسنا) لامتناع
قبوله حينئذ ولذلك قال لم يك ينفعهم لم يصح ولم
يستقم والفاء الأولى لأن قوله فإنا أغنى كالنتيجة
لقوله كانوا أكثر منهم والثانية لأن قوله فلما
جاءتهم رسلهم صحت التفسير لقوله فإنا أغنى
والباقين لأن رؤية البأس مسببة عن مجيء
الرسل وامتناع نفي الإيمان مسبب عن الرؤية
(سنت الله التي قد خلت في عباد) أي سن الله
فذلك سنة ماضية في العباد وهي من المصادر
المؤكد (وخبر هؤلاء الكافرون) أي وقت
رويتهم البأس اسم مكان استعبر الزمان * عن
النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة المؤمن
لم يبق روح نبي ولا صديق ولا شهيد ولا مؤمن
الأصلي عليه واستغفر له

﴿سورة السجدة﴾

مكية وآيات ثلاث أو أربع وخسون

* (بسم الله الرحمن الرحيم)

(حم) ان جعلته مبتدأ فخره (تنزيل من الرحمن
الرحيم) وان جعلته تعديدا للجروف فتزيل
خبر محذوف أو مبتدأ تخصصه بالصفة وخبره
(كتاب) وهو على القولين بدل منه أو خير آخر
أو خبر محذوف ولعل افتتاح هذه السور
السبع بحم وتسميتها به لكونها مصدرة ببيان
الكتاب مبتدأ في النظم والمعنى

علم الرسل فالمراد بغيرهم غيرهم غرضهم غرضهم
لم يكن بين الشرط والجزاء ارتباط معنوي تام كالأخفى (قوله والمراد بالعلم عقائدهم الخ) أعم من أحوال
الآخرة الواقعة في هذه الآية إذ لا وجه للتخصيص كافي للكشاف والآية المذكورة مفسرة في عملها
وقوله وهو أي ذلك العلم مفهوم قولهم أو معلومة بتقديره مضاف فيه أو القول النعبي وقوله وسماها أي
سمى الأمور المذكورة علما في النظم هذا وفي تلك الآية ولا وجه لتخصيصها بأحداهما (قوله أو من علم
الطبائع الخ) يعني هو إشارة إلى من له فلسفة واعتقاد في التنجيم ونحوه فان منهم من اعتبر جماعته وترك
متابعة الرسل عليهم الصلاة والسلام كما يحكي عن بعض حكماء اليونان وكان الظاهر تركه من لأنه معطوف على
قوله عقائدهم لكنه معطوف على معنى ما قبله والتقدير فرحوا بما عندهم من علم الطبائع لا كقائدهم بها
واستدكافهم عن متابعة الرسل (قوله أو علم الانبياء) أي المراد بالعلم في قوله من العلم علم الانبياء عليهم
الصلاة والسلام فغير عندهم الرسل والفرح بمعنى الاستبزاز كما صرح به فيما بعده وقوله وقيل الفرح أيضا
لرسل والعلم أيضا علمهم كافي الوجه الذي قبله وقوله وحاق الخ فضيه مضاف مقدر وهو جار على الوجهين
وفيها تفكيك للضمائر وقوله بما كناه مشركين أي أشركا بسبب عبادته وهي الأصنام (قوله فلم يك
ينفعهم إيمانهم) قال المعرب يجوز رفع إيمانهم أنه ما كان وينفعهم جملة خبر مقدم ويجوز أن يرتفع بأنه
فاعل ينفعهم وفيما كان غير شأن وليس من التنازع في شيء (وفي بحث) لأن الخبر إذا ألبس تقديره الفاعل
بالمبتدأ المجرى تقدمه فتأمل فيه (قوله لامتناع قبوله حينئذ) أي أنه تعالى بمقتضى حكمته قضى أن
إيمان الياست لا يقبل وقد تقدم فيه كلام فامتناع قبوله امتناع عادي كما يشير إليه قوله سنة الله لكنه قيل
عليه أنه لا يناسبه تفسيره بيل يصح ويستقيم (قوله والفاء الأولى لأن قوله الخ) بيان للفاء أن الأربعة
وهي فاء أغنى عنهم فلما جاءتهم فلما رأوا فإلم يك فالأولى بيان عاقبة كثرتهم وشدة قوتهم وما يكسبون بذلك
زعمانهم أن ذلك يغنى عنهم فلم يقرب عليه الأعداء وبهذا الاعتبار جعله الزمخشري نتيجة والمصنف
كالنتيجة لأنه عكس الغرض وتقييد المطالب لكن لثبته عليه نزل منزلتها والثانية تفسيره بتفصيل لما بهم
وأجل من عدم الأغناء ومثله كثير لأن التفسير بعد الإسم كالتفصيل بعد الأجمال والثالثة لجزم التسقيب
وجعل ما بعده واقعا عقبه لأن محصل قوله فلما جاءتهم الخ أنهم كفروا فكانت قيل أنهم كفروا ثم لما رأوا
بأسنا آمنوا والرابعة عطف على قوله آمنوا دلالة على أن ما بعده تابع لما قبلها من الإيمان عند رؤية
العذاب كانه قيل وآمنوا فلم ينفعهم إيمانهم أو النافع إيمان الاختيار ولذا جعلها المصنف في الأخيرتين
سببية (قوله سن الله ذلك) أي عدم نفع إيمان اليأس وقوله من المصادر المؤكدة كوعده الله وضيقه الله
وقيل مقول به بتقدير احذروا وقوله وقت رؤيتهم الخ تفسير لهذا اسم إشارة لكان استغفر للإشارة
إلى الزمان وقوله من قرأ الخ حديث موضوع وصلى عليه بمعنى دعاه تمت السورة والحمد لله والصلاة
السلام على أشرف مخلوقاته وعلى آله وصحبه أجمعين

﴿سورة السجدة﴾

وتسمى سورة فصلت وسورة حم السجدة

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(قوله مكية) بلا خلاف وعدد آياتها كما قال الداني خسون وآياتان بصرية وشامى وثلاث مكي ومدني
وأربع كوفي واختلافها اثنان حم عدها الكوفي ولم يعددها الباقون عادو وعود لم يعددها البصري والشامى
وعدها الباقون اهـ (قوله ان جعلته مبتدأ) على أنه اسم السورة أو القرآن والخبر تنزيل على المبالغة أو
التأويل المشهور وقوله خبر محذوف أي القرآن أو السورة وهذا (قوله ولعل افتتاح هذه السور السبع
الخ) بيان للكتابة في تصدير جميعها بحم دون أن تجعل فواتحها مختلفة أو لصدرية بعض منها دون بعض

سواء كانت حم اسم السورة أو القرآن أو حرفاً مقطوعة لاتحاد ما صدرت به من ذكر الكتاب والاتحاد الغرض منها فاقبل ان هذا أخذ مما قبل انهما اسم للقرآن فافتتاحها بما هو اسم من أسماء القرآن في الاصل لكونها مصدرية ببيان الكتاب والقرآن والتسمية بحم لتساكها في النظم والمعنى لا وجه له اذ هو تخصيص من غير داع وليس في كلام المصنف ما يدل عليه فالوجه ما ذكرناه (قوله وازدافه التنزيل الخ) يعني تخصيص هذين الاسمين مع ذكر الكتاب المراد به القرآن المنتظم به احوال الدارين ولا نعمة أعظم من ذلك فلذا صدر باسمين دالين على انه المتفضل فيهما كما مر تحققة دلالة على ذلك والازداف لغوية لا نحوية (قوله ميزت بالحق واللفظ) يفواصل الآيات ومقاطعها ومبادئ السور وخواتمها والمعنى يكونها وعدا ووعيدا وقصصا وأحكاما وخبرا وانشاء وقد جعل المصنف في سورة هو ذلك من اللفظ والمعنى تفسيراً مستقلاً وأشار هنا الى جواز الجمع بينهما اذ لا مانع منه وقد ذكره وجوه آخر (قوله وقرئ فصلت) أي بالفتح والتخفيف على بناء المعلوم أو بالضم على انه مجهول لانه قرئ بكل منهما في الشواذ فعلى الاول قوله أي فصل اما مستقلاً فاعلم مستور بعضها منفعلة أو لازم هو فاعله وعلى الثاني بعضها قائم مقام الفاعل وقوله أو فصلت معلوم على الاول مجهول على الثاني فن اقتصر على بعض هذه الاحتمالات فقد قصر وفصل يكون لازماً بمعنى انفصل كقوله فلما فصلت العبر ومعتدلاً الى كل منهما أشار المصنف (قوله نصب على المدح) بتقدير أعني أو أمدح ونحوه أو الحال من فاعل فصلت ففيه مضاف مقدراً اعتماداً على ظهوره وقد جرت في هذه الحال أن تكون موطنه ومو كدة لفظها وقوله بسهولة قراءته وفهمه لتصاحته ونزوله بلسان من نزل بين أظهرهم وقوله يعلمون العربية إشارة الى مفعوله المقدر وقوله أو لا أهل العلم إشارة الى تنزيهه منزلة اللازم ولا م لقوم تعليمية أو اختصاصية وخصه بذلك لانهم هم المتفهمون به وقوله والاولى وما أورد على الثاني من لزوم عمل المصدر الموصوف وقد منع مشروع لجواز كون قوله من الرحمن ضمة له أو القول بجواز عمله في الطرف لتوسع فيه والقراءة بالتخفيف شاذة نقلها الثقات فلا يرد عليه ما قيل انهم لم يوجد فيما شاع من كتب القراءات ونقله في الكشف عن موضع الاهوازي (قوله للعالمين به الخ) فيه لفظ ونشر وقوله قرئ بالرفع عزاء الطيبي لنافع وقيل انه رواية شاذة عنه وقوله فأعرض أكثرهم الضمير للقوم على التفسير الاول والكفار المذكورين حكماً على الثاني الا أن يراد به من شأنهم العلم والنظر وقوله سماع تأمل الخ فهو سماع مخصوص أو هو مجاز عن القبول كما في سماع الله لمن عهده (قوله أعطية جمع كان) كقطاع لفظاً ومعنى وليس هو ما يجعل فيه السهام كما قيل وجعلها هنا في أكنة وفي غير هذه الآية قيل على قلوبهم أكنة فذهب الرخصي الى أنهم ما يعني لان ما كان ظراً لشيء فهو عليه وأما التعبير بفي هنا وعلى لغة فلا في السياق اقتضاه فانه لما كان منسوباً اليه تعالى في الامراء والكهف كان معنى الاستعلاء والقهر أنسب وما حكى عنهم هنا كان الاحتواء أقرب وليس المراد انه أبلغ في عدم القبول لاحتواء الاكنة عليه احتواء الطرف على المنظور حتى لا يمكن أن يصل اليه شيء كما قيل لان قوله على قلوبهم أكنة يفيد ما ذكر من الاحتواء من كل جانب أيضاً بالنظر الى لفظ الكن لان الكن لا بد أن يكون سائر المكن فيهم من كل جانب أيضاً كما أشار اليه الفاضل البني فالمبالغة في كل منهما انما المراد توجيه اختياراً خذا الطريقة في تأمل (قوله يمنعنا عن التواصل) أي عن الوصول اليك واتباعك وقوله ومن لدلالة على أن الحجاب مبني على الكشاف من الفرق بين هذا الحجاب وبيننا ومن بيننا وأن من ليست رائدة بل تدل على أن الحجاب عريض مستوعب للمساواة المتوسطة بينهما فتكون من أبلغ في منع الوصول وقد اعترض عليه بأنه لا دلالة له على ما ذكر ولا فرق بين وجوده وعدمه وأجيب بأن معنى البين الوسط سواء كان حافاً ولا اذا كان مبداً الحجاب من البين ولا أولوية لبعض الاجزاء كان من الطرف الذي يلي مخاطبك فيحصل الاستيفاء منه بمجرد ذلك فكيف اذا اعتبر ابتداء من طرف مخاطبك وانتهاء الى طرفك ولا كذلك عند ترك من فانه يدل على حجاب ما بلا ابتداء ولا انتهاء وقد قيل الابتداء من حافة الوسط يفيد الاستيعاب أيضاً لزوم كون الانتهاء لجميع الاطراف لعدم الاولوية لكن هذا

واضافة التنزيل الى الرحمن الرحيم للدلالة على انه نشاط المصالح الدينية والنيوية (فصلت آياته) ميزت باعتبار اللفظ والمعنى وقسرت فصلت أي فصل بعضها من بعض باختلاف الفواصل والمعاني أو فصلت بين الحق والباطل (قرآن عرياً) نصب على المدح أو الحال من فصلت وفيه امتنان بسهولة قراءته وفهمه (لقوم يعلمون) أي اقوم يعلمون العربية أو لا أهل العلم والنظر وهو مفعلة أخرى لقراءة أو صلة لتنزيل أو فصلت والاولى لوقوعه بين الصفات (بشيرة ونذيراً) للعالمين به والخالفين له وقرئ بالرفع على الصفة للكتاب أو الخبر المحذوف (فأعرض أكثرهم) عن تدبره وقبوله (فهم لا يسمعون) سماع تأمل وطاعة (وقالوا لو بنا في أكنة) أعطية جمع كان (مما تدعونا اليه وفي آياتنا) ومن بيننا وأصله المقل وقرئ بالكسر (ومن بيننا وبينك حجاب) يمنعنا عن التواصل ومن لدلالة على أن الحجاب مبني على الكشاف ومنه مجيب استوعب المساواة المتوسطة ولم يبق فراغ

ليس ما قرئ في الكتاب ولا يتوقف هذا على تقدير من قبل بين الثاني بل ولا إعادة بين كما حققه الشارح المحقق
 رداً على غيره من الشراح وانما ذهبوا الى ما ذكره صونا للكلام الله عن زيادة من غير فائدة ~~له~~ ~~كن~~ فيه بحث
 لا يحنى (قوله وهذه تشيلات) أي ما في مقول قولهم من الاكنة وما بعده استعارات تشيلية ثم بين
 ما استعير له على الترتيب بقوله لتبوا الخ المراد بالنبو عدم القبول أو البعد عنه وهذا أقرب وهو أمان نبو
 السيف لئلا يله أو من النبوة وهي الارتفاع والتباعد واعتقادهم معطوف على قولهم فقوله لم يلبسوا في
 أكنة استعير لبعيدة عن فهم ما تدعون اليه ووجه النجاسة ظاهر وقوله ورجع اسماعيلهم له هو ما استعير له
 في آذانهم وقر والمج رمى المانع من القسم ونحوه والمراد به عدم القبول لما سمعوه حتى كانوا هم صم وقوله
 واستماع الخ هو ما استعير له ومن يبتا ويبتك حجاب والمراد بتباعد ما بين الدينين وما هم عليه وبين الرسول
 صلى الله عليه وسلم وما هو عليه والمراد بهذا انقطاعه عن اتباعهم حتى لا يدعوه هم الى الطريق المستقيم
 (قوله على دينك أو في ابطال أمرنا) على التفسير الاول هو متاركة وتقنيط عن اتباعه والمقصود هو الثاني
 والاول نوطته له والمعنى اننا لا نترك ديننا بل نثبت عليه كما ثبت على دينك وعلى الثاني هو مبارزة بالخلاف
 والجدال (قوله لست ملكا ولا جنيا) اشارة الى ما يفيد الحصر الاول وقوله لا يمكنكم التلقي منه
 اشارة الى أنه جواب عن قولهم قلوبنا في أكنة الخ ورد له وقوله لست الخ رد لقولهم يبتا ويبتك حجاب
 فانه ليس ملكا ولا من الجن حتى لا يوصلوا اليه وقوله تنبوعه العقول والاسماع جواب عن قولهم قلوبنا
 الخ وفي آذانهم لم يرتض ما في الكشف من أنه استدلال على صحة نبوته ووجوب اتباعهم لدعوته (قوله
 وانما أدعوكم الخ) هو تفسير للحصر الثاني وأدعوكم تفسير لقوله يوحى الى فانه انما يوحى اليه دعوة الخلق
 والحصر في التوحيد والاستقامة في العمل من قوله فاستقيموا اليه وقوله قد يدل عليهم ما الخ المضارع
 للاستمرار وقد للتحقيق كما في قوله قد يعلم ما أنتم عليه يعني دعوته منحصرة فيما ذكر وهو أمر محقق عقلا ونظرا
 فليس يسوغ مخالفته (قوله فاستقيموا في أفعالكم) اشارة الى أن الاستقامة وهي عدم الاعوجاج
 مستعارة للاخلاص في الافعال وعدى بالي اتصينته معنى متوجهين اليه أو الاستقامة بمعنى الاستواء
 وهوية عدى بالي كما في قوله استوى الى السماء ومعناه القصد وعلى كل من التفسيرين يجوز أن يكون من
 الموحى اليه وأن يكون من المقول وكذا ما بعده كما قيل وقيل انه على الاول من الموحى اليه وعلى الثاني
 من المقول وعليه اقصر المخسري ويؤيده قوله صلى الله عليه وسلم قل لا اله الا الله ثم استقم ولا يحنى أن قول
 المصنف قبل انما أدعوكم الى التوحيد والاستقامة يعين كونه من الموحى والموحى من القول فلا فرق بينهما
 فتأمل (قوله مما أنتم عليه الخ) يعني المراد بالاستغفار هنا الرجوع عن الكفر والمعاصي اذا استغفارا
 بمعناه المتبادر لا يقيد المنكرين وقوله من فرط الخ ولو قال من شركهم كان أظهر وهو مراده (قوله
 ليجلهم وعدم اشتغالهم على الخلق) لانهم لو كان لهم شفقة أعطوا الفقراء من مال الله وهذا لا ينافي كون
 السورة ممكنة والزكاة انما فرضت بالمدينة لان المفروض بالمدينة تقدير ما يخرج وقد كان الاعطاء مفروضا
 بمكة من غير تعيين كما في قوله تعالى وأوفاه يوم حصاده وقد مر تفصيله في سورة الروم وقوله وذلك يعني
 الجمل وعدم الاشتقاق وأفرده لتأويله بما ذكر (قوله وفيه دليل على أن الكفار الخ) كما ذهب اليه الشافعية
 كبعض الحنفية كما فصل في الاصول والذاهبون الى خلافه يقولون هم مكلفون باعتقاد حقيقتها فمعنى
 الآية لا يؤتون الزكاة بعد الايمان واما حمله على أنهم لا يقرؤون بقرضيتها كما قيل فبعد وقيل كلمة ويل تدل
 على الذم لا التكليف وهو مذموم عقلا وقوله وقيل الخ فالزكاة بالمعنى اللغوي فلا دليل فيها الماذكر
 ومريضه لان قوله يؤتون يأباه ولانه لاحاجة اليه وأما كون الايمان ورد في نحو قوله ولا يؤتون الصلاة الا
 وهم كسالى فلا يفسر به كما قيل للفرق بين الايمان والاياء فتأمل (قوله حال مشعرة الخ) يعني أنه للاشعار
 بما ذكر جعلت هذه الجملة حالا ولم تعطف على ما قبلها وهم الاول مبتدأ والثاني ضمير فصل لا مبتدأ ثان وتقدم
 بالآخرة للاهتمام ورعاية الفاصلة (قوله من المن) بمعنى تعداد النعم وأصل معناه الثقل فأطلق على

وهذه تشيلات لنبو قولهم عن ادراك ما يدعوه
 اليه واعتقادهم ورجع اسماعيلهم له واستماع
 مواصاتهم وموافقهم للرسول صلى الله عليه وسلم
 (فاعمل) على دينك أو في ابطال أمرنا (انما
 عاملون) على ديننا أو في ابطال أمرنا (قل انما
 أنا بشر مثلكم يوحى الى أنما الحكم الواحد)
 لست ملكا ولا جنيا لا يمكنكم التلقي منه ولا
 أدعوكم الى ما تنبوعه العقول والاسماع وانما
 أدعوكم الى التوحيد والاستقامة في العمل
 وقد يدل عليهم ما دلل العقل وشواهد النقل
 (فاستقيموا اليه) فاستقيموا في أفعالكم
 متوجهين اليه أو فاستقيموا اليه بالتوحيد
 والاخلاص في العمل (واستغفروا) مما
 أنتم عليه من سوء العقيدة والعمل ثم قد دعاهم
 على ذلك فقال (وويل للمشركون) من
 فرط جهالتهم واستخفافهم بالله (الذين
 لا يؤتون الزكاة) ليجلهم وعدم اشتغالهم على
 الخلق وذلك من أعظم الرذائل وفيه دليل
 على أن الكفار مجتاطون بالنسوة وقيل
 معناه لا يفعلون ما يركى أنفسهم وهو الايمان
 والطاعة (وهم بالآخرة هم كافرون) حال
 مشعرة بأن امتناعهم عن الزكاة لاستغفارهم
 في طلب الدنيا وانكارهم للآخرة (ان الذين
 آمنوا وعملوا الصالحات لهم أجر غير ممنون)
 لا يمن به عليهم من المن وأصله الثقل أو لا يقطع
 من منت الحسب اذا قطعته

ذلك انفعاله على المنون عليه وما قيل انه بمعنى الانعام لا غير كما في القاموس غفله عن قوله تعالى لا تبطلوا صدقاتكم باليمن والاذى وانما تركه لشهرته (قوله وقيل نزلت في المرضى) جمع مريض والهري جمع هرم وهو الشيخ الفاني فالمعنى غير منقوص ولا ممنوع اجر من كان يعمل في حال شبابه وقوته وصحته أعمالاً ثم عجز وكبر فلا يتقص اجره الذي كان يكتب له في شبابه وقوته كما قاله السمرقندي (قوله كما صرح ما كانوا يعملون) أي كما كتب لهم الاجر في أصح أوقات كونهم عاملين على طريقة أخطب ما يكون الامير تجوزاً في النسبة على ما حققه النجاشي في المثال المذكور والمعنى أن ما يكتب لهم من الاجر في المرض والكبر مثل الذي كان لهم وهم أصح مما سواهم وأصح منهم الآن (قوله في مقدار يومين أو ثوبتين) فهو على تقديره ضاف أو تجوز وانما أوله بما ذكرناه لا يتصور اليوم قبل خلق السماء والسكراب فانه عبارة عن زمان كون الشمس فوق الأفق فالمراد مقدار زمنهما أي دفعتين ومرتبتين في نوبة خلق أصلها ومادتها وفي أخرى صورها وطبقاتها كما أشار إليه المصنف وقوله في أسرع ما يكون إشارة إلى أن المراد بذلك بيان سرعة ایجادها وأنه لم يرد أنه أكثر من يوم فالمراد هنا الوقت مطلقاً على الوجهين لا على الثاني كما قيل (قوله وأهل الميراد من الأرض ما في جهة السفلى) تجوزاً باستعماله في لازم معناه وأصلها مادتها ولا حاجة إلى بيان أنه الهيمولي أو الاجراء التي لا تجزأ عما لا يعرف في لسان الشرع كما قيل والمراد بالانواع الجبال والبراري والرياض والغياض ونحوها فليس المراد انه خلق بعضها في يوم وبعضها في آخر وحينئذ يشمل العناصر كلها ويكون في قوله فوقها استخدام لأن الجبال فوق الأرض المعروفة والمراد بالاجزاء البسيطة العناصر وقوله بم اصارت أي بسبب هذه الصور المختلفة تنوعت إلى أنواع مختلفة والمصنف رحمه الله لم يدع تلازماً حتى يقال انه ليس بلازم ولذا عبر بلعل فيجوز أن تكون ظرفية ذلك للخلق بمعنى آخر (قوله الخادهم في ذاته وصفاته) أي مجادلهم بالباطل أو خروجهم عن الحق اللازم لله على عباده من توحيد واعتقاد ما يليق بذاته وصفاته فيزفه عن صفات الاجسام وتثبت له القدرة التامة والنعوت اللاتقية سبحانه وتعالى ويعترف بالبعث وأحوال المعاد وارسال الرسل وأنهم لم يخلفوا عبتنا (قوله ولا يصح أن يكون له تد) يعني أنه ذكر بصيغة الجمع لأنه أبلغ في ذمهم لأنه كيف يكون له أنداد ولا تد واحد له وقوله الذي خلق الأرض في يومين إشارة إلى اتصال هذا بما قبله بتوسط اسم الإشارة لأنه مستحق لكونه رباً للعالمين لاجل خلقه ما ذكر في أسرع مدة مما يدل على قدرته الباهرة التامة الدالة على ربوبيته تعالى ومعنى مرئياً أنه يعطيها ما به قوامها ونماؤها (قوله استئناف الخ) إشارة إلى ما ذكر في شرح الكشاف على ملخصه الشارح المحقق حيث قال انه يتبادر عطف هذه الجملة على خلق الأرض وقد فصل بينهما بجملة وتجعلون الخ المعطوفة على تكفرون وجه ذلك الخ المبتدأة وحققها التأخير عن تمام الصلة وأجيب بأن الأولى متعده بقوله تكفرون بمنزلة اعادتها والثانية معترضة مؤكدة تضمنون الكلام فالفصل بينهما كالفصل وفيه بلاغة من جهة المعنى لدلالته على أن المعطوف عليه أي خلق الأرض كاف في كونه رب العالمين وأن لا يجعل له تد فكيف اذا انضمت اليه هذه المعطوفات من قوله وجعل فيها الخ ولا يخفى أن الاتحاد الذي ادعوه لا يخرجهم عن كونه فاصلاً مشوشاً للذهن موارثاً للتعقيد وان كان الزمخشري ذكر ما يقرب منه في سورة براءة فالحق والاقرب أن تجعل الواو اعتراضية وكل من الجملة معترضة ليندفع بالاعتراض الاعتراض أو يجعل ابتداء كلام بناء على أنه قد يصدر بالواو ويقال هو معطوف على مقدر كائدها وجعل فيها رواسي الخ وذكر الدلالة على تمام النعمة وكمال القدرة مبالة في الرد على المشركين بعد تمام المطلوب بخلق الأرض في يومين (قوله مرتفعة عليها الخ) بيان لفائدة قوله من فوقها مع انه غير محتاج له ولذا لم يذكر في غيرها بأن جعلها فوقها لا تحتها كالاساطين ولا مغروزة فيها كالمسامير ولا منبسطة بجهدها لتكون رأى العين فيستبصر من شاهدها خلقها وبسبب بكونها ثقلاً على ثقل على الصانع لا تقارها المسك لها وليتمكن مما فيها من المنافع وقوله معرضة بوزن اسم المفعول من الافعال من أعرضه لك اذا أظهره وممكنك من أخذه ومن التمتع بل

وقيل نزلت في المرضى والهري اذا عجزوا عن الطاعة كتب لهم الاجر كما صرح ما كانوا يعملون (قوله انكم تكفرون بالذي خلق الأرض في يومين) في مقدار يومين أو ثوبتين وخلق في كل نوبة ما خلق في أسرع ما يكون وأهل الميراد من الأرض ما في جهة السفلى من الاجرام البسيطة ومن خالقها في يومين أنه خلق لها أصلاً منسجراً كائناً خلق لها صوراً بها صارت أنواعاً وكفرهم به الخادهم في ذاته وصفاته (وتجعلون له أنداداً) ولا يصح أن يكون له تد (ذلك) الذي خلق الأرض في يومين (رب العالمين) خالق جميع ما وجد من الممكّنات ومريها (وجعل فيها رواسي) استئناف غير معطوف على خلق الأرض (مرتفعة عليها الخ) من فوقها (وبارك فيها) وتكون منافعها ما فيها من وجوه الاستبصار وتكون منافعها معرضة للطلاب (بارك فيها) وأكرم خيرها بأن خلق فيها أنواع النبات والحيوانات

قوله والداعي لذلك الخ عبارة زاده وأشار بتقدير
المضاف الى دفع ما يتوهم من المناقاة بين هذه
الآية وبين ما تذكر في القرآن من أن خلق
السموات والارض كان في ستة أيام وذلك لانه
نص في هذه الآية على انه خلق الارض في
يومين ثم انه جعل فيها رواسي وأكثرت فيها
وقدر فيها أقواتها في أربعة أيام ثم صرح بأنه
قضاء سبع سموات في يومين فيكون مجموع
أيام خلق العالم غاية أيام والمذكور في الآيات
الآخر أنها ستة أيام وبينها منافاة ظاهرة ولما
قدر المضاف اندفعت المناقاة اهـ

(وقدر فيها أقواتها) أقوات أهلها بأن عين
لكل نوع ما يصلح له ويعيش به وأقواتا تشأ منها
بأن خص حدوث كل قوت بقطر من أقطارها
وقرى وقسم فيها أقواتها (في أربعة أيام)
في تمة أربعة أيام كقولك سرت من البصرة الى
بغداد في عشرة أيام وإلى الكوفة في خمسة عشر
يوما ولعله قال ذلك ولم يقل في يومين للأشعار
بإتصافها باليومين الأولين والتصریح على
الذلکة (سواء) أي استوت سواء بمعنى
استواء والجدلة صفة أيام ويدل عليه قراءة
يعقوب بالجر وقيل حال من الضمير في أقواتها
أو في فيها وقرى بالرفع على هي سواء (للساتين)
متعلق بمحذوف تقديره هذا الحصر للساتين
عن مدة خلق الارض وما فيها أو بقدر رأي قدر
فيها الاقوات للطالين لها (ثم استوى الى
السماء) قصد نحوها من قولهم استوى الى
مكان كذا اذا توجه اليه توجهها لا يلو على
غيره والظاهر ان ثم تفاوت ما بين الساتين
لالتراخي في المدة لقوله والارض بعد ذلك
دحاها ودحوها متقدم على خلق الجبال من
فوقها

وهو قريب منه معنى وقد اقتصر شرح الكشاف على الاول (قوله أقوات أهلها) ففهم مضاف مقدر
وانما قدره لأن الاضافة للاختصاص لا معنى لاختصاص القوت بالارض إلا أنه تشأ منها وهو
الوجه الثاني وأنه ما كقول لمن فيها وهو محتاج الى التقدير المذكور وقيل الاضافة على الثاني مجازية
لأنه ملابسة وكونها فيها وان جازجه له وجه للاضافة لكنه لا طائل تحتها وقوله بأن عين متعلق بقدر
وهو تفسيره فالمراد بتقديره لهم تعيين كل لكل وقوله بأن خص حدوث الخ لا يخفى ما فيه فان كل نوع
لا يختص بقطر بل أكثرها مما به ينظم أصل المعاش مشترك كالمنطة وان كان لبعض البلدان خواص
ليكون الناس محتاجين بعضهم لبعض وهو مقتضى لعمارة الارض وانتظام أمور العالم وقراءة قسم مؤيدة
للوجه الثاني ولذا أخرها (قوله في تمة أربعة أيام) وهي يومان بعد اليومين السابق ذكرهما ففهم مضاف
مقدر والداعي لذلك أنه لو لم يقدر كذلك أو يجعل خبر مبتدأ محذوف تقديره كل ذلك في أربعة أيام لم يصح
اذ خلق السموات والارض في ستة كما صرح به في القرآن والحديث منها ما ذكرهنا واثنان لحاق السماء
واختار هذا لأن حذف المضاف أسهل من حذف المبتدأ ولأنه يلزمه نوال حذف مبتدأين لتقدير مثله
فيما بعده (قوله وإلى الكوفة في خمسة عشر) أي في خمسة يكون بها جلة القمر من البصرة خمسة عشر فهو
بتقدير مضاف كما في النظم وقوله للأشعار الخ بيان للمرجح للعدول عن يومين الى ما ذكره لالة ما هنا على أن
اليومين اللذين خلق فيهما الاقوات متصلان بالاولين ابتداء من جعلهما جلة واحدة واتصالهما في الذاكر
وليكون ما ذكرنا بالجدلة الايام التي خلق فيها الارض وعدى التصريح بحمل لانه يعنى التخصيص (قوله
على الذلکة الخ) الذلکة بمعنى جلة الحساب وهو لفظ منحوت من قولهم بعد العدد لشيء فذلك يكون كذا
فاستقوا منه فعلة مصدر وتالوا في جمع فذلکة فذلک لکنه قيل عليه ان الذلکة يذكر فيها تفاصيل اعداد
ثم يؤتى اها بجملة فيقال مثلاً هنا يومان ويومان فهي أربعة وما هنا ليس كذلك فكيف يكون فذلکة وهو لم
يذكر فيه أحد المقدارين فاما أن يقال انه لا علمه نزل منزلة المذكور أو يقال المراد أنه جاز مجرى الذلکة
كما أشار إليه المدقق في الكشف وما قيل ان الذلکة بمعنى الانتهاء كما في القاموس فذلك حسابه اذا أنهاه
وفرغ منه وبالأربعة ينتهي مقدار مدة خلق الارض وما فيها فمع كونه ليس مراد المصنف رحمه الله قطعاً
لا يعتمد على ما ذكره في القاموس من مخالفة الاستعمال وكلام النقات كما لا يخفى على من له الملم بالعبارة
والآداب مع أن مراده ما ذكرناه لكن في تعبيرة نوع قصوره هو الذي غر هذا القائل (قوله استوت سواء)
يعنى أنه منصوب على أنه مصدر لفعل مقدر رأى استوت استواء والجدلة صفة للمضاف والمضاف اليه
ويؤيده قراءة الجوز طاهر صريحة في الوصفية ومعنى استوائها أنها لا زيادة فيها ولا نقصان (قوله وقيل حال
الخ) مرضه لقلة الحال من المضاف اليه في غير الصور الثلاث ولأن الحال وصف معنى وما ذكره صفة الايام
لا الارض ويلزمه تخالف القراءتين في المعنى (قوله هذا الحصر) أي في أربعة كائن للساتين وهو مستقر
لا خبر انكوا كما توهمه العبارة وقوله عن مدة الخ متعلق بالساتين وبيان للمسؤول عنه وأن السؤال على ظاهرة
وقوله أو بقدر فهو لغو أو مستقر على انه حال من أقواتها وقوله للطالين تفسير للساتين على هذا الوجه
وقد جوز تعاقبه بسواء أيضاً (قوله قصد) أي توجه وأراد لان الاستواء المعنى به الى معناه الاستيلاء
والمعنى بالي معناه القصد وهو المناسب هنا لانه لا أسماء موجودة لكن الارادة العلمية تعلقت بإيجادها
وقوله لا يلو على غيره أي لا يلتفت اليه لانه متضمن له (قوله والظاهر أن ثم الخ) هذا بناء على أن خلق السماء
مقدم على خلق الارض لظاهر الآية المذكورة فلزم أنه لا تفاوت الرتبى لا التراخي الزماني وقدم مرتبة خلقه
في البقرة وأن جمهور المفسرين غير مقاتل على خلافه وقوله ودحوها متقدم على خلق الجبال لأن نظم
الآية هكذا أم السماء بناها رفع سمكها فسواها وأغطش ليلها وأخرج ضحاها والارض بعد ذلك دحاها أي
بسطها ومهبطها المسكني أخرج منها ماءها ومرعاها والجبال أرساها فقد علم من هذه الآية صريحاً بالتعديدية
المذكورة أن دحو الارض مؤخر عن خلق السماء بمرتبةين فلا يتأتى كون ثم هنا التراخي الزماني للزوم

تأخر خلق السماء عن خلق الجبال وهو من أقدم الأول وانما قال الظاهر لان قوله ثم استوى الى السماء
ليس نصا في خلقها بل صريحه قصده وادانه بأمرها أن تأتي طائفة منقادة لاسره وأما كون بعد متعلقة
بمقتدركه كذا أمر الارض بعد ذلك أو البعدية رتبة بخلاف الظاهر عنده وهو مشترك بالالزام لان ثم كذلك
الآن يقال فقط بعدا بعد من التأويل وليس هذا مخالفا لما مر في النحل في تفسير قوله تعالى وألقى في الارض
رواسي الخ كما قيل لان المراد خلقها كهيئة فخر صغير كما ورد في الحديث فيكون خلق الجبال بعده ولو سلم
فهم مبني على قول آخر ومثله كثير (قوله أمر ظلماتي) نسبة الى الظلمة على خلاف القياس كما قيل نوراني
وانما قوله بعد ذكر لان الدخان الكائن من النار التي هي إحدى العناصر لم يكن موجودا اذ الدخان وهو غير
مراد كما لا يخفى (قوله ولعله أراد به مادتها والاجزاء) المراد بالمادة منهاها المشهور وهو ما تركبت منه
بقطع النظر عن كونها جواهر فردة وهيولى وقيل المراد بهذا الهيولى وبالاجزاء المصغرة الاجزاء التي
لا تجزأ على ما بين في الحكمة وفي نسخة المصغرة وما وقع في بعضها المتصعدة بالدال من تحريف الكتاب
(قوله بما خلقت فيكم من التأثير والتأثر) وفي نسخة لما باللام وهما بمعنى لان الباء سببية فهي قريبة من
معنى اللام التعيلية ويجوز كونها للملابسة والتعبية ولا وجه لما قيل انه على الاخير يلزم حذف ما هو
كبهض حروف الكلمة لانه انما يصح لو لم يحذف منه ما هو الفخيم للارض والسماء والمعنى ليس على
ايمان فاتها وما ويجادها بل ايمان ما فيها مما ذكره في انظاره والامر للتخفيف لكنه قيل انه على هذا الوجه
يكون المترتب في قوله فغضاها الخ جعلها سباعا ومضمون مجموع الجمل المذكورة بصفة الفاء والافعال
بالاتيان بهذا المعنى مترتب على خلقها ما وعلى هذا يجوز حمل ثم على التراخي الزماني ولا يلزم كون دحو
الارض مقدما على دحو السماء وان لم يزل خلق الشجر قبل الدحو لقوله أعظم الخ فلا تنافي بين الآيتين
كما قيل ولا يخفى أنه على تسليح مخالف لما قدمه المصنف رحمه الله وارتضاء في ثم وتفسيره للذخ فبان ينبغي
تأخيره فقدر (قوله من التأثير الخ) بان لما هو لفظ ونشر مرتب فالتأثير العلويات وهو بناء على الظاهر
من عدم الاسباب مؤثرة أو مجازا اذا المؤثر الحقيقي هو الله والتأثير السطحيات ويجوز فهمه لهما والاضاع
للسموات والنجوم فهو وما بعده على الف والتشرا أيضا (قوله أو انبثاق الوجود الخ) كالخلق في خلق
الارض وجعل فيها رواسي لانه بمعنى خلق أيضا وبمعنى تعيين مقاديرها لايجادها ويجوز على هذا ابقاء
ثم على ظاهرها وهذا كما لم يقتضيه التماس من التعقيب ولذا قال والترتيب للرتبة فهو في الوجهين السابقين
على حقيقته لان المراد اذا كان خلق ما فيه ما أو تقديرهما فالترتيب على ظاهره فاذا كان بهما المعروف
كانت الفاء مجازا عن الترتيب في الرتبة أو الاخبار الا ان يعتبر فيما يدل عليه التمثيل والترتيب عليه هنا على
من المرتب والمشهور عكسه كما مر تحقيقه أو قد يقال هذا هو المقصود الاصل من خلقها فهو على
رتبة (قوله أو اتيان السماء حدوثها الخ) ففيه جمع بين معنيين مجازيين وهو جاز أيضا عند المصنف
رحمه الله فتشبه البروز من العدم عن أي من مكان آخر وبسط الارض وتهداها ذلك أيضا وهو بالنسب
كالترتيب معطوف على اسم ان وهو الخلق وقوله وقد عرفت ما فيه وهو لزوم كون الدحو مقدما على خلق
الجبال كما قيل وهو ممنوع لان ثم تفاوت ما بين الخلقين كما قررته وغاية ما يلزم من الفاء كون الدحو متأخرا
عن الاستواء ولا يلزم منه كونه متأخرا عن خلق الجبال على أنه يجوز كون الفاء التفضيل لا لترتيب فتأمل
(قوله أو وليأت كل منكم) معطوف على قوله انبثاق الوجود والمراد بايمان احدهما للآخرى توافقهما
في ظهورهما أو بينهما كما صرح به المصنف رحمه الله على الاستعارة والمجاز المرسل باستعماله في لازمه لان
المتوافقين يأتي كل منهما صاحبه كما في الكشف وقال ابن جني هي المنازعة وقال في الكشف هو أحسن
والمؤاناة المتفاعلة يقال آتته اذا وافقته وطأعته قال في المصباح يقال آتته على الامر بمعنى وافقته وفي
إفقه لاهل اليمن تبدل الهمزة واو اقية قال وايت على الامر مؤاناة وهي المشهورة على السنة الناس اه
ولذا وقع في نسخة هنا وايتا فله قرينة في الشواذ القول بأن الصحيح آتيا لان الكلمة مبهمة في الفاء ليس

(وهي دخان) أمر ظلماتي ولعله أراد به
مادتها والاجزاء المصغرة التي تركبت منها
(نقل لها ولا أرض انبثاق) بما خلقت فيكم من
التأثير والتأثر وأبرز ما أودعكم من الاوضاع
المختلفة والصفات المتشعبة أو انبثاق
في الوجه وعلى ان الخلق السابق بمعنى التقدير
والترتيب للرتبة أو الاخبار أو اتيان السماء
حدوثها وان اتيان الارض أن تصير مدحوة وقد
عرفت ما فيه أو اتيان كل منكم الاخرى
في حديث ما أريد توليد منكم وبنو قريظة
وآتيان المؤاناة أي ليوافق كل واحد
أختار فيما أريد منكم (طوى أودعها) شتمها
أو أيقا

بصحيح وكذا يجوز في المواتاة قراءته بواو وهمزة وكلمة في في قوله في حدوث السبيبة (قوله والمراد اظهار كمال قدرته الخ) الظاهر انه استعارة لانهم المنازل لا وهما من الجادات منزلة العقلاء اذا مر او خوطبا على طريق الممكنة والتخييلية او التثيلية أثبت لهما ما هو من صفات العقلاء من الطوع والكراهة وشجاء وهما مؤولان بطائع وكاره لان المصدر لا يقع حال بدون ذلك ويجوز كونهم ما مفعول لا مطلقا (قوله والظاهر ان المراد الخ) اعلم انه قال في الكشف معنى أمر السماء والارض بالاتيان وامتنانها انه أراد تكويينهما فلم يمتنع عليه ووجدنا كما أرادهما وكاتنا في ذلك كلما مور المطيع اذا ورد عليه أمر الامر المطاع وهو من الجاز الذي يسمى التمثيل ويجوز ان يكون تخيلا ويبنى الامر فيه على أنه تعالى كأم السماء والارض وقال لهما ائتيا استكما ذلك أو أيتما فقالا أيتما على الطوع لعل الكراهة والغرض تصوير أثر قدرته في المقدورات لا غير من غير أن يحقق شي من الخطاب والجواب ونحوه قول القائل قال الجدار للون ولم تنقني قال الون تسل من يدقني فقبل يعني ان اثبات المقابلة مع السماء والارض من الاستعارة التثيلية كما مر ويجوز أن يكون من الاستعارة التخييلية بعد أن تكون الاستعارة في ذاتها ممكنة كما تقول نطق الحلال بدل ذات فقبل الحلال كأنسان يتكلم في الدلالة ثم يتخيل له النطق الذي هو لازم التشبيه وينسب اليه وما يبان التمثيل فهو أنه شبه فيه حالة السماء والارض التي بينهما وبين خلقهما في ارادة تكويينهما ويجادهما بحالة أمر ذي جبروت له نفاذ في سلطانه واطاعة من تحت تصرفه من غير تردد والوجه أن يراد بكونه تخيلا تصوير قدرته وعظمته وأن القصد في التركيب الى أخذ الزبدة والخلاصة من المجموع على سبيل الكتابة الالهامية من غير نظر لمفرداته يعني انه لما عطف التخييل على الجاز التثيلي كان غيره وان جاز تخييل بعض التمثيل بالمفرد المتعارف منه وهو الحقيقي ويحمل التخييل على الاتر فيعود القسم قسما وما ذكره من الكتابة اتماء على انه لا يلزم مكان الحقيقة في منسلة لجعل المنروض كالحق كجبروت عليه محاوراتهم أو يقال هو ممكن لجواز أن يخلق الله في الجداد اذ كان نطقا وحياة وعلمنا فيصدر منه الخطاب وفي الكشف التخييل تمثيل خاص لا يناسبه التمثيل وما ذكره من الكتابة الالهامية وأخذ الزبدة من غير نظر الى حقيقة شيء لا يطابقه الحقيقة ولا الاصطلاح ولا يعني عن الرجوع لما ذكرناه من أنه مركب لم يرد به معناه الحقيقي فلا بد من التجوز ولا مجال لكونه كتابة يعني الآن بتركيب ما مر وهو خلاف الظاهر اذا عرفت هذا فامر متيق على أنه تصوير واستعارة تثيلية مبنية على الفرض وهذا أيضا تمثيل بمعناه المتعارف أو الاول على انه استعارة ممكنة وكونه كتابة عرفت حاله فاقبل من انه قصد مدلوله من غير قصد الى الاخبار بنبوته ليلزم عدم مطابقة نفس الامر بل قصد تصوير أثر قدرته تعالى في المقدورات بصورة محسوسة من ورود أمر ياتي من أمر مطاع فامتثل على الفور وقيل عليه انه هو التخييل الشعري الذي يصان عنه كلام أصدق القائلين ولا يفيد الخلو عن الحكم في نفس الامر كلام ناشئ من عدم التحقيق وعرفه معنى التخييل كما قرناه لك فتذكر ولا تكن من الغافلين (قوله وما قبل الخ) يعني أنه متصور في الوجه الاول دون الوجهين المتوسطين لكونه ما معدومين عند الخطاب أو اكون السماء معدومة عنده على الثاني منهما والخطاب متفرع على الوجود وتميز الماهيات قبل الوجود لا يجدي وقوله واما قال طائعين بجميع المذكر السالم مع اختصاصه بالعقلاء المذكور وكان مقتضى الظاهر طائعات أو طائعين وأثر جمع المذكور لانه لا وجه للتأنيث عند اخبارهم عن أنفسهم لكون التأنيث بحسب اللفظ فقط نظر الى الخطاب والاجابة والوصف بالطوع والكراهة (قوله قوله ساجدين) التشبيه في مجزئات ان جمع العقلاء نظر الى وصف السجود وان كان التذكير فيه لتغليب الكواكب والقمر كما قيل به وفيه نظر (قوله خلقهم خلقا ابدعيا) لقوله بديع السموات والارض والابداع ما لم يسبق له مثال ولا مادة وقوله أتقن أمره من هو من التعبير بالنقضاء وهو الفصل بين الامور على وجه التمام وقوله والضمير أي ضمير من رعاية الله تعالى لانه يعني السموات ولذا قبل انه اسم جمع والمراد بكونه مبهما انه تفسيره سبع سموات الخ فيرجع لما بعده وان كان متأخر القفا ورتبة بناء على جوازه في التفسير

والمراد اظهار كمال قدرته ووجوب وقوع مراده لا اثبات الطوع والكراهة لهما وهما مصدران وقعاه وقع الحال (قوله أيتما طائعين) متفادين بالذات والاثبات والظاهر ان المراد تصوير ثأثر قدرته فيهما وتأثرهما بالذات عنها وتثليهما بأمر المطاع واجابة المطيع الطائع وقوله ساجدين فيكون وما قبل من انه تعالى خاطبهما وأمرهما على الجواب انما يتصور على الوجه الاول والاخير وانما قال ما تعين على المعنى باعتبار كونهم ساجدين (قوله خلقهم ساجدين) ففهموا ساجدين (قوله أتقن أمره من والضمير للسماء على المعنى أو بهم وسبع سموات حال على الاول وتعبير على الثاني

كما في ربه رجلا وباب نعم وهو أبلغ لما فيه من التفسير بعد الإيهام وقد مر تفصيله في سورة البقرة ولذا جعله
 حالا على الأول من ضمير السماء وتميزا على الثاني ويجوز فيه البدلية وكونه مفعولا ثانيا على تضمينه معنى
 التفسير كما ذكره المصنف في غير هذه السورة (قوله قبل خلق السموات الخ) قبل كونه يوم الخميس مع
 أنه لا يوم حقيقة حتى يتعين كما قيل بناء على أن الوقت الذي خلقت فيه الأرض لما كان أول أوقات وقوع
 الخلق فيها ناسب اعتبار يوم الأحد الذي هو أول الأسبوع وهكذا ما بعده لكنه أورد عليه لزوم
 تقدم الدحو على خلق السماء فلذا أمره ومارقعه في الكشف من أن أهم عليه الصلاة والسلام خلق
 في آخر ساعة من يوم الجمعة فيه نظر لا يخفى (قوله شأنها) فالأمر واحد الأمور وقوله يتأتى أي يصدر
 عنها وكونه اختيارا بناء على مذهب بعض الفلاسفة من أنها حية ناطقة وقوله طبعاء بناء على مذهب غيرهم
 من المتكلمين وأما عند غيرهم من أهل الشريعة فلا يقولون بشئ منهما فله بأن جعلها تفسير للوحى وبيان
 لأنه مجاز عما ذكره وقوله وقيل الخ فالأمر واحد الأمر والوحى على ظاهره وإضافة أمرها لأدنى ملازمة
 (قوله فإن الكواكب كلها الخ) دفع لما مر من أن الكواكب ليست كلها في السماء كما يفهم من النظم
 فإن المراد كونها كذلك في رأى العين وقد مر تفصيله في الصفات (قوله وحفظناها الخ) يعنى أنه
 مفعول مطلق لفعل مقدر معطوف على قوله زينا والحفظ أقام من الآفات أو من الشياطين المستترقة للسمع
 وكون الضمير للمصالح كما قيل خلاف الظاهر وقوله مفعول له على المعنى أي معطوف على مفعول له يتضمنه
 الكلام السابق أي زينة وحفظا ولا يخفى أنه تكلف بعيد عن نهج العربية كما قاله أبو حيان وقوله البيان
 في القدرة تفسير للعزيز والبالغ إشارة إلى ما في صيغته من المبالغة وفيه لف ونشر وقوله كأنه صاعقة
 ظاهره أنه استعارة لما ذكره وقيل أنه ورد في اللغة بمعنى العذاب من غير حاجة إلى التجوز وفيه نظر (قوله
 وهي المرة من الصعق) بسكون العين مصدر صعقته الصاعقة إذا أهلكته بصعق بكسر هاء صاعقا بالفتح
 كذا حذرا أي ذلك بالصاعقة المصيبة له فإذا كان الثاني هو المراد تكون عنه سكنت في المرة فتخفيفا
 (قوله حال من صاعقة عاد) ذكر المعرب فيه وجوها أحدها أنه ظرف لآذرتكم والثاني أنه منصوب
 بصاعقة لان معنى العذاب أي آذرتكم العذاب الواقع في وقت مجيئهم والثالث أنه صفة لصاعقة
 العذاب الأولى والرابع أنه حال من صاعقة الثانية قاله أبو البقاء وأورد عليه أن الصاعقة جثة وهي قطعة
 نار تنزل من السماء فتحرق فلا تقع صفة ولا حال لها وتأويلها بالعذاب إخراج لها عن مدلولها من غير
 ضرورة وإنما جعلت وصفاً للآلة لأنها مذكورة وحال من الثانية لانها معرفة ولو جعلت حالا من الأولى
 لتخصصها بالاضافة جازفا لا وجه خمسة وسبأى ما فيه (قوله تعالى آذرتكم الرسل) يحتمل أن يكون
 من اطلاق ضمير الجمع على المنفى وكذا الرسل وجع الأول يجوز أن يكون بآذرتكم أفراد القبيلتين قتلت
 (قوله ولا يجوز جعله صفة الخ) فساد المعنى لزوم كون آذرتكم عليه الصلاة والسلام والصاعقة التي
 آذرتكم واقعين في وقت مجيئ الرسل لعاد وعود وليس كذلك ولا صفة لصاعقة عاد أيضا للزوم حذف
 الموصول مع بعض صلته أو وصف المعرفة بالنكرة (قوله من جميع جوانبهم) فالضمير المضاف إليه لقوم
 عاد وعود وجعل الجهتين كناية عن جميع الجهات على ما عرف في منتهى والمراد بآذرتكم من جميع الجهات
 بذل الوسع في دعوتهم على طريق الكناية فقوله واجتهدوا الخ عطف تفسير له والجهة في قوله من كل جهة
 الوجه الذي أبدوه لهم من التحذير والانهاد ونحوه (قوله أو من جهة الزمن الماضي الخ) هذا هو الوجه
 الثاني والضمير فيه راجع لما مر لكن المراد بما بين أيديهم الزمن الماضي وبما خلفهم المستقبل ويجوز فيه
 العكس أيضا كما مر في آية الكرسي وإليه يشير المصنف بقوله وكل من اللفظين يحتملها وقد مر توجيهه بأنك
 مستقبل المستقبل ومستدبر الماضي وقوله من جهة الزمن إشارة إلى أنه استعير فيه ظرف المكان للزمان
 وقد مر تفصيله وقوله عما جرى فيه على الكفار أي عن مثل ما جرى ففيه مضاف مقدر وعلى هذا أضاف
 النظم مقدر تقديره بالانهاد عما وقع من بين أيديهم الخ قتلت (قوله أو من قبلهم ومن بعدهم الخ) فعلى هذا
 جمع الرسل ظاهر وقوله أذرتكم الخ جواب عما يقال كيف يصح مجيئهم من تقدم وتأخر من الرسل لهم

(في يومين) قيل خلق السموات يوم الخميس
 والشمس والقمر والنجوم يوم الجمعة
 (وأوحى في كل سماء أمرها) شأنها وما
 يتأتى منها بأن جعلها عليه اختيارا أو طبعها
 وقيل أوحى إلى أهلها بأمره (وزينا السماء
 الدنيا بمصابيح) فإن الكواكب كلها ترى
 كأنها تتلألأ عليهم (وحفظا) أي وحفظناها
 من الآفات أو من المستترقة حفظا وقيل
 مفعول له على المعنى كأنه قال وخصصنا
 السماء الدنيا بمصابيح زينة وحفظا ذلك تقدير
 العزيز العليم (البالغ في القدرة والعلم) فإن
 أعرضوا عن الإيمان بعد هذا البيان (فقل
 آذرتكم صاعقة) فذرهم أن يصيبهم
 عذاب شديد الوقع كأنه صاعقة (منزل
 صاعقة عاد وعود) وقرئ صاعقة مثل صاعقة
 عاد وعود وهي المرة من الصعق أو الصعق
 يقال صعقته الصاعقة صاعقا فصح صاعقا
 (آذرتكم الرسل) حال من صاعقة عاد
 ولا يجوز جعله صفة لصاعقة أو ظرفا لآذرتكم
 لفساد المعنى (من بين أيديهم ومن خلفهم)
 آذرتكم من جميع جوانبهم واجتهدوا بهم من
 كل جهة أو من جهة الزمن الماضي بالانهاد
 عما جرى فيه على الكفار ومن جهة المستقبل
 بالتحذير عما أعد لهم في الآخرة وكل من
 اللفظين يحتملها أو من قبلهم ومن بعدهم
 أذرتكم الخ خبر المتقدمين وأخبرهم هود
 وصالح عن المتأخرين داعين إلى الإيمان بهم
 أجمعين

بأن المراد بالمجيء إيمانهم به فن بين أيديهم الخ حال من الرسل لا متعلق بجاءتهم وقوله ويحتمل أن يكون عبارة
عن الكثرة قيل أن هذا هو معنى الوجه الذي قبله أذ لم يرسل إليهم غير هود وصالح فيكون المراد من بلغهم
خبرهم ومن آتاهم منهم الآن الفرق بينهما أنه على هذا كناية عن الكثرة وما قبله على الحقيقة كما قيل وفيه
نظر فله على الأول مجاز في جاءتهم وعلى هذا هو مع ذلك المجاز فيه كناية وقيل المراد بالرسول ما يعم رسل الرسل
(قوله بأن لا تعبدوا الخ) إشارة إلى تقدير حرف جر متعلق بجاءتهم وإن مصدرية ولا نهاية وهي قد توصل
بأنهم كما توصل بالامر على ما فيه مما مر غير مرة وقيل إنها مخففة من الثقيلة ومعه ما ضمير شأن محذوف
وأورد عليه أنها إنما تقع بعد أفعال اليقين وأن خبر باب أن لا يكون طلبا لا يتأويل وقد يدعي بأنه بتقدير
القول وإن مجيئ الرسل كالوحي معنى فيكون مثله في وقوع أن بعده لتضمنه ما يفيد اليقين كما أشار إليه الرضي
وغيره (قوله أو لا تعبدوا) يعني أنها مفسرة لمجيئ الرسل لأنه بالوحي وبالشرايع فيتضمن معنى القول
وقد جوز على الوجه السابق ككونه لنافية (قوله لو شاء ربنا الخ) ككون مفعول المشيئة المحذوف بعد
لو الشرطية بتقدير من مضمون الشرط ليس يعطرد فقد يتقدر من غيره كما قدره المصنف إذ لو جعل على النهج
المعروف وقدر لو شاء ربنا انزال الملائكة لا نزل ملائكة لم يكن له معنى لائق بالمقام وقيل في توجيهه أنه جار
على القاعدة فإن ما آل التقدير فيه إلى لو شاء ربنا الإرسال لا رسل ملائكة وقوله برسالة يشير إليه وهو
وجه حسن (قوله فأنابا أرسلتم الخ) الفاء ان كانت فاء النتيجة السببية فيكون في الكلام إيماء إلى قياس
الاستثنائي أي لكنه لم ينزل ويجوز أن تكون تعليلية لشرطيتهم أي إنما قلنا ذلك لأننا نكره لما أرسلتم به
كما تكرر رسالتكم ومأموصولة وكونها مصدرية وضمير به لقولهم لا تعبدوا إلا الله خلاف الظاهر (قوله
على زعمكم) بالراي المبهمة والعين المهمله زاده فعل ما يتوهم من التناقض لأن قولهم بما أرسلتم به أقرار
برسالتهم وقوله كافرون مجملها فكان مقتضى الظاهر بما ادعيت أو بما جئتم به لكنهم أنابوا على زعمهم
أظهارا لعنادهم وتعنبتهم كما أشار إليه المصنف (قوله إذا أنتم الخ) تعليل لكفرهم وبيان لارتباطه
بما قبله وقوله فأنابا عادات الفاء تفصيلية وتفرع التفصيل على الأجمال قرن بفاء السببية وقوله اغترارا
بقوتهم وشوكتهم فالاستفهام انكارى ما له النفي وأنه لا أشد منهم وهذا بيان لاستحقاقهم العظمة
وجواب للرسل عما خوفوهم به من العذاب وقوله ينزع الحجرة أي يقلعها فالمراد بيزنزعها ليخرج ما فرعه
عليه ويجوز أن يكون تفسيره فان كانت العبارة فيقلعها بقاء وقاف أي يكسرها وينتفها فلا حاجة للتأويل
وهو أقرب (قوله أو لم يروا الخ) لما ذكروا قوتهم في جواب الرسل وتخويفهم لهم ردة عليهم بما ذكره إيماء
إلى أن ما خوفهم به الرسل ليس من عند أنفسهم بناء على قوة منهم وإنما هو من الله خالق القوى والقدور
وهم يعلمون أنه أشد قوة منهم وقوله قدرة فسر القوة بالقدرة كما قال الراغب القوة تكون بمعنى القدرة
وتكون بمعنى التهيؤ للشيء كما يقال النواة بالقوة نخلة وقدرة الإنسان عيشة يتمكن بها من فعل شيء ما وإذا
وصف الله بها فهي بمعنى نفي العجز عنه فلا يوصف بها على الإطلاق غيره تعالى انتهى فلا وجه لما قيل إن
القوة عرض ينزه الله عنه لكنهما مستلزمة للقدرة فلذا عبر عنها بالقوة مشاكلة وقوله قادر بالذات بيان
للاشدية فان ما يكون بالذات أقوى من غيره وقدرة البشر غير مؤثرة أو تؤثر بالاستناد لقدرة الله تعالى
(قوله مقتدر على ما لا يتناهى) قال الراغب القدير الفاعل لما يشاء على قدر ما تقتضيه الحكمة بلا زيادة
ولانقص والمقدر يقاربه لكنه قد يوصف به البشر ومعناه المتكف والمكتسب للقدرة فإذا استعمل
في الله فهو وبالغة في القدرة الكاملة كالقدير وهذا وجه آخر للاشدية إشارة إلى قوة قدرته كنهه وكما
(قوله يعرفون الخ) لأن الحمد الانكار عن علم وقدير لمطلق الانكار وقوله وهو عطف الخ أو على قالوا
فجمله أو لم يروا اعتراضية والواو اعتراضية أو عاطفة على مقتدر والمعطوف والمعطوف عليه مجموعهما
اعتراض وقوله من الصراط الخ بكسر الصاد ويجوز كونه من الصراط بالفتح بمعنى الحر لأنه روي أنهم أهل كوا
أنفسهم بالسحوم وهو مناسب لذياب العرب وقوله يجمع أي أشدة البرد يجمع ظاهر جلد الإنسان وينقبض

(قوله)

ويحتمل أن يكون عبارة عن الكثرة كقوله
تعالى يأتيها رزقها رعدا من كل مكان
(ألا تعبدوا إلا الله) بأن لا تعبدوا أو لا
لا تعبدوا (قالوا لو شاء ربنا) إرسال الرسل
(لا نزل ملائكة) برسالتهم (فأنابا أرسلتم به)
(لا نزل ملائكة) إذا أنتم بشر مثلنا لا فضل
على زعمكم (كافرون) فأنابا أرسلتم به
لكم علينا (فأنابا أرسلتم به) فأنابا أرسلتم به
بغير الحق (فأنابا أرسلتم به) فأنابا أرسلتم به
استحقاق (وقالوا من أشد منا قوة) اغترارا
بقوتهم وشوكتهم قيل كان من قوتهم أن الرجل
ينزع الحجرة فيقلعها بيده (أو لم يروا أن الله
الذي خلقهم هو أشد منهم قوة) قدرة فانه قادر
بالذات مقتدر على ما لا يتناهى قوتى على
ما لا يقدر عليه أحد غيره (وكانوا يا أيها
المجحدون) يعرفون أنها حق وينكرونها وهو
عطف على فاستكبروا (فأرسلنا عليهم ريحا
صرصرا) باردة تهلك بشدة بردها من الصر
وهو البرد الذي يصير أي يجمع أو شديدة
الصوت

(قوله جمع نحسة) بكسر الحاء صفة مشبهة من فعل يفعل كعلم وقوله على التخفيف أى سكرن الحاء لان السكون أخف من الحركة أو فعل بالسكون صفة كصب أو هو مصدر وصف به مبالغة (قوله آخر شوال الخ) ولا منافاة بين هذه النسخة وما وقع في أخرى من آخر شباط لجواز توافق شباط وشوال وان كانت الثانية أظهر لأنها كانت أيام العجوز كما سيأتى في الحاشية وفي الآية إشارة إلى أن الأيام منها نحس وسعد وفي مناسك الكرماني عن ابن عباس رضى الله عنهما الأيام كلها لله تعالى لكنه خلق بعضها نحوسا وبعضها سعودا وقيل النحس هنا بمعنى البارد (قوله أضاف العذاب الخ) يعنى أنه من إضافة الموصوف للصفة بدليل قوله وللعذاب الآخرة أخرى وهو من الاستناد المجازى فانه وصف المعذب وقوله للمبالغة دلالة على أن مدة الكافر زادت حتى انصف به عذابه كما قرر في نحو قولهم شعر شاعر وقوله بدفع العذاب الخ بيان لارتباطه بما جعل تذييله (قوله فدلائلهم على الحق) يعنى أن الهداية هنا مطلق الدلالة بدليل ما بعده وتكون بمعنى الدلالة الموصلة كما فى قوله انك لا تهدي من أحببت ولا كلام فى استعماله لكل منهما انما الكلام فى كونه حقيقة فى أيهما أو مشتركا بينهما مطلقا أو على التفصيل بين المتعدي بنفسه وبالطرف كما تقدم تفصيله وعدل عن قول الزمخشري دللائلهم على طريق الضلالة والرشد كقوله وهديناه النجدين على ما استراه فى تفسيره فقبل لان ما ذكره أظهر لان الدلالة على طريق الضلالة اضلال لا هداية وهو كلام ناشئ من عدم التدبر لان التفسير المذكور منقول عن قتادة وهو الذى اختاره القراء والزجاج وهو أنسب هنا لان قوله بعده فاستحبوا الخ يقتضى أنهم سئلوا على كمالا الطريقين فاختروا واحدا هما على الأخرى فيكون معنى قوله هديناه النجدين كما لا يخفى على من له ذوق سليم (قوله نصب الحجج) أى أقامتها وبيانها على السنة الرسل وقوله ممنونا لصفه وعدم تنوينه وصفه على الجملة أو إرادة القبيلة وقوله بضم الشاء على أنه مصدر أو جمع عد وهو قوله الماء فسموا بذلك كما قاله الطيبي لانهم كانوا يدبرون قلبه الماء (قوله فاخترنا والضلالة على الهدى) وقد استدلت المعتزلة بهذه الآية على أن الإيمان باختيار العبد على الاستقلال لان قوله هديناه هم دل على نصب الأدلة وإزاحة الغلظة وقوله استحبوا العمى الخ دل على أنهم بأنفسهم آثروا العمى ورد بأن لفظ الاستحباب يشعر بأن قدرته تعالى هي المؤثرة وليس لقدرة العبد مدخل مما فان المحبة ليست اختيارية وهو من الدقائق العجيبة واليه أشار الامام وبه اقتدى هذا الهمام ومعنى كونهما ليست باختيارية أنه بعد حصول ما يتوقف عليه من أمور اختيارية تكون يجذب الطبيعة من غير اختيار له فى ميل قلبه وارتباط هواه بمن يحبه فهي فى نفسها غير اختيارية ولكنها باعتبار مقدماتها اختيارية ومن لم يعن النظر فيه قال كيف لا تكون المحبة اختيارية ونحن مكافون بحجة رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه ولا تكليف بغير الاختيارى وتفصيله كما فى طوق الحمامة لابن سعيد ان المحبة ميل روحانى طبيعى واليه يشير قوله عز وجل وخلق منها زوجها المبسكن اليها أى يميل فجعل الله ميلها ككونها منها وهو المراد بقوله صلى الله عليه وسلم الارواح جنود مجنودة وتكون المحبة لامورا آخر كاحسن والاحسان والكمال ولها آثار يطلق عليها محبة كالطاعة والتعظيم وهذه هي التى يكلف بها الانها اختيارية وبهذا سقط الاعتراض فأعرفه (قوله صاعقة من السماء) بالمعنى المعروف وقيل المراد بالصاعقة هنا الصيحة كما ورد فى آيات أخر ولا مانع من الجمع بينهما وجعلها صاعقة العذاب يفيد مبالغة ككالموصوف بالمصدر أو المعنى ان عذابهم عين الهون وان له صواعق وقوله من اختيار الضلالة لم يقل من عمل الضلالة لانه أنسب بقوله استحبوا وقوله من تلك الصاعقة متعلق بقوله نجينا فلوزكر بجنبه كان أولى والمراد أنهم يتقون الله لا الصاعقة كما يتوهم ولوعلى يتقون لم يمنع منه مانع لان المتق من عذاب الله متق لله وله أخره لاحتماله للوجهين (قوله ويوم يحشر الخ) متعلق بأذكر مقتدر معطوف على قوله قل أنذركم صاعقة مثل صاعقة عاد الخ أو بما يدل عليه يحشر أو يؤزعون كيجمعون ونحوه وقوله فهم يؤزعون الفاء تفصيالية ومعنى

فى هبوطهم من الصبر (فى أيام نحسات) جمع نحسة من نحس نحسا تقيض سعد سعدا وقرأ الجازيان والبصريان بالسكون على التخفيف أو النعت على فعل أو الوصف بالمصدر قيل كن آخر شوال من الاربعاء الى الاربعاء وما عذب قوم الا فى يوم الاربعاء (الذيقهم عذاب الخزى وهو الذل على قصد وصفه العذاب الى الخزى) وللعذاب الآخرة أخرى وهو فى به لقوله (وللعذاب الآخرة أخرى) وهو فى الاصل صفة المعذب وانما وصف به العذاب على الاستناد المجازى للمبالغة (وهم لا ينصرون) بدفع العذاب عنهم (وأما مورد فهدى ياهم) فدلائلهم على الحق نصب الحجج وارسال الرسل وقرئ ثمود بالنصب بفعل مضمر يفسره ما بعده ونون فى الحالين وضم التاء (فاستحبوا العمى على الهدى) فاخترنا الضلالة على الهدى (فاخذتهم صاعقة العذاب الهون) صاعقة من السماء فأهلكتهم (بما كانوا يكسبون) من اختيار الضلالة (ونجينا الذين آمنوا وكانوا يتقون) من تلك الصاعقة (ويوم يحشر أعداء الله الى النار) وقرئ يحشر على البناء لفاعل وهو الله عز وجل وقرأ نافع نحشر بالنون مفتوحة وضم الشين ونصب أعداء

لا ينفعهم صبرهم اذ لم يصادف محله وقوله وهي الرجوع الى ما يحبون لانها اسم من أعطيته اذا عار أي
 ما يعتب عليه وقوله الجاهل اليها أي الى العتيبي وهي الرجوع لما يرومون بسؤالهم اياه والجواب مأخوذ
 من وقوعه في مقابلة السؤال وتحقيقه ما قاله الامام الكرماني في شرح البخاري في باب الاستجاء ان
 الاستفعال هنا الطلب المزيدي فيه فالاستعجاب فيه ليس لطلب العتب بل لطلب الاعتاب والهمة زقية للطلب
 فتأمل (قوله ونظيره قوله الخ) أي نظيره في المعنى لان معناه ان صبروا أو لم يصبروا بان جرعوا لان
 سؤالهم لعدم صبرهم فعنى الشرطين سواء صبروا أم جرعوا وقوله وقرئ وان يستعجبوا أي بالبناء
 للمجهول والمعتين بصيغة الفاعل وقوله أي ان يسألوا ان يرضوا بهم الخ أو هذه القراءة في معنى قوله
 ولوردوا العاد والمثلث واعنه لتماديهم في الطغيان وقوله لقوات المكينة أي لقوات وقتها وهو الدنيا
 (قوله وقدرنا) يقال قبض الله كذا اذا قدره والقرناء جمع قرين وتقيضه له اما الاستيلاء عليه
 أو لاخذة بلا عن غيره من قرانه والاخذ ان جمع شدة وهو كالطهدين الصديق وقوله وقيل الخ هو
 ما ارتضاه الزمخشري ورجح الاقل لقربه معنى وقوله من أمر الدنيا الخ تفسير لما بين أيديهم لحضورها
 عندهم كالشيء الذي بين يديك تغلبه كيف تشاء وما خلفهم امور الآخرة لعدم مشاهدتها كالشيء الذي
 خلفك أو لكونها مستحق بهم وقد يعكس فيجعل ما بين أيديهم الآخرة لانها مستقبلة وما خلفهم الدنيا
 لمضيهما وتر كها كها وما ذكره المصنف رحمه الله وفق بالترتيب الوجودي ولذا اختاره المصنف واتباع
 الشهوات عطف على أمر الدنيا لبيان المراد منه وهو الميزان لهم فهو كالتمسك به كما ان انكاره عطف على
 أمر الآخرة لانه الذي زين لهم فيه لا قبوله (قوله في جملة أم) يعني ان في النظرية والجار والمجرور
 في محل نصب على الحال من ضمير عليهم أي كائين في جملة أم كما في البيت المذكور وقيل في معنى مع في الآية
 والبيت المذكور لكن المصنف ساقه شاهد الماذكر والصنعة الاحسان والكرم وما فوقه كجني مصروف
 عن الجود للجل وقوله في آخرين أي غانت في جملة قوم آخرين قد أفكروا وعدلوا عن الصنعة يعني
 لست اول من يخل (قوله وقد عملوا مثل أعمالهم) قدره لاقتضاء المقام له وبه يأخذ الكلام بعضه ببعض
 بعض وقوله والضمير لهم وللأم ويجوز كونه لهم بقرينة السياق (قوله وعارضوه بالخرافات)
 عارضوه أمر بالمعارضة والمراد بها التكلم عند قراءته والخرافات جمع خرافة بالتحقيق اسم رجل كانت
 الجن استهوته فلما رجع كان يحدث بما رأى من العجائب ثم شاع في كل كذب وحديث لا أصل له وورد
 في الحديث خرافة حق ونقل عن الزمخشري تشديده ولم يذكره غيره والتشويش على القارئ التخليط
 حتى يذهل عما يقرؤه وهذا تفسير بمجاصل المعنى وأصل معناه اتوا بالغو ليجتنب فلا يمكنه القراءة والمراد
 بالغو ما لا أصل له أو ما لا معنى له وقوله لئن بلغني كرضي يرضى ولغايلغو كغدا يعدو وهذا بالذال المجبة
 من الهذيان وهو معروف (قوله تغلبونه على قرائته) أي تشغلونه عنها وقوله وقد سبق مثله
 أي في سورة الرحمن وهو إشارة الى ان اضافة أسوأ للتخصيص وأفعال للزيادة المطلقة اذ ليس المعنى ان انديتهم
 أسوأ الأعمال بل الأسوأ المنسوب الى أعمالهم ثم لما أشير الى ذلك الأسوأ وأخبر عنه بقوله جزاء أعداء الله
 النار وجب أن يكون التقدير أسوأ جزاء الذين كانوا يعملون لبصع الاخبار اذا جزاء ليس هو الأسوأ الذي
 من جنس العمل بل من جنس الجزاء فان قيل فبعد تقدير المضاف يصح الجمل على الاضافة الى المفضل عليه
 أي أسوأ أجزية عملهم قلنا ليس المعنى على ان عملهم أجزية كثيرة هذا أسوأ مما على ان هذا الأسوأ
 جزاء عملهم (قوله فلندين الذين كفروا الخ) أظهر في مقام الاضمار للاشعار بالعلية والعذاب اتماما في
 الدارين أو في احدهما أو بالأول بقوله عذابا شديدا في الدنيا والآخرة واذا أريد عامة الكفار ثبت
 في هؤلاء بالطريق البرهاني (قوله خبره) ونصح الجمل يحتاج الى تقدير فيه بسبب جزاء أعدائه أو في
 السابق أي جزاء أسوأ الذي أو أسوأ الجزاء العمل الذي أو هو خبر جزاء أو ذلك خبر محذوف أي الامر
 كذلك وقوله وهو كقولك في هذه الدار الخ يعني انه من التجريد وهو ان يستتر عن أمر ذي صفة آخر

وهي الرجوع الى ما يحبون (فما هم من
 المعتين) الجاهل اليها وتظيره قوله تعالى
 حكاه أجزعنا أم صبرنا ما لنا من محبص وقرئ
 وان يستعجبوا فافهم من المعتين أي ان يسألوا
 أن يرضوا بهم فافهم فاعلون لقوات المكينة
 (وقبضنا) وقدرنا (لهم) لا لكفرة (قرناه)
 أخذنا من الشياطين يستولون عليهم استيلاء
 القبض على البيض وهو القشر وقيل أصل
 القبض على البيض ومنه المقايضة للمعاوضة
 القبض البذل ومنه المقايضة للمعاوضة
 (قرئوا لهم ما بين أيديهم) من أمر الدنيا
 واتباع الشهوات (وما خلفهم) من أمر
 الآخرة وانكاره (وحيث عليهم القول)
 أي كلمة العذاب (في أم) في جملة أم كقوله
 ان من عن أحسن الصنعة ما
 فوكا في آخرين قد أفكروا
 وهو حال من الضمير المجرور (قد دخلت من
 قبلهم من الجن والأنس) وقد عملوا مثل
 أعمالهم (انهم كانوا آخرين) تعليل
 لاستحقاقهم العذاب والضمير لهم وللأم
 (وقال الذين كفروا لا تسمعوا لهذا القرآن
 والغوا فيه) وعارضوه بالخرافات أو أرفعوا
 أصواتكم بالتشويش على القارئ وقرئ
 بضم الغين والمعنى واحد يقال لغى يلقى ولغا
 بلغوا ذاهدي (لعلكم تغلبون) أي تغلبونه على
 قرائته (فلندين الذين كفروا عذابا شديدا)
 المراد بهم هؤلاء القائلون أو عامة الكفار
 (ولنجزينهم أسوأ الذي كانوا يعملون) جزاء
 سيئات أعمالهم وقد سبق مثله (ذلك) إشارة
 الى الأسوأ (جزاء أعداء الله) خبره (النار)
 عطف بيان للجزاء أو خبر محذوف (لهم فيها)
 في النار (دار الخلد) فانها دارا فامتهم وهو
 كقولك في هذه الدار دار سرور وتعني بالدار
 عنها

مثله مبالغة فيها كما هي تحقيقه لانها انفسها دار الخلد وجعله للظرفية حقيقة تكلف لاداعي له مع
 أن المذكور أبلغ وقوله على أن المقصود الصفة أشار بالعلاوة الى جواب آخر لتصحيح الطرف لانه
 اذا قصدت الصفة ذكرت الدار نوطئة كان كانه قيل لهم فيها الخلود (قوله بلغون وذكر الخلود الخ)
 جعله مجازا عن الغف والمسيب عنه وهو الذي اختاره الرمنشري لانه سواه جعل مصدرا أو حالا أو مفعولا
 له مرتب على قوله لا تسبحوا لهذا القرآن والغوا فيه وقوله شيطانى النوعين من الانس والجن لا إطلاقه
 عليهم الكنه في الانس مجاز مشهور بمنزلة الحقيقة وقوله الحاملين أى هم اسباب يقال حمله على الامر
 اذا دعاه له وتسبب في ارتكابه وقوله سنا الكفر والقتل لف ونشر فالذى سن الكفر ابليس والذى سن
 القتل قابيل ونفذ بالسكون مخفف نفذ كذا وما في الكشف ان أدب الكسر للاستبصار وبالسكون
 للاستعطاء لا يظهر وجهه واذا تركه المصنف وقوله وقيل الخ مرضه لانه خلاف الظاهر اذ يحتاج الى
 تأويله بالجهة التي تل ماتحت أقدامنا (قوله مكانا أو ذلا) ليس هو على اللف والنشر المرتب أو المشوش
 بل على الوجهين في تفسير تحت أقدامنا وقوله واقرار ابوحدايته الوحداية من الحصر الذي يقبده
 تعريف الطرفين كافي صديقي زيد (قوله وثم لتراخيه) يعنى ثم هنا لتراخى الاستقامة عن الاقرار في المرتبة
 وفضلها فهي لتراخى الرتبى لا الحقيقي وقوله من حيث الخ بيان للتراخى الرتبى فيه بأنه مبدأ الاستقامة
 ومنشؤها (قوله أولانها) أى الاستقامة عسر لو قال عسرة كان أحسن وأن أوله بأمر عسر والمعطوف
 عليه في الاول أعلى مرتبة لانه العمدة والاساس وهذا عكسه لان الاستقامة أعظم وأصعب والمراد بها
 كافي الكشف الثبات على الاقرار ومقتضياته لان من قال ربي الله اعترف بأنه مالكه ومدبر أمره ومربيه
 وأنه عبد مر بوب بين يدي مولاه فالثبات على مقتضاه ان لا تنزل قدمه عن طريق العبودية قلبا وقالباً
 وتدرج فيه كل العبادات والاعتقادات ومثله كما يأتي في الحجرات ثم لم يرتابوا وقد جوزوا فيه مع ما ذكر
 التراخي الزماني هذا محصل ما في الكشف وشروحه وهو مبني على أن المعطوف بنم أعلى مرتبة وما ذكره
 المصنف أو لا مبني على خلافه ولذا افسره بالعمل كما صرح به في سورة الاحقاف فن خط الكلايين وفسر
 أحدهما بالآخر لم يصب وما في الكشف هو الوجه الثاني بعينه وبما ذكر من الوجه الثاني عرفت
 أن تفسيره بان الاستقامة تحصل بعد مدة من وقت الاقرار وأنه لا يناسب المقام اذ مقتضاه الترتيب
 في الاستقامة لا وجه له مع انه فاسد لانه لو سلم كان التراخي زمانيا لا رتبيا وقوله من الثبات الخ روى عن عمر
 واخلاص العمل عن عثمان رضي الله عنهما وأداء الفرائض عن علي فهذه جزئيات ذكر كل منها على
 طريق التمثيل وما في كلام بعضهم مما يوهم الاعتقاد ليس مجرد حقيقة التوسط بين الافراط والتفريط
 قولاً وفعلاً واعتقاداً (قوله بعن لهم) أى بعرض وبطرائف الاحوال وهذا المقابلهامهم في الدنيا وفي
 غيرها كما في القبر والمحشر وحال الاحتضار وقوله بما يشرح صدورهم متعلق بنزل والباء للملابسة
 أو التعبدية وقوله على ما خلفتم في الدنيا خص بالماضي وما قبله بالمستقبل بناء على الفرق بين الحزن والحوف
 بأن الحوف لما يتوقع والحزن لما وقع (قوله وأن مصدريه الخ) مر تفصيل الوجوه الثلاثة في قوله
 أن لا تعبدوا في هذه السورة وعلى الاخير تنزل بضم معنى القول وعلى الثاني بضم معنى العلم وعلى
 الاول يجوز كون لاناية وسقوط النون للنصب والجز في موضع الانشاء مبالغة وفيما سواه ناهية (قوله
 في الدنيا على لسان الرسل) قيل انه ميل منه الى غير التفسير الاول في قوله تنزل عليهم الخ وقيل تقديره في
 الجنة وفيه نظر لا يمتحى وقوله نلهمكم الخ هو تفسير لكونهم أولياء وقيل معناه نحفظكم (قوله ماتتمنون)
 قد مر تحقيقه في بس مع وجهين آخرين فيه ووجه كون المقنى اعم من المشتهى لانه قد يقع في امور معنوية
 وفنائل عقلية روحانية لا يمكن قد يشتهى المرء ما لا يطلبه كالمريض يشتهى ما بضرته ولا يريد به والاولى
 ان يقال بينهما عموم وخصوص وجهى الا أن يقال المراد بالمقنى ما يصح تمنيه لا ما يتحقق بالفعل وكون
 التمنى أعم من الارادة غير مسلم (قوله حال من مات دعون) يحتمل انه حال من الموصول بناء على جواز

على أن المقصود هو الصفة (جزاء ما كانوا
 بآياتنا يجمعون) ينكرون الحق أو يبلغون
 وذكر الخلود الذي هو سبب الغف (وقال
 الذين كفروا ربنا الذي الذين أضلانا من
 الجن والانس) يعنى شيطانى النوعين
 الحاملين على الضلالة والعصيان وقيل هما
 ابليس وقابيل فانهم اسبابنا الكفر والقتل
 وقرأ ابن كثير وابن عامر ويعقوب وأبو بكر
 والسوسي أربابا بالتخفيف كفتح في نفذ وقرأ
 الدوري باختلاس كسرة الراء (بجعلهما
 تحت أقدامنا) ندوسهما انتقاماً منهما وقيل
 نجعلهما في الدرك الاسفل (ليكونا من
 الاسفلين) مكاناً أو ذلاً (ان الذين قالوا ربنا
 الله) اعترافاً بربوبيته واقراراً بوحدانيته
 (ثم استقاموا) في العمل وثمر تراخيه
 عن الاقرار في الرتبة من حيث انه مبدأ
 الاستقامة لأنها عسر قلما تتبع الاقرار
 وما روى عن الخلفاء الراشدين في معنى
 الاستقامة من الثبات على الايمان واخلاص
 العمل واداء الفرائض فجزئياتها (تنزل
 عليهم الملائكة) فيما يعين لهم بما يشرح
 صدورهم ويدفع عنهم الخوف والحزن
 أو عند الموت أو الخروج من القبر
 (الانخافوا) ما تقدمون عليه (ولا تحزنوا)
 على ما خلفتم وأن مصدريه أو مخففة مقدرة
 بالباء أو مفسرة (وأبشروا بالجنة التي
 كنتم توعدون) في الدنيا على لسان الرسل
 (نحن أولياؤكم في الحياة الدنيا)
 نلهمكم الحق ونحملكم على الخير بدل
 ما كانت الشياطين تفعل بالكفرة (وفي
 الآخرة) بالشفاعة والكرامة حينما
 يتعادي الكفرة وقرناؤهم (ولكم فيها)
 في الآخرة (ما تشتهى أنفسكم) من اللذات
 (ولكم فيها ما تدعون) ما تمنون من الدعاء
 بمعنى الطلب وهو أعم من الاول (نزل من
 غفور رحيم) حال من مات دعون للاشعار
 بأن ما تمنون بالنسبة الى ما يعطون مما لا يحظر
 بآلهم

الحال من المبتدأ وعلى مذهب الاختصاص في أعمال الطرف من غير اعتمادا ومن عائد المقدار ومن ضميره
المستتر في الخبر أي لكم وهو أحسن صناعة ومعنى أما الأول فظاهر وأما الثاني فلأنه قيد للحصول
للازداء والتثنية كما يعرف بالتأمل وقوله كالتزل أي قليل عنده لأن العمل ما يهيا للمسا فرليا كله حين نزوله
والعادة في أمثاله أن يعقبه من الكرامة ما هو أعظم منه جدا (قوله ومن أحسن قولاً الخ) أي لأحد
أحسن منه وقوله تفاخر به مع قصد الثواب اذ هو لا ينافيه فيكون قال بمعنى تلفظ به لما ذكر وقوله
أو اتخذ الخ فالمعنى جعل واتخذ الاسلام ديناً له وليس المراد به أنه تكلم به فانه كما قال الراغب يريد له ان
ذكرها منها الدلالة نحو * امتلاء الحوض وقال قطبي * وقوله أو مذهباً من قولهم قال بكذا اذا اعتقده
وأورد عليه ان قال بمعنى مذهب يتعدى بالباء ومفعوله مفرد وفيه نظر وقد جعل هذا وما قبله وجهاً واحداً
وهو أقرب مما ذكره المصنف وقد وقع في نسخة ومذهباً معطوفاً بالواو وهي أصح مما اشترى في النسخ وهذا
الوجه مبني على الوجه الثاني (قوله وقيل نزلت في النبي) صلى الله عليه وسلم فتكون خاصة به كقوله
في حق إبراهيم قال أسلمت لرب العالمين والمعنى اختار النسبة الى الاسلام دون عز الدنيا وشرفها وهو رد على
قولهم لا تسمعوا لهذا القرآن ونحجب منه وقيل انه نزلت في المؤذنين لدعوتهم الناس الى الصلاة التي هي
عماد الدين فالآية مدنية لأن يقال حكمها متأخر عن نزولها لأن السورة مكية والآذان شرع بالمدينة
(قوله في الجزاء وحسن العاقبة) أو في ظاهرهما المسمى الأول من الحسن والثاني من القبح واذا كان
المراد أن الحسنة لا تستوي مع السيئة فلا الثابتة مزية للتأكيدها فان كان المراد ان الحسنة لا تساوي مع
السيئات لتفاوت مراتبها وأفرادها كما ان السيئة كذلك فلا ليست مزية فان تعريفهما للجنس والأول
أقرب ولذا اختاره المصنف دون الثاني الذي اختاره الزمخشري (قوله ادفع السيئة حيث
اعترضتك) اعتراض بمعنى وقف بالعرض وبمعنى عرضت لك ونالتك وهذا هو المراد هنا وقوله على أن المراد
بالاحسن الزائد مطلقاً فهو أحسن في الجملة فقوله أحسن منها أي موزن بها وما يقع في مقابلتها وقيل
تقديره متباعدة عنها واستبعده بعضهم فن ليست الداخلة على المضل عليه على أنها ماله أفعل (قوله
أو بأحسن ما يمكن دفعها) فالفضل عليه عام ولذا حذف كما في الله أكبر والمراد ان الزيادة على الحسن
أمر مخصوص وهو ما يدفع به السيئة وقوله وانما أخرج هذه الجملة لتحمله لاتصالها بما قبلها وانقطاعها
عنها والظاهر الأول والمعنى لا تستوي الحسنة والسيئة في الطاعة وجلب القلوب فادفع سيئتهم بالحسنة
فكان الظاهر الفاء التفرعية فركت للاستئناف الذي هو أقوى الوصلين اتكالا على فهم السامع واليه
أشار المصنف بجعله مستأنفاً في جواب سؤال أي كيف أصنع الخ ومقتضى الظاهر ادفع بالحسنة فعدل عنه
الى الابلغ لان من دفع بالاحسن هان عليه الدفع بما دونه وهذا الكلام أبلغ في الحمل والحث على ما ذكر
لانه يوحى الى انه هم ينبغي الاعتناء به والسؤال عنه وقوله ولذلك أي لاجل المبالغة المأخوذة من
الاستئناف (قوله عدوك المشاق) أي المخالف وهو اسم فاعل وأصله المشاقي وقوله فعلت ذلك إشارة
الى انه في جواب شرط مقدر والولي هنا بمعنى الصديق أو القريب وقوله هذه السجية أي الخصلة والصفة
فالضمير راجع لما يفهم من السياق ويجوز رجوعه للتي هي أحسن ومعنى يلقي به طي وبؤي وقوله وهي
أي السجية والمراد بالذين صبروا ومن فيهم طبيعة الصبر وقوله الجسنة فهو وعد على ما قبله مدح
وفسر الخط أيضاً بالثواب وكما للعقل (قوله نخس) بالخاء المعجمة والنخس المس بطرف قضيب أو اصبع
بعنف مؤلم استعير للوسوسة هنا وقوله لانها أي الوسوسة تبعث الانسان على ما لا ينبغي يتسويل الشيطان
كما ان النزغ يكون للحث على حركة ونحوها فهو وجه الشبه بينهما وقوله كالدفع بما هو أسوأ أمثال لما لا ينبغي
وهو ضد الدفع بالاحسن والمعنى ان أفسدت ففساد ناشئ من الشيطان وجد جنة بمعنى سعد سعدة
من الاسناد للمصدر مجازاً للمبالغة ومن على هذا ابتداء أي نزغ ناشئ منه (قوله أو أريد به نازغ)
فالمصدر بمعنى اسم الفاعل كعدل بمعنى عادل واليه أشار بقوله وصفنا الخ ومن على هذا بياناً والجار

كان نزل للضيف (ومن أحسن قولاً من دعى
الى الله) الى عبادته (وعمل صالحاً) فيما
منه وبين ربه (وقال انى من المسلمين) تفاخر به
أو اتخذ الاسلام ديناً أو مذهباً من قولهم
هذا قول فلان لمذهبه والآية عامة لمن
استجمع تلك الصفات وقيل نزلت في النبي
عليه الصلاة والسلام وقيل في المؤذنين (ولا
تستوي الحسنة ولا السيئة) في الجزاء وحسن
العاقبة ولا الثانية مزية للتأكيدها التي
(ادفع بالتي هي أحسن) ادفع السيئة حيث
اعترضتك بالتي هي أحسن منها وهي الحسنة
على أن المراد بالاحسن الزائد مطلقاً
أو بأحسن ما يمكن دفعها به من الحسنات
وانما أخرج مخرج الاستئناف على انه
جواب من قال كيف أصنع للمبالغة ولذلك
وضع أحسن موضع الحسنة (فاذا الذي
منك وبينه عداوة كأنه ولي حميم) أي اذا
فعلت ذلك صار عدوك المشاق مثل الولي
الشفيع (وما يلقاها) وما يلقى هذه السجية
وهي مقابلته الاساءة بالاحسان (الا الذين
صبروا) فانها تنحس النفس عن الانتقام
(وما يلقاها الا ذو حظ عظيم) من الخير وكما
النفس وقيل الخط العظيم الحسنة (واتما
ينزعك من الشيطان نزغ) نخس شبه به
وسوسته لانها تبعث الانسان على ما لا ينبغي
كالدفع بما هو أسوأ وجعل النزغ نازغاً على
طريقة جذبه أو أريد به نازغ وصفه للشيطان
بالمصدر

والهجر ورسال ويجوز أن يكون تجريدا ومن ابتدائية ويجوز أن يكون المراد بالنازع وسوسته
وقوله لاستعانة ذلك الخ فسر في الاعراف بسميع لقول من آذ الله عليم بفعله فينتقم منه مغنيا عن انتقامك
وقيل عليم ينزع الشيطان (قوله مأموران مثلكم) بأمر كن التكويخي لأمر تكليف لانهم لا ادراك
لهم أو المراد انهم ملجأ ريان على وفق ارادته مسخران وقوله مثلكم إشارة الى مانع آخر لان المرء لا يعبد
من هو مماثل له وقابل الليل بالنهار لانه يقابله كما أن الله تعالى تقابل اليوم وقوله والمقصود الخ جملة حالبة
وضميرهم سما الشمس والقمر وقوله اشعارا مفعول له وهو تعليق لجمعها في ضمير واحد مع أن المقصود
الشمس والقمر ووجه الاشعار المذكور نظمها بصيغة واحدة والليل والنهار لا يعقل قطعاً فكذلك ما هو
مثلها ولو في الضمير لم يكن فيه اشعار وفيه إشارة الى وجه التعبير بضمير المؤنث أيضا فان جماعة
ما لا يعقل في حكم الاثني أو الاناث يقال الاقلام بريتها وبريتن فليس من التغليب في شيء حتى
يرد أنه انما يغلب المذكر على المؤنث لا العكس فعلم عدم استحقاقها للعبادة من وجوه كونها مخلوقة
غير مدركة (قوله فان السجود أخص العبادات) اذ العبادة مطلقا مختصة بالله معني وهذا يختص
به معني وصورة بخلاف القيام والركوع والعبادة التذلل وهو غاية في لزوم من اختصاصها
اختصاصه وقوله وهو أي هذا المحل عند قوله تعبدون موضع السجود عند الشافعي في أحد قوله
وذكره لانه هو الذي يظهر فيه محل الاختلاف فلا ينافيه كون الاصح خلافه عندهم ان سلم وعند أبي
حنيفة وفي أحد قول الشافعي السجدة عند قوله لا يسأمون لانه تمام الآية وبه يتم المعنى فلذا أخرها
احتياطاً لانه لا ضير في تأخير السجود بخلاف تقديمه على محله فانه يقع غيره معتد به (قوله عن الامثال)
قدره وكان الظاهر عن السجود أو العبادة لكنه عدل عنه لانهم لم يستكبروا عن ذلك لكنهم
لم يمتثلوا أمره اذ سجدوا وغيره تعالى والمخالفة تتضمن الاستكبار بوجه ما وقوله فالذين الخ جواب أمر
مقدر أي فدعهم وشأنهم أوفقا تلهم فان الله عبادا يعبدونه وقوله لقوله الخ فان عدم السأمة المعبر عنه
بالاسمية المقدم فيها الضمير يدل على الدوام (قوله مستعار من الخشوع الخ) يعني ان أصل معنى
الخشوع التذلل فاستعارة تسمية لخال الارض في السكون وكونها مجدية لاثبات فيها كما وصفها
بالهمود في قوله وترى الارض هامدة وهو خلاف وصفها بالاهتزاز وما معه كما بينه الزمخشري ويجوز
أن تكون استعارة تمثيلية كما استره كما أشار اليه الشارح المحقق (قوله تزخرفت وانتفتحت) التزخرف
الترزين بالنبات والانتفاخ معنى قوله رببت يعني صارت ربوة مرتفعة وقوله وقرى ربأت أي بالهمز بمعنى
ارتفعت من ربأ عليه اذا أشرف ويقال اني لاربأ بك عن كذا أي أرفعك عنه ولا أرضاه لك كما في
الاساس وفي الكشف كأنها بمنزلة الخيال في ربه وهي قبل ذلك كالذليل الكاسف البال في الاطمار الرنة
انتهى فهو استعارة أيضا وفي الكشف انه يشعر بأنه ليس من التمثيل وذكر في قوله حتى اذا أخذت الارض
زخرفها وازينت انه كلام فصيح جعلت الارض آخذة زخرفها على التثنية بالعروش اذا أخذت النبات
الناضر من كل لون والظاهر أن تمثيل هنا أيضا لكن أطلق الاستعارة على المعنى الاعم على معنى أنه لا مانع
من الوجهين كما في قوله واعتصموا بحبل الله جميعا وقوله بعد موتها الموت والحياة استعارة للخصب
والجدب كما مر تحقيقه وقوله من الاحياء والامانة لولا بقاء على عمومه ويدخل هذا فيه دخولا أو لا كان أولى
(قوله يميلون) من الحد اذا مال والاحاد في آياته أي شأنها وما يليق بها وقوله بالطعن الخ إشارة
الى أنها شاملة للقرآن وغيره لان التحريف لم يقع في القرآن بل في غيره من الكتب وقوله والالغاء فيها
بالغين المجمة افعال من المغو وكان الظاهر أن يقول المغو فيها لانه إشارة الى قوله والغوا فيه كما مر وقوله
فنجازيهم على الحادهم لان اطلاع الله على الامور وعلمه بها كتابة عن مجازاة فاعلمها كما مر مرارا
(قوله قابل اللقاء في النار الخ) كان الظاهر أن يقابل بدخول الجنة لكنه عدل عنه لان الامن
من عذاب الله أعظم وأهم ولذا عبر في الاصل باللقاء الدال على القسر والقهر وفيه بالاثبات الدال على أنه

(فاستعذ بالله) من شره ولا تطعه (انه
هو السميع) لاستعاذتك (العليم)
بنيتك أو بصلاحك (ومن آياته الليل والنهار
والشمس والقمر لا تسجدوا للشمس ولا للقمر)
لانها مخلوقة مأموران مثلكم (واسجدوا
لله الذي خلقهن) الضمير للاربعة المذكورة
والمقصود تعليق الفعل بهما اشعارا بأنهم مأموران
عدا ما لا يعلم ولا يجتاز (ان كنتم اياه تعبدون)
فان السجود أخص العبادات وهو موضع
السجود عندنا لاقتراح الامر به وعند أبي
حنيفة آخر الآية الاخرى لانه تمام المعنى
(فان استكبروا) عن الامثال (فالذين
عند ربك) من الملائكة (يسجدون له بالليل
والنهار) أي دائما لقوله (وهي لا يسلمون)
أي لا يملون (ومن آياته انك ترى الارض
خاشعة) بابسة متطامنة مستعار من الخشوع
بمعنى التذلل (فاذا أنزلنا عليها الماء اهتزت
وربت) تزخرفت وانتفتحت بالنبات وقرى
ربأت أي زادت (ان الذي أحياها) بعد موتها
(لحمي الموتى انه على كل شيء قدير) من الاحياء
والامانة (ان الذين يميلون) يميلون عن
الاستقامة (في آياتنا) بالطعن والتحريف
والتأويل الباطل والالغاء فيها (لا يخفون)
علينا) فنجازيهم على الحادهم (أفمن يلقي
في النار خيرا أم من يأتي آمنا يوم القيمة)
قابل اللقاء في النار بالاثبات آمنا بالغة
في اجاد حال المؤمنين (اعملوا ما شئتم)
تمديد شديد (انه بما تعملون بصير) وعبد
بالمجازاة

بالاختيار والرضا مع الامن ودخول الجنة لا ينبغي أن يتدل حالهم من بعد أمهم خوفا فليس يستغنى عنه
والاجناد كونهم محمودا حالهم في الحال والمآل وكونه من الاحتمال التقدير من يأتي خاتما وبلقي في النار
ومن يأتي آمنا ويدخل الجنة فحذف من كل منهما نظير ما أثبت في الآخر به يدله لا قرينة تدل عليه
ولا يكتفي في مثله سلامة الامر (قوله بدل من قوله ان الذين يلحدون الخ) بدل كل من كل ظاهره
ان كلمة ان مع الاسم بدل من ان مع الاسم وقد قال المحقق في شرحه انه ابدال غريب ليس من ابدال المفرد
ولامن ابدال الجملة ولا يشعر كلامه بأن الذين بدل من الذين يتكبر العامل مع أن ذلك لم يعهد في غير الجار
والجور ولا بأنه على حذف الخبر للتحويل أي ان الذين كفروا يكون من أمرهم ما يكون أو لا يحقون
أو هل كوا ونحوه ولا وجه له ذلك فان الجملة بدل من الجملة وليس في كلام المصنف ما يراه لكنه قيل عليه
انه على تقدير الخبر لا حاجة الى تكلف البدلية فيه فان الحامل عليه الاستغناء عن التقدير فتمثل وقوله
وخبر ان محذوف بقدر بعد قوله جيد يعني على الاستئناف أو على الوجهين أو قوله أو انك ينادون
فلا حذف فيه لكنه بعيد وقوله والذكر القرآن بوضع الظاهر موضع المضموف فيه وجوه أخر ذكرها المغرب
مع ما فيها (قوله كثيرا النفع عديم النظير الخ) العزلة مازدة للانسان عن أن يغلب كما قاله الراغب
فاطلاقة على عديم النظير مجاز مشهور يقال هو عزيز أي لا يوجد مثله وكذا كونه مبتغى وأما كونه
كثيرا النفع فهو مجاز أيضا لانه انما يعز الشئ لذاته وهي بكثرة المنافع فيه وعدم نظيره لا يحازه وفسر
أيضا بأنه غالب لساير الكتب لنسخة لها (قوله من جهة من الجهات) أي من جميع الجهات فباين
يديه وما خلفه كناية عن جميع الجهات ككنا الصباح والمساء كناية عن الزمان كله وفيه تمثيل لتشبيهه
بشخص حي من جميع جهاته فلا يمكن أعداء الوصول اليه لانه في حصن حصين من حياية الحق المبين
وقوله أو مما فيه الخ معطوف على قوله من جهة يعني أنه لا يتطرق اليه باطل في كل ما أخبر عنه والاخبار
الماضية ما بين يديه والآتية ما خلفه والعكس كما مر تحقيقه وقوله أي حكيم يعني تنوينه للعظيم
وقوله بما ظهر عليه من نعمة الباء للسببية أو للآلية فيكون الحمد بلسان الحال وعلى الاول بالقال
فتدبر (قوله أو ما يقول الله لك الخ) معطوف على قوله ما يقول لك كفار قومك الخ وما قاله الكفار
الاذية وما ضاهاها وما يقول الله الا وأمر والنواهي الالهية التي أوجلت في قوله ان ربك لذومغفرة الخ
كما أشار اليه المصنف وقوله يحتمل الخ إشارة الى أن فيه احتمالا آخر وهو أن يكون القول غير
مذكور وما ذكر كلام مستأنف والمقول له أصول التوحيد والشرائع والحصر فيه اضافي بالنسبة
لغيره من أمور الدنيا فلا ينافي أنه يقال له غير ذلك كالامر بالدعوة والقصص ونحو ذلك واليه أشار بقوله
بمعنى أن حاصل الخ وأنه باعتبار الحاصل فلا يضر اختلاف الخصوصيات والشرائع واختار الهم على
شديد مع أنه أنسب بالفواصل ابناء الى أن نظم القرآن ليس كالاسجاع والخطب وأن حسنة ذاتي
والنظر الى المعاني دون اللفاظ فيه وقوله الهم أي الى الرسل (قوله أكلام أعجمي الخ) فأعجمي وعربي
صفتان لموصوفين مقدرين كما ذكره وقوله انكار مقتر للتخصيص أي هو استفهام انكاري مقتر ومؤكد
لتخصيص القرآن بكونه عربيا لا أعجميا والمخاطب العربي أعم من الرسول والمرسل اليه والانكار
لاستبعادهم لذلك وعدم فهمهم له (قوله والاعجمي الخ) أصله أعجم ومعناه من لا يفهم كلامه
للكنة أو لغرابة اقته وزيدت الباء للمبالغة كما في أخرى ودوا ري وأطلق على كلامه مجازا لكنه اشهر
حتى ألحق بالحقيقة فلذا ذكره المصنف وتركه الزمخشري فان قوله ولكلامه وقع في بعض النسخ دون بعض
والعجمي المنسوب الى العجم وهم من عدا العرب وقد يخص بأهل فارس ولغتهم العجمية أيضا فين الاعجمي
والعجمي عموم وخصوص وجهي (قوله وعلى هذا يجوز أن يكون المراد هلا) هو معنى لولا التحضيضة
وقوله فجعل بعضها الخ على تقدير بعضها أعجمي وبعضها عربي فيكون خبر مبتدا مقدر بما ذكر
وعبر بالجواز لانه غير متعين لاحتمال غيره مما قصده وقوله والمقصود الخ أي من قوله ولوجعلناه الى تمام

(ان الذين كفروا بالذكر لما جاءهم) بدل من
قوله ان الذين يلحدون في آياتنا ومستأنف
وخبر ان محذوف مثل معاندون أو هالكون
أو أو انك ينادون والذكر القرآن (وانه
لكتاب عزيز) كثيرا النفع عديم النظير
أو منسيع لا يتأتى ابطاله ونحوه (لا ياتيه
الباطل من بين يديه ولا من خلفه) لا يتطرق
اليه الباطل من جهة من الجهات أو مما فيه
من الاخبار الماضية والامور الآتية
(تنزيل من حكيم) أي حكيم (جيد) يحمد
كل مخلوق بما ظهر عليه من نعمة (ما يقال
لك) أي ما يقول لك كفار قومك (الاما قد
قيل للرسول من قبلك) الامثل ما قال لهم كذا
قوله أو ما يقول الله لك الامثل ما قال لهم
قوله أو ما يقول الله لك الامثل ما قال لهم
(ان ربك لذومغفرة) لا يباه (وذو اعقاب
اليم) لا عدا لهم وهو على الثاني يحتمل أن
يكون المقول بمعنى أن حاصل ما أوحى اليك
والهم وعدا المؤمنين بالمغفرة والكافرين
بالعقوبة (ولوجعلناه قرآنا أعجميا) جواب
لقوله هم هلا نزل القرآن بلغة العجم والضمير
للكافر (لقاولوا لا فصل آياته) بينت بلسان
نطقه (أو أعجمي وعربي) أكلام أعجمي
ومخاطب عربي انكار مقتر للتخصيص
والاعجمي يقال للذي لا يفهم كلامه ولكلامه
وهذا قراءة أبي بكر وحجة والكسائي وقرا
قالون وأبو عمرو بالمد والتسهيل وورش بالمد
وابدال الثانية القوا ابن كثير وابن ذكوان
وحقق تغير المد لتسهيل الثانية وقرئ أعجمي
وهو منسوب الى العجم وقرأ هشام أعجمي
على الاخبار وعلى هذا يجوز أن يكون المراد
هلا فصلت آياته فجعل بعضها أعجميا لافهام
العجم وبعضها عربيا لافهام العرب والمقصود
ابطال مقترحهم باستزاه المحدث

الشرطية على الوجوه والقراآت ومقترحهم كونه بلغة العجم والمقدور اللازم لاقتراحهم أنه يفوت
 الغرض منه إذا لمعنى لازمه أعجميا على من لا يفهمه وقوله أو الدلالة الخ يعنى المقصود من هذه الجملة
 الشرطية بيان أنهم لا يتفكرون عن التعنت عند الاقتراحهم الا بجملة فاذ وجدت طلبوا تفصيله ولو فصل
 طلبوا أمرا آخر وهكذا وإذا كان المراد بالعربى المرسل اليهم كان حقه الجمع لكن الافراد والتدبير
 هنا متعين كما أفاده الزمخشري لأن حق البليغ أن يجرد الكلام عما يزيد عن مراده والمراد تنافى الحاليتين
 بقطع النظر عن هوى حقه فاذا أنكرت لباسا طويلا على امرأة قصيرة قلت اللباس طويل واللباس قصير
 ولو قلت اللباس قصير كان مستهجنا وقبيحا من الكلام فاحفظه (قوله تعالى قل هو الخ) رذ عليهم
 بأنه عاد لهم شاف لما فى صدورهم كاف فى دفع الشبه فلذا ورد بلسانهم معجزا ينادى فى نفسه مبينا غيره
 وقوله على تقدير هوى آذانهم الخ ذكروا فى اعرابه ثلاثة أوجه فالذين آمنوا اما مبتدأ فى آذانهم خبره
 ووقر فاعل الجار والمجرور وفى آذانهم خبر مقدم ووقر مبتدأ مؤخر والجملة خبر الأول أو وقر خبر مبتدأ
 مقدر والجملة خبر الأول والتقدير هو وقر الخ أو الذين عطف على الذين وقر عطف على هدى على أنه
 من العطف على معمولى عاملين مختلفين بناء على تجويزه والخلاف فيه مشهور فقوله على تقدير الخ هو أحد
 الوجوه فيه فهو مبتدأ خبره وقر على المبالغة أو بتقدير ذوق وقر وفى آذانهم بيان محل الوقول خبر لوقر والتقدير
 فى آذانهم منه وقر ولا يقدر هو حيثئذ وقيل التقدير الذين لا يؤمنون به فى آذانهم وقر فالرباط به أو والجملة
 معترضة فلا تقدير فيها (قوله لقوله وهو عاينهم عى) فإنه انما يناسب ما قبله اذا قدر فيه هو ورعاية المناسبة
 أولى لا واجب حتى يدل على عدم جواز غيره من الوجوه وانما اختار الزمخشري ما اختاره لأن حذف
 المبتدأ لا يتخلو عن ضعف بخلاف العائد المجرور فإنه كثير وليس فيه تعكيبك لتنظيم كاقيل وقوله على عاملين
 هذه عبارة النحاة وفيها تسامح والتقدير على معمولى عاملين والعاملان حرف الجزوالابتداء والخلاف فيه
 مشهور فمنهم من منعه ومنهم من جوزه ومنهم من فصل فيه تجويزه اذا كان أحدهما مجرورا وقدم نحو فى الدار
 زيد والحجرة عمرو وتفصيله فى المغنى وشروحه (قوله من مكان بعيد منهم وهو الخ) كذا فى بعض النسخ
 وفى بعضها اسقاط قوله منهم وفى نسخة هم بدل هو وهى من تحريف الناسخ وجعل النداء من مكان بعيد
 تمثيلا لعدم فهمهم واتقاءهم بما دعوا له يقال أنت تنادى من مكان بعيد أى لا تفهم ما أقول وقيل أنه
 على حقيقته وانهم يوم القيامة ينادون كذلك تفصيلا بهم وقوله يصح به تفعليل من الصياح كما صح
 فى النسخ من صحح النوب اذا انشق وصح به اذا أزعجه لشدة صياحه (قوله وهى العدة بالقيامة الخ)
 يعنى لولا أنه تعالى قدر الجزاء فى الآخرة قضى بينهم فى الدنيا أو لولا أنه تعالى قدر الآجال لاجل هلاكهم
 واستصالحهم فتقدير الآجال عطف على العدة (قوله وإن اليهود) فالضمير لهم بقرينة السياق
 لانهم الذين اختلفوا فى كتاب موسى فان أريد من لم يؤمن منهم فظاهر وان أريد المطلق فعنى لى شك
 انهم لا يؤمنون حق الايمان به كما يأتى فى السورة الآتية وقوله من التوراة الخ لف ونشر مرتب أو هو
 على التعميم فيما وقوله موجب للاضطراب لأن الشبه والشكوك تورث القلق والاضطراب وقدر نفعه
 وضره مؤخر البعيد الحصر المناسب للمقام ومن يصح فيها الشرطية والموصولية كما مر (قوله تعالى
 وما ربك بظلام للعبيد) قدم تفصيله وان المبالغة فى نفي الظلم لانتفى مبالغة الظلم كما هو المتبادر ووجهه
 أن يعتبر النفي أولا والمبالغة بعده ولو عكس كان على العكس وهو موكل الى القرائن أو المبالغة فى الحكم
 لكثرة العبيد وفيه كلام آخر من تفصيله (قوله فيفعل بهم مالم يس له أن يفعله) إشارة الى أن الظلم هنا
 عبارة عن فعل مالا يفعله إلا أنه ظلم لو صدر منه وعدم فعله جريا على وعده السابق ومقتضى حكمته
 والافله تعالى أن يعذب المطيع وينعم المسمى فليس هذا مبنيا على قاعدة الحسن والقبح العقلين الذى
 ذهب اليه المعتزلة وعمه للفر يقين ولم يخصه بالمسيء كما فى الكشف فإنه لا وجه له الا الايمان الى مذهبه
 فى أن الكبرة صاحبها محلد (قوله اذا سئل عنها) فرد عليها اليه تعالى معناه أن يقال الله عالم بها

أو الدلالة على أنهم لا يتفكرون عن التعنت
 فى الآيات ككتاب جات (قل هو الذى
 آمنوا هدى) الى الحق (وشفاء) لما فى الصدور
 من الشك والشبه (والذين لا يؤمنون)
 مبتدأ خبره (فى آذانهم وقر) على تقدير هو
 فى آذانهم وقر لقوله (وهو عليهم عى) وذلك
 لتسامحهم عن جماعه وتعاميمهم عما يربهم
 من الآيات ومن جواز العطف على عاملين
 عطف ذلك على الذين آمنوا هدى (أو لئلا
 ينادون من مكان بعيد) منهم وهو تمثيل لهم
 فى عدم قبولهم الحق واستماعهم له بمن يصح به
 من صفة بعيدة (واقدا تينا موسى الكتاب
 فاختلف فيه) بالنصديق والتكذيب
 كما اختلف فى القرآن (ولولا كلمة سبقت من
 ربك) وهى العدة بالتسامة وفصل الحصومة
 حيثئذ أو تقدير الآجال (لقضى بينهم)
 باستئصال المكذبين (وانهم) وان اليهود أو
 الذين لا يؤمنون (لنى شك منه) من التوراة
 أو القرآن (مرتب) موجب للاضطراب
 (من عمل صالحا فلنفسه) نفعه (ومن أساء
 فعليه) ضرره (وما ربك بظلام للعبيد) فيفعل
 بهم مالم يس له أن يفعله (البيد علم الساعة)
 أى اذا سئل عنها اذ لا يعلمها الا هو

لأنهم من المقيبات ولذا علقه بقوله اذ لا الخ ففيه احتمالان في شرح التأويلات انه متصل بأمر السلعة والبعث وهو الاقرب فانه لا يعلم هذا كله الا الله فذكر هذه الامور لمناسبتها العلم الساعة وان الكل ايجاد بعد العدم بقدرته تعالى فيكون برهاناً على الحشر وأن يتصل بقوله ومن آياته الليل والنهار والشمس الخ وبقوله ومن آياته انك ترى الارض خاشعة الخ فالمعنى من آيات الوهية وقدرته وعلمه أن يخرج التمرات من أكمامها الخ انتهى محصله (قوله جمع كم بالكسر) من كمه اذا ستره وهو بالكسر في الثمار وبالضم كم القميص وقد يضم الاول أيضاً والجمع مشترك بينهما كما قيل

من فوق أكمام الريا * ض وتحت أذيال التسم

وقوله بجمع الضمير أي أكمامهم وقوله للاستغراق أي لتأكيد الاستغراق والنص عليه اذا التكرار بعد انني مستغرفة وتأنيت تخرج على الموصولة نظراً الى المعنى لانه بمعنى غرة وقوله من مينة أي الاولى ومن في من أكمامها ابتداءً على كل حال ومن غرة في محل نصب على الحال وقوله بخلاف قوله وما تحصيل الخ فان ما فيه نافية لا غير لانه عطف عليه النفي وأني بعده بقوله لا بعلمه وهو استثناء مفرغ لا يكون الا بعد النفي فلا يصح كونها موصولة كما قيل وفيه نظر لانه يكفي لجملة التفرغ النفي في قوله ولا تضع وجملة لا تضع يصح أن تكون حالاً أو معطوفة على جملة اليه يرد الخ وما هذه موصولة كمل الاولى (قوله الامقرونا بعلمه) اشارة الى أن الباء للملابسة أو للمصاحبة وأن الجار والمجرور في محل نصب على الحال وهو مستثنى من أعم لاحوال وقوله واقعا الخ تفسير لا قرانه به وقوله بزعمكم لانه تعالى منزعه عنه فسبق على زعمهم توخيالهم وقوله ما من من شهيد جملة منفية في محل نصب لانها مفعول آذناك وقد علق عنها لانه بمعنى اعلم أي أعلمناك والمراد بالاعلام هنا الاخبار أيضاً ولذا افسر به فلا يرد أنه ينبغي تفسيره بأخبارنا لانه تعالى عالم فلا يصح اعلامه بما هو عالم به بخلاف الاخبار فانه يكون للعالم كما قاله السمرقندي وعلى كليهما فهو معلق على اختلاف فيه فالمعنى أعلمناك بأنه ليس أحد منا يشهد بشركهم ويقربها الا أن فشهد فعل من الشهادة ونفي الشهادة كناية عن التبرؤ منهم لان الكفرة يوم القيامة أنكروا عبادة غيره تعالى مرة وأقروا بها وتبرؤا منها مرة أخرى وسألوا الرذالي الدنيا في أخرى بحسب الاوقات أو هو من أقوام أو أشخاص منهم كما صرحوا به هنا وفسره السمرقندي بالانكار لعبادتها فيكون كذباً كقوله والله ربنا ما كنا مشركين وهو أقرب فيما قيل مما اختاره المصنف وليس يعلم لانه ان أردني اقرارهم الا أن فهو تبرؤ وان أرد في الماضي فهو كذب (قوله فيكون السؤال عنهم للتوبيخ) أي اذا كان المراد بنفي الشهادة والاقرار الا أن التبرؤ منهم وأنهم أخبروه تعالى بذلك التبرؤ وقبل السؤال لما رأوا ما أشركوه فالسؤال حينئذ توبيخ وتقريع اذ لا يتوهم انه سؤال ولو بحسب الظاهر وهو جواب عن السؤال المقدر بأن الايدان الاعلام فاذا سبق فلم يسألوا وأجابوا عنه بوجوه أنه ليس سؤالا حقيقة بل توبيخ وتقريع وليس المراد أعلمناك فيما مضى بنفي الشركة بل هو مجاز عن علمه تعالى الا أن بأنهم لا يشهدون بالشركة لان العلم يلزم الاعلام وهو انشاء لا اخبار (قوله أو من أحد يشاهدهم) فشهد من الشهود بمعنى الحضور والمشاركة والاعلام بمعنى العلم كما مرأ وهو انشاء فعلي هذا كان ينبغي أن يؤخر قوله فيكون السؤال الخ وقوله ضلوا عنا أي غابوا أرضاعوا كما مر في مجمل تفصيله ما بعده (قوله وقيل هو قول الشركاء الخ) ومرضه لما فيه من التفكيك ويكون المعنى حينئذ كقوله ويكونون عليهم ضد التبرؤ كل منهم عن الآخر وكون المعنى أنهم أنكروا عبادتهم لهم كذبا منهم لا وجه له هنا وقوله لا يتقعه الخ تفسير لصل معنى غاب اما بأنه لعدم نفعه كانه ليس بمحاضر موجوداً وأنهم لم يروه اذ ذلك وهذا في موقف وجعلهم مقترنين بهم في آخر فلا تنافي بينهما وقوله وأيقنوا لانه لا احتمال لغيره هنا وهو يكون بمعنى العلم كثيراً وقوله معلق الخ فالجملة ساذجة مفعوليه وقوله الضيقة هي ضد السعة (قوله وهذا صفة الكافر) بمعنى مافي هذه الآية من قوله لا يسأم الخ لا يتصف به غيره وقوله وقد بولغ الخ جواب عما ردد في المقال من أنه لا يوصف به

(وما تخرج من غرة من أكمامها) من أوعينها جمع كم بالكسر وقرأ نافع وابن عامر وحفص من غرات بالجمع لاختلاف الانواع وقرئ بجمع الضمير أيضاً وما نافية ومن الاولى منية للاستغراق ويحتمل أن تكون موصولة معطوفة على الساعة ومن مينة بخلاف قوله (وما تفعل من أننى ولا تضع) يمكن (الابعلمه) الامقرونا بعلمه واقعا حسب تعلقه به (ويوم يتاد بهم أين شركاءى) بزعمكم (قالوا آذناك) أعلمناك (ما من من شهيد) من أحد يشهد لهم بالشركة اذ تبرأنا عنهم لما عاينا الحال فيكون السؤال عنهم للتوبيخ أو من أحد يشاهدهم لانهم ضلوا عنا وقيل هو قول الشركاء أي ما من من يشهداهم بأنهم كانوا محقين (وضل عنهم ما كانوا يديعون) يعبدون (من قبل) لا يتقعههم أو لا يرونه (وظنوا) وأيقنوا (مالهم من محيص) مهرب والظن معلق عنه يحرف النفي (لا يسأم الانسان) لا يمل (من دعاء الخير) من طلب السعة في النعمة (وقرئ من دعاء بالخسر) وان مسه الشر (الضيقة) فيؤس قنوطاً من فضل الله ورجته وهذا صفة الكافر لقوله انه لا يأس من روح الله الا القوم الكافرون وقد بولغ في يأسه

غيره ويكون المراد شدة قلقه فان المبالغة المذكورة تأباه وقوله من جهة البنية أي الصيغة لأن فعولا
من صيغ المبالغة والتكرير لأن اليأس والقنوط كلمتان أدفان وان كان اليأس مغاير له أو أعم لأن القنوط
أثر اليأس أو يأس ظهر أثره على من اتصف به كاتكساره وحزنه فيستكرر بذكره اليأس في ذهنه على كل حال
كما أشار إليه المصنف رحمه الله بقوله وما في القنوط الخ (قوله حق استحققه) لا بفضل من الله كما تدل عليه لام
الاستحقاق فيكون جاحدا للنعيم كافر بالنعم وقوله أولى دائما فاللام للملك وهو يشعر بالدوام وهو المراد فهو
ذم له بأنه طغي وبطر وقوله تقوم إشارة إلى ان اسم الفاعل هنا للمستقبل (قوله ولئن قامت على التوهم)
كما يدل عليه ان الشرطية فان الأصل فيها ان تستعمل لغير المتيقن فالتأكيدي بالقسم هذا ليس لقيامها بل لكونه
محزوا بالحسنى لجزمه باستحقاقه للكرامة فلا تنافي بينها وبين التأكيدي بالقسم وان اللام وتقديم الطرفين
وصيغة التفضيل فان تكون للامور المقروضة وليس هذا وجه آخر كما قيل ولا ينافي قوله وما أظن الساعة
لأن المعنى بل أتوهمها فتدبر (قوله وذلك لا اعتقاده الخ) هذا على تفسيره الثاني لقوله هذا إلى فان هذا
الاعتقاد مقترن عنده كافي قولهم نحن أكثر أمولا وأولاداً وما نحن بمعذبين أي في الآخرة ان تحقق أمرها
فلا ينافي الوجه السابق ولا قوله لا ينقل عنه فتأمل (قوله ولن بصبرنهم) من التبصير يقال بصره كذا
وبكذا اذا عرفه فالمراد باخبارهم بأعمالهم توقيفهم على ما يستحقون به العذاب المشاهد لهم فهو وعيد لهم
لأنه كناية عن العذاب وأهم مستحقون للآهانة لا الكرامة كما توهموا وقوله لا يمكنهم التفصي أي
التخلص عنه والنجاة منه تفسير لقوله غلظ وإشارة إلى أنه استعارة كما سيأتي تقريره في قوله عريض غلظه
استعارة له من عدم الرقة في الأجسام للمعانى ككبير وكثير لشدة أو كثرة واحاطته بهم بحيث لا ينقل
عنهم كن أو ثقي بوثاق غلظ لا يمكنه قطعه (قوله وانحرف عنه) قال الراغب حقيقة نأى أعرض
وقال أبو عبيدة تباعد ويقال نأى ونأى به بمعنى نهض كقوله لتنوء بالعصبة ومنه نأى بجانبه أي نهض
به وهو عبارة عن التكبر كشمخ بأنفه والباء التعدية وفي ضمير عنه استعارة بالكناية وتفسير النأى بالجانب
بالانحراف تفسيره بلازمه عادة فهو أمّا محجازاً وكناية ولا مانع من ارادة معناه الحقيقي كما توهم
(قوله أو ذهب بنفسه وتباعد عنه) على أن الجانب بمعنى الناحية والمكان ثم نزل مكان الشيء وجهته
كناية منزلة الشيء نفسه كقولك المجلس العالي أدام الله أيامه وقولهم مقام الذنب فكانه قيل نأى بنفسه ثم
كنى بقوله ذهب بنفسه عن التكبر والخلاف فيه على هذا كنياناً وعلى الوجه السابق كناية واحدة
حيث كنى بنأى بجانبه عن الانحراف فما قيل ان في كلا الوجهين لفظ جانب كناية مطلوب بها الموصوف
أعنى نفسه أو عطفه ومجموع الكلام كناية مطلوب بها اختصاص صفة بموصوف وهو التكبر والتعظيم
في الأول والانحراف والازورار في الثاني مبنى على ان الجانب حقيقة الناحية والجهة وأنه مغاير للجانب
وقد صرح الراغب وغيره بخلافه فانه سوى بينهما جعل الجانب حقيقة كالعطف في الجارحة
وأحدث في البدن محجازاً في الجهة والمصنف في سورة الاسراء جمع بين المعنيين وجعل كونه كناية عن
التكبر وجهها آخر وقوله تباعد عنه عطف تفسيري لذهابه بنفسه (قوله والجانب مجاز عن النفس الخ)
قد مر فيما قرناه تعالى شرح الكشف فاطبة انه كناية وكلام المصنف مخالف لفانه رآه استعمال حيث
لا يمكن ارادة الحقيقة كما في قوله في جنب الله والكناية شرطها جواز ارادته فقام ما هنا عليه وله وجه
وجهه وما قيل انه أراد ما ذكره من المجاز على طريق المجاز خلاف الظاهر من غير داع لتكلفه وعليه
فالمجموع استعارة بالكناية لا كناية ويجوز كونها تمثيلية (قوله كثير مستعار مما له عرض) وأصله
مما يوصف به الأجسام وهو أقصر الامتدادين وأطولهما هو الطول ووصفه بالعرض العظيم يستلزم عظم
الطول أيضاً لانه لا بد أن يكون أزيد منه والالم يكن طولاً كما لا يخفى واليه أشار المصنف وقوله له عرض بفتح
فسكون أو بكسر ففتح كصغر وقوله بكثرة أو استمراره كافي بعض النسخ والظاهر عطفه بالواو كما في كثير
من النسخ أضافان معنى كثرة الدعاء تجددته وتكرره وهو استمراره فليس بينهما تفاوت كبير وقوله

من جهة البنية والتكبر وما في القنوط
من ظهور أثر اليأس (ولئن أذقناه رجعة
مننا من بعد ضرام سنه) بتعريضها عنه
(ليقولن هذا لي) حتى استحققه لما لي من
الفضل والعمل أولى دائماً لا يزول (وما أظن
الساعة قائمة) تقوم (ولئن رجعت إلى ربي
ان لي عنده الحسن) أي ولئن قامت على التوهم
كان لي عند الله الحالة الحسن من الكرامة
وذلك لا اعتقاده أن ما أصابه من نعم الدنيا
فلا استحقاق لا ينقل عنه (فلتنبين الذين
كفروا) فلتخبرنهم (بما عملوا) بحقيقة
أعمالهم ولن بصبرنهم عكس ما اعتقدوا فيها
(ولنذيقنهم من عذاب غليظ) لا يمكنهم التفصي
عنه (واذا أنعمنا على الانسان أعرض) عن
الشكر (ونأى بجانبه) وانحرف عنه أو ذهب
بنفسه وتباعد عنه بكينته تكبراً والجانب
مجاز عن النفس كالجانب في قوله في جنب الله
(واذا مسه الشر فذوادعاء عرض) كثير
مستعار مما له عرض منسجعاً للشعار بكثرة
أو استمراره

متسع اشارة الى ان فيه استعارة بالكناية حيث شبه الدعاء بأمر ممتد وأثبت له لازمه وهو العرض والاتساع من قوله عريض لانه يدل عليه في عرف الخطاب ولا حاجة لاحذ من صيغة المبالغة وتنوين التكثير وان كان لا مانع من تقويتها لذلك فان قلت كونه يدعو دعاء طويلا عريضا في وصفه قبيل هذا بأنه يؤس قنوط لان الدعاء فرع الطمع والرجاء وقد اعتبر في القنوط ظهور أثر اليأس فظهور ما يدل على الرجاء بأباه قلت ان سلم اتحاد موصوفيهما اذا تزامننا ولم يقل انه بحسب الاشخاص أو الاوقات كما هو أحد الوجوه المدكورة في التأويلات فلا تعارض بينهما والافليس المراد بما ذكر في الآيتين الا بيان ما طبع عليه الانسان من الرغبة في الخير والسعة والنفرة والكراهة للشدة والبلاء لاحقيقة ما ذكر بل انه حرص الطمع هلو عجزه قولا وفعلا حتى انه اعدم اعتماده على خالقه وسخافة عقله أحواله متناقضة وظاهره مناف لباطنه وهو أشد ذهوله وولاهه واضطرابه يصعد في هبوطه ويدعو مع قنوطه كما أشار إليه السمرقندي في تفسيره وتبع اثره المدقق في الكشف حيث قال في ذكر الموصفين ما يدل على أنه عديم النية ضعيف المهمة اذ اليأس والقنوط يناهيان الدعاء العريض وأنه كالغريق المتمسك بكل شيء ومن لم يفهم مراده زعم أنه لا يدفع المنفعة الا اذا جمل على عدم اتحاد الاوقات والاحوال وقوله عرضه كذلك أي متسعا وقوله أخبروني مر بتحقيقه مر اراقتد كره (قوله قل أرايتم) الآية رجوع لالزام الطاعنين والمخدين وختم للسورة بما يلتفت لفت بدئها وهو كما في شرح الكشف من الكلام المنصف وفيه حث على التأمل واستدراج للاقرار مع ما فيه من سحر البيان وحديث الساعة ووقع في البين تيمنا للوعيد وتنبها على ما هم عليه من الضلال البعيد وقوله فوضع الموصول وهو من هو في شقاق بعيد أي أقيم ذلك الاسم الموصول الظاهر مقام الضمير وهو منكم فالمراد بالصلة الجار والمجرور المتعلق بأفعل التفضيل والجار المتعلق بشئ يطلق عليه صلته ولذا عبر به المصنف قصد المراعاة للنظير وإيهام لمن ليس بذي ذهن سليم ومن لم يقف على مراده تردد فيه بما لا وجه له ولو قال وضع الظاهر موضع الضمير كان أظهر كما وقع في بعض النسخ وشرح حالهم يعلم من الصلة والتعليل يفهم من التعليق بذلك لانه في قوة قوله أكونهم في شقاق بعيد كما يدل عليه غوى الخطاب وقوله لمزيد ضلالهم عبر بالمزيد اشارة الى ما يفيد فعل التفضيل والشقاق الخلاف لكون المخالف في شق وجانب من خالفه (قوله ما أخبرهم النبي عليه الصلاة والسلام الخ) فانها من آيات نبوته لما فيها من المعجزات لاخباره عن المغيبات والحوادث الآتية كقوله أقيم الدارى انه سيفتح بيت المقدس وقوله في الخندق ان المسلمين يملكون ملك كسرى ونحوه مما لا يحصى كافي الاحاديث الصحيحة كما سيأتي في سورة الفتح والنوازل جمع نازلة وهي ما قصه الله عليه في الامم الخالية مما لا يعلم الا بالوحى وقوله على وجه خارق للعادة توجيه لكون تلك الفتوح من آياته ومعجزاته (قوله ما ظهر فيما بين أهل مكة) فآيات الافاق على هذا ما أخبر به من أحوال غيرهم من الامم الماضية كعاد وثمود والآتية من أحوال الروم والعجم وما في أنفسهم ما حل بالعرب من الاسر والقتل كما وقع بيد روم الفتح أو المراد بالافاق ما في غير الانسان وبالاتفس ما فيه من أطوار خلقه من النطفة الى المعاد الأول وما في السموات كرفعها بغير عمد وغير ذلك من أحوال الملكوت والانس ما في عالم الملك وهي احتمالات فصلها السمرقندي وأشار اليها المصنف ولو صرح بها على وجه التقابل كان أظهر لكنه لم ينبه عليها الظهور هافلا يرد عليه شيء (قوله الضمير للقرآن الخ) يعني أنهم اذا عرفوا الآيات الدالة على وجوده أو ما أخبر به الرسول صلى الله عليه وسلم وأتي به من المعجزات تبين لهم حقيقة القرآن بآجزائه والرسول بمعجزاته أو الله بالبراهين العقلية والسمعية فقوله الضمير للقرآن يعني على كلا التفسيرين وكذا اذا جعل الضمير للرسول فضمير كان في الآية السابقة للرسول أيضا فكان عليه أن يشير اليه أو لا ثم انه لا حاجة الى جعل ضمائر الجمع في سريهم وما معه للمشارفين للاهتمام منهم أو للجميع على أنه من وصف الكل بوصف البعض كما قيل اذا يلزم من تبين الحق لهم إيمانهم به فانهم يعرفونه كما يعرفون أبناءهم فتأمل (قوله أو التوحيد) أو الدين قيل وهو الاول والله وهذان

وهو أبلغ من الطويل اذا الطول أطول الامتدادين فاذا كان عرضه كذلك فذلك بطوله (قل أرايتم) أخبروني (ان كان) أي القرآن (من عند الله ثم كفرتم به) من غير نظر واتباع دليل (من أضل ممن هو في شقاق بعيد) أي من أضل منكم فوضع الموصول موضع الصلة شرح حالهم وتعليق بالمزيد (سريهم) آياتنا في الافاق يعني ضلالهم (ما أخبرهم النبي عليه الصلاة والسلام به من الحوادث الآتية) آثار النوازل الماضية وما يسر الله له وخلقها من الفتوح والظهور على ممالك الشرق والغرب على وجه خارق للعادة (وفي أنفسهم) ما ظهر فيما بين أهل مكة وما حل بهم أو ما في بدن الانسان من عجائب الصنع الدالة على كمال القدرة (حتى تبين لهم أنه الحق) الضمير للقرآن أو الرسول أو التوحيد أو الله

لا يلائمان الآية السابقة لعدم احتمال رجوع ضمير كان للتوحيد أو الله ولذا أخرهما وهما مناسبان للتفسير الثاني والخصر على الكل تحقيقى اضافى أى لا مازعموه من تكذيب القرآن أو الرسول أو الشريك أو الشركاء (قوله) كانه قيل أو لم تحصل الكفاية به) إشارة الى ان فيه معنى الحصول فلذا أحسنت زيادة الباء فيه وفيه ان هذا التأويل جارى كل فعل فان أراد أنه مؤول به لم تكن داخله على الفاعل ويكون كقول الزجاج انها دخلت لتضمن كفى معنى اكتف وهو وجه استحسنة ابن هشام فى المعنى وقيل انها زائدة فى المفعول والفاعل ما بعده وقوله لا تكاد الخ إشارة الى ان زيادتها مع غير الفاعل كثيرة ومعه نادرة لكنه فى كفى مشهور على القول الرضى للحجة وفى غيره شاذ مختلف فيه فلا يرد عليه أحسن بزيد فى التعجب فانه غير مسلم عند جماعة من النحاة على ما عرف فى بابيه ولا قوله

ألم يأتينك والانباء تنى * بما لاقت ابـون بنى زياد

فانه شاذ قبيح ثم انه قيل المراد بالفاعل ما هو على صورته فلا يرد أحسن بزيد لخروجه عن صورته بتغيير لفظه وقال فى المعنى المراد ما هو فاعل صورة ومعنى ولا يرد عليه قول الزجاج وما قيل من أن المراد لا يكاد يدخله يقين ليخرج أحسن بزيد عليه أنه غير متيقن فيما نحن فيه أيضا لجواز كونه مؤولا بـاكتف كما ذهب اليه الزجاج وكون الفاعل أن وما معها ويكون فاعله ضمير الاكتفاء على الاول والجار والمجرور متعلق بالضمير بناء على جواز عمله فى الظرف كما قرره النحاة فى نحو قوله * وما هو عنم بالحدث المرجم * (قوله بديل منه) أى بديل احتمال كما أشار اليه بقوله والمعنى أو لم يكف الخ وفيه إشارة الى أن البديل منه فى نية الطرح كما قرره النحاة وجعل مفعول بكفى ضمير الرسول والزمخشري جعله ضميرهم فقدره أو لم يكنهم وليس ارتباطه بما قبله من قوله سترهم الخ محجوبا الى التكلف كما توهم لظهور كون الضمائر لهم كما لا يخفى (قوله محقق له الخ) تفسير لشهيد على أنه من الشهادة فالمراد به لارمه أو من الشهود والاطلاع وهو محجاز عماد كرا أيضا وضمير له لشيء ومناسبتة لما قبله ظاهرة اذ المعنى انه عالم بحالك وحالهم فهو ناظر لهم عليهم منجز لك وعده باعلاء كلمته واعزادينه كما أشار اليه بقوله فيحقق الخ (قوله أو لم يكف الانسان الخ) ان كان المراد بالانسان جنس البشر دخل فيه قومه دخولا أوليا وان أريد به هؤلاء القوم فهو ظاهر وعليهما ما فتناسبتة للمقام وارتباط الكلام ظاهرة اذ المعنى لم يعصونه ولا يصتقون بما جئت به من الحق وشهيد على هذا من الشهود كما أشار اليه بقوله مطلع ويجوز أن يكون من الشهادة فالمعنى محقق له أيضا فينجز ما وعده من الثواب والعقاب وكأنه تركه لانه يعلم بالمقايضة على ما قبله اذ لا وجه للتخصيص (قوله فى شك) تفسير للمرية فانما مطلق الشك أو شك مخصوص كما مر تحقيقه وقوله بالضم أى ضم الميم وقوله وخفية إشارة الى أنه من أوزان المصدر والكسر أشهر لمناسبتة الباء وقوله بالبعث لاستبعادهم إعادة الموتى بعد تبدد أجزائهم وتفرق أعضائهم (قوله عالم بجمل الأشياء وتقاصيلها) جمل بالجيم جمع جملة وهى خلاف التفصيل وقوله مقتدر عليها من معنى الاحاطة بكل شيء فان المراد احاطة علمه وقدرته بها وهو دفع لمريتهم وشكهم فى البعث وإعادة ما تفرق واختلط مما يتوهمون عدم امكان تميزه وقول القاشانى ان هذه الآية تدل على وحدة الوجود كما نقلها الجاهل فى نفحاته عنى به أنه بطريق الايماء والإشارة لانه معنى النظم حتى يرد عليه انه يلزم عدم مناسبتة لما قبله كما قيل وقوله عن النبي صلى الله عليه وسلم الخ حديث موضوع كغيره مما ذكره الشيخان فى خواتم السورعت السورة والحمد لله على جزيل نعماته والصلاة والسلام على مظهر اسمائه وعلى آله وأصحابه المبلغين أمانة آبائهم

﴿سورة الشورى﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(قوله مكية) قدم تحقيق المكي والمدنى وكونه اجملة لمكية ارتضاه المصنف رحمه الله تعالى للزمخشري

(أول يكف بربك) أى أو لم يكف بربك والباء منهية للتاكيد كانه قيل أو لم تحصل الكفاية به ولا تكاد ترادى فى الفاعل الامع كفى (أنه على كل شيء شهيد) بديل منه والمعنى أو لم يكف أن تعالى على كل شيء شهيد محقق له فيحقق أمرنا بظهور الآيات الموعودة كما حقق سائر الأشياء الموعودة أو مطلع فيعلم حاله وحالهم أو لم يكف الانسان رادعا عن المعاصي انه تعالى مطلع على كل شيء لا يخفى عليه خافية (الانهم فى مربة) شك وقوى بالضم وهو لغة كخفية وخفية (من لقاء ربهم) بالبعث والجزاء (ألا انه بكل شيء محيط) عالم بجمل الأشياء وتقاصيلها مقتدر عليها لا يقوته شيء منها عن النى صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة السجدة أعطاه الله بكل حرف عشر حسنة (سورة حم عسق مكية) *

وقال غيرهما ان فيهما مدنيان فاستثنى بعضهم أربع آيات من قوله قل لا أسئلكم عليه أجرة الى آخر الآيات
 الأربع واستثنى في الاتقان أم يقولون افتري الخ فانها نزلت في الانصار وقوله ولو بسط الله الرزق الخ
 فانها نزلت في أصحاب الصفة رضى الله عنهم واستثنى بعضهم أيضا والذين اذا أصابهم البغي الخ وسبأني
 في كلام المصنف ما يدل على أن بعض الآيات مدنية كما استراه في محله فكانت بغير ما هنالك على الاغلب فيها وفي
 عدد آياتها خلاف أيضا فقبل خمسون وقبل ثلاث وخمسون والخلاف في حم عسق وقوله كالاعلام كما فصله
 الداني رحمه الله تعالى (قوله لعله اسمان الخ) كان الظاهر أن يقول لعلهما اسمان لكنه أفرد لتأويله
 بالمذكور ونحوه وقد أيد كونهما اسماء بأنه وردت اسميتها عسق من غير ذكر حم كما وقع في بعض النسخ هنا وقوله
 فصل بينهما أي في الخط وان كان اسماء واحد فهو آية واحدة وحقه أن يرسم متصلا كما في كهيعص لكنه
 فصل رسمه مستقلا في غير هذه السورة لانفراده عن غيره من الحروف وقوله سائر الحواميم قبل عليه أنه
 قال في القاموس حم اذا أريد جمعه يقال ذوات حم أو آل حامي ولا يقال حواميم وقد جاء في الشعر اه
 وقد تبع فيه الحريري في الدرة وبعض النحاة وقد ذكرنا في شرحها أنه لا صحة له وأنه ورد في الحديث الصحيح
 والآثار الثابتة ذكر الحواميم ولا يختص بالشعر فان أردت تحقيقه فانظره (قوله أي مثل ما في هذه
 السورة من المعاني) يعني أن الجار والمجرور والكاف التي هي اسم بمعنى مثل في محل نصب على أنه
 مفعول به والحروف المقطعة للاتعاظ واسم للسورة كما مر واليه أشار بقوله هذه السورة وقوله أو ايجاء
 الخ يعني أنها واقعة في موقع المفعول المطلق والمشار اليه هو الأيجاء لا المعاني كما في الوجه السابق وقبل
 كلاهما تقدير للمفعول به وانما الاختلاف في تعيين المشار اليه ولم يجعله في محل رفع بالابتداء لاقتراره الى
 تقدير العائد وفي هذا غنية عنه كما قيل وأورد عليه أن حذف الضمير الواقع مفعولا قياسي مع أن جعل
 الإشارة الى الأيجاء تدخول الى تقدير الموصوف أيضا والظاهر أن قوله كذلك يوحى جملة ابتداءية وقد
 ذكر في التلويح أن جارا لله لا يجوز الابتداء بالفعل ويقتدر المبتدأ في كل ما وقع فيه الفعل مستأنفا
 واحتمال الحالية ينفعه أو يعيده حذف العامل المعنوي والوقف على عسق ولا يتحقق ما فيه فان الكاف ان
 كانت اسمها لم يحتاج الى تقدير وان كانت حرفا فالقدير لازم فيها فتقدير الضمير يكثر الحذف على ذلك
 التقدير وما ذكره في التلويح ليس بمسلم وقد تردد وفيه حتى قيل أنه لم يظهر له وجه فتأمل (قوله وانما
 ذكر الوحي بلفظ المضارع) مع أن المعنى على المضي كما أشار اليه بقوله أوحى الله اليك والوحي الى من قبله
 قدمضي والوحي اليه بعضه ماض وبعضه مستقبل ولذا قيل أنه على التقلب وأما قوله للدلالة على استمرار
 الوحي فقد أورد عليه أنه مبين لحكاية الحال الماضية فكانه أريد بالاستمرار استمراره في الأزمنة الماضية
 فلا ينافيه ولما كان الماضي للدلالة على الاستمرار عدل عنه للدلالة على ما قصد منه واليه الإشارة بقوله
 وان ايجاء مثله عادة فاقبل من أن المراد أنه على أسلوب حكاية الحال الماضية وصورته وان المباشرة
 بين الاستمرار والحال التأويل غير مسلمة وأن قصد الاستمرار مغن عن اعتبار معنى الحال لانه معنى مستقل
 سواء كان تحقيقيا أو تأويليا فليست تخطط لا محصل له ومصدر معطوف على مبتدا (قوله والله من رفع بادل
 عليه يوحى) ظاهرة أن المصدر فعل لا اسم بان يكون في جواب سؤال مقدر تقديره من يوحى فيقدر حينئذ
 يوحى لا من الموحى فيقدر الموحى الله كما ذهب اليه في الكشف والمصنف رحمه الله لم يرتضه تعالى لساكني
 كما قرره أهل المعاني في قوله ليسكيزيدضارع لخصوصية * ومجربط مما تطيح الطوائف

وقوله تعالى يسبح له فيها بالغدو والآصال رجال في حال القراءة به مجهولا كما مر في سورة النور وهو بناء
 على الظاهر من جعل المقدر من جنس المذكور وقال المدقق في الكشف ان الرخشي اختار تقديره
 بالاسم بناء على تقدير السؤال ما الذي أنزله لأي شيء أنزل كما مر فيما إذا أنزل ربكم لما في الاقل من الدلالة
 على أن الفعل مسلم فلذلك قدره هنا من الموحى أي من الذي أوحى أي ذلك المعلوم المحقق وحيه بيني من
 هو فالأيجاء مسلم معلوم والغرض من الاخبار اثبات انصافه بأن من شأنه الوحي لا اثبات انه موح

وهي ثلاث وخمسون آية وتسمى سورة النوري
 * (بسم الله الرحمن الرحيم)
 (حم عسق) لعله اسمان للسورة ولذلك فصل
 بينهما وعدا آيتين وان كان اسماء واحد فالفصل
 لطابق سائر الحواميم وقرئ حم عسق (كذلك
 يوحى اليك والى الذين من قبلك الله العزيز
 الحكيم) أي مثل ما في هذه السورة من المعاني
 أو ايجاء مثل ايجائها أوحى الله اليك والى
 الرسل من قبلك وانما ذكر الوحي بلفظ المضارع
 على حكاية الحال الماضية للدلالة على استمرار
 الوحي وأن ايجاء مثله عادة وقرأ ابن كثير يوحى
 بالفتح على أن كذلك مبتدأ ويوحى خبره
 المسند الى ضميره أو مصدر ويوحى مسند الى
 اليك والله من رفع بادل عليه يوحى

والسكاكي لم يفرق بينه وبين سجد له فيها بالغدق والاحمال رجال ولا بد من الفرق لأن الفعل هنا على ظهري لم
يؤت به للدلالة على الاستمرار وأورد عليه أن قولنا من يوحى صالح نقص الاستمرار والغرض من السؤال
ليس تعيين الموحى بل بيان انصافه بما بقي عن المدح والتعظيم أي ذلك المعلوم المحقق وحيه بيني من هو ولذا
قرن بصفتي الجلال والكبرياء وعقب بالتزنية البليغ فلا يصح ما ذكره العدول فالظاهر أن الزمخشري
لم يقصد بهذا التقدير أنه متعين وأن الواقع في السؤال المقدر الاسم لا الفعل وقد نوقش فيه بأن جواب من
الموحي الله الموحى أو الموحى الله على اختلاف فيه لا يوحى الله ليكون الواقع ما دل عليه يوحى والبحث فيه
مجال فتدبر (قوله كما مر في السورة السابقة) في قوله تنزيل من الرحمن الرحيم وقيل ما بعد يوحى إلى
آخر السورة قائم مقام فاعل يوحى أي هذه الكلمات فيكون الله مبتدأ وقوله وما بعده أي الحكيم له ما في
السموات الخ وهذا على تنزيل الوحي منزلة المعلوم الذي لا يحتاج إلى البيان وعلى هذه القراءة يجوز كون
الموحي به قوله الله العزيز الخ (قوله خبران له) أي لقوله الله وجعلهما خبرين لا خبر واحد لأن المعطوف
على الخبر خبر فلا يرد عليه أن الظاهر أن يقول خبر بالافراد كما قيل (قوله وقيل من دعاء الولد له) أي من نسبة
الولد له يعني أن النظم محتمل لوجهين أحدهما أن معناه أن السموات تنشق من عظمتها ومهابتها تعالى لأن
الآية مسوقة لبيان عظمتها وعلوه ولذا ترك العاطف في قوله تكاد الخ وثانيهما أن المعنى تكاد تنشق من
دعائهم له ولذا وشريكاً كقوله وقالوا اتخذ الرحمن ولداً لقد جئتم شيأاً اذنا تكاد السموات يتفطرن منه الآية
وأيدى قوله بعده والذين اتخذوا من دونه أولياء فإراد الغفور الرحيم لأنهم استوجبوا هذه المنة الصب
العذاب عليهم لكنه صرف عنهم لسبق رحمة فالآية واردة للتزنية بعد إثبات المالكية والعظمة التامة
والأول أنسب بالسياق والسباق وترك العاطف ولذا مر من هذا (قوله والاول أبلغ) لأن المطاوع
والمطاوع من التفعيل والتفعل الموضوعين للمبالغة بخلاف الثاني فإنه انفعال مطاوع للثلاثي (قوله وقرئ
تفطرن بالتاء) كيد التانيث وهو نادر عدل عن قوله في الكشف روى يونس عن أبي عمرو قراءة غريبة
تفطرن بتاءين مع النون وتظيرها حرف نادر روى في نوادر ابن الاعرابي الأبل تشتمن اه لأن أبا حيان
قال انه رهم لقول ابن خالويه من الشواذ تفطرن بالتاء والنون وهو شاذ لأن العرب لا تجمع بين علامتي
التانيث فلا تقول النساء تقمن ولا الولدان ترضعن وقد كان أبو عمرو والزاهد روى في نوادر ابن الاعرابي
الأبل تشتمن فأشكرناه فقد قواء الآن هذا فإن كانت نسخ الزمخشري متفقة على قوله بتاءين فهو وهم
وان كان في بعضها تاء مع النون كما مر فوافق لقول ابن خالويه وكان بتاءين من تحريف النسخ وكذلك
كتابهم تفطرن وتشتمن بتاءين اه ورده العرب بأن ابن خالويه أوردته في معرض النادرة والاحكام
له قبل تقوية هذه القراءة وانما يكون نادراً منكراتاً في فاته حينئذ مضارع مسند لضمير الأبل فحقه أن
يكون ياء المضارعة التحية كالنساء يقمن وكذا تشتمن ياء تحية ثم تاء فوقية فلما جاء بتاءين فوقيتين ظهر
ندوره وانكاره ولو كان بفوقية واحدة كان على القياس كذلك وتبرجن فنه ماض مسند لضمير الاناث
وكذا لو كان ياء تحية ثم تاء فوقية فالندوة انما يأتى اذا كان بتوقيتين فتفطرن سواء قرئ بفوقيتين أو
بفوقية ونون نادراً ما ذكره ابن خالويه وهذه القراءة لم يقرأ بها في نظيرتها في سورة مريم وهو كلام حسن
يخلص به الزمخشري عن الوهم والمشاحة في كون هذه القراءة مخالفة لما في سورة مريم يرجع إلى تصحيح
النقل وهو سهل الآن قوله انما يأتى اذا كان بفوقيتين مناقض لآخر كلامه لكن اذا ظهر المراد سقط
الاراد فتدبر (قوله لتأ كيد التانيث) بالجمع بين علامتيه التاء والنون وهو مخالف للقياس والاستعمال
وهو أحد أقسام الشاذ الثلاثة المشهورة (قوله يتدنى الانظار من جهتين التوقافية) نسبة للفوق على
خلاف القياس كالتحسني والالف والنون كثيراً ما زاد في النسب حتى يكاد يطرده كثرة وضيق فواتهن على
هذا الاسماء والمراد الطرف الاعلى منهن وهو جهة الاوج المقابلة للعضض وقوله وتخصيصها أي تخصيص
الجهة التوقافية بالذكر وقوله على الاول المراد به الوجه الاول في تفسيره من أن انظارهن من عظمة الله

والعزيز الحكيم صفتان له مقرران لعلو شأن
الموحي به كما مر في السورة السابقة أو بالابتداء
كما في قراءة نوح بالنون والعزير وما بعده
اخبارا والعزير الحكيم صفتان وقوله (له ما في
السموات وما في الارض وهو العلى العظيم)
خبران له وعلى الوجوه الاخر استئناف مقرر
لعزى وحكمته (تكاد السموات) وقرأ نافع
والكسائي بالتاء (تفطرن) يشققن من عظمة
الله وقيل من دعاء الولد له وقرأ البصريان
وأبو بكر ينفطرن والاول أبلغ لانه مطاوع
فطر وهذا مطاوع فطر وقرئ تفطرن بالتاء
لتأ كيد التانيث وهو نادر (من فوقهن) أي
يتدنى الانظار من جهتين التوقافية
وتخصيصها على الاول لأن أعظم الآيات
وأدلها على علو شأنه من تلك الجهة وعلى
الثاني ليدل على الانظار من تحتها بالطريق
الاول

وجهة الفوق أدل على عظمته تعالى لما فيها من آيات الملكوت كالعرش والكبرى والملائكة ولذا كانت قبله الدعاء مع تنزهه تعالى عن المكان والجهة وعلى الثاني وهو ما إذا كان انقطاعها بالنسبة الولد والشريك له تعالى فينبذ كانه قبل هذه الشناعة تؤثر فيهم فكيف فيما تحت وبما يقضى منه العجب ما قبل المراد بالاول والثاني قراءة التفعلي والانفعال (قوله وقيل الضمير للارض) أي جنسها فيشمل السبع ولذا جمع الضمير وهذا جار على الوجهين ولا يختص بالثاني كما توهم (قوله بالسعي فيما يستدعي مغفرتهم) فهو مجاز مرسل أو استعارة للسعي المذكور في الامور المقربة للطاعة كالمعاونة في بعض امور المعاش أو دفع العوائق وشبهه للكفارة لانهم قديهم ومنهم الايمان المتوقف عليه المغفرة وقوله انخلال التوقع قديمه به لان انخلال المقرر كخلود الكفار لا يسعي في دفعه وتخصيصه بالمؤمنين لقوله في آية أخرى يستغفرون للذي آمنوا ولا أدري ما السبب الذي اصرف الاستغفار عن ظاهره لاسيما ان خص بالمؤمنين وقد ذكر مؤيدا في كتاب التوبة (قوله اذما من مخلوق الخ) اشارة الى أن صيغة المبالغة اشمول رحتة ما لا يحصى من جميع الموجودات وسكت عن بيان ذلك في المغفرة لسعة مغفرتة وعظمتها لانه يعلم بالقياس على الرحمة وفيه اشارة الى قبول دعاء الملائكة واستغفارهم كما يشير اليه فيما سيأتي وقوله والاية أي قوله والملائكة الى هنا على تفسيره أو لا لقوله يتفطن بأنه بيان لعظمته تعالى فيكون هذا مقرا للمادلت عليه الاية الاولى ومؤكد له لان تسبيح الملائكة وتنزيههم له وهم حافون بالعرش لمداومتهم لعبادته والخضوع لعظمته والاستغفار لغيرهم للخوف عليهم من سطوة جبروته والتكميل بقوله الا ان الله الخ على هذا ظاهر وأما على الثاني وان انقطاعها بالنسبة الولد والشريك فتسبيحهم تنزيهه له عما يقوله الكفرة واستغفارهم للمؤمنين الذين تبرؤا عما صدر من هؤلاء قاله تذييل بالغفور الرحيم لعدم معاجلة العذاب مع استحقاقهم له كما أشاء واليه بقوله وان عدم الخ (قوله بموكل بهم الخ) يعني أن فعلا بمعنى مفعول من المزيد أو الثلاثي وقوله الاشارة الى مصدر يوحى الخ أي الاشارة الى مصدر الفعل المذكور بعده على حدة ما ترفي قوله وكذلك جعلناكم أمة وسطا فنصب قرآنا على أنه مفعول به ثم ان المصنف رحمه الله قدم كون الاشارة الى المصدر هنا وأخره في أول السورة فقبل تقديمه هنا على الاصل لتقدم رتبة المفعول المطلق على غيره من المقصاعيل ونوع روي فيه جانب المعنى يعني أن حم عسق لما أريد منه السورة كان الاشارة اليها أقرب وأظهر ولما لم يذكر قبله هنا ما يتبادر الاشارة اليه أجرى على الاصل والظاهر أنه لما كان المتبادر ان قرآنا مفعول به رجع الاشارة الى المصدر ليكون مفعولا مطلقا ولما لم يذكره رجع كونه مفعولا به يستغنى عن التقدير (قوله أو الى معنى الآية المتقدمة) أي الاشارة الى معنى الآية السابقة من قوله الله حفظ الخ والمعنى أنه لما كان حريصا على ايمان المشركين قبل له ليس في قدرته هدايتهم وانما عليك البلاغ الكافي والبيان الشافي وقد ورد عليه أنه لا حاجة الى جعله اشارة الى المعنى لصحة الاشارة الى لفظه ومعناه كما يعرف بالتأمل لكن ما اختاره الشيخان أتم فائدة وأتم اشارة كما لا يخفى وستراه عن قريب (قوله وقرآنا عربيا حاله) على التجوز في قرآنا أو عربيا لان القرائية والعربية صفة للفظ لا المعنى ولو جعلت الاشارة الى اللفظ والمعنى جميعا كما مر لم يكن فيه تجوز ويجوز نصبه أيضا على المدح أو البدلية من كذلك (قلت) قد سمعت وجه ما اختاره وأمر التجوز فيه سهل اقربه من الحقيقة لما بين اللفظ والمعنى من الملازمة القوية حتى يوصف أحدهما بما يوصف به الآخر مع ما في انجاز من البلاغة (قوله أهل أم القرى وهي مكة) على التجوز في النسبة أو بتقدير مضاف وقوله من العرب خصه بهم لان السورة مكية وهم أقرب اليها وأول من أذرا وأدفع ما توهم من أن أهل مكة لهم طمع في شفاعته وان لم يؤمنوا الحق الجوار والمقاربة تخصهم بالانذار لانه لا يسمع القارغ كما قاله السمرقندي وقيل المراد بجميع أهل الارض واختاره البغوي لان الكعبة مشرفة الارض والدينا محذوفة عما هي فيه أعني مكة (قوله وحذف ثاني مفعولي الاول الخ) الانذار بتعدي لمفعولين ثانيهما ما يكون منصوبا ومجروا بالباء تقول أذرت كذا وأذرت به بكذا فاقتصر في الاول على أول مفعوله وحذف ثانيهما اذا التقدير

وقيل الضمير للارض فان المراد بها الجنس (والملائكة يسبحون بحمدهم ويستغفرون لمن في الارض) بالسعي فيما يستدعي مغفرتهم من الشناعة والالهام واعداد الاسباب المقربة الى الطاعة وذلك في الجملة يعم المؤمن والكافر بل لو فسر الاستغفار بالسعي فيما يدفع الخلل المتوقع عثم الحيوان بل الجاد وحيث خص بالمؤمنين فالمراد به الشناعة (ألا ان الله هو الغفور الرحيم) اذما من مخلوق الا وهو ذو حظ من رحمة والآية على الاول زيادة تقرير لعظمته وعلى الثاني دلالة على تقدسه عما نسب اليه وان عدم معاجلتهم بالعقاب على تلك الكلمة الشنعاء باستغفار الملائكة وفرط غفران الله ورحمته (والذين اتخذوا من دونه أولياء) شركا وأندادا (الله حفظ عليهم) رقيب على أحوالهم وأعمالهم فيجازيهم بها (وما أنت) يا محمد (عليهم بوكيل) بموكل بهم أو بموكل اليك أمرهم (وكذلك أوحينا اليك قرآنا عربيا) الاشارة الى مصدر يوحى أو الى معنى الآية المتقدمة فانه مكثر في القرآن في مواضع جمة فتكون الكاف مفعولا به وقرآنا عربيا حاله (انذار أم القرى) أهل أم القرى وهي مكة شرفها الله تعالى (ومن حولها) من العرب (وتسذروهم الجمع) يوم القيامة يجمع فيه الخلائق أو الارواح والاشباح أو العمال والاعمال وحذف ثاني مفعولي الاول

لتندراهل أم القرى بعذاب عظيم لا يدري ولا يحيط به نطاق البيان ولما كان المراد به عذاب يوم الجمع بقريته
 ما بعده قال وإيهام التعميم لشموله لكل عذاب عاجل وآجل وأقول مضعولي الثاني وهو أهل مكة بقريته
 ما قبله ~~لكنه~~ لعدم ذكره يوهم أن المراد كل أحد فتسوله للتحويل الخ لف وتشر مرتب فالتحويل في الأول
 والابهام في الثاني ويحتمل رجوعه لهما معا والأول أظهر وقد حذف من الأول ما أثبت في الثاني فهو من
 الاحتياط وقيل يوم الجمع ظرف فالمفعولان محذوفان وجعل الضمير على الغيبة للقرآن لعدم حسن الالتفات
 هنا (قوله اعتراض) في آخر الكلام ويحتمل الخالبة من يوم الجمع أو الاستئناف وقوله يجمعون
 أو الخ بيان لتوجيه الجمع بين الجمع والتفريق ووجه من فريق حال أو استئناف في جواب سؤال تقديره
 كيف كان حالهم ويؤيد الأول قراءة النص ولا مانع منه ولا ركاكة فيه واشتراط الواو غير مسلم فيه ومنهم
 خبر مقدم مقدم على الوجه الاحسن في خبر النكرة الموصوفة كما مر ولذا لم يقدره فريق منهم على أنه صفته
 وفي الجنة خبر مع أن جعل الصفة المقدرة مسوقة لا يخلو عن ضعف وكذا جعل المرفوع فاعلا للظرف
 المقدروان كان معتدرا كيك وحذف العامل في مثله مما نعه بعض النحاة وفي جواز مثله نظر لا يخفى وقد
 جوز فيه أن يكون خبر مبتدأ قد رأى المجموعون أو مبتدأ خبر ما بعده وساغ الابتداء بالنكرة فيه لأنها
 في سياق التفصيل والتقسيم كما في قوله * فتوب لبست وتوب أجر * وأما كونها في تأويل مفرد فلا يصلح
 للتوجيه كما مر فإنه ما من حال الاوتى فيها هذا فلا يصح ما ذكره وقد مر الالكلام فيه وتقديمهم منها هنا
 كاللأنهم هنا لا في فيه ما في تقديم المقسم على الاقسام كما لا يخفى على من له دراية بأساليب الكلام (قوله
 وتندريوم جمعهم متفرقين الخ) قد وجهت هذه القراءة بوجه فقيل انها حال من مقدر تقديره افترقوا أي
 المجموعون فرقا وفرقا الخ لا يلزم تنافي الجمع والتفريق وقيل هو منصوب بتندرا المقدور أو المذكور
 والمعنى تندريهم يقام أهل الجنة وفريقهم من أهل السعير لأن الانذار ليس في الجنة والسعير ولا يخفى تكلفه
 والمصنف رحمه الله جل جلاله من ضمير جمعهم المقدور لأن الالف واللام قامت مقامه واليه أشار بقوله على
 الحال منهم أي من المجموع والمالزمة كون افتراقهم في حال اجتماعهم أو له مشارف على أنه من مجاز المشاركة
 أو الحال مقدرة أو اجتماعهم في زمان واحد لا ينافي افتراق أمكنتهم كما تقول صلوا الجمعة في وقت واحد في
 مساجد متفرقة واليه أشار بقوله متفرقين في دارى الثواب الخ وعلى الوجه السابق اعتبار الاجتماع في
 الزمان والمكان ولا يخفى أنه إذا أريد بالجمع جمع الارواح بالاشباح أو الاعمال بالعمال لا يحتاج الى توفيق
 أصلا (قوله مهتدين أو ضالين) اقتصر على الأول في التحل ووجه ظاهر والترديد من الله أو من المفسر
 وقوله بالهداية وهو خلق الاهتداء أو الدلالة الموصلة والمراد بالحل على الطاعة توفيقه لها وبعث دواعيه
 عليها وقوله في عذابه يتعلق بدعهم (قوله ولعل تغير المقابلة الخ) أي كان الظاهر أن يقول ويدخل
 من يشاء في عذابه ونقمته فعديل عنه لما ذكرناه أبلغ في تخويفهم لاشعاره بأن كونهم في العذاب أمر
 مفروغ منه وانما الكلام في أنه بعد تحتمل هل لهم من يخلصهم بالدفع أو الرفع فإذا تبي ذلك علم أنهم في عذاب
 لا خلاص منه وقوله اذ الكلام في الانذار فيفهم منه أنهم في العذاب مع استنادهم اليهم للإشارة الى أنه نصير
 للمؤمنين وإن الرجة بفضلهم والعذاب بكسبهم وظلمهم فلذا أسند الرجة اليه دون العذاب فتأمل (قوله
 بل اتخذوا) إشارة الى أن أم هانئة طاعة وهي تقديريل والهـ مزة وقد تقديريل فقط أو الهمة وكلامه
 محتمل للوجهين الأولين فان قرئ اتخذوا بفتح الهمزة كان معها همزة استفهام وإن كسرت فلا ومن
 اقتصر على الأول فقد قصر (قوله جواب شرط محذوف الخ) هذا يقتضى دلالة الفاء لكنه جوز فيه
 كون الفاء عاطفة وكونها تعليلا لانكار المأخوذ من الاستفهام كقولك أنت ضرب زيد افهوا أخوك أي
 لا ينبغي للضرب فانه أخوك والمعروف في مثله استعماله بالواو وانما يحسن التعليل في مريح الانكار
 ولا يناسب معنى المضى أيضا وتقدير الشرط كغيره وأهون من هذه التكلفات فتأمل (قوله كالتقرير
 لكونه حقيقة بالولاية) لم يجعله تقريراً وتأكيده لما بين يديه من التغيرات بحسب صريحه ومنطوقه فاذا

وأقول مضعولي الثاني للتحويل وإيهام التعميم
 وقرئ بنذر بالياء والفعل للقرآن (لأرب
 فيه) اعتراض لا محل له من الاعراب (فريق
 في الجنة وفريق في السعير) أي بعد جمعهم في
 الموقف يجمعون أو لا ثم يفرقون والتقدير منهم
 فريق والضمير للمجموعين لدلالة الجمع عليه
 وقرئ منصوبين على الحال منهم أي وتندريوم
 جمعهم متفرقين بمعنى مشارف التفرق أو
 متفرقين في دارى الثواب والعقاب (ولو شاء
 الله لعلهم أمة واحدة) مهتدين أو ضالين
 (ولكن يدخل من يشاء في رجه) بالهداية
 والجل على الطاعة (والظالمون ما لهم من ولي
 ولا نصير) أي وبدعهم بغيرولى ولا نصير في عذابه
 ولعل تغير المقابلة للمبالغة في الوعيد اذ الكلام
 في الانذار (أم اتخذوا) بل اتخذوا (من دونه
 أو بآية) كالاصنام (فالله هو الولي) جواب شرط
 محذوف مثل ان أرادوا أولياء بحق فالله هو
 الولي بالحق (وهو يحيى الموتى وهو على كل
 شئ قدير) كالتقرير لكونه حقيقة بالولاية

تأمله وجدت بينهما تلازما يصلح باعتبار التأكيد (قوله وما اختلفتم أنتم والكفار فيه) الاختلاف هنا قبل اختلافهم في القرآن وقيل في رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل في الدين فعلى الأول حكمه الى الله فيما أقام من الحجج والبراهين حيث عجزوا عن الايمان بمثله وان كان في رسول الله فقد سطع برهان نبوته ورسالته من مشرق العدل والسمع وان كان في الدين فقد أقام عليه ما يعلم كل ذي لب أنه الحق والصواب وأن غيره باطل ليس بحق وقال السمرقندي قال بعض أهل التأويل المعنى ما اختلفتم في شيء فحكمه الى الله أي الى كتاب الله كقوله فان تنازعتم في شيء فردوه الى الله والرسول أي الى كتاب الله لكم لا يصح لأن قوله فان تنازعتم الخ انما هو في المؤمنين اذا وقع بينهم اختلاف في شيء من الاحكام يرتد ذلك الى كتاب الله والى سنة رسوله صلى الله عليه وسلم وقوله وما اختلفتم الخ انما هو في محاجة البرهان ففرقة فهو في غير ذلك المعنى اذ لا يعتقدون كونه حجة وانما يرجع الى دليل آخر على تأملنا كما في الكشف حكاية قوله صلى الله عليه وسلم للمؤمنين أي ما خالفكم فيه الكفار من أهل الكتاب والمشركون فاختلفتم أنتم وهم فيه من أمور الدين فحكم ذلك المختلف فيه مفوض الى الله وهو إثابة المحققين فيه من المؤمنين ومعاقبة المبطلين فليس في الآية دليل على منع الاجتهاد في زمنه صلى الله عليه وسلم أو بحضرة فان الاصح عند الأصوليين وقوعه (قوله من أمر من أمور الدنيا والدين) لم يذكر الدنيا في الكشاف وهو الموافق لقوله هذا أنتم والكفار اذ الظاهر أن المراد بأمور الدنيا المخاصمات ولا يلزم أن تكون بينهم وبين الكفرة ولا يقال في مثله التحاكم الى الله وجعله وجهام مستقلا كما قيل بعيد عن الصواب بمراحل (قوله وقيل الخ) مرضه لانه مخالف للسياق كما لا يخفى لأن الكلام مسوق للمشركون وهو على هذا مخصوص بالمؤمنين وقوله فارجعوا فيه الى المحكم من كتاب الله المراد بالمحكم هنا ما ظهر المراد منه وبالتشابه خلافه لا ما صطلح عليه أهل الأصول ويجوز حينئذ أن يكون المعنى فوضوا أمره الى الله ولا تخوضوا في تأويله على التوقيف والوقف على الا الله كما مر تحقيقه في سورة آل عمران وقوله ذلكم الله ربى بتقدير قل أو هو حكاية لقوله صلى الله عليه وسلم ومجامع الأمور جميعها وهو إشارة الى الحصر المستفاد من تقديم الظرف وقوله أرجع في العضلات أي الأمور المشككة أو من الذنوب أو في المعاد كما مر في سورة هود (قوله خبر آخر الخ) أو صفة لربى أو بدل منه أو خبر مبتدأ مقدر وقوله الجراى جز فاطر بمعنى خالق وما بينهما جملة معترضة والضمير المبدل منه ضمير اليه أو عليه وقوله الوصف لالى الله تسمي فيه والمراد الله من قوله الى الله وانما أعاد الجار معه وان كان الموصوف الجبرور رائلا يتوهم أن الموصوف الله في قوله ذلكم الله وقوله من جنسكم تقدم تحقيقه مرارا وتفسيره بوجه آخر في سورة الروم (قوله أي وخلق للانعام من بنسها أزواجا) ففيه جملة مقدرة اذ لا يصح عطفه على أزواجالا لأن قوله من أنفسكم بأياه وقوله أو خلق الخ تفسير الأزواج فانها قد يراد بها الاصناف وقد يكون جمع زوج بمعنى ذكر أو أنثى متزاوجين ويقال به الفرد (قوله يكثركم) والبث الذر والانتشار يلزمه الكثرة وهو موزن والذر وفي آخره وأوفه ومنقوس والذر بالتضخيف فهو مضاعف ومنه الذرية وقد فسر بخلقكم أيضا وقوله في هذا التدبير المراد من التدبير جعلهم أزواجا وقيل ضمير فيه للبطن أو الرحم لانه في حكم المذكور وجعل التكثير في هذا الجعل لوقوعه في خلاله وإثباته كما أشار اليه بقوله فانه كل نسع أو في مستهارة للسببية (قوله يكون بينهم نوال الخ) فيه إشارة الى تغليب العقلاء فيه على غيرهم وتغليب المخاطب على الغائب ففيه تلميذان على ما فصله شرح الكشاف وفيه أيضا إشارة الى ترجيح تفسير الأزواج بغير الاصناف لانه مناسب له كما قيل وفيه نظر لانه لا مانع من تكثير الاصناف بالتوالد أيضا فالظاهر أنه جار على الوجه (قوله ليس مثله شيء) وجهه وناسبه) فبده به بقرينة ما قبله ليرتبط به ولو أبقى على عمومه في نفي المشابهة من كل وجه كما قالوا الله شيء لا كالأشياء أفادني ما ذكر أيضا وهو بيان لحاصل المعنى اجمالا (قوله والمراد من مثله ذاته الخ) هذا تفسير على تقدير عدم زيادة الكاف وحاصله كما أشار اليه المصنف رحمه الله أن ليس كذاته شيء وقولنا ليس كمثل شيء عبارة عن معنى واحد وهو نفي المماثلة عن ذاته

(وما اختلفتم) أنتم والكفار (فيه من شيء) من أمر من أمور الدنيا والدين (فحكمه الى الله) مفوض اليه غير المحقق من المبطل بالنصر أو بالاثابة والمعاقبة وقيل وما اختلفتم فيه من تأويل متشابهة فارجعوا فيه الى المحكم من كتاب الله (ذلكم الله ربى عليه توكلت) في مجامع الأمور (واليه أنيب) اليه أرجع في العضلات (فاطر السموات والارض) خبر آخر لذلك (جعل لكم) وقرئ بالجزم على أو مبتدأ آخر (يذكركم) يذكركم من الذر البذل من الضمير والوصف لالى الله (من أنفسكم) من جنسكم (أزواجا) نساء (ومن الانعام أزواجا) أي وخلق للانعام من جنسها أزواجا وخلق لكم من الانعام أصنافا أو ذكرورا وأنثى (يذكركم) يذكركم من الذر وهو البث وفي معناه الذر والذرو والضمير على الاول للناس والانعام على تغليب المخاطبين العقلاء (فيه) في هذا التدبير وهو جعل الناس والانعام أزواجا يكون بينهم نواله فانه كل نسع للبث والتكثير (ليس كمثل شيء) أي ليس مثله شيء يزاوجه ويناسبه والمراد من مثله ذاته كما في قولهم مثلك لا يفعل كذا

لكن الاول صريح في ذلك والثاني كناية مشتملة على مبالغة وهي ان المماثلة منفية عن يكون مثله وعلى صفته فكيف عن نفسه وهذا لا يستلزم وجود المثل الا ترى ان مثل الامير يفعل كذا ليس اعترافا بوجود مثل له اذ الفرض كاف في المبالغة وقوله في نفسه أي نفي الفعل عن الفاعل أو نفي الشبه عنه ومن يناسبه ويستمد منه هو المثل المنسب لأن المشبه به حقه أن يكون أقوى من المنسب ومثله كاف في حصول المراد (قوله ونظيره) في كونه كناية بالاشباه والامثال عن الذات وريقة بضم الراء المهملة وقافين بينهما ياء تصغير اسم امرأته وهي رقيقة بنت أبي صيني بن هاشم والدة عبد المطلب وقول المصنف تبعاً للزمخشري بنت صيني سهو والصواب بنت أبي صيني كما ذكره ابن حجر وسبب هذا كما رواه المحدثون أنه تنابت على قريش سنون مجدة حتى أضربهم القحط جدا قالت رقيقة فيينا أنا نائمة اذ سمعت هاتفا يهتف ويقول يا معشر قريش ان هذا النبي المبعوث منكم قد أظلتكم أيامه وهذا ابان نجومه في هلال الحياء والخصب ألا فانظروا رجلا منكم وسطاً عظيماً جساماً أبيض وطف الأهداب سهل الخدين أشم العرين فليخلص هو وولده ألا وفيهم الطيب الطاهر ولداته وإيهبط اليه من كل بطن رجل فليسئوا من الماء ولجسوا من الطيب ثم ليرتقوا بأقباس فليستق الرجل وليؤمنوا وقعتم ماشتم فقصت رؤياي فابقى أبطمي الأقال هو شبيه الحد فلما قام ومعه رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد أيقظ قال اللهم ساد الخلة كاشف الكربة أنت معلم غير معلم ومسؤول غير مجمل هذه عبادنا وما أولئك بشكون اليك سئمتهم فقد أذهبت الخلف اللهم فأمر غنيماً غداً فما زالوا عن مكانهم حتى تفجرت السماء بمائها والمراد بالطيب الطاهر ولداته رسول الله صلى الله عليه وسلم وطهارة لداته عبارة عن طهارته لداته على نهج الكناية المذكورة وهي جمع لدة كعدة من الولادة والمراد أترابه وأمثاله في السن ويكون بمعنى الولادة والمولد فالمعنى أن مولده صلى الله عليه وسلم ومولده من مضي من آباءه موصوف بالطهارة كما ذكره في الفائق لكن الاول أشهر وأبلغ لانه اثبات لطهارته ببرهانه لأن من علم طهارته أقرانه وأنه من جماعة عرفوا بالطهارة علم طهارته بالطريق البرهاني كما قرره أهل البيان والسقيا طلب السقي والدعاء له (قوله ومن قال الكاف فيه زائدة) لم يرد أنه زائدة محض ليس لذكره فائدة أصلاً كما قيل ان مثلاً زائدة أيضاً وقوله وقيل مثله الخ فيكون مثل كمثل بفتحين بمعنى القصة العجيبة وشئ عبارة عن الصفة أيضاً وقوله لكل ما يسمع الخ هو مأخوذ من عدم ذكر متعلق له فانه يؤذن بالعموم وقوله لم يقابل الخ من تفسيره في سورة الزمر (قوله أي شرع لكم من الدين الخ) يعني أنه اكتفى بالابتداء والاختتام والوسط عن الجميع وعدل عن وصينا إلى أوجيناهم كاف الخطاب للفرق بين توصيته وتوصيتهم وابتدأ بتوح عليه الصلاة والسلام لانه أول الرسل فالمعنى أنه شرع لكم من الدين ما وصى به جميع الانبياء من عهد نوح عليه السلام إلى زمن نبينا عليه الصلاة والسلام والتعبير بالتوصية فيهم والوحي له للإشارة إلى أن شريعته صلى الله عليه وسلم هي الشريعة الكاملة ولذا عبر فيه بالذي التي هي أصل الموصولات وأضافه اليه بضمير العظمة تخصيصه له ولشريعته بالتشريف وعظم الشأن ومن بينهما الثلاثة المذكورون لانه ليس لغيرهم شريعة كنسبعتهم وقوله وهو الأصل أي المشروع لهم الذي اشتركوا فيه (قوله وهو) أي الدين المراد به هنا أصل كل متفقون عليه وهو التوحيد والعقائد الحقة والطاعة لله بامتثال أوامر ونواهيه لا الامور الفرعية على التفصيل لاختلاف الشرائع فيها كما بينه المصنف وقوله ومحله النصب أي محل أن أقيموا الخ على أن فيه مصدرية وقد تقدم الكلام في وصلها بالامر والنهي وتوجيهه أو تخفيفه من النقلة لما في شرع من معنى العلم ولم يجعل ان مفسرة مع أنه الظاهر وقد تقدم ما يتضمن معنى القول دون حروفه بناء على أنها لا تفسر ما هو مذكور صريحاً ولو قيل به جاز هنا وفي قوله المفسر اجماع اليه وقوله على الاستئناف فهو خبر مبتدأ مقدّر أو مبتدأ أخبره مقدّر والجملة مستأنفة وقوله من هاء به ولا يلزمه بقاء الموصول بلا عائد لأن المبدل منه ليس في نية الطرح حقيقة ويجوز كونه بدلاً من الدين (قوله كانه جواب وما ذلك المشروع) الشامل للموصى به والموصى ولذا اختار تقديره عليهم ما ليس تقدير ما ذلك الموصى به أولى كما قيل وقوله عظم عليهم

على قصد المبالغة في نفسه عنه فانه اذا نفي عن يناسبه ويستمد منه كان نفسه عنه أولى ونظيره قول رقيقة بنت صيني في سقيا عبد المطلب ألا وفيهم الطيب الطاهر لداته ومن قال الكاف فيه زائدة له معنى أنه يعطى معنى ليس مثله غير أنه آكد لما ذكرناه وقيل مثله صفته أي ليس كصفته صفة (وهو السميع البصير) لكل ما يسمع ويصير (له مقابليد السموات والارض) خزائنها (يسطر الرزق لمن يشاء ويقدر) يوسع ويضيّق على وفق مشيئته (انه بكل شئ عليم) فيفعله على ما ينبغي (شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا والذي أوحينا إليك وما وصينا به ابراهيم وموسى وعيسى) أي شرع لكم من الدين دين نوح ومحمد عليهما الصلاة والسلام ومن بينهما من أرباب الشرائع وهو الأصل المشترك فيما بينهم المفسر بقوله (أن أقيموا الدين) وهو الايمان بما يجب تصديقه والطاعة في أحكام الله ومحله النصب على البذل من مفعول شرع أو الرفع على الاستئناف كانه جواب وما ذلك المشروع أو الجزر على البذل من هاء به (ولا تتفرقوا فيه) ولا تختلفوا في هذا الأصل أما فروع الشرائع فختلفة كما قال لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا (كبر على المشركين) عظم عليهم

أى شق وصعب لمخالفته الضلال الذى ألفوه (قوله من التوحيد) خصه به ولم يعممه ليشمل المشروع
بقرينة السياق لانه هو أعظم ما شق عليهم وقوله على المشركين مقتضاه (قوله يجتنب اليه) ويجمع
فهو افتعال من الجباية وهى الجمع قال الراغب يقال جبيت الماء فى الحوض جمعت ومنه قوله تعالى يجبي
اليه ثمرات كل شئ والاجتناب الجمع على طريق الاصطفاء قال تعالى قالوا لولا اجتبيتهما واجتناب الله العبد
تخصيصه اياه بفيض الهى يتحصل له منه أنواع النعم بلا سعى منه كقوله الله يجتبي اليه من يشاء ويهذى اليه
من يشاء اه ومنه يعلم أن أصل معناه الجمع وأن الاصطفاء والاجتناب فيه معنى الجمع أيضا لما جمع الله أن
اصطفاؤه من النعم والمعارف ولذا اتعدى بالى كالأول وذكريحي السنة وغيره أنه من الاجتناب بمعنى الاصطفاء
وضمير اليه لله وهذا أظهر وأملأ بالفائدة أما الثانى فللدلالة على أن أهل الاجتناب غير أهل الاهتداء وكلنا
الطائفتين هم أهل الدين والتوحيد الذين لم يتفرقوا فيه وعلى مختار الزمخشري هم طائفة واحدة وأما
الأول فلأن الاجتناب بمعنى الاصطفاء أكثر استعمالا ولانه يدل على أن أهل الدين هم صفوة الله اجتنابهم
اليه واصطفاؤهم انفسه وأما الذى آثره جار الله فكلام ظاهرى بناء على أن الكلام فى عدم التفرق فى الدين
فناسب الجمع والانهاء اليه وكذا ما قيل انه بمعنى الاصطفاء لا يتعدى بالى الابتصاف معنى الضم كلام معنى
على عدم التدقيق مع مخالفة الثانى الكلام أهل اللغة فكلام التفسيرين واحد بحسب المآل (قوله
الضمير لما تدعوهم أول الدين) والله على أن يجتبي بمعنى يختار أى يختارهم لرضاه وعلى الثانى اقتصر
الزمخشري والمصنف زاد الأول وقدمه لما فيه من اتساق الضمائر وان كان فى الثانى مناسبة معنوية لاتحاد
التفرق فيه والمجتمع عليه (قوله يعنى الامم السالفة) جعل الضمير لجميع الامم السالفة بناء على أنهم بعد
الطوفان كانوا أمة واحدة مؤمنين فبعد موت آبائهم اختلف أبنائهم حين بعث الانبياء عليهم الصلاة
والسلام اليهم وجاءهم العلم فالمراد بالذين أورثوا الكتاب أهل الكتاب فى عهدده صلى الله عليه وسلم فان أريد
بالذين تفرقوا أهل الكتاب من اليهود والنصارى فالذين أورثوا الكتاب المشركون والكتاب القرآن وأما
كون الضمير للمشركين وان تقدم ذكرهم قريبا فبعيد معنى لأن التفرق فيهم غير ظاهر ولذا لم يتعرض له
المصنف وان توهم أنه أقرب مما ذكر ولما كان قوله شرع لكم الخ عاما شاملا للامم ولم يجزى لأهل الكتاب فيه
ذكر أصلا مرض المصنف القول الثانى وقدم الأول (قوله العلم بأن التفرق الخ) الوجه الأول والثالث
جاريان على تفسير ضمير تفرقوا والثانى خاص بالثانى فلما أخره كان أولى وقوله أسباب العلم باطلاق العلم
على سببه مجازا من سلا وبالتجوز فى الاسناد أو تقدير المضاف وقوله عداوة لأن البغى الظلم والتجاوز
والعداوة سبب له وهى الداعى للتفرق فلذا فسرهم بها والداعى طلب الدنيا والرياسة فالبغى مصدر بفتح ي
طلب وقوله بالامهال اشارة الى أن المراد بالكاسة السابقة وعده تعالى بعدم معاب ملتهم بالعذاب ولكونه
بهذا المعنى كان أمر اتمد ايصح أن يكون مغيا بالى ولولا لم ينتظم بعمامة وقدم فى السورة السابقة بفصل
الخصومة (قوله باستئصال المبطلين الخ) هذا جار على التفسيرين لانه لما أخر جزاءهم ليوم القيامة
وقدر لهم آجالا صمما لم يستأصلهم أى بهلكهم بأسرهم وقوله افترقوا بتقديم الفاء على القاف وما بعده
على العكس بمعنى اكتسبوا وقوله يعنى أهل الكتاب الخ فالمراد بالكتاب التوراة والانجيل وهذا على أن
المراد بالذين افترقوا الامم السالفة وما بعده على أن المراد بهم أهل الكتاب فالكتاب هنا القرآن وقد قيل ان
كلامهما يصح على الوجهين أيضا (قوله تعالى لى شك منه) جعل الضمير للكتاب ونكره ليشمل الكتب
وقبل الضمير للرسول صلى الله عليه وسلم وهو خلاف الظاهر وقوله لا يعلمونه أى الكتاب كما هو أى كما هو حقه
أولا يؤمنون به حق الايمان وعلى هذين التفسيرين الشك بمعنى عدم اليقين وهو على تفسير الموصول بأهل
الكتاب وقوله أو من القرآن على تفسيره وبالمشركين ويجوز فيه ابقاء الشك على معناه المشهور وفسر
مرتب بعلق لأن الريب قلق النفس واضطرابها كما مر فى سورة البقرة قريب كنعر شاعر أو بمعنى مدخل
فى الريبة كأصبح بمعنى دخل فى وقت الصباح وهو أحد معانى الافعال (قوله تعالى فلذلك) الفاء فى جواب

(ما تدعوهم اليه) من التوحيد (الله يجتبي
اليه من يشاء) يجتنب اليه والضمير
لما تدعوهم أول الدين (ويهدى اليه) بالارشاد
والتوفيق (من يشاء) يشاء اليه (وما تفرقوا)
يعنى الامم السالفة وقبل أهل الكتاب لقوله
وما تفرق الذين أورثوا الكتاب (الاسم بعد
ما جاءهم العلم) العلم بأن التفرق ضلال متوعد
عليه أو العلم بعث الرسل عليهم الصلاة
والسلام أو أسباب العلم من الرسل والكتب
وغيرهما فلم يلتفتوا اليها (بغيا بينهم) عداوة
أو طلبا للدنيا (ولولا كلمة سبقت من ربك)
بالامهال (الى أجل مسمى) هو يوم القيامة
أو آخر أعمارهم المقدرة (لقضى بينهم)
باستئصال المبطلين حين افترقوا العظم ما افترقوا
(وان الذين أورثوا الكتاب من بعدهم) يعنى
أهل الكتاب الذين كانوا فى عهد الرسول صلى
الله عليه وسلم والمشركين الذين أورثوا القرآن
من بعدهم أهل الكتاب وقرئ وورثوا وورثوا
(لنى شك منه) من كتابهم لا يعلمونه كما هو ولا
يؤمنون به حق الايمان أو من القرآن (مرتب)
معلق أو مدخل فى الريبة (فلذلك) فلا جمل
ذلك التفرق

شرط مقدراً إذا كان الامر كما ذكرت واللام تعليلية كما أشار اليه بقوله فلاجل وجوز في الاشارة أن تكون للفرق المفهوم من تفرقوا وللكتاب المذكور والعلم الذي أوتيته المذكور في قوله جاءهم العلم ولا حاجة الى جعله مفهوماً من مضمون ما تدعوهم اليه وقد جوز كون الاشارة للشك وقيل انه أولى بقربه لأن الفرق المذكور تفرق الامم السافهة وليس عليه باعثة لدعاء قومه الابلح له سبب التفرقهم والمراد به مطلق التفرق وفيه نظرفاته عليه باعثة متقدمة وان أريد دفعه فهو عليه متأخرة والكتاب معطوف على أجل أو على مدخوله والظاهر أن المراد به القرآن (قوله الى الاتفاق) فيه لف ونشر فهذا على أن تكون الاشارة للفرق وما بعده على كونها للكتاب أو لما عنده من علم الشرائع الموحى اليه وقوله وعلى هذا أي على التقرير والتقدير في التفسير المذكورة على أن اللام متعلقة بادع المتعدي بالي يجوز أن تكون اللام في ذلك بمعنى الى كما يجوز كونها تعليلية لأن الدعاء يتعدي بالي وباللام كما في قوله * دعوت لما نأبى مسور * وليس الاشارة بهذا الى الوجه الاخير وهو ما اذا كان المأمور به الدعاء الى اتباع ما أوتيته كما قيل (قوله لافادة الصلة والتعليل) اي ليدل بها على صلة الدعاء واذا كانت بمعنى لاجل لم يكن في الكلام ما يدل على صلة الدعاء وهو المدعوى اليه والتعليل ان كان من الفاء فلا اشكال فيه وهو الظاهر فان كان من اللام أيضاً فيه جمع بين معنيي المشترك والحقيقة والمجاز وهو وان كان جائزاً عند الشافعية فلا حاجة الى ارتكابه من غير ضرورة تدعو اليه والفاء الثانية مؤكدة للاولى وتعبيره بالجواز اشارة لمرجوحية لأن الاصل عدم تقدم ما في حيز الفاء عليها (قوله واستقيم على الدعوة كما أمر الله) خصها بالدعوة بقريته قوله ولو جعلت عامة في جميع أموره صح كما ترى في سورة هود والاستقامة أن تكون على خط مستقيم وفسرها الراغب هنا بلزوم المنهج المستقيم فلا حاجة الى تأويلها بالدوام على الاستقامة (قوله بمعنى جميع الكتب) لأن ما من أدوات العموم وتنكير الكتاب المبين مؤيد لذلك وقوله في تبليغ الشرائع مأخوذة من الدعوة والحكومة من العدل لأنه يكون فيها وقوله الاول هو قوله أنت بما أنزل الله وهذا اشارة الى قوله أعدل بينكم وقوله خالق الكل فليس المراد به خصوص المتكلم والمخاطب وقوله مجازي بعمله دون غيره ولا تزروا وزيراً آخرى كما تدل عليه اللام (قوله وأمرت لأعدل الخ) تقديره وأمرت بذلك لأعدل وقيل اللام مزيدة وفيه نظر لأنه يحتاج بعد زيادتها لتقدير الباء وهو تعسف (قوله لاجحاج) أي مجادلة ومخاصمة لأن الحجة في الاصل مصدر بمعنى الاحتجاج كما ذكره الراغب ويكون بمعنى الدليل والمراد هو الاول دون الثاني وقوله اذ الحق الخ تعليل لقوله لاجحاج وقوله ليس في الآية الخ لأن ترك الحاجة بعد ظهور الحق لا يدل على ترك المقابلة حتى يدعى النسخ من غير حاجة له وقوله والذين يحاجون في معنى التعليل لقوله لاجحة الخ (قوله من بعدما استجاب له الناس) ضميره في هذا الوجه لله أو لدينه واستجابة الناس له واجابتهم اذعانهم له لوضوح الحجة وظهور الحق بحيث لم يبق للعجاجة مجال ولا رد للمسلمين عن دينهم امكان وقوله أو من بعدما استجاب الله لرسوله فضميره للرسول صلى الله عليه وسلم لكونه في حكم المذكور ولكون الاول أظهر قدمه والمراد من اجابة الله دعوة رسوله اظهارها بنصره كما أشار اليه بقوله فأظهر الخ وقوله يوم بدر وكذا استجابة أهل الكتاب تقتضي أن هذه الآية مدنية لأن وقعة بدر بعد الهجرة وكذا استجابة أهل الكتاب اذ لم يكن بمكة أحدهم - م فيعارض كون السورة مكية من غير استثناء من المصنف كما قيل لأن يكون تبشيره ووعداً جعل كلامه لتحقيقه وقوله بأن أقر واتفسر لمعنى الاستجابة المجازي على هذا الوجه وقوله استقبحوا بمعنى استنصروا وأفتحو عليهم وعرفوهم بأنه نبي (قوله جنس الكتاب) ويجوز كون التعريف للعهد أو الاستغراق وقوله ملتبساً به بعيداً من الباطل فالحق هنا خلاف الباطل والباء للملابسة وعلى ما بعده الحق بمعنى الواجب واللازم (قوله الشرع) فيكون في الميزان استعارة وقوله توزن به الحقوق أي تعين ونسوى كما تسوى المقادير وكذا اذا أريد به العدل وقوله بأن أنزل الامر به بيان للانزال على الثاني ويعلم الاول منه بالمقايسة وهو علم ما فان الانزال من صفات الاجسام دون المعاني فمعنى انزاله

أو الكتاب أو العلم الذي أوتيته (فادع الى الاتفاق على الملة الخفيفة أو الاتباع لما أوتيت وعلى هذا يجوز أن تكون اللام في موضع الى لافادة الصلة والتعليل) واستقيم كما أمرت (واستقيم على الدعوة كما أمر الله تعالى) (ولا تتبع أهواءهم) الباطلة (وقل آمنت بما أنزل الله من كتاب) يعني جميع الكتب المنزلة لا كالكفار الذين آمنوا ببعض وكفروا ببعض (وأمرت لأعدل بينكم) في تبليغ الشرائع والحكومات والاول اشارة الى كمال القوة النظرية وهذا اشارة الى كمال القوة العملية (الله ربنا وربكم) خالق الكل ومتولى أمره (لنا أعمالنا ولكم أعمالكم) وكل مجازي بعمله (لا حجة بيننا وبينكم) لاجحاج بمعنى لاختصاصه اذا الحق قد ظهر ولم يبق للعجاجة مجال ولا لخلاف مبدأ سوى العناد (الله يجمع بيننا) يوم القيامة (واليه المصير) مرجع الكل لفصل القضاء وليس في الآية ما يدل على مشاركة الكفار رأسا حتى تكون منسوخة بآية القتال (والذين يحاجون في الله) في دينه (من بعدما استجاب له) من بعدما استجاب له الناس ودخلوا فيه أو من بعدما استجاب الله لرسوله فأظهر دينه بنصره يوم بدر أو من بعدما استجاب له أهل الكتاب بأن أقر وأنبؤته واستقبحوا به (حجبتهم داخضة عن درجهم) زائلة باطلة (وعليهم غضب) لمعادتهم (ولهم عذاب شديد) على كفرهم (الله الذي أنزل الكتاب) جنس الكتاب (بالحق) ملتبساً به بعيداً من الباطل أو بما يحق انزاله من العقائد والاحكام (والميزان) والشرع الذي توزن به الحقوق ويسوى بين الناس أو العدل بأن أنزل الامر به

القاؤه الى الرسول وإيجائه أو انزال من بلغه فالتجوز في النسبة ولا يخفى أن نسبة الانزال الى الامر كذلك
 محتاجة الى التأويل فكلامه لا يخلو عن المسامحة (أقول) لما كانت نسبة الانزال والتزول مشهورة التحقت
 بالحقيقة فانه يقال نزل اليها من السلطان من قصره (قوله أو آلة الوزن) فهو بعينه الحقيقى وقوله
 بالوحى باعدادها أى اتخذها فانزاله مجاز عن الإيجاء باستعماله وقيل انه أنزل عليه من السماء حقيقة
 وكون المراد به ميزان الاعمال بعيد هنا (قوله أتيانها) توجيه لتذكير قرب مع أن الساعة مؤشنة بأن
 فيه مضافا مقدرا وأصله لعل أتيان الساعة والخبر عنه في الحقيقة لأن المحذوف اقربىة كالمفوض فيجوز
 نصبه على الحكاية ورفعها والمراد تقديره أتيانها وهو إشارة لما قلناه من تقديره بعد لعل لا بعد قريب على انه
 فاعل الوصف لانه يلزمه حذف الفاعل لانه لا يمنع اذا سدت المضاف اليه مسدده بل لانه اذا حذف وارتفع
 الضمير واستتر كان يجب أن يقال قرية أيضا كما لا يخفى وقوله بمعنى ذات قرب أى على النسب أو تأويل
 الساعة بالبعث وقد تقدم في تذكيره وجوه أخر فتذكر وقوله اعلم بالشرع الخ فيه ان ونشر ينظر الى
 الوجوه السابقة في تفسير الميزان وفيه إشارة الى المناسبة التي اقتضت الجمع بينها (قوله اعتناءها) اعتناء
 افتعال من العناية وقع هنا مفعولا له وبها جار ومجرور متعلق به والضمير للساعة وهو إشارة الى ما مر من قول
 الراغب وغيره ان الاشفاق عناية مختلطة بخوف واذا عدى عن فعلى الخوف فيه أظهر واذا عدى على فعلى
 العناية أظهر فاقبل ان الضمير للذين آمنوا أنت لتأويله بنحو الفرقه والجماعة وانه لم يوجد في بعض النسخ
 المعجمة وان الآية من الاحتياط والاصل يستعملونها فلا يشفقون منها ومشفقون منها فلا يستعملونها
 تعصيف وتحريف وتقدير من غير داع له سوى تكثير اسواد وايس الاعناء مضافا للضمير كما توهمه مع انه
 لو سلم يجوز أن يكون مضافا للمفعول بواسطة على الحذف والابصال والضمير للساعة كما قاله شراح المفتاح
 في قوله بمواظبتها من غير احتياج لما تكلفه وأما سقوطها من بعض النسخ فبناء على تجريد معنى الخوف
 مطلقا فذكر هذه الزيادة غير متعين كما توهم (قوله الكائن لا محالة) إشارة الى أن الحق هنا بمعنى المتحقق
 الواجب كما مر والمرية بكسر الميم وضمة الهاء الجدل وقوله أو من مرية كان الظاهر اسقاط أولان المرية بمعنى
 الجدل ما خذوه من هذا كما مر به الراغب في مفراذنه وقد صرح به أيضا المصنف في سورة النجم ولذا
 قيل انه أراد أنه حقيقة فيه أو مجازا واستعارة مأخوذ مما ذكر ثم ان ما ذكره من معنى الشدة فيه غير لازم
 فيه والظاهر أنه إشارة الى أنه على الاول ليس معنى المفاعلة مقصودا فيه هنا وعلى الثاني هو مقصود فيه وما
 قيل انه معنى مستقل عند المصنف وقد خالف فيه من قال الاول مأخوذ من الثاني فكبره في النقليات مع
 أنه كيف أتى هذا والمصنف معترف به وأما الشدة المذكورة فتؤخذ من المفاعلة فلا يتوهم مخالفتها لاهل
 اللغة فتدبر (قوله أشبه الغائبات الى المحسوسات) أى أقرب من كل شئ اليها ولذا عداها بالى لتضمنه معنى
 القرب فلا يقابل الظاهر بالمحسوسات وقربه اليها لانه يعلم من بدء الخلقة المشاهد اعادتها ومما يتكون في
 الفصول من النباتات ثم عودها مرة من مرة ثمرة بعد ما تعرت من ذلك على ما مر مرارا وقوله فن لم يمتد
 لتجويرها الخ إشارة الى المبالغة في ضلاله اذ وصف بالبعد وجعل بعيدا والبعد صاحب والمراد بما وراء
 ما وراء البعث من سائر الغيبات أو ما وراء تجويره من يقين وقوعه والايان به أو المراد الثواب والعقاب
 (قوله بترجمهم بصنوف من البر لا تبلغها الافهام) وفي نسخة الاوهام وهذا مأخوذ من مادة اللطف
 وصيغة المبالغة فيه وتنكيرها الدال على أنه بحسب الكمية والكيفية قال الغزالي انما يستحق هذا الاسم
 من يعلم دقائق الامور والمصالح وغوامضها وما دق منها ولطف ثم تسلك في ايصالها سيدل الرفق دون العنف
 وليس هو غيره تعالى فصنوف البر من المبالغة في الكم وكونها لا تبلغها الافهام من المادة والمبالغة
 من الكيفية لانه اذا دق جدا كان أخفى وأخفى (قوله يرزقه لمن يشاء) وفي نسخة لما يشاء وفي أخرى
 كما يشاء ومعنى يرزقه يعينه ويقدره وهو دفع لما قيل ان تخصيصه مع نعميم اللطف للعباد كما تنافى بينه
 لا تخصيص بل بيان لتوزيع ما ذكر من العموم أى يخص هذا بقدره والباقي لغيره ولذا قيل العموم للجنس

أو آلة الوزن بالوحى باعدادها (وما يدريك
 لعل الساعة قريب) أتيانها فاتباع الكتاب
 واعمل بالشرع وواظب على العدل قبل أن
 يفتأ جنتك اليوم الذى توزن فيه أعمالك وتوفى
 جزاءك وقيل تذكير القريب لانه بمعنى ذات
 قرب أولان الساعة بمعنى البعث (يستعمل
 بها الذين لا يؤمنون بها) استهزاء (والذين
 آمنوا مشفقون منها) خائفون منها اعتناء بها
 لتوقع الثواب (ويعلمون أنهم الحق) الكائن
 لا محالة (ألا ان الذين يمارون في الساعة)
 يجادلون فيها من المرية أو من مرية الناقة
 اذا صحت ضرعها ابشدة للعباب لان كلاما من
 المتجادلين يستخرج ما عند صاحبه بكلام فيه
 شدة (فنى ضلال بعيد) عن الحق فان البعث
 أشبه الغائبات الى المحسوسات فن لم يمتد
 لتجويرها فهو أبعد عن الاهتداء الى ما وراء
 (الله لطيف بعباده) بترجمهم بصنوف من البر
 لا تبلغها الافهام (يرزقه لمن يشاء) أى يرزقه
 لمن يشاء فيخص كلاما من عباده بترجم من البر
 على ما اقتضته حكمته

البر والخصوص لنوعه وهو معنى قوله فيخص الخ والباهر القدرة أي الذي غلبت قدرته جميع القدر
وهذا ناظر لقوله لطيف بعباده ولعموم احسانه والعزير بمعنى الذي لا يغلب على ما يريده ناظر لقوله يرزق
من يشاء فقيه اطف على لطف فان فهمت فهو نور على نور

فكم لله من لطف خفي * يدق شذاه عن فهم الذكي

(قوله نوابها الخ) اشارة الى أنه استعارة والمراد بالحرث الزرع الحاصل من القاء البذر المشبه به العمل
ففيه استعارة تصريحية ويلزمها استعارة أخرى غير مصرح بها وقوله شيأ منها اشارة الى أن من تبعية
وأنها صفة للمفعول المقدر وقوله على ما قسمنا الخ أي مقدرين ذلك له بطلبه وإرادته فلا يرد أن المقصود
واصل له على كل حال فإما معنى تعليقه بإرادته (قوله اذا الاعمال بالنيات الخ) أي صحتها بالنيات فاذا لم
ينوع العمل الآخرة لم يصح فلا يحصل له ولا يكون له فيها نصيب على ما ذكره الشافعية في تأويل الحديث وأما
على تقدير ثواب الاعمال كإلهاب الاله الخفية فدلالته أظهر فاقبل لدلالة الحديث على ما ذكره الأعلى
مذهب الخفية دون مذهب المصنف فكان عليه أن يقتصر على شقة الثاني لا وجه له وهو ناشئ من قلة
التدبر (قوله بل ألهم شركاء الخ) يعني أن أم هانئة قطعة في سامعني بل والهزمة ولا بد من سبق كلام
خبراً أو إنشاء يضرب عنه ويقرر ما بعده وما سبق قوله شرع لكم من الدين ما وصي به نوح الخ فهو معطوف
عليه وما بينهما من تمة القول وهو المناسب لجعل الشركاء شرعوا لهم كما سيأتي تقريره فلا بعد فيه كما قيل
وقيل أنه متصل بقوله كبر على المشركين ما تدعوهم اليه وفي كلامهم ما يوههم أنه معطوف على قوله من كان
يريد حرث الدنيا الخ لقوله والعمل للدنيا وقوله والهزمة للتقرير أي التحقيق والتثبيت (قوله وشركاؤهم
شياطينهم) لأنهم شاركوهم في الكفر وولاهم عليه فالإضافة على حقيقة أنها وقوله بالتزيين فمعنى شرعوا لهم
زينا لهم كما ستره قريبا وقوله وضافتها إليهم الخ فالإضافة على زعمهم بناء على اتخاذهم لها شركاء وعوان لم
يكن كذلك في الحقيقة (قوله واسناد الشرع إليها) يعني إذا أريد الاوثان التي لا تملكها ولا عقل حتى
يصدر منها التشريع فالاسناد مجازي إلى السبب أو إلى ما هو على صورة المشرع ويجوز كون
الاستفهام المقدر حينئذ لا ينكر أي ليس لهم شرع ولا شارح كما في قوله أم لهم آلهة تمنعهم من دوننا
فصور ككبر جمع صورة والثاني بناء على أن الاوثان صور كبرائهم وأنبيائهم السالفة فلا يرد عليه ما قيل أنهم
لم يعبدوا صورة من سمنه لهم كما يعلم من السير والتواريخ وان كان منهم من يزعم أنها صور الملائكة لكنهم
لم يقولوا أن الملائكة سمنه لهم قدبر (قوله أي القضاء السابق) تفسير للفصل بأنه ما سبق من قضائه
بأن الجزاء يوم القيامة لا في الدنيا ولولا ما وعدهم الله به من أنه يفصل بينهم وبين في الآخرة كما في قوله
هذا يوم الفصل جمعناكم والاولين فالقضاء بمعنى البيان وقال السمرقندي أنه بمعنى الحكم أي لولا حكمه
تعالى في هذه الأمة بتأخير العذاب إلى يوم القيامة لأن إرسال محمد صلى الله عليه وسلم رجة للناس وهو
قريب من الاول (قوله بتأجيل الجزاء) أي إلى يوم القيامة أو إلى آخر أعمالهم وقوله بين الكافرين
والمؤمنين أي في الدنيا أوجين أفرقوا بالثواب والعقاب وقوله أو المشركون وشركائهم سواء أريد
الشياطين أو الاوثان فان لكل منها خصومة مع الكفرة كما مر (قوله وقرئ أن بالفتح الخ) قراءة العامة
بالكسر على الاستئناف وقرأ مسلم بن جندب والاعرج بفتحها عطف على كلمة وفصل بينهما بجواب لولا وكلمة
الفصل بتفسيرها السابقين وقوله وتقدير الخ انما ذكر التقدير لأن العذاب غير واقع في الدنيا وانما الواقع
كلمة الفصل وتقدير العذاب وقوله فان العذاب الاليم غالب في عذاب الآخرة بيان لوجه التخصيص
للعذاب وعدم شموله لما في الدنيا كالقتل والاسر والتخصيص القضاء بالدنيا فيظهر ترتيب الجزاء على كلمة الفصل
والعذاب (قوله تعالى ترى الظالمين الخ) جملة مستأنفة لبيان ما قبله واشفاق المؤمنين وخوفهم في الدنيا
فمن خاف عقوبته في الدنيا آمنه الله وقد قيل لا يجمع الله على أحد خوف في الدنيا والآخرة ولذا عقبه بذكر
مال المؤمنين (قوله من السيات) بيان ما كسبوا ومن في النظم يحتمل أن تكون صلة مشفقين

(وهو القوى) الباهر القدرة (العزير)
المنيع الذي لا يغلب (من مكان يريد حرث
الآخرة) نوابها شبهه بالزرع من حيث أنه
فائدة تحصل بعمل الدنيا ولذلك قيل الدنيا
مزرعة الآخرة والحرف في الاصل القاء
البذر في الارض ويقال للزرع الحاصل منه
(نزل في حرثه) فتمطيه بالواحد عشر إلى
سبعمائة فافوقها (ومن كان يريد حرث الدنيا
نوة منها) شيأ منها على ما قسمناه (وماله
في الآخرة من نصيب) اذا الاعمال بالنيات
ولكل امرئ ما نوى (أم لهم شركاء) بل ألهم
شركاء والهزمة للتقرير والتفريع وشركاؤهم
شياطينهم (شرعوا لهم) بالتزيين (من الدين
ما لم يأذن به الله) كالشرك وانكار البعث
والعمل للدنيا وقيل شرعوا لهم أو ثابتهم
واضافتها إليهم لأنهم اتخذوها شركاء واسناد
الشرع إليها لأنها سبب ضلالتهم واقتنائهم
بما تدنو به أو صور من سمنه لهم (ولولا كلمة
الفصل) أي القضاء السابق بتأجيل الجزاء
أو العدة بان الفصل يكون يوم القيامة
(لقضى بينهم) بين الكافرين والمؤمنين
أو المشركين وشركائهم (وان الظالمين لهم
عذاب اليم) وقرئ أن بالفتح عطف على كلمة
الفصل أي ولولا كلمة الفصل وتقدير عذاب
الظالمين في الآخرة لقضى بينهم في الدنيا
فان العذاب الاليم غالب في عذاب الآخرة
(ترى الظالمين) في القيامة (مشفقين) خائفين
(مما كسبوا) من السيات

أو تعليلية على أنه على الأول بتقدير مضاف أي من جزائه أو وبالله وليس في سلامه هنا إشارة إلى أحد الوجهين كما قيل بل قوله بعده وبالله يشير إلى الأول (قوله وبالله لاحق بهم أشفقوا أو لم يشفقوا) قال في الكشف أنه يشير إلى أن السيات قد كسبوا في الدنيا ما لواقع بهم وبالها وإشار واقع على يقع مع أن المعنى على الاستقبال لأن الخوف إنما يكون على المتوقع بخلاف الحزن للدلالة على تحققه وأنه لا بد منه وعلى هذا من في قوله مما كسبوا ليس صلة مشفقين إذا المعنى أن الاشتاق نشأ من ذلك وإنما أتوا من قبله ولا عليك أن تقدّر مشفقين من وبال ما كسبوا ليكون صلته وإنما أثر الأول لأنه أدخل في الوعيد وقوله أشفقوا أو لم يشفقوا إشارة إلى أن اشتقاقهم لا ينفعهم كما في الدنيا (وفيه بحث) لأن كلامه لا دلالة له على ما ذكر بل على خلافه كما عرفت فلا تكن من الغافلين (قوله في أطيب بقاعها وأنزهها) فإن رياض الأرض منزهاتها فما بالك برياض الجنان (قوله أي ما يشتهونه ثابت لهم عند ربهم) يعني أن عند منصوب ومتملق بالظرف وهولهم أو بحامله لا يشاؤون وإن كان أحق بالعمل بحسب النحول لا بحسب المعنى هنا إذا الغرض المبالغة فيما لأهل الجنة من النعيم فلماذا كرر أنهم في أنزه مكان وأطيب مقعد عقبه بأن لهم ما يشتهون من ربهم فأنك إذا قلت لي عند فلان ما شئت كان أبلغ في حصول كل مطلبك منه من قولك لي ما شئت عند فلان بالنسبة إلى الطالب والمطلوب منه لأن الأول يفيد أن جميع ما تشاؤه موجود مبذول لك منه والثاني يفيد أن ما شئت عنده مبذول لك سواء كان منه أو من غيره لا جميع ما تشاؤه مع ما في الأول من المبالغة في تحقيقه وثبوته يجعله كالحق الذي لا ريب في دفع فضله قيل والأوجه أن يجعل عند ربهم خبراً أي جزاء الذين آمنوا وعملوا الصالحات عند ربهم في روضات الجنات لهم فيها ما يشاؤون وإنما أخر ليكون ترقياً من الأدنى إلى الأعلى على وفق الترتيب الوجودي فإن القادم ينزل في أنزه مكان ثم يحضره ما يشتهى وملا ذلك أن يخصه رب المنزل بكرامة القرب ولو جعل حالاً من فاعل يشاء أو ضمير لهم أفاد ما ذكر لكنه فيه جعل ما هو العمدة فضله وهو خلاف مقتضى النظم (قوله ذلك هو الفضل الخ) إشارة إلى أن الجزاء المترتب على الإيمان والعمل المحض فضل منه كغيره وقوله الذي يصغر دونه الخ إشارة إلى ما يفيد تعريف الطرفين وتوسط الضمير من الحصر وقوله ذلك الثواب لقهم من السياق ولو جعلت الإشارة إلى الفضل جازوا المال واحد وقوله فحذف الجار الخ على عادتهم في التدريج في الحذف ولا مانع من حذفها دفعة واحدة (قوله أو ذلك التبشير الذي يبشره الله) فلا يكون معه حرف جر مقدراً لأنه ضمير المصدر فيتعدي إليه الفعل بغير واسطة ويكتفي في الدلالة على المصدر ذكر فعله بعده فإن الإشارة قد تكون لما بعده كما ترى وكذلك جعلناكم أمة وسطاً ونحوه فلا وجه لقول أبي حيان أنه لم يتقدم في هذه السورة لفظ البشري ولا ما يدل عليها حتى تكون الإشارة له ومن لم يتنبه له فالكون ما تقدمه تبشيراً للمؤمنين كاف في صحته وقوله وقرئ يبشر من أبشره وهي قراءة شاذة ولذا أخرها فلا وجه للاعتراض عليه بأنها ليست من السبعة فإنه ليس في كلامه ما يدل على ما ادعاه حتى بغير في وجوه الحسان وقوله ما أنما طاه أي أباشره فالضمير لكل ما ذكر قبله وقوله نفعنا من الأجر به لأنه يختص في العرف بالمال والمراد المعنى الأعم هنا ليتصل به المودة ويكون الاستثناء على أصله فيها ولا حاجة إلى أن يقال كونهم من أفراد الأجر ادعاء كاف لذلك (قوله أن تودوني لقرايتي) فالمودعة مصدر متدر بان والفعل والقربى مصدر كالقراءة وفي السببية وهي بمعنى اللام لتقابل السبب والعلة والخطاب أم القريش أولهم ولا نصار لانهم أخوانه صلى الله عليه وسلم على ما بينه أهل الحديث أو لجميع العرب لانهم أقرباء في الجملة والمعنى أن لم تعرفوا حق نسبتي وكوني رحمة عامة ونعمة تامة فلا أقل من مودتي لأجل حق القرابة وصلته الرحم التي تعتنون بحفظها ورعايتها وحصله على هذا لا أطلب منكم المودة في لقرايتي منكم وهو أمر لازم عليكم (قوله أو تودوا قرايتي) فالمراد لا أطلب منكم المحبة أهل بيتي ومن ينتمى إلى فق للظرفية المجازية أي المودة واقعة في قرايتي وأهل بيتي فإن خص بالمؤمنين منهم فهو ظاهر والاقبل أنه منسوخ وفيه نظير ولا حاجة إلى تقدير مضاف في عبارة المصنف أي أهل قرايتي كما توهم فإنه لتوهم أن القرابة مصدر وأنه لا يقال لهم قرايتي بل

(وهو واقع بهم) أي وبالله لاحق بهم أشفقوا أو لم يشفقوا (والذين آمنوا وعملوا الصالحات في روضات الجنات) في أطيب بقاعها وأنزهها (لهم ما يشاؤون عند ربهم) أي ما يشتهونه ثابت لهم عند ربهم (ذلك) إشارة إلى ما للمؤمنين الذي يصغر دونه (هو الفضل الكبير) الذي يبشر الله عباده (ذلك الذي يبشر الله عباده) ما لغيرهم في الدنيا (ذلك الذي يبشر الله عباده) الذين آمنوا وعملوا الصالحات (ذلك الثواب الذي يبشرهم الله به فحذف الجار ثم العائد الذي يبشرهم الذي يبشره الله عباده وقرأ أو ذلك التبشير الذي يبشره الله عباده وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وحزرة والكسائي يبشر من بشره وقرئ يبشر من أبشره (قل لا أئسفكم عليه) على ما أنعم الله من التبليغ والنبأ (أجر) نفعاً منكم (الامودة في القربى) أن تودوني لقرايتي منكم أو تودوا قرايتي

بل ذو قرابته كما قال الشاعر * وذوق قرابته في الحى مسرور * وليس يصحح لأن القرابة كما تكون مصدرا
تكون اسم جمع لقريب كالصحابه كما ذكره ابن مالك في التمهيد (قوله وقيل الاستثناء منقطع الخ) أما بناء
على أن المودة سواء كانت له صلى الله عليه وسلم أو لأقربائه ليست أجرا أصلا بالنسبة إليه أو لأنها لازمة
لهم لتمدحهم بصلته الرحم فنفعها عائد عليهم وقوله وفي القربى حال منها أى من المودة وهى على وجهى
الاتصال والانقطاع وعلى تفسيري المودة بأنها مودتهم له أولا كما أشار إليه صاحب طريق اللغ والنشر
المشوش بقوله أى المودة الخ ويحتمل أنه إشارة إلى أن القربى بمعنى الأقرباء أو بمعنى القرابة (قوله ومن
أجلها جاء في الحديث) وفي نسخة كما جاء في الحديث يعنى أن المراد به أن المودة ثابتة فى حتى القربى ولاجلها
ففى النظرية المجازية وما آلتها إلى السببية كما فى الحديث فإن معناه الحب والبغض انما يكون لأجل الله
ورعاية حقوقه وقوله روى الخ هذا يقتضى أن هذه الآية مدنية فإن الحسن والحسين رضى الله عنهما
انما ولد بالمدينة ولم يذكر المصنف أن فى هذه السورة مدنيا وقيل انه ليس بمرئى له اضعف الحديث المذكور
كما فى تخريج أحاديث الكشاف لابن حجر (قوله وقيل القربى التقرب إلى الله) فالقربى بمعنى القرابة وليس
المراد قرابة النسب قبل ويجرى فيه الاتصال والانقطاع على ارادة النفع مطلقا والمعهود بالاجرو الظاهر
أنه منقطع وأنه على نهج قوله * ولا عيب فيهم غير أن سيوفهم * البيت وقوله نزلت فى أبى بكر رضى الله عنه
نشدة محبته لاهل البيت وعلى الاول هى عامة وهى تميم على هذا وتذيل على الاول وهو الاول وحسنا
تميزا ومفعول به وحسن مصدر وكشبرى أو صفة لموصوف مقدر كخصلة ونحوه وقوله بتوفية الثواب الخ
تفسير لشكور اذا وقع صفة لله فان معناه الحقيقى غير مناسب فالمراد به ما ذكره مجازا (قوله بل يقولون
افترى على الله الخ) إشارة إلى أن أم منقطعة أيضا وأنه اضرب آخر إلى ما هو أعظم من الاول وهو أنه لما ذكر
ما شرعه وأضرب عنه أضرب عنه ثانيا مر خبا للعنان قائلا بل أنقولون فى شأن ما بلغكم أكرم خلق الله عنى
الله انه افترى من تلقاء نفسه (قوله استبعاد للاقتراء عن مثله الخ) لا يخفى عليك أن تفرىع هذا على ما قبله
وارتباطه فى غاية الخفاء الذى يحتاج إلى كشف الغطاء عنه وقد ذكر السلف فيه وجوها وقال العلامة وهو
فارس هذا الميدان انه أسلوب مؤداه استبعاد الاقتراء عن مثله وانه فى البعد مثل الشرع بالله والدخول
فى جملة المختوم على قلوبهم ومثل بقول أمين نسب إلى الخيانة لعل الله خذلى لعل الله أعنى قلبى استبعادا
لما نسب إليه وأنه أمر عظيم ومعناه ما قبل ان يشأ الله يختم على قلبك كما فعل بهم فهو تسليية له وتذكير
لاحسانه إليه واكرامه ويشكر ربه ويترحم على من ختم على قلبه فاستحق غضب ربه ولولا ذلك ما اجترأ
على نسبته لما ذكر ولذا أتى بان فى موضع لوارخاء للعنان وتلجج اللبها على أنه لا يتصور وصفه بما ذكره
فالتفريع بالنظر إلى المعنى المكنى عنه وحاصله أنهم اجترأوا على هذا المحال لانهم مطبوعون على الضلال
فعلبك بامعان النظر فإن هذه الآية من أصعب ما مررت فى كلامه العظيم وفقنا الله لفهم معانيه وعدى
الشعوب على لتضمنه معنى البينة أو الدلالة (قوله وكأنه قال الخ) حاصله أن الاقتراء خذلان ولو أراد
خذلانك لم يجعل لك دأ معرفة وبصيرة حتى تفتري على الله وأتى بان مع أن عدم شئ منه مقطوع به اشعارا
بعظمته وانه غنى عن العالمين (قوله وقيل يختم على قلبك بملك الخ) هو مضارع لامسكه اذا حبسه وفى
نسخة بملك بيا الجز وهو متعلقة بختم وفى بعضها ننسك من النسيان وهو الموافق لما فسر به قتادة بنسك
القرآن ونقطع عنك الوحى فتعديته بعن لتضمنه معنى القطع وما قبل من أنه غلط لا وجه له فانه يجوز جعل
ضمير عنه للقلب بدليل قوله بعد مبربط عليه وأما الالتفات فلا التفات إليه هنا كما كتبه وكذا ما قبل ان
الامسك لا يفيد فيما أوحى به قبل فان المراد بما سلكه عنه أن لا ينزل عليه ولا يذكر ما نزل منه (قوله بالصبر)
هو معنى الربط على القلب كما بين فى محله والمراد به أن لا يثق عليه ذلك وقد شق عليه وتنادى به غاية التأذى
حتى قيل له لعلك يا خع نفسك لغيرة الله وتكثير ثوابه بأنواع المجاهدة (قوله استئناف اننى الاقتراء الخ)
يعنى أنه ليس مجزوما معطوفا على ما فى حيز الشرط بل معطوف على مجموع الجملة والكلام السابق وكونه

وقيل الاستثناء منقطع والمعنى لا أسألكم اجرا
قط ولكن أسألكم المودة وفى القربى حال منها
أى المودة ثابتة فى ذوى القربى متمكنة فى
أهلها أو فى حق القرابة ومن أجلها جاء فى
الحديث الحب فى الله والبغض فى الله روى
انهم لما نزلت قبل يا رسول الله من قرابتك هؤلاء
الذين وجبت مودتهم علينا قال على وفاطمة
وابناهما وقيل القربى التقرب إلى الله أى لا
أن تودوا الله ورسوله فى تقربكم إليه بالطاعة
والعمل الصالح وقرئ الامودة فى القربى (ومن
يقترف حسنة) ومن يكسب طاعة سببها حب
آل رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل نزلت
فى أبى بكر رضى الله عنه ومودته لهم (نزلت
فيها حسنا) فى الحسنه بمضاعفة الثواب
وقرئ يزدأى بزد الله وحسنى (ان الله غفور)
لمن أذنب (شكور) لمن أطاع بتوفية الثواب
والتفضل عليه بالزيادة (أم يقولون) بل
أيقولون (افترى على الله كذبا) افترى محمد
بدعى النبوة أو القرآن (فان يشأ الله يختم
على قلبك) استبعاد للاقتراء عن مثله بالاشعار
على أنه انما يجترئ عليه من كان محتوما على
قلبه جاهلا بربه فأتى الله خذلانك يختم على
قلبك وكأنه قال ان يشأ الله خذلانك يختم على
قلبك لتجترئ بالاقتراء عليه وقيل يختم على قلبك
بملك القرآن أو الوحى عنه أو يربط عليه بالصبر
فلا يثق عليك أذا هم (ويعج الله الاطل ويحق
الحق بكلماته انه علم بذات الصدور) استئناف
لننى الاقتراء

حالا يحتاج الى تقدير مبتدأ ولا حاجة اليه وقوله اذ من عادته تعالى الخ يريد أن المضارع للاستمرار وأنه
كلام ابتدائي غير معطوف على الجزاء ولذا أعاد اسم الله ورفع يحق وقوله بوجه الخ تفسير لقوله بكلماته
بأن المراد بها الوحي أو القضاء أو الوعد وقوله بحق باطلهم متعلق بوعده وقوله بالقرآن متعلق بأشياء
وعم الوحي أو بالأول مراده عادته الجارية مع جميع رساله وخبر الوعد بالقرآن لأن الوعد ليسنا صلي الله
عليه وسلم وقوله بقضائه ليس مكررا فيه لأن الأول تفسير لكلماته وهذا هو الموعود به وقوله أو بوعده معطوف
على قوله بوجه وقيل أنه معطوف على قوله لنفي الافتراء أو على قوله بأنه لو كان مقترى الخ فالصيغة على
هذا للاستقبال واللام للعهد والمعنى على الثاني باطلهم فيظهر عدم الافتراء ويجوز كونها بالجنس فيكون
اثباتا لعدم افتراءه بالبرهان والوعد بمعنى وفيه نظر (قوله لا تباع اللفظ) فانه سقط فيه لا يتقلا الساكنين
ثم تبعه الرسم وكان القياس اثباتها لكن خط المصحف لا يلزم جريه على القياس وقد قيل أنه لا مانع من عطفه
على جواب الشرط فيجزم ويحق حينئذ مستأنف والمعنى ان يشاء الله يمج افتراءه لو اقتربت أو يمج باطلهم
عاجلا لكنه لم يفعل لحكمة أو مطلقا وقد فعل بالآخر وأظهر دينه (قوله بالتجاوز عما تابوا عنه) بيان
لحاصل المعنى وفيه إيماء الى أنه يجوز أن يضمن معنى التجاوز لكن مدخول عنه مع الفعل الذي تاب عنه
لا العباد حينئذ يحتاج الى تقدير مضاف فيه أي عن ذنوب عباده وهو تكلف ولذا لم يلتفت اليه المصنف
وقوله لتضمنه الخ فيه لف ونشر مرتب فتعديده عن المعنى الأخذ وبعين الإبانة وقوله وقد عرفت الخ إشارة
الى ما فصله في سورة البقرة وقدمت الكلام فيه ومارواه عن علي كرم الله وجهه سيأتي في سورة التحريم مع
تخالف يسير في العبارة وهو محتمل لأن تكون التوبة بمجموع هذه الأمور فالمراد اكمل أفرادها ويحتمل أنها
اسم لكل واحد منها والاول أظهر (قوله اذابة النفس) أراد به الجسد فالمراد أنه يضعفه ويصيره
مهزولا بعد ما قواها بالمعاصي وسمنها وحرارة الطاعة كونها صعبة شاقة كما يشق تناول المثل الكريه الطم
(قوله لمن يشاء) من غير اشتراط شيء كاجتناب الكفار للصغار والتوبة كما ذهب اليه المعتزلة فهو للرد
عليهم والمراد غير الشرك بالاجماع وقوله فيجازي أراد بالجزاء الثواب والعقاب أو يتجاوز بالعفو فعلمه
كتابة عماد كركام تحقيقه وكل من ذلك عن اتقان صنع وحكمة ربانية وفي شرح الكشاف ان المجازاة
للتائب والتجاوز عن غيره فهو على التوزيع واللف والنشر والاول أظهر وقوله قرأ الكوفيون الخ بالتاء
الفوقية وغيرهم بالتحسية وعلى الاول فهو التقات وقوله عن ايقان بالياء التحسية افعال من اليقين كما صحح
في النسخ أي علم جازم وفي بعضها بالتاء الفوقية والاول أنسب بالعلم لكن الثاني هو الاصح هنا فالمراد
باتقانه كونه على مقتضى الحكمة والله لا يوصف علمه بالايقان فتأمل (قوله أي يستجيب الله لهم الخ) ففاعله
ضميره تعالى وهذا بناء على أنه غير متعدي بنفسه وكلام المصنف مضطرب فيه فتارة ذكر أنه يتعدي بنفسه
وباللام كشكرته وشكرته له وتارة قال أنه يتعدي للدعاء بنفسه ولذا عي باللام ففيه مذاهب مشي على كل
منها في محل تكثير الفائدة وليس غفلة منه مع أنه قد وفق بين كلامه بأنه يتعدي بنفسه للدعاء وباللام للداعي
وقوله يتعدي بنفسه وباللام المراد منه هذا أو هو على الحذف والايصال (قوله والمراد اجابة الدعاء الخ)
فيصح حينئذ أن يكون تقدير مضاف أي دعاء الذين الخ بناء على أنه يتعدي اليه بنفسه كما مر وقوله
أو الاثابة الخ في نسخة والاثابة بالتاء وافضيه جمع بين الحقيقة والمجاز لانها مستعمارة لهذا المعنى وقوله لما
يترتب عليه متعلق بطلب وهو مرفوع أي الطاعة طلب ما يترتب عليه فانه التحصيل الثواب فشابه الدعاء
وشابه اثابته الاجابة فاستعير له فليس مقتضى الظاهر عليها كما قيل (قوله ومنه قوله صلى الله عليه وسلم
أفضل الدعاء الحمد لله) ولذلك سميت الفاتحة سورة الدعاء والمسلمة يعني سمي التناء دعاء لانه يترتب عليه
ما يترتب على الدعاء وسئل سفيان عن قوله صلى الله عليه وسلم في الحديث أكثر دعائي ودعاء الانبياء قبلي لا اله
الا الله وحده لا شريك له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير فقال هذا كقوله تعالى في الحديث القدسي
من شغلته ذكرى عن مسئلتى أعطيته أفضل ما أعطى السائلين ألا ترى قول أمية بن الصلت لابن جده عن جبين

عما يقوله بأنه لو كان مقترى لمحقه اذ من عادته
تعالى محو الباطل وإثبات الحق بوجه
أو بقضائه أو بوعده بحق باطلهم وإثبات حقه
بالقرآن أو بقضائه الذي لا مرد له وسقوط
إلواؤه من يمج في بعض المصاحف لا تباع اللفظ
كما في قوله ويدع الاثنان بالنشر (وهو الذي
يقبل التوبة عن عباده) بالتجاوز عما تابوا عنه
والقبول بعدى الى مفعول ثاب من وعن
لتضمنه معنى الأخذ والاثابة وقد عرفت
حقيقة التوبة وعن علي رضي الله عنه هي
اسم يقع على ستة معان على الماضي من الذنوب
الندامة وتضييع الفرائض الاعادة ورد
المظالم واذا به النفس في الطاعة كما أدقها
المعصية واذا قتها منارة الطاعة كما أدقها
حلاوة المعصية والبكاء بدل كل ضحك ضحكته
(ويغفوا عن السيئات) صغيرها وكبيرها من
يتاء (ويعلم ما يفعلون) فيجازي ويتجاوز عن
ايقان وحكمة وقرأ الكوفيون غير أبي بكر
ما تفعلون بالتاء (ويستجيب الله لهم
وعملوا الصالحات) أي يستجيب الله لهم
خذف اللام كما حذف في واذا كالوهم والمراد
اجابة الدعاء أو الاثابة على الطاعة فانها
كدعاء وطلب لما يترتب عليه ومنه قوله عليه
الصلاة والسلام أفضل الدعاء الحمد لله

أذكر حاجتي أم قد كفاني * ثناؤك إن شئتكم الحباء
إذا أثني عليكم المريوما * كفاه عن تعرضك الثناء

فالحديد على الدعاء والسؤال بطريق الكفاية والتعريض لأنه أطلق الدعاء على الجدلتشبيه به في طلب ما يترتب عليه كما قيل وللإمام السبكي فيه كلام محصله ما أشرنا إليه (قوله أو يستجيبون لله بالطاعة الخ) فالاستجابة فعلهم والذين فاعل في موضع رفع أي ينقادون له وعلى الوجه الأول يستجيب معطوف على يقبل التوبة وعلى هذا هو معطوف على مجموع قوله وهو الذي يقبل التوبة الخ ولا حاجة إلى جعله من عطف القصة إلا أن يريد به ما ذكر وقوله ويريدهم من فضله معطوف على مقدر وهو مسبب عن قوله ويستجيب أي ويستجيب الذين آمنوا بالطاعة ليستجيب بذلك دعاءهم ويوفيه أجورهم ويريدهم من فضله ويجوز عطفه على قوله ويستجيب وقوله لله إشارة إلى المفعول لا إلى حذف ضمير الموصول بإقامة الظاهر مقامه في التفسير ليضع عطفه على الصلة كما قيل (قوله تعالى من فضله) متعلق بيزيدهم ويجوز تعليقه بالقولين على التنازع فإن الثواب فضل منه تعالى وقوله على ما سألوها هو وما عطف عليه بأوالفاصلة ناظر للوجوه السابقة على الترتيب وفي بعض النسخ واستوجبوا بالواو هو تفسير لقوله استحقوا ناظر للثاني والثالث أو الثالث فقط وقوله على ما سألوها ناظر للأولين والسؤال شامل للتحقيق والتزيلي وهذا أولى على عطف والاثابة بالواو وفي بعضها واستحقوا واستوجبوا وعليه يكون الأولان نظر الوجهي قوله ويستجيب وقوله أو استجابوا إلى الوجه الآخر ثم وجه قوله ويريدهم على معنى الاثابة ظاهراً فالأصل المذكور فتصح الزيادة أما على الوجه الآخر فيحتاج إلى القول بانفهامه من قوله ويريدهم أو تقدير قيوهم أجورهم فتأمل (قوله بدل ما للمؤمنين الخ) يعني العذاب في مقابلة الثواب والشفقة في مقابلة التفضل (قوله لتكبروا وأفسدوا فيها بطرا) أصل معنى البغي طلب أكثر مما يجب بأن يتجاوز في القدر والكمية أو في الوصف والكيفية واليه أشار بقوله يتجاوز الاقتصاد أي الوسط فيما يتجرى أي أن يتعدى الاعتدال فيما يقصده ولذا ورد بمعنى التكبر لما فيه من تجاوز المصلحة فالتكبر يامردا على عظيمة الإلهية وقوله وأفسدوا كما أطلق التفسيرى للتكبر لأنه لا زلزم له ويجوز أن يكون جعل التكبر في الأرض كناية عن الفساد أو هو مضمن معناه وقوله يطرأ من ترتب البغي على بسط الرزق لأن البطر الطغيان بسبب الغنى كما هو دأب أكثر الناس (قوله أولبغى بعضهم على بعض استيلاء الخ) فالمراد بالبغى الظلم لاندشاع استعماله فيه حتى صار حقيقة فيه وليس بين هذا وما قبله كبير فرق إذا الاستعلاء طلب العلو بالتكبر فلو تركه المصنف كان أولى وقوله وهذا أي ترتب البغي على بسط الرزق وسعته بناء على الغالب إذ من الناس من يصلحه الغنى ومنهم من يطفئه الفقر وكم من عائلي متكبر وعقبي متواضع ويكفي في فهم الحكمة الإلهية قضية الأغلبية وأنه لو عم البسط شاع الفساد والبغى وقوله طلب الخ إشارة إلى أنه لا يلزم فيه وقوع التجاوز بالفعل وقوله كمة أو كيفية منصوب على أنه تمييزاً من النسبة الإضافية في تجاوز الاقتصاد وفي يتجرى أو منهم ما على التنازع وأنه يكون في التميز (قوله ما اقتضته مشيئته) فمأمور صولة وهو مفعول لينزل وأما كونه مفعولاً لمقدر بمعنى يفدروا ما بهامية زائدة ويشامقة قدر والعائد محذوف فتكلف من غير داع له سوى تكثير السواد وتضييع المداد وقوله يعلم خفايا أمرهم تفسير لطيف لأن الخبرة تختص به في عرف اللغة وجلالها حالهم تفسير لبصر لأنه في الأصل ما يدرك بالبصر وهو يختص بالظواهر فبها لفت ونشر مرتب وقوله فيقدر الخ إشارة إلى أنه تذييل لما قبله (قوله روى أن أهل الصفة) هم قوم من فقراء الصحابة رضي الله عنهم كانوا على صفة في مسجد المدينة فالآية على هذا مدنية وهو مخالف لما ذكره المصنف في فائضة هذه السورة وقوله إذا أخصبوا تحاربوا لعدم ما يغلبهم عن الحرب وأجدوا حبل بهم الجذب والقحط واتجمعوا بمعنى ارتحلوا للنجدة وهي طلب الكلا في غير بلادهم لعدم ما تعيش به دوابهم فإذا تفرقوا

أو يستجيبون لله بالطاعة إذا دعاهم إليها
(ويريدهم من فضله) على ما سألوها واستحقوا
أو استوجبوا له بالاستجابة (والكافرون لهم
عذاب شديد) بدل ما للمؤمنين من الثواب
والتفضل (ولو بسط الله الرزق لعباده لبغوا
في الأرض) لتكبروا وأفسدوا فيها بطرا
أولبغى بعضهم على بعض استيلاء واستعلاء
وهذا على الغالب وأصل البغي طلب تجاوز
الاقتصاد فيما يتجرى كمة أو كيفية (ولكن
ينزل بقدر) بتقدير (ما يشاء) كما اقتضته
مشيئته (أنه بعباده خير يسير) يعلم خفايا
أمرهم وجلالها بهم فيقدر لهم ما يناسب
شأنهم روى أن أهل الصفة تمنوا الغنى فنزلت
وقيل في العرب كانوا إذا أخصبوا تحاربوا
وإذا أجدبوا اتجمعوا (وهو الذي ينزل الغيث)
المراد الذي يغنيهم من الجذب

استغلوا عن القتال وقوله خص بالنافع فلا يقال ثبت لكل مطر (قوله وقرئ بكسر النون) كذا
 في النسخ ووقع في بعضها فتح النون فيكون إشارة إلى قراءة السبعة لا إلى القراءة الشاذة وإن كان مخالفا
 لما هو المعتاد من التعبير عنه في الشواذ فلا حاجة إلى القول بأنه سهو (قوله في كل شيء) مهوم من النشر
 وعدم ذكر المنشور فيه والمراد بالرجة منافع الغيث وآثاره والضمير لله وقيل للغيث والسهل من الأرض
 ما عدا الجبل وقوله الذي يتولى الخ إشارة إلى أنه تذييل للقرينتين على طريق الجمع وقوله على ذلك
 إشارة إلى أن الحد في مقابلة النعمة هنا (قوله فانها) أي السموات والأرض بذاتها وصفاتها تفسير
 لكونها من آياته أي دلائل وجوده واتصافه بصفات الجلال والاکرام وهو إشارة إلى أحد البراهين
 الكلامية المقررة لقدم العالم والتعظيم بأن وجود الجوهر والاعراض وحدوثها يدل على وجود الصانع
 القادر على خلق مثل هذه الاجرام العظيمة الحكيم لايجادها متقنة على وفق ما تقتضيه الحكمة وحمله على
 الاستدلال بإمكانها تعسف لا حياجه إلى حل السموات على المخلوقة بعد خلقها وجعل الآية خلقها بآياته
 وإن كان من إضافة المصفة إلى الموصوف أي السموات المخلوقة أو النظر للقيس فالمراد أنهم من حيث خلقها
 ولو قيل إن ما يشعطف على خلقه فيكون استدلالا لا بالمكان بعد الاستدلال بالحدوث صح أكن
 بالاحتمال يسقط الاستدلال (قوله عطف الخ) ولا حاجة إلى تقدير مضاف فيه أي خلق ما ثبت كما قاله
 أبو حيان وما تشتمل الموصولية والمصدرية أي ومن آياته بثه فيها (قوله من عني على إطلاق اسم السبب
 على المسبب) دفع لما يقال إن الدواب في الأرض دون السماء فكيف قيل فيها وقد دفع بوجود منها أنه في الأرض
 مرسل فالمراد بالدابة الخ أتم من استعمال المقيد في المطلق أو إطلاق النسي على لازمه أو السبب على
 مسببه لأن الحياة سبب للديب وإن لم تكن الدابة سببا للحي فهو مجاز مرسل نبي لا اعتبار العلاقة في مأخذ
 الاشتقاق دون المشتق نفسه ومنه يعلم أن التسمية تجري في الاستمارة والمجاز المرسل وإن خصها أهل المعاني
 بالاول فتدبر (قوله أو عمليد على الأرض) بابتداء الدابة على حقيقة تظاهرها والتجوز في النسبة
 أو في أداة الظرفية بجمل ما في أخذ الشين فيهما كقوله يخرج منه اللؤلؤ والمرجان ونوعهم قتلوا قبلا
 والقاتل بعضهم ويؤيده قوله في البقرة وما ثبت فيها فافراد الضمير للأرض ويحتمل تغليب الدواب في مقام
 العظمة على غيرهم كما قيل إن الملائكة يشون كما يطرون وهو شهو رافلا يصح أن يقال إنه انما يستدل
 بما هو مكشوف معلوم ثم هو وارد على ما قيل إن فيها ما يدب غير الملائكة أو لا تملكه على غير صورها
 المشهورة وأما القول بأنه استمارة بتشبيه الملك بالدابة في الحركة فلا يناسب البلاغة كما كتبه (قوله تعالى
 على جمعهم) الضمير للسموات والأرض وما فيها على التغليب أو للناس المعلوم من ذلك لأنهم في ضمنه
 وإذا نظر إلى المجموع لا التقدير لانه خلاف الظاهر ولانه يلزمه تعليق القدرة بالمشيئة ولا يحتمل ما فيه وليس هذا
 مبنيا على الاعتزال كما توهمه المعرب وقوله وإذا الخ أي سواء كانت ظرفية أو شرطية وإذا دخلت على
 الماضي قلبته مستقبلا كالماضي بعد ان الشرطية لكنه يحتمل الماضي لدلالته على التحقق المناسب لإذا
 ولثلا يلغوا الاستقبال ولذا امتنع اذ زيد قام ولم يمنع اذ زيد يقوم على ما فصله النحاة ولا فرق بين اذ مع ما
 وبدونها كما توهم (قوله فبسبب الخ) إشارة إلى أن الباء سببية وقوله أو متضمنة لأن المبتدأ إذا كان هما
 موصولا لصلته فعليه تدخل على خبره الفاء كثير المافية من معنى الشرط لاشعاره بابتداء الخبر عليه ونافع
 وابن عامر لم يقرآ بها لانه ليس بلازم وإبقاء المبتدأ موصولا لا يكتفي في الاشعار بالمدح كور كذا كره أهل المعاني
 والفاء يحسن حذفها في الشرط اذا وليه الماضي فاما هنا أحسن وأما توجيه المصنف له بأنه استغناء عما في
 الباء من معنى السببية فقد قيل عليه أن مدخول الباء التسمية سبب للمقدم والفاء بعكسه نحو من يأتيني
 فله درهم فإنه قد يراد على العكس نحو أن يقض فآله كريم واقترانه بالباء دليل على ذلك لثلا يلزم كونه سببا
 ومسببا وإن قيل مثله مؤول وما في قوله لم يذكرها من إيهام أن القراءة تكون بالرأي دون نقل فليس بمراد
 قطعا وقد تقدم له تفصيل فتذكره (قوله من الذنوب) أو من الناس وقوله فلا يعاقب عليها أي عاجلا في الدنيا

ولذلك خص بالنافع رقرأ نافع وابن عامر
 وعاصم ينزل بالتشديد (من بعد ما قلوا)
 أبو وامنه وقرئ بكسر النون (ويشترجه)
 في كل شيء من السهل والجبل والنبات
 والحيوان (وهو الولي) الذي يتولى عبادة
 بأحسنه ونشر رجنه (المجيد) المستحق للحمد
 على ذلك (ومن آياته خلق السموات والأرض)
 فانها بذاتها وصفاتها يدل على وجود صانع
 قادر حكيم (وما ثبت فيها) عطف على
 السموات والخلق (من دابة) من حي على
 إطلاق اسم السبب على المسبب أو عمليد على
 الأرض وما يكون في أحد الشينين يصدق أنه
 فيه ما في الجملة (وهو على جمعهم إذا يشاء) أي
 في أي وقت يشاء (قدبر) متمكن منه وإذا كما
 تدخل على الماضي تدخل على المضارع (وما
 أضافكم من مصيبة فيما كتب أيديكم) فبسبب
 معاصيكم والفاء لأن ما شرطية أو متضمنة
 معناه ولم يذكرها نافع وابن عامر استغناء بها
 في الباء من معنى السببية (ويعقوا عن كثير)
 من الذنوب فلا يعاقب عليها

أو آجلا وقوله والآية مخصوصة بالمجرمين أي بأصحاب الذنوب من المسلمين وغيرهم فإن من لا ذنب له كالاطفال والمجانين والمصومين من الأنبياء والمرسلين قد تصيهم مصائب إذا أشد الناس بلاء الأمل فالأمثل وقديتلى الله عباده لرفع درجاتهم وقوله أخرى غير ما كتبته أيديهم ولا وجه ليكون الخطاب لقوم مخصوصين (قوله تعالى مخرجين في الأرض) تقدم تفسيره وإن المراد أنهم لا يهجزون من في الأرض من جنوده تعالى فكيف من في السماء أو لا يهجزون بالبراري ودخول مهاوى الأرض أو مخرجين الله في دفع مصائبكم إن أراد فقوله فالتين الخ تفسيره بالأزم معناه أي فلا يغزىكم أمهاله وهذا وما بعده كالتقير بقوله ويعفو عن كثير لا أنهم إذا لم يفهم ما قضي ولم يكن لهم ولي ولا نصير سواء كانوا أئمة أو مائة أو مائة في الدنيا يكسبهم أو معفو عنهم لقدرة على أن يفعل بهم ما أراد وقوله يجرىكم عنها أي عن المصائب وقوله السفن الجارية فهو صفة لموصوف محدوف لقربة قوله في البحر وإن لم يكن صفة مخصوصة (قوله فالتين الخ) هي امرأتان من شعراء العرب وهذا البيت من قصيدة لها تروى بها أخاها صخر أرقه قتل وقوله

وما يحول على بؤ تحن له * لها حنينان إعلان واسرار
ترجع ما غفلت حتى إذا ذكرت * فأنما هي أقبال واد بار
يوما بأوجع مني حين فارقني * صخر وللعيش أحلاء وامرار

وتأتم بمعنى تقدي والهداة جمع هاد وهو الدليل الذي يهدي المسافرين في طرقهم ومن يتقدي به الناس ليهديهم لما يريدون وإذا اتقدي الهداة فغيرهم أولى بالاعتداء كالجبل فإنه يعلم به جهة السالك في مفازة فإذا أوفد في رأسه نار كان أقوى في الدلالة وقراءة الرياح لأنها أكثر في الخير والقراءة الأخرى تدل على أنه أمر أغلبي (قوله فيبين ثوابت على ظهر البحر) فسر يظلل وأصل معناه يفعل نهارا يبين لانه لم يرد به ذلك ولو فسر يصرن كان أولى فروا كده فغولوه وهن حال على ما ذكره المصنف وقوله وكل همته الخ معنى صابر فالصبر بمعناه الأصلي وهو الحبس وأريد به هنا حبس مخصوص وفسره بما ذكرناه بمعناه المشهور لا يناسب تخصصه بالآيات والتفكير في آياته أي نعمه معنى الشكور لأن معرفة النعم والتفكير فيها شكر وفي حديث أبي داود القسبي نصريح به وفي بعض النسخ الشكر بدل التفكير (قوله أول كل مؤمن كامل) فكيف بذلك عن مؤمن كامل وفي الوجه السابق هو صريح لا كناية فيه وقوله فإن الإيمان الخ أي هما عنوان المؤمن وإيمانه وما لـ كل ما يلزم فيه راجع إليهما فالصبر المراد به الصبر من المعاصي وتركها جلة زيد دخل فيها دخول أولياء الكفر والشكر الآيات بالواجبات وجعلها وهو أجلها التصديق بالله وما يليق به (قوله والمراد أهلاك أهلها) بتقدير مضاف فيه أو بالتجاوز باطلاق المحل على حاله أو بطريق الكناية لانه يلزم من أهلاكها أهلاك من فيها ولو أتى على ظاهره جاز لانها من جلة أموالهم التي هلاكها والخسارة فيها بذنوبهم أيضا (قوله فاقصر فيه على المقصود) من إرسالها عاصفة وهو ما أهلاكهم أو انجأوهم فغير من كونها عاصفة بالأهلاك والنجاة لمن هو بصدده وبه ظهر وجه جزم بعف لانه بمعنى نج معطوف على يوبن ويعلم وجه عطفه بالاولا لانه مندرج في القسم وهو هو بها عاصفة فان قلت فهذه القسم غير حاصرة لانه ذكر هو بها عاصفة مع الأهلاك والنجاة وسكونها ولم يذكر هو بها باعتدال قلت لم يذكره لعله مما قدمه وهو قوله الجوارفانه المطلوب الأصل منها وما قبل من أن التحقيق أن يعف عطف على قوله يسكن الريح إلى قوله بما كسبوا ولذا عطف بالاولا بالو والمعنى ان يشأه ما قبلهم بالاسكان أو الاعصاف وان يشأ يعف عن كثير فليس موافقا لما فسر به المصنف وتكرير ناس للنص على كونه قسم لمن القسم بأياه (قوله ويعفو) بالرفع على الاستئناف أي على عطفه على مجموع الشرط والجواب دون الجواب وحده وسماه استئنافا لعطفه على جملة مستأنفة والمعطوف له حكم المعطوف عليه (قوله عطف على علة مقدرة) وتقدير المعطوف عليه غير عز في أمثاله وانما الكلام فيما قدره وهو قوله لينتقم الخ فإن أباحيان اعترض عليه بأنه ترتب على الشرط الهلاك والنجاة فذكر علة للاحدهما

والآية مخصوصة بالمجرمين فإن ما أصاب غيرهم فلا سبب آخر منها تعريضه للأجر العظيم بالصبر عليه (وما أنتم بهجزين في الأرض) فالتين ما قضي عليكم من المصائب (وما لكم من دون الله من ولي) يجرىكم عنها (ولا نصير) يدفعها عنكم (ومن آياته الجوار) السفن الجارية (في البحر كالاعلام) كالجبال قالت الخدساء

وان صخر التأتم الهداة به

كأنه علم في رأسه نار
(ان يشأ يسكن الريح) وقرئ الرياح (فيظللن رواكد على ظهره) فيبين ثوابت على ظهر البحر (ان في ذلك لآيات لكل صابر شكور) لكل من وكل همته وحسن نفسه على النظر في آيات الله والتفكير في آياته أول كل مؤمن كامل الإيمان فإن الإيمان نصفان نصف صبر ونصف شكر (أوبقتهن) أو يهلكهن بإرسال الريح العاصفة المفرقة والمراد أهلاك أهلها لقوله (بما كسبوا) وأصله أو يرسلها فيوبقتهن لانه قسريه فاقصر فيه على المقصود كما في قوله (ويعف عن كثير) إذا المعنى أو يرسلها عاصفة فيوبق نامة بذنوبهم وينجي ناسا على العفو عنهم وقرئ ويعفو على الاستئناف (ويعلم الذين يجادلون في آياتنا) عطف على علة مقدرة تمثل لينتقم منهم ويعلم

دون الآخر لا حسن له ولو قدر انخلص المؤمنين لم يرد عليه شيء وهذا غير وارد فان المصنف صرح بأن الآية
مخصوصة بالجرمين فالمتصود الهلاك فلذا لم يتعرض له مع أنه قال من قبل لم ينتقم ولم يقل هو المقدر فيجوز
أن يقدر ما يليق بالمقام وما ذكرنا هو تصحيح اعراب والمنع المجزئ في مثل هذه المقاصد غير مسموع
(قوله أو على الجزاء) تقديره عطف على الجزاء وفي كلامه تسامح لأن الجزاء مجزوم فكيف يعطف عليه
وهذا ليس بذهب لاحد من منقذي أهل العربية ولا متاخرينهم فان النجاة فيه ثلاثة مذاهب الأول
مذهب الكوفيين وهو أن الواو في مثله بمعنى أن المصدرية ناصبة للمضارع بنفسها الثاني مذهب
البصريين أن الفعل منصوب بأن مضمرة وجوبا بعده الواو عاطفة للمصدر المسبوك على مصدر مقدر
مأخوذ من معنى الكلام قبله وهو من العطف على المعنى وتسمى هذه الواو والصرف لصرفها عن
عطفها على المجزوم قبلها إلى عطف مصدر على مصدر والثالث ما اختاره الرضي من أنها ما واو الحال
والصدر بعدها مبتدأ خبره مقدر والجملة حالية أو و المعية وينصب بعدها الفعل لتصدر الدلالة على
مصاحبة معاني الأفعال كما أن الواو في المفعول معه الدالة على مصاحبة الاسماء فمدل به عن الظاهر ليكون
نصافي معنى الجمعية وليس هذا بأسهل مما ذكره النجاة من العطف على المصدر المتصدي وهو ما ذكره على
الزنجشيري حيث لم يجز هذا وجزم بالوجه الأول (قوله نصب الواقع جوابا للشيء الستة) الأمر
والنهي والنفي والاستفهام والتثنية والعرض أي نصب بعد الشرط مثل ما نصب بعدها المشابهة لها لأنها
تدل على أن ما بعدها لم يقع فهو غير محقق وإن كان مطلوبا وهو معنى قوله غير واجب لأن الجزاء
موقوف على الشرط وهو أمر مفروض لأن الشرطية لا تدل على الوقوع بل على تقديره والزنجشيري
وسيبويه ومن تبعهما لم ينكروا النصب بعد الشرط حتى يرد عليهم بما ذكرنا وانما قالوا أنه لم يستفرض
في كلامهم فهو ضعيف لا ينبغي تخريج القراءة المتواترة عليه مع أن التقدير شائع وله نظائر في القرآن
فما قبل أن تضعف سيبويه لا يحتاج به مع اختيار جماعة من عظماء العلماء أنه لم يصادف محذو لا نهم
لم ينكروه رأيا وانما ضعفوه وأبو التخريج الآية عليه وما ذكرنا لا بدفعه (قوله بالرفع على الاستئناف)
فهو معطوف على الكلام السابق كما مر تقريره وقال السعد في شرحه كلام الزنجشيري كثير من المواضع
يشعر بأن مثله على تقدير المبتدأ الكنه لا يحسن هنا لكون القائل اسما مظهر وفيه نظر قال في الدرر
المصون في الاستئناف يحتمل الفعلية والاسمية بتقدير مبتدأ أي هو يعلم الذين فالذين على الأول قاعل
وعلى الثاني مفعول فتأمل (قوله فيكون المعنى أو يجمع بين اهلاك قوم الخ) أولوه بما ذكرنا يتراءى
في بادئ النظر من عدم استقامة المعنى إذ ليس علم المجادلين معلقا بالشرط المذكور وأيضا المعطوف
عليه مسبب عن الأرمال فكذا يكون هذا فالمعنى أن يشاير سل الموصاف فيجمع بين هذه الثلاثة ويكون
علمهم هؤلاء أو علمهم كناية عن التحذير والوعيد وخص المجادلين لأنهم أول بذلك وكثيرا ما يذكر العلم لمثل ذلك
سواء كان العالم هو الله أو هم على أن الذين مفعول أو فاعل لأن علم الله بالجرمين يكون كناية عن مجازاتهم
وكذا الأخبار عن علم الجرمين في المستقبل بما يحل بهم كما قيل

سوف نرى إذا انجلى الغبار * أفرس تحتك أم حمار

فما قبل أن يعلم على هذه القراءة مسند إلى ما أسند إليه ما عطف عليه وهو ضمير تعالى والآخر جازم الكلام عن
الانتظام فالموصول حينئذ مفعول أو لا وجه له وليس في كلامه ما يدل عليه نعم هو المتبادر من السياق
(قوله محيد) أي هرب ومخلص من حاد عنه إذا مال وعدل فكيف به عما ذكر وقوله والجملة معلق الخ
إذا كان الذين فاعلا لأنها سادة المفعولين لا إذا كان مفعولا أو لا لأنهم مفعول ثان حينئذ وهو يكون
مفردا وجملة ومثله لا يسمى تعليقا عنه وقوله من شيء أي من أسباب الدنيا وتكبره للتحقير وقوله مدة حياتكم
إشارة إلى أن الإضافة على معنى في وتعبيره عن ثواب الآخرة بعند الله بأن وعهيد لخبريته وقوله لخلوص
نفعه ودوامه انبثرت مرتب كقوله خير وأيق (قوله وما الأولى موصولة) فالعائد محذوف ويجوز كونها

أو على الجزاء ونصب نصب الواقع جوابا للشيء
الستة لأنه أيضا غير واجب وقرأ نافع
وابن عامر بالرفع على الاستئناف وقرأ
بالجزم عطفا على يعف فيكون المعنى أو يجمع
بين اهلاك قوم وانجاء قوم وتحذير آخرين
(ما لهم من محيص) محيد من العذاب والجملة
معلق عنها الفعل (فأأوتيتهم من شيء قلنا
الحياة الدنيا) تمتعون به مدة حياتكم
(وما عند الله) من ثواب الآخرة (خير وأيق)
تخلص نفعه ودوامه وما الأولى موصولة
نصبت معنى الشرط

ثم عقب وصفهم بالانتصار للمنع عن التعدي
(وجزاء سيئة سيئة مثلها) وسمى الثانية سيئة
للازدواج أولانها تسو من تنزل به (فن عني
وأصلح) بينه وبين عدوه (فأجره على الله) عدة
مبهمة تدل على عظم الموعود (انه لا يجب
الظالمين) المبتدئين بالسيئة والمتجاوزين
في الانتقام (ولن انتصر بعد ظلمه) بعد ما ظلم
وقد قرئ به (فأولئك ما عليهم من سبيل)
بالمعاقبة والمعاقبة (انما السبيل على الذين
يظلمون الناس) يتدوّنهم بالاضرار أو
يطلبون ما لا يستحقونه بحجراتهم (ويغنون
في الارض بغير الحق أو ائلكم عذاب أليم)
على ظلمهم وبغيرهم (ولن صبر) على الذي
(وغفر) ولم يتصر (ان ذلك لمن عزم الامور)
أي ان ذلك منه فحذف كما حذف في قولهم
السمن منوان بدرهم للعلم به (ومن يضل الله
فخاله من ولي من بعده) من ناصر يتولاه
من بعد خذلان الله اياه (وترى الظالمين
لمناراً والعذاب) حين يرونه فذكر بلفظ
الماضي حقيقة (يقولون هل الى مرتد من
سبيل) اي الى رجعة الى الدنيا (وتراهم
يعرضون عليها) على النار ويدل عليها العذاب
(خاشعين من الذل) متدللين متفافرين
عما يلحقهم من الذل (يتظنون من ظرف
خفي) أي يتدوّن نظرهم الى الناس من
تجربك لاجفانهم ضعيف كالمصبور ينظر الى
السيف (وقال الذين آمنوا ان الخاسرين
الذين خسروا أنفسهم وأهليهم) بالتعريض
للعذاب المخلد (يوم القيمة) ظرف لخسروا
والقول في الدنيا أولقال أي يقولون اذا
رأوهم على تلك الحال (ألا ان الظالمين
في عذاب مقيم) تمام كلامهم أو تصديق من الله
لهم (وما كان لهم من أولياء ينصرونهم من
دون الله ومن يضل الله فخاله من سبيل)
الى الهدى أو النجاة (استحيبوا ربكم من
قبل ان يأتي يوم لا مرد له من الله) لا يردده الله
بعد ما حكم به ومن صله لمرّة

• ان السفيه اذا لم ينم أمور • وقوله ثم عقب وصفهم مفعول عقب وقوله وجزاء سيئة الخ لان المراد به
لفظه وقوله بالانتصار متعلق بوصفهم وللمنع الخ متعلق بعقب فان المنتصر وبما تجاوز الحدتين بقوله
وجزاء سيئة الخ ان الانتصار المحمود لا يتعدى الحدود (قوله وسمى الثانية سيئة للازدواج) أي
المشاكله بيان لوجه تسمية كل من الاصله للبغي وجزائها وهو الانتصار سيئة مع ان الجزاء ليس بسيئة
في نفسها فاما ان يكون تسمية الجزاء سيئة للمشاكله أو هما على حقيقةهما لغة لان كلامهما يسوء من نزلت
به وكون المراد بالاولى ما يقابل الحسنة لا ينافي الوجه الثاني كما قيل (قوله بينه وبين عدوه) اشارة الى ان
المراد هنا بالاصلاح اصلاح ما بينه وبين عدوه بالاغضاء عما صدر منه فيكون من تمة للعفو ويكون كقوله
فاذا الذي بينك وبينه عداوة كأنه ولي حميم والمقصود من الآية التعريض على العفو وقد عرفت التوفيق
بينه وبين الانتصار ثم انما التفصيل المحمل السابق وتعليل ما فهم من حسن تعديل الانتقام بان تركه أحسن
ولن انتصر بيان لقولهم ينتصرون يدل على عظم الموعود حيث جعله حقاً على العظيم الكريم (قوله
المبتدئين بالسيئة والمتجاوزين في الانتقام) اشارة الى دفع ما توهم من انه كان الظاهر ان يقال ان الله يجب
المحسنين أو المقسطين بان هذا النسب اذا المقصود منه الحث على العفو لان المجازي اذا زاد وتجاوز حقه كان
ظالماً والمساواة من كل الوجوه متعذرة أو متعسرة ولما فيه من الايمان الى أن مشاقمة القبيح قبيح وما هو على
صورته لا يجب ولذا قال سيئة مثلها فهو متعلق بقوله وجزاء سيئة الخ وقوله فن عني الخ اعتراض ولا ياباه
الغناء كما صرح به النحاة فلا اعتراض عليه • فاعلم فعلم المرء ينفعه • قد بر (قوله بعد ما ظلم) بالبناء للمجهول
اشارة الى أن المصدر مضاف لمفعوله أو مصدر المبني للمفعول ومن انتصر معطوف على من عني وصدر باللام
لانه محل ومظنة للآثم وقوله يتدوّنهم الخ فهو ظلم خاص بما تقدم فلو قال أو يزيدون في الانتقام كان أولى
وقوله أو يطلبون الخ تفسيره بالامر العام الشامل لما يقتضيه المقام والبعث في قوله يغنون التكبر والفساد
أو التسلط والقهر كما مر وقوله على ظلمهم وبغيرهم مأخوذ من تعليقه على اسم الاشارة (قوله تعالى ولن صبر
وغفر) كره اهما ما بالعضور ترغيباً فيه والصبر هنا هو الاصلاح المتقدم فقدم هنا وعبر عنه بالصبر لانه من
شأن أولى العزم واشارة الى أن المعفو المحمود ما نشأ عن التحمل لاعت المجزوم موصولة أو شرطية واللام
للقسم واكتفى بجوابه عن جواب الشرط وعزم الامور الامور المعزومة المقطوعة أو العازمة الصادقة
وقدم ريبانه في سورة لقمان (قوله أي ان ذلك منه الخ) لان الجملة خبر فلا بد من تقدير العائد وذلك
اشارة الى الصبر والمغفرة وكونه مغنياً عن العائد لان المراد صبره أو ذلك رابط والاشارة لمن يتدبر من ذوي
عزم الامور تكلف وقوله من بعد خذلان الله اياه يعني الضمير في بعده الله بتقدير مضاف فيه أي خذلانه وقيل
انه اشارة الى الخذلان المفهوم من يضل لانه بمعنى يخذل والاول أو فوق عذبه أهل الحق (قوله اي الى
رجعة الى الدنيا) اشارة الى ان مرتد مصدر ميمي وتنكيره وتنكير البهيم للمبالغة ويجوز أن يكون المعنى
الى رد العذاب ومنعه والجملة مفعول ثان ترى أو حال (قوله متدللين) بيان للمراد وقوله منقادين الخ
اشارة الى أن من سبيبة متعلقة بخاشعين وهو وما قبله وبعده أحوال مترادفة أو متداخلة أو أحدها
مفعول ترى وقوله يتدوّن يشير الى أن من ابتدائية ويجوز ان تكون بمعنى الباء و طرف مصدر طرف اذا
حرك عينه ومنه طرفه العين ولذا فسر به تحريك الاجفان وضعيف تفسير الخي وقوله كالمصبور هو المقتول
صبراً وهو من يقتل في غير حرب فيقدم للقتل موثقاً فهو ينظر لاسياف من يضرب عنقه نظراً يسارقه وهكذا
نظر ما لا يجب وهو من الصبر بمعنى الحبس حبسه واقتضى للقتل (قوله ان الخاسرين) أي الكامل
خسرانهم فيفيد الخلق وقوله بالتعريض الخ بيان لخسران النفس والاهل وقدم فيه في الزم وجهه
آخر وقوله أولقال فيكون بمعنى المستقبل واليه أشار بقوله أي يقولون الخ ولا لبس فيه فتأمل وقوله
الى الهدى الخ وقيل المراد ماله من حجة (قوله ومن صله لمرّد) قدم تحقيقه وانه مبنى على اغنية ذكرها
النحاة قال ابن مالك في التسهيل وقد تعامل الشيء بالمضاف معاملة فيترك تنوينه وهل هو معرب أم لا

فيه كلام في المطولات لا تطيل به هنا وعلى هذه اللغة ورد في الحديث لا مانع لما أعطيت فلا يرد عليه أن هذا
لا وجه لبنائه حينئذ حتى يقال المراد التعلق المعنوي وهو استئناف في جواب سؤال تقديره من ذلك أو حال
من الضمير في الطرف الواقع خبر المأو متعلق بالنفي ان قبل به أو بمبادل عليه مع أن تصويره للمعنى لا يلائمه
(قوله وقيل الخ) مرضه لانه خلاف المتبادر من اللفظ والمعنى وهو مع ذلك قبل الفائدة ومن قال
للفصل أراد الفصل الملبس فلا يرد عليه أن رتبة المتعلق بالعامل بعد الفاعل ووصفه فلا يعده مثله مما هو
في محله فصلا مضرا بحسب العربية وقد جوز أن يكون صفة يوم وهو ركيك معنى وقوله لا يمكن رده إشارة
الى أن لا مراد له حينئذ المراد استحالة رده لخالفته لما أراد الله (قوله ملجا) مصدر ميمي أو اسم مكان
فقر بفتح الفاء وكسرها والمراد بالمقر المهرب أو الملاذ من قولهم قرأ به إذا ذهب فن قال الأولى تفسيره
بالملاذ لم يأتي بشئ وقوله انكار فهو مصدر من الافعال على غير القياس وقوله لانه الخ إشارة الى أن نفي
الانكار المراد منه انه وان وقع بمنزلة العدم لظهوره وشهادته أعضاء فلا ينافي قوله حكاية عنهم والله ربنا
ما كنا مشركين ثم هو باعتبار تعدد الاحوال والمواقف قوله رقيقا أو محاسبا جمع في سورة النساء
بينهما وقوله ان عليك الا البلاغ أي لا الحفظ من الخطأ اضافي فلا حاجة الى أن يقال انه منسوخ بآية
السيف (قوله أراد بالانسان الجنس) الشامل للجميع وهو حيث ينبغي الاناسي والناس ولذا جمع
ضميره في قوله وان تصبهم بعد ما أفرد به رعاية للفظه في قوله فرج بها والى هذا أشار بقوله نفوذون تصبهم الخ
وليس المراد بالجنس هنا الاستغراق كما توهم وان كانوا يطلقون الجنس ويريدون بذلك لان ما ذكر ليس حال
الجميع والجنسية فقط ككافية في المراد هنا والجمعية لا تتوقف على الاستغراق لا العهد كما قيل ان
التعريف في الانسان الاول للعهد وفي الثاني للجنس وتفصيله في شروح الكشاف وأراد بالسيئة السيئة
التي تسوءهم وقوله بليغ الكفران أي مبالغ فيه وبالمبالغة من صيغة فعول وهو من كفران النعمة لامن
الكفر نقيض الايمان وقوله رأسا أي من أصلها وقوله ولم يتأمل سبها حلة حاله وسبها كسببه
المشار اليه بقوله قدمت أيديهم ولذا لم يسند اليه كما في أدقنا وهو أحسن من قوله لا يتأمل فليس أظهر منه
هنا كما قيل (قوله وهذا وان اختص بالمجرمين الخ) الإشارة الى الفرع والاصابة بما قدموه كما مر انه مختص
بالمجرمين لان اصابة غيرهم قد تكون لرفع الدرجات ونحوه وقيل الإشارة الى الكفران البليغ وقيل ان فسر
فرح بيطر كما مر في سورة الروم فالإشارة الى المذكور من الفرع والكفران فسر بعناء المعروف
فالإشارة الى الكفران اذا فرح ليس حال المجرمين اذ قد يكون شكرا أو اضطراوا والانسب بكلامه السابق
ما قلناه (قوله وجاز اسناده الى الجنس لغبتهم) يعني ان اصابة السيئة بما قدمت أيديهم انما تستقيم في
المجرمين فالمراد بالانسان الجنس الصالح للكل والبعض فاذا قام الدليل على ارادة البعض تعين وقد قال
السلف ان الاضافة في غيرهم للعوض المرفى ولم يذهب الزمخشري الى أن اللام للعهد وجعل قوله فان
الانسان كفور للجنس المطلق ليكون تعليلا للمقيد بطريق الاولى ومطابقا لما جاء في مواضع عديدة من
القرآن ولا بأس بأن يجعل الإشارة الى السالف فانه للجنس أيضا ويكون من وضع المظهر موضع المضمرة وهو
أولى لموافقته للقاعدة الممهدة في الاصول كما ان رضاه في الكشف وقيل انه من وضع المضمرة موضع المظهر فهو
للعهد فيهما والطبي انما هو من قوله ان هذا الجنس موسوم الخ وهو انما أراد انه لما أتى باسم الجنس في
موضع الضمير وان كان للعهد دل على ذلك فليست أمثل وقيل الانسان الثاني معهود والاو المراد به الجنس
موضوع موضع الضمير وليس هنا قرينة على أن المراد به المجرمون خاصة كما في الاول لا يقال كفور أدل
دليل عليه لانا نقول هو حكم القرينة يجب أن تكون شيئا آخر يخص به وهو معنى قولهم قبيد المحمول
لا تكون قبيد الموضوع نعم قبيد الحكم قد تكون قرينة والكلام بعد محل نظر فقد علمت أن فيه احتمالات
فقل ان اللام فيهما للجنس وقيل فيهما للعهد أو على العكس وحدت الغلبة المذكور إشارة الى أن فيه مجازا
عقليا بأن أسند الى الجنس حال أغلب افراده للابسة الاغلبية أو لغويا بأن جعل أغلب الافراد عين الجنس

وقيل صلة يأتي أي من قبل أن يأتي يوم من
الله لا يمكن رده (مالكم من ملجا) بغير (يومئذ
ومالكم من تكبر) انكار لما اقترفته ولا به
مدون في صحائف أعمالكم تشهد عليكم
اللسانكم وجوارحكم (فان أعرضوا فما
أرسلنا عنهم خطا رقيقا أو محاسبا) ان
عليك الا البلاغ (وقد بلغت را) وانا اذا أدقنا
الانسان متارحنتهم (وأن تصبهم سيئة بما قدمت
اليهم لقوله) وان تصبهم سيئة بما قدمت
اليهم فان الانسان كفور) بليغ الكفران
في النعمة رأسا ويذكر البلية ويعظمها ولم
يتأمل سبها وهذا وان اختص بالمجرمين جاز
اسناده الى الجنس فليتهم واندر اجهم فيه

لغلبتهم على غيرهم فالظاهر أن اللام فيه ما للجنس وقيل المراد أن الأولى للجنس والثانية للعهد والمعهود
 الجنس فلا تنافي بينهما وفي الكشف أن الأولى للعهد وهم المجرمون بقريته قوله بما قدمت أيديهم فلا تجوز
 فيه وهو أحسن الآن في القرينة ضعفاً لولا أن يريد بالمجرم حينئذ العاصي لا يصح أن الإنسان كنزوراً لا
 بالتجوز وإن أراد الكافر فالقرينة لا تدل عليه لوقوع السببة في المؤمن فتدبر (قوله وتصدير الشرطية
 الخ) معنى كونه مقضياً بالذات أنه ليس بالتبعية والعرض وليس المراد أنه هو الأصل بل أن بعض ما يتضمن
 الخير الكثير قد يستتبع شراً قليلاً تركه خير كثيراً لشر قليل شره كثيراً لمقصود منه الخير مع أنه من حيث هو
 صادر عنه خير فهو المزمع عن الفحشاء ولا يجري في ملكه إلا ما يشاء ولذا كان فعل الأولى ماضياً مستنداً
 إليه مؤكداً والثانية مضارعاً بما قدمت أيديهم وأما قوله إذا مسه الشر فقد همّ توجيهه (قوله
 وأقامه على الجزاء مقامه) أي مقام الجزاء وهو ما أشار إليه بقوله نسي النعمة وتذكر البلية وعظمها
 وقوله وضع الظاهر الخ إشارة إلى أنه ما معنى واحد ليرتبط الشرط بالجزاء لكنه لا ينافي العموم وليست
 عبارته صريحة في عدم تغاير تعريفهما كما توهم فنقول أنه لم يدل صريحاً أو ابتداءً على أن الكفران صفة
 جنس الإنسان صح (قوله فله أن يقسم الخ) إشارة بوجه تعقيب لما قبله بأنه لما ذكر إذا قته الرحمة وأصابته
 بضدها تبعه بأنه المالك للرحمة وجوز أن يقسم النعمة والبلاء كما يشاء بحكمته لا كما شاء سواه
 بهواه وخبره إشارة إلى أن إذا قته الرحمة ليست للفرح بل لشكر موليا وأصابه المحنة ليست للجزع بل للرجوع
 إلى مجليها وبنى عليه ما بعده (قوله من غير لزوم) أي وجوب عليه وهو تفسير لقوله يشاء إذا ما هو بالمشيئة
 لا يكون كذلك كما أن المشيئة مرجحة له فلا يصل إليه اعتراض فانه لا يستل عما يفعل وقوله أو يزوجهم الضمير
 للأولاد وما بعده حال منه أو مفعول ثان أن ضمن معنى التصيير يعني يجعل أولاد من يشاء ذكرًا وإناثًا
 من زوجين كما يفرّد بعضهم بالذكور وبعضهم بالإناث ويجعل بعضهم لأولاد له أصلاً (قوله بدل من يخلق)
 يعني يهب الخ بدل من يخلق ويجوز كونه استئنافاً أو بياناً وفي بعض النسخ هنا تقديم وتأخير والمعنى ظاهر
 وقوله لأنها أكثر وبين حكمته أكثريتها بقوله لتكثير النسل فلذا جاز تعدد الزوجات والتسري بما يراهم منها
 ولولم تكن أكثر لم يأت ذلك فهي من هذا الوجه أنسب بالخلق فلذا قدمت لما أريد بيانه وقيل المراد
 أنها أظهر فاستحقت التقديم كما يقدم الأعم على الأخص ولولا ما ذكر من التكلفة كان المناسب تقديم
 الذكور لشرعهم وتقديمهم في الوجود وهذا شروع في بيان ما في النظم من التقديم والتأخير والتعريف
 والتكثير (قوله والإناث كذلك) أي تعلقت بهما مشيئته تعالى لانه خلقها كما يشاء دون مشيئتهم اذ هم
 إذا خلوا وطباعتهم لا يشاؤون إلا الذكور فكانت أنسب بالمقام ومنبه للاهتمام والاهتمام قديماً
 بما يقتضيه الذات وقد يكون مما يقتضيه المقام والسياق كما هنا وهذا أيضاً محصل قوله أولان الكلام
 في البلاء الخ لكن محط النظر مختلف فيه ولم يرد بهما مناسبة القرب فقط بل مناسبة السياق لأن
 المقصود انكار كفرهم وذكر حديث الملك لتأكيده كما هو في حال البلاء دون الرخاء فلا يرد أن
 الرحمة المذكورة أيضاً نعمة تناسب تقديم الذكور (قوله أو تطيب قلوب آباؤهم) لما في تقديمهم من
 التسريف بأنهم سبب لتكثير مخلوقاته فلا يجوز الحزن من ولادتهم وكرهاتهم كما نشاهد من بعض
 الجحولة وقال تعالى أنه إشارة إلى ما في تقديم ولادتهم من البين حتى أن أولادهم ولو ذكر يكون مشؤماً
 فيقولون له بكر بكر يكرس وقوله ولذلك أي لرعاية الفواصل ولونكر له نصب فلم يوافق قوله كفور (قوله أو
 لجبر التأخير بالتعريف لما في التكثير من إيهام التحقير وفي التعريف من التنويه بكفرهم لأشعارهم
 لشدة محبتهم لهم هم نصب خواطرهم فكانه قيل يهب لكم أولئك القران الإعلام المعهودين في الأذهان
 وقوله بتغيير العاطف الخ اذ عطف بأودون غيره والمشارك بين القسمين الأولين هو الانفراد بأحد الصنفين
 سواء تعدد أو لا وهذا مقابلة لانه الجمع بين ما عطف بالواو وهم أنه قسم لكل من القسمين دون المشترك
 بينهما وفي بعض النسخ الثاني بدل الثالث والمراد العطف الثاني أو القسم الثاني والأولى أولى وقوله

وتصدير الشرطية الأولى بأداة الثانية بأن
 لأن إذا قته النعمة محققة من حيث إنها إعادة
 مقضية بالذات بخلاف إصابة البلية وأقامة
 محلة الجزاء مقامه ووضع الظاهر موضع
 في الثانية للدلالة على أن هذا الجنس موسوم
 بكفران النعمة (لله ملك السموات والأرض)
 فله أن يقسم النعمة والبلية كيف يشاء
 (يخلق ما يشاء يهب لمن يشاء إناثاً ويهب لمن
 يشاء الذكور) من غير لزوم ومجال اعتراضه
 (أو يزوجهم ذكرًا وإناثاً ويجعل من يشاء
 عقيمًا) بدل من يخلق بدل البعض والمعنى يجعل
 أحوال العباد في الأولاد مختلفة على مقتضى
 المشيئة فيهب لبعض أفاضلها واحداً من ذكر
 أو أنثى أو الصنفين جميعاً ويعقم آخرين ولعل
 تقديم الإناث لأنها أكثر تكثير النسل أولان
 مساق الآية للدلالة على أن الواقع ما يتعلق به
 مشيئة الله لا مشيئة الإنسان والآن كذلك
 أولان الكلام في البلاء والعرب تعدن بلاء
 أو تطيب قلوب آباؤهم أو للمعاقبة على
 الفواصل ولذلك عطف المذكور والجبر
 إلى الأخير بتغيير العاطف في الثالث

ولم يحتج الخ جواب عن سؤال مقدرو هو أن الرابع قسم أيضا للمشارك بين ما قبله وهو هبة التسليم مطلقا
 قترك فيه ذلك لظهوره اذ هو عدم ذلك فهو غير محتاج للتنبية (قوله بحكمة واختيار) لف ونشر
 مرتب فالحكمة لعلمه بالاشياء وما فيها من المصالح والاختيار ولقدرته على إيجاد ما يريد وقوله وما صح له
 أي للبشر وهو مما يقع على الواحد وغيره ولذا لم يقل لواحد من البشر كما في الكشف وكان تامة وما كان
 كذاله استعمالا فيكون بمعنى ملاق وحسن وبمعنى ماصح وأمكن (قوله كلاما خفيا يدرك بسرعة
 الخ) أصل معنى الوحي كما فصله الراغب في مفرداته الإشارة السريعة يقال أمر وحي أي سريع فيكون
 ذلك بالكلام على سبيل الرمز والتعريض ونحوه ثم اختص في عرف اللغة بالامر الإلهي الملقى إلى الأنبياء
 عليهم الصلاة والسلام الذي يكون على وجوه مختلفة كما أشير إليه في هذه الآية فقوله كلاما خفيا تفسير
 لقوله وحيا وإشارة إلى أن المراد به هنا الكلام الخفي المدلول بسرعة فالاستثناء متصل وقد قيل انه منقطع
 وقوله لانه أي الوحي تمثيل المراد به تصوير المعنى ونقشه في ذهن السامع وليس مثل كلامنا حتى يحتاج
 إلى صوت وترتيب حروف فيكون خفيا سريرا ولا بعد فيه كما نشاهده في كلامنا للنفس فهو تعليل للخفاء
 مع السرعة لا للاول فقط وقوله في ذاته أي في نفسه وحقيقته إشارة إلى أنه ليس بالآلة اللسان حتى يحتج لما
 ذكر (قوله وهو) أي الوحي أو التمثيل أمرهم ذلك فليست ما فيه زائدة الأولى تركها والمراد بالمشافه
 به بركة المفعول المخاطب به من الله بدون واسطة كما ورد في حديث المعراج وفرض الصلاة فيه اذ خاطبه الله
 بكلام سمع منه على وجه لا يعلم كنهه إلا الله وما وعده من أنه يكلم أهل الجنة شفاها اذ انجلي لهم على ما ورد
 في الآيات وأحاديث الرؤية وهذا نوطه لما سبأني من أن الآية تدل على جواز الرؤية (قوله
 والمهتف به كما اتفق لموسى الخ) هو من قولهم هتف به هاتف وهو من يسمع صوته ولا يرى شخصه كما وقع
 لموسى عليه الصلاة والسلام اذ سمع نداء الله له من جميع الجهات كما مر في سورة طه وكان الظاهر
 المهتف به لانه لا يعرف من له في اللغة (قوله لكن عطف قوله أو من وراء حجاب عليه يخصه) وفي نسخة
 يخصه وجعل الزمخشري التكليم ثلاثة أقسام الوحي وفسره باللقاء والقذف في القلب سواء كان
 بقظة أو مناما وهو أعم من الإلهام واستشهد على أنه ورد به هذا المعنى بيت عبيد وأراد الوحي من الله
 بلا واسطة وقال في الكشف بعد ما ساق كلام المصنف أن قوله وما كان له من التعميم يقتضي الحصر
 بوجه لا يخص التكليم بالأنبياء عليهم الصلاة والسلام ويدخل فيه خطاب مرهم وما كان من أم موسى
 وما يقع للمهمين من هذه الأمة وغيرهم فعمل الوحي على ما ذهب إليه الزمخشري أولى ثم قال انه يلزم
 المصنف أن لا يكون ما وقع من وراء الحجاب وحيا لأنه لا يخصه لانه نظير قولك ما كان لك أن تنم الأعلى
 المساكين وزيد نعم يحتفل أن يكون زيدا خلافا لهم على نحو ملائكته وجبريل وهذا يضرب المصنف لاقتضائه
 أن ما وقع من وراء حجاب أعلى المراتب فلا يكون الباقي هو المشافهة ورد بأنه ليس نظير ما ذكر بل نظير
 فأكهة ونخل ورمثان على مذهب أبي حنيفة يعني أن عطف بعض أفراد الجنس عليه أماله أو رتبته أو لزول
 درجته حتى كأنه لا يستحق ذلك الاسم وما نحن فيه من القبيل الثاني انتهى (أقول) الذي ذهب إليه
 الزمخشري أن المراد بالوحي ما يلقي في القلب بقظة أو مناما بدون كلام وما يقابله الكلام بدون واسطة
 أو بما فيصح الحصر بناء على مذهبه في انكار الرؤية والذي ذهب إليه المصنف أن المراد بالوحي الكلام الخفي
 السريع وبقرينة مقابلته بما بعده اختص بالمشافهة وهو أعلى أقسام الوحي ولا يرد عليه ما أورده
 في الكشف لانه بالتخصيص المذكور والتقييد الأخو من التقابل صار مغايرا لما بعده وليس من شيء
 من القبيلين حتى يذهب إلى الترفي أو التسدي لانه لا يعطف بأو بل بالواو كما لا يخفى ولزوم أن لا يكون لواقع
 من وراء الحجاب وحيا غير مسلم لانه ان أراد أنه لا يكون وحيا مطلقا فغير صحيح لان قوله بعده فيوحي بأذنه
 قرينة على أن المراد بالوحي السابق وحي مخصوص كالذي بعده وان أراد أنه لا يكون من الوحي المخصوص
 السابق فلا يضر لانه عين ما عناه نعم الحصر على ما ذهب إليه المصنف غير ظاهر الا بعدة لاحظة أنه مخصوص

لانه قسم المشترك بين القسمين ولم يحتج إليه
 الرابع لأفصاحه بأنه قسم المشترك بين
 الأقسام المتقدمة (انه علم قدير) فيفعل
 ما يفعل بحكمة واختيار (وما كان لبشر)
 وما صح له (أن يكلمه الله الا وحيا) كلاما
 خفيا يدرك لانه تمثيل بسرعة ليس في ذاته
 من كسب من حروف مقطعة يتوقف على
 موجات متعاقبة وهو ما يم المشافهة
 كما روي في حديث المعراج وما وعده
 في حديث الرؤية والمهتف به كما اتفق لموسى
 في طوى والطور ولكن عطف قوله (أو من
 وراء حجاب) عليه يخصه بالأول

بما كان بالكلام ولذا فسره بقدر (قوله فالآية دليل على جواز الرؤية لآعلى امتناعها) كما ذهب
إليه الزمخشري كغيره من أنكر الرؤية واستدل بهذه الآية لحصر تكليمه تعالى للبشر في الثلاثة فإذا لم يره
من يكلمه في وقت الكلام لم يره في غيره بالطريق الأولى وإذا لم يره هو أصلاً لم يره غيره إذ لا قائل بالفصل
وقد أجيب عنه في الأصول بأنه يحتمل أن يكون المراد حصر التكليم في الدنيا في هذه الثلاثة أو نقول
يجوز أن تقع الرؤية حال التكليم وحيا إذا لوحى كلام بسرعة وهو لا ينافي الرؤية فلا دليل فيه على ما ذكر
وهو تقريب على جعله بعم المشابهة فيكون صادقا على ما معه رؤية كما هو حال المشابهة غالباً وعلى غيره
والذي ارتضاه في الكشف أنه لا ينفع منكر الرؤية ولا مشبهته وهو الظاهر ولذا جعلها المصنف دليل الجواز
دون الوقوع رداعلى الزمخشري (قوله وقيل المراد به الإلهام والالقاء في الروح) بضم الراء وهو القلب
والضمير أى المراد بالوحى هنا الإلهام وهو ما ارتضاه الزمخشري كما قرئناه سابقاً لأنه يطلق عليه الوحى
في كلام العرب وموضع المصنف رحمه الله لأنه خلاف الظاهر إذ لا يقال لمن ألهمه الله أنه كلمة الإجمازا
فلا يـكون الاستثناء متصلاً ولا دليل فيه على جواز الرؤية حينئذ في دلالة على امتناعها مأمراً وقوله
أوالوحى الخ أى المراد بالوحى معناه المتعارف وهو ما أئز الله به الملائكة على رسله وهذا وإن كان
متبادراً من الوحى لكنه بأباه قوله أو يرسل رسولا ولذا أقوله على هذا بأن المراد بالرسول النبي المرسل لآفته
والرسول وإن شاع فيه لكنه بعيد جداً (قوله ووحيا بما عطف عليه من نصب بالمصدر) أى وأن يكلمه
اسم كان وبشر خبرها ووحيا مصدر لأنه نوع من الكلام أو بتقدير لا كلام وحى والاستثناء مفرغ
من أعم المصادر وقوله لأن من وراء الخ وصفة المصدر ساذجة مسته وهذا أولى من تقدير اسمع
كافي الكشف وقوله والارسال نوع من الكلام بحسب المال لأنه قوله للمرسل أرسلتك إلى كذا بكذا
وهو توجيه لعطفه على مصدر يكلمه وعلى ما استثنى منه (قوله ويجوز أن يكون وحيا الخ) يعنى
أن هذه الثلاثة من المصدرين والظرف أحوال على وضع المصدر موضع اسم الفاعل أى ووحيا ومرسلا
ومسما أو مكلاماً من وراء حجاب وقيل أنه بتقدير فعل هو الحال في الحقيقة واعتراض بأن وقوع المصدر
حالا غير مقيس وبأنهم صرحوا بأن الفعل مع أن معرفة لانه يتأويل مصدر مضاف دائماً وشرط الحال
التنكير وقد منع سيبويه من وقوع أن مع الفعل حالا ولا يخفى أنه وإن كان خلاف القياس فالقرآن يقاس
عليه ولا يلزم أن يقاس على غيره مع أن المبرد رحمه الله فاسمه وكفى به حجة وأما حديث التعريف وإن اشتهر
ففيه كلام لانه غير مطرد وفي شرح التسهيل أنه قد يكون نكرة أيضاً ألا تراهم فسروا أن يفترى بفترى
وقال ابن جنى في الخاطر بات أنه عرضه على أى على فاستحسنه وعلى تسليمه فالمعرفة قد تكون حالا تكونها
في معنى النكرة كما يؤيد وحده منفرد الكنه قياس مع الفارق لما فيه من التعسف لتأويل أن مع الفعل
بمصدر مضاف ثم تأويل المضاف بنكرة وفيما ذكرناه أولاً قصر للمسافة (قوله وقرأ نافع الخ) فالعلان
مرفوعان ولذا سكن ياء وحى لثقل الضمة على حرف العلة ووجهوا قرأته بأنه على ضمنا مبتدا أى هو
يرسل أو هو معطوف على وحيا أو على ما يتعلق به من وراء أى يستمع من وراء حجاب وقال السعد رحمه الله
إن التوجيه الثانى وما بعده ظاهر وهو عطف الجملة الفعلية الحالية على الحال المفردة وأما ضمنا المبتدا
فإن حمل على هذا فتقدير المبتدا الغووان أريد أنهم مستأنفة فلا يظهر ما يعطف عليه سوى ما كان لبشر الخ
وليس يحسن الانتظام وفيه نظر (قوله يفعل ما تقتضيه حكمته الخ) بيان لارتباطه بما ذيل به ومعنى
قوله وكذلك مثل الوحى المشهور للغير أو من مثل ما في هذه السورة أو الإشارة لما بعده كما مر وقوله يعنى
أى بالروح فهى استعارة أو مجاز مرسل لما فيه من الهداية والعلم الذى هو كالحياة ففى قول المصنف تحيا
استعارة أيضاً وقوله والمعنى أرسلناه إليك بالوحى يعنى إذا أريد بالروح جبريل فأوحينا مضمناً معنى
أرسلنا أى أرسلناه بالوحى لانه لا يقال أوحى الملك بل أرسله ووجه ما كنت تدرى حاله من ضمير أوحينا
أوهى مستأنفة (قوله أى قبل الوحى) يعنى أن المضى بالنسبة إلى زمان الوحى ولما كان ظاهراً

فالآية دليل على جواز الرؤية لآعلى
امتناعها وقيل المراد به الإلهام والالقاء
في الروح أو الوحى المنزل به الملك إلى الرسل
فيكون المراد بقوله (أو يرسل رسولا فيوحى
بأذنه ما يشاء) أو يرسل إليه نبيا فيبلغ وحيه
كما أمره وعلى الأول المراد بالرسول
الملك الموحى إلى الرسل ووحيا بما عطف
عليه من نصب بالمصدر لأن من وراء حجاب
صفة كلام مخدوف والارسال نوع من
الكلام ويجوز أن يكون وحيا وأن يرسل
مصدرين ومن وراء حجاب برفع اللام (أنه
أحوالا وقرأ نافع أو يرسل برفع اللام) يفعل
على عن صفات المخلوقين (حكيم) يفعل
ما تقتضيه حكمته فيكلم نارة بوسط وتارة
بغير وسط أتما عيانا وأتما من وراء حجاب
(وكذلك أوحينا إليك روحاً من أمرنا) يعنى
ما أوحى إليه وسماه روحاً لأن القلوب تحيا به
وقيل جبريل والمعنى أرسلناه إليك بالوحى
(ما كنت تدرى ما الكتاب ولا الإيمان) أى
قبل الوحى

أنه قبل الوحي لم يتصف بالايان وهو غير مراد لان الانبياء عليهم الصلاة والسلام قبل البعثة مؤمنون
لعصمتهم عن الكفر بخلاف وكون المقصود نفي المجموع بأباه اعادة لا فاذا قيل ان الايمان يكون
بمعنى التصديق المجزؤ ويكون اسم المجموع التصديق والاقرار والاعمال التي لا سبيل الى درايتها من غير
سمع فهو مركب والمركب ينتفي بانتفاء بعض أجزائه والايان مستعمل في لسان الشرع بهذا المعنى
كفاي قوله وما كان الله ليضيع ايمانكم فلذا عبر بتدري دون أن يقال لم تكن مؤمنا ومعرفة الاعمال
المعتد بها انما تكون بالسمع للشرائع فاذا نفي عنه ذلك لزم نفي كونه متعبدا بشريعة من شرائع غيره
من الانبياء السابقين وسقط ما قيل ان الآية لا تدل على ذلك فانه اذا لم يدشرعا كيف يتعبده فما قيل
عدم الدراية لا يلزمه عدم التعبد بل سقوط الاثم ان لم يكن تقصيرا لوجهه وقوله قبل الوحي أي قبل كونه
نبيا بقرينة ما يليه ولا يلزم مخالفة ما أجمعوا عليه من عصمة الانبياء عن الكفر مطلقا كما توهم (قوله وقيل
المراد هو الايمان بما لا طريق اليه الا السمع) هذا هو ما ارتضاه البغوي حيث فسر الايمان بشرائع
الايمان ومعامله لا يلزمه ما مر من عدم ايمان النبي قبل البعثة وقد عرفت أنه من دفع بغير هذا الطريق
كما مر ولا يلزمه نفي الايمان عن لا يعمل الطاعات والاعمال كما مر ومن ظن انه لا بد في دفع ما مر من الذهاب
الى هذا القيل قال ان هذا القول هو الحق ولم يفتن الى أنه يلزمه اطلاق الايمان على الاعمال وحدها
وهو خلاف المعروف ومن خلاف الظاهر ما قيل ان المراد ما كنت تدري في حال الطفولية وكذا ما قيل
ان ما الثانية استفهامية (قوله أي الروح) بمعنى الوحي ووقع في نسخة عطف الكتاب بالواو على أنه
تفسير للروح وله وجه ورجوعه للايمان أقرب وقوله بالتوفيق الخ كان الظاهر تقديمه ليكون تفسير القول
نهدي به من نشاء من عبادنا وقوله بارتفاع الوسائط بمعنى يوم القيامة فصيغة المضارع على ظاهرها
من الاستقبال وقيل انها للاستمرار والظاهر الاول والحديث المذكور موضوع تحت السورة بحمد الله
والصلاة على نبيه وآله وصحبه

(سورة الزخرف)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(قوله مكية) بالاجماع الا الآية المذكورة فقيل نزلت بالمدينة وقبل نزلت بالسماء في المعراج وسيأتي
الكلام عليه في تفسيرها وآياتها تسع وثمانون وقيل ثمان وثمانون والاختلاف في قوله وهو مهين
(قوله أقسم بالقرآن الخ) اشارة الى أن المراد بالكتاب هنا القرآن اما جمعه أو جنسه الصادق بكلمة
وبعضه فيدخل فيه هذا السورة سواء كانت الواو للقسم أو عاطفة على حم وهو اسم السورة أو القرآن على
الوجه السالفة فيه لكنه يلزمه حذف حرف الجر وابقاء عمله ولم يخرج الى أن المراد به جنس الكتب المنزلة
ولا المكتوب في اللوح كما قيل ولأن المراد به المعنى المصدري وهو الكتابة والخط وأنه تعالى أقسم بها
لما فيها من المنافع لان بها صيدا وأبد المعاني واقتصاص شواردا العلوم كذهب اليه الامام ومن اقتدى به
لان ما ذكر أنسب بالمقام وأقرب للفهام (قوله تناسب القسم والمقسم عليه) فانهم امن وادوا احد
وقعدة وامنله من المحسنات البديعية لما فيه من التنبيه على أنه لا شيء أعلى منه حتى يقسم به عليه
رأته ثابت بنفسه من غير احتياج الى شيء آخر ثبت وان كان القسم بنفس الكتاب والمقسم عليه صفته
من كونه قرآنا عرييا ولذا عبر بالتناسب دون الاتحاد وهو ردة عليهم في قولهم انه مفترى ومختلف (قوله
كقول أبي تمام) في قصيدة له أوها

وشا بالانها غريض * ولا آل نوم وبرق وبيض

واقاح بنور في بطاخ * هزه في الصباح روض أريض

الى آخرها

وخطاب ثنايا بالانها بكبير الكاف للمعجوبة وهي مقدم الثنايا والاغريض والغريض الطلع ويقال لكل

وهو دليل على أنه لم يكن متعبدا قبل النبوة
بشرع وقيل المراد هو الايمان بما لا طريق
اليه الا السمع (وايضا) أي
الروح أو الكتاب أو الايمان (نوراني) به
من نشاء من عبادنا) بالتوفيق للقبول والنظر
فيه (وانك لتهدى الى صراط مستقيم) هو
الاسلام وقرئ لتهدى أي ليهديك الله (صراط
الله) بدل من الاول (الذي له ما في السموات
وما في الارض) خلقا وملكا (ألا الى الله تصير
الامور) بارتفاع الوسائط والتعلقات وفيه
وعدو وعد للمطيعين والجرمين عن النبي
صلى الله عليه وسلم من قرأ حم عسق كان
من تصلى عليه الملائكة ويستغفرون له
ويسترجون له

(سورة الزخرف)

مكية وقيل الا قوله واسئل من أرسلنا من
قبلك من رسلنا وآياتها تسع وثمانون

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(حم والكتاب المبين) انما جعلناه قرآنا عربيا
أقسم بالقرآن على أنه جعله قرآنا عربيا وهو
من البدائع تناسب القسم والمقسم عليه
كقول أبي تمام * وثنايا بالانها غريض

أيض طرى ويطلق على البرد ويصح ارادة كل منها هنا ونوم جمع نومة وهي حبة نعمل من القضة على هيئة الدرة قال التبريزي في شرحه وهذا أجود من القول بأنم اجمع نوأم على تخفيف الهمزة لانه قليل وهو بدل من لآل أو نعت له وقال منور نظرا الى الجنس فشبّه الشيا بكل مما ذكر كقوله

كأنما تبسم عن لؤلؤ * منضد أو برد أو أتاح

والارض من أوضت الارض اذا ركت فهي أريضة وما ذكره المصنف بهما للزمخشرى في أن جواب القسم قوله انم اغريض وقد قيل ان الجواب قوله بعده في القصيدة

لتكاء دني غمار من الاحداث لم أدرا بين أخوض

فيكون ما ذكر استنفا لبيان استحقيق الثنا بالان يقسم به فلا يكون مما نحن فيه قال التبريزي في شرح ديوان أبي تمام تكاء بمعنى استعصى وشق وثقل وتكاء دني كقول الفرزدق * ويعصرن السايط آثاره والغمار جمع غمرة كخمار وخمرة وما هنا بناء على أن ما ذكر جواب لقسم آخر قبله وهو قوله

وارتكاض الكرى بعينيك في النور * م فنونا ومالعين غموض

وهو الذي ارتضاه شراحه ودل عليه سياق كلامه فلا وجه للاعراض عليه بما ذكر (قوله ولعل أقسام الله بالاشياء الخ) يعني ان القسم في كلام العرب لما كيد المقسم عليه واثباته بحيث يقع في كلام رب العزة ببعض مخلوقاته يكون لما في المقسم به مما يدل على المقسم عليه فيقع في كل مكان بما يناسبه وقوله على المقسم عليه تنازعه الاستشهاد والدلالة وما قيل ان الكلمة غير صحيحة لوجهه لمن تأمل مواقفه (قوله

والقرآن من حيث انه معجز الخ) بيان لاندراج ما نحن فيه فيما ذكره من أن القسم من الله استشهاد بما في المقسم عليه من الدلالة على المقسم عليه اذا المقسم به القرآن وهو بما فيه من الاعجاز يدل على أنه تعالى صيره ذكرا عليا حكيا الاشياء على منافع العباد وصلاح الدارين وقوله مبين طرق الهدى اشارة الى أن مبين

يجوز أن يكون من ابا ن المتعدي وقوله بين الى أنه من اللازم والقرآن مبتدأ وما يدل الخ خبره وفي نسخة بدون ما وهي أصح وأظهر وقوله من حيث الخ على بقوله يدل ويان لوجه دلالة وكذلك بمعنى مبين أو بين (قوله لكي تفهموا معانيه) اشارة الى أن لعل مستعارة من الترحيل للتعليل كما مر تحقيقه في سورة البقرة وما في تفسيره بالارادة ومعانيه اشارة الى مفعوله المقدر وقوله فانه أصل الكتب اشارة الى أن أم بمعنى

أصل والكتب بمعنى الكتب وتعريفه للعهد واصلها من قولته منته وقدم فيه وجه آخر في سورة الرعد وكسر الهمزة لاتباع الميم أو الكاف فلا تكسر في عدم الوصل وقوله محفوظ الخ هو احدى معاني لدى وعند اذا أضيف الى الله وقوله في الكتب أي هو مرفوع عليها وقوله ذو حكمة فهو فاعل من الثلاثي وهو حكم اذا صار ذا حكمة واذا كان بمعنى المحكم فهو من المزيدي وفيه كلام مرتبطة أو الاسناد مجازي أي حكيم صاحبه أو حاكم على الكتب كما تقدم أيضا وقوله لا ينسخه غيره بيان للمحكم هنا بحيث يكون صفة

للقرآن كله (قوله واللام لا تنعنه) لانها حرف ابتداء له الصدارة في حقه أن لا يعمل ما بعده فيما قبله لكنها كما قال ابن هشام وغيره لما كانت في الأصل داخله على ان الأصل لا يزيدا فأنهم فكروا بواو الى حرفين بمعنى فأخروها ولذا سميها اللام المزحلقة والمزحلقة فلما تغيرت عن أصلها وعمل ما قبلها فيما بعده ما طلت

صدارتها فيجوز تقديم ما في حيزها عليها وقوله ولا يبدل منه أي من قوله في أم الكتاب لا من على كما توهم وقوله أو حال منه لانه صفة نكرة تقدمتها فتصير حالا منه أو المراد انها حال من ضميره المستتر فيه واذا جعل

حالا من الكتاب المضاف اليه فوجه جواز ان المضاف في حكم الجزاء لصحة سقوطه ويجوز أن تكون حالا من أم الكتاب ويجوز كونها خبر مبتدأ مقدروا بالجملة لبيان الحكم عليه بأنه على حكيم فهي مستأنفة لا محل لها من الاعراب ولا يجوز كون الطرف خبر الدخول للام على غيره فأعرفه (قوله افندوده) أي

نطرده وبعده وهذا تفسيره بطريق اللفظ باعتبار معناه الحقيقي وقوله مجازين قولهم الخ اشارة الى أنه استعارة تشبيهية فشبهه حال من لم يذكره القرآن والوحى وأعرض عنه بحال ابل غريبة وردت الماء مع ابل

قوله وهي حبة الخ عبارة القاموس التومة بالضم اللؤلؤة جمع نوم ونوم اه

ولعل أقسام الله بالاشياء استشهاد بما فيها من الدلالة على المقسم عليه والقرآن من حيث انه معجز مبين طرق الهدى وما يحتاج اليه من الدلالة أو بين للعرب ما يدل على أنه تعالى صيره كذلك (لعلكم تعقلون) لكي تفهموا معانيه (وانه) عطف على انا وقصر أجزء معانيه بالكسر على الاستئناف والكسائي بالكسر في اللوح المحفوظ فانه أصل (في أم الكتاب) في أم الكتاب بالكسر (الكتب السماوية) وقرئ أم الكتاب بالفتح (لعل) الكتب السماوية وقوله عن التغيير (لعل) (لدينا) محفوظا عندنا عن التغيير (لعل) (في أم الكتاب) ذو حكمة بالغة أو محكم من بين (حكيم) ذوق حكمة بالغة أو محكم لا ينسخه غيره وهما خبران لأن وفي أم الكتاب متعلق بعلى واللام لا تنعنه أو حال منه ولا يبدل منه أو حال من أم الكتاب (افندوده) أفندوه عنكم محزون قولهم ضرب الغرائب عن الحوض

أصحابه فضربت وطردت عنه كما في المثل لا ضرب به ضرب غرائب الابل وقال الجراح به تدأهل العراق
 في خطبة له والله لا ضرب بكم ضرب غرائب الابل واليه أشار المصنف ويجوز أن يكون استعارة تبعية
 (قوله قال طرفه) اسم شاعر معروف وهو بفتح الطاء والراء وبالفاء كما قاله أكثر أهل اللغة وحكموا
 بأن تسكين راءه خطأ مشهور وقد نقل جواز عن بعض أهل الأدب أيضا وليس هذا محله والشاهد فيه
 استعارة الضرب للمنع كما في النظم الكريم وأضرب بفتح الباء وأصله اضرب بنون التوكيد الخفيفة
 فحذفت والطارق ما يأتي لبلا وهو بدل اشتمال من الهجوم والقونس منبت شعر الناصية وهو عظم ناتي
 بين أذن الفرس والبيت محتمل للمساكلة أيضا وكون الفاء عاطفة على مقدر أحد المذهبين المشهورين
 فيه وقال ابن الحاجب الفاء لبيان أن ما قبلها سبب لما بعدها (قوله وصفها مصدر) لضرب من غير
 لفظه فهو مفعول مطلق على نهج قعدت جلوسا لأنه يقال ضرب وأضرب عن كذا بمعنى أعرض والصنع
 بمعنى لين الجانب العفوفى معنى الاعراض وهو منصوب على أنه مفعول له أو حال مؤول بصاحبه عنه
 بمعنى معرضين وصفة العنق جانبه وقوله وبؤيده أى يؤيد نصبه على الظرف والحالية قراءته في الشواذ
 بضم الصاد وسكون الفاء فانه جمع صفوح كصبور وصبر ثم خفف فان جمعه يدل على أنه ليس بمصدر فيكون
 حالا أو ظرفا لأنه بمعنى الجانب ويحتمل أنه تأييد لنصبه على الظرفية فقط وفي قوله يحتمل إشارة الى احتمال
 كونه مفردا بمعنى المفتوح كشدوشد كما قاله أبو البقاء رحمه الله وقوله تخفيف صفح كرسل بضمين خفف
 بالنسكين (قوله والمراد) أى بقوله أفضر بالخ وقوله على خلاف ما ذكر أى في قوله انا جعلناه قرآنا
 عزيا قبله وقوله من انزال كتاب الخ بيان لما ذكره فالذكر انما بمعنى المذكور والقرآن فيقدر فيه مضاف وهو
 على معناه المصدرى (قوله لان كنتم الخ) علة للضرب وجملة وهو في الحقيقة الخ جملة حالية وضمير هو راجع
 لقوله ان كنتم قوما مسرفين باعتبار اقله بمعنى أنه بحسب الظاهر علة للضرب صفحا أى الاعراض وهو
 في الحقيقة علة لتركه لانهم لا سرفهم لم يعرض عنهم بل أنزل عليهم كلام معجز بلسانهم لينتروا عنه ويتركوه
 (قوله مخروجة) بزنة اسم الفاعل من الاخراج والضمير فيه للجملة الشرطية المصدرية بأن أولئك الكفرة ان
 لانها في حكم المنكسور لان ذلك يستعمل للمشكوك كما قرر في العربية من أنها تدخل على غير المنحقق
 أو على المنحقق المبهم زمانه ولما كان اسرافه أمرا محققا وجهه تعالى لم يخشى بأنه مبنى على جعل المخاطب
 كأنه متردد في ثبوت الشرط شاك فيه قصد الى نسبته الى الجهل بارتكابه الاسراف لتصويره بصورة
 ما يفرض لوجوب انتقائه وعدم صدوره عن عقل كما أشار اليه بقوله استجهال أى نسبة الى الجهل ومثله
 ما مر تقريره في قوله وان كنتم في ريب وأما كون الشرط الاسراف في المستقبل وهو ليس بمحقق فلا يحتاج
 الى تأويله بما ذكره قد رتب بأن ان الداخلة على كان لا تقبله للاستقبال عند أكثر النحاة ولذا قيل إن هنا
 بمعنى ادوأي بأنه قرئ به وأنه يدل على التعليل فيوافق قراءة الفتح معنى ولو سلم فالظاهر من حال المسرف
 المصر على اسرافه بقاءه على ما هو عليه فيكون محققا في المستقبل أيضا على القول بأنه يقلب كان كغيرها
 من الافعال (قوله وما قبلها دليل الجزاء) المقدروا أما كون الجملة في تأويل الحال من غير تقدير جزاء أى
 مفروضا اسرافكم على أنه من الكلام المنصف كما قبل فانما يتأتى على القول بأن ان الوصلية ترد في كلامهم
 بدون الواو والذي تقر في العربية خلافه (قوله تعالى وكم أرسلنا) الآية لكم مفعول وفي الاوabin
 متعلق بأرسلنا وصفة نبي وما يأتى بهم للاستقرار والبطش شدة الاخذ ونصبه على التمييز وهو أحسن من
 كونه حالا من فاعل أهلكنا وأويل باطشين وقوله تسلية لانه كما يقال البلية اذا عمت طابت ولما فيه من
 الوعد له والوعيد لهم كما سيأتى (قوله من القوم المسرفين) أفهمهم من السياق اذ هم المخاطبون فيما
 مضى ولذا قال لانه صرف الخطاب عنهم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي عبارة الصرف إشارة الى
 ان فيه التفاتا وقال الفاضل البني أراد انه خاطبهم بقوله أفضر بكم عنكم المذكور الخ ثم التفت الى رسول
 الله صلى الله عليه وسلم بقوله ولئن سألتهم الخ وما بينهما اعتراض وليس صرف الخطاب والالتفات في قوله

قال طرفه
 اضرب عنك الهوم طارقه
 ضربك بالسيف قونس الفرس
 والقاء للعطف على محذوف أى أنهم ملككم
 فنضرب عنكم الذكر وصفها مصدر من غير
 لفظه فان تحببته الذكر عنهم اعراض أو
 مفعول له أو حال بمعنى صاحبه وأصله ان تولى
 الشئ صفحة عنقك وقيل أنه بمعنى الجانب
 فيكون ظرفا وبؤيده انه قرئ صفحا بالضم
 وحيث يحتمل أن يكون تخفيف صفح جمع
 صفوح بمعنى صاحبه والمراد انكار أن يكون
 الامر على خلاف ما ذكر من انزال كتاب
 على لغتهم ليفهموه (ان كنتم قوما مسرفين)
 أى لان كنتم وهو في الحقيقة علة مقتضية
 لترك الاعراض عنهم وقرأنا فع وجزة
 والكسائي ان بالكسر على ان الجملة شرطية
 مخروجة للمحقق مخرج المشكوك استجهالا
 لهم وما قبلها دليل الجزاء (وكم أرسلنا
 من نبي في الاوabin وما يأتى بهم من نبي الا
 كانوا يستهزئون) تسلية لرسول الله صلى الله
 عليه وسلم عن استهزاء قومه (فأهلكنا أشد
 منهم بطشا) أى من القوم المسرفين لانه
 صرف الخطاب عنهم الى الرسول مخبرا عنهم

فأهل كذا أشد منهم كما ظن الطيبي اذ لا خطاب فيه للرسول صلى الله عليه وسلم فلا التفات انتهى وأشار
 الشارح المحقق بقوله وقيل هذا ليس من الالتفات في شيء إلى ما فيه من الخلل لانه بعد ما خاطب المشركين
 صرف الكلام عنهم إلى النبي صلى الله عليه وسلم وأتى بهم في جملة من شمله الضمير الغائب في قوله يأتيهم
 التفات وأما ضمير منهم فلجريه على مقتضى الظاهر اسبق التعبير بالغيبة فيه فلا التفات فيه من وجهه وأما
 قوله ولئن سألتهم فتنزلهم على الطيبي رحمه الله لأن مراده ما ذكرناه ثم إن ما ذكره صريح في أن ضمير منهم للمفسرين لا للأولين
 كما قيل لأن المقصود بيان حالهم بأنهم كالأولين في حالهم ولورجع للأولين لم يكن بيان حالهم فتنزلهم (قوله
 قصتهم العجيبة) تفسيرا للمثل كما مر ووعده الرسول بما تضمنه قصص الأنبياء المذكورة من نصرتهم ووعيدهم
 لاهلاك المستهزئين بهم كما جرى على الأولين (قوله له) الضمير لما ذكر في هذه الآية إلى آخرها من
 الأوصاف التي وقعت محكمة بالقول وهو دفع لما أورد عليه من أنهم لم يصفوه بهذه الأوصاف المتضمنة
 لقدرته الباهرة وأن منه المبدأ والمعاد ونحوه مما شكروه وأيضاً هذا لا يتأتى أن يكون مقولهم أقوله
 فأنشروا ولا مقول الله لأنهم المسؤولون ولقوله ليقرآن فدفعه باختبار كل من النقيضين أما على الأول لا على
 الثاني كما توهم فإنهم إنما قالوا خلقهن الله كما ورد في آيات أخر لكن الاسم الجليل وهو الله متضمن لهذه
 الأوصاف ومستلزم لها فكانهم لما قالوا الله ذكر واحد هذه الأوصاف كلها ضمناً فكأنه الله عنهم بما يلزمه
 ومعناه وإن لم يقصدوه وأما على الثاني فأشار إليه بقوله ويجوز أن يكون أي مقولهم بعضه وهو المذكور
 بقوله خلقهن العزيز العليم ثم إنه تعالى استأنف وصف ذاته بما بعده وسبق سياقا واحدا وحذف موصوف
 الذي من كلامه تعالى فجاء أوله على الغيبة وآخره على التكلم في قوله أنشروا كما في قوله تعالى حكاية عن
 موسى لا يضل ربي ولا ينسى الذي جعل إلى أن قال فأخرجنا الآية وهذا ما اختاره في الانتصاف (قوله
 لازم مقولهم أو ما دل عليه أجمالا) لأنهم قالوا الله فانظر إليه بعد العملية فدلوله الذات وما ذكر من لوازمه
 التي يدل عليها بطريق دلالة الالتزام المعروفة عند البلغاء دون أهل الميزان وإن نظر إليه بقطع النظر عن
 ذلك فهو موضوع لذاتها الألوهية والاتصاف بجميع صفاتها التي تلاحظ داخله في الموضوع له
 كالمشخصات في غير تعالى فهي دالة على ذلك أجمالا بطريق التضمن أو الأول مبنى على أن مقولهم خلقهن
 الله فقط والثاني على أنه وقع فيه ما يدل عليه أجمالا إلى هذين الاعتبارين أشار بقوله لازم مقولهم الخ
 فما قيل إن بينهما عموما وخصوصا وجهها لاجتماعهما في اللازم البين واقتراحهما في لازم غير مدلول
 ومدلول غير لازم وهذا إذا أريد لزوم الميزان والأفلاق في بينهما لوجهه وقوله أقيم مقامه ناظر للوجهين
 (قوله تقرير الالتزام الحجة عليهم) في نفي الغيبة وقدرته على البعث وقوله قالوا الله أي خلقهن الله وقوله
 وهو الذي الخ جملة حاله والضمير لله اسم الذات المجمع لجميع صفات الكمال فكانهم قالوا من صفتك كيت
 وكيت وقد عرفت معنى قوله ويجوز أن يكون وأن الضمير فيه راجع للتوصيف كضمير لعله فلا تفكيك
 فيه بناء على أنه راجع أقوله خلقهن العزيز العليم وضمير لعله مع ما بعده إلى آخر الآية مع أنه مع القرينة
 لا ضمير فيه ولا فرق بين ما ذكره المصنف والزمخشري كما توهم ومحصل ما ذكر يرجع إلى الحكاية بالمعنى
 كما في الشروح (قوله فتستقرون فيها) أما بيان للمعنى المراد منه لانه ورد في محل آخر قرارا ويحتمل أنه
 يريد أنه مجاز مرسل أو تشبيه بليغ وقوله قرأ الخ لم يجعل قراءة الاكثر أصلا لانه غير مطرد ولا لازم
 ولوعدت المواضع الذي خالف ما زعم المعترض أنه دأبه لزادت على غيرها فكيف يزعم أنه دأبه وقوله لكي
 الخ فهو ناظر إلى الفعل الثاني وعلى ما بعده ناظر لما قبله (قوله بمقدار ينفع ولا ينضر) بأن لا ينقص
 ولا يزيد وهذا بحسب الأكثر الأغلب والافتقار بضر ولا ينفع وقوله زال عنه النماء أو حسن مما في بعض
 النسخ مال عنه النماء وفي أخرى مال عنه الماء والمراد ظاهرا وفي بلدة ميتة استعاره مكنية أو تسمية بحجة
 وقوله بمعنى البلد الخ وقد مر له توجيه آخر وقيل في نكتة العدول أنه إشارة إلى أن ضعفه بلغ الغاية وقوله

(ومضى مثل الأولين) وسلف في القرآن
 قصتهم العجيبة وفيه وعد للرسول ووعيد
 لهم بمثل ما جرى على الأولين (ولئن سألتهم
 من خلق السموات والأرض ليقولن خلقهن
 العزيز العليم) لعله لازم مقولهم أو ما دل
 عليه أجمالا أقيم مقامه تقريرا للزام الحجة
 عليهم فكانهم قالوا الله كما حكى عنهم
 في مواضع أخر وهو الذي من صفته ما سرد
 من الصفات ويجوز أن يكون مقولهم وما
 بعده استئناف (الذي جعل لكم الأرض
 مهديا) فتستقرون فيها وقرأ غير الكوفيين
 مهديا بالالف (وجعل لكم فيها سبلا)
 تسلكونها (عليكم تهتدون) لكي تهتدوا
 إلى مقاصدكم أو إلى حكمة الصانع بالنظر
 في ذلك (والذي نزل من السماء ماء بقدر)
 بمقدار ينفع ولا يضر (فأنشروا به بلدة ميتة)
 زال عنه النماء وتذكر كبره لأن البلدة بمعنى
 البلد والمكان

ذلك الانشاز فهو مصدق من لفظ الفعل المذكور وفي نسخة الانتشار على أنه من غير لفظه ولا وجه له وفيما ذكر دليل على امكان البعث وقدم تقريره (قوله أصناف المخلوقات) بيان لأن الزوج هنا بمعنى الصنف لا بمعنى المشهور وما قيل من أن ما سواه تعالى زوج لأنه لا يتخلو من المقابل ككفوف وتحت وعين وشمال والفرد المنزه عن المقابل هو الله سبحانه وتعالى دعوى اطراذه في الموجودات بأسرها لا يتخلو عن النظر (قوله ما تر كبونه على تغليب المتعدي بنفسه الخ) يعني أن ما الموصولة عائد هامقدّر ولما كان الركوب في الفلك يتعدى بواسطة الحرف وهو في قوله تعالى فاذا ركبوا في الفلك وفي غيره يتعدى بنفسه كما قال لتر كبوها وقد اجتمعنا فغلب المتعدي بنفسه على المتعدي بالحرف ولذلك قدره فيهما ما تر كبونه والتغليب من المجاز وليس التجوز هنا في الفعل ولا في ما وضعيرها في النسبة الى المتعلق لئلا يلزم كثرة الحذف لو قدر أن ينزل تر كبون منزلة اللازم أي تفعلون الركوب فيشملها من غير تغليب والركوب قسمان ركوب في الشيء كالسفينة والهودج وركوب عليه كالفرس والجارف قيل انه ليس فيه إعلان متغيران بالذات وهم فتأمل (قوله أو المخلوق للركوب الخ) أي غلب المخلوق للركوب كالدابة على المصنوع له كالسفينة والمحمل فالتغليب على هذا في ما وضعيره الذي تعدي اليه بنفسه دون النسبة الى المفعول وقد كان وجهه في الاول أنه نظر الى المتعلق فغلب ما هو بغير واسطة على غيره وهنا التغليب في أحد المرڪو بين لقونه لكونه مصنوع الخالق القدير أو لكثرة فالفارق بين الوجوه ظاهر لاختلاف الغلب ووجهه فيها (قوله ولذلك) أي لاجل التغليب في الوجوه كلها اذ غلب ما ركب من الحيوان على السفن عبر عن القرار على الجميع بالاستواء على الظهور والمخصوص بالدواب وهو في غاية الظهور وكلمة على أيضا مؤيدة لما ذكرنا وردت فيهما في قوله وعليها وعلى الفلك تتحملون وان لم يقل انه مشاكلة وقيل الاشارة بذلك الى الوجه الثالث والآخرين مع تقديره كما قررناه ولا يخفى ما فيه وقوله وجهه أي ظهوره مع اضافته لضمير مفرد باعتبار لفظ ما المتعدي معني فلذا جمع رعاية لعناء ولفظه معا (قوله تذكروها بقلوبكم) فالذكر هنا بمعنى التذكروا وهو ذكر قلبي من أنواع الشكر وعطف القول عليه ظاهرا فيما ذكرنا كانت معرفة المنعم وانعامه تستببع الاعتراف بذلك والحمد عليه قال معترفين الخ فالاول بيان لمذلوله وهذا بيان لما يلزمه من روافقه والمذكور في النظم ما هو الاصل المعتبر أو المراد بالذكر ما يعم القلب واللسان بناء على مذهب المصنف في تجويز استعمال اللفظ في معنياه ولما ذكر الركوب وصوره بقوله لتستوا الخ الدال على انقياد الركوب وتذليله أشار الى أنه نعمة من الله وفضل لولاه ما تمكن منه أحد ولا قرن بسبحان الدال على التعجب وليس هذا وجه آخر كما قيل (قوله سبحان الذي سخر لنا هذا) أي ذلله وجعله منقادا وليس الاشارة للتحقير بل لتصور الحال وقرله مطيقين يعني أصل معناه جعله قرنا وقرينه ولما كان قرين الشيء مقاومه فهو مطيق له أي يذبه لازمه ثم جعل ذلك معناه حقيقة لما استعمل بهذا المعنى كما قال

وأقرنت لما جلتني ولما * يطاق احتمال الصدياد عدو والهجر

فقوله اذ الصعب الخ القرين بمعنى الكف والمعادل وهو بيان للمناسبة بين معناه الاصل وما أريد منه وكونه تعديا لقوله وما كنهاله مقرنين في غاية البعد وان ظن قريبا وقوله قرئ بالتشديد أي تشديد الراء مع فتحها وكسرها فانه قرئ بهما وهما بمعنى الخفيف (قوله وعنه عليه الصلاة والسلام الخ) قال ابن حجر هذا الحديث رواه أبو داود والترمذي والنسائي وغيرهم وأسنده الثعلبي بلفظه المذكور هنا ولم يثبت غيره ثم انه وقع في الكشف أن النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا ركب السفينة قال بسم الله مجراها ومرساها واعترض عليه ابن حجر بأنه لا يعرف هذا رواية ولا دراية لأنه لم يعهد أنه صلى الله عليه وسلم ركب السفينة في زمان نبوته وذكر مثله الشارح المحقق في شرحه وأما ما وقع في النسخ المشهورة وهو ما صورته وقالوا اذا ركب في السفينة قال بسم الله مجراها ومرساها ان ربي لغفور رحيم فلا يرد

(كذلك) مثل ذلك الانتشار (تخرجون) تخرجون من قبوركم وقرأ ابن عامر وحزرة والكسائي تخرجون بفتح التاء وضم الراء (والذي خلق الأزواج كلها) أصناف المخلوقات (وجعل لكم من الفلك والانعام مآثر كبون) ما تر كبونه على تغليب المتعدي بنفسه على المتعدي بغيره اذ يقال ركبت الدابة وركبت في السفينة أو المخلوق للركوب على المصنوع له أو الغالب على النادر ولذلك قال (تستوا على ظهوره) أي ظهور ما تر كبون وجهه للمعني (تذكروها بقلوبكم وبكم اذا استويتم عليه) تذكروها بقلوبكم ومعترفين بها حامدين عليها (وتقولوا سبحان الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين) مطيقين من أقرن الشيء اذا أطاقه وأصله وجده قرينه اذ الصعب لا يكون قرينه الضعيف وقرئ بالتشديد والمعنى واحد وعنه عليه الصلاة والسلام انه كان اذا وضع رجله في أركاب قال بسم الله فاذا استوى على الدابة قال الحمد لله على كل حال سبحان الذي سخر لنا هذا الى قوله

عليه شيء لانه استطراد ابيان حال الراكب للسفينة وما يتأدب به ومن الناس من نسبة الى الوهم (قوله
واتصاله الخ) يعني أنه ينبغي للعاقل أن يتذكر بأحواله كلها الآخرة فلذا ذكر قوله انا الى ربنا الخ وقوله أو
لانه مخطر الخ وجه آخر بأنه على خطر فر بما وقع في الهلكة فينبغي له أن لا يغفل في حال المظاهرة عن تذكر
الآخرة ومخطر اما بفتح الطاء أي محل خطراً وبكسر ها أي موقع في الخطر من أخطره اذا وقع في الخطر
وهو الخوف لما فيه من احتمال السقوط المؤدى الى الهلاك وقوله فينبغي ناظر الى الوجهين وبه يظهر
اتصال قوله وانا الى ربنا المنقلبون ومناسبتة لما قبله (قوله متصل الخ) أو هو مستأنف وقوله وقد جعلوا
الخ اشارة الى وجه اتصاله به على أن الجملة حالية من فاعل يقولن بتقدير قد وقوله لانه بضعة بكسر الباء
وقتها أي قطعة منه توجبه لاستعمال الجزء بمعنى الولد كما قيل أولادنا ككبادنا وقوله لانه تنازعه
الفعالان ودلالة تعليل لقوله سماه أي الولد بعد بيان أن جعل بمعنى سمي بأنه اشارة الى استحالة لان
الجزء يقتضي التركيب وقبول الانقسام وهو سبحانه وتعالى منزّه عن الجسمية وما يتبعها من التركيب
لانه واحد لا يضاف اليه انقسام حقيقة ولا فرضاً ولا خارجاً ولا ذهناً وقوله بعد ذلك الاعتراف
بأنه الخالق المتصف بما ترمي الصفات مقتضية لبطان ما قالوه من نسبة الولد وانما قسده بما ذكر لانه
هو القبيح استاقض أقوالهم وعودهم الى كفرهم القديم اذ لو أراد أن ذلك الجعل كان قبل الاقرار
كان الاقرار رجوعاً عنه مبطلاله فلم يكن بذلك المقام من الذم ولو أراد بمقارنته له كما وقع في الكشف
اذ قال مع ذلك الاعتراف لم يناسب التعبير بالماضي والقول بأن بعد معنى مع خلاف ما يقتضيه الظاهر
والسياق وكذا القول بأنه الاوفق بالحال فان قلت فكيف يفيد اللفظ ما ذكر فقد عرفنا أنه أوفق بالمقام
قلت بناء على أنه ليس المقصود ظاهراً من الماضي بل الاستمرار لأن الأصل فيما ثبت بقاؤه على ما كان وهو لا
مطبوعون على الضلال ثابتون عليه في كل حال والماضي قد يرد لنصوه نحو كان الله عليماً وأمناله ثم ان
هذه الحالة يجوز أن تكون معترضة كما في الكشف فإذ ذكره المصنف بيان لحاصل المعنى لا للجمالية فلا يرد
عليه ما ذكر ولا ينافيه اتصاله بالان المراد به الاتصال المعنوي فتدبر (قوله في ذاته) متعلق باستحالة
أوهو قيد بيان للواحد الحق والمآل واحد واستحالته على الواحد لمنافاته التركيب كما مر وعلى الحق بمعنى
المحقق الثابت لأن الوجود الثاني ينافي التركيب لا حياجه الى ما تركب منه وقوله قرأ أبو بكر في بعض
النسخ قرأ والاولى أولى لأن المعتاد التعبير بالجهول في الشواذ دون السبعة وقوله ظاهر الكفران يعني به
أن مبین من أبان اللازم وكفور صيغة مبالغمة من كفران النعمة ويجوز كونه من المعتدى وكفور
أي مظهر كفره وقوله ومن ذلك الخ بيان لما يربطه بما جعل تذييلاً وفي الكشف ان الجزء قبل انه
يعني البنت والاتي وانه يقال لمن تلد الاناث مجزئة وتركه المصنف لقوله انه من يدع التفسير وانه لم يثبت
أهل اللغة وقد يوجه بأن حواء خلقت من جزء آدم فاستعير لكل الاناث وهو توجيه لطيف (قوله معنى
الهمزة في أم الخ) يعني أن أم هنا منقطعة مقدرة بيل والهمزة المقدرة معها للاستفهام الانكارى على
طريق التعجب والمراد انكار مقولهم أو قولهم على معنى كيف قالوا هذا والجملة الشرطية معترضة
لتأكيد ما أنكر عليهم أو حاله كما ارتضاء التفاتاً في شرحه ويجوز عطفه على ما قبله وقوله جزءاً أخس
فالانكار من جهتين الاخسية وتعدد الاخس وكثرته وهراشع وأقبح وقوله غمهم به أي بما يشربه فذكر
الغمير لتأويله بما ذكر وهو معنى قوله ظل وجهه مسوداً فانه عبارة عن شدة الغم كما سيأتي (قوله بالجنس
الذي جعله له مثلاً) اشارة الى أن ضرب هنا بمعنى جعل المعتدى لمفعولين وقد حذف مفعوله الاول
وأن المثل هنا بمعنى الشبيه وليس ضرب بمعنى بين والمثل بمعنى القصة العجيبة وجعل ما عبارة عن جنس
الاناث لأن البشارة ليست بفردة وخصوصه (قوله صار وجهه اسود) يعني أن ظل هنا بمعنى صار
مطلقاً وأصل معناه دام ذلك في النهار كله وقدم تفسيره في التحمل وقوله في الغاية اشارة الى ما في
أفعل من الدلالة على المبالغة والكآبة الغم والحزن ووجه وهو كظم حال من ضمير ظل أو مسوداً
وقدم معنى الكظم ووجه دلالة على ما ذكر ومعنى أصفاكم خصكم (قوله وفي ذلك) أي في جعلهم

(وانا الى ربنا المنقلبون) أي راجعون
واتصاله بذلك لأن الركوب للتنقل
والنقلة العظمى هو الانقلاب الى الله تعالى
أولاً لأنه مخطر فينبغي للراكب أن لا يغفل عنه
ويستعد للقاء الله تعالى (وجعلوا له من عباده
جزاً) متصل بقوله ولئن سألتهم أي وقد جعلوا
له بعد ذلك الاعتراف من عباده ولذا قالوا
الملائكة بنات الله ولعله سماه جزءاً كما سمي
بعض الانه بضعة من الولد دلالة على استحالة
على الواحد الحق في ذاته وقرأ أبو بكر جزءاً
بضمين (ان الانسان لكفور مبین) ظاهر
الكفران ومن ذلك نسبة الولد الى الله لانها
من فرط الجهل به والتحقير لثأته (أم اتخذها
مخلوق بنات وأصفاكم بالبين) معنى الهمزة في أم
لانكار والتعجب من شأنهم حيث لم يقنعوا
بأن جعلوا له جزءاً حتى جعلوا له الاشياء اليهم
جزاً أخس مما اختبراهم وبغض الاشياء اليهم
بمعنى اذا بشر أحدكم بما ضرب للرجس مثلاً
(واذا بشر أحدكم بما ضرب للرجس مثلاً) و
بالجنس الذي جعله له مثلاً (واذا بشر أحدكم بما
ضرب للرجس مثلاً) و
بماثل الولد (ظل وجهه مسوداً) وهو
اسودى الغاية لما يعتريه من الكآبة (وهو
كظم) مملوء قلبه من الكرب وفي ذلك دلالات

له جزأ الى هنا أنواع من الكفر وأدلة متعددة على فساد ما زعموه اذ نسبوا له الولد ولم يرضوا بذلك حتى جعلوه أخس النوعين وأعظم الشرين مما لا يرضون نسبته لهم وقوله وتعريف البنين الخ إشارة الى ما مر في سورة الشورى في وجه تقديم الاناث وتنكيره وتعريف البنين وتأخيرها والمراد ان التقديم لانه الانسب بالمقصود اذ هو أشد في انكار ما نسبوا له تعالى ولما قدم منكر اجزأ تأخير البنين بالتعريف لا إشارة الى انهم نصب أعينهم فالتعريف للتنويه بالذكور وتحقير الاناث فيفيد زيادة في الانكار والتعجب ولا يجري فيه ما ذكرته بتمامه بعينه للفرق بين السياقين وليس التعريف هنا للفاصلة لان التنكير لا ينافيها وقوله قرئ مسوداى برفعه ومسودا للمبالغة من اسود كاحجار وقوله وقعت خبر الان ظل من النواسخ والمعنى صار المبشر مسود الوجه وقيل الضمير المستتر في ظل ضمير الشأن أو الفعل لازم والجمله حاله والوجه مانع قدم (قوله أى أو جعلوا له الخ) يعنى أن من معموله لفعل مقدر فيقدر بقرينة وجعلوا له من عباده الخ أو جعلوا له من ينشأ في الحلية ولداً أو اتخذ بقرينة أم اتخذ أى أو اتخذ من ينشأ الخ ولداً فقصه تقدير فعل ومفعول والهمزة امام مقدمة من تأخير أو داخله على معطوف عليه مقدر أى أو اجترأوا على ما ذكر وجعلوا الخ على المذهبين المشهورين وليس إشارة الى عطفه على مفعول جعل أو اتخذ كما توهم لان الهمزة لصداقتها منه كما لا يخفى وقوله من يترى من التربية بالباه الموحدة (قوله مقدر لما يذيعه الخ) هو تفسير لمين على أنه من أبان المتعدى أى المرأة لا تقدر على تقرير مدعاها حين الحاجة بل رجعتا تأنى بما يدل على خلافه وقوله من نقصان العقل من فيه تعليلية لعدم إباته وتقريره لما يريد وقوله وفي الخصام الخ بيان لما قيل ان المضاف اليه لا يجوز عمله فيما قبل المضاف كما ذهب اليه بعض النحاة فجعل هذا معمولاً لمقدر أى لا مبين فأشار الى أنه لا حاجة الى التقدير لان غير كونها في معنى لا يجوز فيها ذلك فليس المنع جارياً فيها على ما ارتضاه أكثر النحاة وقدمت الكلام فيه في سورة الفاتحة واليه أشار بقوله كما عرفت وقوله ويجوز الخ معطوف على قوله أو جعلوا الخ لانه في معنى يقدر هذا ويجوز وقوله أغلام بالغين المجبهة أو المهيولة إشارة الى ان القراآت من الثلاثى أو التفعيل أو الافعال أو المساعلة والمعنى فيها متحد (قوله كفر آخر الخ) لما فيه من تنقيص الملائكة والكذب عليهم مع ما مر من نسبة الولد وجعل الآخر له تعالى وتزويه أنفسهم عما نسبوا له وقوله على غنيل زلفاهم أى قريهم من الله بحسب الشرف والرتبة لا بحسب المكان عند من يكون عند الملك العظيم فيقبل منه الشفاعة ويخصه بالكرامة فهو استعارة وأشباه ضميتين ككتب جمع اناء وهو جمع انى فهو جمع الجمع على هذه القراءة (قوله فان ذلك مما يعلم بالمشاهدة الخ) إشارة الى ما مر تفصيله في الصفات فتذكره وقوله وقرأ نافع الخ قراءة نافع بهمزة مفتوحة ثم بأخرى مضمومة مسهلة بين الهمزة والواو مع سهكون الشين وقرأ قالون بذلك بوجه آخر وهو المبدأ داخل ألف للفصل بين الهمزتين والباقيون بفتح الشين مع همزة واحدة فنافع أدخل همزة التوبيخ على أشهد الرباعى المجهول فسهل همزته الثانية وأدخل الفاكهة اجتماع همزتين وتارة اكتفى بالتسهيل وهو أوجه عند القراء والباقيون ادخلوا همزة الانكار على الثلاثى والشهادة هنا بمعنى الحضور ويجوز كونه من الاشهاد وما بعده يناسبه ولم ينقل أبو حيان رحمه الله التسهيل عن نافع بل جعله قراءة على كرم الله وجهه وتفصيله في كتب القراآت (قوله وهو وعيد) لان كتابتها والسؤال عنها يقتضى العقاب والمجازاة عليها وهو المراد والسبب للتأكيده وقدمت فيه كلام في سورة مريم قبل ويجوز ان تحمل على ظاهرها من الاستقبال ويكون ذلك إشارة الى تأخير كتابة السبب لرجاء التوبة والرجوع كما ورد في الحديث ان كاتب الحسنات أمين على كاتب السيئات فاذا أراد ان يكتبها قال له توقف فيوقف سبع ساعات فان استغفر أو تاب لم يكتب فلما كان ذلك من شأن الكتابة قرنت بالسين وكونهم كفاراً مصرين على الكفر لا ياباه كما قيل وقوله بالباه أى التحية مع لومها ومجهولاً وقوله وبسألون معطوف على معمول قرئ أى قرئ بسألون من المفاعلة بصيغة المجهول أيضاً (قوله فاستدلوا

على فساد ما قالوه وتعريف البنين بما مر في الذكور وقرئ مسود ومسودا على ان في ظل ضمير المبشر ووجهه مسود وجله وقعت خبراً (أو من ينشأ في الحلية) أى أو جعلوا له أو اتخذ من يترى في الزينة يعنى البنات (وهو في الخصام) في المجادلة (غير مبين) مقدر لما يذيعه من نقصان العقل وضعف الراى ويجوز ان يكون من مبتدأ محذوف الخبر أى أو من هذا حاله ولده وفي الخصام متعلق بمين واصله غير اليه لا يذيعه كما عرفت وقرأ حزة والى كنى وخص ينشأ أى يربى وقرئ ينشأ أو ينشأ بفتحاً وقرئ غلامه وغلالة وغلالة بمعنى (وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن آتاءاً) كقراآت تضمنه مقالهم شنع به عليهم وهو جعلهم أكمل العباد وأكرمهم على الله تعالى أنقصهم رأياً وأخسهم صفاتاً وقرئ عبيد وقرأ الجازيان وابن عامر ويعقوب عند علي تمثيل زلفاهم وقرئ آثار وهو جمع الجمع (أشهدوا خلقهم) أحضر وخلق الله إياهم فشهدوهم انما فان ذلك مما يعلم بالمشاهدة وهو تجهيل وتهميمهم وقرأ نافع الخ شهدوا بهمزة الاستفهام وهمزة مضمومة بينين وأشهدوا بمدة بينهما (ستكتب شهدوا) التى شهدوا بها على الملائكة (وسئلون) أى عنها يوم القيامة وهو وعيد وقرئ سيكتب وسنكتب بالباه والنون وشهاداتهم وهى أن الله جزأ وأنه بنات وهن الملائكة وبسألون من المسألة (وقالوا لو شاء الرحمن ما عبدناهم) أى لو شاء عدم عبادة الملائكة ما عبدناهم فاستدلوا

بني مشيئة عدم العباد (لـ) كونه في حيز لوالامتناعية وهذا رد على المعتزلة وعلى الزمخشري في تفسيره الآية وجعلها دليلا لهم فانهم تشبوا بظاهر الآية في أنه تعالى لم يشأ الكفر من الكافرين وانما شاء الايمان فان الكفار لما ادعوا انه تعالى شاء منهم الكفر حيث قالوا لو شاء الرحمن الخ أي لو شاء منان ترك عبادة الاصنام تركا هاردا لله تعالى عليهم ذلك وأبطل اعتقادهم بقوله ما لهم بذلك من علم الخ قلزم حقيقة خلافه وهو عين ما ذهبوا اليه بناء على أنه معطوف على قوله وجعلوا له من عباده جزءا أو على جعلوا الملائكة الخ فيكون كفرا آخر ويلزمه كفر القائلين بان المقدورات كلها بمشيئة الله تعالى وهم أهل السنة فردّه بما حاصله انه استدلال منهم بني مشيئة الله تعالى عدم العباد على امتناع النهي عنها أو على حسنيتها بعنوان أن عبادتهم الملائكة بمشيئته تعالى فيكون مأمورا بها أو حسنة ويتنع كونها منها عنها أو قبيحة فقوله وذلك أي الاستدلال باطل لأن المشيئة لا تستلزم الامر أو الحسن لانها ترجع بعض المكات على بعض حسنا كان أو قبيحا ولذلك جهلهم في استدلالهم هذا فليس قوله ما لهم بذلك الخ بيا نالكفرهم في مقالهم هذه كما زعمه الزمخشري ومن ضاهاه فهو معطوف على ما قبله عطف القصة على القصة والاول بيان لكفرهم وهذا بيان لدليلهم الباطل وتزييف له لا بيان لبعض ما كفروا به فان قلت بني مشيئة عدم العباد لا يستلزم مشيئة العباد قلت هذا مبني على أن المشيئة تتعلق باحد طرفي الوجود والعدم البتة ولو سلم فمثل هذا الكلام يقصده الاعتذار عما وقع بانه بمشيئة الله كما وقع في شرح الكشف للمحقق رحمه الله تعالى والحاصل ان الانكار متوجه الى جعلهم ذلك دليلا على امتناع النهي عن عبادتهم أو على حسنيتها الى هذا القول فانه كلمة حق أريد بها باطل (قوله يتعملون تمجلا باطلا) أصل معنى الخرص كما قال الراغب معرفة المقدار بطريق التخمين وتلفقه في كثير منها أطلق على الكذب وهو المراد هنا لان التعمل والمحاولة المجادلة كما قاله الراغب أيضا والجدال بالباطل افتراء وكذب مخصوص لتفسيره بل لازمه فإذ كره هو المطابق لما نحن فيه فما قيل الخرص الخزر والكذب وكل قول بالظن فينبغي تفسيره باحد الاخيرين من ضيق العطن وقلة التدبر (قوله ويجوز أن تكون الإشارة) بذلك الى أصل الدعوى وهو جعل الملائكة ولله بعد ما كانت الى قولهم لو شاء الرحمن الخ فهو معطوف على قوله ولذلك جهلهم الخ لانه في معنى الإشارة الى استدلالهم بما ذكره وأشار بقوله ويجوز الى انه خلاف الظاهر المتبادر فالا عراض عليه بذلك صيد من المقلاة وهو وجه ثان في الرد على الزمخشري ومن حذا حذوه فليس المشار اليه تعليق عبادتهم بمشيئة الله حتى يتضمن كونها مقالة عن غير علم باطله رد ما ذهب اليه أهل الحق كما زعموا وقوله كانه الخ إشارة الى ان ما ذكر بعد أصل الدعوى من تنها فليس باجتنبي حتى يقال هو فصل طويل وقوله حكى شبهتهم المزيفة لان العباد لها وان كانت بمشيئته تعالى لكن ذلك لا ينافي كونها من أقبح القبائح المنهى عنها لانها لاتعلق به المشيئة كما ظنه هؤلاء ويكون هذا معلوما مما قرره في الوجه الاول أجله اعتمادا على القطنة بشهادة الذوق فما قيل من انه لا يصلح للجواب وان المصنف رحمه الله تعالى لم يقصده الجواب عما قاله الزمخشري كله من قلة التدبر وكذا ما قيل ترك بيان تزييفه لدقته لانه من مباحث القضاء والقدر (قوله نبي أن يكون لهم بها علم) أي بالدعوى المذكورة وهذا ما استأثره الزجاج ولم يلتفت المصنف رحمه الله تعالى الى رد الزمخشري وقوله انه تحريف ومكابرة لانه لما ذكر بعد كل مما مر ما يبطله كان الظاهر ان هذا رد لما قبله فصرفه عن ظاهره بجعله رد الاول الدعوى بعد ما صرح بردها تحريف للكلام عن سننه لانه كما قال الطيبي طيب الله ثراه على هذا يكون قوله لو شاء الرحمن الخ جوابا بالهم عما تضمنته الآيات من الانكار والاحتجاج عليهم بعبادة الملائكة وهذا القول منهم اشارة على انقطاعهم ودلالة على أن الحق قد بهرتهم ولم يبق لهم متشبه سوى هذا القول كما هو دين المحجوج وقدمتم مثله في سورة الانعام فتدبر (قوله ثم أضرب عنه الخ) هو جار على الوجهين وفيه اشارة الى ان أم منقطة لا متصلة معادلة لقوله اشهدوا كما قيل بعده وقوله من قبل القرآن لعلمه من السياق أو الرسول كما في الكشف وكون الضمير لدعائهم المذكور قبله أقرب

بني مشيئة عدم العباد على امتناع النهي عنها أو على حسنيتها وذلك باطل لأن المشيئة ترجع بعض المكات على بعض مأمورا كان أو منها حسنا كان أو غيره ولذلك جهلهم فقال (ما لهم بذلك من علم انهم لا يخبرون) يتعملون تمجلا باطلا ويجوز أن تكون الإشارة الى أصل الدعوى كانه لما أبدى وجوه فسادها وحكى شبهتهم المزيفة نفي أن يكون لهم بها علم من طريق العقل ثم أضرب عنه الى انكار أن يكون لهم سند من جهة النقل فقال (أم آتيناهم كتابا من قبله) من قبل القرآن أو آتيناهم

أي لاجته لهم على ذلك عقلية ولا عقلية وانما اجتوا فيه الى تقليد آباءهم -م الجهلة والامة الطريقة التي تؤم كالحلة للمرحول اليه وقرئت بالكسر وهي الحالة التي يكون عليها الامم أي القاصد ومنها الدين (وكذلك ما أرسلنا من قبلك في قرية من نذير الا قال مترفوها انا وجدنا آباءنا على أمة وانا على آثارهم مقتدون) تسامى رسول الله ودلالة على ان التقليد في نحو ذلك ضلال قديم وأن مقدمهم أيضا لم يكن لهم سند منظور اليه وتخصيص المترفين اشعار بأن التسم وحب البطالة صرفهم عن النظر الى التقليد (قل أولو جئتمكم باهدي بما وجدتم عليه آباءكم) أي اتبعون آباءكم ولو جئتمكم بدين أهدى من دين آباءكم -م وهي حكاية أمر ماض أوحى الى النذير وخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم ويؤيد الاول انه قرأ ابن عامر وحض قال وقوله (قالوا انا بما أرسلتم به كافرون) أي وان كان أهدى اقناط للنذير من أن ينظروا أو يتفكروا فيه (فاتقنوا منهم) بالاستئصال (فاتقنوا كيف كان عاقبة المكذبين) ولا تكثرت بتكذيبهم (واذا قال ابراهيم) واذ كروقت وقوله هذا ليرى كيف تبرأ عن التقليد وتمسك بالدليل أو يقلدوه ان لم يكن لهم بد من التقليد فانه أشرف آباءهم (لا يسه وقومه اني براء مما تعبدون) يرى من عبادتكم أو معبودكم مصدر نعت به ولذلك استوى فيه الواحد والمتعدد والمذكور والمؤنث وقرئ برى براء ككريم وكرام (الا الذي فطرني) استثناء منقطع أو متصل على ان ما يعي أولي العلم وغيرهم وأنهم كانوا يعبدون الله والاصنام والاولئان أو وصفة على ان ما موصوفة أي اني يرى من آلهة تعبدونها غير الذي فطرني (قلنه سيدني) سيبتني على الهداية أو سيدني الى ما وراء ما هداي اليه (وجعلها) وجعل ابراهيم عليه الصلاة والسلام أو الله (كلمة) التوحيد (باقية في عقبه) في ذريته فيكون فيهم

معنى والمراد قولهم انما بنات الله وقوله ينطق صفة كتابا وعداه على لانه بمعنى يدل وقوله متمسكون اشارة الى أن السنين للتأكد لا للطلب وما قالوه ماذكروه سابقا من الدعوى أو الاستدلال وقوله لاجته الخ اشارة الى أن بل لا يبطال جميع ما قبله وقوله تؤم بصيغة المجهول بمعنى تقصد والرحلة بضم الراء الرجل العظيم الذي يقصد في المهمات وقوله للمرحول اليه كناية عما ذكره وقراءة الكسر شاذة مروية عن مجاهد وقتادة وقوله ومنها الدين لانه حاله يكون على الناس القاصدون لما يصلحهم أو لما يكونون عليه وهو المراد هنا وقوله وكذلك الآية قد سبق تفسيرها تفصيلا فلذا لم تعرض له المصنف رحمه الله تعالى (قوله ودلالة الخ) كونه ضلالا مفهوما من السياق ومما مر وقوله بأن التسم الخ وقرأوههم اقتدوا بهم وقوله أتبعون الخ هو على القول بان الهمزة داخله على معطوف عليه مقدر وهو معلوم مما قبله هنا والتفضيل في أهدى بناء على زعمهم لان دين آباءهم هاد الى الضلال كما قيل (قوله وهي حكاية أمر ماض) فالتقدير فقبل أو قلنا للنذير قل الخ وقوله قالوا الخ فانه حكاية عما قاله المترفون للنذير فيقتضي ان ما قبله ما أوحى اليه وينسجم ويتسق النظام وقوله فاتقنوا منهم أي من المترفين أو من قومك على الوجهين ويكثر بمعنى بهم ويألى وقوله ليرى الخ بيان للمراد من ذكره صلى الله عليه وسلم هذا القوم (قوله برى) تفسير لبراء بفتح الباء الموحدة كما هو قراءة العامة وهو مصدر كالاطلاق والعناق أريد به معنى الوصف مباغة فلذا أطلق على الواحد وغيره وقوله من عبادتكم الخ اشارة الى أن ما مصدرية أو موصولة وقوله براء أي قرئ براء بضم الباء وهو اسم مفرد صفة مباغة كطوال وكرام بضم الكاف لا بكسر هاء فانه جمع ولم يقرأ به فقوله كريم وكرام صفتان بمعنى واحد (قوله استثناء منقطع) لعدم دخوله بما قبله لان ما مختصة بغير ذوى العلم ولانه لا يناسب تغليبهم عليه تعالى لان تغليب غير العقلاء غير متجه أو هذا بناء على انهم لم يكونوا يعبدون الله تعالى أو ان عبادة الله تعالى مع الشرك في حكم العدم فان قلنا ما عامة لذوى العلم وغيرهم وانهم كانوا يعبدون الله والاصنام فهو متصل أو ما المراد به هنا المعنى الوصفى فيطلق بهذا الاعتبار على العقلاء كما في نحو ما طاب لكم من النساء بمعنى الطيبات وقد مر تحقيقه في تلك الآية وقوله أو وصفة معطوف على قوله استثناء يعني أن الابعى غير صفة لما هو نكرة موصوفة لان غير وما بعناه لا يرفع بالاضافة في مثله فلا تكون صفة لما اذا كانت موصولة والحاصل ان الاستثناء اما منقطع أو متصل وهو منصوب أو مجرور بدل من ما كما قاله الزمخشري ورده أبو حيان بأنه انما يكون في نفي أو شبهه وأجيب عنه بأنه في معنى النفي لان التبري بعناه كما قالوه في نحو ويأى الله الا أن يتم نوره وهو لا يختص بالمفرغ ولا بالفاظ مخصوصة كما في قولنا كما أشار اليه المعرب فان قلت ان الزمخشري قال في سورة النمل انه لا يجوز الجمع بين الله وغيره في اسم واحد لما فيه من ايهام التسوية بينه تعالى وبين غيره وهو مما يجب اجتنابه في ذاته وصفاته قلت انما يمنع ذلك اذا لم يكن في الكلام ما يدل على خلافه كما في الاشتراك في الضمير وقد سلف ما يحققه في سورة الكهف وكونه صفة لانه لا يشترط في موصوفها ان يكون جمعاً من كوراوعلى القول باشتراطه فهو معنى موجود هنا لان ما الموصولة في المعنى جمع ولذا قدره المصنف رحمه الله تعالى بالآهة (قوله سينبتني على الهداية) اشارة الى ان السنين هنا للتأكد لا للتسوية والاستقبال لانه قال في الشعراء يهدين بدونها والقصة واحدة والمضارع في الموضعين للاستمرار وقوله أو سيدني الخ فالسين على ظاهرها والمراد هداية زائدة على ما كان له أو لا يتغير ما في الآيتين من الحكاية أو المحكي بناء على تكرار قصته (قوله أو الله) تعالى فالضمير المستتر اما ابراهيم أو الله والمراد بالكلمة كلمة التوحيد المفهومة من قوله اني براء الخ لا هذا القول بعينه لانه كلمة لغة لان استمرار هذا بعينه غير لازم وقوله فيكون فيهم الخ فليس المراد بناءها في الجميع لانه غير واقع وقوله قرئ كلمة أي بكسر الكاف وسكون اللام وهي لغة فيها وهذه قراءة قيس بن جهم وعاقبه وارثه من خلفه ومنه تسمية عليه الصلاة والسلام بالعاقب لانه آخر الانبياء عليهم الصلاة والسلام (قوله يرجع من أشرك منهم بدعاه من وحده) الترجي من ابراهيم عليه الصلاة

أبد من يوحد الله ويدعو الى توحيد وقري كلمة وفي عقبه على التخصيف وفي عاقبه أي فيمن عقبه (اعلمهم يرجعون) يرجع من أشرك منهم

والسلام فلا حاجة الى جعلها للتعليل وقوله يرجع الخ يعني ان الضمير للعقب فانه بمعنى الجمع ولا حاجة الى جعله من وصف الكل بوصف بعضهم أو تقدير مضاف فيه أي مشركيهم لانه لا مانع من الترجي من الجميع لكن المصنف رحمه الله تعالى بنى ما ذكره على ان الترجي من الله أو من الانبياء في حكم التحقيق وتأويل الضمير في رجوعه ليس المراد تخصيصه بذلك كما توهم بل اكتفاء به عن ذلك لاتحادهما (قوله بدعاهم من وحده) أو بقاء الكلمة فيهم فانها سبب رجوعهم وقوله هو لا تفسير له شاووا اليه وضمير آباءهم لهؤلاء وقوله بالمدى عن قوله منعت وقوله فاعتروا الخ يعني أن التمسك بكاتبه عما ذكره فانه أظهر في الاضرار لانه اضرار عن قوله وجعلها كلمة باقية الخ أي لم يرجعوا فلم يعالجواهم بالعقوبة بل أعطاهم نعمًا آخر غير الكلمة الباقية لاجل ان يشكروا ومنعها ويوحده فلم يفعلوا بل زادوا طغيانهم لا غترارهم أو التقدير ما اكتفيت في هدايتهم بجعل الكلمة باقية بل منعهم وأرسلت رسولا (قوله على انه تعالى اعترض به على ذاته الخ) في نسخة كانه تعالى ومعنى اعترضه على ذاته انه أخذ معه في كلام يشبه الاعتراض قصد الى توبيخ المشركين لا الى تقييد فعله تعالى كما اذا قال المحسن على من أساء له مخاطبا انفسه أنت الداعي لاسائه بالاحسان اليه ورجائه فاذا كان من كلامه تعالى لا من كلام ابراهيم عليه الصلاة والسلام كما جوزوه فهو تجريد لا التفات وان قيل به في مثله أيضا وقوله مبالغة في تعييرهم اشارة الى ان في القراءة الاخرى تعييرا وتوبيحا أيضا لكن في هذه زيادة توبيخ حيث أبرزه في صورة من يعترض على نفسه ويوبخها حتى كأنه مستحق لذلك فبالك بهم كما مر في المثال السابق وليست المبالغة من الاطناب كما قيل (قوله تعالى حتى جاءهم الحق) في هذه الغاية خفاء بينه في الكشف وشروحه وهو ان ما ذكر ليس غاية التمسك اذ لا مناسبة بينهما مع ان مخالفة ما بعده لما قبلها غير مرمي فيها والجواب ان المراد بالتسليم ما هو سببه من اشغالهم به عن شكر المزم فكانه قيل اشغلوها به حتى جاءهم ما ذكر وهو غاية له في نفس الامر لانه مما ينهم ويبرزهم لكنهم لطغيانهم عكسوا فهو كقوله وما تفرق الذين أو تو الكتاب الامن بعدما جاءتهم البينة (قوله ظاهر الرسالة الخ) اشارة الى أنه من أبان اللازم أو المتعدي كما مر وقوله زادوا شرارة نصيبه على التمييز والمفعول به لانه جاء متعديا ولا زما وهو اشارة الى ما مر في الغاية وما فيها من الاشارة الى التعكيس اذ لم ينهوا بل زادوا شرارهم وفسر زيادة شرهم بقوله فضموا الخ وقوله فضموا القرآن الخ هو تفسير للمعاهدة كما أن استحقاق الرسول بيان للاستخفاف على الف والنشر المرتب ولم يقل القرآن أو دعوة الحق لانه فسر الحق الاول بهما ولما أعيد معرفة كان عين الاول كما قيل لانهم لم يقولوا للدعوة انهم اسلموا وانما قالوه في حق القرآن فعلى تفسيره هو ظاهر وعلى الوجه الاول فالدعوة لما كانت بالقرآن أيضا اقتصر عليه لما ذكرنا فاقابل واستحقاق الرسول امام من نسبة السحر والكفر لما جاء به أو من وصف رجل القريتين بأنه عظيم فانه تعريض بحقارته من نزل عليه وهو الاظهر وهذا بعد تسليم ان الرسول يكون بشرا وقوله مكة والطائف اشارة الى ان التعريف للعهد وقوله من احدي القريتين اشارة الى ان فيه مضافا مقدر لانه لا يكون منهما رجل واحد الا ان يكون له بكل منهما دار يسكن في هذه تارة وفي الآخرة تارة أخرى كما قيل أو التقدير من رجال القريتين فمن تبعضية وقد كانت ابتدائية وقوله فان الخ تعليل لقوله لولا نزل وما يفهم منه (قوله ولم يعلموا انها رتبة روحانية الخ) يعني انه تعالى خلقه على تلك الصفة لعله انه سيصطفيه لرسالته وليس هذا من مذهب الحكماء القائلين بتوقفه على تصفية ورياضات في شيء كما توهم حتى يقال انه مبنى على جري العادة فيه وقد مر تفصيله في سورة الانعام (قوله انكار الخ) هو معنى الاستفهام وتحكمهم بنزول القرآن على من أرادوه فيجوز أن يكون المراد بالرحمة ظاهرها لانه نزل تعيينهم لمن ينزل عليه الوحي منزلة التقسيم لها وتدخل النبوة فيها لكن أكثر المفسرين على ما ذكره المصنف لانه المناسب لما قبله وقوله وهم عاجزون الخ لا ينافي أن يكون كسبهم دخل فيها وفيما ذكر اشارة الى ما في تقديم الضمير من افادة الحصر وخويصة بتشديد الصاد المهملة تصغير خاصة وهي ما يختص بالانسان يقال عليك بخاصة نفسك أي ما شأنه الاختصاص بك من أمور الدنيا ولذا صغره لحقارته

بدعاهم من وحده (بل منعت هؤلاء وآباءهم) هؤلاء المعاصرين للرسول من قريش وآباءهم بالمدى في العمر والنعمة فاعتروا بذلك وانهم حكوا في الشهوات وقرئ منعت بالفتح على انه تعالى اعترض به على ذاته في قوله وجعلها كلمة باقية سبالغة في تعييرهم (حتى جاءهم الحق) دعوة التوحيد والقرآن (ورسل مبين) ظاهر الرسالة بما له من المعجزات أو مبين للتوحيد بالحج والآيات (ولما جاءهم الحق) لينبئهم عن غفلتهم (قالوا هذا سحر وانابه كفرون) زادوا شرارة فضموا الى شركهم معاندة الحق والاستخفاف به فسموا القرآن سحرا وكفروا به واستحقوا الرسول (وقالوا لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين) من احدي القريتين مكة والطائف (عظيم بالجاه والمال كالوليدين المعبرة وعروة بن مسعود الثقفي فان الرسالة منصب عظيم لا يليق الا بعظيم ولم يعلموا انها رتبة روحانية تستدعي عظم النفس بالتجلى بالفضائل والكمالات القدسية لا التزخرف بالخارف والنبوية (اهم) يقسمون رجعت ربك) انكار فيه تجهيل وتجبب من تحكمهم والمراد بالرحمة النبوة (نحن قمنا بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا) وهم عاجزون عن تدبيرها وهي خويصة أمرهم في دنياهم

عند الله لانها لا تسوى عنده جناح بموضة كما ورد في الحديث وقوله فن أين الخ مأخوذ من مفهومه
(قوله واطلاق المعيشة) وهي ما يتعيش به الانسان من القوت وغيره فاطلاقه يقتضي ما ذكر فلا يختص
كونه رزقا من الله بالحلال كما ذهب اليه الزمخشري وغيره من المعتزلة وفيه رد على الزمخشري وان كان
كلامهم في تسميته رزقا ولم يصرح به في الآية والكلام فيه مفصل في الاصول وقوله في الرزق الخ اشارة
الى أنه مطلق وان كان ما قبله يقتضي تقييده بما ذكر قبله من أمور التعيش وأن المعنى جعلنا بعضهم غنيا
والآخر فقيرا وقوله ليستعمل بعضهم بعضا أي استخدمه لان السخرى منسوب الى السخرة وهي التذليل
والتكليف على وجه الخبر فالسخرى بالضم للنسبة اليها لا بمعنى الهزء ولذا قال السمين ان تفسير بعضهم له
باستزاء الغنى بالفقر غير مناسب هنا وقرأ عمرو بن ميمون وابن محيص وأبو رجاء وغيرهم بكسر السين
والمراد به ما ذكر أيضا انتهى فالقول بأن القراء أجعوا على ضم السين هنا خطأ لأن يريد السبعة أو العشرة
وأطلقه لانه المتبادر (قوله فيحصل بينهم) أي بين الناس الاغنياء والفقراء والمراد بالتضام الاجتماع
في الديار لان الفرد لا يقدر على القيام بجميع مصالحه ولذا ورد لا يزال الناس بخير ما تفاوتت مراتبهم
ولو تساوا وادلكوا وقوله لا الكمال فان التفاوت ليس مبنيا على هذا كما قيل

ومن الدليل على القضاء وحكمه * يؤس الليب وطيب عيش الاحق

(قوله ثم انه لا اعتراض لهم علينا في ذلك) المذكور من الامرين التوسيع والتقدير وهو اشارة
لناسبته لما قبله أو المعنى أنهم لما زعموا لزوم المال والجاه للنسبة قال ذلك تحت قدرتنا وارادنا فاعطاؤهما
ومنعهما مخصوص بما فلو كانا لازمين للنسبة ما هملا والمراد بما هو أعلى النسبة وأموالا آخرة والرحمة
(قوله والعظيم من رزق منها لانه) ضمير منها للرحمة ومنه لما يجمعون وفيه اشارة الى أن العظيم من
عظمه الله برحمته من الانبياء عليهم الصلاة والسلام ومن تابعهم لامن عظمه وعظيم القرينين (قوله
لولا أن يرغبوا في الكفر الخ) قدر الزمخشري فيه مضافا فقال كراهة أن يجمعوا على الكفر بل جعلنا
لحقارة زهرة الدنيا للكفار ما ذكر من زخرفها والغرض من تقديره أن كراهة الاجتماع هي المانعة من
تمسك الكفار بها اذ لولا امتناع التالى لوجود المقدم وهو مبنى على تبين وجه الحكمة لا على وجوب رعاية
المصلحة واردة الايمان من الخلق كما قيل ولما كان معنى كونهم أمة واحدة اجتماعهم على أمر واحد
أن يذهب الكفر بقربة الجواب فليس هذا من مفهوم الكلام ولا زعمه كما توهم (قوله جمع معراج) بفتح
الميم وكسرها وهو السلم وكذا المعراج ويكون مصدرا بمعنى العروج والصعود وقوله يعملون السطوح
جمع سطح اشارة الى أن يظهر من معناه ههنا يكونون على ظهورها وهو أصل معناه وقوله للحقارة الدنيا
علة متعاقبة بجمعنا (قوله أو علة الخ) فاللام الاولى صلة لتعديده باللام فهو بمنزلة المفعول به والثانية
تعليلية فهو بمنزلة المفعول له وليس المراد أنهم ما للتعليل والثانية بدل من الاولى كما قيل لان التقابل بأباه
ولا تسامح في عبارة المصنف على النسخ التي عندنا وفي بعضها علة له والضمير راجع للفعل لفهمه من السياق
وقيل انه راجع لمن يكفر بالرحن على التسامح لانه لما علل الفعل بعد تعلق الاول به جعل علة له وكذا المثال
المذكور لان معنى لقميصه ليكون له فيصاف لا بعد فيه كما توهم مع أنه مشاحنة في المثال وفي نسخة وقد يقال
الاولى للملك والثانية للاختصاص كوهبت الجبل لزيد لانه في تعلقتان بالفعل لا على أن الثاني بدل كما قاله
أبو حيان حتى يرد عليه أنه أعيد فيه العامل فلا بد من اتحادهما معنى مع أنه لا مانع من أن يبدل المجموع
من المجموع بدون اعتبار إعادة فتأمل (قوله وقرأ ابن كثير الخ) من قرأ سقفا بفتح فسكون على الافراد
لانه اسم جنس يطلق على الواحد وما فوقه وهو المراد بقريئة البيوت وسقفا بضم فسكون تحقيقا للضميمة
وهو جمع سقف أو سقفية كسقف وصحيفة وسقف جمع كفلس وفلوس وسقفا بفتحين لغة في سقف أصلية
لا تحرك ساكن لانه لا وجه له (قوله ولبيتهم) أعاده لانه ابتداء آية وسر رجع سرير بضم الراء
وقرى بفتحها في الشواذ وهو لغة في جمع فعل المضاعف وفيه كلام للنحاة وقوله من فضة اشارة الى أن القيد

فن أين لهم أن يسدروا أمر النبوة التي هي
أعلى المراتب الانسية واطلاق المعيشة
يقتضي أن يكون حلالها وحرامها من الله
(ورفعنا بعضهم فوق بعض درجات)
وأوقفنا بينهم التفاوت في الرزق وغيره (لتنخذ
بعضهم بعضا مضرا) ليستعمل بعضهم بعضا
في حوائجهم فيحصل بينهم تألف وتضام
ينتظم بذلك نظام العالم لا الكمال في الموسع
ولا النقص في المقتر ثم انه لا اعتراض لهم
علينا في ذلك ولا تصرف فكيف يكون فيما
هو أعلى منه (ورجت ربك) يعني هذه النبوة
وما يتبعها (خير مما يجمعون) من حطام الدنيا
والعظيم من رزق منها لانه (ولولا أن يكون
الناس أمة واحدة) لولا أن يرغبوا في
الكفر اذ أرادوا الكفار في سعة وتنم لجسم
الدنيا فيجتمعوا عليه (لجعلنا لمن يكفر بالرحن
لبيتهم سقفا من فضة ومعارج) ومساعد
جمع معراج وقرى ومعارج جمع معراج
(عليها يظهرن) يعملون السطوح للحقارة
الدنيا ولبيتهم بدل من لمن بدل الاشتمال
أو علة كقولك وهبت له ثوبا لقميصه وقرأ
ابن كثير وأبو عمرو سقفا اكتفاء بجمع
البيوت وقرى سقفا غابا للضعف وسقفا
وسقفا وهو لغة في سقف (ولبيتهم أبوابا
وسررا عليها يتكئون) أي أبوابا وسررا من فضة

ملاحظ في الجميع بناء على أن العطف ظاهر في التشريك في القيد وان تقدم كاذب اليه الزخرفي
(قوله وزينة) تفسير للزخرف وكذا قوله أذهبافانه ورد بكل من المعنيين في اللغة والظاهر أنه حقيقة
فيهما وقيل انه حقيقة في الزينة ولكون كمالها بالذهب استعمال فيه أيضا كما مر في الاسراء وذكره الراغب
فليس بالعكس كما قيل وان كان ماذكره الجوهري بخلافه وقوله عطف على محل من فضاء يعني أنه اذا كان
بمعنى الزينة فهو منصوب بجعل معطوف على مفعوله الصريح واذا كان بمعنى ذهب فهو معطوف على محل
من فضاء كانه قيل سقما من فضاء وذهب أي بعضها كذا وبعضها كذا ويجوز عطفه على سقما أيضا
(قوله واللام هي الفارقة) بين المخففة وغيرها وهذا على قراءة التحفيف ومازائدة أو موصولة بتقدير
لما هو متاع الخ وقوله بخلاف عنه أي الرواية عنه مختلفة وقوله وقرئ به أي بالابدل لما لا بد كما توهم
والاصل توافق القراءتين معنى وقوله وما أي في موضع ان فهو يدل على أنها نافية في تلك القراءة
والكلام على ما معنى الامتصاص في المعنى وغيره (قوله عن الكفر والمعاصي) متعلق بالمؤمنين وقوله
وفيه أي في قوله ورجة ربك أو في قوله والآخر والظاهر الاول وذلك إشارة الى الزخرف الماضي وحتى
يجتمع عليه لعدم الجعل وغاية له وهو راجع لما وقوله محل به أي بما لهم في الآخرة وقوله لما فيه أي في
التمتع (قوله عن ذكر الرحمن) ان أريد به القرآن فالصدر مضاف لفاعله والاف هو مضاف لمفعوله وهذا
حال من تعامى عن الذكر فكيف من تعامى عن المذكور (قوله يتعام ويعرض عنه) العطف للتفسير
لان المراد من التعامى الاعراض قال الزهري في التهذيب قال القراء معناه من يعرض عن ذكر الرحمن
ومن قرأ بعش كبرض بفتحين فمعناه يعم عنه وقال القتيبي معناه يظلم بصره وهو قول أبي عبيدة ولم أر أحدا
يجيز عشوت عنه اذا أعرضت وانما يقال تعاشيت وتعامت عن الشيء اذا تغافل عنه كما قال أراه وعشوت
الى النار اذا استدلت عليها بصبر ضعيف وقد أغفل موضع الصواب واعترض فلا يغتر به ناظر فيه والعرب
تقول عشوت عن النار أعرضت عنها ومضيت عن ضوئها فيفرون بين ادخال الى وعن كما ترى وأخبرني
المندوي عن أبي الهيثم أنه يقال عشى الرجل كعلم اذا صار أعشى لا يبصر ليلا وعشاعنه كقعد اذا مضى
عنه واليه اذا قصد مهاديا بصره ناره قال

متى تأنه تعشوا الى ضوء ناره * تجد خيرا ناره عند هاخير موقد

وهو الصحيح وانما غفل عنه ابن قتيبة وهكذا فسر الزجاج يعش يعرض انتهى فليس فيه تسامح وتفسيره
بما هو قريب منه كما قيل (قوله يقال عشى الخ) عرج الاول بكسر الراء والثاني بفتحها وهذا معنى
ما في الكشف وفي القاموس يقال عرج اذا أصابه شيء في رجله وليس بخلفة فاذا كان بخلفة فعرج كعرج
أو يثلك في غير الخلفة فقد علمت أن فيه خلافا لاهل اللغة ولا فرق بينهما على القول الاول كما توهم (قوله
على أن من موصولة) لا شرطية جازمة وهذا بناء على الفصح المطرد فلا يرد أنه يجوز أن تكون شرطية
جازمة بدليل أنه لم يقرأ نقيض مرفوعا وانفقا على جزمه فالتمس أم اللاشباع أو هو على لغة من يجزم المعتل
الاخر يحذف الحركة أو هو جمع رعاية لمعنى من بقرينة ما بعده وهو بعيد جدا أو هو مرفوع سكن
تخفيفا كما في تفسير الكواشي وقيل انه جزم نقيض تشبيها للموصولة بالشرطية في جزم خبرها
كما أدخلوا عليه الفاء لذلك واذا ورد مثله في الذي وهي ليست مشتركة بين الموصولة والشرطية في نحو قوله
كذلك الذي ينبغي على الناس ظالما * تصبه على رغم عواقب ما صنع

ففي من المشتركة أولى الا أنه مقيس عند البصريين كما قاله أبو حيان فتأمل (قوله تعالى نقيض له
شيطانا) التقييض التقدير وقيل النهية وقوله يوسوسه ويغويه بيان لمقارنته بذلك وانها لذلك وقوله
دائما من الجملة الدالة على الدوام والنبات وقوله ومن رفع الخ تقدم الكلام عليه وكأنه يشير الى أن هذه
المقراءة شاذة يحتمل أن من قرأ بها يرفع نقيض فلا يحتاج الى توجيه (قوله عن الطريق الذي من حقه
أن يسبل) أي يدخل ويسلك وهو إشارة الى أن تعريفه للعهد وقوله وجع الخ واستدل به صاحب

(وزخرفا) وزينة عطف على سقما أذهبها
عطف على محل من فضاء (وان كل ذلك لما
متاع الحياة الدنيا) ان هي المخففة واللام
هي الفارقة وقرأ عاصم وحزرة وهشام بخلاف
عنه لما بالتشديد يعني الا وان نافية وقرئ به
مع ان وما (والآخر عند ربك للمتقين)
عن الكفر والمعاصي وفيه دلالة على أن
العظيم هو العظيم في الآخرة لا في الدنيا
وأشعار بما لا جله ليجمع ذلك للمؤمنين حتى
يجتمع الناس على الايمان وهو أنه تمتع قليل
بالإضافة الى ما لهم في الآخرة محل به
في الاغلب لما فيه من الآفات قل من يتخلص
عنها كما أشار اليه بقوله (ومن يعش عن ذكر
الرحمن) يتعام ويعرض عنه لغيره لغيره
بالمحسوسات وانما كذا في الشهوات وقرئ
يعش بالفتح أي يعم يقال عشى اذا كان
يعش بالفتح أي يعم يقال عشى اذا كان
في بصره آفة وعشى اذا تعشى بآفة كعرج
وعرج وقرئ يعشو على أن من موصولة
(نقيض له شيطانا فهو قرين) يوسوسه
ويغويه دائما وقرأ يعقوب بالياء على اسناده
الى ضمير الرحمن ومن رفع يعشو ينبغي أن
يرفع نقيض (وانهم ليصدونهم عن السبل)
عن الطريق الذي من حقه أن يسبل وجع
الضمير للمعنى

الاتصاف على قول امام الحرمين ان النكرة في سياق الشرط تم وأنه يجوز رعاية اللفظ بعد رعاية المعنى لقوله جاءنا بعده وله نظائر وفيه خلاف قليل لا يجوز وقيل يجوز وقيل انه يجوز مع تعدد الجمل ويمتنع بدونه فاعرفه والعاشي بالعين المهملة معنى قوله من يعش والمقيض بزنة المفعول وأراد بالضميرين نوعيهما أى ضمير الشيطان والعاشي والافهى ثلاثة (قوله الضمائر الثلاثة الاول) بتشديد الواو مفرد لا بتخفيفها جمع وهو بدل مع ما عطف عليه من الضمائر أو الثلاثة والمراد بالاول ضمير يحسبون وقوله أى للعاشي باعتبار معناه والباقيان ضمير انهم والمستتر في مهتدون أى يحسب العمى ان الشياطين مهتدون لسبيل الحق فيتبعونهم ولو أرجعت الثلاثة من غير تفكيك للعاشين أى العمى يظنون أنهم مهتدون للحق مع أن شياطينهم صدوهم عنه جاز من غير تكلف كما ارتضاء الشعر قندي وما قيل من ان الاول يضم الهمزة وتخفيف الواو جمع أولى وأن الضمائر خمسة فأحدها المذكور قبل قوله يصدون وثانيها المذكور بعده وكونه أول باعتبار اتحادهم مع الاول وثالثها ضمير يحسبون والباقيان ضمير يصدون والمذكور بعده يحسبون للشيطان تحريف بعيد عن الصواب والاول ما عليه أرباب الحواشي الموثوق بهم (قوله أى العاشي) إشارة الى أن الضمير عائد لمن مراعى فيه لفظه بالافراد بعد ما روى معناه كما مر وكذا هو فيما بعده وقوله بعد المشرق من المغرب أى والمغرب من المشرق لاستلزام بعد أحدهما عن الآخر بعد الآخر عنه ولذا فسر الزمخشري البعد بالتباعد اذ لا خفاء في أنه ليس المراد بعدهما عن شيء آخر فاختصر لعدم اللباس وقد صار مثلاً في غاية البعد وقوله فغلب المشرق أى على المغرب حتى سعى مشرقاً ثم وقوله وأضيف البعد اليهما أى وكان حقه أن يضاف لاحدهما لانه من الامور النسبية التي تقوم بأحديتين وتعلق بالآخر فغلب القيام على التعلق في النسبة الاضافية أضاف فيه تغليباً وقيل المراد بالمشرقين مشرقا الصيف والشتاء والتقدير من المغربين فاختصر وقوله أنت بناء على أنه من كلامه ويجوز أن يكون من كلام الله (قوله ما أنتم عليه) أى فاعل ينفعكم ضمير مستتر يعود الى ما يفهم مما قبله أى التمنى أو الندم أو القول المذكور وقوله اذ صبح أنكم ظلمت أى تحقق وتبين أو هو لدفع السؤال بأن اذ ظرف لما مضى في الدنيا اذ ظلمهم فيها فمضى ابداله من اليوم وهو يوم القيامة ونعلقه بـ ينفعكم المستقبل ولتأويله بما ذكر صرح ذلك وقد أورد عليه أن السؤال عائد لاذ صبح واذ تحقق الوقوع في الماضي وقال ابن جني انه أفاده أبو علي بعد المراجعة أن الدنيا والآخرة متصلتان مستويتان في علمه تعالى وحكمه فكان اذ مستقبل واليوم ماض فصح ذلك وقدره أبو البقاء بعد اذ ظلمت ودفعه أن الخبر ليس على حقيقته بل هو لتحقيقه نزل منزلة الماضي ومثله شائع ولذا لم يتعرضوا له وأما ادعاء أنها تكون بمعنى اذا للاستقبال وتعليلية مجزئة عن الزمان فعدم قوته عند أهل العربية نفى عن الاعتراض عليه وأما ما نقله ابن جني عن استاده من أنه تعالى لا يجري عليه زمان فامضى والاستقبال عنده بمنزلة الحال فيردّه أن الاعتبار حال الحكاية والكلام فيها وارد على ما عارفه العرب ولولا لاستدباب النكات ولغت الاعتبار في العبارات ومثله غنى عن البيان وأما استشكاله اعمال الفعل المقارن للآن الاستقبالية في اليوم وهو الزمان الحاضر واذ هو الماضي فيدفع الثاني ما قدره لأن بين الحال يكون في الاستقبال والاول بأن اليوم تعرفه للعهد وهو يوم القيامة لا للعضو كتعريف الآن وان كان نوعاً منه أو ينزل منزلة الحاضر وأما كون الاستقبال الى وقت الخطاب وهو بعض أوقات اليوم فع ما فيه من التكلف غير خفى ما فيه من الخلل فتدبر (قوله لأن حقكم الخ) يعنى أن قبله حرف جر مقدر على تقدير الفاعل ضميراً كما مر وقوله كما كنتم الخ المراد نسبة الظلم لانفسهم وذكره بياناً للواقع لأن له دخلاً في التعليل حتى يقال لا وجه له وقوله اذ لكل الخ تعليل لعدم النفع وأنه اشتراط على وجه لا يمكن فيه المعاونة أو التأسى وقوله وهو يقوى الاول معنى ولفظاً لانه لا يمكن أن يكون فاعلاً فيعين الاضمار ولأن المكسورة في جملة تعليلية فيناسب تقدير اللام وهي قراءة ابن عامر فلا يناسب سياقه مساق المجهول (قوله من أن يكون هو الذى الخ) إشارة الى أن تقديم أنت

اذا المراد جنس العاشي والشيطان المقيض له (ويحسبون أنهم مهتدون) الضمائر الثلاثة الاول له والباقيان للشيطان (حتى اذا جاءنا) أى العاشي وقرأ الجازيان وابن عامر وأبو بكر جآناً أى العاشي والشيطان (قال) أى العاشي للشيطان (بالت ينى وبينك بعد المشرقين) بعد المشرق من المغرب فغلب المشرق وتنى وأضيف البعد اليهما (فتبس القرين) أنت (وان ينفعكم اليوم) أى ما أنتم عليه من التمنى (اذ ظلمت) اذ صبح أنكم ظلمت أنفسكم في الدنيا بدل من اليوم (أنكم في العذاب مشتركون) لأن حقكم أن تشتركوا أنتم وشياطينكم في العذاب كما كنتم مشتركين في سببه ويجوز أن يستند الفعل اليه بمعنى ولن ينفعكم اشتراككم في العذاب كما ينفع الواقعين في أمر صعب معاوتهم في تحمل أعبائه وتقسيمهم عكابه عنه اذ لكل منكم ما لا يسعه طاقته وقرئ أنكم بالكسر وهو يقوى الاول (أفأنت تسمع الصم أو تهدي العمى) انكار ونعجب من أن يكون هو الذى يقدر على هدايتهم

بعد غفرانهم على الكفر واستغفارهم في الضلال بحيث صار عذابهم عني مقرر وبالصحة كان رسول الله يتعب نفسه في دعاء قومهم وهم لا يزيدون الا غيافتهم (ومن كان في ضلال مبين) عطف على العمى باعتبار تغير الوصفين وفيه اشعار بأن الموجب لذلك تمكنهم في ضلال لا يحق (فاما ندين بك) أي فان قبضنا لك قبل أن نصرك عذابهم وما من يد مؤكدة بمنزلة لام القسم في استجلاب النون المؤكدة (فاما منهم من هم قومون) بعذاب في الدنيا والاخرة أو نرينك الذي وعدناهم) أو ان أردنا أن نرينك ما وعدناهم من العذاب وقرأ يعقوب رواية رويس أو نرينك باسكان النون وكذا ندين (فاما عليهم مقتدرين) لا يفوتونا (فاستمسك بالذي أوحى إليك) من الآيات والشرائع وقرئ أوحى على البناء للفاعل وهو الله تعالى (انك على صراط مستقيم) لا عوج له (وانه لذكر لك) لشرفك (واقولك وسوف تستلون) أي عنه يوم القيامة وعن قيامكم بحقه (واستل من أرسلنا من قبلك من رسلنا) أي وأسأل أمهم وعلماء دينهم وقرأ ابن كثير والكسافي بخفيف الهمزة (أجعلنا من دون الرحمن آله يعبدون) هل حكمنا بعبادة الاوتان وهل جاءت في مله من ملهم والمراد به الاستشهاد باجاء الانبياء على التوحيد والدلالة على انه ليس بدع ابتدعه فيكذب ويعادى له فانه كان أقوى ما جعلهم على التكذيب والخائفة (ولقد أرسلنا موسى بآياتنا الى فرعون وملائته فقال اني رسول رب العالمين) يريد باقتصاصه تسليمة رسول الله صلى الله عليه وسلم ومناقضة قولهم لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم والاستنهاذ بدعوة موسى عليه السلام الى التوحيد لينالوا فيها (فلما جاءهم بآياتنا اذا هم منها يضحكون) فاجؤا وقت ضحكهم منها أي استهزؤا بها أو لم يبالوا بها (وما نرينهم من آية الا هم أكبر من اختار) الا وهي بالغة أقصى درجات الاعجاز بحيث يحسب الناظر فيها أنها أكبر مما يقاس بها من الآيات والمراد وصف الكل بالكبر كقولك رأيت رجلا بعضهم أفضل من بعض وكفوله من تلق منهم نقل لاقت سبدهم مثل النجوم التي يسرى بها الساري أو الا وهي مختصة بنوع من الاعجاز ففعله على غير هاب ذلك الاعتبار

(١) روى البيت الاول في شرح شواهد الكشاف ان يستلوا الخير يعطوه وان جهدوا فالجهد يخرج منه طيب اخبار

للمعصر أي اذ لم يهد الله لم تهدهم أنت والقرآن على الصراط المستقيم وقوله بحيث صار الخ إشارة الى ما فيه من الترقى بعد قوله ومن يعش وقوله كان رسول الله صلى الله عليه وسلم الخ فثبته تعابيه نفسه حيث لا فائدة فيه عن ينادي أصم أو يدل أعمى على الطريق بقوله وقوله تغاير الوصفين يعني العمى والضلال بحسب المفهوم وان اتحادهما لا وقوله وفيه اشعار بنكتة العطف وقوله لذلك أي العمى أو الانكار وقوله لا يخفى تفسير مبين ولذا لم يقدر على هدايتهم كغيرهم (قوله في استجلاب النون المؤكدة) يعني هي مثله حكم الانه لازمة أو كلالا زمة فيها ومعنى لانها لا تدخل المستقبل اذا كان خبرا الابد ما يدل على التأكيد وقوله بعذاب وفي نسخة بعدك وذ كر عذاب الدارين مخالفا للزخشرى في اقتصاره على عذاب الاخرة لقوله في آية أخرى أو توفينك فالينابر جعون والقرآن يفسر بعضه بعضا لانه أتم فائدة ولا طلاق الانتقام المذكور هنا وأما في تلك الآية فليس فيها ذكره فلا يلزم حمل ما هنا عليه (قوله أو ان أردنا الخ) انما ذكر الارادة لانها أنسب بذكر الاقتدار بعده وفي تعبيره بالوعد وهو لا يخلف الميعاد إشارة الى أنه هو الواقع وهكذا كان اذ لم يفلت أحد من صناديدهم الا من تحصن بالايان وقوله فاستمسك الخ تسليمة صلى الله عليه وسلم وأمر لا تمته أوله بالدوام على التمسك والفاء في جواب شرط مقدر أي اذا كان أحد هذين واقعا لا محالة فاستمسك وقوله انه أي ما أوحى والمراد به القرآن وقوله لشرف وتنويه بقدرتك وبقدر امتك لما أعطاهم بسببه ولما خصهم به لئلا يلهو بالسانهم ويجوز أن يراد بالذكر الموعظة (قوله واسأل أمهم الخ) فهو بتقدير مضاف أو يجعل سؤالهم بمنزلة سؤال أنبيائهم وهذا الوجه أخره الزخشرى رحمه الله والمصنف رحمه الله اقتصر عليه لتبادره والاصل الحقيقة والتقدير مع القرينة أهل من التجوز يجعل السؤال عبارة عن النظر والفحص عن ملهم وشرائعهم كك في سؤال الديار ونحوه من قولهم سل الارض من شق أنهارك وهذا انما يكون مرجحا على تقرير التقدير لا على ما بعده كما قيل وقيل انه على ظاهره وقد جمع له صلى الله عليه وسلم الانبياء في بيت المقدس لما أسرى به فأمتهم وقيل له سلمهم فلم يشكل عليه ما يب آل عنه مما ذكر وترك هذا لان المراد الزام المشركين وتقريرهم بهذا السؤال وهم منكرين الاسراء (قوله هل حكمنا) تفسير لجعلنا هذا وقوله فانه أي التوحيد والطعن في الاوتان أقوى ما جعلهم على مخالفته وقيل انه راجع لكونه بدعا أي مخترعا على زعمهم لقولهم ما سمعنا بهذا في آياتنا الا واني وقوله ومناقضة قولهم الخ أي ابطاله لان موسى عليه الصلاة والسلام مع عدم زخارف الدنيا لديه كان له مع فرعون وهو ملك جبار ما كان وقد أيد الله بوجهه وما أنزل عليه وقوله الى التوحيد المراد به عبادة الله وحده دون غيره ولو منفردا أو مشركا فلا يرد عليه أن فرعون وقومه غير مشركين لقوله ما علمت لكم من الغيرى كما قيل مع أنه فيه بحيث (قوله فاجؤا وقت ضحكهم) إشارة الى ان ناصبها مقدر بما ذكر وهو العامل في لما وتقديره كذلك ليكون جوابها فعلا ماضيا كما هو المعروف فيها وأن اذا مفعول به لا طرف كما ارتضاه الزخشرى فاقيل ان نصبها بفعل المفاجأة المقدر هكذا لم يقله أحد من النحاة لا يلتفت اليه وتفصيله في شرح المغنى (قوله الا وهي بالغة الخ) إشارة الى ما يرد عليه من لزوم كون كل واحدة فاضلة ومفضولة معا وهي تؤدي الى التناقض وتفضيل الشيء على نفسه لعموم آية في النفي ودفعه بأنه كناية أو تمثيل وليس المراد به اثبات الزيادة لكل واحد على كل واحد حقيقة بل لبيان اتصاف الكل بالكمال بحيث لا يظهر التفاوت ويظن كل ناظر الى كل منها أنها أفضل من البواقي أو الاختلاف عند المنظرين والمراد باختلافها في أنها آية دالة على النبوة (قوله من تلق الخ) هو من قصيدة لعبيد بن العرندس الحماسي منها

(١) ان يستلوا الخير يعطوه وقد جهدوا * فالجهد يخرج منهم طيب اخبار هينون لينون أيسار ذوو كرم * سواس مكرمة أبناء ايسار

من تلق منهم الخ (قوله أو الا وهي مختصة بنوع الخ) فالمراد بفعل الزيادة من وجهه فلا يلزم شي مما ذكر

والظاهر أنه حقيقة وقيل أنه مجاز لأن المصادر التي تتضمنها الأفعال والأسماء المشتقة منها تدل على
 المساهمة لا الفرد المنتسب وفيه نظر (قوله على وجهه يرحي الخ) إشارة إلى الجواب عما يقال إن الرجامنة
 تعالى مجال وقد مر تفسيرها بكي وما فيه فالمراد أن الترحي فيه وفي أمثاله من العباد ولما كان الترحي فيه غير
 معين فسر بمآذ كروفيه إشارة إلى الرذ على الزمخشري حيث فسر به بالارادة هنا بناء على مذهبه والكلام فيه
 مفصل في شروحه (قوله نادوه بذلك) أي بقولهم يا أيها الساحر الصريح في قبته إلى الباطل وهو
 مناف لما بعده من طلب الدعاء منه ومنه قولهم أنا المهتدون كما في الكشف فكان ينبغي أن يقولوا يا موسى
 ونحوه كما في آية أخرى يا موسى ادع الخ بما ينظم مع ما بعده ولذا أشار إلى التوفيق بأن ما وقع من النداء
 به جار على مقتضى ما قبله عليه من الشدة والحدة وعلى نهج ما ألفوه من تحقيره ولذا سبق لسانهم له وأما
 كونهم قالوا يا موسى فحكاه الله عنهم بغير عبارتهم على وفوق ما في قلوبهم من اعتقاد أنه ساحر كما هو النبي
 صلى الله عليه وسلم ساحر ليكون تسلية له كما مر فغيره مناسب لما بعده وكونه مناسباً للجمال لا يفيد هنا (قوله
 لشدة شكيتهم) هو مجاز أو كناية عن العناد وعدم الانقياد كما مر وتزل في الكشف في التوفيق بأن
 قواهم اتسم المهتدون وعدمهم بالساعة وقد عرفوا باخلافة لأنه لا يدفع السؤال كما قاله الشارح المحقق لأن
 اظهار ما لا يناسب مقام التضرع فغيره رضى على ما في الكشف وقوله قرأ ابن عامر بضم الهاء أي من
 آيه وهو في بعض النسخ وقد سقط من بعضها لأنه قد تم تفصيله في سورة الزور وأنه لما سقطت ألفه اتبع
 الهاء الياء فثبت على الضم كما في يازيد العاقل فتذكره (قوله أي تدعونا الخ) هو تفسير لحاصل المعنى
 وقد سقط من بعض النسخ هنا وذكر عند قوله أنا المهتدون بشرط أن تدعوا الخ وهو إشارة إلى أن الأمر
 في معنى الخبر والمراد أن تدع لنا فيكشف عنا تبعك ونهتد (قوله بعهد عندك من النبوة الخ) ما تضمن
 الموصولية والمصدرية واليه أشار بقوله بعهد واختاره لعدم احتياجه للتقدير وفيه إشارة إلى أن فيه
 أربعة أوجه منها أن العهد النبوة وهو الظاهر ولذا قدمه المصنف رحمه الله وقد مر في الأعراف وجه
 تسميته بعهد ووجه تعلق الباء ومنها أن العهد استجابة الدعوة كانه قيل بعاهد له عليه مكرما لك من
 استجابة دعائك ومنها أن العهد كشف العذاب ومنها أن العهد الايمان والطاعة وهو من عهد عليه أن
 يفعل كذا أي أخذ منه العهد على فعله ومنه عهد الولاية والاولى على هذا أن تكون ما موصولة واليه أشار
 بقوله بعاهد الخ الكن السياق ينبوعه لفظا ومعنى ولذا أخره المصنف والظاهر أن الباء للوسيلة
 والسببية وقد قيل إنها على الثاني والثالث للقسمة وقد اقتصر في الأعراف على الوجه الثاني لأنه أظهرها
 (قوله فاجؤا نكت عهدهم بالاهتداء) متعلق بعهدهم ولا حاجة إلى تقدير وقت نكتهم لأن المفاجأ
 في الحقيقة النكت لا رقتة وإن كان مفعول فاجؤا اسم الزمان كما مر وقد تقدم وجهه (قوله بنفسه أو
 بتناديه) يعني أن اسناد النداء إلى فرعون إنما على حقيقة وظاهره والمراد به أنه رفع صوته به في مجلسه
 فانه معنى النداء أو هو اسناد مجازي والمعنى أمر بالنداء كما يقال بنى الأسير المدينة وقوله نادى معطوف على
 فاجؤا المندثر (قوله في مجمعهم أو فيما بينهم الخ) يعني أنه نادى بنفسه فكان المظاهر نادى قومه فنزل منزلة
 اللازم وعدى بنى كقوله *يجرح في عراقيها نصلي * للدلالة على تمكين النداء فيهم لأنه في مجمع الناس وعلى
 رؤس الأشهاد وفيه أيضا توجيه للظرفية وقوله مخافة الخ عليه أقوله نادى وقوله ومعظمها الخ أي أكبرها
 فالمراد بالنهر ما يعرف الآن بالخليج وقد فتح منه خيلان متشعبة إلى أطرافها التسقى العباد والبلاد كما هو
 معروف فيها ولكل منها اسم مخصوص فنهر الملك سمى به قديما ووجهه مذكور في كتاب الخطط وطولون اسم
 سلطان مشهور وهو ممنوع من الصرف ودمياط بالذال المهملة مدينة معروفة قال ابن خلكان وأصلها
 بالسرانية ذمياط بذال مجة ومعناها القدرة الربانية لما فيها من جمع البحرين الملح والعذب وقيل هو اسم
 بانيها وتيسر سكان بلدة بقربها يعمل فيها أبواب فاخرة مشهورة فان قلت نهر طولون إسلامي حفره أحمد
 ابن طولون ملك مصر فلا يصح تفسير قول فرعون به قلت كذا أو رده بعضهم وخطأ المصنف فيه فاما أن

(وأخذناهم بالعذاب) كالكسبي
 والطوفان والجراد (لعلهم يرجعون) على
 وجه يرحي رجوعهم (وقالوا يا أيها الساحر)
 نادوه بذلك في تلك الحال لشدة شكيتهم
 وفرط حاقبتهم أولانهم كانوا يسمون العالم
 الماهر ساحرا وقرأ ابن عامر بضم الهاء (ادع
 لنا ربك) أي تدعونا فيكشف عنا العذاب
 (بما عهد عندك) بعهد عندك من النبوة
 أو من أن يستجيب دعوتك أو أن يكشف
 العذاب عن اهتدي أو بعاهد عندك
 فوفيت به وهو الايمان والطاعة (اتنا المهتدون
 فلما كشفنا عنهم العذاب إذا هم ينكتون)
 فاجؤا نكت عهدهم بالاهتداء (ونادى
 فرعون) بنفسه أو بتناديه (في قومه) في مجمعهم
 أو فيما بينهم بعد كشف العذاب عنهم مخافة
 أن يؤمن بعضهم (قال يا قوم أليس لي ملك مشهور
 وهذه الأنهار) أنهم أراد النيل ومعظمها أربعة
 نهر الملك ونهر طولون ونهر دمياط ونهر رئيس

يكون بيان المراد بالانها في الآية وأنها الخلقان مع قطع النظر عن خصوصها أو يكون ذلك قديما اندرس
 خذده ابن طولون (قوله تحت قصري الخ) فالنحية اما مكانية أو معنوية وليس فيه جمع بين الحقيقة
 والمجاز كما توهم لأن العطف بأولها لا يوافق في النسخ وان كان مثله يجوز عند المصنف وإذا جرى من تحت قصره
 حقيقة فقد جرى من مكان تحته وعلى أن المراد تحت أمرى فاستعلاؤه عليه معنوي وإذا كان قدومه
 وبين يديه في جنانه فالنحية باعتبار أنه في مكان منخفض عن مكانه ففهم تجوز آخر وعلى الحالية فهو حال من
 ضمير المتكلم ويجوز على الابتداء أيضا والخبرة العطف أنضاع على اسم ليس وخبرها (قوله ذلك) إشارة إلى
 مفعوله المقدر والإشارة إلى ما ذكر ويجوز أن يكون معناه أليس لكم بصيرة وقوله مع هذه المملكة
 والبسطة أي السعة في الملك والمال وهو بيان بلهجة الخبرية فيه وقوله وهي القلة وتكون بمعنى الابتذال
 والذلة وهو مناسب هنا أيضا وضمير ما به لموسى عليه السلام والرتبة بضم الراء المهملة وتشديد التاء الفوقية
 الثقة والسكنة والعلة في اللسان وقد زالت منه بدعائه وهل بقي أثر شيء منها أو لا أمر الكلام فيه وقوله
 فكيف الخ كله كلام فرعون (قوله وأما منقطعة) اختاره لما فيه من عدم التعادل اللازم أو الأحسن
 في المتصلة وقوله للتقرير أي الحل على الإقرار بفضله وخبريته وقوله أذ قدّم أذ فيه للتعليل أي لأن فرعون
 قدّم بعض أسباب فضله الداعية للإقرار إذا جعلهم عليه (قوله على إقامة المسبب مقام السبب الخ) أي
 هو على الاتصال المنقول عن سببويه والتحليل في هذه الآية تكون الاسمية مؤولة بفعلية معادلة لانظا
 ومعى على أنه أقيم المسبب عنها مقامها والاصل ما ذكره فأقيم خبريته باعتبار العلم بها مقام إصاهاهم لأن
 المسبب هو علمهم بخبريته لا خبريته نفسها فالمراد أم أنا خير عندكم وفي علمكم وجعله الزمخشري من تنزيل
 السبب منزلة المسبب عكس ما قاله المصنف وقزره الشارح المحقق بأن قوله أنا خير سبب لقوله لهم من جهة
 بعثه على النظر في أحواله واستعداد ما ادعاه وقوله أنت خير سبب لكونهم بصرا عنه فأن خير سبب
 لها بواسطة لكن لا ينبغي أنه سبب للعلم بذلك والحكم وأما بحسب الوجود فالأمر بالعكس لأن إصاهاهم سبب
 لقوله أنت خير ولذا قال المصنف أنه من إقامة المسبب الخ وهو اعتراض على المدقق أذ قزره بأن فرعون
 لما قدّم أسباب البسطة عقبه بقوله أفلا تبصرون الخ استبصار الهم وتنبيه على أنه لا ينبغي على ذي عينين
 فقال أم أنا خير أي تبصرون أي مقدم منبوع والعدول لتسبيه على أن هذا الشق هو المسلم لا محالة فكأنه
 محكي عن لسانهم بعدما أبصروا وهو أسلوب عجيب وفق غريب وجعله الزمخشري من ائزال السبب مكان
 المسبب لأن كونه خيرا في نفسه بحصول أسباب التقدم والملك سبب لأن يقال فيه أنت خير وقوله أنا خير
 سبب لكونهم بصرا عنه وسبب السبب فلا يرد أن السبب قولهم أنت خير لا قوله أنا خير وعكس
 القاضى لأن علمهم بأنه خير مستفاد من الإبصار وفيه أن المذكر أم أنا خير لا أم تعلمون أي خبروله أن يقول
 أنه بعنى غناه لأنه جعله مسلما معلوما وما ذكره المصنف أظهر اه يعنى أن المراد بخبريته تفضله بالملك والغنى
 المقتضى على زعمه ابطال مدعى موسى عليه الصلاة والسلام وهو بحسب العلم به سبب عن إصاهاهم لكونه
 باعنا عليه أما بحسب الخارج فبالعكس لأنه لما قال أنا خير بهديان ما يقتضيه استبصارا وتفهكروا
 فأقرزوا بذلك وقالوا أنت خير فنظر كل من الشيخين غير نظر الآخر فاقبل من أنه تطويل للمسافة أوفيه طي
 على نهج الاختيال ناشئ من عدم التدبر فافهم (قوله والمعنى أفلا تبصرون أم تبصرون) فهى بهذا
 الاعتبار المعلوم مما قرره متصلة لظهور التعادل وان كانت بحسب الظاهر ليست كذلك ولذا قال أبو البقاء
 رحمه الله إنها منقطعة انظام متصلة معنى فمن اعترض عليه لم يصب إذ فن مخالفتها لما أجمع عليه النحاة
 وإصاهاهم سبب لحكمهم بخبريته فتدبر (قوله تعالى ولا يكاديين) معطوف على الصلة أو مستأنف
 أو حال ويصين قرى بضم الباء وقسمها من أبان وبان (قوله فهلا أتى عليه مقاليد الملك) هو كناية عن ملكه
 كما أن ما في النظم كذلك وقوله أذ كانوا الخ لتعليل لجعله كناية عما ذكر وهو من تمة كلام فرعون لزعمه أن
 الرياسة من لوازم الرسالة كما قاله كما قرئ في عظيم القرينين (قوله وأساوره جمع اسوار) بضم الهمزة

(تجربى من تحقق) تحت قصري أو أمرى أو
 بين يدي في جناني والواو اما عطفة لهذه
 الانها على الملك وتجربى حال منها أو وواو حال
 وهذه مبتدأ والانها رصفتها وتجربى خبرها
 (أفلا تبصرون) ذلك (أم أنا خير) مع هذه
 المملكة والبسطة (من هذا الذي هو مهيئ)
 ضعيف حقير لا يستعد الرياسة من المهانة وهى
 القلة (ولا يكاديين) الكلام لما به من الرتبة
 فكيف يصلح للرسالة وأما منقطعة والهمزة
 قبل التقرير أذ قدّم من أسباب فضله أو متصلة
 على إقامة المسبب مقام السبب والمعنى أفلا
 تبصرون أم تبصرون فتعلمون أي خبريته
 (فهلولا أتى عليه أساوره من ذهب) أي فهل
 أتى عليه مقاليد الملك ان كان صادقا أذ كانوا
 اذ اسودوا رجلا سوره وطوقوه بسوار وطوق
 من ذهب وأساوره جمع اسوار بمعنى السوار

بمعنى السوار بكسر السين وضمها وهو معروف وقوله على تعويض التاء فانها تكون في الجمع المحذوف
 مدته للعوض عنها كما في زيادة جمع زبدى وقوله جمع أسورة يعنى انه جمع الجمع (قوله مقرونين) أى
 به ويعينونه بيان للمراد من كونهم مقرونين به وأنه ثمانية أو مجاز عن الاعانة أو التصديق ولولا لم يكن لذكره
 بعد قوله فائدة وهو لازم لانه مطاوع قرنته فلذا يدل على كونهم مقرونين به لانه لازم معناه أولانه بمعنى
 متقارنين لان الافتعال يكون بمعنى التفاعل أيضا والمعنى فيهما متحد ولا حاجة الى جعل متقارنين بمعنى
 مجتمعين كثيرين والاقتران في الاعانة حسى وفي التصديق معنوى (قوله فطلب منهم الخفة) فالسين
 للطلب على حقيقتها ومعنى الخفة السرعة لا جابته ومتابعته كما يقال هم خفوف اذا دعوا وهو مجاز مشهور
 أو المقصود وجدهم خفيفة أحلامهم أى قليلة عقولهم فصيغة الاستفعال للوجدان كالفعال كما يقال
 تأجده وجدته محمودا وفي نسيته الى القوم تجوز في النسبة وقوله فيما أمرهم به لان محصل ما قبله أمر
 بما سمعه دون موسى عليه الصلاة والسلام وقوله فلذلك الخ إشارة الى أن هذه الجملة تفيد التعليل كما في
 أمثاله (قوله أسف اذا اشتد غضبه) ولما كان الأسف انفعالا نفسانيا لا ينسب له تعالى فسر بوجهين
 عملوا أعمالا توجب الغضب والانتقام أو المراد أغضبونا (قوله يقتدون بهم الخ) فهو استعارة لان
 الخلف يقتدى بالسلف فلما اقتدوا بهم في الكفر جعلوا كأنهم اقتدوا بهم في حلول الغضب بهم كما نزل
 بسلفهم ومن لم يقف على المراد فسر بسالفين بمعنى هالكين لانه لا يناسب الاقتداء بهم في الغضب والفرق
 واذا كان مصدرا كالغضب صح اطلاقه على القليل والكثير والمراد بالجمع ظاهره وأنه اسم جمع لان فعلا
 ليس من أبنية الجوع اقلبه في المفردات والسلف كالقريق لفظا ومعنى والثلة جماعة من الناس وقوله
 بأبدال ضمة اللام الخ بناء على انه قد يقال في فعل بالضم كجدد بفتح الدال تخفيفا وما بعده على أنه صيغة
 أصلية (قوله وعظهم) لان السعيد من اتعظ بغيره فذكر ما حل بهم عظة لمن بعدهم أو المراد قصة عجبية
 مشهورة فان المثل يرد بهذا المعنى كما مر وقوله فيقال ملككم الخ هذا بناء على أن المراد بالآخرين الكفار
 لتعلقه على التنازع بالسلف والمثل وضرب المثل بأدلة لا يختص بالكفار فلذا جعل كونه مثلالهم معنى
 أنه مثلهم في مضمونه وفسره بما ذكره لونه على الثاني وعم الآخر بما يشمل المؤمنين لم يرجح الى تأويله بما
 ذكر (قوله ضربه ابن الزبير) هو عبد الله الصحابي المشهور والزبير بن العمرى بكسر الزاى المجهمة وفتح الباء
 الموحدة وسكون العين والراء المهملة والالف المقصورة معناه سبي الخلق وهذه القصة على تقدير صحتها
 كانت قبل اسلامه لتأخر اسلامه وقد مرت مفصلة في سورة الانبياء ومر الكلام عليها فلا حاجة لاعادته
 هنا وقوله أو غيره معطوف على ابن الزبير لا يجوز ومعطوف على لفظ قوله انكم الخ كما توهم والظاهر أن
 المراد بغيره من عبد الملائكة من العرب كبنى ملح لتقدم ذكرهم في أول السورة وقوله النصارى أهل كتاب
 مبتدأ وخبر والمقصود بالافادة الجملة الحالية بعده فالمراد من ضرب المثل بعيسى عليه الصلاة والسلام أن
 بعض المشركين الذين عبدوا الملائكة احتجوا في جدالهم له صلى الله عليه وسلم بأن النصارى أهل كتاب وقد
 عبدوا عيسى عليه الصلاة والسلام والملائكة أحق بالعبادة وقوله أولى بذلك أى بالعبادة والولدية
 وقوله وعلى قوله الخ معطوف على ما قبله بحسب المعنى لانه في قوة قوله طاعتين على قوله انكم الخ وعلى المنع
 من عبادة الملائكة أو على قوله واسأل من أرسلنا الآية التي مرت في هذه السورة لانه أبطل فيها عبادة غير
 الله فقالوا لما قتلهم بالقول في ابن مريم فان النصارى عبدوه وهم أهل كتاب فلو سألت عنه أئمة وعلماء ملته
 قالوا ذلك وقوله أو ان محمد الخ عطف على النصارى وان فيه مكسورة فالمثل بمعنى المثال والقياس والمعنى
 انهم قالوا تريد أن نعبدك كما عبد المسيح ولا يخفى ما في عبارته من الخفاء والركالة ولذا سقط قوله وعلى قوله
 الخ من بعض نسخ المخطوطة وقيل هو من تحريف الناسخ والمثل في الوجه الاقل بمعنى المشابهة في دخوله
 النار فهو بمعناه اللغوي أو بمعنى المثال والقياس لا بطل ما ردوه أو بمعنى الحجة السائرة سير المثل وكذا هو
 في الوجه الذي يليه وما يليه وهذه الحجج باطلة غنية عن الجواب وقد مر تفسير الآلهة ثمة بالاصنام وبه سقط

على تعويض التاء من ياء أساور وقد قرئ به
 وقرأ يعقوب وحفص أسورة وهي جمع سوار
 وقرأ أساور على البناء للفاعل وهو الله تعالى (أو جاء
 معه الملائكة مقترنين) مقرونين يعينونه أو
 يصدقونه من قرنته به فاقرون أو متقارنين من
 اقترن بمعنى تقارن (فاستخف قومه) فطلب
 منهم الخفة في مطاوعته أو فاستخف أحلامهم
 (فأطاعوه) فيما أمرهم به (انهم كانوا قوما
 فاسقين) فلذلك أطاعوا ذلك الفاسق (فلما
 أسفونا) أغضبونا بالافراط في العناد والعصيان
 منقول من أسف اذا اشتد غضبه (استقمنا
 منهم فأغرقتهم أجمعين) في اليم (جعلناهم
 سلفا) قدوة لمن بعدهم من الكفار يقتدون
 بهم في استحقاق مثل عقابهم مصدر رقت به
 أو جمع سالف كخدم وخدم وقرأ آخره
 والكسائي بضم السين واللام جمع سلف
 كرفع ورغيف أو سالف كصبر أو سلف كغيب
 وقرأ سلفا بأبدال ضمة اللام قصة أو على أنه
 جمع سلفة أى ثلة قد سلفت (ومثلا لا آخرين)
 وعظة لهم أو قصة عجبية تيسر الامثال لهم
 فيقال ملككم مثل قوم فرعون (ولما ضرب
 ابن مريم مثلا) أى ضربه ابن الزبير لما
 جادل رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله
 تعالى انكم وما تعبدون من دون الله حصب
 جهنم أو غيره بأن قال النصارى أهل كتاب
 وهم يعبدون عيسى عليه السلام ويزعمون أنه
 ابن الله والملائكة أولى بذلك وعلى قوله تعالى
 واسأل من أرسلنا من قبلك من رسلنا أو ان
 محمد يريد أن نعبد كما عبد المسيح

ممكنة يحتمل خلقها توليداً كما جاز خلقها ابتداءً
فمن أين لهم استحقاق العبودية والانتساب إلى
الله سبحانه وتعالى (وأنه) وأن عيسى عليه
السلام (لعلم الساعة) لأن حدوثه أو نزوله من
أشراط الساعة بعلم به دنوهاً ولأن أحياء
الموتى يدل على قدرة الله تعالى عليه وقرئ
لعلم أي للعلامة ولذا كرر على تسمية ما يذكر به ذكراً
وفي الحديث ينزل عيسى عليه السلام على نبيه
بالارض المقدسة يقال لها أفريق ويده حربة
يقتل بها الدجال فيأتي بيت المقدس والناس
في صلاة الصبح فيتأخر الإمام فيقدمه عيسى
عليه السلام ويصلي خلقه على شريعة محمد
عليه الصلاة والسلام ثم يقتل الخنازير ويكسر
الصليب ويحزب البيع والكائس ويقتل
النصارى الأمن آمن به وقيل الضمير للقرآن
فإن فيه الاعلام بالساعة والدلالة عليها (فلا
تترن بها) فلا تشكن فيها (واتبعوني) واتبعوا
هداي أو شرعي أو رولي وقيل هو قول
الرسول صلى الله عليه وسلم أمر أن يتوله (هذا)
الذي أدعوكم إليه (صراط مستقيم) لا يضل
سالكه (ولا يصذنكم الشيطان) عن المتابعة
(انه ايكم عدومين) ثابت عداوته أخرجكم
عن الجنة وعرضكم للجنة (ولما جاء عيسى
بالبينات) بالمعجزات أو بآيات الانجيل أو
بالشرائع الواضحات (قال قد جئتكم بالحكمة)
بالانجيل أو بالشريعة (ولا بين لكم بعض
الذي تختلفون فيه) وهو ما يكون من امر
الدين لا ما يتعلق بأمر الدنيا فإن الانبياء عليهم
الصلاة والسلام لم تبعث لسيانته ولذلك قال عليه
الصلاة والسلام أنتم أعلم بأمر دنياكم فاتقوا
الله وأطيعوني فيما أبلغه عنه (إن الله هو
ربكم فاعبدوه) بيان لما أمرهم بالطاعة
فيه وهو اعتقاد التوحيد والتعبد بالشرائع
(هذا صراط مستقيم) الإشارة إلى مجموع
الأميرين وهو تمة كلام عيسى عليه
السلام وأستئناف من الله يدل على ما هو
المقتضى للطاعة في ذلك (فاختلف الأحزاب)
الفرق المتخزبة (من بينهم) من بين النصارى أو
اليهود والنصارى من بين قومه المبعوث اليهم

جنسه وقوله ذوات ممكنة لم يقل أجسام ممكنة أو متماثلة كما توهم أنه الاظهر والاولى لينطبق على مذهب
الحكماء القائلين بأنها ذوات مجردة وسمونها عقولاً كما لا يخفى (قوله يحتمل خلقها توليداً الخ) ولا حاجة
في إثباته إلى أن يقال إنها أجسام والأجسام متماثلة فيجوز على كل منها ما يجوز على الآخر ولا إلى أن
يقال معنى خلقها توليداً أن يكون لها نوع تعلق بالجسم من حيث التبعية فإذا كانت ممكنة فلا بد أن يجوز
ذلك كالابتداء لعدم ما يدل على امتناعه فإن الحوالة على القدرة أظهر وهي كافية في إثباته والانتساب
قولهم لها بنات الله (قوله لأن حدوثه) أي خلقه أو ظهور إرساله وأشراط الساعة جمع شرط ينتهين
بمعنى العلامة فيكون علم الساعة مجازاً عما تعلم به والتعبير به للمبالغة كإطلاق الذكر عليه وعلى القرآن
المعلوم به قريها وقوله ولأن أحياء الموتى الخ ضمير عليه للبعث المفهوم من السياق يعني أحياء عيسى عليه
الصلاة والسلام للأموات بأذن الله يدل على صحة وقوع البعث والساعة وقته فيدل ذلك عليها وعلى
تحققها في نفسها (قوله وفي الحديث الخ) هذا الحديث مع مخالفة في بعضه مذكور في الكشف
وأفاد ابن حجر أنه من أحاديث متفرقة بعضها في الصحيح وبعضها في غيره وتنبه أفريق بوزن أمير بضاء وقاف
وهكذا رواه الحاكم وظاهره أن تلك التنية والعقبة بالقدس الشريف نفسه وهو غير ما وقع في القاموس
من أنه قربة بين حوران والغور فلا يناسب ذكره هنا وتفسيره به وهو مخالف للمشهور ومن نزوله بدمشق
واقصداء عيسى عليه الصلاة والسلام فيه خلاف أيضاً وقيل أنه يؤمهم وتفصيله في كتب الحديث
وليس هذا محله وقته للنصارى ورفع الجزية ليس نسخاً لشرعنا كما توهم لأنهم في شرعنا موثقة بنزول
عيسى عليه الصلاة والسلام كاذكره المحققون والأول كان ذلك مخالفاً لكونه صلى الله عليه وسلم خاتم الأنبياء
وشريعته ختام الشرائع وقوله آمن به أي بعيسى عليه الصلاة والسلام والمراد الأمر بما أمرهم به
ومنه الاسلام والايان بنبينا صلى الله عليه وسلم والظاهر أن الحديث تأييد للاول لا الثاني كما قيل (قوله
فإن فيه الاعلام الخ) فجعله عين العلم مبالغة أيضاً وتقريره لانه لم يجز له ذكره هنا ولا يناسب السياق وكونه
ضمير النبي صلى الله عليه وسلم أقوله بعثت أنا والساعة كهاتين بعيد وقوله وقيل هو قول الرسول صلى الله
عليه وسلم فهو بتقدير وقل اتبعوني ولذا أمره لانه تقدير ما لم تقم عليه قربة من غير حاجة (قوله ثابت
عداونه) بالثلثة اسم من الثبوت في نسخة وفي أخرى بآت فقبل بالموحدة والنون بمعنى ظهرت ورجحت
هية على أنها إشارة إلى أنه لازم من أبان بمعنى بان فبمعنى مضاف مقدراً وهو بيان لما أراد منه لانه معلوم من
وصفه به وهو محتمل للتعدي بتقديره مظهر عداوته (قوله بالمعجزات الخ) لا مانع من ارادة الجميع وقوله
الواضحات صفة للجميع ان لم يكن هذا العطف مانعاً منه والافهونعت للاول أو الاخرية وقد رغبه مثله
وليس من التنازع في شئ كما توهم اذ لا وجه للتنازع في الذمت وقوله بالانجيل الخ لم يقل أو المعجزة على
قياس ما قبله لانه لا يناسب تسميته حكمة وفي الكشف والشرائع بالواو والجمع وهو أشمل وأفيد والمصنف
نظر إلى أفراد الحكمة وصحة التفسير لكل بها (قوله تها إلى ولا بين لكم الخ) متعلق بمقدراً أي وجئتكم
الخ وقد تقدم تفصيله وأنه لم يترك العاطف ليتعلق بما قبله ليؤذن بالاهتمام بالعلة حتى جعلت كأنها كلام
برأسه وقوله وهو ما يكون الخ إشارة إلى وجه ذكر البعض فيه وقوله أنتم أعلم الخ حديث صحيح قاله
لبعض الصحابة رضي الله عنهم وقد استشاره في تأييد بخله ويجوز أن يراد بالبعض بعض أمور الدين لانه
لا يمكن بيان جميعها تفصيلاً وبعضها مفقوض للاجتهاد (قوله بيان لما أمرهم الخ) التوحيد من توسط
ضمير الفصل وتعرف الطرفين وكونه بياناً للحكمة ما له هذا أيضاً والتعبد من قوله فاعبدوه وقوله
المتخزبة بمعنى المختلفة إلى جماعة جماعة وحزب حزب وهم النصارى الذين هم أمة اجابته فانهم اختلفوا فرقا
ملكانية ونسطورية وبعقوبية كما مر (قوله أو اليهود والنصارى) الذين هم أمة دعوته عليه الصلاة
والسلام واليه أشار بقوله المبعوث اليهم وقوله من المتخزين على التفسيرين وهم الذين لم يقولوا انه عبد
الله ورسوله من النصارى أو اليهود وقوله أليم صفة عذاب أو يوم على الاسناد المجازي وقوله الضمير

لقريش فيكون حينئذ ابتداء كلام ويتظرون بمعنى ينتظرون وهو محبان يجعله كما ينتظر الذي لا يضمن وقوعه
 تكلمهم ويجوز جعل الابعث في غيره بغيره في سورة القتال ونجاة بالضم والمد (قوله غافلون عنها الخ)
 بيان لان قوله وهم لا يشعرون ليس مستلزما مع قوله بغتة فان ما يغت قد يكون لمن له فطنة وشعور وقد
 لا يكون كذلك ومع أخذ الانكار فيه يتضح ذلك اتم توضيح (قوله أي يتعادون يومئذ الخ) اشارة
 الى تعلق الطرف بعدد وان تقدمه والفصل لا يضره والعلق جمع علقه بمعنى العلاقة وهي ما يقتضي
 المحبة ويجوز تعلقه بالاخلاص ومتعلق بعدد مقدرا أي في الآخرة على أن يومئذ المراد به في الدنيا وقوله
 اظهروا علة للانقطاع لبيان أن المراد به انقطاع مستلزم للعداوة وسبب حال من الموصول (قوله
 حكاية الخ) اشارة الى أنه بتقدير قول أي فيقال لهم يا عبادي أو بأقول لهم بناء على أن المنادي هو الله تعالى
 تشریفهم وقوله يومئذ أي في الآخرة لانه لا يظهر كونه في الدنيا لا يتكف كما قيل وقوله صفة المنادي
 وفي نسخة للمنادي ويجوز كونه بلا ونصبه بمقدر كمدح ونحوه وقوله حال من الواو بتقدير قد وانما
 جعله حالا ولم يعطه على الصلة مع تبادره الى الذهن واستغنائه عن التقدير لما أشار اليه بأنه أبلغ كما
 في الكشف لان المراد بالاسلام هنا الانتفاء والاخلاص ليفيد ذكره بعد الايمان فاذا جعل حالا أفاد مع
 تلبسهم به في الماضي اتصاله بزمان الايمان وكان تدل على الاستمرار أيضا ومن هنا جاء التأكيذ والبلغية
 بخلاف العطف والحال المفردة (قوله نساء كم المؤمنات) اشارة الى افادة لاضافة هنا للاختصاص التام
 يخرج من لم يؤمن منهم وليس احتراز عن الحور العين كما توهم وقوله يظهر حجارة بفتح الحاء وكسرها أي
 انضرة وحسنا في الوجوه كما ترى فيمن يسر سرورا عظيما وهو اشارة الى مأخذه وهو مع ما بعده متحدة معنى
 وانما الفرق في المشتق منه هل هو الحجارة بمعنى تضارة الوجوه أو الخبر بكسر الحاء وفتحها بمعنى الزينة
 (قوله أو تذكرون الخ) هذا متقول عن الزجاج وقوله الحيرة بالقح المسالفة في المفعول الموصوف بأنه
 جبل ومنه الاكرام فهو في الاصل عام أريد به بعض أفرادها والصحفة آية الاكل والكوب والكوز
 ما يشرب منه الا ان الاول ما لا عروته ولما كانت أواني الماء كالأكل أكثر بالنسبة لاواني المشروب عادة جمع
 الاول جمع كثرة والثاني جمع قلة (قوله لا عروته) العروة ما يمسك منه ويسمى أذنا ولذا قال الشاعر
 ملغزافيه وذى أذن بلا سمع * له قلب بلا قاب اذا استولى على صب * فقل ما شئت في الصب
 وقوله على الاصل أي ذكر عائدها الموصولة ويجوز كونها مصدرية لكن الاول أظهر (قوله وذلك)
 أي ذكر ما تشبهه للنفس وتلذبه العينون الشاحل لكل لذة ونعيم بقوله وفيها الخ بعد ذكر الطواف عليهم
 بأواني الذهب الذي هو بعض من التمتع والترفيه تعميم بعد تخصيص كما أن ذكر لذة العين التي هي
 جالسوس النفس بعد اختصاصها بتعميم وان أدخل فيه النظر الى وجهه الكريم (قوله فان كل نعيم
 زائل) أي غير نعيم أهل الجنة وليس المراد ما يشبهه وزواجه بمعنى ذهب بعض أفرادها بتجديد الامثال كما يوجه
 به قوله * وكل نعيم لا محالة زائل * ان لم يخص وهذا بيان لخطابهم بقوله وانتم الخ فانه تأنيدي بقوله
 لا خوف عليكم وثاني الحال ما يعقبه والله در القائل

واذا نظرت فان بؤسا زائلا * للمرء خير من نعيم زائل

(قوله شبه جزاء العمل بالميراث) نفيه استعارة اذ شبه ما استحقوه بأعمالهم الحسنة من الجنة ونعيمها الباقي
 لهم بما يخلفه المرء لوارثه من الاملاك والارزاق ويلزمه تشبيه العمل نفسه بالمورث بصفة اسم الفاعل
 فهو استعارة تبعية أو تمثيلية ويجوز أن تكون مكنية ويجوز كونه مجازا مرسلانيله وأخذ بقوله لانه
 الخ بيان لوجه الشبه وضميرانه للشأن ويخلفه مضارع خلقه اذا صار خليفة له والعامل فاعله وضمير يخلفه
 للعمل وضمير عليه للجزء أي يخلفه ثابا ومستوليا على ما ناله من جزائه بفضل الله تعالى وتوفيقه وقدم فيه
 وجه آخر في سورة مريم وقدمنا ما قبله ثمة (قوله اشارة الى الجنة المذكورة) الظاهر أن المراد به
 المذكورة في قوله ادخلوا الجنة وقد أورد عليه أنه اذا كانت الجنة صفته تكون الاشارة الى الواقعة

(هل يتظرون الا الساعة) الضمير اقريش
 أول الذين ظلموا (أن تأنيهم) بدل من الساعة
 والماء في هل يتظرون الا اتيان الساعة (بغته)
 فجاءة (وهم لا يشعرون) غافلون عنها الاشتغالهم
 بأمور الدنيا وانكارهم لها (الاخلاء)
 الاحياء (يومئذ بعضهم لبعض عدو) أي
 يتعادون يومئذ لانقطاع العلق لظهور
 ما كانوا يتخالفون له سببا للعداوة (الا المتقين)
 فان خاتمهم لما كانت في الله تبي نافعة أبدا لا يباد
 (باعبادي لا خوف عليكم اليوم ولا أنتم
 تحزنون) حكاية لما ينادي به المتقون المتحابون
 في الله يومئذ وقرأ ابن كثير وحزوة والكسافي
 وحفص بغير الياء (الذين آمنوا بآياتنا)
 صفة المنادي (وكانوا مسلمين) حال من الواو
 أي الذين آمنوا ومخلصين غير أن هذه العبارة
 آكدوا ببلغ (ادخلوا الجنة أنتم وأزواجكم)
 قد أو كم المؤمنات (تحبرون) تسرون سرورا
 يظهر حجارة أي أثره على وجوهكم أو تزينون
 من الخبر وهو حسن الهيئة أو تكرمون اكراما
 يبالغ فيه والخبرة المبالغة فيها وصف بمجمل
 (يطاف عليهم بحفاف من ذهب وأكواب)
 الحفاف جمع صحفة والاكواب جمع كواب وهو
 كوز لا عروته (وفيها) وفي الجنة (ما تشتهي
 الانفس) وقرأ مانع وابن عامر وحنان تشبه
 على الاصل (وتلذذوا به) بمشاهدته وذلك
 تعميم بعد تخصيص ما بعد من الزوائد في التمتع
 والتلذذ (وانتم فيها خالدون) فان كل نعيم
 زائل موجب لكلفة الحفظ وخوف الزوال
 ومستعقب للتخسر في ثاني الحال (وتلك الجنة
 التي أورثتموها بما كنتم تعملون) وقري
 ورثتموها شبه جزاء العمل بالميراث لانه يخلفه
 عليه العامل وتلك اشارة الى الجنة المذكورة
 وقعت مبتدأ والجنة خبرها والتي أورثتموها
 صفتها والجنة صفة تلك والتي خبرها وصفة
 الجنة والخبر عما كنتم تعملون

صفة لا الى السابقة وقد جعلها صفة على تقدير أن يكون المشار اليه الجنة المذكورة في قوله ادخلوا الجنة كما مر في البقرة وهو على تسليمه قد يدفع بأن المذكورة شامل لما ذكر قبله وبعده وقوله وعليه أي على كونه جزاء وهذا في غاية الظهور غني عن البيان والباء للمقابلة أو السببية كما مر (قوله بعضها تاكلون) فن تبعية ويجوز كونها ابتدائية وأشار بقوله لكثرتها الى ترجيح التبعية بدلالة على كثرة النعم وأنها غير مقطوعة ولا ممنوعة وقوله لما كان أي في الدنيا فهو تسليمة لهم وأما كون أكثر المخاطبين عوام نظرهم مقصور على الأكل والشرب كما قيل فغير تام وقصر أكلهم على القليلة إشارة الى أنهم لا يلحقهم الجوع وانما يأكلون تفكهها فتقديم منها أتم للحصر الإضافي والفاصلة (قوله لانه جعل قسم المؤمنين) بآياتنا السابق في قوله الذين آمنوا بآياتنا فلا يدل على خلود العصاة كما ذهب اليه المعتزلة والخوارج ولا يضر خروجهم لأن المراد بالذين آمنوا المتقون لقوله لا خوف عليكم اليوم ولا أنتم تحزنون فانه مختص بهم ولا يضر فيه كما توهم والقول بأن الذين آمنوا شامل لهم لأن العلة إيمانهم وإسلامهم لا يفتي ما فيه وقوله الكاملين لأنصرف المطلق لبيان لوجه التخصيص ويجوز أن يكون تعريفه للعهد وما يخص بالكفار ما بعده (قوله خبران) أي الظرف خبر وخالدون فاعله لا عتماده وخالدون هو الخبر والجار متعلق به وقوله والتركيب أي مادته بأي صيغة كانت تدل على الضعف مطلقا لفترة الحى ضعف في المأوا وكذا العذاب وقتور الأقوى وغيره وفترة الرسل الزمان الخالي منهم وفيه ضعف الشرائع والإيمان وفسر اليباس باليأس وأصله السكوت وانقطاع الحجية وهو قريب من هذا وقوله وهم فصل أي ضمير فصل لا مبتدأ فيفيد التخصيص (قوله واهله) أي الترخيم على لغة الانتظار وغيرها كما بينه لأنهم قد يضعفون عن إتمامه كما يشاهد في بعض المكرويين لا لقصد التصرف في الكلام وهو إشارة الى الجواب عن قول ابن مسعود (٢) رضى الله عنه وقد حكيت له هذه القراءة فقال ما أشغل أهل النار عن الترخيم وقوله اختصر وأي يطلب الموت وضمائر قوله سل ربك وقل لي قص الخ كما أشار اليه بقوله والمعنى الخ وقوله ربك لحنه لا للإنكار (قوله وهو لا ينافي إبلاسهم الخ) قد أورد عليه أنه جواب سؤال مقدر كما في الكشف لكنه انما أورد له لأنه اعتبر في معنى الإبلاس السكوت للناس والدهشة فلذا أورد عليه أن قولهم لما لك ما ذكر ينافية فدفعه بقوله أن أوقات العذاب متطاولة فيأثمهم بخيرهم في بعضها وذهولهم في بعض أوقات الشدة يحملهم على الاستغانة * وكذا الغريق بكل حبل يعلق * وأما المصنف كغيره فلم يعتبره فلا يرد عليه السؤال حتى يحتاج للجواب فهو تبرع على من لا يقبل اللهم إلا أن يريد بأسه من الخلاص من العذاب ولو بالموت فإن الحال التي تمت في الموت شر من الموت لكن مثله لا يسمى خلاصا ونجاة الامع القرينة والقرينة هنا قوله بعد هذا بموت ولا غيره فانه صريح فيه وما قيل عليه من أن قوله ونادوا الخ معطوف بالواو وهي لا تقتضي ترتيبا فلا يرد السؤال إذا ساو كذا ما قيل انه أراد باليأس اليأس مع السكوت لتصريحه به في سورة الروم وانما تعرض له ثمة ولم يتعرض له هنا إشارة الى أنه مجرد عن قيده هنا وما في الكشف لا يناسب دوام الجملة الاسمية والسؤال انما يرد في بادئ الرأي فأحب إزالة قذو الشبه من ناظر مظاهر السقوط مع التدبر اذ جله وهم فيه مبلسون حالية لا تنقل عن الخلود وما ذكر في محل آخر لا يفيد هنا وهكذا يعرف باقيه (قوله فانه جوار) يضم الجيم وبعده همزة كالصراخ لفظا ومعنى والصباح في الشدة لا ينافي اليأس منها وكذا التقي فانه يجري في المحالات نقوله من فرط الشدة راجع لهما وقول مالك في جوابهم انكم ما كنون لا ينافيه فان الملك لا يلزمه العلم بخفي أحوالهم مع أنه قد يقول تنكابه لهم وتقنين طمع أنه مبني على أنه جواب وسبأني ما فيه (قوله بالارسل الخ) الظاهر أنه تفسير لقوله بالحق فيه كون بدلائمه فلا يلزم تعلق حرفي جري بمعنى يتعلق واحد حتى يقال الباء الاولى للتعدية والثانية للسببية (قوله وهو) أي قوله لقد جئناكم الخ بناء على احتمال كون فاعل قال ضمير الله المستتر وضمير ما للفعل الاول كله مقول الله في جوابهم وتتمه بهذا فانه الجواب في الحقيقة وعلى الثاني يكون هذا ابتداء كلام من الله فهو جواب تولاه بنفسه بعد ما صدر

(٢) قوله عن قول ابن مسعود الخ عبارة الكشف وقيل لابن عباس ان ابن مسعود قرأ ونادوا يا مال فقال ما أشغل أهل النار عن الترخيم اهـ

وعليه يتعلق اليأس بمحذوف لا بأورثتها (لكم فيها فاكهة) كثيرة منها تاكلون بعضها تاكلون لكثرتها ودوام نفعها ولعل تفصيل النعم بالمطاعم والملابس وتكريره في القرآن وهو حقير بالاضافة الى سائر نعم الجنة لما كان بهم من الشدة والعاقبة (ان الجرمين) الكاملين في الاجرام وهم الكفار لانه جعل قسم المؤمنين بالآيات الكفار لانهم ما يخص بالكفار (في عذاب وحكي عنهم ما يخص بالكفار) خبران أو خالدون خبر والظرف جهنم خالدون (لا يفتقر عنهم) لا يفتقر عنهم من قرت متعلق به (لا يفتقر عنهم) لا يفتقر عنهم من قرت عنه الحى اذا سكنت قليلا والتركيب للضعف (وهم فيه) في العذاب (مبلسون) آيسون من النجاة (وما ظلمناهم ولكن كانوا هم الظالمين) مرتضاه غير مرة وهم فصل مكسورا ومضموما وقرئ بامل على الترخيم مكسورا ومضموما ولعله اشعار بأنهم لضعفهم لا يستطيعون تأدية اللفظ بالتمام ولذلك اختصر وافقوا (ليقص علينا ربك) والمعنى سل ربنا أن يقضى علينا من قضى عليه اذا أماته وهو لا ينافي إبلاسهم فانه جوار وقيل للموت من فرط الشدة (قال انكم ما كنون) لا خلاص لكم بموت ولا غيره (انقد جئناكم بالحق) بالارسل والاتزال وهو تسمية الجواب ان كان في قال ضمير الله والا لجواب منه فكأنه تعالى تولى جوابهم بعد جواب مالك

الملزوم أي كينونة الولد وإيرادان في مقام لو كما يشير إليه تمثيله لجعل ما في حيزها بمنزلة ما لا قطع بعده على طريق المساهلة وإرخاء العنان للنسبكت والاختام كما في شرح المفتاح الشريفي (قوله غير أن لو الخ) إشارة إلى الفرق بين الآيتين في طريق الاستدلال بتغاير كلمتي الشرط فيهما وأنه أسلوب واحد عدل عن تعبيره لنكتة كما قدمناه وقوله مشعرة بالتقاء الطرفين فإنها للاستدلال بالتقاء الجزاء على اتقاء الشرط من غير دلالة على تعيين زمان كالمضى وقوله فإنها مجرد الشرط وفي نسخة الشرطية وهما بمعنى يعني أنها لا تشعر بالالتقاء على التعيين فلا ينافي إشعارها بالنسبكت قدس (قوله بل الاتقاء معلول لا اتقاء اللازم الخ) إشارة إلى طريقه المبرهاني كما قررناه لك والمراد باللازم عبادة الولد وهو مقتض لنفي نفسه كقر من الأربعة وهذا الاتقاء الذي يقتضيه ذات اللازم المنفي كما يشير إليه قوله معلول لا اتقاء اللازم الدال على اتقاء ملزومه وهو كينونة الولد هكذا ينبغي أن يقرر كلامه على ما وقع في أكثر النسخ وقد وقع في بعضها بل الاتقاء معلوم لا اتقاء اللازم أي اتقاء كينونة الولد معلوم من اتقاء اللازم أي عبادة صلى الله عليه وسلم في نفسه وإن لم تشعر به كية إن وهو كاف في الاستدلال فاذا كرم من الكلام المصديان لا يدل على صحة الكينونة (قوله والدلالة على إنكاره الخ) هو مرفوع معطوف على قوله فنيهما أي المراد أفهامه الكفلا أن قصوده النظر والاستدلال لا المرء والجدال فلذا سبق على هذه الطريقة مصدران دون لوا المشعرة بالاتقاء الموهوم للعناد والمراء وبهذا التقرير يظهر أنه يجوز جره وعطفه على قوله لجرد الشرط كما ارتضاه بعض أرباب الحواشي (قوله إن كان له ولد في زعمكم الخ) قال الإمام هذا الوجه لا صحة له لأنه لا تأثير لزمهم الولد الواقع شرطا ولما ترتب عليه من الجزاء وهو غير وارد لأن المراد أن كون أول العابدين الموحدين كتابه عن إنكار شركهم كما قرره الزمخشري بقوله إن كان للرحمن ولد في زعمكم فأن أول العابدين الموحدين لله المكذبين قولكم بإضافة الولد إليه انتهى فإن نسبتهم الولد لله تقتضي أن يكنهم النبي صلى الله عليه وسلم وأن يكون أول من يسكره لاه صاحب الدعوة إلى التوحيد فلا حاجة إلى تكلف أن تسيبه عن الشرط باعتبار الأولية في العبادة والتوحيد من بينهم إذا طبقوا على ذلك الزعم يكون صلى الله عليه وسلم أولهم لا محالة وكذا ما قيل في جوابه أن السببية بحسب الذكرك قولك أن تضربني فألا أضربك ولكونه غير ظاهر في الارتباط مرضه المصنف رحمه الله (قوله أو لا تفي مننه) يعني أنه من عبس بعد كفر جرح يفرح إذا أنف أنفه أي جحد فخصتين كعظمة والآفة معناه الأيا من الشيء والانسكار لما فيه كراهة منفرة عنه وهي أتمن الولد أو من كونه لله ونسبته له كما فصله المصنف ويؤيده أنه قرئ من العبدین جمع عبدك بدلالة المعروف في معنى أنف وقلها استعمال عابدين له ولذا ضعف أبو حيان هذا التأويل لخالفته لما عرف في الاستعمال ومن أن يكون معطوفا على ضمير منه بأعادة الجذر (قوله أو ما كان له الخ) فإن نافية وكان للاستمرار والمقصود استمرار النفي لأنني الاستمرار والنفاء للسببية ولكونه خلاف الظاهر مع خفاء وجه السببية أو حسن مرضه المصنف رحمه الله وقراءه حمزة على أنه جمع ولد (قوله عن كونه ذا ولد) تفسير لما هو في محتمل الموصولة بتقدير يصفونه به والمصدرية والثاني ظاهر من عبارة المصنف رحمه الله لا متعين وقوله أصولا لا يكون أكثر الموجودات منها وبها وهو إشارة إلى وجه تخصيص المنكورة بالذكر والاولى أنها كناية عن جميع العوالم فيفيد أنه خلق لها كلها فكيف يكون بعض مخلوقاته ولذا لم يأن تبرؤهم من التوليد لا معنى له إلا بتكلف بعيد (قوله أي يوم القيامة) فسر به لأنه هو اليوم الموعود وبه سمى في إسان الشرع وقد ذكره القرطبي رحمه الله في أسماء يوم القيامة وإن كان المصنف رحمه الله فسر به في الطور وأما كون الغاية للغرض واللعب انما هو يوم الموت فينبغي التفسير به كما قيل فخالف للمعروف ولما بعده من ذكر الساعة والذي دعاه لذلك انقطاع ما ذكر بالموت وهو مدفوع بأن الموت وما بعده في حكم القيامة ولذا ورد من مات فقد قامت قيامته وذلك تقدير ادبه الدلالة على طول المدة مع قطع النظر عن الانتهاء فيقال لا يزال في ضلاله إلى أن تقوم القيامة قدس (قوله وهو دلالة الخ) كونه جهلا مأخوذا من الخوض لأنه

غير أن لو ثم مشعرة بالتقاء الطرفين وإن ههنا لا تشعر به ولا تقتضيه فإنها مجرد الشرط بل الاتقاء معلول لا اتقاء اللازم الدال على اتقاء ملزومه والدلالة على إنكاره للولد ليس لعناد ومراء بل لو كان مكان الكائن أولى الناس بالاعتراف به وقيل معناه إن كان له ولد في زعمكم فأن أول العابدين لله الموحدين له أو لا تفي مننه أو من أن يكون له ولد من عبس بعد إذا اشتد أنفه أو ما كان له ولدا فأن أول الموحدين من أهل مكة وقرأ حمزة والكسائي ولدا بالضم (سبحان رب السموات والأرض رب العرش عما يصفون) عن كونه ذا ولد فإن هذه الأجسام لكونها أصولا ذات استقرار تبرزت عما يصف به سائر الأجسام من توليد المثل لها فلذلك يبعد عنها وأخالفها (فذرهم يخوضوا) في باطلهم (ويلعبوا) في دنياهم (حتى يلاقوا يومهم الذي يوعدون) أي يوم القيامة وهو دلالة على أن قولهم هذا جهل واتباع هوى وانهم مطبوع على قلوبهم معذبون في الآخرة

في الاكثر يستعمل في الكلام بما لا يعلم لان الخلق يضع قدمه فيما لا يراه وربما صادف ما يفرقه لعمقه
 واتباع الهوى من اللعب والطبع على قلوبهم لم يفتحهم في باطلهم الى يوم القيامة وامره بتركهم والعذاب
 من كونهم موعودين به (قوله مستحق الخ) انما ذكر الاستحقاق لانه على الوجهين لا تنظم العبادة
 بالفعل وضميره لاله وهو اما صفة من الاله بمعنى عبد فتعلق الطرف وهو في السماء وفي الارض به ظاهر أو هو
 يفهم منه لانه لازم له كما يفهم من حاتم معنى جواد فيتعلق به الجار بهذا الاعتبار وكذا لفظة الله لان
 أصلها الاله فيجري فيها ما يجري فيه (قوله والراجع) أي عائذ الموصول والتقدير هو الاله في السماء وقوله
 أطول الصلة تعليل لقوله محذوف متعلق به وقوله بتعلق الخ متعلق بطول وقوله والعطف عليه أي على
 الخبر لا على متعلقه كما قبل لانه يصير الاله الثاني تكريرا محضاً والتأسيس أولى (قوله ولا يجوز جعله) أي
 قوله في السماء خبر الاله أكد لقوله الاله وهو معطوف على قوله والطرف الخ لعدم العائد وقوله المعنى أيضا
 وقوله لكن لجعل أي الطرف صلة للذي وجوب لو محذوف تقديره جازا وضح وقوله قد ولا له مبتدأ
 الخ انما اختاره على كونه خبر آخر او بدلا من الموصول أو من ضميره بناء على تجويزه لان ابدال النكرة غير
 الموصوفة من المعرفة اذا أفادت ما لا يستفاد ولا جازا حسن كما هنا كما مر تقريره في الوادي المقدس طوى
 لان البيان آثم وأهم هنا فلذا رجمه مع ما فيه من التقدير وحيتش فلا فاصل أجنبي بين المتعاطفين (قوله
 وفيه) أي في هذه الآية تنبى الالهية عن غيره تعالى وهو من تعريف الطرفين المقيد للحصر وكذا
 الاختصاص المذكور مستفاد منه ومن التقديم وقوله كالدليل عليه أي على ما ذكره من التنبى
 والاختصاص فان من لا يصف بذلك لا يستحق الالهية وقوله العلم بالساعة إشارة الى أنه من إضافة
 المصدر لمفعوله وقوله التي تقوم القيامة فيها الخ فالمراد بالساعة معناها الغوى وهو مقدار قليل من الزمان
 لكنه في عرف الشرع جعل اسم اليوم القيامة كما في شرح البخاري (قوله وقرأ نافع الخ) قد علمت ان
 المصنف رحمه الله لا يلتزم في تفسيره البداءة عليه أكثر القراء فقول المحشى انه مخالف معتاده لموافقته ما
 قبله وكونه على مقتضى الظاهر لا وجه له وافادة الالتفات للتهديد لان توجيه الخطاب للمذنب أشد في عتابه
 وقوله الذين يدعون ضمير القاعل للكفار والعائد قد ر أي يدعونه (قوله بالتوحيد) تفسير لقوله بالحق
 وأما كونه ابرازا لمفعول يعلمون كما قيل فان أراد ابرازا بالمعنى والتقدير يعلمونه لانه ضمير الحق فتفسيره
 تفسيره فظاهرا وان أراد ما هو المتبادر منه فهو بناء على أنه لكونه بمعنى عارف فيتعدي بالباء كما يقال هو عالم
 بالله وهو صحيح لكنه خلاف المعروف فيه واستدل الفقهاء بهذه الآية على أن الشهادة لا تكون الا عن علم
 وأنها تجوز وان لم يشهد (قوله والاستثناء متصل الخ) الاتصال والاتصال على ما ذكره ظاهر والقصر
 قيل انه على الاول اضافي فلا ينافي شفاعته غير من يدعونه أو حقيقى لان الكلام في شفاعته الالهة لا في مطلق
 الشفيع فلا ينافي شفاعته غيرهم وعلى الثاني حقيقى وفي كلام المصنف بحث لان المعنى على التعميم
 والتخصيص بالانصاف لان غيرهم لا يملك الشفاعته للكفرة فالظاهر أن الاستثناء منقصل على كل حال فتأمل
 (قوله أو المعبودين الخ) فتفسير خلقهم لهم وقوله تعذر المكابرة تعليل للتفسير الاول وعلى الثاني
 فتعاليه لا قرار الالهية للتبرؤ منهم وتكذيبهم وفاء فأنى جراءة أى اذا كان كذلك فأنى الخ والمراد التعجب
 من امر اكهم مع اقرارهم وهذا على تفسيره الاول أيضا وعلى الثاني وجه الترتيب علمهم باقرار المعبودين
 بهذا وقوله يصرفون عبادة تفسير ليؤفكون كما مر وقيل المعنى فكيف يكذبون بعد علمهم بذلك فهو تعجب
 من عبادة غيره تعالى وانكارهم للتوحيد مع أنه مر كونه في فطرتهم فهو متعلق بما قبله من التوحيد
 واقرارهم بأنه هو الخالق وأما كون المعنى كيف أو أين يصرفون عن التصديق بالبعث مع أن الاعادة
 أهون من الابداء على انه متعلق بأمر الساعة كما قبل فيأباه السياق ولذا لم يحتجوا له (قوله وقول
 الرسول صلى الله عليه وسلم المذكور في قوله ولئن سألتهم والقل والقول مصادر جاءت بمعنى واحد
 وقوله ونصبه للعطف على سرهم السابق في قوله أم يحسبون أنا اننا نسمع سرهم ونجواهم وهو قول الاخفش

(وهو الذي في السماء الاله وفي الارض الاله)
 مستحق لان يعبد فيهما والطرف متعلق به لانه
 بمعنى المعبود أو متضمن معناه كقولك هو حاتم
 في البلد وكذا فمين قرأ الله والراجع مبتدأ
 محذوف لطول الصلة بتعلق الخبر والعطف
 عليه ولا يجوز جعله خبر الاله لانه لا ينفى له عائذ
 لكن لجعل صلة وقد ولا له مبتدأ محذوف
 يكون به جلة مبينة للصلة دلالة على أن كونه
 في السماء بمعنى الالهية دون الاستقرار وفيه
 تنبى الالهة السماوية والارضية واختصاصه
 باستحقاق الالهية (وهو الحكيم العليم)
 كالدليل عليه (وتباؤك الذي له ملك السموات
 والارض وما بينهما) كالهواء (وعنده علم
 الساعة) العلم بالساعة التي تقوم القيامة فيها
 (واليه يرجعون) للجزاء وقرأ نافع وابن عامر
 وأبو عمرو وعاصم وروح بالساعة على الالتفات
 للتهديد (ولا يأت الذين يدعون من دونه
 الشفاعة) كما زعموا أنهم شفعاؤهم عند الله
 (الامن شهد بالحق وهم يعلمون) بالتوحيد
 والاستثناء منقصل ان أريد بالموصول كل
 ما عبد من دون الله لان راجع الملائكة والمسيح
 فيه ومنقصل ان خص بالانصاف (ولئن سألتهم
 من خلقهم) سألت العابدون أو المعبودين
 (ليقولن الله) تعذرا المكابرة فيسه من فرط
 ظهوره (فأنى يؤفكون) يصرفون عن عبادته
 الى عبادة غيره (وقيله) وقول الرسول ونصبه
 للعطف على سرهم

كافي الكشف ورده بأنه ليس بقوى في المعنى مع وقوع الفصل بين المعطوف والمعطوف عليه بما لا يحسن
اعتراضاً مع تنافر النظم وما ذكر من الفصل ظاهر وأما ضعف المعنى وتنافر النظم فغير مسلم لأن النظم
تقديره حيث تذاًم يحسبون أن لا نسمع سرهم ونجواهم ولا نسمع قبله الخ وهو منتظم أتم انتظام وإذا لم يلتفت
إليه (قوله أو على محل الساعة) لانه في محل نصب لانه مصدر مضاف لمفعوله كما يشاهد وقد أورد عليه
الزنجشري ما قدمناه وهو غير وارد كما عرفت لانه المعنى عنده علم الساعة وعلم قول الرسول المذكور ولا
ركا كذبه والفصل هنا أقل من الأول فيقل الاعتراض (قوله أو لا ضمارة قطعه) أي بقدر فعل ناصب له على
المصدرية والتقدير وقال قبله يارب الخ والجملة معطوفة على ما قبلها وقال الشارح المحقق انه لا يظهر فيه
ما يحسن عطف الجملة عليه وليس التأكيد بالمصدر في موقعه ولا ارتباط لقوله فاصفح به ولذا قيل انه التفتت
والمراد قلت قبلك فينتظم الكلام بعض انتظام وقال الطيبي موجهه تقديره وقتلناك ولئن سألتهم الخ فقلت
يا رب يا سامن إيمانهم وجعل غائباً التفتاتاً كأنه فاقد نفسه للتحزن عليهم حيث لم ينفع فيهم سعيه وقد قيل
أيضاً انه يجوز فيه كافي الرفع أيضاً أن تكون الواو حالية أي فأنى يؤفكون وقد قال الخ أي حال ككون
الرسول شاكيان أصرارهم على الكفر ولا يخفى أنه كله خلاف الظاهر (قوله عطف على الساعة) هذا
لم يرتضه الزنجشري ويعلم حاله مما قبله وقراءة الرفع شاذة وفي الإشارة اليهم به ولا مدون قوله قومي ونحوه
تحقيرهم وتبرؤ منهم لسوء حالهم وقرئ يا رب بفتح الباء اجتزاء الفحمة وقوله بتقدير مضاف أي علم قبله
فحذف وأقيم المضاف إليه مقامه ويجوز عطفه عليه من غير تقدير أي ذلك معلوم له فيجازيهم عليه
(قوله وقيل هو قسم الخ) هذا بوجه مختار الزنجشري لبعده العطف وضيقه ولذا قال ابن هشام رحمه الله
انه خلاف الظاهر إذا الظاهر هو أن قوله يارب الخ متعلق بقيله وإذا كان هو لا جواب القسم كان
أخبار الله تعالى عنهم وكلامه والمضمر في قبله للرسول وهو الخطاب بقوله فاصفح والمصنف رحمه الله تعالى
لم يرتضه ومرضه لما فيه من الحذف من غير قرينة وهو انما عهد في كلام العرب فيما اشتهر استعماله
في القسم نحو اعمر ك أو ما هو صريح فيه وان كان سبق القسم قبله في قوله ولئن سألتهم لان اللام فيه
موطئة للقسم بما يؤنس ويقربه وهو الذي رحمه الزنجشري واقسام الله بقيله رفعه وتعليق دعائه والتجاءه
وقابل الحذف بالاضمار لما من اصطلاحهم في الاكسر على تسمية المقدران لم يبق له أثر محذوفان
بقي فهو مضمرو وجهه ظاهر كما مر ولو جعلت الواو على قراءة الجزئية كان ظاهراً الكنهم لم تعرضوا له
اكيون بمعنى في القراءات (قوله وقيله يا رب قسمي الخ) يا رب مقول القول وان هو لا الخ جواب القسم على
الوجوه وأما قد يدرك في خصوص الرفع والجواب اخبار من الله بأنهم لا يؤمنون لان كلام الرسول
(قوله فاعرض الخ) مر أن الصفع لي صفحة العنق فكفى به عن الاعراض والاعراض عن الدعوة ظاهر
في عدم القتال والسورة مكينة فيكون هذا منسوخاً وقوله تسلم منكم ومتاركة يعني ان سلام خبر مبتدأ
تقديره أمرى سلام وتسلم تغيره فهو عطف بيان أو بدل منه وقوله متاركة بيان للمراد منه وانه سلام متاركة
لا سلام تحية فان أريد الكف عن القتال فهي منسوخة وان أريد عن مقابلتهم بالكلام فلا وقوله على انه أي
هذا الكلام من الأمور بقوله فيكون من مقول قل وما يكون لهم يكون بصيغة الخطاب فلذا حكى بها ولا حاجة
إلى تقدير على انه كلام صادر من الأمور بقوله وهو النبي صلى الله عليه وسلم كما قيل (قوله عن النبي صلى الله
عليه وسلم الخ) حديث موضوع ورائحة الوضع منه فائحة ومناسبتة تقدم ما ذكر في نظمها (تمت السورة)
اللهم اجعلنا من لا خوف عليهم ولا هم يحزنون يجاهد أكرم الرسل صلى الله عليه وعلى آله وصحبه أجمعين
سارع بفضلك من أنى * ذنباً ولقنه المعاذر * وبزخرف من قوله * كن أنت للزلات غافر

تم الجزء السابع وبليه الجزء

الثامن / أوله سورة

الدخان

تم

أو على محل الساعة أو لا ضمارة قطعه أي وقال
قبله وجزء عاصم وجزء عطف على الساعة وقرئ
بالرفع على انه مبتدأ خبره (يا رب ان هو لا قوم
لا يؤمنون) أو معطوف على علم الساعة بتقدير
مضاف وقيل هو قسم منصوب بحذف الجار
أو مجرور بضمارة أو من فروع بتقدير وقيله
يا رب قسمي وان هو لا جوابه (فاصفح عنهم)
فاعرض عن دعوتهم آيساعن إيمانهم (وقله
سلام) تسلم منكم ومتاركة (فسوف يعلمون)
تسليم للرسول وتهديد لهم وقرأ نافع وابن عامر
بالتاء على أنه من الأمور بقوله * عن النبي صلى
الله عليه وسلم من قرأ سورة الزخرف كان من
يقال له يوم القيامة يا عبدي لا خوف عليك
اليوم ولا أنت تحزنون

صفحة	
٢	(سورة الشعراء)
٣	مبحث لا يقال عادة الله
٣١	(سورة النمل)
٤٩	مطلب الفرق بين كان وهكذا في التشبيه
٦٢	(سورة القصص)
٩٠	(سورة العنكبوت)
١٠٥	مبحث هل كان النبي صلى الله عليه وسلم يحسن الخط ولا يكتب ويحسن الشعر ولا يقوه
١١٠	(سورة الروم)
١٣١	(سورة لقمان)
١٤١	مبحث شريف في دلالة النكرة على التكرار
١٤٦	(سورة السجدة)
١٥٦	(سورة الاحزاب)
١٧٠	مبحث شريف في لفظ احد
١٧٥	مبحث في اطلاق الاب عليه صلى الله عليه وسلم
١٧٩	مبحث لطيف في افراد الم والنحو وجمع العمق والخالة
١٨٨	(سورة سبا)
١٩٩	مبحث شريف في قولهم تفرقوا أيدي سبا
٢١٣	(سورة الملائكة)
٢٣١	(سورة يس)
٢٥٧	(سورة الصافات)
٢٧٢	مبحث شريف في الضمير في نحو ضاربك وضاربك هل هو في محل جر أو نصب
٢٧٥	مطلب في اطلاق العارف على الله تعالى
٢٨٢	مطلب الحال المقدرة
٢٩٣	(سورة ص)
٢٩٥	مبحث شريف في لات
٣٢٣	(سورة الزمر)
٣٥٦	(سورة المؤمن)
٣٨٦	(سورة السجدة)
٤٠٧	(سورة الشورى)
٤٣١	(سورة الزخرف)